

福慧集

(四)

【佛典故事③】

釋厚觀



自序

釋厚觀

這次發行的《福慧集》第四冊中，共收錄了 18 篇佛典故事，內容深入淺出，寓意深遠。

在〈鼓聲不如好名聲〉這篇故事中，有人請問佛：「有人想要追求富貴、好名聲，但追得很辛苦，也不一定追得到。是不是有富貴、好名聲反過來追我們呢？」佛回答：「有！人的所作所為，如影之隨身，響之應聲。行善得樂報，造惡得苦報，一定是因果相應的。如果造了惡業，卻希望獲得安樂的果報，那是不可能的。因此，重點不在追求名利，而是要培養福德，有多少福德就能感得多少福報。」

阿育王年輕時叱吒風雲，統一全印度，所說的話沒有人敢忤逆；但晚年得了重病，將要臨終時，所發布的命令都沒有聽從，想要以財物供養三寶，可是旁人都不願意給他，最後只給他半顆菴摩勒果。到底發生了什麼事？讓我們好好讀一讀〈阿育王以半菴摩勒果供僧〉，體會「崇高必墮落，合會要當離」的道理。年輕時身強體健，位高權重，部屬言聽計從；可是，一旦老了，記憶力衰退，走路不穩了，只能拿拐杖；想要去哪裡，還需要有人扶，即使有再多的財富也身不由己。我們是否應該趁著身體強健、可以自由做主時，

II 福慧集（四）

多多做善事、修集福德與智慧呢？

在〈煩惱未斷盡，遇緣還起〉這篇故事中提到，煩惱會現起有三個因緣：一、由因力，是指煩惱沒有究竟斷除，這是讓煩惱現起的主因；二、由境界力，是指喜歡或厭惡的境界出現在我們面前，這是讓煩惱現起的助緣；三、由加行力，是指不正思惟。例如之前與他人吵過架，雖然事隔多時，這個人也沒有出現在面前，但是因為不正思惟，一想到就生氣，煩惱還是會再現起。如果煩惱沒有從根本上斷除，就如斬草不除根，春風吹又生，也像毒蛇暫時入洞冬眠，只要春天一到，牠還是會跑出來咬人。我們反省，是不是貪、瞋、癡、慢、疑等煩惱很容易現起，要如何避免煩惱現行，這一篇值得參考。

印度古代有種姓制度，尊卑貴賤的階級區分得很明顯，優波離是出身於首陀羅的奴隸階級，以理髮為業，沒有受過什麼教育。但是，佛陀不分種姓、階級，平等攝受，度化優波離出家，反而比其他釋迦族出身的比丘更早證得阿羅漢，甚至成為釋尊的十大弟子之一。佛陀是如何善巧度化優波離，又如何降伏其他比丘的高慢心？在〈慢雖自高，實為卑下〉這篇故事中有很精彩的描述。一般人總喜歡比高低，出身、相貌、財富、地位、聰明、修行都在比較，連品牌也在比較：「我買的是智慧型手機，你的是智障型的。」佛說：「僞慢的人自以為高人一等，其實反而顯得自己卑下。」

在我們的學習過程中，常常會遇到學習能力好的同學、同事，讓人非常羨慕。為什麼有的人學習能力很強，有的人卻怎麼學也學不會？在〈摩訶盧吝法得愚癡報，悔改得道〉這篇故事中提到，有位年老的比丘生性愚鈍，五百位比丘輪流來教導他，經過了好多年，卻連一首偈頌也學不會；大家都瞧不起他，不想和他在一起，經常叫他看守精舍，或做一些打掃的雜役工作。不過，經過佛陀的教化，他突然大徹大悟，回憶起過去世發生的事歷歷在目，曾經修學過的經律論也融會貫通了。到底什麼因緣讓這位老比丘今世會那麼愚鈍，令人瞧不起，又為什麼能智慧大開？經中說：「吝惜財物，不願意施捨，會得貧窮報；吝法，不願意行法布施，會得愚癡報。」

龍樹菩薩在《十住毘婆沙論》提到，有四種法會退失智慧，有四種法可以增長智慧。哪四種法會退失智慧呢？第一、不恭敬法，不恭敬說法人；第二、自己懂得佛法，卻不願意教導別人；第三、有人很喜歡聽法，可是他卻障礙別人，不讓他人去聽法；第四、驕慢自大，輕視他人。這四種就會退失智慧。

另外，哪四種法可以增長智慧呢？第一、恭敬法，並恭敬說法人；第二、樂意為他人演說，而且心裡非常清淨，不求名聞利養；第三、精進多聽聞正法，如救頭燃；第四、聽聞之後要受持不忘，而且貴在實踐。這四種可以增長智慧。

IV 福慧集（四）

我們反省：會希望自己是愚癡的人嗎？如果不希望自己是個愚癡的人，就要好好地恭敬法、恭敬說法人；好好地聽聞正法，依法而行；不會的趕快學，學會了趕快教導他人。

其他還有許多發人深省的故事，希望讀者們細細品味，從故事中獲得一些啟發，能開心地與更多人分享，不僅自利利他，也能種下未來見佛、聞法的因緣。

2015年1月2日，於福嚴佛學院

目 錄

自 序.....	I
C01 鼓聲不如好名聲.....	1
C02 清淨心布施，果報難量.....	13
C03 阿育王以半菴摩勒果供僧.....	23
C04 能信三寶者，是名第一富.....	41
C05 貪求名聞利養障礙修道.....	52
C06 煩惱未斷盡，遇緣還起.....	63
C07 兩類愚者：不知懺悔、不接受懺悔.....	74
C08 持淨戒者先見佛法身.....	89
C09 捨己所愛命，護持佛教戒.....	99
C10 佛以三事自調，亦調順一切人.....	109
C11 慢雖自高，實為卑下.....	122
C12 智者應恭敬有德者.....	147
C13 提婆達多不受勸諫，自受苦惱.....	168
C14 摩訶盧吝法得愚癡報，悔改得道.....	177
C15 若被色縛是為真繫縛.....	189
C16 欲得安隱吉，當事多聞者.....	199
C17 佛化作濃妝豔抹之比丘尼巧度比丘.....	213
C18 佛度除糞人尼提.....	225

VI 福慧集（四）

鼓聲不如好名聲

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家分享一則佛典故事，這故事是出自《佛說天王太子辟羅經》，在《大正藏》第 15 冊 130 頁中欄到 131 頁上欄。

過去，佛在舍衛國祇樹給孤獨園時，有一位天王的太子，名叫辟羅，從天上飛下來到佛的地方，向佛五體投地頂禮，退到一旁合掌請問佛：「一切世間的人們，都追求著衣服、飲食、七寶、欲樂、高官爵位以及國土，是不是有珍寶反過來追逐著人們的情形呢？」

世尊讚歎說：「你問得很好！確實是有國土、珍寶、欲樂追逐著人們的情形。」

辟羅又請問：「能讓如意的願望緊緊追隨著人們，這到底是什麼意思呢？」

世尊回答：「凡是所有的行為大致上可分為兩種：一種是行善就能得福，另一種是造惡就會遭受災難、禍害。無論是災難或是福德，總是如影隨形追逐著人。」

辟羅說：「太好了！太好了！確實如佛所教導的那樣！回想起我的前世，曾在人間做過國王，因為想到生命無常，

2 福慧集（四）

於是想要布施。有一天，大臣們集會時，我對大臣們說：『我想要做一面大鼓，希望能讓鼓聲響徹十方，連百里之外也能夠聽得到，有誰能辦得到呢？』

大臣們都說：『臣等實在是無能為力啊！』

這時，有一位大臣名叫匡上，對於國王非常忠心，也總是以慈悲心救濟人民，他便走上前對國王說：『微臣辦得到！不過，需要一筆資金！』

國王說：『很好！』於是開了國庫，拿了一大筆費用交給匡上大臣。

匡上大臣便載著滿車的財寶到王宮門外，擊著鼓並昭告大眾說：『當今國王擁有如上天般的仁德，有大慈悲心，要廣施天下，不分凡聖、在家出家，不分貧富貴賤，想要救濟貧窮苦困的百姓，供養修行人的衣食。如果是貧窮、困苦的人，全都到王宮門外來吧！』

四方鄰國窮苦的百姓聽到了這則好消息，紛紛背著嬰兒、扶老攜幼前來，人潮塞滿了整條道路，絡繹不絕。有人仰天長歎說：『我們這些貧窮的百姓，今天終於可以活命了！』

一年之後，國王下詔問大臣說：『大鼓做好了嗎？』

大臣回答：『已經造好了。』

國王說：『既然做好了，為什麼沒有聽到鼓聲呢？』

大臣回答：『願聖明的國王勞煩您移駕王宮外，親自到城裡走一趟，就可以聽到佛法的鼓聲響徹十方了！』

國王就命人準備好車馬，出了王宮，到城裡一看，竟看到人們肩並著肩，擠滿了人群。國王說：『哇！怎麼這麼多人哪？』

大臣回答：『之前國王命令微臣製作一面大鼓，希望大鼓的聲音可以讓百里之外的人都聽得到，讓國王美好的聲譽能宣揚於四方。微臣心想：用枯木做的鼓框、死牛皮所做的大鼓，這樣的鼓聲還是不能夠宣揚國王美好的聲譽；於是，微臣將國王交給我的財寶，用來供養沙門、梵志等修行人的衣食，也拿來救濟貧窮困苦的人民。自從發出告示以來，四方鄰國人民前來歸向國王，大家蒙受國王的恩澤，就好像飢餓的小孩愛慕慈祥的母親一樣。』

國王就問人民：『你們是從哪裡來的啊？』

有民眾頂禮回答：『我們是從百里之外來的。』

有的回答：『我是從兩百里之外來的。』

甚至有人回答：『我是從萬里之外來的。』

大家都說：『聖明的大王！您普施恩澤，四方鄰國的人

4 福慧集（四）

民都非常欣喜，於是離開自己出生的故鄉，仰慕您的恩澤，自己才能夠活命。」

國王說：『善哉！我瞭解了。之前我太執著於有形的鼓聲，希望鼓的聲音能夠弘傳百里之外；我現在終於知道，國家不安寧，就好像身體有病，我應該布施醫藥來救人民的病，還有大臣要提供粥飯來給人調養身體，讓他恢復體力。』

國王就說：『日後凡是人民所需要的物品儘量滿足他們，就不用再問我了！』

後來國王命終之後，他的神識就生到天上作天妙王。於天上命終之後，又下來人間作轉輪聖王，安居出入，要前往任何地方都有七寶隨行，隨從前呼後擁都跟隨著他；現在又生到天上作天王太子，這一切都是由於自己嚴持清淨的戒律，又能夠普遍救濟眾生，才能夠得到這種福報。只要是奉行佛的教誡，端正身心的行為，都能夠獲得這樣的福德及福報的。」

佛告訴辟羅：「人的所作所為，如『影之隨身，響之應聲』（就像影子永遠跟隨著我們的身體一樣；也像是在山谷中發出聲音，它的迴響一定與所發出的聲音相呼應），所以我們的所作所為也一定會得到相應的果報，也就是善有善報，惡有惡報。」

辟羅聽了以後非常歡喜，恭敬頂禮佛之後就離開了。

這一則故事有幾個地方值得我們反省的：

鼓聲不如好名聲！你再怎麼打鼓，傳的距離有限；但是如果為善的話，口耳相傳，那可以傳得很遠。特別是持戒，有清淨的戒香，甚至還能夠傳達到天上。

另外，人不斷地追逐名利、權力，卻不一定追得到啊！但是，如果我們多做善事，自然福德隨時追隨著我們，永遠不會分離，如影隨行，這樣不是更簡單、更有保障嗎？我們不用去追，我們只要做善事，反而這些福德不斷地追著我們，而且不會分開的。

人的所作所為，如「影之隨身，響之應聲」。響之應聲，如果我們對山谷吶喊「你好優秀」，自然山谷的回音也是「你好優秀」，不會變成「你好差勁哪」！對不對？因為山谷的回音一定是與我們發出的聲音相應的；同樣地，行善得樂報，造惡得苦報，這也一定是因果相應的。如果造了惡業，卻希望得安樂的果報，那是因果不相應的，也是不可能的。

以上以這些與大家共勉！

（福嚴推廣教育班，2013.3.9）

※經典原文

《佛說天王太子辟羅經》卷 1（大正 15，130b25-131a5）：

聞如是：

一時佛在舍衛國祇樹給孤獨園。天王太子，名曰辟羅，飛從天來，下至佛所，五體投地¹，稽首²足下，却³叉手⁴住⁵，問佛言：「普⁶世之人，皆求衣食，七寶⁷諸樂，官爵⁸國土，寧⁹有寶行求人乎？」

-
- 1 五體投地：1.雙肘、雙膝及頭一起著地。2.泛稱跪拜。（《漢語大詞典》（一），p.393）
 - 2 稽首：1.古時一種跪拜禮，叩頭至地，是九拜中最恭敬者。（《漢語大詞典》（八），p.121）
 - 3 （1）却：同“卻”。（《漢語大字典》（一），p.313）
（2）卻：1.退。（《漢語大詞典》（二），p.540）
 - 4 叉手：1.兩手在胸前相交，表示恭敬。3.佛教的一種敬禮方式。兩掌對合於胸前。（《漢語大詞典》（二），p.852）
 - 5 住：1.停留，留。6.做動詞的補語。表示停頓或靜止。（《漢語大詞典》（一），p.1276）
 - 6 普：2.遍，普遍，全面。（《漢語大詞典》（五），p.775）
 - 7 七寶：1.佛教語。七種珍寶。佛經中說法不一，如：《法華經》以金、銀、琉璃、硨磲、瑪瑙、真珠、玫瑰為七寶；《無量壽經》以金、銀、琉璃、珊瑚、琥珀、硨磲、瑪瑙為七寶；《大阿彌陀經》以黃金、白銀、水晶、琉璃、珊瑚、琥珀、硨磲為七寶；《恒水經》以白銀、黃金、珊瑚、白珠、硨磲、明月珠、摩尼珠為七寶。（《漢語大詞典》（一），p.168）
 - 8 官爵：1.官職和爵位。（《漢語大詞典》（三），p.1398）
 - 9 寧（ㄋㄩㄥˋ）：3.豈，難道。5.猶言豈不，難道不。（《漢語大詞典》（三），p.1599）

世尊歎曰：「大哉¹⁰問也！亦有國土、珍寶、諸欲¹¹行求索¹²人。」

辟羅又曰：「可意¹³之願行求人者，其義¹⁴云何？」

世尊即曰：「凡有二行：行善有福，行惡有殃¹⁵，殃福追¹⁶人，猶影隨形。」

辟羅言：「善哉！善哉！實如佛教。惟我前世，處世為王，念命無常¹⁷，意欲¹⁸布施，群臣普會，王曰：『吾欲作大鼓，令其音震¹⁹聞百里²⁰，能有為之者乎？』

眾臣僉²¹曰：『臣等無能為者。』

有一臣名曰匡上，常忠於上，慈濟國民，前²²對曰：『臣能

10 哉：1.語氣助詞。表示感嘆。《易·乾》：“大哉，乾元！萬物資始，乃統天。”（《漢語大詞典》（三），p.317）

11 欲：2.欲望，願望。（《漢語大詞典》（六），p.1442）

12 索：5.尋求，探索。7.索取，討取。（《漢語大詞典》（九），p.746）

13 可意：合意，如意。（《漢語大詞典》（三），p.37）

14 義：8.意義，道理。（《漢語大詞典》（九），p.173）

15 殃（一尤）：1.禍患，災難。（《漢語大詞典》（五），p.156）

16 追：1.追逐，追趕。9.尋求，追求。13.催逼，索取。（《漢語大詞典》（十），p.780）

17 無常：1.變化不定。2.佛教語。謂世間一切事物不能久住，都處於生滅變異之中。3.人死的婉詞。晉 法顯《佛國記》：“共諸同志遊歷諸國，而或有還者，或有無常者。”（《漢語大詞典》（七），p.131）

18 意欲：2.想要。謂心想做某事。（《漢語大詞典》（七），p.643）

19 震：3.震動。（《漢語大詞典》（十一），p.691）

20 百里：1.一百里。謂距離甚遠。（《漢語大詞典》（八），p.228）

21 僉（ㄍㄨㄢˋ）：1.都，皆。（《漢語大詞典》（一），p.1612）

為之，當須資費²³。』

王曰：『大善！』即開藏²⁴付之。因²⁵輦²⁶寶於王宮門，鳴鼓²⁷令²⁸之：『今天仁之王施無蓋²⁹慈，欲濟黎民³⁰之窮乏³¹，供道士³²之衣食，若有乏者，悉詣³³宮門。』

四國³⁴乏者襁負³⁵相扶，填³⁶國塞路³⁷，仰天³⁸歎曰：『人民窮

22 前：4.向前行進，前去。6.猶進見。（《漢語大詞典》（二），p.120）

23 資費：費用。（《漢語大詞典》（十），p.205）

24 藏(ㄉㄞˋ)：1.儲存東西的地方。2.寶藏。（《漢語大詞典》（九），p.591）

25 因：11.副詞。就，於是。15.連詞。因而，因此。（《漢語大詞典》（三），p.603）

26 輦(ㄋㄢˋ)：7.載運，運送。（《漢語大詞典》（九），p.1282）

27 鳴鼓：2.擊鼓。（《漢語大詞典》（十二），p.1049）

28 令：1.謂發出命令讓人執行。（《漢語大詞典》（一），p.1117）

29 (1) 蓋：6.遮蓋，覆蓋。（《漢語大詞典》（九），p.496）

(2) 案：「無蓋」或可指「無遮大會」。

(3) 無遮會：無遮，寬容而無遮現之謂。不分賢聖道俗貴賤上下，平等行財施及法施之法會，稱為無遮會。（《佛光大辭典》（六），p.5137.3）

30 黎民：民眾，百姓。（《漢語大詞典》（十二），p.1381）

31 窮乏：1.窮困，匱乏。（《漢語大詞典》（八），p.459）

32 道士：1.有道之士，道德品質高尚的人。4.佛教徒，和尚。（《漢語大詞典》（十），p.1065）

33 詣(ㄩˋ)：2.前往，到。（《漢語大詞典》（十一），p.197）

34 四國：1.四方鄰國。亦泛指四方，天下。（《漢語大詞典》（三），p.589）

35 襁負：1.用襁褓背負。2.泛指人用肩背馱。（《漢語大詞典》（九），p.139）

者，今得活哉！』

一歲³⁹之後，王有詔⁴⁰曰：『鼓成未乎？』

對曰：『已成。』

王言：『何故不聞其聲？』

臣白言：『願明王⁴¹勞屈⁴²聖體⁴³，出臨⁴⁴國⁴⁵內，聽佛法鼓⁴⁶，聲震十方。』

王即嚴駕⁴⁷，出行國中。其民比肩⁴⁸，王曰：『民多乎！』

對曰：『王前勅臣令作大鼓使聞百里，欲以揚德聲⁴⁹于四遠⁵⁰。』

36 填(去一弓ノ)：2.塞滿，充滿。(《漢語大詞典》(二)，p.1167)

37 塞路：充塞道路。言其多。(《漢語大詞典》(二)，p.1183)

38 仰天：仰望天空。(《漢語大詞典》(一)，p.1208)

39 歲：2.年，一年為一歲。(《漢語大詞典》(五)，p.354)

40 詔(ㄗㄠˇ)：1.告知。3.皇帝下達命令。(《漢語大詞典》(十一)，p.129)

41 明王：1.聖明的君主。(《漢語大詞典》(五)，p.596)

42 勞屈：勞苦委屈。(《漢語大詞典》(二)，p.809)

43 聖體：1.舊稱皇帝身體。亦借指皇帝。(《漢語大詞典》(八)，p.677)

44 臨：5.蒞止。《禮記·曲禮下》：“臨諸侯畛於鬼神。”鄭玄注：“以尊適卑曰臨。”7.來到，到達。(《漢語大詞典》(八)，p.726)

45 國：4.泛指城邑。(《漢語大詞典》(三)，p.630)

46 法鼓：佛教法器之一。舉行法事時用以集眾唱贊的大鼓。(《漢語大詞典》(五)，p.1045)

47 嚴駕：整備車馬。(《漢語大詞典》(三)，p.551)

48 比肩：4.一個連接一個。形容眾多。(《漢語大詞典》(五)，p.265)

49 德聲：1.仁德的聲譽。2.指美好的聲譽。(《漢語大詞典》(三)，p.1076)

臣念⁵¹枯木死皮⁵²，不能揚⁵³王之德譽，臣所受寶，供沙門梵志⁵⁴之衣食，以濟國民之窮乏也。布告⁵⁵之來，四隣歸潤⁵⁶，猶飢子之慕⁵⁷慈母。』

王問民曰：『爾從來乎？』

民稽首曰：『百里來者，二百里、萬里外來者。』咸⁵⁸曰：『明王大潤四國欣⁵⁹澤⁶⁰，是以去舊土之所生，慕潤澤⁶¹以自濟⁶²也。』

王曰：『善哉！吾著矣。國之不安，猶身有病，吾救之以藥，

50 四遠：1.四方邊遠之地。2.指四方邊遠之人。3.四方。唐 薛存誠《膏澤多豐年》詩：“八方甘雨布，四遠報年豐。”（《漢語大詞典》（三），p.594）

51 念：2.思考，考慮。（《漢語大詞典》（七），p.421）

52 案：此處的「枯木死皮」是指「做大鼓邊框的木頭」及「做鼓面的牛皮」。

53 揚：5.顯揚，傳播。6.稱揚，稱說。（《漢語大詞典》（六），p.749）

54 梵志：1.梵語的意譯。指婆羅門。印度古代四個種姓之一。2.梵語的意譯。古印度一切“外道”出家者的通稱。（《漢語大詞典》（四），p.1029）

55 布告：1.遍告，宣告。2.指官方或群眾團體張貼的告示。（《漢語大詞典》（三），p.677）

56 潤：5.恩澤。6.惠及，加惠。（《漢語大詞典》（六），p.146）

57 慕：1.思慕，向往。（《漢語大詞典》（七），p.673）

58 咸：1.皆，都。（《漢語大詞典》（五），p.216）

59 欣：1.喜悅，欣幸。2.愛戴。（《漢語大詞典》（六），p.1438）

60 澤（ㄗㄛˊ）：8.恩德，恩惠。（《漢語大詞典》（六），p.165）

61 潤澤：2.恩澤。3.謂施恩。（《漢語大詞典》（六），p.148）

62 自濟：2.猶自給。（《漢語大詞典》（八），p.1337）

臣飼之以糜粥⁶³。』

王曰：『黎民所求恣⁶⁴之，無啟聞⁶⁵矣。』

王後壽終，魂靈上生天上，作天妙王。天上壽盡，下生世間，位為飛行皇帝⁶⁶，安所⁶⁷出入，七寶飛行⁶⁸，導從⁶⁹前後。今復上天為天王太子。所以然⁷⁰者，自身持戒，覆⁷¹濟眾生之所致⁷²也。奉佛教戒⁷³，正身心行，無不獲其福者矣。」

63 糜粥：粥。(《漢語大詞典》(九)，p.239)

64 恣(ㄗˇ)：3.滿足，盡情。(《漢語大詞典》(七)，p.505)

65 (1) 聞(ㄨㄣˋ)：3.通“問”。詢問。(《漢語大詞典》(十二)，p.104)

(2) 啟問：請問。(《漢語大詞典》(三)，p.397)

66 (1) 案：飛行皇帝，即轉輪聖王。

(2) 轉輪聖王：音譯作斫迦羅伐辣底遏羅闍、遮迦羅跋帝、遮加越。意譯作轉輪王、轉輪聖帝、輪王、飛行轉輪帝、**飛行皇帝**。意即旋轉輪寶(相當於戰車)之王。王擁有七寶(輪、象、馬、珠、女、居士、主兵臣)，具足四德(長壽、無疾病、容貌出色、寶藏豐富)，統一須彌四洲，以正法御世，其國土豐饒，人民和樂。(《佛光大辭典》(七)，p.6624.2-6624.3)

67 安所：1.安居。(《漢語大詞典》(三)，p.1319)

68 飛行：1.迅速行進。(《漢語大詞典》(十二)，p.692)

69 導從：1.古時帝王、貴族、官僚出行時，前驅者稱導，後隨者稱從，因謂之導從。2.泛指前導與後衛。(《漢語大詞典》(二)，p.1307)

70 然：8.代詞。如此，這樣。(《漢語大詞典》(七)，p.169)

71 覆：7.廣施，遍及。(《漢語大詞典》(八)，p.765)

72 所致：達到的，得到的。(《漢語大詞典》(七)，p.353)

73 教戒：教導和訓戒。(《漢語大詞典》(五)，p.446)

12 福慧集（四）

佛告辟羅：「凡人作行，譬若影之隨身，響之應聲，無不報答矣。」

辟羅歡喜，作禮而去。

清淨心布施，果報難量

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家分享一則佛典故事，這故事出自《大莊嚴論經》，在《大正藏》第4冊279頁下欄到280頁上欄。

行布施不在於所布施的物品是多是少，它的殊勝處在於是否有清淨的信心，即使只有布施兩枚錢，所得到的果報也是難以衡量的。

曾聽說有一個女人來到畫闍山，看到大家在山裡舉辦無遮大會，不論在家出家、凡夫聖者、卑賤尊貴，一律平等布施供養。那時，這個女人在會場中乞食，親眼見到僧眾，心中生起了無比的歡喜，忍不住讚歎說：「善哉！聖僧！就如大海，是眾多寶藏聚集之處；大家都想要供養僧寶；可是，我竟然一貧如洗，沒有任何財物可以供養。」

說完之後，又摸遍自己全身上下，實在是什麼都沒有，於是再想：「啊！先前曾經在糞堆中找到兩枚銅錢。」於是，她就拿著這僅有的兩枚銅錢供養僧眾。

當時，僧眾中的上座比丘已證得阿羅漢果，能預知人心，而這位上座比丘時時保持正念、正知，察覺到這個女人具有深厚的信心，為了使她增長更多的功德，不等寺院中統理僧事的維那宣布，便站起來親自誠懇地為這位女人祝福祈願，

並對大眾僧說：「各位大德僧！請聽我說！」接著說了一段偈頌，大意如下：

「這個女人的心意，即使是大地及大海中所有的寶物，全部都能供養僧眾（在她的心來看，都能夠供養僧眾）。

好好地用心觀察，為了修福而修道，希望能讓妳獲得解脫道，永遠脫離貧窮之苦。」

女人聽了之後，心中生起強大的信心：「就像法師所說的，我做了難行之事，與布施一切的錢財珍寶並沒有兩樣（雖然她只是供養了兩枚銅錢，但是她的心量跟布施一切的珍寶並沒有兩樣）。」一種感傷與喜悅交集的心情頓時湧上心頭，於是五體投地頂禮歸依大眾僧，然後，將兩枚銅錢放在上座比丘面前，淚流滿面地說了一段偈頌，大意如下：

「但願我生生世世中，能永遠脫離貧窮，常得歡樂，喜慶合集，不再和親友別離。

我現在供養僧眾的果報，只有佛能瞭解，由於這樣的功德，得以快速地實現我的願望。

所種下微小的善心，願能於此身中迅速地生起善根。」

女人下山後，來到一棵樹下坐著，樹蔭停留沒有移動，在樹蔭的上方，還有一片白雲覆蓋著。當時的國王因為夫人剛過世，外出散心，一眼看到白雲覆蓋樹蔭下的女人，生起

愛戀之心，便將女人帶回王宮內，立為第一夫人。

女人心想：「之前我許的願，如今已稱心如意了。」便對國王說：「請準備豐盛的寶物及供養品，帶到畫闔山上供養僧眾，將這些寶珠瓔珞等種種財物，拿來布施。」

可是，這次上座比丘並沒有為第一夫人祝福祈願。於是，大家感到很好奇便問：「之前她還是貧賤女人的時候，雖然只有布施兩枚銅錢，上座比丘您還親自站起來為她祝福祈願；現在她成了國王的夫人，以珍寶瓔珞等種種財物布施，為什麼您反而不為她祝福祈願呢？」

這時，上座比丘對大眾僧說：「先前我為她祝福祈願時，並不是為了她所供養的財物，而是擔心這位女人心念雜亂，所以為她祝福祈願。」接著便說了一段偈頌，大意如下：

「不是供養的錢財多，就能獲得大果報；只有殊勝難得的善心，才能獲得大果報。

這位女人之前布施時，將所有的一切全部捨出用來布施，這份心意的功德，只有佛的智慧才能瞭解，不是我所能知道的。

如今雖然她所供養的財寶很多，卻不如當時發心的十六分之一。

如果以雜亂、污濁的心念布施，就像那些做買賣的商

人，想要以少量的財物換取巨大的回報。

布施的財物雖然少，但若布施的心意殊勝廣大，未來所獲得的果報也是無量的。

就像阿育王以清淨心拿小堆的土供養佛；也像舍衛城裡的窮女人，以飯漿（飯漿，其實就是洗米的水，洗米水），以飯漿供養迦葉尊者一樣，所供養的都不是很貴重的物品。

不過，阿育王前生布施小小的土堆，而之後卻得到統御大地的果報；窮女人布施飯漿，得到投生天界的大果報。即使布施的物品很少，但是心意清淨廣大，得到的果報也是非常大的。

就好像一件潔白乾淨的衣服，以一滴油滴在上面，污垢油膩會逐漸擴散、增長。

又像是油滴到水中，油滴雖然微小，卻能遍布在池水上。

所以，應當知道：心念殊勝，果報才會廣大。」

這個經中有提到阿育王的前生，那時候他還是個小孩子，有一天遇到佛與阿難外出托鉢，這小孩子他很恭敬地拿一些土堆要放在鉢裡面。阿難尊者說：「你怎麼拿土堆放在鉢裡面？這個鉢是要來盛飯吃的啊！」佛知道這小孩子的發心很清淨，說：「給他布施。」就是因為阿育王的前生他

有清淨的布施，而之後他統一了印度，就是經所說的，雖然布施小土堆，但是得到統御大地的果報。

這窮女人真的是非常窮，如果有人人在洗米，把洗米水往外倒的時候，她就拿個破瓦罐來盛接，有時候接不到，經常都沒有飯吃。但是迦葉尊者說：「沒有關係！這洗米水也好。」她很恭敬地布施，而後來得到生天的果報。

這個故事的含意主要是說，並不是在財物的多少，而是在心的清淨與廣大。

我們大家一起共勉！

（福嚴推廣教育班，2014.1.4）

※經典原文

一、《大莊嚴論經》卷 4（22）（大正 4，279c1-280a27）：

復次，夫修施者在勝信心，兩錢布施果報難量。

我昔曾聞，有一女人至晝闍山，見眾人等於彼山中作般遮于瑟¹。時彼女人於會乞食²，既覩眾僧心懷歡喜，而讚歎言：

1 （1）般遮于瑟，參見「般遮于瑟會」。

（2）般遮于瑟會：梵語 *pañca-vārṣika-maha*。乃王者為施主，凡賢聖道俗、貴賤上下皆不限制，平等行財、法二施之

「善哉！聖僧！譬如大海眾寶窟³宅；眾人供養⁴，我獨貧窮無物用施。」

作是語已，遍身搜求了無所有，復自思惟：「先於糞中得二銅錢⁵。」即持此錢奉施眾僧。

時僧上座⁶得羅漢果豫⁷知人心，而彼上座常自珍重⁸，見彼女

法會。意譯為無遮大會。又作般闍于瑟會、般遮跋利沙會、般遮婆栗迦史會。直譯為五年一大會、五年功德會、五歲會、五歲筵。般遮于瑟會，除指無遮大會外，依十誦律卷五所載，尚有紀念佛陀五歲剪頂髻而設集會之意，故又稱為五歲會。此法會廣行於印度及西域地方，多擇春季，會集遠近諸僧，行種種之供養，長及三個月。（《佛光大辭典》（五），p.4311.3）

2 乞食：1.乞討食物。（《漢語大詞典》（一），p.763）

3 窟：3.泛指洞穴。4.指人或物匯集處。（《漢語大詞典》（八），p.454）

4 供養：7.佛教稱以香花、明燈、飲食等資養三寶（佛、法、僧）為“供養”，並分財供養、法供養兩種。香花、飲食等為財供養；修行、利益眾生叫法供養。供養就是禮佛，或施捨僧人、齋僧的意思。（《漢語大詞典》（一），p.1323）

5 銅錢：1.古代銅質輔幣。圓形，中有方孔，價值最小。歷代通用，但形制不一。清代末年使用銅元後，逐漸停止流通。（《漢語大詞典》（十一），p.1261）

6 上座：梵語 *sthavira*，巴利語 *thera*。音譯悉他薛羅、悉提那。又稱長老、上臘、首座、尚座、住位等。乃三綱之一。指法臘高而居上位之僧尼。毘尼母經卷六，就法臘之多少而立下座、中座、上座、耆舊長宿等四階。又以無臘至九臘，稱為下座；十臘至十九臘，稱為中座；二十臘至四十九臘，稱為上座。（《佛光大辭典》（一），p.719.1-719.2）

人有深信心，為欲增長彼功德故，不待維那⁹，躬自¹⁰慇懃¹¹起為呪願，即舉右手高聲唱言：「大德¹²僧聽！」即說偈言：

「大地及大海，所有諸寶物，如此童女意，悉能施與僧。

留心善觀察，行道¹³為修福¹⁴，使得解脫道，離貧窮棘刺¹⁵。」

時彼童女極生大心：「如師所說，我作難作，便捨一切資財珍寶等無有¹⁶異。」悲欣¹⁷交集¹⁸，五體投地¹⁹歸命²⁰諸僧，

7 豫：11.預先，事先。(《漢語大詞典》(十)，p.38)

8 珍重：1.愛惜，珍愛。《楚辭·王逸〈遠游序〉》：“是以君子珍重其志，而瑋其辭焉。”6.鄭重，慎重。(《漢語大詞典》(四)，p.536)

9 維那：維那二字，係梵漢兼舉之詞；維，綱維，統理之義；那，為梵語 karma-dāna (音譯羯磨陀那)之略譯，意譯授事，即以諸雜事指授於人。維那，又作都維那，舊稱悅眾、寺護。為寺中統理僧眾雜事之職僧。(《佛光大辭典》(六)，p.5890.2)

10 躬自：自己，親自。(《漢語大詞典》(十)，p.708)

11 慇(一ㄣ)懃(ㄍㄨㄣˋ)：亦作“慇勤”。情意懇切。(《漢語大詞典》(七)，p.671)

12 大德：5.佛家對年長德高僧人或佛、菩薩的敬稱。梵語為“婆檀陀”(bhadanta)。(《漢語大詞典》(二)，p.1391)

13 行道：4.修道。(《漢語大詞典》(三)，p.912)

14 修福：行善積德，以求來世及子孫之福。(《漢語大詞典》(一)，p.1379)

15 棘刺：3.喻障礙。(《漢語大詞典》(四)，p.1150)

16 無有：1.沒有。(《漢語大詞典》(七)，p.107)

17 悲欣：亦作“悲忻”。悲傷與喜悅。(《漢語大詞典》(七)，p.569)

18 交集：指不同的事物、感情聚集或交織在一起。(《漢語大詞典》(二)，p.338)

以此兩錢置上座前，涕泣²¹不樂，即說偈言：

「願我生死²²中，永離於貧窮，常得歡慶²³集²⁴，親戚莫別離。
我今施僧果，唯佛能分別，由此功德故，速成所願果，
所種微善心，身根²⁵願速出。」

時彼女人出彼山已，坐一樹下，樹蔭不移，上有雲蓋²⁶。時彼國王適喪夫人出外遊行，見彼雲蓋往至樹下，見此童女心生染著²⁷，將還宮內，用為第一最大夫人。

即作是念：「我先發願，今已稱心²⁸。」即白國王：「多齋²⁹寶物施設供具，詣晝闇山供養眾僧，寶珠瓔珞種種財物，持用奉施。」

19 五體投地：1.雙肘、雙膝及頭一起着地。原為古代印度表示虔敬的行禮方式，佛教沿用。（《漢語大詞典》（一），p.393）

20 歸命：歸順，投誠。（《漢語大詞典》（五），p.371）

21 涕泣：哭泣，流淚。（《漢語大詞典》（五），p.1279）

22 生死：9.佛教謂流轉輪回。（《漢語大詞典》（七），p.1493）

23 歡慶：1.歡樂喜慶。（《漢語大詞典》（六），p.1479）

24 集：4.集合，聚集。（《漢語大詞典》（十一），p.798）

25 身根：梵語 *kāyendriya*，巴利語同。五根之一，六根之一，十二處之一，十八界之一，二十二根之一。略作身。即指身識所依，取觸境無見有對之淨色。此指身體內之淨色根，而非謂肉體之扶塵根。（《佛光大辭典》（三），p.3017.3）

26 雲蓋：1.狀如車蓋的雲。（《漢語大詞典》（十一），p.653）

27 染著：1.佛教語。謂愛欲之心浸染處物，執着不離。（《漢語大詞典》（四），p.938）

28 稱心：遂心適意。（《漢語大詞典》（八），p.112）

29 齋（ㄐ一）：1.遣送，送。（《漢語大詞典》（十二），p.1442）

彼時上座不為呪願。爾時，大眾疑怪³⁰所以³¹，而作是言：「先者貧賤兩錢施時起為呪願；今者乃為王之夫人，珍寶瓔珞種種財物而用布施，不為呪願？」

時彼上座語眾僧言：「我先為彼呪願之時不為財物，乃恐童女心意錯亂³²，故為呪願。」即說偈言：

「不以錢財多，而獲大果報³³；唯有勝善心，乃得大果報。彼女先施時，一切悉捨施；佛智³⁴能分別，非我所能知。今雖財寶多，不如彼時心，十六分中一。若心擾濁施，譬如諸商賈³⁵，少於諸財物，心期於大報。所施物雖小，心意勝廣大，以是故未來，得報亦無量。如阿輸迦王，淨心用土施；亦如舍衛城，窮下³⁶之女人，

30 疑怪：2.奇怪，詫異。（《漢語大詞典》（八），p.513）

31 所以：1.原因，情由。8.所作，所為。《論語·為政》：“子曰：‘視其所以，觀其所由，察其所安。人焉廋哉？人焉廋哉？’”
康有為注：“以，為也。”（《漢語大詞典》（七），p.350）

32 錯亂：雜亂無序，失卻常態。（《漢語大詞典》（十一），p.1314）

33 果報：佛家語。因果報應。即所謂夙世種善因，今生得善果；為惡則得惡報。（《漢語大詞典》（四），p.820）

34 佛智：梵語 *buddha-jñāna*，巴利語 *buddha-ñāṇa*。佛特有之智慧。為最勝無上之智見，相當於一切種智。唯識法相以佛智有大圓鏡智、平等性智、妙觀察智、成所作智等四智，密教則加法界體性智而成五智。〔大智度論卷四十六、卷八十五、十住毘娑沙論卷十五、宗鏡錄卷三十三〕（《佛光大辭典》（三），p.2726.1）

35 商賈：商人。（《漢語大詞典》（二），p.375）

36 窮下：窮苦百姓。（《漢語大詞典》（八），p.458）

飯漿施迦葉³⁷。³⁸

施土得大地，飯漿天中勝，施少心淨廣，得報亦弘大³⁹。

譬如白淨衣，以油滌⁴⁰其上，垢膩⁴¹遂增長；

亦猶油滌水，油滌雖微小，遍於池水上。

以是故當知，心勝故報大。」

二、另參見宋 求那跋陀羅譯，《佛說摩訶迦葉度貧母經》 （大正 14，761c3-763a10）。

37 迦葉：梵名 Mahā-kāśyapa，巴利名 Mahā-kassapa 音譯之略稱。全名大迦葉、摩訶迦葉（「葉」字音「攝」）。又作迦葉波、迦攝波。意為飲光。為佛陀十大弟子之一。付法藏第一祖。生於王舍城近郊之婆羅門家。於佛成道後第三年為佛弟子，八日後即證入阿羅漢境地，為佛陀弟子中最無執著之念者。人格清廉，深受佛陀信賴；於佛弟子中曾受佛陀分予半座。佛陀入滅後，成為教團之統率者，於王舍城召集第一次經典結集。（《佛光大辭典》（四），p.3969.2-3969.3）

38 參見《佛說摩訶迦葉度貧母經》：

迦葉三昧知此人宿不植福是以今貧，知母壽命終日在近：「若吾不度，永失福堂。」

母時飢困，長者青衣而棄米汁，臭惡難言，母從乞之，即以破瓦盛著左右。摩訶迦葉到其所，呪願言：「且多少施我，可得大福。」（大正 14，761c15-19）

39 弘大：廣大，寬大，巨大。（《漢語大詞典》（四），p.102）

40（1）滌（勿一）：同“滴 1”。（《漢語大詞典》（五），p.1496）

（2）滴：1.液體一點一點地下落。（《漢語大詞典》（六），p.99）

41 垢膩：猶污垢。多指粘附於人體或物體上的不潔之物。（《漢語大詞典》（二），p.1101）

阿育王以半菴摩勒果供僧

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家分享一則佛典故事，這故事出自《大莊嚴論經》，在《大正藏》第4冊283頁上欄到284頁的下欄，這故事是提到阿育王他以半菴摩勒果來供養大眾僧的故事。

佛陀在世的時候，印度還有很多大大小小的國家並沒有統一，一直到佛滅度之後，阿育王才統一印度。阿育王之前他為了統一國家，殺人成河，所以被稱為「黑阿育」；而之後他信奉佛法，護持佛教，有人又稱他為「白阿育」。他在生的時候叱吒風雲，位高權重，可是晚景淒涼，做什麼事情都受到王子跟大臣們的種種牽制，這裡是講他晚年的故事。

經上提到：得到重病，情況危急時，所說的話沒人聽了，所發布的命令也沒有人實行；因此，趁身體還很強健的時候，該做的事應該盡快去做。

過去曾聽說，大護法阿育王得了重病，將所得的財物全部供養僧眾，而且還向大臣們索討種種珍寶。可是，大臣們都不肯再拿出來，最後阿育王只得到半顆菴摩勒果（才半顆，還不是整顆），他希望供養大眾僧。於是，阿育王便召集所有的大臣，問他們：「現在誰是國王？應該聽從誰的話？」

大臣們回答說：「只有在大王的威德領導之下，命令才能夠遍行於整個閻浮提。」

阿育王聽了便說了一段偈頌，大意如下：

「你們口口聲聲稱呼我是大王，說我的命令都會奉行，但是，這個都只不過是順從、迎合我的意思，才故意這麼說的。

你們說的話全部都是謊話，我的教令已經毀壞，無法執行，一切都不能自主；現在只剩下這半顆果實，能任憑我處置而已。

所謂的富貴權勢，竟是如此平庸鄙陋，真是可嘆，令人斥責；就好像從山頂上傾瀉而下的瀑布，非常急速。同樣地，富貴權勢也是不能短暫停留。

雖然我身為國王，如今卻突然一貧如洗，世間人所畏懼的貧窮，這麼快地就找上了我。」

阿育王說了這段偈頌之後，又再讚歎世尊所說的教法真實不虛，他又說了一段偈頌，大意如下：

「富貴雖然一時非常興旺，然而終究會有衰滅的一天；世間人都希望追求富貴，憎惡貧賤、衰滅。這是世尊所說的教法，的確是真實不虛啊！

過去我如有告示詔令，隨我的心念、想法，只要說出口，沒有人不遵照實行的；連天地鬼神也要奉行我的命令，我的詔令普遍傳達於四海之內，凡是聽到的人都得遵守奉行，沒有人敢違逆。

可是如今，大家都不聽從我的命令，就好像河流衝向大山，沒有衝過去，反而打了回來，激起了浪花，這樣子回旋而已；我遭受的挫敗，就像被大山阻擋一樣，阻礙了我，使我的號令無法實行。

過去我說的話，沒有人敢忤逆，不曾有任何惡霸、寇賊、敵人敢違背、反抗我。凡是在大地上的所有人，沒有任何人能違逆於我，無論男女老少，沒有人敢不恭敬順從我的；即使有違抗我的人，我都能摧毀、調伏他。

所有遭遇苦難的人，我都能給予安慰救濟；只要是病苦及貧窮的人，我都能好好療治。

然而，現在我的福德耗盡，貧窮業報忽然找上門，如今的處境竟然困厄到這種地步。我可是統領天下的阿育王啊！為什麼會遭受這種苦報呢？

就像阿輸伽樹（一棵樹），被砍斷了樹根，使得花、樹葉及莖、枝幹全部乾枯凋謝；現在的我就是這樣！富貴就像幻化一般，無法長久停留。」

阿育王回頭看到一旁的御醫，又對他說：「真是令人厭惡啊！富貴只不過是短暫擁有而已，就像電光一樣一閃而過，也像是火焰快速熄滅，又如同大象的雙耳動搖不停，也像是毒蛇的舌頭鼓動不止，又如同清晨的露水，太陽一出來就乾掉，這樣的富貴都是很短暫的。我曾從別處聽說以下的偈頌，大意如下：

『富貴的利益難停留，輕浮躁動不暫停，有智慧的人應當深切地瞭解，不要驕縱放逸；今生所造的種種業行，會影響到後世，應當好好思惟：什麼樣才是能夠真正對今世、後世有利益？應該思惟之後，好好精進來追求。

得到富貴的人，如果守護財物，慳吝、不肯布施，即使用盡千方百計，終究這財富都還是會毀壞、衰敗的。

身處富貴時，當知富貴變化莫測，就如同蛇行曲折不直，行徑難以捉摸、掌握；富貴無常也是如此。若善於觀察的人，應當在身體強健時，趕快修福德。

即使後來身體遭受病苦，內心也應當常常修福，不要受限於軀體的不便。

親人眷屬等大眾知道這病人快要死了，雖然病人自己有財物，卻無法隨自己心意自在地布施（因為其他人可能等著繼承你這些財寶，你最後的心願也無法實現）。

因此，在安康吉祥之時獲得的錢財，一旦有機會遇到種植福田的對象，就應該趕快把握機會，盡速布施、供養。

無論是身體強健，或是遭受病苦時，都應當時時勤修布施，平等無差別。並不是有的人快要臨終了，那時候趕快才來修一點福德，有時候來不及了；不然不管你有沒有布施，你儘管千方百計的留藏著，但是財物這種東西，你沒有做好好的運用，它只會帶來無窮的過患。

當病人臨死時，雖然名義上還是自己的財物，即使自己想布施行善，但周圍的親戚、妻子兒女都會監視著，而且阻攔他，不肯交出財物。病危的人即將命終，很難隨心所欲圓滿個人的願望了。』

這時，阿育王剃髮的時間已過，他穿著污垢油膩、參差不整的衣服，瘦弱不堪，顫抖著身體，大口喘氣，哀傷地面向如來涅槃的地方，勉強地合掌憶念佛的功德，淚流滿面的說了一段偈頌，大意如下：

「佛陀啊！這是最後對您的頂禮了。過去，佛曾說過要以三種不堅固法換取三種堅固法（三種就是財（財物）、身、還有命；也就是用世間不堅固的錢財換取功德法財，以世間有漏無常的色身來換取功德法身，以世間危脆的身命來換取永恒堅固的慧命）。

現在我向佛合掌，願以不堅固法換取堅固法，就像是融

化石山而求取真金一樣。

於此不堅固的財物中，日以繼夜地求取堅固法；現在我將僅剩餘的福利果報，恭敬地供養三寶。

我今日所造作的福業，不求轉生為帝釋天及其他的梵天果報，更不求轉生為閻浮提世間的國王！只希望以此布施的果報，及恭敬的信心迴向：願能隨心所欲、自在解脫，不會想要做什麼事又處處受到人家的阻撓、破壞，希望能證得聖果，清淨無染，永離所有的痛苦。」

於是，阿育王便想將這僅有的半顆菴摩勒果供養大眾僧，他叫喚一名親近的侍者，對他說：「還記得過去我對你的照顧、提拔嗎？如果你沒有忘記的話，請帶著我最後的諭令，拿這半顆果實前往鷄頭末寺供養大眾僧，並稱我的名字，說阿育王於命終前向比丘僧足作最後的頂禮，然後轉達我的話：『過去在閻浮提世間隨心所欲的人，衰敗果報已經現前，已經無法自己作主了，現在只剩下半顆果實能夠讓我自由運用，祈願僧眾憐愍，接受我最後半顆果實的供養（沒有其他了，只剩下這半顆），使得我來世能夠得到更大的福報；也祈願其他人千萬不要像我這樣，到臨終時身不由己。』」

這時，侍者立刻接受阿育王的命令，帶著這半顆果實前往僧坊中，在所有的僧眾面前一一頂禮僧足之後，合掌對大眾僧說：「阿育王頂禮僧眾足。」已經是最後的頂禮了。

說這些話時，侍者已經是淚流滿面、泣不成聲，他拿著這半顆果實給僧眾看，並說了一段偈頌，大意如下：

「大王過去統治天下，所轄四海之內的人民莫不奉行大王的命令；就像是日中時分，豔陽熾盛地遍照大地。

然而，一旦福德消耗殆盡，崩壞衰落的業報忽然找上門，只能被業報欺負玩弄；種種敗壞現前，榮華富貴喪失，就像是即將日落西山一樣（原來是日正當中，現在是日落西山了）。

大王以堅定的信心禮敬僧眾，並以僅存的半顆果實供養大眾僧，希望能以無常相示現，讓大家深刻體會到財富、權勢、顯貴是無常變化不可靠的。」

這時，諸位上座比丘聽了侍者的偈頌後，為阿育王悲慘的遭遇感到哀傷，生起憐愍心，接受了這半顆果實，在大眾前說：「我們應當生起厭離心。佛世尊曾在經中說：『凡是見到他人衰敗過患，都應當深深地心生厭離。』」只要是有心人看到這樣的事，誰不會生起憐愍、厭患心呢？」於是，便說了一段偈頌，大意如下：

「於所有的國王中最勇猛、最樂善好施的，就是阿育王；阿育王之猛勇殊勝，如獸中之大象一樣。

阿育王過去富貴到擁有全閻浮提世間，一切都可自由自

在、隨心所欲；然而，如今卻受到各位大臣及太子阻擋牽制，身不由己。

所有的一切都被限制，只剩下這半顆菴摩勒果能隨意使用，可以拿來供養大眾僧。

過去無比廣大的富有，凡事都能稱心如意，當時的自傲高慢心，如今又在哪裡呢？平庸愚昧的凡夫應當好好觀察這個現象，早日改變心意，提起警惕。

富貴利益如今都敗壞喪失了，僅存這半顆果實，令各位比丘僧都生起厭離心。」

這時僧中的上座比丘說：「只剩下這半顆菴摩勒果，只有這麼少，大眾僧很多，不然就將這半顆果實研磨成粉末，投入僧眾的羹湯中，大家品嚐。」接著說：「這是大施主阿育王最後的供養，這就是為何說世間一切財富都不堅固的道理！因此，佛世尊說：『以不堅固的世間財富換取堅固的出世間功德法財，以不堅固的色身換取堅固的法身，以危脆的身命換取堅固的慧命。』施主！應當要心生歡喜，這樣以不堅固的財富換取堅固的功德法財，才能跟隨自己到下輩子去，因此應當時時勤修布施、供養，千萬不要中斷停止。」

這個故事有幾個地方值得我們反省的：人一旦老了，記憶力衰退了，過去的知識學問，現在使不上力了；過去身強體健，有的人喜歡提當年勇，耍大刀啊、殺了多少敵人；現

在走路不穩了，只能拿拐杖了。即使有再多的財富，身不由己；想要到哪裡去，需要有人陪著扶著他，權勢也都沒了。健康、眷屬，現在呢，什麼都沒了。所以「崇高必墮落，合會要當離」，我們趁著還可以做主，身體還好，要做善事、修福德、修智慧，一定要趁早。

今天簡單以這些跟大家共勉！

（福嚴推廣教育班，2013.10.5）

※經典原文

一、《大莊嚴論經》卷 5 (27) (大正 4, 283a26-284c1)：

復次，病苦篤¹時言教²不行，漫³現強健，所可作事宜應速作。我昔曾聞，法王阿育身遇⁴重患，得諸財物，盡用施僧。又

1 篤：7.甚，達到高度。常形容病勢沉重。（《漢語大詞典》（八），p.1221）

2 （1）言教：1.指上對下的告諭。（《漢語大詞典》（十一），p.7）

（2）告諭：1.曉諭，曉示。2.指告示，布告。（《漢語大詞典》（三），p.216）

3 漫：11.遍，周遍。12.多。（《漢語大詞典》（六），p.84）

4 遇：2.遭受，遇到。（《漢語大詞典》（十），p.1029）

從諸臣索種種寶，時諸臣等不肯復與，唯得半菴摩勒果⁵欲以奉僧，便集臣相而告之言：「即於今日誰為王者？誰言教行？」諸臣答言：「唯有大王威德⁶所領，遍閻浮提⁷言教得行。」王說偈言：

「汝稱我為王，教令⁸得行者，將順於我意，故作如是說。汝等作斯言，悉皆是妄語⁹；我言教已壞，一切不自由；唯有此半果，於中得自在。

富貴是凡鄙¹⁰，咄¹¹哉可呵責¹²。譬如山頂河，瀑疾¹³不暫停。

5 半果：指阿育王所用以供養眾僧之半只菴摩勒果（梵 āmala）。阿育王之晚景十分潦倒，仍將一切資產悉作供養；臨終前僅餘半只菴摩勒果，王又以此半只菴摩勒果普施於雞頭摩寺（梵 kurkuṭa）眾僧，作最後之供養，因此而得自在。菴摩勒果，類似胡桃，其味酸甜，可食用，亦可為藥用。〔阿育王施半阿摩勒果因緣經、阿育王傳卷三〕（《佛光大辭典》（二），p.1592.3）

6 威德：聲威與德行。（《漢語大詞典》（五），p.224）

7 閻浮提：梵語，即南瞻部洲。閻浮，樹名。提為“提鞞波”之略，義譯為洲。洲上閻浮樹最多，故稱閻浮提。詩文中多指人世間。（《漢語大詞典》（十二），p.127）

8 教令：1.教化，命令。（《漢語大詞典》（五），p.446）

9 妄語：1.謊言，虛妄不實的話。（《漢語大詞典》（四），p.279）

10 凡鄙：平庸鄙陋。（《漢語大詞典》（二），p.288）

11 咄：3.嘆詞。表示嗟嘆。（《漢語大詞典》（三），p.313）

12 呵責：猶呵斥。（《漢語大詞典》（三），p.255）

13 疾：17.指湍急。（《漢語大詞典》（八），p.296）

吾雖為人帝，貧窮忽至我，貧窮世所畏，速疾¹⁴至我所。」
說是偈已，又復讚歎世尊所說真實不虛，復說偈言：

「富貴雖熾盛¹⁵，會必有衰滅，富貴人希¹⁶樂，衰滅世憎惡，
此言不虛妄，瞿曇¹⁷之所說。

我於往日時，設¹⁸有諸言教，心念¹⁹而發言，言必不墜落²⁰，
鬼神奉承²¹命，遍於四海²²內，聞者咸受用，無有違逆²³者。
如河衝大山，激水還迴流²⁴，衰敗如大山，遮吾都不行。²⁵
我昔有言教，無敢有逆者，未曾有姦惡²⁶，寇難²⁷見拒違²⁸，

14 疾：18.快速，急速。（《漢語大詞典》（八），p.296）

15 熾盛：2.興旺，繁盛。（《漢語大詞典》（七），p.263）

16 希：6.希望。（《漢語大詞典》（三），p.694）

17 瞿曇：1.釋迦牟尼的姓。一譯喬答摩（Gautama）。亦作佛的代稱。（《漢語大詞典》（七），p.1262）

18 設：14.連詞。表示假設。假使，倘若。（《漢語大詞典》（十一），p.80）

19 心念：2.意念，思想。（《漢語大詞典》（七），p.377）

20 墜落：2.衰敗，沒落。（《漢語大詞典》（二），p.1210）

21 奉承：5.逢迎，阿諛。（《漢語大詞典》（二），p.1510）

22 四海：2.猶言天下，全國各處。4.指四鄰各族居住的地域。（《漢語大詞典》（三），p.587）

23 違逆：違抗，不遵從。（《漢語大詞典》（十），p.1114）

24 迴流：回旋或倒流的水。（《漢語大詞典》（十），p.774）

25 參見《阿育王經》卷5〈5 半菴摩勒施僧因緣品〉：「我先所勅令，一切無障罣，猶如心意識，於緣得自在。我今所教勅，如水礙於石。」（大正50，148b6-8）

26 姦惡：亦作“奸惡”。2.指邪惡的人或事。（《漢語大詞典》（四），p.353）

覆蓋於大地，無能違逆者，男女與大小，無敢不敬從；設有違教²⁹者，我悉能摧伏³⁰。

諸有苦難者，安慰救濟之；病苦及貧窮，無不療治者。我今福德盡，貧窮忽然至，困厄³¹乃如斯。我是阿育王，云何遭此苦？

如阿輸伽樹³²，斫³³根令斷絕，花葉及枝莖，一切皆萎³⁴乾，我今亦如是。

富貴幻化³⁵，不得久停。」

27 寇難：謂由內亂外患所造成的災難。亦指蒙受敵人侵犯之難。（《漢語大詞典》（三），p.1503）

28 拒違：違抗。（《漢語大詞典》（六），p.363）

29 違教：1.違反法典、法令。（《漢語大詞典》（十），p.1115）

30 摧伏：折伏，制服。（《漢語大詞典》（六），p.835）

31 困厄：困苦危難。（《漢語大詞典》（三），p.620）

32 阿輸伽樹：阿輸伽，梵語 *aśoka* 之音譯。又作阿叔迦樹、阿舒伽樹。意即無憂樹。學名 *Jonesia asoka Roxb.* 屬荳科之植物，產地分布於喜馬拉雅山、錫蘭（斯里蘭卡）、馬來半島。樹幹直立，其葉似槐，為羽狀複葉，長約九至二十公分，花開約六至十公分，其色鮮紅，引人注目。果實橢圓，長約二十餘公分。印度文學上，常視之為瑞徵。據傳悉達多太子於藍毘尼園阿輸伽樹下出生，由於母子均安，故此樹被稱為無憂樹。一般人誤以畢利叉樹（梵 *vrkṣa*，菩提樹）即阿輸伽樹。〔北本涅槃經卷三十二、慧苑音義卷下〕（《佛光大辭典》（四），p.3678.3）

33 斫（ㄗㄨㄛˋ ㄇㄛˋ ㄩˇ）：2.用刀斧等砍或削。（《漢語大詞典》（六），p.1057）

34 萎（ㄨㄟˋ ㄩˇ）：1.（植物）枯槁、凋謝。（《漢語大詞典》（九），p.442）

35 幻化：1.猶言變化，變幻。（《漢語大詞典》（四），p.427）

顧見³⁶傍醫而作是言：「咄！可惡賤。富貴暫有，猶如電光³⁷，如焰速滅，又如象耳動搖不停，亦如蛇舌鼓動不息，又如朝露見日則乾。曾從他聞說如是偈：

『富貴利難止³⁸，輕躁³⁹不暫停，智者應善知，無得憍⁴⁰放逸⁴¹；此身及⁴²後世⁴³，宜當求自利。

若得富貴者，雖復慳⁴⁴守護，百方皆毀敗，富貴猶在行，如蛇行不直。

若善觀察者，於其強健時，宜速作福德⁴⁵。

若復遭病苦，心應常⁴⁶修福，不必在形骸⁴⁷。

其家親屬等，若知必死者，已雖有財物，不得自在施。安利⁴⁸獲錢財，值遇福田處，便可速施與。

36 顧見：看見。（《漢語大詞典》（十二），p.360）

37 電光：1.閃電的光。（《漢語大詞典》（十一），p.669）

38 止：7.停留，逗留。（《漢語大字典》（二），p.1435）

39 輕躁：1.輕率浮躁。（《漢語大詞典》（九），p.1279）

40 憍：1.同“驕”。驕傲，驕矜。（《漢語大詞典》（七），p.738）

41 放逸：1.放縱逸樂。（《漢語大詞典》（五），p.417）

42 及：8.涉及，牽連。《漢書·蘇武傳》：“事如此，此必及我。”（《漢語大詞典》（一），p.635）

43 後世：3.佛教語。謂來世。（《漢語大詞典》（三），p.958）

44 慳（く一弓）：1.節約，吝嗇。（《漢語大詞典》（七），p.705）

45 福德：1.福分和德行。（《漢語大詞典》（七），p.946）

46 《大正藏》原作「當」，今依《高麗藏》作「常」（第16冊，1029b2）。

47 形骸：2.指外貌，容貌。（《漢語大詞典》（三），p.1119）

若於身強健，及已病苦時，宜常修布施，等無有別異。
然此諸財物，唯有過患⁴⁹耳。

若當臨死時，親戚及婦兒，雖是己財物，若欲用惠施⁵⁰，
護遮⁵¹不肯與。

危憊⁵²在須臾⁵³，所願不自由。』』

爾時阿育王剃髮時過，著垢膩⁵⁴衣參差⁵⁵不整，羸瘦⁵⁶戰⁵⁷悼⁵⁸
喘息⁵⁹羸上，向於如來涅槃方所⁶⁰，自力合掌憶佛功德，涕
淚交流，而說偈言：

-
- 48 (1) 安利：1.安逸，安吉。（《漢語大詞典》（三），p.1317）
(2) 安逸：1.安閑舒適。2.安穩，太平無事。（《漢語大詞典》（三），p.1324）
- 49 過患：2.禍患，不良的後果。（《漢語大詞典》（十），p.967）
- 50 惠施：2.布施，施恩。（《漢語大詞典》（七），p.565）
- 51 遮：1.遏止，阻攔。（《漢語大詞典》（十），p.1153）
- 52 (1) 憊（ㄉㄞˋ）：呼吸急促。（《漢語大詞典》（七），p.606）
(2) 危憊：指病危。（《漢語大詞典》（二），p.524）
- 53 須臾：3.片刻，短時間。（《漢語大詞典》（十二），p.248）
- 54 垢膩：猶污垢。多指粘附於人體或物體上的不潔之物。（《漢語大詞典》（二），p.1101）
- 55 參差：1.不齊貌。（《漢語大詞典》（二），p.843）
- 56 羸（ㄌㄞˊ）瘦：瘦瘠。（《漢語大詞典》（六），p.1402）
- 57 戰：4.發抖。（《漢語大詞典》（五），p.239）
- 58 悼（ㄉㄠˋ）：1.傷感，哀傷。（《漢語大詞典》（七），p.594）
- 59 喘息：2.急促的呼吸，急促呼吸。（《漢語大詞典》（三），p.427）
- 60 方所：方向處所，範圍。（《漢語大詞典》（六），p.1560）

「今合掌向佛，是我最後時，佛說三不堅⁶¹，貿易⁶²於堅法⁶³。我今合指掌，用易⁶⁴堅牢法，如似融⁶⁵石山⁶⁶，求取於真金。不堅財物中，日夜取堅法，我今餘福利，持用奉最上。今我此福業，不求帝釋⁶⁷處，及與梵⁶⁸果報，況復閻浮王！以此布施果，及恭敬信向，願得心自在，無能割截⁶⁹者，得聖淨無垢，永離眾苦患。」

61 三不堅：三不堅法，指身、命、財，乃世間三種無法持久之物相。即：

（一）身不堅，父母所生之髮膚，為地、水、火、風等四大假合所成，生滅無常，不可久存。

（二）命不堅，人壽各有長短，同為夢幻之體，倏忽無常，不可長留。

（三）財不堅，世間財物，集散無常，不可長守。〔《本事經》卷七〕（《佛光大辭典》（一），p.530.1）

62 貿易：2.變易，更換。（《漢語大詞典》（十），p.171）

63 堅法：指修習捨棄身、命、財三種，而得堅固不壞之法。修道者忘卻身命、棄捨財寶等，而獲得無極之身、無窮之命、無盡之財，此三種天地焚而不燒，劫數盡而不盡，故稱堅法。（《佛光大辭典》（五），p.4447.3）

64 易：1.交換。（《漢語大詞典》（五），p.632）

65 融=鎔【宋】*【元】*【明】*。（大正4，284d，n.2-1）

66 石山：1.巖石積成的山。（《漢語大詞典》（七），p.981）

67 帝釋：亦稱“帝釋天”。佛教護法神之一。佛家稱其為三十三天（忉利天）之主，居須彌山頂善見城。梵文音譯名為釋迦提桓因陀羅。（《漢語大詞典》（三），p.714）

68 梵：1.梵語音譯詞“梵摩”、“婆羅賀摩”、“梵覽摩”之省，意為“清淨”、“寂靜”。（《漢語大詞典》（四），p.1028）

69 割截：1.割斷，截斷。2.調從中截取。（《漢語大詞典》（二），p.734）

阿輸伽王以半菴摩勒捨施眾僧，喚一親近而語之言：「汝頗憶我先畜養⁷⁰不？取我今者最後之教，持此半果奉鷄頭末寺眾僧，稱我名字，阿輸伽王最後頂禮比丘僧足，如我辭曰：『於閻浮提得自在者，果報衰敗失自在力，唯於半果而得自在，願僧憐愍，受我最後半果之供，令我來世得報廣大；願餘人等莫令如我，於最後時不得自在。』」

爾時侍人即奉王命，齎⁷¹此半果詣僧坊中，集一切僧禮僧足已，叉手合掌白眾僧言：「阿輸伽王禮眾僧足。」作是語已，涕泣⁷²盈目哽噎⁷³氣塞，持此半果示眾僧已，即說偈言：

「一蓋覆天地，率土⁷⁴言教行，譬如日中時，遍炙⁷⁵於大地。
福業既已消，崩落忽來至，為業所欺弄⁷⁶，敗壞失榮貴，如日臨欲沒。
信心致禮敬，又以此半果，用奉施眾僧，以表無常相，示豪貴⁷⁷遷動。」

70 畜養：2.撫養，養育。3.扶植培養。（《漢語大詞典》（七），p.1337）

71 齎（ㄐ一）：3.攜帶。（《漢語大詞典》（十二），p.1442）

72 涕泣：哭泣，流淚。（《漢語大詞典》（五），p.1279）

73 哽噎：2.悲痛氣塞，泣不成聲。（《漢語大詞典》（三），p.354）

74 率土：1.“率土之濱”之省。謂境域之內。《詩·小雅·北山》：“率土之濱，莫非王臣。”王引之《經義述聞·毛詩中》：“《爾雅》曰：‘率，自也。自土之濱者，舉外以包內，猶言四海之內。’”（《漢語大詞典》（二），p.379）

75 炙（ㄓㄨㄣˋ）：6.引申為照射。（《漢語大詞典》（七），p.38）

76 欺弄：欺騙愚弄。（《漢語大詞典》（六），p.1450）

77 豪貴：1.指地位極其貴顯的人。2.謂地位、權勢極其顯貴。（《漢語大詞典》（十），p.32）

爾時諸上座聞是偈已，慘惻⁷⁸不樂，生悲愍心，受其半果以示大眾，而作是言：「我等今可生厭離心。佛婆伽婆於修多羅⁷⁹作如是說：『見他衰患，應當深心生於厭離⁸⁰。』諸有心者見如此事，誰不憐愍生厭患心？」即說偈言：

「勇猛能施者，諸王中最勝，牟梨中大象，名曰阿輸伽。
富有⁸¹閻浮提，一切皆自由，今為諸群臣，遮制不自從。
一切皆制止，唯半菴摩勒，於此得自在，用施於眾僧。
富有極廣大，一切得自在，生於自高⁸²心，今日安所在？
凡愚⁸³應觀此，速疾改易心。
富利⁸⁴都敗失，唯有此半果，令諸比丘僧，皆生厭患心。」

時僧上座言：「末⁸⁵此半果著⁸⁶僧羹中。」⁸⁷而作是言：「大檀

78 慘惻：憂戚，悲痛。（《漢語大詞典》（七），p.717）

79 修多羅：指佛教經典。也寫作“修妒路”、“蘇怛囉”、“修單蘭多”。（《漢語大詞典》（一），p.1373）

80 厭離：厭惡離棄。（《漢語大詞典》（一），p.946）

81 富有：4.完全擁有。5.指富有天下，為天子。（《漢語大詞典》（三），p.1565）

82 自高：2.自傲，抬高自己。（《漢語大詞典》（八），p.1324）

83 凡愚：1.平庸愚昧。2.指平庸愚昧的人。（《漢語大詞典》（二），p.288）

84 富利：謂富有財利。（《漢語大詞典》（三），p.1566）

85 末：19.謂研成粉末。（《漢語大詞典》（四），p.692）

86 著：4.放置，安放。（《漢語大詞典》（九），p.430）

87 參見《阿育王經》卷5〈5 半菴摩勒施僧因緣品〉：「時諸眾僧得阿育王半阿摩羅菓，碎以為末，以置羹中遍行眾僧。」（大正50，148c17-18）

越⁸⁸阿育王最後供養，何故說此一切財富悉不堅牢？以是之故，佛婆伽婆說：『不堅之財易於堅財，不堅之身易於堅身，不堅之命易於堅命。』檀越！應生歡喜，以不堅之財隨逐於己至於後世，宜常修施莫使斷絕。」

二、另參見《阿育王經》卷 5〈5 半菴摩勒施僧因緣品〉（大正 50，147c13-149b17）。

88 檀越：梵語的音譯。施主。（《漢語大詞典》（四），p.1348）

能信三寶者，是名第一富

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家分享一則佛典故事，這故事出自《大莊嚴論經》，在《大正藏》第4冊267頁下欄到268頁中欄。

知足的人雖然貧窮無財物，但可名為富有之人；不知足的人雖然財物豐饒，但卻是個貧窮之人。如果是聖智圓滿的話，那就是大富之人了！

過去有一位在家居士，大家都譏笑他是最貧窮的人；這位居士雖然被嘲笑，但是他並不在意，他好樂佛所讚歎的少欲知足，隨順諸法實相而說了一首偈頌：「無病第一利，知足第一富，善友第一親，涅槃第一樂。」意思是：沒有病痛這是第一吉利，知足是第一富有，善知識是第一親近，寂靜涅槃是第一快樂。

這位居士說了偈頌之後，便對譏笑他的人說：「正如同佛所說的，知足的人最富有，為何你現在反而說我最貧窮呢？」

這位居士又說了一段偈頌，大意如下：

「縱使擁有無數的財寶，以及富裕豐厚的資產，如果不能信受佛、法、僧三寶的話，可說這個人是最貧窮的人。」

一個人雖然沒有種種珍寶及賴以維生的資具，但是他能正信三寶，可說這個人是第一富有之人。

現在我敬奉三寶，把對三寶的正信視為稀有珍寶，你又是以什麼理由，說我是最貧窮的呢？

帝釋天、毘沙門天（毘沙門天是四天王中北方的多聞天王），雖然擁有各種奇珍異寶，但他們布施時卻無法將一切財物施捨給眾生。

而我的心好樂知足，對一切錢財寶物都沒有絲毫貪著的念頭，所以一切都能施捨。

富貴人家在倉庫中收藏著許多的珍寶，但是如果遇到了大水、大火或者盜賊，隨時都可能被侵占、奪取。

他一旦喪失了這些財寶，心中就會生起很大的苦惱，再怎麼高明的良醫及妙藥也不能治療這種痛苦。

我把對三寶的正信視為珍寶，這是任何人都無法侵占、奪取的，我的心很平靜、安定、快樂，沒有任何擔憂、苦惱。」

這位居士說了這段偈頌之後，又說：「應該知道，即使一個人的倉庫中收藏了象、馬、七寶財物，如果不懂得知足，這樣的人仍是個窮人。因此，佛常說知足最富有。」

誦！大家聽了這位居士的話之後，都讚歎他說得非常正

確，這個人有大智慧，是位大丈夫。彼此都說道：「從現在起，如果有人雖然沒有財寶，但他對三寶很有信心，我們看到這樣的人，都要稱他是富貴之人。

辛辛苦苦地聚集錢財，都是為了世俗的欲樂，或為了養家餬口，讓親人在物質上無所匱乏，但這些都只不過是現世的快樂而已。

相對地，正信三寶的法財，這樣殊勝的珍寶，卻可以為無數世在人間天界中帶來無量的財寶，且隨心所欲皆能滿足，因此可知正信才是第一的財寶！

有了正信三寶的法財，即使在三界生死中，能受用無比的快樂，沒有煩惱；而一般的金銀財寶，則可能會帶來各種災難禍患。無論白天黑夜都擔憂、操心，深怕這些金銀財寶會被人搶劫、掠奪。

經說：這些金銀財寶，有八種危險（第一、是被官府沒收；第二、被盜賊搶奪；第三、被火所燒而不覺知；第四、被大水所吞沒；第五、被怨家債主橫加奪取；第六、田中農作物不加整治，以致使田園荒蕪，沒有收成；第七、做買賣的商人不懂得做生意的技巧，不知和氣生財的道理，而無法獲利；第八、不肖子沈迷於賭博，任意揮霍家中的錢財沒有節制，有這八種危險。），也因為對錢財貪染執著的緣故，生生世世受苦無窮。

由於有正信三寶的信財，便能進一步得到持戒財（因為他正信三寶，能夠依教奉行，就不會造作非法惡業；因此有了對三寶的信財，便進一步可以得到持戒財），也可以得到布施財、禪定財以及智慧財；如果沒有正信的話，又怎麼能得到這些法財呢？所以，信財最為第一。

正因為我有這樣的法財，才能在大家面前自稱大富人；由於我過去長久以來累積善業，所以今天才能有堅定的信心少欲知足。」

接著這位居士又說了一段偈頌，大意如下：

「正因為對三寶、因果深具信心，就不會造作任何惡業；一切的功德都是以正信為基礎才得以達成，唯有信才能得到種種的功德。

河流像箭一樣的快速，奔赴大海；具足正信就像河箭一樣，移動非常迅速，能使得心願非常快速地奔向善法，達到目的地。（也就是具足正信就像快速的河流一樣，能迅速成就善法達到目標。）

有誰能擁有如此龐大的財寶，能超越「信心」這樣的巨富呢？

世間擁有財富的人一旦失去了財富，就變得貧窮落魄；若命終時，也只能捨棄世間的一切而獨自死亡，沒有任何的

財寶能追隨自己到下一世去。

只有正信三寶的信財永遠不會喪失，恆常追逐著自己，直到無數劫後仍然受用快樂。

世間一般人因為累積錢財，而對財寶產生執著貪染；正信三寶的法財，就不會產生染著的情形，因為見到三寶的信心只會產生無比的歡喜。

一切的財寶之中，只有正信三寶的法財才是最高貴的；彰顯這個真理的，是聖者世尊所說的開示。

所以，我並不貧窮，因為我擁有對三寶正信的法財，這種信財最殊勝，其他的都稱不上是財寶，只有正信才是真實的財寶。

如果能以正信行布施，則世間的財物及功德法財就會日漸增長；如果不以正信而行布施的話，則所得的果報不多，而且也會日漸減損。」

這則故事有幾個地方值得我們留意：

世間一般人說：「人心不足蛇吞象」，「知足常樂」，知足的人其實是最富有的。另外，世間的錢財最多只能帶給人現世的快樂，但功德法財卻能使人受無量世的福樂。

世間的錢財無常迅速，容易喪失，一般人常會擔心被大

水、大火、大地震所毀，或深怕被盜賊所奪取；但功德法財就沒有這些憂慮，法財還會緊緊地追隨著修善法的人，不用擔心它會遺失。

《大智度論》說：「貧窮有兩種：一者是財物的貧窮，另外是功德法的貧窮。財物的貧窮並不可恥，功德法的貧窮才是最令人感到羞恥！財物的貧窮，好人也有；但功德法的貧窮，好人所無。」好人不一定有錢財，但他一定有德。

有一句話說：「道心之中有衣食，衣食之中無道心。」如果一個人道心堅固，精進修學善法，自然有福德，不怕沒有衣食；相反地，如果一個人太貪染衣食的話，就容易失去道心。

以上以這些跟大家共勉！

（福嚴推廣教育班，2013.5.11）

※經典原文

一、《大莊嚴論經》卷2（10經）（大正4，267c26-268b24）：
復次，夫知足者雖貧名富，不知足者雖富是貧，若聖智¹滿

1 聖智：亦作“聖知”。謂聰明睿智，無所不通。亦指具有非凡的道德智慧者。（《漢語大詞典》（八），p.672）

乃名大富。

我昔曾聞，有優婆塞²，有人譏呵³云最貧窮，而優婆塞樂佛所讚知足之法，即順法相而說偈言：「無病第一利，知足第一富，善友第一親，涅槃⁴第一樂。」

時優婆塞說偈已，語彼人言：「如佛所說知足則富，汝今何故稱我貧窮？」

復說偈言：

「雖有諸珍寶，豐饒⁵資生⁶具，不信三寶⁷者，說彼最貧窮。
雖無諸珍寶，及以資生具，能信三寶者，是名第一富。
我今敬三寶，以信為珍玩⁸，汝以何因緣，說我為貧窮？
帝釋⁹毘沙門¹⁰，雖富眾珍寶，如其布施時，不能一切捨。

2 優婆塞：梵語。指在家中奉佛的男子。即居士。（《漢語大詞典》（一），p.1726）

3 譏呵：亦作“譏訶”。1.譏責非難。（《漢語大詞典》（十一），p.434）

4 涅槃：1.佛教語。梵語的音譯。舊譯“泥互”、“泥洹”。意譯“滅”、“滅度”、“寂滅”、“圓寂”等。是佛教全部修習所要達到的最高理想，一般指熄滅生死輪回後的境界。（《漢語大詞典》（五），p.1210）

5 豐饒：1.豐裕富饒。2.豐足充實。（《漢語大詞典》（九），p.1364）

6 資生：1.賴以生長，賴以為生。3.指經濟。（《漢語大詞典》（十），p.201）

7 三寶：2.指佛、法、僧。（《漢語大詞典》（一），p.255）

8 珍玩：1.亦作“珍翫”。珍貴的玩賞物。（《漢語大詞典》（四），p.535）

9 帝釋：亦稱“帝釋天”。佛教護法神之一。佛家稱其為三十三

我心愛¹¹知足，於諸財寶物，無有貪著意，一切悉能捨。富貴者庫藏¹²，多有眾珍寶，水火及盜賊，¹³悉皆能侵奪¹⁴。彼若喪失時，則生大苦惱，良醫及妙藥，不能治彼苦。我以信為寶，無能侵奪者，心意坦然¹⁵樂，無諸憂患¹⁶苦。」

說是偈已，復作是言：「是故當知，雖有庫藏象馬¹⁷七寶¹⁸資

天（忉利天）之主，居 須彌山 頂 善見城。梵文音譯名為釋迦提桓因陀羅。（《漢語大詞典》（三），p.714）

10 帝釋天主，居須彌山頂，即忉利天主。毘沙門天王，即多聞天，為北方天王。（《佛光大辭典》（一），p.186.3）

11 愛=受。【宋】【元】【明】（大正4，268d，n.1）

12 庫藏：庫房裡儲藏。（《漢語大詞典》（三），p.1232）

13 印順法師，《成佛之道》（增注本）（p.4）：「佛說：『五家所共』。逢到大水，大火，遇到盜賊，惡王，還有生了不肖的兒女：財富是轉眼就完了。」

14 侵奪：1.侵占，搶奪。2.謂侵犯奪取。（《漢語大詞典》（一），p.1429）

15 坦然：2.形容心裡平靜無顧慮。3.安定。（《漢語大詞典》（二），p.1074）

16 憂患：困苦患難。（《漢語大詞典》（七），p.689）

17 象馬：1.象和馬，後常指騎乘。北魏 楊銜之《洛陽伽藍記》序：「王侯貴臣，棄象馬如脫屣；庶士豪家，捨資財若遺跡。」一說指財富。見 范祥雍 校注。（《漢語大詞典》（十），p.19）

18 七寶：1.佛教語。七種珍寶。佛經中說法不一，如：《法華經》以金、銀、琉璃、硨磲、瑪瑙、真珠、玫瑰為七寶；《無量壽經》以金、銀、琉璃、珊瑚、琥珀、硨磲、瑪瑙為七寶；《大阿彌陀經》以黃金、白銀、水晶、琉璃、珊瑚、琥珀、硨磲為七寶；《恒水經》以白銀、黃金、珊瑚、白珠、硨磲、明月珠、摩尼珠為七寶。3.泛指多種寶物。（《漢語大詞典》（一），p.168）

生之具，不知足者猶名為貧，是以佛說知足最富。」

眾人聞是語已皆歎善哉，真是正說¹⁹，有大智慧，名大丈夫²⁰。各相語言：

「自今已後雖無財寶但有信心，我等見之稱為富者。

苦集錢財皆為樂故，為欲供給室家²¹眷屬令無乏故，如斯之樂正為現身。

信心之寶為於累世²²，於人天中財寶自恣²³，是故知信為第一財寶。

如此信財於生死中，極受快樂無諸苦惱。金銀珍寶能生災患，晝夜憂懼畏他劫掠²⁴，然有八危²⁵，以貪著故累世受

19 正說：猶正論。（《漢語大詞典》（五），p.326）

20 大丈夫：有志氣、有節操、有作為的男子。《孟子·滕文公下》：“富貴不能淫，貧賤不能移，威武不能屈，此之謂大丈夫。”（《漢語大詞典》（二），p.1324）

21 室家：4.泛指家庭或家庭中的人，如父母、兄弟、妻子等。（《漢語大詞典》（三），p.1425）

22 累世：歷代，接連幾代。（《漢語大詞典》（九），p.788）

23 （1）恣：3.滿足，盡情。（《漢語大詞典》（七），p.505）

（2）自恣：放縱自己，不受約束。（《漢語大詞典》（八），p.1324）

24 劫掠：1.搶劫，掠奪。（《漢語大詞典》（二），p.780）

25 《中本起經》卷2〈14 尼捷問疑品〉：「財有八危，損而無益。何謂為八？一者為官所沒、二者盜賊劫奪、三者火起不覺、四者水所沒溺、五者怨家債主橫見奪取、六者田農*不修*、七者賈作*不知便利*、八者惡子博掩*用度*無道。如是八事，至危難保，八禍當至，非力所制。」（大正4，162b7-12）

苦。

以有信故，能得戒財、施財、定財、慧財，若無信者云何得有如是等財？是以信財為最第一。

我有是財，故於人前自言大富，我於往昔深積善業，是以今者因信心知足。」

而說偈言：

「因有信心故，則不造諸惡，一切諸功德，以信為使命²⁶。信亦如河箭²⁷，駛流²⁸甚迅速，能令於心意，速疾²⁹至善法。

※田農：1.農耕。(《漢語大詞典》(七)，p.1279)

※修：7.實行，從事某種活動。16.整飭。(《漢語大詞典》(一)，p.1370)

※賈作：做買賣。(《漢語大詞典》(十)，p.192)

※便利：1.敏捷，靈活。2.引申為伶俐。3.有利，方便。4.使方便有利。5.熟習。(《漢語大詞典》(一)，p.1362)

※博掩：亦作“博揜”。古代六博、意錢一類的博戲，角勝負以取人財物。泛指賭博。(《漢語大詞典》(一)，p.912)

※用度：1.費用，開支。2.使用。(《漢語大詞典》(一)，p.1025)

26 使命：1.差遣。2.任務，責任。(《漢語大詞典》(一)，p.1328)

27 (1) 參見唐 道宣撰《集古今佛道論衡》卷4：「又如河箭飛流月弦揚彩。」(大正 52，395b10)

(2) 竹箭：2.竹製的利箭。《慎子》佚文：“河之下龍門，其流駛如竹箭，駟馬追弗能及。”後因以“竹箭”喻河流迅疾。唐 劉禹錫《述舊賀遷寄陝虢孫常侍》詩：“關頭古塞桃林靜，城下長河竹箭迴。”清 趙翼《清江浦送費制府入為大司馬》詩：“竹箭河流循軌穩，萑苻兵掃伏隍空。”(《漢語大詞典》(八)，p.1101)

28 駛流：1.急流，湍急的水流。(《漢語大詞典》(十二)，p.814)

誰有多財寶，能勝信巨富？

雖有財富者，失財則貧窮，若其命終時，捨之而獨逝，無隨至後世；

信財不喪失，恒常自隨逐，累劫³⁰受快樂。

世人積財寶，能生彼貪欲；信財則不爾³¹，見則生歡喜。

於諸財寶中，信財最為上，顯示此義者，牟尼³²之所說。

是故我非貧，信財最為勝，餘者不名財，唯信是實財。

以信布施者，財物得增長，不信施彼者，果報轉少³³。」

二、《大智度論》卷 98 〈88 薩陀波崙品〉（大正 25，741c13-15）：

貧有二種：一者、財貧，二者、功德法貧。

功德法貧，最大可恥！財貧，好人亦有；法貧，好人所無。

29 速疾：猶迅速。（《漢語大詞典》（十），p.883）

30 累劫：連續數劫。謂時間極長。劫，梵語 kalpa 之音譯劫波的略稱。（《漢語大詞典》（九），p.788）

31 不爾：不如此，不然。（《漢語大詞典》（一），p.462）

32 （1）牟尼：梵語 muni，巴利語同。又作文尼、茂泥。即寂默（止靜煩惱）、寂、賢人、仁、仙之意。乃謂尊貴殊勝之聖者或仙人。（《佛光大辭典》（三），p.2476.3）

（2）牟尼：1.梵語 muni 的音譯。意為寂靜。多指釋迦牟尼。（《漢語大詞典》（六），p.238）

33 少（ㄊ一ㄎˇ）：同“鮮”。少。（《漢語大字典》（一），p.565）

貪求名聞利養障礙修道

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家分享一則佛典故事，這故事出自《大莊嚴論經》，在《大正藏》第4冊292頁下欄到293頁中欄。

貪求財物供養會擾亂修道，當名聞利養被斷絕的時候，要好好思惟觀察自己會不會產生瞋恨心。

過去，曾聽說有一位比丘在一處園林中，無論是大城小鎮乃至地方村落的人們，大家都紛紛爭著要供養這位比丘，引起了其他出家人的嫉妒，因而對這位比丘加以毀謗。

這位比丘的弟子聽到了這些毀謗，便向他的師父說：「師父！師父！某某比丘毀謗師父上人。」

當這位師父聽了這些毀謗之後，不但沒有生氣，反而請毀謗的人到寺院來，用好話勸導他、安慰他，還把上好的衣服贈送給毀謗自己的人。

弟子們看到這種情形，便對師父說：「這個毀謗師父的人是我們的怨家，為什麼師父卻安慰勸導他，還把上好的衣服送給他呢？」

師父回答說：「這位誹謗的人對我有恩，所以應當供養。」接著說了一段偈頌，大意如下：

「就好像冰雹傷害稻穀，這時如果有人能幫忙阻擋冰雹，農田的主人一定非常高興，自然要以財物、好布料來回報他。

名聞利養就像冰雹一樣，會損害我的功德田；而這個人毀謗我，正好可以減少他人對我的財物供養。毀謗我的人，就像是厚待我的好朋友，不能稱他為怨家；他為我遮擋名聞利養的冰雹，我應當報答他的恩德。

冰雹帶來的損害只是一生一世，但是名聞利養帶來的傷害卻是多生多世；冰雹只會讓財物受損，但是如果貪求名聞利養卻會毀壞修道，功德法財都會喪失。

被冰雹損害的農田，至少還會遺留一些未受損的農作物；但是貪求名聞利養的話，一切的功德都會消失殆盡。

就好像提婆達多被名聞利養的冰雹所毀壞，由於他貪著名聞利養的緣故，導致他沒有絲毫的善法，而且眾多的惡法非常的猛烈，死後立即墮入惡道。

名聞利養所帶來的禍害勝過於猛火，也遠遠超過劇毒、獅子及豺狼虎豹。有智慧的人觀察思惟之後，寧願被猛火、劇毒、獅子、虎狼等所傷，也絕不會被名聞利養所害。

愚癡的人貪著名聞利養，不能看見它的過患；貪求名聞利養會使人遠離聖道，善行毀滅而無法生起。

佛已斷盡了煩惱，欲有、色有、無色有的煩惱都已滅除，功德也具足圓滿了，尚且都還迴避、遠離名聞利養，何況是未得聖道的凡夫，更應當遠離才對！」

於是，師父在大眾中作獅子吼，高聲說：

「名聞利養不要靠近我，我也要遠離名聞利養。有道心、聰明有智慧的人，誰會去貪著名聞利養呢？」

名聞利養擾亂定心，造成的損害遠勝過怨敵，就好像大力士用堅硬的細毛繩來殺人，折磨到皮斷、骨肉壞，一直到骨髓斷了才停止。

名聞利養的危害遠遠超過細毛繩，不只是截斷持戒皮，還能穿破禪定的肉，更折毀智慧的骨，乃至毀滅善心的髓。

就像是無知的嬰孩抓住火苗想要往嘴裡塞，又像是魚吞了釣鉤，也如鳥被羅網所覆蓋，各種野獸墮入陷阱之中，這都是由於貪求美味的緣故。

比丘貪著名聞利養，和這些無知的嬰孩、禽獸又有什麼不同呢？得到的美味是那麼地少，但遭受的痛苦、禍害卻非常地多！

那些巧詐虛偽、花言巧語，一味討好他人的人，內心迷惑於名聞利養之中，喜歡親近喧鬧處，便會種下損害、禍患的種子。

就好像得了疥瘡，越抓越癢；高傲自大、放逸、貪欲，都是因為名聞利養而生。

毀謗我的人，為我遮止了名聞利養的怨敵，我應該盡心供養他。

這麼好的善知識，怎麼可以稱他為怨敵呢？

由於貪著名聞利養的緣故，所以不喜歡安住在空閑清靜的地方，不論白天黑夜，心裡時常向外攀緣名聞利養，永無止息。

經常想著：哪裡有好衣？哪裡有美食？誰跟我關係比較親密，誰是我的好朋友？誰會來向我請教？誰會聽從我的意思？像這樣子心念一直往外攀緣。

這樣紛亂的意念會毀壞寂靜的心，不喜歡安住在清靜的地方，常常喜歡待在熱鬧的人群中，都是由於利養的緣故而毀壞寂靜的心。

不好樂寂靜禪定法，因為捨棄寂靜禪定，他既不名為比丘，也不名為白衣。」

為什麼說這個人外貌像比丘，但不名為真正的比丘呢？如《佛藏經》說（有一個譬喻）：「就像蝙蝠，當有人要捕捉鳥的時候，牠卻躲入洞穴中說：『我有牙齒，我是老鼠。』（蝙蝠又被稱為飛鼠，牠的形狀像老鼠。）但是當有人要捕

捉老鼠的時候，牠卻飛到天空說：『我有翅膀，我跟鳥一樣。』其實牠並沒有大鳥之用，身體臭穢不堪，只愛好躲在陰暗的地方。破戒的比丘也是一樣，外貌雖然是出家人的樣子，但犯了戒沒有向大眾懺悔，也沒有在社會中利益眾生，這樣的人既不名為比丘，也不名為白衣，就像燒屍體之後剩下的木頭，一點用處也沒有！」

以上這則故事值得我們反省，有句話說：「道心之中有衣食，衣食之中無道心。」如果一位有道心的人，不用擔心他會沒有飯吃而死亡；但是如果整天汲汲於貪求美衣、好食，這樣的人，道心會慢慢慢慢地喪失。

今天以這則故事與大家共勉！

（福嚴推廣教育班，2013.9.28）

※經典原文

一、《大莊嚴論經》卷 7（41）（大正 4，292c5-293b1）：

復次，利養¹亂於行道²，若斷³利養善觀察瞋。

1 利養：2.指財利。（《漢語大詞典》（二），p.640）

2 行道：4.修道。（《漢語大詞典》（三），p.912）

我昔曾聞，有一比丘在一園中，城邑⁴聚落⁵競共供養⁶，同出家者憎嫉⁷誹謗。

比丘弟子聞是誹謗，白其師言：「某甲比丘誹謗和上⁸。」時彼和上聞是語已，即喚謗者善言⁹慰喻¹⁰，以衣與之。

諸弟子等白其師言：「彼誹謗人是我之怨¹¹，云何和上慰喻與衣？」

師答之言：「彼誹謗者於我有恩，應當供養。」即說偈言：

「如雹¹²害禾穀¹³，有人能遮斷¹⁴，田主甚歡喜，報之以財帛¹⁵。

3 斷：4.斷絕，隔絕。(《漢語大詞典》(六)，p.1084)

4 城邑：城和邑。泛指城鎮。(《漢語大詞典》(二)，p.1095)

5 聚落：村落，人們聚居的地方。(《漢語大詞典》(八)，p.681)

6 供養：7.佛教稱以香花、明燈、飲食等資養三寶(佛、法、僧)為“供養”，並分財供養、法供養兩種。香花、飲食等為財供養；修行、利益眾生叫法供養。供養就是禮佛，或施捨僧人、齋僧的意思。(《漢語大詞典》(一)，p.1323)

7 憎嫉：見“憎疾”。(《漢語大詞典》(七)，p.743)

憎疾：亦作“憎嫉”。厭惡妒忌。(《漢語大詞典》(七)，p.742)

8 和上：亦作“和尚”。(《漢語大詞典》(三)，p.265)

9 善言：1.有益之言，好話。(《漢語大詞典》(三)，p.442)

10 慰喻：亦作“慰諭”。1.撫慰，寬慰曉喻。(《漢語大詞典》(七)，p.700)

11 怨：5.仇怨。(《漢語大詞典》(七)，p.447)

12 雹(ㄅㄠˋ)：1.冰雹。(《漢語大詞典》(十一)，p.688)

13 禾穀：穀類作物。(《漢語大詞典》(八)，p.3)

14 遮斷：2.阻斷，截斷。(《漢語大詞典》(十)，p.1159)

15 財帛：金錢布帛。亦泛指錢財。(《漢語大詞典》(十)，p.85)

彼謗是親厚¹⁶，不名為怨家，遮我利養雹，我應報其恩。雹害及一世，利養害多身¹⁷；雹唯害於財，利養毀修道。為雹所害田，必有少遺餘¹⁸；利養之所害，功德都消盡。如彼提婆達¹⁹，利養雹所害，由彼貪著故，善法無毫釐²⁰，眾惡極熾盛，死則墮惡道²¹。利養劇²²猛火，亦過於惡²³毒、師子及虎狼。智者觀察已，寧為彼所傷，不為利養害。愚者貪利養，不見其過惡²⁴，利養遠²⁵聖道，善行滅不生。佛已斷諸結，三有結都解，功德已具滿，猶尚避利養。」

16 親厚：2.指關係親密，感情深厚者。（《漢語大詞典》（十），p.344）

17 身：13.生命。16.佛教身世輪回說的一世。（《漢語大詞典》（十），p.698）

18 遺餘：剩餘，遺留。（《漢語大詞典》（十），p.1220）

19 提婆達：即提婆達多（梵 Devadatta）之略稱。即佛世時，觸犯五逆罪，破壞僧團，而與佛陀敵對之惡比丘。（《佛光大辭典》（五），p.4958.3）

20 毫釐：1.比喻極微細。毫、釐均是微小的量度單位。（《漢語大詞典》（六），p.1012）

21 惡道：2.亦稱“惡趣”。佛教語。指地獄、餓鬼、畜生三道。（《漢語大詞典》（七），p.559）

22 劇：3.勝過，超過。《漢書·鮑宣傳》：“今奈何反覆劇於前乎！”（《漢語大字典》（一），p.358）

23 惡：3.威猛，猛烈。10.副詞。表程度，相當於“甚”、“很”。（《漢語大詞典》（七），p.552）

24 過惡：錯誤，罪惡。（《漢語大詞典》（十），p.969）

25 遠（ㄩㄢˇ）：1.離開，避開。3.違背。（《漢語大詞典》（十），p.1120）

眾中師子吼，而唱²⁶如是言：

「利養莫近我，我亦遠於彼。有心明智人，誰當貪利養？

利養亂定心，為害劇於怨，如以毛繩戮²⁷，皮斷肉骨壞，髓斷爾乃止。

利養過毛繩，絕於持戒皮，能破禪定肉，折於智慧骨，滅妙善心髓。

譬如嬰孩者，捉火欲食之，如魚吞鉤餌²⁸，如鳥網²⁹所覆，諸獸墜穿³⁰陷，皆由貪味故。

比丘貪利養，與彼亦無異，其味極少，為患甚深重。

詐³¹為諂佞³²者，止住利養中，³³親近憤鬧³⁴亂，妨³⁵患之

26 唱：6.高呼。(《漢語大詞典》(三)，p.378)

27 戮(ㄉㄨˋ)：1.殺。(《漢語大詞典》(五)，p.238)

28 鉤餌：1.釣鉤和魚餌。(《漢語大詞典》(十一)，p.1245)

29 鳥網：捕鳥的羅網。(《漢語大詞典》(十二)，p.1036)

30 (1) 穿(ㄑㄩㄢ)：捕獸的陷阱。(《漢語大字典》(四)，p.2721)

(2) 阱(ㄑㄩㄢ)：1.陷坑。用以捕獸或擒人。(《漢語大詞典》(十一)，p.911)

31 (1) 詐(ㄗㄨˋ)：1.欺騙。2.作假，假裝。(《漢語大詞典》(十一)，p.105)

(2) 詐偽：1.弄虛作假，偽裝假冒。2.巧詐虛偽。(《漢語大詞典》(十一)，p.108)

32 諂佞：花言巧語，阿諛逢迎。亦指花言巧語阿諛逢迎的人。(《漢語大詞典》(十一)，p.314)

33 參見《法苑珠林》卷90：「《壯嚴論》偈云：詐偽諂佞者，心住利養中。」(大正53，948b14-16)

34 憤(ㄆㄣˋ)鬧：混亂喧鬧。《百喻經·小兒得歡喜丸喻》：“比丘亦爾，樂在眾務憤鬧之處貪少利養，為煩惱賊奪其功

種子，

如似疥搔³⁶瘡，搔之痒³⁷轉增，矜高³⁸放逸欲，皆因利養生。
此人為我等，遮於利養怨，我以是義故，應盡心供養。
如是善知識，云何名為怨？

由貪利養故，不樂閑靜處，心常緣³⁹利養，晝夜不休息。
彼處有衣食，某是我親厚⁴⁰，必來請命⁴¹我，心意多攀緣。
敗壞寂靜心，不樂空閑處，常樂在人間，由⁴²利毀敗故。
不樂寂定法，以捨寂定故，不名為比丘，亦不名白衣⁴³。
44」

德戒寶瓔珞。”（《漢語大詞典》（七），p.737）

35 妨：1.傷害，損害。（《漢語大詞典》（四），p.310）

36 疥搔（ム么）：疥瘡。（《漢語大詞典》（八），p.286）

37 痒（一尤∨）：同“癢 1”。1.皮膚或粘膜受到輕微刺激而引起想搔的感覺。（《漢語大詞典》（八），p.316）

38 矜高：高傲自大。（《漢語大詞典》（八），p.583）

39 緣：3.攀援。（《漢語大詞典》（九），p.956）

40 親厚：2.指關係親密，感情深厚者。（《漢語大詞典》（十），p.344）

41 請命：1.請求保全生命或解除困苦。3.請求指示。表示願意聽命。（《漢語大詞典》（十一），p.261）

42 （1）田=由【宋】【元】【明】。（大正 4，293d，n.2）

（2）參見《法苑珠林》卷 90：「常樂在人間，由利毀敗故。」
（大正 53，948b21）

（3）案：《大正藏》原作「田」，今依宋本等及《法苑珠林》作「由」。

43 白衣：7.佛教徒着緇衣，因稱俗家為“白衣”。（《漢語大詞典》（八），p.173）

44 （1）參見《佛藏經》卷 1〈5 淨戒品〉：「譬如蝙蝠，欲捕鳥時則入穴為鼠，欲捕鼠時則飛空為鳥，而實無有大^{*}鳥之

二、《法苑珠林》卷 90（大正 53，948b14-c4）：

又《壯嚴論》偈云：

詐偽諂佞者，心住利養中，由食⁴⁵利養故，不樂閑靜處。
 心常緣利養，晝夜不休息，彼處有衣食，某是我親友。
 必來請命我，心意多攀緣，敗壞寂靜心，不樂空閑處。
 常樂在人間，由利毀敗故，墜墮三惡道，障於出世道。

以此文證，愚人背道專求名利，唯成惡業，常順生死每⁴⁶處暗冥。若聞禁戒廣學多聞，即言我是下根凡愚，自非大聖，何能具依？若聞王課種種苦使勒同俗役，便言我是出家淨行沙門，高於人天，重逾金玉，豈預斯事？

故《佛藏經》云：「譬如蝙蝠，欲捕鳥時則入穴為鼠，欲捕鼠時則飛空為鳥，而實無有大鳥之用，其身臭穢但樂暗冥。舍利弗！破戒比丘亦復如是，既不入於布薩⁴⁷自恣，亦不入

用，其身臭穢但樂闇冥。舍利弗！破戒比丘亦復如是，既不入於布薩自恣，亦復不入王者使役；不名白衣，不名出家，如燒屍殘木，不復中用。」（大正 15，788c14-19）

※大鳥＝鼠鳥【元】【明】。（大正 15，788d，n.11）

- (2) 唐 志鴻撰述《四分律搜玄錄》卷 2：「鳥鼠者，案《佛藏經》文，彼喻破戒比丘，形相似僧，業行如俗，不似一物，無所名目。猶如蝙蝠，聞人覓鼠，即飛昇空云：我有翅而是其鳥；聞人捕鳥，即入穴中云：我有齒而是其鼠，不似一物。」（卍新續藏 41，867c17-20）

45 食＝貪【宋】【元】【明】【宮】。（大正 53，948d，n.4）

46 每＝恒【宋】【元】【明】【宮】。（大正 53，948d，n.5）

47 布薩：梵語 poṣadha, upavasatha, upoṣadha, upavāsa, 巴利語

王者使役，不名白衣，不名出家，如燒屍殘木，不復中用。」

三、《佛藏經》卷 1〈5 淨戒品〉（大正 15，788c14-28）：

譬如蝙蝠，欲捕鳥時則入穴為鼠，欲捕鼠時則飛空為鳥，而實無有大鳥之用，其身臭穢但樂闇冥。舍利弗！破戒比丘亦復如是，既不入於布薩自恣，亦復不入王者使役；不名白衣，不名出家，如燒屍殘木，不復中用。

如是比丘無有戒品、定品、慧品、解脫品、解脫知見品，但有具足破淨戒品，不能出大微妙音聲，戒聲、定聲、慧聲、解脫聲、解脫知見聲；但出毀戒弊惡音聲，與諸同惡俱出惡聲。但論衣服飲食床臥，受取布施樹木華果，為貴人使，及論國土吉凶安危、戲笑眾事諸不善語，常於日夜伺求塵染。比丘如是，身業不淨、口業不淨、意業不淨，當墮地獄。舍利弗！是破戒比丘樂於闇冥，如彼蝙蝠，聞說正經以為憂惱。所以者何？如實說故。

uposatha 或 posatha。又作優波婆素陀、優婆娑、布薩陀婆、布灑他、布沙他、鄔波婆沙、逋沙陀、褒灑陀、烏逋沙他。意譯為長淨、長養、增長、善宿、淨住、長住、近住、共住、斷、捨、齋、斷增長，或稱說戒。即同住之比丘每半月集會一處，或齊集布薩堂（梵 uposathāgāra，即說戒堂），請精熟律法之比丘說波羅提木叉戒本，以反省過去半月內之行為是否合乎戒本，若有犯戒者，則於眾前懺悔，使比丘均能長住於淨戒中，長養善法，增長功德。又在家信徒於六齋日受持八齋戒，亦稱布薩，謂能增長善法。（《佛光大辭典》（二），p.1910.1）

煩惱未斷盡，遇緣還起

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家分享一則佛典故事，這故事出自《大莊嚴論經》，在《大正藏》第4冊，290頁下欄到291頁上欄。

經上說：現在的煩惱雖然暫時不生起，但如果未徹底斷除煩惱種子的話，總有一天煩惱還是會現行，最後仍會結成苦果的，就像是以冷水倒入煮沸的熱水一樣。

過去曾經聽說，有一位師父和他的一名弟子，冬天裡一起聚在設有爐火的房子裡取暖。火爐裡面有一堆燒過的柴，這堆柴既沒有冒煙，也沒有看到火焰。

師父就對弟子說：「你有看到那堆柴嗎？是不是沒有冒煙跟火焰呢？」

弟子回答：「看到了！是的，沒有冒煙，也沒有看到火焰。」

師父就對弟子說：「那你就加一點乾的木柴進去吧！」

弟子依師父的指示照著做之後，煙立刻從柴堆中冒出來。

師父又說：「用嘴巴吹一吹吧！」

弟子吹了之後，火焰便猛烈地燒起來。

師父就為弟子說了一段偈頌，大意如下：

「剛開始的時候，這堆柴沒有冒煙，也看不到火焰，這就好像我們修慈悲觀或不淨觀等禪定法門，正在用功修學的時候，或許煩惱沒有現起，心裡感覺很平靜；就如同這堆柴看不到煙，也看不到火焰一樣。（如果沒有用「智慧」來斷除根本的貪、瞋、癡，只是用慈悲觀或不淨觀這種禪定的方式，其實還是不夠的，一旦因緣和合的時候，煩惱還是會現起的。）

就好像火得到了乾的薪柴，煙及火焰又馬上出現一樣。我們心裡面的煩惱火也是如此，如果遇到因緣，就像是遇到不喜歡的惡人，瞋恚的煙就馬上冒出來；若看到美色時，貪欲的火焰又會猛烈地燃燒起來。

所以，我們應該要斷除煩惱的繫縛，而且要具足三明（三明就是宿命明、天眼明跟漏盡明，這三種通達無礙的智慧；宿命明能知過去我跟眾生種種的情況；天眼明能夠了知未來眾生是往生善道或者是惡道；漏盡明則是斷除一切煩惱的智慧），為了斷除煩惱的根本——貪、瞋、癡三毒，應該要努力精進地修學。

我們要成就三明，身口業清淨圓滿具足，斷除內心的煩惱，這樣子身、口、意清淨，煩惱的草便不會再長出來。譬

如我們每天行走的步道，因為經常踩踏，步道上的花草就不會長出來。（但是，如果我們沒有經常去走踏，不久之後，還是會雜草叢生的。）

同樣地，貪欲與瞋恚雖然暫時沒有現起，那只是還沒有遇到足夠的因緣；由於貪欲、瞋恚的根本還沒有斷除，只要因緣具足時，一定還會復發的。

譬如有人感染了瘧疾，有的是發作一天，休一天，然後再發作一天；有的是發作一天，停兩天，到第四天再發作。得了瘧疾，在經過潛伏期之後，到第四天一定會發作的；在第二天、第三天或許不發作，但是遇到特殊的因緣還是會發病的。

這是在譬喻世俗的禪定，只是暫時壓抑著煩惱沒有讓它現起，表面上看起來好像沒有過失、沒有衰敗相；但是，內在的貪欲就像毒樹的根，如果不連根拔起，芽還是會冒出來的。

就好像有的人長了白髮，覺得年紀輕輕的長白髮很羞恥，想要剃除白髮，結果連黑髮也剃掉了；而且剃了不久之後，白髮還是會不斷不斷地長出來。如果我們不永斷煩惱的話，也是如此；貪欲、瞋恚的煩惱如果沒有降伏的話，甚至會危害關鍵的戒行。

戒行猶如機關一樣，層層設防保護著我們，但只是暫時

對治煩惱，讓它隱藏沒有現起，這還是不夠的。有的人以為不造作身、口的惡業，就覺得稀有難得，其實心還沒有真正清淨；如果沒有斷除煩惱的根源，煩惱終究還是會生起，甚至還會違犯清淨的戒行。

若毀犯了戒行，貪著五欲，就好像蛇只是隱藏到洞裡，但是隔不久，又會出來咬人一樣。」

這一則故事中，有幾個地方值得我們反省：

我們反省一下：貪、瞋、癡、慢、疑、我執是不是斷盡了呢？如果煩惱沒有從根本上斷除的話，雖然貪欲、瞋恚暫時沒有現起，身、口暫時不造作惡業，但是因緣具足的時候，還是會爆發出來；就像毒蛇暫時入洞裡，哪一天因緣和合，毒蛇還是會跑出來咬人一樣。

持戒、修禪定可以暫時降伏煩惱，但這種方式有如石頭壓草，一旦煩惱壓抑不住的話，原來所持的戒也就難保了，禪定也可能會退失。要究竟斷除煩惱，必須要依無漏的智慧將煩惱連根拔起才行。

《大毘婆沙論》¹及《俱舍論》²說到，一般人會現起煩

1 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 61（大正 27，313c13-26）。

2 《阿毘達磨俱舍論》卷 20〈5 分別隨眠品〉（大正 29，107b10-18）。

惱有三個因緣：第一、由因力，第二、由境界力，第三、由加行力。

第一個「因力」，是指煩惱沒有究竟斷除，這是讓煩惱現起的主因。譬如貪欲的煩惱，根沒有斷，只是潛藏著，但是隨時都有可能再現起；就像樹根沒有斷，因緣具足的時候又會發芽、開花、結果。

第二個「境界力」，是指境界現在我們面前，這是讓煩惱現起的助緣。例如，勝妙的可愛境界現在面前，可能我們就會現起欲貪的煩惱；或是遇到仇人，一看到，瞋恨心就馬上現起。

第三個「加行力」，這是指非理作意，也就是不正思惟。例如有一個仇人，以前吵過架，即使已經隔了很久很久，這個人也沒有現在面前，但是因為不正思惟，一想到就生氣，煩惱還是會再現起。

我們在未斷盡煩惱之前，至少不要讓貪、瞋等煩惱頻繁地現起。那麼要如何避免煩惱生起呢？可以用「緣缺不生」的方式來對治，最重要的，當然是斷除煩惱的根本；其他，遠離染污的環境（就是雜染的境界），遠離雜染的境界，這也是一個安全的方法。雖然有人說「十字路口好修行」，但是如果你不是交通警察，你要先注意安全哪！要不然也是會有很大的危險！如佛陀要我們「密護根門」，六根清淨，

眼睛不要隨便亂看，耳朵不要隨便亂聽，不該做的絕對不做，遠離這雜染的環境。

倘若是境界已經現在面前，又避不掉、躲不開，這時該怎麼辦呢？這時務必要保持「正念、正知」、「如理作意」，千萬不要起任何「不正的思惟」。

我們自己不妨多想想，有的人貪、瞋很容易現起，不妨多從這邊用心。我們要反省我們內在是不是有那一條毒蛇？不要時節因緣具足了，又跑出來咬人。

以上，簡單以這些與大家共勉！

（福嚴推廣教育班，2013.3.16）

※經典原文

一、《大莊嚴論經》卷 6 (36 經)(大正 4, 290c19-291a20)：

復次，現在結使雖復不起，若未斷結，結使³之得猶故⁴成就，如以冷水投熱湯⁵中。

我昔曾聞，有一師共一弟子，於其冬日在煖室中，見有火聚⁶，無有烟焰⁷。

師語弟子：「汝見是火無烟焰不？」弟子言：「見。」

師語弟子：「汝著⁸乾薪！」烟即時起。

復言：「口吹！」火焰乃出。

師為弟子而說偈言：

「先火無烟焰，慈心不淨觀，現在結不生，如火無烟焰。
如火得乾薪，烟焰俱時起；心火遇因緣，值惡知識時，瞋
恚烟便起，
若覩⁹好色時，貪欲火熾然；
是故應斷得，成就具三明，為斷貪瞋癡，應勤修精進。」

3 結使：煩惱之異稱。諸煩惱纏縛眾生，不使出離生死，故稱結；驅役而惱亂眾生，故稱使。(《佛光大辭典》(六)，p.5181.1)

4 故：19.副詞。尚，還，仍然。(《漢語大詞典》(五)，p.427)

5 湯：1.沸水，熱水。(《漢語大詞典》(五)，p.1459)

6 火聚：2.泛指聚集的猛火。(《漢語大詞典》(七)，p.17)

7 (1) 烟：同「煙」。(《漢語大字典》(三)，p.2199)

(2) 煙焰：煙和火焰。(《漢語大詞典》(七)，p.181)

8 著(ㄓㄨㄛˋ)：4.放置，安放。(《漢語大詞典》(九)，p.430)

9 覩(ㄉㄨˋ)：同「睹」，看見。(《漢語大字典》(六)，p.3669)

明行足¹⁰斷心，結使草不生，喻如常行道，眾卉¹¹皆不出。貪欲及瞋恚，未遇緣不起，根本未斷故，遇緣還復發。喻如得瘡病，四日定發¹²現，於三二日時，遇緣還復發。¹³

-
- 10 (1) 《大智度論》卷2〈1序品〉：
云何名「明行具足」？
宿命、天眼、漏盡，名為三明。(大正25, 71c14-15)
- (2) 《大智度論》卷2〈1序品〉：
行名身口業，唯佛身、口業具足；餘皆有失，是名明行具足。(大正25, 72a9-10)
- (3) 明行足：天眼、宿命、漏盡三明及身口之行業悉圓滿具足。(《佛光大辭典》(一), p.480.1)
- 11 卉(厂乂入、)：1.草的總稱。2.有時也泛稱草木。(《漢語大詞典》(一), p.848)
- 12 發=廢【宋】【元】。(大正4, 291d, n.1)
- 13 (1) 瘡疾有間日瘡(Tertian)及三日瘡(Quartan)。
- (2) 間日瘡(Tertian)：如初一發作，初二間隔期(Interval)沒有發作，初三發作……。也就是說，中間間隔(未發作)的日期是一天。
- (3) 三日瘡(Quartan)或稱四日瘡：如初一發作，初二、初三間隔期沒有發作，初四發作……。也就是說，中間間隔(未發作)的日期是兩天。
- (4) 《俱舍論記》卷23〈6分別賢聖品〉(大正41, 355b23-c7)：相續齊此至第四日瘡者，答：謂相續身齊此七生，所有聖道必成就故。此顯業力故受七生，聖道種類至第七生，法應如是能斷惑盡，此顯道力故不至八，如七步蛇。故《婆沙》云：復次，彼業力能受七有，聖道力故不至第八，如為七步毒蛇所螫，大種力故能行七步，毒勢力故不至第八。
- 亦如第四日瘡，諸患瘡者發時不同，或有半日不發半日發，或有一日不發一日發，或有極遲發者第一日發，第

又似世俗定，掩按結不起，都無有患相。
 欲如毒樹根，不拔芽還生；
 如人耻¹⁴白髮，并剃其黑者，剃之未久間，白髮尋¹⁵還生。
 不永斷結使，其事亦如是；欲結及瞋恚，逼¹⁶戒行機關¹⁷。
 對治隱¹⁸不起，不造身口業，便生難有想，結使後還起，

二日、第三日不發，至第四日必發，此名第四日瘧，至第四日法爾，此瘧必定發也。

聖道亦爾，必不過七，至第七生法爾必定斷餘惑盡而般涅槃，此取法爾極遲分限以喻第七，非取數喻。

(5) 感染了瘧疾的人，在經過了潛伏期之後，一定會週期性的反覆發作，最長的週期有每四日發燒，其他的有二日或三日的週期性發作，週期一到（指遇緣——因為瘧原蟲裂殖體破裂），就會產生反覆的劇烈惡寒戰慄和高燒等症狀。

14 恥(彳 √)：1. 恥辱，恥辱之事。2. 羞愧。(《漢語大詞典》(七)，p.492)

15 尋：12. 不久，接着，隨即。(《漢語大詞典》(二)，p.1288)

16 逼：2. 逼迫，威脅。(《漢語大詞典》(十)，p.1022)

17 (1) 機關：1. 設有機件而能制動的器械。2. 計謀，心機。3. 辦理事務的部門或機構。4. 《鬼谷子·權篇》：“故口者，機關也，所以閉情意也。”因以機關指口。漢 焦贛《易林·小畜之蒙》：“機關不便，不能出言。”5. 指人體的關節。(《漢語大詞典》(四)，p.1334)

(2) 案：「機關」有多種含意，指「相對應於針對某事物運作」的法(或關係者、或項目、執行單位、器具、機械……等)。例如相對於寶物不讓人開的門鎖或陷阱，可稱「機關」；相對於人對某人事物用很多的心機、計謀，有用「機關算盡」；處理某事務的部門或機構，也可用「機關」。

毀犯於戒行，貪嗜¹⁹著五欲，如蛇隱入穴，還出則螫²⁰人。」

二、起煩惱有三種因緣（因力、境界力、加行力）

（一）參見《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 61（大正 27，
313c16-26）：

又起煩惱現在前者，有具因緣有不具因緣，彼依具因緣而起煩惱現在前者說；

謂諸有情三因緣故起諸煩惱名具因緣：一、由因力；二、由境界力；三、由加行力。欲貪隨眠²¹未斷未遍知者說因力；順欲貪纏法現在前者說境界力；於彼有非理作意者說加行力。

復次，為遮外道所說意趣，故作是說：「由三緣故起諸隨眠。」調外道說：「專由境界，起諸煩惱；若有境界，煩惱便生；若境界壞，煩惱不起。」

為遮彼意說：「諸纏起，亦因未斷自類隨眠，亦由彼有非理作意。」

18 隱：1.隱蔽，隱藏。6.隱沒。（《漢語大詞典》（十一），p.1118）

19 貪嗜：貪求嗜好。（《漢語大詞典》（十），p.109）

20 螫（尸、丿）：1.毒蟲或蛇咬刺。（《漢語大詞典》（八），p.950）

21 隨眠：為煩惱之異名。煩惱隨逐我人，令人昏昧沈重之狀態；其活動狀態微細難知，與對境及相應之心、心所相互影響而增強（隨增），以其束縛（隨縛）我人，故稱為隨眠。（《佛光大辭典》（七），p.6351.1）

(二) 參見《阿毘達磨俱舍論》卷 20〈5 分別隨眠品〉(大正 29, 107b10-18):

諸煩惱起，由幾因緣？……由三因緣諸煩惱起：且如將起欲貪纏時，⁽¹⁾未斷未遍知欲貪隨眠故，⁽²⁾順欲貪境現在前故，⁽³⁾緣彼非理作意起故——由此力故，便起欲貪。

此三因緣，如其次第，即「因、境界、加行」三力。

兩類愚者：不知懺悔、不接受懺悔

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家舉一則經文與大家共勉，這經文出自《雜阿含經》（1108 經），在《大正藏》第 2 冊 291 頁中欄到下欄。

有一段時間，佛駐錫在舍衛國祇樹給孤獨園。

有一天，世尊於早晨穿著袈裟、拿著鉢，到舍衛城乞食。乞食完，回到精舍，收好衣鉢，清洗雙腳之後，將坐具放在右肩上，來到舍衛國祇園精舍附近的安陀林，鋪好坐具，坐在樹下，於白天獨自坐禪，靜觀思惟。

那時，祇桓精舍有兩位比丘起了爭執，其中一人責罵對方不是，另一人則悶不吭聲。後來，那位罵人的比丘隨即反省認錯，向對方懺悔、請求諒解，然而被罵的比丘卻不願接受對方懺悔。由於比丘不接受懺悔的緣故，這時，精舍中許多比丘們便一起來規勸他，以致大聲喧鬧，嘈雜不休。

這時，世尊以超越常人的清淨天耳，聽到祇桓精舍中高聲喧譁的吵雜聲，就從禪修的狀態出來，回到精舍，在大眾面前鋪好坐具坐下，並對比丘們說：「我早上乞食，回到安陀林，坐禪入定靜觀思惟，但聽到精舍中有人高聲喧譁，鬧哄哄的，到底是誰？又為了何事在爭吵呢？」

比丘回答：「精舍中有兩位比丘因為一些事起爭執，其中一位比丘開口罵人，被罵的比丘默不出聲。後來，罵人的比丘隨即向對方懺悔，不過，被罵的比丘卻不肯接受。由於他不接受懺悔，所以，許多人都過來規勸他，以致於越講越大聲，非常嘈雜。」

佛對比丘說：「為什麼這位比丘這麼愚癡，別人向他懺悔，竟然不接受呢？如果有人懺悔而不接受的話，這個愚癡的人將長久受苦，得不到任何利益。比丘們！過去世時，在三十三天的天人互相爭執的時候，釋提桓因曾經說偈頌教誡他們，大意如下：

『如果沒有傷害他人的心，瞋恨心就不會糾纏著你。只要不時常心存怨恨，瞋恨也不會長久停留於心中。

即使在非常憤怒的情況下，也千萬不要口出惡言；不求他人的過失，不要趁機挑撥離間，不要張揚他人的短處。

應當常常守護自心，以佛陀教誡的義理內省思惟，對人不瞋怒，也不想加害他人，這樣就可以時時與聖賢在一起；如果常與惡人在一起，瞋恨的惡習便猶如山石一般剛強難以改過。

自己能克制盛怒，就如同控制脫韁的馬車一樣。我所讚揚最會駕御馬車的，並不是指手拿著韁繩的車夫，而是指能夠善於駕御自心的人。』」

佛告訴比丘們：「釋提桓因在三十三天作為自在王，常行忍辱，也時常讚歎修忍辱的行者。你們諸位比丘由於正信捨離在家生活，既然已經出家學道，就應當好好修忍辱，並讚歎修忍辱的人，應當這樣好好修學！」

佛說了這部經之後，諸比丘聽聞佛所說，都很歡喜，依教奉行。

另外，在《別譯雜阿含經》（37 經）也有類似的內容，在《大正藏》第 2 冊 385 頁中欄到下欄，只是偈頌稍微不太一樣，偈頌的大意如下：

「譬如使用葫蘆對半剖開製成的瓢子，舀取酥油想要點亮油燈，因為火焰燃燒非常熾盛，反而將瓢子燒了起來。

瞋心也是一樣，會反過來燒毀自己的善根；只要我從頭到尾心不動怒，瞋心自然會消散。

不要像循環迴旋的流水，永無止盡的反覆流轉；即使處在很生氣的狀況下，也絕不口出惡言，更不會觸惱到他人所避諱的事。

他人所忌諱的事，就如同重要的血脈一般，無論在什麼情況下，我都絕不會傷害它；我只要調伏自己，這樣便對大家有好處，更是對自己有好處。

對人不瞋怒亦不加害的人，他即是賢聖之人，或是賢聖

的弟子，我們應當時常親近這樣的人。

時常滿懷憤怒、怨恨的人，無論做什麼事都會遇到重重的障礙，就如被重重的高山包圍住一般。

當發現自己生起瞋恨、憤怒的心念時，能好好約束、控制自己的人，這名為造善業，就像是能夠以韁繩制伏未經馴服的野馬。」

在《瑜伽菩薩戒》裡面也有兩條戒條跟這裡所說的類似。有兩類的癡人，一類的愚癡人就是自己犯了過失不知道懺悔；另外一類的愚癡人是別人向他懺悔，而自己不願意接受別人懺悔，這是佛說的兩類癡人。

在《瑜伽菩薩戒本》也有兩條戒，一個是不悔謝戒，另外一個就是不受懺悔戒。這戒本是這樣說：如果菩薩安住菩薩淨戒律儀，對其他的眾生有所侵犯，或者即使沒有侵犯他，但是他卻認為我們侵犯他了，這時如果由於嫌恨、嫉妒心，或者起輕慢心而不如法跟對方懺悔的話，那就犯了菩薩戒，這是染污的違犯；但是如果由於懶惰、懈怠、放逸而沒有跟對方懺悔，這個還是違犯，只不過是罪比較輕，是非染污的違犯。

另外一類就是不受懺悔。如果菩薩安住菩薩淨戒律儀，別人對我們有所侵犯，後來他又如法地來懺悔；如果我們懷了嫌恨心，不接受他的懺悔，那就犯了菩薩戒。因為如果不

接受他的懺悔，他心裡不安嘛，會增加憂惱。有人他心裡想：「我就是要讓你增加煩惱！」而不接受對方的懺悔，這樣就是有所違越，這是染污的違犯。

佛說：我們如果犯了過失，要馬上懺悔，就好像把衣服、臭襪子啊好好清洗一番，拿出來太陽底下曬一曬、風吹一吹，還可以洗乾淨；但是，如果把臭襪子密封起來，只是越久越臭，不會變香。所以，要懺悔得清淨！

另外，就如同經文所說：我們如果要駕御外在的馬，這個還比較簡單；但是要控制內在的心馬，就顯得比較困難。

以上以這些跟大家共勉！

（福嚴推廣教育班，2013.10.26）

※經典原文

一、《雜阿含經》卷 40 (1108 經) (大正 2, 291b24-c28)：

如是我聞：

一時，佛住舍衛國祇樹給孤獨園¹。

爾時，世尊晨朝²著衣³持鉢，入舍衛城乞食。乞食已，還精舍，舉衣鉢，洗足已，持尼師壇⁴，著右肩上，至安陀林⁵，

-
- 1 祇樹給孤獨園：梵名 *Jetavana-anāthapiṇḍasyārāma*。印度佛教聖地之一，位於中印度憍薩羅國舍衛城之南。略稱祇園或祇樹、祇園精舍、祇洹精舍、祇陀林、逝多林。意為松林、勝林。祇樹乃祇陀太子所有樹林之略稱；給孤獨即舍衛城長者須達（梵 *Sudatta*）之異稱，因長者夙憐孤獨，好布施，故得此名。蓋此園乃須達長者為佛陀及其教團所建之僧坊，精舍建於祇陀太子之林苑，以二人共同成就此一功德，故稱祇樹給孤獨園。佛陀曾多次在此說法，為最著名之遺蹟，與王舍城之竹林精舍並稱為佛教最早之兩大精舍。園林之地平正，約有八十頃，內有經行處、講堂、溫室、食堂、廚房、浴舍、病室、蓮池、諸房舍。園林中央為香室（梵 *gandha-kuṭī*，相當於今之佛殿）（《佛光大辭典》（四），p.3920.3）
 - 2 晨朝：清晨。（《漢語大詞典》（五），p.734）
 - 3 衣：原為一切衣服之總稱，於佛典中，則統稱僧尼所著用之袈裟、覆肩、裙類等法衣。《長阿含》卷二《遊行經》（大正一·一二中）：「於是世尊即從座起，著衣持鉢，與大眾俱詣彼講堂。」（《佛光大辭典》（三），p.2568.2）
 - 4 尼師壇：亦作“尼師但那”。梵語音譯。佛教徒所說六物之一。即隨坐衣。衣上所附布料可作坐具或臥具。（《漢語大詞典》（四），p.11）
 - 5 安陀林：闍林。梵名 *Andha-vana*，巴利名同。為古代中印度

布⁶尼師壇，坐一樹下，入晝正受⁷。

舍衛國祇園精舍附近之園林。又作安陀林、安和林、得眼林、開眼林、晝安園。（《佛光大辭典》（七），p.6527.1）

6 布：11.陳設，鋪設。（《漢語大詞典》（三），p.674）

7 （1）正受：梵語 *samāpatti*，巴利語同。音譯作三摩鉢底、三摩拔提。意譯等至、正定現前。遠離邪想而領受正所緣之境的狀態。亦即入定時，以定之力使身、心領受平等安和之相。又定心而離邪亂稱為「正」，無念無想而納法在心稱為「受」，猶如明鏡之無心現物。《觀經玄義分》（大三七·二四七下）：「言正受者，想心都息，緣慮並亡，三昧相應，名為正受。」或謂正受為三昧、三摩地（梵 *samādhi*）或禪定之異名。（《佛光大辭典》（二），p.1989.1-1989.2）

（2）「入晝正受」，參見郭忠生，〈晝日住、入晝正受與宴默〉，《正觀》，52期，2010年3月，pp.5-112。

（3）「入晝正受」，對應的巴利本作 *divāvihāragata*，菩提比丘英譯作「for the day's abiding」，（*Bhikkhu Bodhi*，[2000] *The Connected Discourses of the Buddha, A New Translation of the Samyutta Nikaya, Boston: Wisdom Publications. p.222*）水野弘元，《パーリ語辞典》，p.127解作「午餐後的休息」。但《雜阿含經》後文說「坐禪入晝正受」，亦說到「從禪覺」；《別譯雜阿含經》說「結加趺坐，住於天住」。綜合以上各說，此處《雜阿含經》的「入晝正受」似非指「午餐後的休息」，而是指「入禪定的狀態」。

（4）在佛典裡，*vihāra* 可以指精神或心理的狀態，生活的狀態或模式，特定時間或空間的安住、停留，住處、處所等等。（參見王瑞鄉，〈初期佛教慈悲喜捨的修習與解脫之間的關係——相關經證之整理與研究〉，中華佛學研究所畢業論文。2008年，pp.28-30。）

爾時，祇桓中有兩比丘諍⁸起，一人罵詈⁹，一人默然¹⁰。其罵詈者，即便改悔¹¹懺謝¹²於彼，而彼比丘不受其懺，以不受懺故。時，精舍中眾多比丘共相勸諫¹³，高聲鬧¹⁴亂¹⁵。

爾時，世尊以淨天耳¹⁶過於人耳，聞祇桓中高聲鬧亂。聞已，從禪覺，還精舍，於大眾前敷¹⁷座而坐，告諸比丘：「我今晨朝乞食，還至安陀林，坐禪入¹⁸晝正受，聞精舍中高聲大聲，紛紜¹⁹鬧亂，竟為是誰？」

比丘白佛：「此精舍中有二比丘諍起，一比丘罵，一者默然。」

8 諍（ㄕㄨㄥˋ）：1.通“爭”。爭訟，爭論。（《漢語大詞典》（十一），p.198）

9 詈（ㄌㄧˋ）：罵，責備。（《漢語大詞典》（十一），p.103）

10 默然：沉默不語貌。（《漢語大詞典》（十二），p.1344）

11 改悔：追悔前言而改變主意，認識錯誤，加以改正。（《漢語大詞典》（五），p.401）

12 謝：14.道歉，認錯。（《漢語大詞典》（十一），p.373）

13 勸諫：規勸諫諍。（《漢語大詞典》（二），p.828）

14 鬧：同鬧。（《漢語大字典》（七），p.4293）

15 鬧亂：1.喧鬧貌。2.爭吵。（《漢語大詞典》（十二），p.724）

16 淨天耳：無礙清淨天耳智明（天耳智明），即菩薩成就無礙之天耳，於十方世界遠近等一切音聲能隨意而聞，於如來之所說能聞持不忘失，廣說妙法而度眾生。（《佛光大辭典》（一），p.448.1）

17 敷：3.鋪開，擴展。（《漢語大詞典》（五），p.503）

18 （1）人=入【宋】【元】【明】。（大正2，291d，n.16）

（2）案：《大正藏》原作「人」，今依宋本等作「入」。

19 紛紜：3.紛爭，混亂。（《漢語大詞典》（九），p.765）

時，罵比丘尋²⁰向悔謝²¹，而彼不受。緣²²不受故，多人勸諫，故致大聲，高聲鬧亂。」

佛告比丘：「云何比丘愚癡之人，人向悔謝，不受其懺？²³若人懺而不受者，是愚癡人，長夜²⁴當得不饒益²⁵苦。諸比丘！過去世時，釋提桓因有三十三天共諍，說偈教誡言：

『於他無害心，瞋亦不纏結²⁶，懷恨²⁷不經久²⁸，於瞋以不住。雖復瞋恚盛，不發於鹿²⁹言，不求彼開³⁰節³¹、揚人之虛短。

20 尋：12.不久，接着，隨即。（《漢語大詞典》（二），p.1288）

21 悔謝：悔過謝罪。（《漢語大詞典》（七），p.548）

22 緣：6.因為。7.原故，理由。（《漢語大詞典》（九），p.956）

23 《別譯雜阿含經》卷 2（37 經）：「云何愚癡不受他懺？」（大正 2，385b21）

24 長夜：（一）梵語 *dīrgha-rātram*。指極長久之時間。（二）梵語 *dīrgha-rātra*。凡夫流轉生死不已，直至由無明之睡眠中覺醒之漫長時間，稱為長夜，乃比喻生死之迷。（《佛光大辭典》（四），p.3597.2-3597.3）

25 饒益：3.使人受利。（《漢語大詞典》（十二），p.578）

26 纏結：2.盤繞集聚，纏繞糾結。（《漢語大詞典》（九），p.1052）

27 懷恨：心存怨恨。（《漢語大詞典》（七），p.789）

28 經久：1.長久。2.調持久。（《漢語大詞典》（九），p.860）

29 鹿：同麤。（《漢語大字典》（七），p.4727）

30 （1）開=關【宋】，=闕【元】【明】【聖】。（大正 2，291d，n.17）

（2）案：大正藏原作「開」，今依元本等作「闕」。

（3）闕（〈口せ〉）：1.缺誤，疏失。3.指（感情上的）裂痕，嫌隙。《左傳·昭公元年》：“主相晉國，於今八年，晉國無亂，諸侯無闕，可謂良矣。” 4.空缺著，沒有。（《漢語大詞典》（十二），p.147）

常當自防護³²，以義內省察，不怒亦不害，常與賢聖俱；若與惡人俱，剛彊³³猶山石。

盛恚能自持³⁴，如制逸³⁵馬車，我說為善御³⁶，非謂執繩者。』』

佛告諸比丘：「釋提桓因於三十三天為自在王，常行忍辱，亦復讚歎行忍者。汝等比丘正信³⁷非家，出家學道，當行忍辱，讚歎忍者，應當學！」

佛說此經已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。

31 (1) 節：12.禮節。13.法度，法則。(《漢語大詞典》(八)，p.1172)

(2) 案：「關節」，指「缺失」。

32 防護：1.防備。3.保護。(《漢語大詞典》(十一)，p.922)

33 (1) 剛彊：見“剛強”。(《漢語大詞典》(二)，p.708)

(2) 剛強：3.指強暴的人。《淮南子·時則訓》：“行柔惠，止剛強。”高誘注：“剛強，侵陵人不循軌度者，禁止之也。”(《漢語大詞典》(二)，p.707)

34 自持：1.自我克制。(《漢語大詞典》(八)，p.1319)

35 逸：1.奔跑。(《漢語大詞典》(一)，p.1001)

36 御：1.駕馭車馬。(《漢語大詞典》(三)，p.1021)

37 正信：1.佛教語。篤信正法之心。(《漢語大詞典》(五)，p.316)

二、《別譯雜阿含經》卷 2（37 經）（大正 2，385b4-c10）：

如是我聞：

一時，佛在舍衛國祇樹給孤獨園。爾時，世尊晨朝時到，著衣持鉢，入城乞食。食已，洗足，攝³⁸坐具，詣得眼林中，遍觀察已，於閑靜處，在樹下，結加趺坐³⁹，住於天住⁴⁰。

爾時，耆陀精舍中，有二比丘於僧斷事⁴¹時，共生忿諍，一

38 攝：2.執持。（《漢語大詞典》（六），p.970）

39 結跏趺坐：坐法之一。又作結加趺坐、結跏趺坐、跏趺正坐、跏趺坐、加趺坐、跏坐、結坐。即互交二足，結跏安坐。白傘蓋大佛頂念誦法要之「勇健坐」，即同於此。諸坐法中，結伽趺坐最安穩而不易疲倦。又稱交一足為半跏趺坐、半跏坐、半跏、賢坐；稱交二足為全跏坐、本跏坐、全跏、大坐、蓮華坐。此為圓滿安坐之相，諸佛皆依此法而坐，故又稱如來佛坐。（《佛光大辭典》（六），pp.5186.3-5187.1）

40（1）《瑜伽師地論》卷 38〈7 菩提品〉（大正 30，499b3-9）：
由諸如來多住無上無等三住，謂聖住、天住、梵住，故名住最勝。

當知此中空無願無相住及滅盡定住，是名聖住。

四種靜慮、四無色定，是名天住。

四種無量，是名梵住。

於此三住中，如來多住四最勝住，謂於聖住中多住空住、滅盡定住，於天住中多住無動第四靜慮住，於梵住中多住大悲住。

（2）印順法師，《攝大乘論講記》（p.495）：「四靜慮是天住，佛多住在第四靜慮。」

41 斷事：決斷事情。（《漢語大詞典》（六），p.1088）

小默然忍，一瞋熾盛。彼熾盛者，自見已⁴²過，而來歸向默忍比丘，求欲懺悔。默忍比丘，不受其懺。如是展轉⁴³，諸比丘等共相論說，出大音聲。

如來爾時住於天住，以淨天耳過於人耳，遙聞是聲，即從坐起，至於僧中，在於僧前，敷座而坐。佛告諸比丘：「我於今朝著衣持鉢，入城乞食，乃至來入林中靜坐，聞諸比丘高聲大喚，為作何事？」

爾時，比丘即白佛言：「世尊！耆陀精舍有二比丘僧斷事時，共生忿諍。一比丘者，小自默忍；其一比丘，熾盛多語。熾盛比丘，自知己過，歸誠⁴⁴懺悔，默忍比丘，不受其懺。展轉共道，出大音聲。」

佛告比丘：「云何愚癡，不受他懺？諸比丘！當知昔日釋提桓因在善法堂⁴⁵諸天眾中，而說偈言：

42 《大正藏》原作「已」，今依《高麗藏》作「己」（第 19 冊，16a1）。

43 展轉：2.重複貌。形容次數多。（《漢語大詞典》（四），p.47）

44 歸誠：1.謂對人寄以誠心。（《漢語大詞典》（五），p.377）

45 善法堂：位於須彌山頂善見城外之西南角，為忉利天諸天眾之集會所。每逢三齋日，天眾集於此堂，詳論人、天之善惡，並制服阿修羅。依起世經卷六所載，此堂縱廣各五百由旬，有七重欄楯、七重鈴網，皆為七寶所成，四方諸門皆樓檣臺觀，亦為七寶所成，其地為青琉璃寶，柔軟細滑，觸之如迦旃鄰提衣。堂中央有一寶柱，高二十由旬，柱下設帝釋天之座，高一由旬，方半由旬，左右各有十六小天王之座。又大唐西域記卷四載，如來往昔曾居於此堂，為其母說法。〔長阿

『譬如用瓢⁴⁶器，斟⁴⁷酥以益燈，火然⁴⁸轉熾盛，反更燒瓢器。瞋心亦如是，還自燒善根；我終不含怒⁴⁹，瞋已尋復散。不如水流流⁵⁰，迴復⁵¹無窮已，雖瞋不惡口，不觸汝所諱⁵²。所諱如要脈⁵³，我終不傷害；調伏於身已，於己即有利。無瞋無害者，彼即是賢聖，亦賢聖弟子，常應親近之。諸有瞋恚者，重障猶如山。

若有瞋恚時，能少禁制者，是名為善業⁵⁴，如轡⁵⁵制惡馬。』

佛告諸比丘：「釋提桓因處天王位，天中自在，尚能修忍，

含經卷二十、北本大般涅槃經卷十二、俱舍論卷十一、碧巖錄第八十九則〕（《佛光大辭典》（五），pp.4883.3-4884.1）

- 46 瓢：2.以老熟的葫蘆對半剖開製成的舀水或盛酒器。（《漢語大詞典》（八），p.282）
- 47 斟（ㄓㄨㄣˋ）：1.用勺、瓢等舀取。（《漢語大詞典》（七），p.339）
- 48 然：1.“燃”的古字。燃燒。（《漢語大詞典》（七），p.169）
- 49 含怒：1.心懷怒氣。（《漢語大詞典》（三），p.227）
- 50 漩流：循環流動。（《漢語大詞典》（六），p.103）
- 51 迴復：3.水流回旋貌。（《漢語大詞典》（十），p.775）
- 52 諱：2.回避，顧忌。4.指需避忌隱諱的事物。（《漢語大詞典》（十一），p.357）
- 53 脈（ㄇㄨˋ）：1.血管。2.脈搏，脈息。（《漢語大詞典》（六），p.1245）
- 54 善業：佛教把身、口、意三方面的活動稱為“三業”，這些“業”又分為善、不善、非善非不善三種，能引起善惡等報應。善業指五戒十善等善事之作業。（《漢語大詞典》（三），p.447）
- 55 轡（ㄨㄞˋ）：1.駕馭馬的韁繩。4.牽，駕馭。（《漢語大詞典》（九），p.1338）

讚嘆忍者，況汝比丘，出家毀形，而當不忍讚嘆於忍？」
佛說是已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。

三、《(瑜伽)菩薩戒本》(大正 24, 1113a14-b2)：

【不悔謝戒】

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀，於他有情有所侵犯；或自不為，彼疑侵犯；由嫌嫉心，由慢所執，不如理謝而生輕捨，是名有犯，有所違越，是染違犯。若由懶墮、懈怠、放逸、不謝輕捨，是名有犯，有所違越，非染違犯。無違犯者：若欲方便調彼伏彼，出不善處安立善處；若是外道；若彼希望，要因現行非法有罪，方受悔謝；若彼有情性好鬪諍，因悔謝時倍增憤怒；若復知彼為性堪忍，體無嫌恨；若必了他因謝侵犯，深生羞恥，而不悔謝；皆無違犯。⁵⁶

56 太虛大師，《第八編 律釋》(《太虛大師全書》，精第 16 冊，pp.383-384)：

若菩薩對於有情，或實有侵犯，或雖不侵犯而彼疑為侵犯者，應向稱謝懺悔。

若由嫌嫉，或憍慢心，不如理稱謝而致彼懷恨謀報復者，是染違犯。若由放逸而不自知，雖犯非染。若因稱謝反令生慢；若藉此作方便以資調伏，令彼增長善根；若遇外道之惡見，無法稱謝；或於此侵犯中，彼不欲如理悔謝，而希望更有侵犯時方受悔謝者；若遇剛強有情，因稱謝反生憤怒而增惡業者；若他能忍辱不生怨恨者；若因悔謝反令他羞恥致心不安者。如上種種而不悔謝，皆無違犯。

【不受懺戒】

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀，他所侵犯，彼還如法平等悔謝，懷嫌恨心，欲損惱彼，不受其謝，是名有犯，有所違越，是染違犯。雖復於彼無嫌恨心，不欲損惱，然由稟性⁵⁷不能堪忍，故不受謝，亦名有犯，有所違越，是染違犯。無違犯者：若欲方便調彼伏彼，廣說一切，如前應知。若不如法不平等謝，不受彼謝，亦無違犯。⁵⁸

57 稟性：猶天性。指天賦的品性資質。（《漢語大詞典》（八），p.105）

58 太虛大師，《第八編 律釋》（《太虛大師全書》，精第 16 冊，pp.384-385）：

菩薩受他人侵犯後，若他以平等相對而來悔謝時，當歡顏承受其悔謝，使彼心安而增善業。若懷嫌恨等心不受悔謝，致令損壞令名以增長煩惱者，是染違犯。或雖不欲損惱，而稟性高抗，不能忍受，不受悔謝者，亦染違犯。以菩薩行忍辱行，當優容有情，若生性不能容忍，亦須設法對治之；若縱令長養此不容忍性，遺誤何窮！故不可有此也。若因悔者取法不平，居高位而傲慢，不合於理；及有如前種種原因而不受悔，皆無違犯。

持淨戒者先見佛法身

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家分享一則佛典故事，這故事出自《法句譬喻經·護戒品》，在《大正藏》第4冊578頁上欄到中欄。

過去，佛在舍衛國祇桓精舍，為諸天及人們宣揚開示經法。

當時，在羅閱祇國（也就是摩竭陀國的國都王舍城）有兩位初學的比丘，想要前往舍衛國拜見世尊，但是，從羅閱祇國到舍衛國之間，遼闊空曠、絕無人煙；由於正值炎熱的乾旱期，泉水枯竭，結果這兩位比丘又飢又渴，沒多久就中暑了，連呼吸都感到氣喘。後來，他們看到一處舊泉水，泉中有幾升殘留的水，但水中卻有著許多細小的蟲，無法飲用。（如果依照佛制的戒律，有蟲水必須用濾水囊先過濾才能夠飲用，但是他們沒有帶濾水囊。）

兩人看到這種情形，相對著說：「我們特地從遠方來想要拜見世尊，想不到還沒見佛，法都還沒聽，竟然今天命喪於此！」

其中一人就說：「暫且先把水喝了，才能夠保住性命前往拜見佛陀。有誰知道我們喝水殺生的事呢？而且是不是會有罪報等其他的事，又怎麼會知道呢？」

另一個人回答：「不行！不行！佛陀明白告誡我們，修行應以仁慈為先，為了自己活命而殘害眾生性命，即使見到了佛也得不到什麼利益的；我寧願守戒而死，也絕不要犯戒而生。」

第一位比丘急著想要見佛，便任意暢快地喝下了剩餘的水，繼續上路。

而第二位比丘因為堅決不喝有蟲水，因此而喪命了。命終之後，立刻生到六欲天的第二天——也就是忉利天上。這位天人他反省思惟著，當下瞭解到：自己由於過去世持戒不犯，所以今生能夠投生到天界這裡。佛的教導真是千真萬確啊，原來獲得福報並不是一件遙不可及的事！於是，這位天人馬上手持著香花，從天而降，抵達佛前，向佛頂禮後退到一旁。

那位喝了有蟲水的比丘，長途跋涉疲憊困頓，數日之後才來到佛前；他看到佛高潔的品德無上尊貴、崇高偉大，向佛頂禮後，流著眼淚對佛說：「我有一位同伴在途中死了，想起他因固執、不知變通而沒有辦法到達這裡拜見佛陀，真令人感到難過，希望佛能夠瞭解這件事。」

佛說：「我知道了。」

佛用手指著天人說：「現在你眼前的這位天人就是你的同伴，因為他嚴格持守清淨的戒律而生天了，而且又比你先

抵達這裡。」

於是，世尊打開僧服，顯示胸部的金色身，對這位比丘說：「你只想看到我的形貌，卻不奉持我的戒律，雖然說你見了我，但是我不見你；如有人離我萬里之遙，而仍然能夠奉行經法教誡，他當下就在我的眼前。」

於是，世尊便說了一段偈頌，大意如下：

「廣學而多聞，持守淨戒不失壞，今生及後世都能夠得到美好的聲譽，而且所求的願望也都能夠得到。

學識淺陋、見聞不廣，持戒不完備，則今生及後世都會受到苦痛的果報，原本的心願也會喪失，無法成就。

學習佛法有兩個要點：第一是要常親近善知識，多聽聞正法（這是重在聽聞）；第二是安穩如實地理解義理（重在理解）。如果多聞又能夠深刻瞭解真理的話，即使遇到任何困難，也不會再造作邪偽不正的行為了！」

那位喝了有蟲水的比丘聽了這段偈頌之後，感到既慚愧又怖畏，向佛頂禮懺悔，默默地思惟反省自己所作的行為。另一位守戒而生天的天人聽了這段偈頌之後，心中充滿了喜悅，當下得了法眼淨，證得初果；在場聽聞佛開示的諸天與眾人，大家都發願依教奉行。

這個故事在《十誦律》也有類似的內容，前半段都相同，

後半段佛對那一位喝了有蟲水的比丘說：「你真是愚癡的人啊！你想見我的肉身做什麼呢？不如那位持戒清淨的人，反而先見到我的法身！（持戒清淨的人，見到佛的法身，你只不過用肉眼看到我的色身而已。）」接著世尊又說了一段偈頌，大意如下：

「內心不好好思惟觀察，則所見的既不精確、也不真實，這樣愚癡的人只是貪求見我的色身，就像飛蛾撲火一樣！（飛蛾看到火，牠只是看到那個形，但是沒有意義，牠看到的不精確也不真實；就如一個愚癡的人，只想見到佛的形貌色身，但是法卻沒有契合一樣。）

色身只是充滿了不淨，你想要見這樣的色身有什麼用呢？色身的內部充滿油脂、血、肉等不淨物，外表再覆蓋著一層薄皮而已。

那位持戒比丘雖然被飢渴所逼迫，卻仍然能恭敬地持守清淨的戒律，到死為止都持守著佛陀的教誡；因此，是那位持戒清淨的比丘見了佛的法身，而不是貪生怕死的你！」

這個故事有幾個地方值得我們反省：第一就是要廣學、要多聞，而且真的要瞭解其中真正的義理，要持戒不失，才能夠見佛法身。見佛法身比見佛的色身更加的重要！我們眼睛是肉眼，看到了佛的色身，我們還要用慧眼來體悟佛的法身。同樣地，耳朵，我們不要只是聽經而已，要契入內心、

聽入心。另外，我們嘴巴唸佛，也不是只有嘴巴朗朗上口這樣唸而已，要心念。同樣地，拜佛，不是只有身的禮拜，更要內心恭敬，起恭敬心，如佛現在面前一樣。另外，除了多聞以外，理解義理更加的重要！如果多聞又理解義理的話，那就不會造作非法的行為了。

以上以這些跟大家共勉！

（福嚴推廣教育班，2013.3.30）

※經典原文

一、《法句譬喻經》卷 1〈2 護戒品〉（大正 4，578a7-b4）：

昔佛在舍衛國祇桓精舍，為諸天人宣演¹經法。

時羅閱祇國有二新學²比丘，欲往見佛。二國中間曠³無人民，于時⁴旱熱泉水枯竭，二人飢渴熱渴⁵呼吸⁶，故⁷泉⁸之中有升

1 宣演：宣揚傳布。（《漢語大詞典》（三），p.1415）

2 新學：1.初學。亦指初學的人。（《漢語大詞典》（六），p.1080）

3 曠（ㄎㄨㄥˋ）：2.空曠，開闊。10.遙遠。14.荒涼，荒蕪。（《漢語大詞典》（五），p.842）

4 于時：1.于是，在此。2.當時，其時。（《漢語大詞典》（一），p.259）

⁹餘水，而有細蟲不可得飲。

二人相對曰：「故¹⁰從遠來欲望見佛，不圖¹¹今日沒命¹²於此也。」

一人言曰：「且當飲水以濟¹³吾命，進前見佛，焉知其餘也。」

一人答曰：「佛之明戒¹⁴，仁慈為首，殘生¹⁵自活見佛無益；寧守戒而死，不犯戒而生也。」

一人即起極意¹⁶快飲，於是進路。

5 暍（一ㄝ）：1.中暑，傷暑。2.暑熱，熱。（《漢語大詞典》（五），p.782）

6 呼吸＝吁哈【聖】。（大正4，578d，n.6）

7 故：6.指舊的事物。9.陳舊的。（《漢語大詞典》（五），p.427）

8 泉：1.泉水。3.地下水。（《漢語大詞典》（五），p.1031）

9 升（尸ㄥ）：1.容量單位。十合為一升，十升為一斗。公制一升分為1000毫升，合一市升。今公制與市制相同。（《漢語大詞典》（一），p.637）

10 故：21.副詞。特意，特地。（《漢語大詞典》（五），p.427）

11 不圖：1.不料。（《漢語大詞典》（一），p.463）

12 沒命：2.喪身，死亡。沒，通“歿”。（《漢語大詞典》（五），p.985）

13 濟：5.救助。（《漢語大詞典》（六），p.190）

14 （1）明戒：見“明誡”。（《漢語大詞典》（五），p.601）

（2）明誡：亦作“明戒”。明白告誡，明訓。（《漢語大詞典》（五），p.615）

15 （1）生＝殺【聖】。（大正4，578d，n.8）

（2）殘生：1.殘害生命。（《漢語大詞典》（五），p.168）

16 極意：1.盡意，盡心。2.猶恣意。（《漢語大詞典》（四），p.1142）

一人不飲遂致殞命¹⁷，即生第二忉利天¹⁸上，思惟自省即識¹⁹宿命²⁰持戒²¹不犯，今來生此。信²²哉福報其不遠矣。即持華香²³下到佛所，為佛作禮却²⁴住一面。

其飲水者道路疲頓²⁵經日乃達，見佛神德²⁶至尊巍巍²⁷，稽首禮畢涕泣自陳²⁸：「我伴一人於彼命終，感其不達²⁹，願佛知之。」

佛言：「吾已明矣。」

佛以手指曰：「今此天人則汝伴也，全戒生天又先至矣。」

17 殞命：1.死亡，喪身。《漢語大詞典》（五），p.175）

18 忉利天：梵語的音意兼譯。即三十三天。六欲天之一。佛教謂須彌山頂四方各有八天城，合中央 帝釋 所居天城，共三十三處，故云。即一般所說的天堂。《漢語大詞典》（七），p.397）

19 識：1.知道，瞭解。《漢語大詞典》（十一），p.421）

20 宿命：1.前世的生命。佛教認為世人過去之世皆有生命，輾轉輪回，故稱宿命。《漢語大詞典》（三），p.1521）

21 持戒：遵行戒律。《漢語大詞典》（六），p.549）

22 信：3.果真，確實。《漢語大詞典》（一），p.1414）

23 華香=香華【宋】【元】【明】。（大正4，578d，n.11）

24 却：同「卻」。《漢語大字典》（一），p.313）

25 疲頓：疲乏勞累。《漢語大詞典》（八），p.309）

26 神德：高潔的品德。《漢語大詞典》（七），p.886）

27 巍巍：1.崇高偉大。《漢語大詞典》（三），p.875）

28 自陳：自己陳述。《漢語大詞典》（八），p.1325）

29 （1）達：2.到達。《漢語大詞典》（十），p.1014）

（2）不達：1.不明白，不通達。2.不通暢。《漢語大詞典》（一），p.448）

於是世尊披³⁰胸示之³¹：「汝觀我形，不奉我戒，雖云見我，我不見汝也；去我萬里奉行經戒，此人則為在我目前。」

於是世尊即說偈言：

「學而多聞，持戒不失，兩世見譽³²，所願者得；
學而寡聞，持戒不完，兩世受痛，喪其本願³³。
夫學有二，常親多聞，安諦³⁴解義³⁵，雖困不耶³⁶。」

於是比丘聞偈慚怖³⁷，稽首悔過嘿³⁸思所行。天人聞偈心意欣悅，逮得法眼，天人眾會莫不奉行。

30 披：5.撥動，打開。（《漢語大詞典》（六），p.521）

31 參見《十誦律》卷 38：「佛時披憂多羅僧，示金色身。」（大正 23，273a16）

32 譽（ㄩˇ）：1.稱贊，贊美。2.名譽，聲譽。（《漢語大詞典》（十一），p.448）

33 本願：1.本來的願望，固有的心願。2.佛教語。謂根本的誓願。（《漢語大詞典》（四），p.720）

34 安諦：安詳審慎。（《漢語大詞典》（三），p.1330）

35 解義：解釋詞義或文義。（《漢語大詞典》（十），p.1375）

36 （1）耶=邪【宋】【元】【明】。（大正 4，578d，n.16）

（2）耶（ㄧㄝˇ）：用同“邪”。不正當。（《漢語大詞典》（八），p.654）

37 慚怖：羞愧惶恐。（《漢語大詞典》（七），p.702）

38 嘿（ㄏㄟˋ）：亦作“嚶”。1.用同“默”。不說話，不出聲。（《漢語大詞典》（三），p.508）

二、《十誦律》卷 38（大正 23，273a3-26）：

佛在舍衛國憍薩羅國有阿練兒³⁹處，有二比丘在彼住，一人犯戒，一人淨持戒。此二比丘未曾見佛，欲共往見佛。道中值⁴⁰有虫水，破戒者語持戒者言：「可共飲是水。」

持戒者言：「水中有虫，云何可飲？」

犯戒者言：「我若不飲便死，不得見佛聞法及僧。」

持戒者言：「至死不飲。」

時犯戒者便飲。

持戒者不飲便死，即生三十三天上，得天身具足，先到佛所頭面禮足在一面立；在一面立已，佛為種種說法，得法眼淨，即時禮佛足言：「歸依佛，歸依法，歸依僧，我盡形壽為優婆塞。」佛更為說法已默然。

時天禮佛已，忽然不現。

時飲水者後到佛所，佛為無量眾圍遶說法。佛見此比丘來到佛所，佛時披憂⁴¹多羅僧⁴²示金色身：「汝癡人！欲見我肉身

39 兒=若【元】【明】*。（大正 23，273d，n.2）

40 值：1.遇到。（《漢語大詞典》（一），p.1454）

41 披憂=發優【宋】【元】【明】，=發憂【宮】。（大正 23，273d，n.3）

42 （1）憂多羅僧：亦名鬱多羅僧。

（2）鬱多羅僧：三衣之一，六物之一。又作郁多羅僧、優多羅僧、漚多羅、唄多羅僧、唄怛囉僧伽。意譯上衣、上

為？不如持戒者先見我法身。」

佛說偈言：

「心不善觀察，見則不審諦⁴³，愚如蛾投火，而貪觀我身。
色身但不淨，汝欲見何為，肉⁴⁴有脂血肉，外為薄皮覆。
彼為渴所燒，猶行恭敬戒，至死護我教，彼見我非汝。」

佛說是偈已告諸比丘：「從今不持漉⁴⁵水囊不聽⁴⁶行。」

著衣。即七條衣，為常服中最上者。於齋、講、禮、誦等諸羯磨事時，必著此衣，故又稱為入眾衣；又因僅覆左肩，故又稱為覆左肩衣。（《佛光大辭典》（七），pp.6982.3-6983.1）

43 審諦：亦作“審諦”。1.慎密。2.詳備，周備。3.精當，確當。4.仔細考察或觀察。（《漢語大詞典》（三），p.1633）

44 《十誦律》原作「肉」，今依《經律異相》作「內」。參見《經律異相》卷19：「內有脂血肉。」（大正53，106a1）

45 漉（ㄌㄨˋㄨˋ）：3.過濾。（《漢語大詞典》（六），p.98）

46 不聽：2.不允許。（《漢語大詞典》（一），p.482）

捨己所愛命，護持佛教戒

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家分享一則佛典故事，這故事出自《大莊嚴論經》，在《大正藏》第4冊269頁下欄到270頁中欄。

經上說：如果有人內心賢明善良，必能安穩利益一切眾生。所以，有智慧的人應當修煉自己的心，經常保持賢明善良。

過去曾聽說，有幾位比丘以及一些要到海上尋寶的商人，共同乘一艘船出海，當行駛到大海中，船身因為破損，眼看著船隻就要沉沒了；那時，有一位年少比丘抓住了一塊浮板，可是戒長的上座比丘卻來不及抓住支撐物，就快要沉沒到大海中；這時，上座比丘既驚慌又害怕，擔心自己會被海水沖走，就對年輕比丘說：「你難道不記得佛所制的戒律，應當禮敬上座比丘嗎？還不趕快將你手上的浮板交給我！」

當時，年輕比丘就想：「如來世尊的確曾說過這樣的話，只要有利益安樂的事物，都應當先禮讓、供養上座比丘。」

年少比丘又想：「如果我將浮板交給上座比丘，我一定會被湍急回旋的海浪沖走而沉沒大海之中，茫茫大海是那麼的廣大遼闊又深不見底，看來今天我是性命不保了；想想我年紀輕輕，才剛出家不久，還沒證得道果，常為此感到憂慮，

而我現在犧牲自己的身命來救上座比丘，剛好是恰當的時機。」

年輕比丘這樣思惟之後，便說了一段偈頌，大意如下：

「我是保全自己的性命好呢？還是遵守佛陀的教誡比較殊勝呢？佛陀累積了無量的功德，好名聲遍滿十方，我應該要好好地遵守佛陀的教誡才是！

我為什麼要為了卑微低賤的性命，而違背聖人的教誨呢？現在我已經受了佛戒，必須堅持到底，一直到死絕不違犯。

為了隨順佛世尊的教誡，我將浮板供養上座而犧牲自己的性命；如果不做難行之事，終究無法獲得難得的果報。

我如果拿著這塊浮板，一定可以免除這次的海難；但是，我如果不能隨順佛陀的教導，將永遠沉沒在生死輪迴的大海裡。

我今天淹沒在大海中，雖然死了，但還是個高尚的人；反之，如果我捨棄佛的教導，就將失去人天的利益以及大涅槃最高無上的安樂。」

年輕比丘說了這段偈頌之後，就將浮板交給上座比丘。上座比丘收下浮板之後，海神被年少比丘的真誠感動，便將年輕比丘送到岸上。海神很恭敬地對年輕比丘合掌並說：

「我現在要歸依堅持守戒的您，今天遇到這麼大的危難，您仍能夠嚴格持守佛的戒律。」

海神便說了一段偈頌讚歎年少比丘，大意如下：

「您是一位真正的比丘，是真正修苦行的人，稱呼您『沙門』真是名符其實。（「沙門」的意思是止息諸惡、調善身心、精進修善法的出家人。）您真是一位名符其實的沙門啊！

由於您的福德力，您的同伴及財寶都得以避免遭受重大的災難，一切都能平安地度過。

您的誓言堅定，敬信隨順佛所說的教誡，您是位德行高尚的大丈夫，能排除種種艱險困苦；今天我怎能不好好護持您呢？（當然要好好護持您！）

如果已經見到真諦而能持守淨戒，這還不是太難；但是凡夫卻能不違犯戒律，這才是稀有難得。

比丘身處在安穩的環境，清淨自心，謹慎身、口、意三業，能不違犯禁戒，這還不算太難；但是未證得聖果，又身處在非常驚恐害怕的狀況下，還能為了護持佛陀的教誡，捨棄自己最愛惜的性命，難行而能行，這是最稀有難得的。」

這則故事值得我們反省：

年少比丘這樣思惟：如果為了自己活命，緊抓著浮板或救生圈，雖然可以避免沈入海底；但如果不遵守佛陀的教導，將永遠沉沒在生死輪迴的大海，雖然沒有沈入一般的大海，但卻沈沒於生死輪迴的大海中了！當我們面臨生死關頭的時候，請問我們自己又是如何選擇呢？

已經入見道位得聖果而能持守淨戒，這還不是很難；而一般凡夫生死未了，多數人是怕死的。凡夫未證得聖果，在面臨生命危險時仍然能嚴持淨戒，不違背佛陀的教誡，這才是稀有難得的！

有人只知道愛惜「身命」，卻不知道愛惜「慧命」。身命與慧命，到底哪一個重要呢？希望我們都能瞭解佛陀的教誡：「寧可持戒而死，不犯戒而生！」

以上以這些與大家共勉！

（福嚴推廣教育班，2013.5.25）

※經典原文

一、《大莊嚴論經》卷3(12經)(大正4, 269c25-270b10)：

復次，若人內心賢善¹，則多安隱利益一切，是故智者應修其心恒令賢善。

我昔曾聞，有諸比丘與諸估客²入海採寶，既至海中船舫³破壞；爾時有一年少比丘捉一枚板，上座⁴比丘不得板故將沒水中；于時上座恐怖惶悸⁵，懼為水漂，語年少言：「汝寧不憶⁶佛所制戒，當敬上座？汝所得板應以與⁷我。」

爾時年少即便思惟：「如來世尊實有斯⁸語，諸有利樂⁹應先

1 賢善：1.賢明善良。(《漢語大詞典》(十)，p.242)

2 估客：即行商。(《漢語大詞典》(一)，p.1224)

3 船舫：泛指船。(《漢語大詞典》(九)，p.8)

4 上座：又稱長老、上臘、首座、尚座、住位等。乃三綱之一。指法臘高而居上位之僧尼。《毘尼母經》卷六，就法臘之多少而立下座、中座、上座、耆舊長宿等四階。(《佛光大辭典》(一)，p.719.1-719.2)

5 惶悸：驚恐。(《漢語大詞典》(七)，p.662)

6 憶：2.記住，不忘。(《漢語大詞典》(七)，p.765)

7 與：1.給予。(《漢語大詞典》(二)，p.159)

8 斯：11.指示代詞。此。(《漢語大詞典》(六)，p.1063)

9 (1) 利樂：指利益與安樂。按利與樂為一體之異名，或謂後世之益為利，現世之益為樂。《佛光大辭典》(三)，p.2810.2)

(2) 唐 窺基撰《成唯識論述記》卷1：「一、利謂利益即是後濟，樂謂安樂即是現濟。二、或現益名利，後益名樂。三、或攝善名利，離惡名樂。四、或翻此。五、或出苦

上座。」

復作是念：「我若以板用與上座，必沒水中洄復¹⁰波浪，大海之難¹¹極為深廣，我於今者命將不全¹²；又我年少初始¹³出家未得道果¹⁴，以此為憂，我今捨身用濟¹⁵上座，正是其時。」

作是念已，而說偈言：

「我為自全濟¹⁶，為¹⁷隨佛語勝¹⁸？無量功德聚，名稱遍十

名利，與樂名樂。六、或與智名利，與福名樂。七、或與出世勝善名利，與世勝善說名為樂。八、或與小果名利，與大果名樂。九、或利與樂一體異名。」（大正 43，234a12-19）

10 (1) 洄復（ㄏㄨㄞˋ ㄈㄨˋ）：見“洄洑”。（《漢語大詞典》（五），p.1150）

(2) 洑洑（ㄈㄨˋ ㄈㄨˋ）：亦作“洄復”。湍急回旋的流水。（《漢語大詞典》（五），p.1150）

11 難（ㄋㄢˋ ㄣˋ）：1.危難，禍患。（《漢語大詞典》（十一），p.899）

12 全：5.保全。（《漢語大詞典》（一），p.1157）

13 初始：開始。（《漢語大詞典》（二），p.620）

14 (1) 《大智度論》卷 3〈1 序品〉：「若無八正道，是中無第一果，第二、第三、第四果；若有八正道，是中有第一果，第二、第三、第四果。須跋陀！是我法中有八正道，是中有第一道果，第二、第三、第四道果。」（大正 25，81a3-6）

(2) 道果：佛道的正果。（《漢語大詞典》（十），p.1071）

15 濟：5.救助。（《漢語大詞典》（六），p.190）

16 (1) 全濟：保全，救活。（《漢語大詞典》（一），p.1165）

(2) 「我為自全濟」，「自全」：保全自己。（《漢語大詞典》（八），p.1312）

17 為：41.連詞。表選擇。猶言還是，或者。《後漢書·卓茂傳》：「人嘗有言部亭長受其米肉遺者，茂辟左右問之曰：‘亭長為

方。

軀命¹⁹極鄙賤²⁰，云何違聖教²¹？我今受佛戒，至死²²必堅持。

為順佛語故，奉²³板遺²⁴身命，若不為難事，終不獲難果。
我若持此板，必渡大海難；若不順聖旨²⁵，將沒生死海²⁶。
 我今沒水死，雖死猶²⁷名勝²⁸；若捨佛所教，失於人天利，
 及以大涅槃，無上第一樂。」

從汝求乎？為汝有事囑之而受乎？”（《漢語大詞典》（六），p.1105）

18 勝：1.勝利。5.形容事物優越、美好。（《漢語大詞典》（六），p.1334）

19 軀命：生命。（《漢語大詞典》（十），p.712）

20 鄙賤：1.卑微下賤。（《漢語大詞典》（十），p.680）

21 聖教：聖者所說之教法。即指佛所說之教與聖賢等所撰述之典籍。又總稱經、律、論三藏及其他聖賢等之著書為聖教。《異部宗輪論述記》（卅續八三·二一二上）：「聖者，正也，與正理合，目之為聖。又契理通神，名之為聖。此言所顯，即佛世尊所說教能引聖，名聖教。」（《佛光大辭典》（六），p.5581.2）

22 死=心【宋】【元】【明】。（大正4，270d，n.1）

23 奉：3.給與，贈與。4.供應，供養。（《漢語大詞典》（二），p.1507）

24 遺：6.遺棄，捨棄。（《漢語大詞典》（十），p.1186）

25 聖旨：5.佛教徒稱佛諭。（《漢語大詞典》（八），p.667）

26 生死海：謂眾生沈淪於生死迷界而輪迴無窮，猶如大海之無邊際，故稱為生死海。（《佛光大辭典》（三），p.2061.2-2061.3）

27 猶：10.副詞。還，仍。13.副詞。則，卻。（《漢語大詞典》（五），p.93）

28 勝：1.勝利。5.形容事物優越、美好。（《漢語大詞典》（六），p.1334）

說是偈已，即便捨板持與上座。既受板已，于²⁹時海神感其精誠³⁰，即接年少比丘置於岸上。海神合掌³¹白比丘言：「我今歸依堅持戒者，汝今遭是危難之事能持佛戒。」

海神說偈，讚比丘曰：

「汝真是比丘，實是苦行者，號爾³²為沙門³³，汝實稱斯名。

29 于=於【明】。(大正4, 270d, n.2)

30 精誠：1.真誠。(《漢語大詞典》(九), p.226)

31 合掌：1.佛教徒合兩掌於胸前，表示虔敬。一般人亦藉以表示虔誠或敬意。(《漢語大詞典》(三), p.155)

32 爾：1.代詞。你。(《漢語大詞典》(一), p.574)

33 沙門：梵語 śramaṇa，巴利語 samaṇa。乃西域方言（龜茲語 samāne，于闐語 samanā）之轉音。又作沙門那、沙闍那、娑門、桑門、喪門。意譯勤勞、功勞、劬勞、勤懇、靜志、淨志、息止、息心、息惡、勤息、修道、貧道、乏道。為出家者之總稱，通於內、外二道。亦即指剃除鬚髮，止息諸惡，善調身心，勤行諸善，期以行趣涅槃之出家修道者。據《長阿含》卷三《遊行經》、《大毘婆沙論》卷六十六載，沙門可分類為下列四種：(一)勝道沙門，又作行道殊勝，如佛或獨覺；以能自覺之故。(二)示道沙門，又作說道沙門、善說道義，指說道無誤者，如舍利弗等；以能常隨佛轉大法輪之故。(三)命道沙門，又作活道沙門、依道生活，指依道而生者，如阿難等；以雖居「學位」然同於「無學」，多聞善持，具淨戒禁，傳法身慧命於世之故。(四)污道沙門，又作壞道沙門、為道作穢，指污染聖道而偽善者，如莫喝落迦比丘；以盜他財物之故。《瑜伽師地論》卷二十九亦舉出四種沙門，謂勝道沙門即「諸善逝」，說道沙門即「說諸正法」者，活道沙門即「修諸善法」者，壞道沙門即「行諸邪行」者。此外，《大寶積經》卷一一二〈普明菩薩會〉亦列舉形服沙門、威儀欺誑

由汝德力故，眾伴及財寶，得免大艱難³⁴，一切安隱出。汝言誓堅固，敬順佛所說，汝是大勝人，能除眾患難³⁵；我今當云何，而不加擁護？

見諦³⁶能持戒，斯事未為難；凡夫不毀禁，此乃名希有³⁷。比丘處安隱，清淨自謹慎³⁸，能不毀禁戒，此亦未為難；未獲於道跡³⁹，處於大怖畏，捨己所愛命，護持佛教戒，難為而能為，此最為希有。」

沙門、貪求名聞沙門、實行沙門等四種沙門。(《佛光大辭典》(三)，pp.2972.3-2973.1)

34 艱難：2.危險。(《漢語大詞典》(九)，p.269)

35 患難：5.謂艱險困苦的處境。(《漢語大詞典》(七)，p.531)

36 (1) 諦：5.佛教語。梵文 *satya* 的意譯。謂真實無謬的道理。(《漢語大詞典》(十一)，p.353)

(2) 案：「見諦」即聖者見四諦理。參見「見道」：又作見諦道、見諦。為修行之階位。與修道、無學道合稱為三道。即指以無漏智現觀四諦，見照其理之修行階位。見道以前者為凡夫，入見道以後則為聖者。其次，見道後更對具體之事相反覆加以修習之位，即是修道，與見道合稱有學道。相對於此，無學道又作無學位、無學果、無學地，意指既入究極之最高悟境，而達於已無所學之位。(《佛光大辭典》(三)，p.3000.1-3000.2)

37 希有：1.少有。(《漢語大詞典》(三)，p.695)

38 謹慎：言行慎重小心，以免發生有害或不幸的事情。(《漢語大詞典》(十一)，p.397)

39 道跡：證得初果。參見印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》(p.403)：「佛弟子依數息修四善根，發十六無漏心，斷八十八結，證道跡(初果)。」

二、《眾經撰雜譬喻》卷 1（七）（大正 4，533a13-26）：

持戒之人寧失身命，不違佛教。

譬如往日有賈客乘船入海，時有二人欲至他國，傍載至於中流，值遇惡風吹破船舫，諸賈客取所依用以自濟。

時下座道人得一板木，上座語言：「佛說法恭敬上座，汝與我板來，不畏犯戒也。」

下座道人聞是語已，便自思惟：「何者為重？護戒為重。」思惟是已：「我寧當慎護佛教而死。」即以板木獻上座，下座便沒海水中。

水神見道人持戒如是，不違佛教，將是道人至於岸上。因此道人至誠持戒故，一船賈客皆得不死。

水神讚道人言：「汝真是持戒之人也！」

以是證故寧持戒而死，不犯戒而生。是以戒德可恃怙，能濟生死苦。

三、《賢愚經》卷 5〈23 沙彌守戒自殺品〉（大正 4，381b9-10）：

「如海船壞，下座比丘以守戒故，授板上座，沒海而死。」

佛以三事自調，亦調順一切人

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家分享一則佛典故事，這故事出自《法句譬喻經·象品》，在《大正藏》第4冊600頁的中欄到下欄。

過去，佛在舍衛國祇樹精舍，為比丘、比丘尼、在家男眾的優婆塞、在家女眾的優婆夷四眾弟子，還有天、龍、鬼神、帝王、大臣、平民百姓開示宣說正法。

當時，有一名長者居士名叫呵提曇，來到佛前，向佛頂禮之後，退到一旁，合掌長跪向世尊說：「長久以來蒙受世尊宏大的教化，引頸期盼能夠親自看到世尊您一面，但迫於私人的因素，沒有辦法做到，但願世尊能慈悲寬恕我。」

世尊叫他坐下來，並問他從哪裡來？叫什麼名字？

呵提曇長跪著回答說：「我是居士種姓，名叫呵提曇，曾在先王時，當過國王的馴象師。」

佛問這位居士：「馴伏大象的方法有幾種呢？」

這位居士回答說：「我常用三種方法馴伏大象。哪三種呢？第一、使用鐵鈎鈎住象的嘴巴並套上羈鞮（羈是套在馬或象頭上，用來控制牠的行動，再來繫上韁繩的這種工具，有的叫做籠頭，或者稱為絡頭；另外鞮，鞮是套在牲口後股

的皮帶。就是用鐵鉤鉤住象的嘴巴，並套上籠頭、還有皮帶)；第二、減少象的食物，使象飢餓消瘦；第三、拿棍棒打象的身體，讓象感到疼痛、痛苦。就是用這三種方法，才能夠將象馴伏得好。」

佛又問：「使用這三種方式，為什麼能夠攝化、對治大象呢？」

呵提曇回答：「使用鐵鉤鉤住象口，才能夠壓制大象強勁堅硬的嘴巴（控制牠的口）。再來，不提供充足的飲食，才能制伏大象粗野強悍的身體（這是控制牠的身）。至於用棍棒打牠，則是用來調伏大象桀敖不馴的心（這是控制牠的意）。這樣子控制牠的身、口、意，就能夠將大象調伏好。」

佛又問：「這樣子調伏大象，有什麼功用呢？」

呵提曇回答：「這樣馴伏大象之後，可以作為讓國王騎乘的坐騎，也可以讓牠上戰場與敵人戰鬥，隨意前進、後退，都沒有障礙。」

佛又問：「只有這些方法嗎？還有沒有其他的方法呢？」

呵提曇回答：「馴伏大象的方法就只有這些而已。」

佛就告訴這位居士：「你這麼樣善於馴伏大象，是不是也能好好調伏自己呢？你說了這些方法只能用來馴伏大象，其實還可以善用方法來調伏自己。」

呵提曇就說：「我不知道調伏自己的義理是什麼？也從來沒聽過，希望世尊能為我開示宣說。」

佛就對居士說：「我也有三個方法，不但可以用來調伏所有的人，也可以用來調伏自己而證得無為解脫。第一、以真摯誠實收攝口業（不妄語、不惡口、不兩舌、不綺語；不是像大象用鐵鈎鈎住牠嘴巴來控制，他是用真摯誠實來收攝口業）。第二、以慈悲正直調伏剛強的身業（不是像馴象師減少牠的飲食，讓牠消瘦無力，免得反抗，不是！他是用正直慈悲來調伏剛強的身業）。第三、以智慧消滅心的愚癡蓋（蓋就是覆蓋的意思，因為愚癡煩惱而蒙蔽善心，所以稱為蓋。這是用智慧來調伏我們的意業，並不是像馴象師用棍棒來打，讓牠心服口服乖乖地聽人的話，不是！而是用智慧消滅心的愚癡蓋）。使用這三種方法，就可以度化一切眾生，遠離三惡道，自己也可以證得無為涅槃，不再遭受生死輪迴、憂悲苦惱。」

於是世尊說了一段偈頌，大意如下：

以下的偈頌版本之間有一些差異，如果依《法句譬喻經》偈頌是：「如象名護財，猛害難禁制；繫鞵不與食，而猶慕逸象。」大意是說：「有一頭叫做護財的大象，性情兇猛暴躁很難控制；就算是套上羈絆（籠頭跟皮帶），也不給牠食物，但是牠還是羨慕自由安逸的野象（這是「慕逸象」的解釋，羨慕的慕）。」

如果依《法句經》，用字不太相同，這是說：「如象名財守（守護的守），猛害難禁制；繫絆不與食，而猶暴逸象（暴躁的暴）。」意思是：「有一頭名叫財守的大象（財守跟護財是同樣的意思），有一頭叫財守的大象，性情兇猛暴躁很難控制；即使套上羈絆，也不給牠食物，但是調伏不住時，還是會暴躁狂奔。（在其他的佛典上也有提到，象當牠看到其他母象的時候，起了淫欲心，還是會暴躁奔馳去追逐母象。即使你套上絡頭、套上種種皮帶，還是沒辦法牽制牠的身體。）」

「人其實也是如此，過去都純粹是隨著自己的心意而行，又經常作自以為安樂的事，如今這些放縱安逸的心都完全捨棄了，已經降伏了煩惱，就像馴象師拿著鐵鉤調伏了大象一樣。

好樂修學正道，不放逸，時常守護自心，才能夠拔除身的苦（要拔除身的苦，其實是從心下手的），就如同大象能夠脫離陷阱、泥沼一樣。

即使馴獸師善於調練出印度河出產的良馬，以及最良善的大象，但是還不如調伏自己。

無法調伏自己的人，是無法到達一般人難以抵達的安穩處（一般人難以抵達的安穩處，其實就是解脫涅槃。如果無法調伏自己的人，是無法到達解脫涅槃的）；唯有能調伏自

己的人，才能自由自在到達各方的安穩處、無畏的解脫處。」

這位居士聽聞了偈頌之後，歡喜得不得了，深感慶幸，內心的疑惑全部消除，立刻得到法眼證得初果，其他許多聽聞佛開示的人也都證得見道。

這則故事有幾個地方值得我們反省的：

馴象師雖然能用食物、鐵鉤、棍棒馴伏大象的身口意，卻無法降伏自己的身口意。

世間人有人崇拜「英雄」，而有人讚歎「聖雄」。「英雄」是用武力征服他人，而「聖雄」則是用智慧來征服自己的煩惱。

「英雄」或許能以武力征服他人，卻不見得能夠降伏自己；而大雄、大力、大慈悲的「聖雄」不但能夠降伏自己的煩惱，也能令一切眾生得到安穩。

與其用強硬的手段降伏別人，倒不如用智慧與慈悲降伏自己。

以上以這些與大家共勉！

附帶說一下：大雄，我們提到「大雄」，大家不要想到小叮嚀的那個大雄。在佛寺裡面都有大雄寶殿嘛，對不對？那個「大雄」，其實是在描述佛大雄大力大慈悲，他是有大

智慧、大勇猛、大慈悲，所以「大雄」就是佛的稱號。佛所在的寶殿，這個叫「大雄寶殿」，不要只是想到小叮噹去了。

（福嚴推廣教育班，2013.3.23）

※經典原文

《法句譬喻經》卷3〈31 象品〉（大正4，600b16-c20）：

昔佛在舍衛國祇樹精舍，為四部弟子¹、天龍鬼神、帝王臣民敷演²大法。

時有長者居士，名曰呵提曇，來詣佛所，為佛作禮，却³坐一面、叉手長跪白世尊曰：「久承洪化⁴欽仰⁵奉顏⁶，逼⁷私不

1 四部弟子：又稱四眾弟子，即比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷。

2 敷演：1.陳述而加以發揮。（《漢語大詞典》（五），p.505）

3 （1）却：同「卻」。（《漢語大字典》（一），p.313）

（2）卻：1.退。（《漢語大詞典》（二），p.540）

4 洪化：宏大的教化。（《漢語大詞典》（五），p.1131）

5 欽仰：景仰，敬慕。（《漢語大詞典》（六），p.1454）

6 （1）參見《佛說貧窮老公經》卷1：「我聞世尊仁慈普逮，萬物蒙賴，莫不受恩，心獨歡喜，晝夜發心，願一奉顏，由來十年，今始得果。」（大正17，742c27-29）

（2）奉：14.敬辭。用於自己的動作涉及對方時。參見“奉央”、“奉求”、“奉告”、“奉託”、“奉

獲，願垂慈恕。」

世尊令坐，即問所從來、姓字為何？長跪答曰：「本居士種，字呵提曇，乃先王時為王調象。」

佛問居士：「調象之法有幾事乎？」

答曰：「常以三事用調大象。何謂為三？一者剛⁸鈎鈎口著⁹其羈¹⁰鞮¹¹，二者減食常令飢瘦，三者捶¹²杖加其楚痛¹³。以此

陪”等。(《漢語大詞典》(二), p.1507)

(3) 顏：2.面容。3.指形貌。(《漢語大詞典》(十二), p.336)

7 逼：2.逼迫。6.緊迫，急迫。(《漢語大詞典》(十), p.1022)

8 剛：1.堅硬。(《漢語大詞典》(二), p.703)

9 著(ㄓㄨˋ ㄉㄨˋ ㄉㄨˋ ㄨˋ)：3.穿，戴。4.放置，安放。(《漢語大詞典》(九), p.430)

10 (1) 羈(ㄐㄧ)：1.馬絡頭。《莊子·馬蹄》：“連之以羈鬣，編之以皁棧。”《楚辭·離騷》：“余雖好修姱以鞿羈兮，謇朝諝而夕替。”王逸注：“革絡頭曰羈。”三國魏曹植《白馬篇》：“白馬飾金羈，連翩西北馳。”
2.套上籠頭。漢賈誼《吊屈原賦》：“使騏驥可得繫而羈兮，豈云異夫犬羊？”(《漢語大詞典》(八), p.1054)

(2) 籠頭：1.套在牛馬等頭上用來繫韁繩掛嚼子的用具。也叫絡頭。(《漢語大詞典》(八), p.1281)

11 (1) 鞮(ㄉㄨㄛ)：駕車時套在牲口後股的皮帶。《左傳·僖公二十八年》：“晉車七百乘，鞮、鞞、鞅、鞞。”杜預注：“在腹曰鞅，在後曰鞞。”(《漢語大詞典》(十二), p.191)

(2) 羈鞮：猶羈絆。(《漢語大詞典》(八), p.1058)

(3) 羈絆：猶言束縛牽制。(《漢語大詞典》(八), p.1057)

12 捶(ㄔㄨㄟ)：1.用棍棒或拳頭等敲打。(《漢語大詞典》(六), p.667)

三事，乃得調良。」

又問：「施此三事，何所攝¹⁴治也？」

曰：「鐵鈎鈎口以制強口，不與食飲以制身獷¹⁵，加¹⁶捶杖者以伏其心，正爾便調。」

曰：「作此伏者，為何所施用？」

答曰：「如是伏已，可中¹⁷王乘，亦可令鬪，隨意前却¹⁸，無有罣礙。」

又問居士：「正有此法？復有其異¹⁹？」

答曰：「調象之法正如此耳。」

佛告居士：「但能調象，復能自調。」

即曰²⁰：「不審²¹自調其義云何？唯願世尊彰²²演²³未聞。」

13 楚痛：3.疼痛，痛苦。（《漢語大詞典》（四），p.1157）

14 攝：11.整頓，整飭。（《漢語大詞典》（六），p.970）

15 獷（《又尤》）：1.獸類兇猛不馴。2.勇猛，野蠻，強悍。（《漢語大詞典》（五），p.129）

16 （1）如=加【聖】。（大正4，600d，n.41）

（2）案：《大正藏》原作「如」，今依聖本作「加」。

17 中：10.副詞。宜於，適於。（《漢語大字典》（一），p.29）

18 前却：1.進退。2.引申為操縱，擺布。（《漢語大詞典》（二），p.124）

19 異：2.不相同。3.其他，別的。（《漢語大詞典》（七），p.1341）

20 案：《大正藏》原作「日」，今依《高麗藏》作「曰」（第30冊，549b22）。

21 不審：2.不知。（《漢語大詞典》（一），p.469）

佛告居士：「吾亦有三事，用調一切人，亦以自調得至無為：一者至誠²⁴制御²⁵口業，二以慈貞²⁶伏身剛強，三以智慧滅意癡蓋²⁷。持是三事度脫一切，離三惡道自致²⁸無為，不遭生死憂悲苦惱。」

於是世尊即說偈言：

「如象名護財²⁹，猛害難禁制³⁰，繫絆不與食，而猶慕³¹逸³²象。³³

-
- 22 彰：5.揭示，昭示。(《漢語大詞典》(三)，p.1131)
- 23 演說：1.闡述，解說。(《漢語大詞典》(六)，p.107)
- 24 至誠：3.極其真摯誠懇的心意。(《漢語大詞典》(八)，p.790)
- 25 制御：統治，控制。(《漢語大詞典》(二)，p.666)
- 26 貞：3.操守堅定不移，忠貞不二。10.端方正直。11.堅固，堅致。13.良善，美好。(《漢語大詞典》(十)，p.47)
- 27 蓋：覆障之義。指煩惱，因煩惱覆障善心，故稱為蓋。有五種，即：貪欲蓋、瞋恚蓋、昏沈睡眠蓋、掉舉惡作蓋、疑蓋，合稱五蓋。(《佛光大辭典》(六)，p.5910.2)
- 28 致：10.求取，獲得。24.通“至”。達到。(《漢語大詞典》(八)，p.792)
- 29 案：「護財」是大象的名字，提婆達多曾放護財醉象欲害佛。參見《雜寶藏經》卷 8(101)《提婆達多放護財醉象欲害佛緣》：「佛在王舍城。爾時提婆達多，放護財醉象欲得害佛，五百羅漢，皆飛虛空，唯有阿難，獨在佛後。佛時舉右手，護財白象，見五百師子，象時恐怖，即便調順。五百比丘，盡棄佛去，唯有阿難，在於佛後。」(大正 4，488c26-489a1)
- 30 禁制：控制，約束。(《漢語大詞典》(七)，p.924)
- 31 (1)慕=暴【宋】【元】【明】。(大正 4，600d，n.51)
(2)慕：2.羨慕，貪慕。(《漢語大詞典》(七)，p.673)
- 32 逸：1.奔跑。2.逃亡，逃跑。11.放縱，淫荒。(《漢語大詞典》(十)，p.1001)

本意為純行³⁴，及常行所安，悉捨降結使，如鈎制象調。³⁵

-
- 33 (1) 《法句經》卷 2 〈31 象喻品〉：「如象名財守，猛害難禁制，繫絆不與食，而猶暴逸象。」(大正 4, 570b17-18)
- (2) 參見 Dhammapada, 第 324 偈頌(緬甸第六次結集版)：
Dhanapālo nāma kuñjaro, katukabhedano dunnivārayo;
Baddho kabaḷaṃ na bhuñjati, sumarati nāgavanassa kuñjaro.
如象名財護，泌液暴難制；繫縛、不入食，惟念於象林。
(《中英對照法句經》，Acharya Buddharakkhita 英譯，葉均 中譯)
(如象名護財，猛害(或發情)難禁制，受繫絆不食，猶憶念象林。)
- 34 (1) 純=非【聖】。(大正 4, 600d, n.53)
- (2) 純：6.皆，全，都。《墨子·節用上》：“若純三年而字子，生可以二三年矣。”孫詒讓 間詁：“《周禮·玉人》註：‘純猶皆也。’”(《漢語大詞典》(九), p.752)
- 35 (1) 參見水野弘元《法句經の研究》(p.218)：此偈頌參見《出曜經》「汝心莫遊行，恣意而遊逸，我今還攝汝，如御暴逸象。」
《法句經》卷 2 〈31 象喻品〉：「本意為純行，及常行所安，悉捨降伏結，如鈎制象調。」(大正 4, 570b21-23)
《法集要頌經》卷 4 〈31 護心品〉：「汝心莫遊行，恣意而放逸，我今還攝汝，如御暴逸象。」(大正 4, 795b14-16)
- (2) 參見《出曜經》卷 28 〈32 心意品〉：
汝心莫遊行，恣意而遊逸，我今還攝汝，如御暴逸象。
汝心莫遊行，恣意而放逸者，心之為物猶豫不定，著色聲香味細滑法，猶如猿猴貪著菓蓀，捨一取一意不專定，心亦如是橫生萬端，造作眾患不能捨離，是故說曰，汝心莫遊行，恣意而放逸也。我今還攝汝，如御暴逸象者，我當以不淨觀攝此心意使不流馳，如御暴象不使放逸，是故說曰，我今還攝汝，如御放逸象。(大正 4, 759a23-b2)

樂道不放逸，能常自護心，是為拔身苦，如象出於陷³⁶。³⁷
雖為常調，如彼新馳³⁸，亦最善象，不如自調。³⁹

- (3) 參見 Dhammapada, 第 326 偈頌 (緬甸第六次結集版):
Idaṃ pure cittamacāri cārikaṃ, yenicchakaṃ
yatha-kāmaṃ yathā-sukhaṃ;
Tadajjahaṃ niggaheṣāmi yoniso, hatthippabhinnaṃ viya
aṅkusaggaho.

我此過去心——任意隨所欲，隨愛好遊行，我今悉調伏，
如象師持鉤，制御泌液象。

※泌液：katukapabhedano，分泌強烈的（體味）。象在
發欲期，分泌體味（臭味）。(《中英對照法句經》，Acharya
Buddharakkhita 英譯，葉均 中譯，明法比丘注)

36 陷：1. 陷阱，坑穴。(《漢語大詞典》(十一)，p.1048)

37 (1) 《法句經》卷 2 〈31 象喻品〉：「樂道不放逸，能常自護
心，是為拔身苦，如象出于埵*。」(大正 4, 570b23-24)
※案：《大正藏》原作「埵」，《高麗藏》作「埵」(第 30
冊，573c4)。

(2) 埵，「埵」的訛字。《類篇·土部》：「埵，埵坳，不平。」
按：「埵坳」之「埵」，《玉篇》、《廣韻》、《集韻》皆从
「𡗗」。(《漢語大字典》(一)，p.473)

(3) 埵(𡗗)：同“坎 1”。1. 地面凹陷之處，坑穴。(《漢
語大詞典》(二)，p.1129)

(4) 埵(𡗗)：同“陷 1”。坍塌，塌陷。《集韻·去
陷》：“陷，或從土。”(《漢語大詞典》(二)，p.1129)

38 (1) 新馳：對應巴利《法句經》之 *sindhavā* (印度河所產的
馬)。

(2) 案：「新馳」是指產於印度河（信度河）之良馬。

39 (1) 《法集要頌經》卷 2 〈19 馬喻品〉：「雖為常調伏，如彼
新馳馬，亦如善龍象，不如自調者。」(大正 4, 786c17-19)

(2) 《出曜經》卷 19 〈20 馬喻品〉：

雖為常調，如彼新馳，亦最善象，不如自調。

彼不能適⁴⁰，人所不至，唯自調者，能到調方⁴¹。⁴²」

「雖為常調」者，猶如調馬人少來知馬進趣，良善駑鈍悉皆了知，某者易調、某者難調，某者性急、某者性緩，能別此者乃謂善察，是故說，雖為常調也。

「如彼新馳」者，復知惡馬不可調御，方始教習乘走東西，未經旬日復得調良，若志固不可調者，即付外人馱薪負草，是故說，如彼新馳也。

「亦最善象」者，最善象者意伏心調，身體羸澁獸中最大，為人所愛觀者無厭，是故說，亦最善象也。

「不如自調」者，人能自調御除非去邪，為諸天世人、諸佛世尊、神通得道者所見敬，是故說，不如自調也。

（大正 4，712a20-b3）

- (3) 參見 Dhammapada, 第 322 偈頌（緬甸第六次結集版）：
Varamassatarā dantā, ājānīyā ca sindhavā;
Kuñjarā ca mahānāgā, attadanto tato varam.

調御之騾為優良，信度駿馬〔生在辛頭國的諸馬〕為優良，橋羅大象亦優良，自調御者更優良。（《中英對照法句經》，Acharya Buddharakkhita 英譯，葉均 中譯）

- 40 適：1.去，往。2.歸向，歸從。（《漢語大詞典》（十），p.1160）
- 41 調方，參見《中阿含經》卷 42（163）《分別六處經》：「無上調御士者，調御士趣一切方者。此何因說？調御士者，此說調御士趣一方，或東方、或南方、或西方、或北方；調御象者，調御象趣一方，或東方，或南、西、北方；調御馬者，調御馬趣一方，或東方，或南、西、北方；調御牛者，調御牛趣一方，或東方，或南、西、北方也。無上调御士者，調御士趣一切方，於中方者色觀色，是謂第一方。內無色想，外觀色，是謂第二方。淨解脫身觸成就遊，是謂第三方。度一切色想，滅有對想，不念若干想，無量空，是無量空處成就遊，是謂第四方。度一切無量空處，無量識，是無量識處成就遊，是謂第五方。度一切無量識處，無所有，是無所有處成就遊，是謂第六方。度一切無所有處，非有想非無想，

居士聞偈喜慶⁴³難量，內情⁴⁴解釋⁴⁵即得法眼，聽者無數皆得道迹⁴⁶。

是非有想非無想處成就遊，是謂第七方。度一切非有想非無想處，想知滅盡身觸成就遊，慧觀漏盡斷智，是謂第八方。無上調御士者，調御士趣一切方者，因此故說。」(大正 1，694a21-b10)

42 《出曜經》卷 19〈20 馬喻品〉：

彼不能乘，人所不至，唯自調者，乃到調方。

「彼不能乘，人所不至」者，不能乘此乘至無畏境，亦復不能乘此乘至安隱處，復不能乘此至無災患處，是故說，彼不能乘也。

「唯自調者，乃到調方」者，人能自調御，識神速到安隱處，不調者能使調，不正者能使正，永處無為，不復經歷憂悲喜怒，是故說，唯自調者，乃到調方。(大正 4，712b4-12)

43 喜慶：1.慶幸。(《漢語大詞典》(三)，p.405)

44 內情：1.內在的情欲或情感。(《漢語大詞典》(一)，p.1011)

45 解釋：1.解開，解除，免除。(《漢語大詞典》(十)，p.1380)

46 後秦僧肇撰《注維摩詰經》卷 1〈1 佛國品〉：「法眼淨，須陀洹道也；始見道跡故得法眼名。」(大正 38，338c1-2)

慢雖自高，實為卑下

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家分享一則佛典故事，這故事出自《大莊嚴論經》，在《大正藏》第4冊299頁中欄到301頁上欄。

經中說，一旦心中有嬌慢的話，就容易造作種種惡業。嬌慢的人自以為高人一等，卻往往招來惡劣的名聲及不好的果報，反而使自己顯得卑下，因此應當斷除嬌慢。

過去曾聽說，佛陀成道不久，就度化了優樓頻螺迦葉兄弟以及眷屬千人。這些人斷盡了煩惱，鬚髮自落發願出家，跟隨著佛陀到迦毘羅衛國，如佛的傳記《佛本行經》中廣說。

當時，閼頭檀王（也就是釋尊的父親——淨飯王）已經接受佛陀的教化，心性調柔和順；不過，其他的釋迦族人則是仗著自己種姓的高貴，心生嬌慢。由於佛世尊的法相莊嚴，身材勻稱不胖不瘦，看到的人大家都百看不厭；但是，跟隨在釋尊旁邊的弟子多是長久修苦行的婆羅門，個個身形瘦弱，他們雖然心中懷有道法，然而外貌卻顯得非常憔悴、難看；這樣子跟隨在佛的身邊，在世俗人的眼光看來非常不相稱。

當時，淨飯王心裡想著：「如果能夠派一些釋迦族人跟著佛出家，這樣的話，看起來就相稱多了！」（因為釋迦族

人都是王公貴族，吃得好，相貌、身材都比較莊嚴，這樣子跟著佛看起來比較搭配，淨飯王是這樣想。)淨飯王這樣想之後，就命人擊鼓高呼：「國王命令釋迦族每一戶都必須派一個人隨佛出家。」於是，遵奉淨飯王的命令，每一戶都安排了一個人前去出家。而出家要剃髮，理髮師優波離為這些釋迦族人剃除鬚髮的時候悶悶不樂，不斷地哭泣。這些即將出家的釋迦族人就問優波離：「你為什麼哭呢？」

優波離說：「現在你們都出家去了，以後我要依靠什麼生活呢？」這些釋迦族人聽到優波離這麼說，便將身上所穿的衣服、瓔珞以及身上配戴的裝飾品全部卸下來，集成一個寶聚，全部送給優波離，並說：「這些雜物足夠你用一輩子了！」

優波離聽了之後，馬上生起厭離心，對他們說：「你們現在每個人都捨棄珍寶及裝飾物出家去，為什麼我還要收下這些東西呢？」

於是，優波離說了一段偈頌，大意如下：

「你們這些釋迦族人，已捨棄了所有的珍寶，就好像拋棄了骯髒的廢棄物以及雜草、落葉，你們連最珍愛的寶物都捨棄了，我怎麼反而去貪取這些東西呢？」

我如果拿取了這堆寶物，內心必然會生起貪染，執著這些都是我所有的，那將會是很大的過患。

各位釋迦族人已捨棄了令你們憂愁煩惱的珍寶，如果我拿取了，就成為我的大過失及憂患。

就好像有人吐了一堆食物，狗兒卻跑過來吃下去；同樣地，如果我收起了別人所拋棄的物品，那麼我和狗又有什麼不同呢？

現在我非常畏懼這堆珍寶，就像是想要遠離世間生、老、病、死四種毒一樣，我已經觸發內在的善根，絲毫不會貪戀眼前這堆寶物。

現在我一定要捨棄這些寶物，我想前往世尊所在的地方，請求世尊允許我出家。」

優波離說完了這段偈頌之後，又接著說：

「看到別人求得殊勝的妙法，我開始生起崇尚嚮往的心，願我也能和他們一樣，成就同樣殊勝的因緣。現在我也想出家，應當要努力為出家做準備。」

接著，優波離心裡又想：「我現在下定決心一定要出家，只是我必須要努力地追求。一千位婆羅門種姓的人已經在佛的座下出家了，而釋迦族剎利種姓的五百人也能夠出家，婆羅門種姓與剎利種姓，這兩個種姓都是那麼的尊貴，而我不僅是卑賤的首陀羅種姓（也就奴隸種姓），更做著卑賤的工作，不知道是否可以跟他們殊勝的種姓一樣，於佛法中求得

出家的機會？眼前我有什麼能力能在佛前出家呢？」

於是優波離又說了一段偈頌，大意如下：

「刹利種姓純淨無雜染，婆羅門種姓廣學又多聞，他們的出身都像摩尼寶珠一樣，現在都聚集在這裡。

而我的出身是首陀羅種姓，要如何才能參與其中呢？我就好像是破碎的鐵屑，參雜在真金當中。

我曾聽說世尊佛具足一切種智，我現在應當前往慈愍一切眾生的佛陀那裡。

只有佛陀能如實了知什麼應該淨化，什麼不能夠淨化，誰能出家，誰不能出家。

所有的外道都不知道解脫妙法，只有斷盡煩惱的人，才能夠如實了知該如何解脫。」

優波離說完偈頌之後，來到佛前，長跪合掌右膝著地，再說了一段偈頌，大意如下：

「婆羅門、刹利、吠舍、首陀羅，出生在這四種種姓當中的眾生，是不是都可以出家呢？涅槃解脫的快樂，像我這樣的首陀羅也能夠得到嗎？

佛陀！您是救度世間眾生的聖者，您的大悲心周遍一切、平等普遍，願您慈悲憐愍，允許我加入出家的行列。」

這時，世尊知道優波離內心調柔和順，善根純熟可以度化，便舉起相好莊嚴的右手摩優波離的頭頂，對優波離說：「允許你出家。外道傳授隱密的教法，不輕易顯示給弟子知道，而如來不是這樣！佛陀的大悲心毫無偏私，一律平等地為眾生說法，指示教導眾生如何實踐殊勝的正法，並救拔一切眾生；就好像在市場賣東西，他不會挑選顧客的身分是尊貴或卑賤。佛陀的教法也是如此，不分貧富貴賤與種姓，只要有心，都能夠修學。」

於是世尊說了一段偈頌，大意如下：

「無論是多麼飢渴的人，只要及時飲用甘美的清水，一定可以補充虛弱的體力。無論是誰，只要能拿著明燈，沒有不除滅黑暗的道理。

具有一切種智的佛，他的妙法普遍與一切眾生共有。無論是誰，只要能如法修行的話，哪有不能證得殊勝妙義的呢？

譬如服用石蜜，無論身分是貴重或卑賤，都可以藉由石蜜達到除濕氣的功效。

無論是生在刹利種姓或是婆羅門種姓，在佛法中都是平等無差別的；能斷盡三界苦，種姓是沒有任何差別的。

又譬如有三種藥能醫治風病、冷病與熱病，藥本身不會

選擇病人的種姓，無論出身是尊貴或卑賤，藥都能夠平等地治療。

佛的法藥也是一樣啊，能治療貪、瞋、癡三種病；四種不同種姓的眾生，如果服用法藥的話，貪、瞋、癡這三種病也同樣都能去除，不會因為種姓的高低而有差別。

又如火焚燒東西，它不會揀擇薪柴的好壞（不論柴好或壞，一樣都可以焚燒）。毒蛇與毒蟲咬人也像火一樣，不會分別身分貴賤，碰到人就咬。

就像是用水洗澡，四種種姓的人都可以去除污垢。只要徹底斷除苦的盡頭，任何種姓都可以出離三界得解脫。」

這時，世尊就好像是在沒有烏雲遮蔽的晴空當中，發出如雷的聲音，這聲音既深又遠，不但像大龍王，也像牛王，既像迦陵頻伽鳥的妙音聲，也像蜂王，又像人王，還像天上的伎樂，佛陀發出梵音聲問優波離：「你好樂出家嗎？」

優波離聽到佛陀的聲音之後，心中非常歡喜，合掌恭敬地向佛說：「我非常好樂出家。」

佛陀告訴他：「優波離！善來比丘！你現在可以在這裡好好修梵行。」

一聽到佛陀的話，優波離鬚髮自落，袈裟穿在身上，威儀端正具足，密護根門，六根寂靜安定，就好像出家已久的

比丘。

而五百位釋迦族人也都經過了白四羯磨受具足戒成為比丘。（「白四羯磨」是想要出家的人在十位僧眾師長前，經過「一白、三羯磨」的程序，也就是一次報告、三次審定通過認可，才允許成為僧團中的一員，成為受具足戒的比丘。）佛說：「現在我應當以方便法去除釋迦族新學比丘的憍慢心。」這時，世尊告訴這些新出家的比丘說：「你們現在要去頂禮比你早出家的比丘。」大眾依序頂禮上座的憍陳如、阿毘馬師比丘等，漸次這樣從戒臘高到戒臘低；由於優波離才出家不久，便坐在下座。釋賢王是釋迦族新學比丘中的領導，就帶領大家禮敬戒長比丘。

這時，釋迦族新出家比丘遵從佛陀的教導，依著次第頂禮戒長比丘，等到該向優波離頂禮時，看到他的腳：「奇怪！怎麼跟大家都不一樣？」便仰起頭來看優波離的臉。當他們看到優波離時驚訝不已，他們的樣子就好像是從山頂急奔往下的瀑流打到崖壁所激起的水波一樣，震驚不已，於是這麼說：「我們是日種出身的剎利種姓（日種是釋迦族的一個名稱），為世間人所尊重，為何今天我們要向自己的奴僕頂禮呢？優波離他是卑下的種姓，他是以剃髮為業的奴僕啊！為何我們向他頂禮呢？我們現在就向佛世尊說出我們的想法。」於是，他們請問佛：「連優波離我們也要頂禮嗎？」

佛告訴這些新出家的比丘說：「優波離現今出家了，是

我釋迦沙門種（已經不是世俗的四種種姓，是釋迦沙門種。你們不要再認為自己跟佛一樣都是出身於釋迦族刹利的種姓，如今大家同樣是隨佛出家。佛門中人一律平等，同樣是釋迦沙門種，不要再有世俗的種姓分別），而這樣的禮敬之法，能夠斷除你們的憍慢心。」

這時，釋迦族新學比丘跟佛說：「這優波離是首陀羅的種姓啊！」

佛告訴他們說：「世間一切都是無常變化的，種姓也不是固定的，大家在無常之下都是平等、平等，種姓也是一樣，在無常之下有什麼差別呢？」

這時釋迦族新學比丘又向佛說：「世尊！優波離是以剃髮為業的種姓，我們是出身於優良的日種種姓，怎麼可以向他頂禮呢？」

佛告訴這些新學比丘：「世間的一切都是如夢如幻，種姓與種姓之間有什麼差別呢？」

這些新學比丘又向佛說：「世尊！這優波離是僕人啊，我們是主人！」

佛回答：「一切世間人都是為了恩愛而成為生死的奴僕，如果沒有能夠了脫生死之前，貴賤是沒有差別的（無論種姓高貴或卑賤，大家還不是一樣在三界中輪迴，大家還

不是一樣在三界中受苦受難。這樣子受苦受難，那不跟奴隸一樣嗎？其實每個人都是一樣，都是在三界中生死輪迴的奴僕），捨棄你們的驕慢心吧！」

這時，釋迦族新學比丘聽了佛的開示，特別莊嚴，有如盛開的花朵般，雖然向佛恭敬地合掌，不過仍然滿懷疑惑地請問佛陀：「一定要我們向優波離頂禮嗎？」

佛告訴他們：「不僅僅我的出家法是如此，一切諸佛的出家法都是這樣的，沒有例外。」

這時，諸釋迦族新學比丘聽聞佛再次說了諸佛出家的律法之後，莊重嚴肅的站著，就好像沒被風吹動的樹一般，心中仍然憂愁煩惱地同聲說著：「啊！我們怎能夠違背佛陀的教誡，我們應該順從佛陀的教導。」

先賢聖者這麼說：「如來之所以要先度化優波離，他的目的是希望破除諸釋迦族新學比丘的驕慢心。」

於是，各位新學比丘捨棄驕慢，隨順出家的律法，也為未來尊貴的種姓出家立下好的榜樣，這是為了讓他們也能夠順從律法的緣故。

拔陀釋等雖然長久以來有驕慢的習性，而現今能夠拔除驕慢的根，對優波離恭敬地頂禮。正當頂禮的時候，山河大地及都城都為之震動，諸天神讚歎：「今天諸釋迦族新學比

丘的憍慢山已經潰散了！」

接著說了一段偈頌，大意如下：

「嗚呼！捨棄了憍慢、高貴的種姓、容貌、權力與富貴，隨順於佛陀的教導，猶如樹木隨著風的方向而傾斜，風行草偃一樣。

日種的刹利種性能頂禮優波離，捨棄我慢心，使諸根寂靜安定。

各位偉大優秀的人們，真實、不諂媚、不詐偽，福德、利益、諸多的德性都具備，其數量猶如竹林那麼多。

有好名聲的婆羅門、貴族的刹利等，這些具有好德性的眾人，能安住於寂靜的聖人法中。莊嚴的諸位聖者，就好像眾星圍繞著月亮，分布在天空中，嗚呼！這是佛法熾盛的地方。

如來的智慧大海，無上尊貴的功德水，清澈而遍滿其中，是眾多河流的歸向處（眾多河流都歸向如來的功德大海）。

世間眾多殊勝的智慧，沒有不歸向佛法的。由於歸向佛法，墮三惡道的眾生減少了，而得人天善道的眾生增多了，更進一步能觀苦而得出離三界得解脫。

如來能善巧分別眾生的根性，演說妙法去除憍慢，弟子們同得解脫一味，如大海同一鹹味一樣。」

是什麼因緣而說這件事呢？佛法出現於世間，是為了斷除眾生憍慢心的緣故。

這個故事有幾個地方值得我們反省：

「藥不擇種姓，貴賤皆能治。法藥亦如是，能治貪瞋癡。」藥本身不會選擇病人的身分是尊貴或卑賤，都是平等地治療。佛的法藥也是如此，不分貧富貴賤、不分在家或出家，都能夠治療貪、瞋、癡、慢、疑等煩惱病，問題在於眾生是否依教奉行，有沒有好好地服用法藥？

另外，在印度自古以來有四姓的差別：第一種、婆羅門種姓：這是一些僧侶或者是宗教師。第二種、刹利種姓：是王族，掌管政治及軍事的這個階級。第三是吠舍：從事農、工、商的平民百姓。第四、首陀羅：這是最下位的奴隸階級。釋尊本身他是出身於王族，是刹利的種姓，但是釋尊否定這樣的階級差別，無論四姓的任何人有心都可以出家。

那我們看優波離他本身是出身於首陀羅，是最下位的奴隸階級，他受的教育應該不是很高，甚至可能都沒有受過一般的教育。但佛陀不分種姓階級，平等攝受，後來優波離還成為釋尊的十大弟子之一，是持戒第一的聲聞弟子。從這裡可以看出釋尊智慧的高超、慈悲心的廣大！

而優波離也非常可貴，他不會因為他的貧困而貪圖釋迦族人的寶物。裡面提到「譬如人吐食，狗來噉食之，我收他所棄，與狗有何異？」（就好像有人吐了一堆嘔吐物，狗兒卻跑過來吃下去，如果我又貪著去取別人拋棄的物品，那麼我跟狗還有什麼不同呢？）

這經文主要是告訴我們，一般人總喜歡比高低，出身也比較，相貌也比較，財富、地位、聰明、成績、修行，連品牌也可以比較啊！有的年輕人還比較說：「誼！我這個是智慧型手機，你是智障型的。」這樣子不斷地比較，驕慢的人自以為高人一等，其實反而顯得自己是卑下。

在《大毘婆沙論》裡面對煩惱的「慢」有很微細的討論，裡面提到有七種慢：

第一種「慢」，是有人比自己稍微低下一點的，他就認為自己很殊勝，慢心就起來了。

第二種是「過慢」，有的人跟自己是平等，但是他硬要說我自己勝過對方；或者有人明明勝過自己，他偏要說對方跟我只不過是平等而已。這是「過慢」。

第三種「慢過慢」，對於勝過自己之人，他起相反的看法，反而認為自己勝過對方。

第四種「我慢」，就是於五蘊假合之身，執著我、我所。

第五「增上慢」，還沒證得禪定，或者還沒證得果位，他自以為已經證得，這是「增上慢」。

第六「卑慢」，有的人比我們殊勝太多了，優秀太多了，他卻認為「我只不過輸你一點點」，這一種是「卑慢」。

第七「邪慢」，本來是沒有任何功德，而自認為是有德。

這故事主要是告訴我們，除了貪、瞋、癡之外，慢心跟疑（懷疑）這些煩惱都是障礙我們的修行，我們要好好觀照，並努力地去除。

以上以這些與大家共勉！

（福嚴推廣教育班，2013.4.6）

※經典原文

一、《大莊嚴論經》卷 8（47）（大正 4，299b19-301a10）：

復次，心有憍慢無惡不造，慢雖自高¹名自卑下，是故應當斷於憍慢。

1 自高：2.自傲，抬高自己。（《漢語大詞典》（八），p.1324）

我昔曾聞，佛成道不久，度優樓頻螺迦葉兄弟眷屬千人，煩惱既斷鬚髮自落，隨從世尊往詣迦毘羅衛國，如佛本行²中廣說。

閱頭檀王³受化調順，諸釋種等恃⁴其族姓生於憍慢。

佛婆伽婆⁵，一身觀者無有厭足⁶，身體豐滿⁷不肥不瘦；婆羅門等苦行來久身形羸弊⁸，雖內懷道外貌極惡，隨逐⁹佛行甚

2 本行：指作為立身之本的德行。（《漢語大詞典》（四），p.707）

3 （1）淨飯王：淨飯，梵名 Śuddhodana，巴利名 Suddhodana，音譯首圖駄那、輸頭檀那、閱頭檀、悅頭檀。又作白淨王、真淨王。中印度迦毘羅（梵 Kapilavastu）之城主。佛陀之生父。《佛光大辭典》（五），p.4708.1）

（2）參見《佛本行集經》卷5〈3 賢劫王種品〉：「師子頗王，生於四子：第一名曰閱頭檀王（隋言淨飯），第二名為輸拘盧檀那（隋言白飯），第三名為途盧檀那（隋言斛飯），第四名為阿彌都檀那（隋言甘露飯）。」（大正3，675c28-676a2）

（3）《一切經音義》卷43：「閱頭檀（或作悅，以拙反。此譯云白淨王也，或言淨飯王）。」（大正54，594c21）

4 恃：1.依賴，憑藉。4.自負。（《漢語大詞典》（七），p.511）

5 婆伽婆：為諸佛通號之一。又作薄伽梵、婆伽梵、婆伽伴、薄阿梵、婆哦縛帝、婆哦縛底、薄伽跋帝。意譯作有德、有大功德、有名聲、眾祐巧分別、能破、世尊。即具備眾德為世所尊重恭敬者之意。亦即佛之尊稱。（《佛光大辭典》（五），p.4454.1）

6 厭足：滿足。（《漢語大詞典》（一），p.942）

7 豐滿：3.勻稱，飽滿。（《漢語大詞典》（九），p.1361）

8 羸弊：2.疲困。（《漢語大詞典》（六），p.1402）

9 隨逐：跟從，追隨。（《漢語大詞典》（十一），p.1107）

不相稱。

爾時，父王作是念言：「若使釋種出家以隨從佛，得相稱副¹⁰。」作是念已，擊鼓唱¹¹言：「仰¹²使釋種家遣一人令其出家。」即奉王勅，家遣一人度令出家。

時優波離¹³為諸釋等剃髮鬚¹⁴之時涕泣不樂，釋等語言：「何故涕泣？」

優波離言：「今汝釋子盡皆出家，我何由活？」時諸釋等聞優波離語已，出家諸釋盡以所著衣服、瓔珞嚴身之具成一寶聚，盡與優波離，語優波離言：「以此雜物足用給汝終身自供。」

優波離聞是語已，即生厭離而作是言：「汝等今皆厭患珍寶嚴身之具而皆散棄，我今何為而收取之？」

10 (1) 副：5.相稱，符合。(《漢語大詞典》(二)，p.721)

(2) 稱(イラレ)副：相當。(《漢語大詞典》(八)，p.115)

11 唱：6.叫喊，高呼。8.宣揚。(《漢語大詞典》(三)，p.378)

12 仰：8.舊時下行公文用語。表命令。(《漢語大詞典》(一)，p.1208)

13 優波離：又作優婆離。奉持戒律，無絲毫觸犯，故稱「持律第一」。師原為宮中理髮師，與諸王子一同出家。此為佛陀廣開門戶，平等攝化四姓之第一步。第一次結集經典時，阿難誦出經，優波離誦出律；故為律藏傳持之祖。(《佛光大辭典》(一)，p.370.2)

14 案：《大正藏》原作「鬚髮」，今依《高麗藏》作「髮鬚」(第16冊，1047b16)。

即說偈言：

「是諸釋種等，棄捨諸珍寶，如捐¹⁵惡糞掃，并及諸草葉，彼捨於愛著，云何方¹⁶貪取？

我設取寶聚，內心必貪著，計為我所有，是則為大患。諸釋捨所患，我今設取者，是為大過患¹⁷。

譬如人吐食，狗來噉食之，我收他所棄，與狗有何異？我今畏寶聚，如離四種毒¹⁸，善根內觸發，不貪戀寶聚。我今必棄捨，欲向世尊所，求索出家法。」

時優波離說此偈已，復說偈言：

15 捐：1.捨棄。2.除去。（《漢語大詞典》（六），p.613）

16 方：42.副詞。卻，反而。表示語氣轉折。（《漢語大詞典》（六），p.1549）

17 過患：1.過失與憂患。2.禍患，不良的後果。（《漢語大詞典》（十），p.967）

18 四種毒，參見《別譯雜阿含經》卷13（254經）：

佛告諸比丘：「世有良醫能治四病，應為王師。何謂為四？一、善能知病。二、能知病所從起。三者、病生已，善知治愈。四者、已差之病，令更不生。能如是者，名世良醫。佛亦成就四種之法，如來、至真、等正覺無上良醫，亦拔眾生四種毒箭。云何為四？所謂是苦，是苦習，是苦滅，是苦滅道。」佛告比丘：「生老病死，憂悲苦惱，如此毒箭，非是世間醫所能知，生苦因緣，及能斷生苦，亦不知老病死，憂悲苦惱因緣，及能斷除；唯有如來、至真、等正覺無上良醫，知生苦因緣，及以斷苦，乃至知老病死憂悲苦惱，知其因緣，及以斷除。是以如來善能拔出四種毒箭，故得稱為無上良醫。」（大正2，462c10-22）

「見他得勝法，始生欣尚心，願令我己身，同彼獲勝事，我今欲自出，當勤作方便。」

時優波離復作念言：「我今決定必當出家，但當勤求。千婆羅門先於佛所已得出家，釋種刹利姓其數五百亦得出家，婆羅門、刹利二姓俱貴，然我首陀¹⁹其姓卑下，復為賤役²⁰，於彼勝中求索出家，為可得不？我於今者有何勢力？云何此中而得出家？」

即說偈言：

「刹利姓純淨，婆羅門多學，生處²¹如摩尼，皆共聚集此。我身首陀種，云何得參豫²²？如似破碎鐵，間錯²³於真金。婆伽婆佛陀，我聞具種智，今我當往彼，悲愍一切者。應淨不應淨，應出不應出。一切外道眾，不知解脫處；唯有滅結者，能知於解脫。」

時優波離說是偈已到世尊所，胡跪²⁴合掌右膝著地，而說偈

19 首陀：即首陀羅。唐 玄奘《大唐西域記·印度總述》“戍陀羅，農人也，肆力疇隴，勤身稼穡”原注：“舊曰首陀。”（《漢語大詞典》（十二），p.668）

20 賤役：卑賤的職事。（《漢語大詞典》（十），p.248）

21 生處：3.佛教謂轉世輪回之處。4.指轉生之處。（《漢語大詞典》（七），p.1506）

22 （1）參豫：見“參與”。（《漢語大詞典》（二），p.848）

（2）參與：預聞而參議其事，介入，參加。（《漢語大詞典》（二），p.846）

23 錯：15.間雜，混雜。（《漢語大詞典》（十一），p.1309）

言：

「於四種姓²⁵中，俱得出家不？涅槃解脫樂，我等可得耶？善哉救世者，大悲普平等，哀愍願聽我，得及出家次²⁶。」

爾時，世尊知優波離心意調順，善根淳熟²⁷應可化度，即舉

24 胡跪：意即胡人之跪拜。又作胡跽。關於胡跪之相有種種異說：（一）謂胡跪乃胡人之敬相，跽即印度屈膝之相，是唯屈膝便稱胡跪。（二）或指長跪，謂雙膝著地，豎兩足以支身。（三）或指互跪，即右膝著地，豎左膝危坐。蓋古時印度、西域地方總稱為胡，故胡跪乃意味一般胡人跪拜之敬儀。因之長跪、互跪亦共通而稱胡跪。然以經中所說右膝著地者為正儀。（《佛光大辭典》（四），p.3939.1）

25 四姓：又作西域四姓、四種姓、四姓種、四品人。指古代印度四種社會階級：（一）婆羅門（梵 *brāhmāṇā*），譯作淨行、承習。又作梵志、梵種、梵志種、婆羅門種。乃指婆羅門教僧侶及學者之司祭階級，為四姓中之最上位。學習並傳授吠陀經典，掌理祈禱、祭祀，為神與人間之媒介。（二）刹帝利（梵 *kṣātriyā*），譯作田主。又作刹利麗、刹利種。乃王族及士族之階級，故又稱王種。掌管政治及軍事，為四姓中之第二位，然於佛典中，則多以其為第一位。（三）吠舍（梵 *vāiśyā*），譯作居士、商賈、田家。又作毘舍、鞞舍、工師種、居士種。乃從事農、工、商等平民階級，為四姓中之第三位。（四）首陀羅（梵 *śūdrā*），譯作農。又作輪陀羅、戍達羅、戍陀羅、首陀、惡種、殺生種。乃指最下位之奴隸階級，終身以侍奉前述三種姓為其本務。……釋尊即生於四姓中之刹帝利族，然釋尊卻否定種姓階級制度，認為四姓若歸依佛教，則皆為釋種，無有差別，如四河入海，悉成鹹味，此思想在印度宗教史上具有重大之意義。（《佛光大辭典》（二），pp.1705.3-1706.2）

26 次：9.行列。（《漢語大詞典》（六），p.1434）

相好莊嚴右手以摩其頂，而告之言：「聽²⁸汝出家。外道祕法不示弟子，如來不爾²⁹，大悲平等而無偏黨³⁰等同³¹說法，示其勝道而拔濟之；猶市賣物不選貴賤，佛法亦爾，不擇貧富及以種姓。」

即說偈言：

「誰渴飲清流，而不充虛乏³²？誰秉熾然燈，而不滅黑闇？
一切種智法，普共一切有，誰有修行者，不得勝妙義？
譬如食石蜜³³，貴賤等除陰³⁴，剎利婆羅門，佛法普平等，

27 淳熟：純熟。（《漢語大詞典》（九），p.755）

28 聽：2.接受。（《漢語大詞典》（八），p.712）

29 不爾：不如此，不然。（《漢語大詞典》（一），p.462）

30 偏黨：1.猶偏向。2.指偏私。（《漢語大詞典》（一），p.1572）

31 等同：當做同樣的事物看待。（《漢語大詞典》（八），p.1137）

32 虛乏：1.空虛缺乏。（《漢語大詞典》（八），p.816）

33 （1）石蜜：梵語 *phāṇita*。冰糖之異稱。《五分律》卷五作五種藥之一。《蘇悉地羯囉經》卷上分別燒香品作五香之一。《善見律》卷十七（大二四·七九五中）：「廣州土境，有黑石蜜者，是甘蔗糖，堅強如石，是名石蜜。伽尼者，此是蜜也。」《正法念處經》卷三（大一七·一七上）：「如甘蔗汁，器中火煎，彼初離垢，名頗尼多。次第二煎，則漸微重，名曰巨呂。更第三煎，其色則白，名曰石蜜。」《本草綱目》記載，石蜜，又稱乳糖、白雪糖，即白糖，出產於益州（四川）及西戎。用水、牛乳汁、米粉和沙糖煎煉作成餅塊，黃白色而堅重。主治心腹熱脹，滋潤肺氣，助益五藏津。（《佛光大辭典》（三），pp.2138.3-2139.1）

（2）石蜜：明 李時珍《本草綱目·蟲一·蜂蜜》（集解）引

得盡三有³⁵時，諸姓等無異。

譬如三種藥，對治風冷熱，藥不擇種姓，貴賤皆能治。法藥亦如是，能治貪恚癡，四姓悉皆除，高下無差別。又如火燒物，不擇好惡薪，毒螫³⁶亦如火，不擇貴與賤。猶如水洗浴³⁷，四姓皆除垢，盡苦之邊際，諸種普得離。」

爾時，世尊猶如晴天無諸雲翳³⁸，出深遠聲猶如雷音，如大龍王，亦如牛王，如迦陵頻伽聲³⁹，亦如蜂王⁴⁰，又如人王，

陶弘景 曰：“石蜜即崖蜜也，在高山巖石間作之，色青，味小酸，食之心煩。”（《漢語大詞典》（七），p.998）

- 34 陰：15.陰濕。16.水。《文選·張衡〈東京賦〉》：“陰池幽流，玄泉冽清。”薛綜注：“水稱陰。”24.冷，寒冷。《素問·四時刺逆從論》：“厥陰有餘病，陰痺。”王冰注：“陰，謂寒也。”（《漢語大詞典》（十一），p.1017）
- 35 三有：1.佛教語。謂三界之生死。一、欲有，欲界之生死；二、色有，色界之生死；三、無色有，無色界之生死。佛教認為三界之生死境界有因有果，故謂之有。（《漢語大詞典》（一），p.193）
- 36 螫（尸、丿）：1.毒蟲或蛇咬刺。5.惱怒。螫，怒也。毒蟲怒必螫人。（《漢語大詞典》（八），p.950）
- 37 洗浴：洗澡。（《漢語大詞典》（五），p.1154）
- 38 （1）翳（一、丿）：2.遮蔽，隱藏，隱沒。（《漢語大詞典》（九），p.676）
（2）雲翳：1.雲。（《漢語大詞典》（十一），p.662）
- 39 迦陵頻伽聲：如來法音美妙，如迦陵頻伽（妙聲鳥）之聲。（《佛光大辭典》（二），p.1249.3）
- 40 蜂王：1.蜜蜂中能產卵的雌蜂。體大，腹長，翅短小。它唯一任務是產卵繁殖後代。通常蜂群只有一隻。也稱母蜂、女王蜂。2.喻首要人物。（《漢語大詞典》（八），p.903）

如天伎樂，出梵音聲告優波離：「樂出家不？」

優波離聞是聲已心生歡喜，叉手白佛：「願樂出家。」

佛告之曰：「優波離！善來比丘！汝今於此善修梵行。」聞是語已鬚髮自落袈裟著身，威儀齊整⁴¹，諸根寂定⁴²，如舊比丘。

五百釋種皆白四羯磨⁴³受具足戒，佛言：「我今當以方便除諸釋種憍慢之心。」爾時，世尊語諸釋種：「汝等今者應當敬禮諸舊比丘。」上座⁴⁴憍陳如、阿毘馬師比丘⁴⁵等次第為

41 齊整：3.端正。（《漢語大詞典》（十二），p.1435）

42 寂定：佛家謂心不馳散，保持安靜不動的精神狀態。（《漢語大詞典》（三），p.1515）

43 （1）白四羯磨：一白三羯磨授戒之作法。又作白四羯磨、三羯磨、白四。於僧團中，凡有關受戒之承諾、重罪之處分，或治罰、滅諍等重大事件，必須於羯磨師四人以上之僧眾面前進行議決，其議決之程序即為一白三羯磨。（《佛光大辭典》（一），p.31.2）

（2）參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》（p.1192）：

「白四羯磨受具足」，是師長將弟子推介給僧眾；然後十師現前，「一白」——一次報告，「三羯磨」——三次通過；經現前的十師，審定認可，成為比丘僧伽的一員。

44 （1）上座：上坐亦作“上座”。（《漢語大詞典》（一），p.284）

（2）上坐：1.受尊敬的席位。（《漢語大詞典》（一），p.274）

45 參見《重治毗尼事義集要》卷1：「度五比丘：一、阿若憍陳如。阿若，此翻已知，又翻解，最初解佛法故。憍陳如，或云憍陳那，或云俱鄰，此翻火器。其先事火，從此命族。二、頰鞞，亦云阿說示，此翻馬勝，又翻馬師。三、跋提，亦云

禮，優波離最在下坐，釋賢王於諸釋中最为導首⁴⁶。

爾時，諸釋敬順佛教，次第禮足至優波離，見其足異，尋即仰觀見優波離面，時諸釋等甚用驚怪⁴⁷，猶如山頂瀑水流注⁴⁸觸崖迴波⁴⁹，而作是言：「我等日種⁵⁰剎利之姓，世所尊重，云何今者於己僕使⁵¹卑下之姓剃髮之種而為禮敬？我等今當向佛世尊具說上事。」白佛：「世尊！優波離所亦敬禮耶？」

佛告釋種：「今我種，此法斷憍慢處。」時諸釋種白佛言：「此首陀羅種。」

佛告之曰：「一切無常，種姓不定，無常一味⁵²，種姓亦爾，有何差別？」時諸釋種復白佛言：「世尊！此剃髮之種，我等日姓中出。」

婆提，此翻小賢。四、十力迦葉，亦名婆敷。五、拘利太子。陳如、迦葉二人，是佛母黨。餘三人，是佛父黨。」（已新續藏 40，357c9-14）

46 導首：前導，領頭。（《漢語大詞典》（二），p.1307）

47 驚怪：感到驚異奇怪。（《漢語大詞典》（十二），p.888）

48 流注：1.流入，貫注。（《漢語大詞典》（五），p.1263）

49 迴波：1.回旋的水波。（《漢語大詞典》（十），p.772）

50 日種：梵名 *Sūryavamśa*。釋尊俗家五姓之一。釋尊之祖稱甘蔗王，相傳其未經胎藏，乃由日照而生，故稱日種。（《佛光大辭典》（二），p.1456.2）

51 僕使：僕人。（《漢語大詞典》（一），p.1669）

52 一味：指所有一切事（諸現象）理（本質）均平等無差別。（《佛光大辭典》（一），p.47.3）

佛告釋等：「一切世間如夢如幻，種姓之中有何差別？」諸釋種等白佛言：「世尊！此是僕使，我等是主。」

佛答釋言：「一切世間皆為恩愛而作奴僕，未脫生死，貴賤無異，捨汝憍慢。」

時諸釋等端嚴⁵³殊特⁵⁴如華敷榮⁵⁵，合掌向佛，懷疑猶豫而作是言：「必使我等禮優波離足耶？」

佛告釋種：「非獨於我，一切諸佛出家之法悉皆如是。」

時諸釋等聞佛重說出家法已，儼然⁵⁶而住如樹無風，心意愁惱皆同聲言：「我等云何違佛教勅？宜順佛教。」

先舊⁵⁷智人作如是語：「如來所以先度優波離者，為欲摧破諸釋種等憍慢心故。」諸釋於是捨棄憍慢順出家法，亦為未來貴族出家所順法故，拔陀釋⁵⁸等久習憍慢今拔其根，為優波離接足作禮。

當禮之時，大地城郭⁵⁹山林河海悉皆震動，諸天唱言：「釋

53 端嚴：端莊嚴謹，莊嚴。（《漢語大詞典》（八），p.402）

54 殊特：特殊，與眾不同。（《漢語大詞典》（五），p.161）

55 敷榮：開花。（《漢語大詞典》（五），p.505）

56 儼然：1.嚴肅莊重的樣子。（《漢語大詞典》（一），p.1741）

57 先舊：猶故舊。（《漢語大詞典》（二），p.247）

58 參見《增壹阿含經》卷3〈6 清信士品〉：「常行喜心，所謂拔陀釋種是。」（大正2，p560a18）

59 城郭：亦作“城廓”。1.城牆。城指內城的牆，郭指外城的牆。（《漢語大詞典》（二），p.1096）

種今日憍慢山崩。」

即說偈言：

「嗚呼⁶⁰捨憍慢、種族、色、力、財，隨順於佛教，如樹隨風傾。

日種刹利姓，頂禮優波離，除捨我慢心，諸根皆寂定。
諸大勝人等，真實無諂偽⁶¹，福利眾德備，其數如竹林。
名聞⁶²婆羅門，貴族刹利等，如是名德⁶³眾，入於牟尼法⁶⁴，
莊嚴諸聖眾，如星圍繞月，羅列⁶⁵在空中，嗚呼法熾盛⁶⁶。
如來之大海，最上功德水，湛然⁶⁷溢⁶⁸其中，眾河之所歸。
世間眾勝智，無不歸佛法，人天眾增長，苦是出要⁶⁹道。

60 嗚呼：2.嘆詞。表示贊美或慨嘆。(《漢語大詞典》(三)，p.466)

61 諂偽：諂媚詐偽。(《漢語大詞典》(十一)，p.315)

62 名聞：2.猶聞名。(《漢語大詞典》(三)，p.176)

63 名德：1.名望與德行。2.指有名望德行的人。(《漢語大詞典》(三)，p.177)

64 牟尼：梵語 muni，巴利語同。又作文尼、茂泥。即寂默(止靜煩惱)、寂、賢人、仁、仙之意。乃謂尊貴殊勝之聖者或仙人。……佛教中，牟尼亦有聖者、仙人、寂默者等意。(《佛光大辭典》(三)，pp.2476.3-2477.1)

65 羅列：1.分布，排列。(《漢語大詞典》(八)，p.1048)

66 熾盛：2.繁盛。(《漢語大詞典》(七)，p.263)

67 湛(ㄗㄢˇ)然：1.清澈貌。(《漢語大詞典》(五)，p.1442)

68 溢(一、ㄛˋ)：3.滿，充塞(《漢語大詞典》(六)，p.36)

69 出要：與出離同義。要，含有願、要道之意，故世多稱「出離之要道」、「出離生死之要法」等語。《長阿含》卷13《阿摩晝經》(大正1,88a):「欲為穢汗，上漏為患，出要(梵 nissaraṇa)

如來善分別，說法滅憍慢，弟子眾一味⁷⁰，如海等一味。」
以何因緣而說此事？佛法出於世，為斷憍慢故。

二、《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 43（大正 27，225c13-24）：

慢有七種：一、慢，二、過慢，三、慢過慢，四、我慢，五、增上慢，六、卑慢，七、邪慢。

慢者：於劣謂己勝，或於等謂己等。由此起慢、己慢、當慢，心舉恃、心自取。

過慢者：於等謂己勝，或於勝謂己等。由此起慢，廣說如前。

慢過慢者：於勝謂己勝。由此起慢，廣說如前。

我慢者：於五取蘊謂我、我所。由此起慢，廣說如前。

增上慢者：於勝功德未得謂得，未獲謂獲，未觸謂觸，未證謂證。由此起慢，廣說如前。

卑慢者：於他多勝謂己少劣。由此起慢，廣說如前。

邪慢者：實自無德謂己有德。由此起慢，廣說如前。

為上，演布清淨。」（《佛光大辭典》（二），p.1557.3）

70 一味：4.佛經中以如來教法，喻為甘味，因其理趣之唯一無二，故曰一味。《法華經·藥草喻品》：「如來說法，一相一味。」《涅槃經·如來性品》：「又解脫者，名為一味。」（《漢語大詞典》（一），p.45）

智者應恭敬有德者

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家分享一則故事，這故事出自《大莊嚴論經》，在《大正藏》第4冊302頁下欄到304頁上欄。

有真實功德應當供養，智者應恭敬有德的人。

過去曾聽說阿越提國的國王名叫因提拔摩，他有一個弟弟名叫須利拔摩，為了爭奪王位的緣故，這兩人時常戰鬥。

有一次，弟弟須利拔摩向哥哥因提拔摩拋出一張大型的捕獸網牢牢地網住了哥哥（國王）的頭，套住之後就快速用力地拉收繩網；因提拔摩心裡非常恐懼，當下發願說：「如果今天我能順利脫身逃走的話，一定要好好地辦一場佛教的無遮大會，不論在家出家、凡夫聖者、卑賤尊貴，一律平等布施供養。」

當國王發願之後，網子的繩索就立刻斷掉了，國王因此對佛、法、僧三寶深深地生起恭敬的信心，隨即派一位名叫浮者延蜜多的大臣籌備無遮大會。

於是，大臣遵照國王的指示舉辦了無遮大會，準備了許多豐盛的美食來供養大眾。

當時，大臣坐在上座比丘的附近，看到上座比丘保留了

一半的食物；比丘對施主說完祝福的吉祥話之後，便將剩下的食物放入鉢中，然後起身離開，這樣的情形一次又一次地發生。

大臣看到比丘這樣的舉止，便生起不信僧寶的心，他心裡想：「這比丘一定是不清淨的。」於是就將這件事向國王稟報。

國王問大臣說：「你對佛、法、僧三寶很有信心嗎？」

大臣回答國王說：「一點兒信心都沒有！為什麼呢？因為我看到上座比丘保留了一半的食物之後起身離開，這比丘一定是要把這些食物帶回去給他的女人，因此我心生疑惑。」

國王聽到這番話，趕緊用雙手摀住耳朵，對大臣說：「不要說這樣的話！你千萬不要任意衡量別人。你沒有足夠的智慧，又如何能分辨在你面前的人是個怎麼樣的人呢？正如佛陀所說：『如果任意評論眾生，一定會因此而傷害到自己。』你不要再有這種顛倒邪見的想法。」

於是國王便說了一段偈頌，大意如下：

「戒、定、慧能息滅煩惱，一定要多聞正法才能體悟智慧；這是佛的弟子，隱藏著功德，就像是以灰燼覆蓋火苗一樣。

一位長久以來默默地修學智慧及清淨戒行的人，世尊曾說過：『你沒有與他共住在一起，又怎麼能清楚知道他的行為呢？』

佛曾經以菴羅果來譬喻四種人：（第一種，菴羅果外表看起來是熟的，但其實內在是生的，不熟；就像有的比丘外表看起來很有威儀，但其實內在具足了貪、瞋、癡的煩惱，破戒，造作種種不善的惡行。第二種，菴羅果外表看起來是生的，但其實裡面是熟的；就像有的比丘外表看起來不是很有威儀，長相也不莊嚴，但其實內在具有出家人的戒行、禪定與智慧。第三種，菴羅果外表看起來是生的，內在也是生的；就像有的比丘外表沒有威儀，內在也充滿了貪、瞋、癡、嫉妒等種種煩惱。第四種，菴羅果外表看起來是熟的，裡面也是熟的；就像有的比丘外表看起來威儀很莊重，內在也具足了清淨的戒行、禪定與智慧。）只有像佛陀這樣的調御丈夫，才能清楚地明瞭如何分辨眾人。

佛世尊也說過：只有與佛相等的人，才可以評定他人。

因此，你不應該隨便輕視佛弟子，任意生起分別妄想。

比如埋藏在地下的寶藏，因為被土堆覆蓋在上面，又有誰知道土堆下方埋有寶藏呢？

你就先不要去供養了，我自己當前去觀察；從現在起，我會親自去供養僧眾。愚癡的人聽聞佛法，由於疑心的緣

故，也會把法藥認為是有毒（雜染）的。」

於是，國王親自來到僧眾中供養大眾僧，也親手為比丘們裝飯菜。

這時，上座比丘就像之前一樣留下一半的食物，說完祝福的吉祥話，就要帶著鉢離開。

國王立刻追向前，對上座比丘說：「上座比丘！您年紀大了，可以將您的鉢交給我，我來幫您拿。」

這時，上座比丘拒絕了國王的好意，不把鉢交給國王；但國王還是緊緊地跟隨著上座比丘要拿鉢，一直走到了真陀羅村，上座比丘還是不把鉢交給國王。

這時，上座比丘說了一段偈頌，大意如下：

「我知道您對三寶具足了清淨的信心，有慈悲憐愍心，能救濟、度化大眾。國王您雖然生在五濁惡世，但您的儀容舉止非常嚴謹莊重，古代許多的名王，他們遠遠比不上您。

您不清楚我的持戒修行，只是看到我現在的出家相；過去我們也不曾交往過，也沒有什麼恩德要您回報，但您卻能深深地愛敬我，就像報答自己慈父的恩德一樣，甚至還有過之。

我雖然看不見您的內心，不過您的六根都很平和愉悅；

就像太陽升到天空，被濃密的雲層遮蔽而沒有顯露出來。它雖然被雲層阻隔、遮蔽，但是只要看到花朵開了，便能知道太陽的存在。

難得國王對三寶具有深刻的信心，這真是非常奇特，在過去是不曾見到的。您能這樣謙虛恭敬委屈自己，想要為我拿鉢；您具足榮華富貴的福報，然而卻能不驕傲、不放逸。

一般的國王得到了最高的權力之後，往往會因為驕縱、傲慢而遮蔽了雙眼，造作許多惡業，最後招來墮落衰敗等憂患。

您勇猛有智慧力，瞭解財物不堅固而能行財布施供養，能夠觀察色身如幻化、如陽焰那樣，懂得以危脆的財物換取堅固的功德法財；簡單地說，所有的善法皆因此而能增長。

就像您能調伏自心，以身作則，這就是最好的教化。您正在實踐過去聖賢所實行的道，也願所有的大眾都能追隨聖賢這樣的腳步而行。」

「今天我已經接受過國王的供養，您以謙下的心要幫我拿這個鉢，您的供養已經足夠了，不需要再幫我拿鉢了。」

那時，國王更懇切地緊緊跟隨著比丘，想要幫比丘拿鉢。

比丘心裡想：「難道有什麼其他的原因，為什麼國王一

直想要拿我的鉢？」於是比丘就進入禪定觀察，知道國王是為了調伏大臣，所以向他索取鉢。

於是上座比丘隨即說了一段偈頌，大意如下：

「凡夫愚鈍而不明事理，想要動搖須彌山；現在我應當把這個鉢交給國王，來護念國王想要教化大臣的心意。」

無論對我是毀謗或讚譽，我的心都沒有任何差別；可是如果對我生起不信的心，就會減損許多人對三寶的信心。」

說完這首偈頌之後，比丘就把手上的鉢交給國王。

國王拿到鉢之後，就好像大象用鼻子摘取柔軟的青蓮花一般，小心翼翼地拿著；就這樣跟隨著比丘來到一戶旃陀羅賤民住家的門前。（旃陀羅是印度種姓制度中最卑下的種姓，是指首陀羅的父親跟婆羅門的母親之間的混血種，地位比首陀羅還要低下。）

這時，比丘請國王進入屋內，可是國王不肯進去，停下腳步站在門外。

這位比丘的老母親早已證得三果阿那含，具足天眼通，能知道他人的心念，也能知道他人的善根因緣。比丘的老母親對國王說：「國王不用擔心，請進來我家。」接著便說了一段偈頌，大意如下：

「您不需要懷疑：這到底是首陀羅的家，還是旃陀羅的家？」

我的長子已經證得四果阿羅漢，第三個兒子證得初果須陀洹，我是具有一切智的佛的優婆夷弟子，已經證得三果阿那含。

你只需觀察我們的持戒修行，不需要問出生的階級；只需要知道我的德行，不需要看家人眷屬是誰。

最後生在這個家，有它特別的殊勝功德；就好像在沙石之間，能找到純淨的真金一樣。

即使惡臭的伊蘭樹，仍能燃燒出火苗；污穢骯髒的污泥，也能生長出清淨的蓮花。看待一個人，應當觀察他的德行，又何必看他的種姓呢？

無論是惡臭的伊蘭，或者芬芳的栴檀香，點火燃燒時都能烤熟食物，兩者都能達到相同的目的，功能與德用並沒有什麼差別。」

國王聽了比丘的老母親所說的偈頌，讚歎地說：「喔！這位老母親真是佛法中德行高潔的人，佛陀同體大悲使得旃陀羅也能證得解脫，不再生死輪迴；不要選擇種姓，這是佛所說的教法，如今終於看到旃陀羅種姓中，有人演說妙法作師子吼。」（連最卑下種姓也能夠演說妙法作師子吼。）

國王又想：「一般人認為，如果供養低賤的種姓，因為他的福田較薄，所得的功德比較少；不過，此旃陀羅具有真實的功德，我是供養有德的聖者，不應該分別她是不是旃陀羅種姓。」

國王又說了一段偈頌，大意如下：

「只要供養有德的人，不應該分別出身的階級，舉婆羅門為譬喻來說。」

蓮花生長於淤泥中，天人及阿修羅都把蓮花恭敬地戴在頭頂上。

如果婆羅門有過失，有智慧的人都會捨棄他；如果出身高貴的婆羅門造作惡行，難道就可以說他沒有過失嗎？其實是有過失的。

而出身卑下的旃陀羅，如果有德行的話，難道不值得讚歎、學習嗎？他其實是有功德的。像這樣有德行的旃陀羅，我應當供養。

像這樣的旃陀羅在山林中修苦行，應當稱為仙人、聖者，而不是旃陀羅賤民。

就如旃陀羅殺鹿，國王可以吃鹿肉；那麼旃陀羅製造的箭，也應該可以拿來射東西啊！（旃陀羅殺的鹿，國王可以享用；同樣地，旃陀羅製造的箭，國王也可以拿來使用啊！

不會因為是出自旃陀羅的手，國王就不拿來使用。)

因為這個緣故，我應依從佛陀的教導；旃陀羅中有德行的人，為什麼不能向她學習呢？」

說完這段偈頌之後，國王便進入屋內，長跪合掌，心裡想著：「我應該先禮敬比丘的老母親？還是應該先禮敬佛陀呢？如來世尊教示旃陀羅這麼好的正道，能引導所有的眾生踏上安穩的正道，我想還是應該先禮敬佛陀。」

於是國王便說了以下的偈頌，大意如下：

「頂禮醫王中最崇高、修苦行的仙人——佛陀。今天我因為佛陀的緣故，禮敬下賤的種姓（一般國王高高在上，他不會去禮敬卑下的種姓，都是因為佛陀的教導：四眾平等）。

就像依附在須彌山旁，無論是黑色的烏鴉，或是棕色的小鹿，都會呈現同樣的金色。過去我雖然曾聽說過這樣的事，如今總算讓我親眼見證。（無論是婆羅門或旃陀羅，依著佛陀的教導，都能得到同一的解脫味。）

如果能依止如同須彌山的佛陀，即使出生在卑賤的種姓，也變得可貴；佛的一切種智如大海，我們如果能淨化自己的心念，就能度到彼岸，與佛一樣具足一切智海。

只有佛能救度世間，慈悲平等，沒有任何的差別心或不好的念頭，平等對待一切眾生如同親人一般。

佛陀為了引導眾生同得解脫，分別開示許多契理契機的法門；而外道卻癡狂顛倒，不合理地區分各種不同的種姓，並給予種種差別的待遇。」

這時，國王說了這段偈頌，敬禮之後便離去。

這個故事值得我們反省：我們還沒有具備佛的一切種智，不要隨便衡量他人。就像菴摩羅果有的外表看起來是生的，裡面卻是熟的；同樣地，比丘有的外表看起來不莊嚴，但其實內在具備有戒、定、慧種種功德，不要隨便看輕他人起輕慢心。

我們大家一起共勉！

（福嚴推廣教育班，2013.12.28）

※經典原文

《大莊嚴論經》卷 8 (50) (大正 4, 302c16-304a20)：

復次，有實功德應當供養¹，智者宜應恭敬有德²。

我昔曾聞，阿越提國其王名曰因提拔摩，有弟名須利拔摩，為諍³國故二人共鬪。

須利拔摩擲罽⁴罽⁵因提拔摩頭，罽已急挽⁶，因提拔摩極大恐怖，作是願言：「今若得脫⁷，當於佛法中作般遮于瑟會⁸。」

-
- 1 供養：梵語 *pūjanā*，巴利語同。又作供、供施、供給、打供。意指供食物、衣服等予佛法僧三寶、師長、父母、亡者等。供養初以身體行為為主，後亦包含純粹的精神供養，故有身分供養、心分供養之分。據遺教經論載，飲食、衣服、湯藥等，屬身分供養；不共心供養、無厭足心供養、等分心供養等，屬心分供養。《佛光大辭典》(四)，p.3065.1-3065.2)
 - 2 有德：1.有德行。謂道德品行高尚，能身體力行。《漢語大詞典》(六)，p.1163)
 - 3 諍 (ㄉㄨㄥ)：2.通“爭”。爭奪，爭競。《漢語大詞典》(十一)，p.198)
 - 4 (1) 罽 (ㄐㄩㄥˋ)：同罽。《漢語大字典》(四)，p.2927)
(2) 罽 (ㄐㄩㄥˋ)：1.捕取鳥獸的網。《漢語大詞典》(八)，p.1021)
 - 5 (1) 罽：同罽。《漢語大字典》(四)，p.2927)
(2) 罽：3.纏繞。《漢語大詞典》(八)，p.1021)
 - 6 挽 (ㄨㄢˇ)：1.拉，牽引。《漢語大詞典》(六)，p.623)
 - 7 得脫：1.謂得以脫身。《漢語大詞典》(三)，p.996)
 - 8 般遮于瑟會：梵語 *pañca-vārṣika-maha*。乃王者為施主，凡賢聖道俗、貴賤上下皆不限制，平等行財、法二施之法會。意譯為無遮大會。又作般闍于瑟會、般遮跋利沙會、般遮婆栗

作是願時，羈索⁹即絕¹⁰，於佛法僧深生信敬¹¹，即勅大臣名浮者延蜜多，營¹²般遮于瑟。

于時，大臣即奉王教設般遮于瑟，使人益¹³食。

時彼大臣處上座¹⁴頭，坐見上座比丘留半分¹⁵食，呪願已訖，以此餘食盛著鉢中從坐起去，如是再三。大臣見已生不信心，作是思惟：「如此比丘必不清淨¹⁶。」作是念已，具以

迦史會。（《佛光大辭典》（五），p.4311.3）

9 （1）羈索：買索。

（2）買索：梵語 *pāśa*，巴利語 *pāsa*。音譯播捨、幡賒、波捨。又稱金剛索、買索、買網、寶索、珠索。略稱索。為戰鬥或狩獵之用具。據慧琳音義卷六十一載，買索，係於戰鬥之時用以買取人，或買取馬頭、馬腳之繩索，俗稱搭索。通常以五色線搓成，一端附環，另一端附半獨股杵（獨股杵之半形）；兩端均附半獨股杵。（《佛光大辭典》（七），p.6589.1）

10 絕：1.斷，分成兩段或幾段。（《漢語大詞典》（九），p.833）

11 信敬：信奉崇敬，信任敬重。（《漢語大詞典》（一），p.1421）

12 營：12.置辦，舉辦。（《漢語大詞典》（七），p.265）

13 益：4.增加。8.補助，援助。12.引申為有益。（《漢語大詞典》（七），p.1422）

14 上座：（梵 *sthavira*），原指法臘高之上座比丘，此係由法臘高而具德望者充任，以統領眾僧。（《佛光大辭典》（一），p.664.3）

15 半分：1.平分為二，二分之一。（《漢語大詞典》（一），p.708）

16 清淨：梵語 *śuddha*, *viśuddha*, *pariśuddha*，巴利語 *suddha*, *visuddha*, *parisuddha*。音譯 毘陀、輸陀、尾戍馱、戍馱。略稱淨。或作梵摩（梵 *brahma*，巴同）。指遠離因惡行所致之過失煩惱。一般常用身語意三種清淨。（《佛光大辭典》（五），p.4667.2）

此事上白於王。

王問大臣：「卿極得信心？」

臣答王言：「不得信心！何以故？上座比丘留半分食從坐起去，必以此食與他婦女¹⁷，我生疑惑。」

王聞是語，兩手覆耳，告大臣曰：「莫作斯語！汝今莫妄稱量¹⁸於人。汝無智力¹⁹，云何而能分別²⁰前人？如佛言曰：『若妄稱量眾生，必為自傷。』汝莫作是顛倒²¹邪見²²。」即說偈言：

「戒定慧²³寂滅²⁴，得多聞覺慧；此是善逝²⁵子，隱藏於功德，猶如灰覆火。」

17 婦女：成年女子的通稱。（《漢語大詞典》（四），p.381）

18 稱量：衡量，估計。（《漢語大詞典》（八），p.116）

19 智力：2.人能認識、理解事物並運用知識、經驗等解決問題的能力。（《漢語大詞典》（五），p.762）

20 分別：6.佛教語。謂凡夫之虛妄計度。（《漢語大詞典》（二），p.571）

21 顛倒：10.錯亂，混亂。（《漢語大詞典》（十二），p.346）

22 邪見：佛教指無視因果道理的謬論。泛指乖謬不合理的見解。（《漢語大詞典》（十），p.589）

23 戒定慧：佛教語。指“三無漏法”，即防非止惡、息慮靜緣、破惑證真。（《漢語大詞典》（五），p.208）

24 寂滅：3.佛教語。“涅槃”的意譯。指超脫生死的理想境界。（《漢語大詞典》（三），p.1516）

25 善逝：佛教語。梵語 *sugata* 意譯。又譯“好去”。諸佛十號之一。十號之第一曰如來，第五曰善逝。善逝有如實去彼岸，不再退沒生死海之義。（《漢語大詞典》（三），p.445）

久處智戒行，世尊之所說，汝不共住止²⁶，云何知其行？佛說菴羅果²⁷，喻於四種人²⁸，唯善丈夫者，善能知分別。

26 住止：1.住宿。（《漢語大詞典》（一），p.1277）

27 （1）案：菴羅果，即菴沒羅樹之果實。

（2）菴沒羅樹，菴沒羅，梵語 *āmra, amra, amlaphala, amarapuṣpa, amarapuṣpaka*，巴利語 *amba*。又作菴摩羅樹、菴婆羅樹、菴羅樹。意譯為奈樹。學名 *Mangifera indica*，通稱 **Mango**。《善見律毘婆沙》卷一所述及之菴羅果，蓋指此樹之果實。菴沒羅樹產於印度各地，孟買所產之果特佳。此樹之花多而結子甚少，果形似梨而底鉤曲，葉形似柳，長一尺餘，寬三指許。冬季開小花，至五六月時果實成熟。然此樹種類甚多，有生熟皆為綠色，或熟時呈黃、橙黃，未熟呈黃、既熟呈綠等分別。其味亦有佳劣，劣者味酸而多纖維，佳者纖維少而味甘。菴沒羅因梵名類似之植物甚多，故常彼此混同。（《佛光大辭典》（六），p.5257.3）

28 （1）《賢愚經》卷5〈23 沙彌守戒自殺品〉：

沙門四種，好惡難明，如菴羅果生熟難知。

或有比丘，威儀庠序，徐行諦視，而內具足貪欲恚癡破戒非法，如菴羅果外熟內生。

或有比丘，外行羸踈，不順^{*}儀式，而內具足沙門德行禪定智慧，如菴羅果內熟外生。

或有比丘，威儀羸穢^{**}，破戒造惡，內亦具有貪欲恚癡慳貪嫉妬，如菴羅果內外俱生。

或有比丘，威儀庠^{**}審，持戒自守，而內具足沙門德行戒定慧解，如菴羅果內外俱熟。

彼乞食比丘，內外具足，亦復如是，德行滿故，人所宗敬。」（大正4，380b23-c4）

※順=慎【宋】【元】【明】。（大正4，380d，n.19）

※穢=穢【宋】【元】【明】。（大正4，380d，n.20）

※庠=詳【宋】【元】【明】。（大正4，380d，n.22）

有佛世尊說，及與佛等²⁹者，乃可稱量人。
 是故汝不應，輕蔑佛弟子，橫³⁰生分別想。
 譬如伏藏³¹中，以土覆其上，誰知下有寶？
 汝住不須去，自當往觀察；我從今已往，躬³²當供養僧。
 愚癡服好藥，便變成於毒。」

爾時，大王躬詣僧中供養眾僧，手自斟³³酌³⁴。

爾時，上座如前留食，呪願已訖即便持去。

王即逐上座後，語上座言：「上座年老，可以鉢盂³⁵與我令捉。」

于時，上座難³⁶不與鉢，強隨索鉢，乃至真陀羅村不欲與鉢。

(2)《大智度論》卷 22〈1 序品〉：

又有四種人如菴羅果：生而似熟，熟而似生，生而似生，熟而似熟。佛弟子亦如是：有聖功德成就，而威儀、語言不似善人；有威儀、語言似善人，而聖功德不成就；有威儀、語言不似善人，聖功德未成就；有威儀、語言似善人，而聖功德成就。」(大正 25, 224c13-19)

29 等：6.等同，同樣。(《漢語大詞典》(八)，p.1135)

30 橫(厂乚、)：6.硬，強。(《漢語大詞典》(四)，p.1239)

31 伏藏：指埋藏於地中之寶物。(《佛光大辭典》(三)，p.2164.3)

32 躬：4.親自，親身。(《漢語大詞典》(十)，p.707)

33 斟：1.用勺、瓢等舀取。2.用壺倒茶水。(《漢語大詞典》(七)，p.339)

34 酌：5.挹取，舀。(《漢語大詞典》(九)，p.1371)

35 鉢盂：又作盂鉢。鉢，為梵語 pātra 之音譯；盂，為漢語；鉢盂，乃梵漢雙舉鉢之名。(《佛光大辭典》(六)，p.5689.1)

36 難(彳弓、)：5.拒斥。(《漢語大詞典》(十一)，p.899)

時彼上座，即說偈言：

「我知汝淨信，悲愍能拔濟³⁷，王雖生濁世³⁸，威儀甚嚴整，
上世³⁹諸勝王，猶故不能及。

不知我戒行⁴⁰，但見其出家，未曾有往來⁴¹，亦無有返報⁴²，
而能深愛敬，恩過於慈父。

雖不見汝心，諸根皆和悅；日出於空中，密雲覆不現，雖
有此翳障⁴³，花敷⁴⁴知日出。⁴⁵

知王有深信，奇特未曾有，能卑下自屈，欲為我執鉢；榮
貴福利具，然能不憍逸⁴⁶。

諸王得自在，憍慢盲其目，用造諸惡業，顛墜⁴⁷多缺失。
勇捍⁴⁸有智力，善解用財施⁴⁹，觀身如幻炎⁵⁰，知取堅實法；

37 拔濟：佛教語。猶濟度。亦泛指拯救。（《漢語大詞典》（六），
p.499）

38 濁世：2.佛教語。指五濁惡世。（《漢語大詞典》（六），p.168）

39 上世：2.先代，前輩。（《漢語大詞典》（十一），p.269）

40 戒行：1.佛教指恪守戒律的操行。（《漢語大詞典》（五），p.207）

41 往來：3.交往，交際。（《漢語大詞典》（三），p.937）

42 （1）案：「返報」或作「反報」。

（2）反報：1.往還。3.回贈禮物。（《漢語大詞典》（二），
p.865）

43 翳障：障蔽。（《漢語大詞典》（九），p.677）

44 敷（ㄉㄨㄛ）：7.生長，開放。（《漢語大字典》（二），p.1473）

45 參見《大智度論》卷98〈88 薩陀波崙品〉：「譬如蓮花，生長
具足，見日開敷。」（大正25，743c7-8）

46 憍逸：驕橫淫逸。（《漢語大詞典》（七），p.738）

47 顛墜：2.謂倒塌，毀壞。3.比喻覆滅，衰亡。（《漢語大詞典》
（十二），p.349）

略說而言之，一切皆增長。

如汝自調順，教化中最上；賢勝⁵¹所行道，共眾隨順行。我今既受王供，王以下心⁵²從我索鉢，供養已足，不須取鉢。」

爾時，彼王遂更慇懃⁵³，重隨索鉢。

比丘念言：「今王何故欲得我鉢？」即入定⁵⁴觀，知王欲用調伏⁵⁵大臣故，是以索鉢。即說偈言：

「凡夫愚闇人，欲動須彌山。我今當與鉢，以護其心意。
欲當有毀譽⁵⁶，我心都無異；於我生不信，損減⁵⁷眾多人。」

48 (1) 捍(尸弓丿)：5.通“悍”。勇猛，強悍。(《漢語大詞典》(六)，p.607)

(2) 勇悍：勇猛強悍。(《漢語大詞典》(二)，p.793)

49 財施：佛教語。“三施”之一。“三施”有幾種提法，多指財施、法施、無畏施。財施謂以衣服、飲食、田宅、珍寶等施與之，用以積善。(《漢語大詞典》(十)，p.86)

50 參見《大智度論》卷6〈1 序品〉：「如炎者，炎以日光風動塵故，曠野中見如野馬，無智人初見謂之為水。男相、女相亦如是，結使煩惱日光熱諸行塵，邪憶念風，生死曠野中轉，無智慧者謂為一相，為男、為女。是名如炎。」(大正25，102b1-6)

51 賢勝：指賢達名流。(《漢語大詞典》(十)，p.242)

52 下心：屈意從人。(《漢語大詞典》(一)，p.311)

53 慇懃：亦作“慇懃”。情意懇切。(《漢語大詞典》(七)，p.671)

54 入定：佛教語。謂安心一處而不昏沉，瞭瞭分明而無雜念。多取趺坐式。謂佛教徒閉目靜坐，不起雜念，使心定於一處。(《漢語大詞典》(一)，p.1061)

55 調伏：2.調教馴服，降服。(《漢語大詞典》(十一)，p.300)

56 毀譽：詆毀和贊譽。(《漢語大詞典》(六)，p.1500)

說是偈已，捨鉢與王。

王尋⁵⁸捉鉢，猶如象鼻捉青蓮花，逐比丘去到旃陀羅⁵⁹家。

時彼比丘命王入舍，王不肯入，於門前住。

比丘老母先得阿那含果，具足天眼⁶⁰，能知他心，又知他人善根⁶¹因緣。時彼老母即白王言：「王勿怯弱，來入我舍。」即說偈言：

「汝不應生疑：此首陀⁶²會舍，非旃陀羅家？

首⁶³子得羅漢⁶⁴，第三須陀洹，我是一切智⁶⁵佛之優婆夷，

57 損減：節制，減少。（《漢語大詞典》（六），p.802）

58 尋：12.隨即。（《漢語大詞典》（二），p.1288）

59 旃陀羅：梵語 *caṇḍāla* 之音譯。又作旃荼羅、旃荼羅。意譯為嚴熾、暴厲、執惡、險惡人、執暴惡人、主殺人、治狗人等。印度社會階級種姓制度中，居於首陀羅階級之下位者，乃最下級之種族，彼等專事獄卒、販賣、屠宰、漁獵等職。根據摩奴法典所載，旃陀羅係指以首陀羅為父、婆羅門為母之混血種。（《佛光大辭典》（五），pp.4117.3-4118.1）

60 天眼：1.佛教所說五眼之一。又稱天趣眼，能透視六道、遠近、上下、前後、內外及未來等。（《漢語大詞典》（二），p.1434）

61 善根：佛教語。梵語意譯。謂人所以為善之根性。善根指身、口、意三業之善法而言，善能生妙果，故謂之根。（《漢語大詞典》（三），p.445）

62 （1）首陀：即首陀羅。（《漢語大詞典》（十二），p.668）

（2）首陀羅：印四種姓中的最低等級。無任何權利，僅從事低賤、卑微的勞動，或為高級種姓服役。其實際地位無異於奴隸。（《漢語大詞典》（十二），p.668）

63 首=大【宋】【元】【明】。（大正4，303d，n.5）

住於阿那含⁶⁶。

汝但觀戒行，莫問出生處；但取我道德，莫觀家眷屬。
最後生此家，功德有殊勝；如似沙石間，能出好真金。
伊蘭⁶⁷能出火，淤泥生蓮花；觀人取道德，何必其族姓⁶⁸？
伊蘭與栴檀⁶⁹，然火皆熟物，二俱有所成，功德等無異。」

王聞老母說是偈已，「嗚呼！乃是法中大人⁷⁰，佛體大悲使

64 羅漢：1.佛教語。梵語 arhat（阿羅漢）的省稱。小乘的最高果位，稱為“無學果”。謂已斷煩惱，超出三界輪回，應受人天供養的尊者。我國寺廟中供奉者，有十六尊、十八尊、五百尊、八百尊之分。（《漢語大詞典》（八），p.1052）

65 一切智：佛教關於智慧的名詞之一，梵語 sarvajna 的意譯。（1）就廣義言，指無所不知的佛智，與“一切種智”同。（2）三智之一，相對於“一切種智”而言。一切智指對總相（即現象的共性，亦稱空性、真如）的認識，是聲聞、緣覺修行所得的智。（《漢語大詞典》（一），p.12）

66 阿那含：梵語的音譯。意譯為不還。佛教聲聞乘（小乘）的四果之三，為斷盡欲界煩惱、不再還到欲界來受生的聖者名。（《漢語大詞典》（十一），p.927）

67 伊蘭樹：伊蘭，梵語 eranda。又作伊那拔羅樹。意譯為極臭木。屬蓖麻類，有惡臭，與栴檀之香氣適反，其種子可提煉蓖麻油。經論中多以伊蘭比喻煩惱，而以栴檀之妙香此喻菩提。印度古諺：「國無智者，少智亦被稱揚；國若無樹，伊蘭亦是樹矣。」（《佛光大辭典》（三），p.2159.1）

68 族姓：2.指家族姓氏。3.指世族大姓。（《漢語大詞典》（六），p.1605）

69 栴檀：1.梵文“栴檀那”（candana）的省稱。即檀香。（《漢語大詞典》（四），p.977）

70 大人：6.指德行高尚、志趣高遠的人。（《漢語大詞典》（二），p.1322）

旃陀羅獲不死處；不擇種姓，佛所說法，旃陀羅中作師子吼⁷¹。」

王又思惟：「若供養種族，失於功德；若供養功德，不應分別旃陀羅也。」王復說偈言：

「但當供養德，不應觀生處；婆羅門說喻：淤泥⁷²生蓮花，天與阿修羅，敬戴著頂上。

婆羅門有過，智者皆棄捨；彼若造作惡，可說無過耶？然實是過罪。

旃陀有德者，豈可不取耶？實復有功德。如此旃陀羅，我應生供養。

如是旃陀羅，山林修苦行，此名為仙聖，非是旃陀羅。

旃陀羅殺鹿，王者食其肉；彼之所造箭，亦復取用射。

以是因緣故，我應隨順行，旃陀有德者，云何不採取？」

說此偈已，王入其家，長跪合掌作是思惟：「先禮老母？應先禮佛？如來世尊示旃陀羅如此正道，能示一切眾生安隱正道，應先禮佛。」即說偈言：

「南無苦行仙，醫王⁷³中最上，我今以佛故，敬禮於下賤⁷⁴。」

71 獅子吼：又作師子吼。比喻佛陀說法猶如百獸之王獅子之吼叫聲。（《佛光大辭典》（六），p.5525.2）

72 淤泥：猶污泥。（《漢語大詞典》（五），p.1413）

73 醫王：醫術極精的人。多用以比喻諸佛或高僧等。（《漢語大詞典》（九），p.1438）

74 下賤：4.屈尊以禮遇地位低微的人。（《漢語大詞典》（一），p.330）

如依須彌山，烏鹿同金色；從他聞此事，我今現證知。
依佛須彌山，賤者皆可貴；一切種智海，淨意度彼岸。
唯佛救世間，慈等無惡意，於諸眾生等，能為最親厚⁷⁵。
能於一解脫，分別說多種；外道狂顛倒，橫分別種姓。」
爾時，大王說是偈已，作禮而去。

75 親厚：2.指關係親密，感情深厚者。3.親愛厚待。（《漢語大詞典》（十），p.344）

提婆達多不受勸諫，自受苦惱

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家分享一則佛典故事，這故事出自《摩訶僧祇律》，在《大正藏》第 22 冊 282 頁中欄到下欄。

釋迦牟尼佛晚年時，提婆達多對佛說：「世尊您衰老了，不如把僧團交給我來領導。」但世尊說：「我不攝受眾，我亦是僧數（意思就是：我也是僧團中的一員，應該是以法來攝僧，就是以真理跟德行來統攝大眾僧，不是靠個人來領導）。連智慧第一的舍利弗、神通第一的目犍連，我都沒有把僧團交託給他們，何況是你！」提婆達多心生不滿，後來挑撥和合的僧團，造成僧團分裂。當時有很多比丘規勸提婆達多，我們應該要和合，為什麼要破和合僧呢？提婆達多還是不接受，最後墮入地獄受苦報。

比丘們請問佛：「世尊！為什麼提婆達多總是不接受比丘們的勸諫，而自己遭受苦惱呢？」

佛告訴比丘們：「提婆達多不但是現在不接受別人的勸諫而自己遭受苦惱，過去世也是這樣。」

比丘們對佛說：「過去也曾經這樣嗎？」

佛說：「是啊！過去世時，有一座城叫做波羅奈，位在

伽尸國。當時，有一位婆羅門在曠野挖了一口供大眾取水飲用的水井，放牧的人、撿拾木柴和雜草的人，乃至路過的行人，大家都到這口井取水飲用或沐浴淨身。

傍晚時，有一群野干也來到井邊喝地面殘留的水，可是野干群中的首領偏偏不喝地面上的水，直接將頭伸進用來汲水的瓦罐裡喝水；牠喝完水之後，就用頭頂起瓦罐，然後故意將瓦罐摔破，還將殘破的瓦罐口套在脖子上玩弄。

許多野干都紛紛對首領說：『即使是一片濕潤的樹葉也有它的功用（像很乾燥的時候一點水都沒有，這一片濕潤的樹葉還可以用來滋潤嘴唇），應該要好好地珍惜守護，更何況這個汲水的瓦罐可以利益很多人！』

野干首領說：『我只管自己玩得爽快就好，其他人會怎麼樣，和我有什麼相干！』

當時，有路人告訴婆羅門說：『您放在井邊的瓦罐已經被打破了。』

於是，婆羅門就補放了一個新的瓦罐；可是，跟以前一樣，新的瓦罐也被野干首領故意摔破。就這樣，不只摔破一個，甚至連續摔破了十四個瓦罐。

這群野干一而再，再而三地勸諫，可是野干首領完全不理會。

當時，婆羅門心裡想：『我挖了這口井是為了利益大眾、累積福德的，到底是誰在破壞？今天一定要好好查探到底是什麼原因。』

於是，婆羅門帶著瓦罐來到水井旁邊，躲在一旁暗中觀察。

一整天下來，所有路過的人用瓦罐取水飲用之後就離開了，沒有人將瓦罐打破。一直到傍晚，看到一群野干來井邊，喝殘留在地面上的水；唯獨野干首領，把頭伸進瓦罐中喝水，喝完之後就將瓦罐摔破。

婆羅門看到這種情形，便想：『可惡！就是這隻野干故意破壞我用來累積福德的水井。』於是，婆羅門回去製作了一個木罐，這個木罐不但堅固難破，而且能讓頭容易伸進去卻很難拔出來。婆羅門拿著木罐放在水井旁邊，手裡握了一根棍棒，躲在隱密的地方觀察、守候著。

同樣地，一整天下來，路人都喝了水就離開了。到了傍晚，這群野干又出現了。就像之前一樣，其他的野干都喝地面上殘留的水，只有野干首領喝罐中的水；不過，這次牠喝完水想要摔破木罐，卻怎麼樣也摔不破。婆羅門看準時機，拿著棍棒出來一陣亂打，就將野干首領打死。

這時，空中有天人說了一段偈頌，大意如下：

『朋友慈悲的勸告，卻凶狠而強硬地不接受勸諫，過於頑固而招來殺身之禍，愚癡的野干就因為這樣，遭受到被打殺的苦果，困死在木罐中。』』

佛告訴比丘：「當時野干的首領，就是現在的提婆達多；當時那群野干同伴，就是現在勸諫提婆達多的比丘們。比丘們應當知道！過去世時，就曾經不接受朋友的好心提醒，導致自己喪失了性命；現在又不接受比丘們的勸諫，將會墮入惡道，遭受漫長時間的苦果。」

這個故事讓我們反省：一般人聽到別人指正自己的過失，總是很難聽得進去，俗語說：「忠言逆耳，良藥苦口。」在儒家裡也有這樣的話：「子路聞過則喜，禹聞善言則拜。」「子路聞過則喜」這一點，倒是值得我們學習，有人指責他的過失，他很歡喜地接受；大禹聽了善言，甚至恭敬地禮拜。

另有一句話說：「聖人過多，賢人過少，愚人無過。」

「愚人無過」，其實並不是愚笨的人沒有過失，而是他自己總覺得千錯萬錯都是別人的錯，自己一點都沒有錯。

「賢人過少」，是覺得我有些地方做得不圓滿，這過失由我自己來承擔。

「聖人過多」，則是聖人以救度蒼生為己任，做得不圓滿要多加努力，並不是眾生愚癡，而是自己智慧、慈悲不足，

努力還不夠。

人或多或少都有過失，但知過能改，善莫大焉！我們如有過失，應好好地接受別人的勸勉，懺悔就能得清淨。

以上以這些與大家共勉。

（福嚴推廣教育班，2013.12.21）

※經典原文

《摩訶僧祇律》卷7（大正22，282b8-c13）：

諸比丘白佛言：「世尊！云何是提婆達多¹不受諸比丘諫²，自受苦惱？」

佛告諸比丘：「不但今日不信他語，自受苦惱，過去世時，已曾如是。」

1 提婆達多：梵名 Devadatta，巴利名同。又作提婆達兜、提婆達多、地婆達多。或作調達。略稱提婆、達多。意譯作天熱、天授、天與。為佛世時犯五逆罪，破壞僧團，與佛陀敵對之惡比丘。為釋尊叔父斛飯王之子，阿難之兄弟（另有為甘露飯王、白飯王或善覺長者之子等異說）。（《佛光大辭典》（五），p.4960.2）

2 諫：1.諫諍，規勸。（《漢語大詞典》（十一），p.333）

諸比丘白佛言：「已曾爾耶？」

佛言：「如是！過去世時，有城名波羅奈³，國名伽尸。時，有一婆羅門⁴於曠野中造立義井⁵，為放牧、取薪草⁶人、行來⁷者皆就井飲，并洗浴⁸。

時，日向暮⁹，有群野干¹⁰來，趣¹¹井飲地殘¹²水；有野干主，

3 波羅奈國：波羅奈，梵名 *Vārāṇasī* 或 *Vāraṇasī*, *Varāṇasī*, *Varaṇasī*，巴利名 *Bārāṇasī*。中印度古王國。又稱波羅奈斯國、波羅捺國、婆羅痾斯國、波羅捺寫國。舊稱伽尸國（梵 *kāśī*）。近世稱為貝那拉斯（Benares），即今之瓦拉那西（Varanasi）。據大唐西域記卷七載，此國都城臨西苑伽河，長十八、九里，廣五、六里。居民殷盛，人性溫恭，多信外道，少敬佛法，僧徒多學小乘正量部法。其大城之東北有婆羅痾河（梵 *Varaṇā*），河西有阿育王塔，河東北十餘里有彌勒菩薩、護明菩薩之受記舊址，城西北之鹿野苑，即佛陀成道後最初教化五比丘之地，爾後，佛常遊化至此教化眾生，係六大說法處之一，今城內有數以千計之印度教寺廟，其中有著名之金寺。（《佛光大辭典》（四），p.3443.1-3443.2）

4 婆羅門：1.古印度四種姓之一。居於種姓之首，世代以祭祀、誦經、傳教為專業，是社會精神生活的統治者，享有種種特權。（《漢語大詞典》（四），p.377）

5 義井：供公眾汲用之井。（《漢語大詞典》（九），p.174）

6 草：1.草本植物的總稱。2.古時亦用以稱木。（《漢語大詞典》（九），p.365）

7 行來：1.往來，出入。（《漢語大詞典》（三），p.898）

8 洗浴：洗澡。（《漢語大詞典》（五），p.1154）

9 向暮：傍晚。（《漢語大詞典》（三），p.140）

10 （1）野干：獸名。唐 玄應《一切經音義》卷二四：“野干，梵言‘悉伽羅’。形色青黃，如狗群行，夜鳴，聲如狼

不飲地水，便內¹³頭罐中飲水。飲水已，戴罐高舉，撲破瓦罐，罐口猶貫¹⁴其項¹⁵。

諸野干輩語主野干：『若濕樹葉可用者，常當護之，況復此罐利益行人！』

野干主言：『我作是事樂，但當快心¹⁶，那知他事？』

時，行人語婆羅門：『汝井上罐已破。』

復更著之，猶如前法，為野干所破，如是非一，乃至破十四罐。

諸野干輩數數¹⁷諫之，猶不受語。

也。字有作‘射干’。”（《漢語大詞典》（十），p.404）

（2）射干：2.獸名。沈欽韓曰：射干蓋佛書所謂野干。《翻譯名義·悉伽羅比》云：野干似狐而小，形色青黃如狗，群行，夜鳴如狼。《廣志》：巢於絕緣高木也。”（《漢語大詞典》（二），p.1263）

11 趣：3.赴，前往。（《漢語大詞典》（九），p.1142）

12 殘：8.剩餘，殘存。（《漢語大詞典》（五），p.167）

13 內（ㄋㄧˋ）：1. “納”的古字。使進入，放入。（《漢語大詞典》（一），p.996）

14 貫：6.穿戴。（《漢語大詞典》（十），p.125）

15 （1）項=頸【宋】【元】【明】【宮】。（大正 22，282d，n.11）

（2）項：1.頸的後部。亦泛指頸。（《漢語大詞典》（十二），p.229）

16 快心：2 恣意行事，只圖痛快。（《漢語大詞典》（七），p.436）

17 數數（ㄉㄨˋㄨˋ）：2.屢次，常常。（《漢語大詞典》（五），p.510）

時，婆羅門便自念言：『是誰於我福德義井作障礙者？今當往觀，知其所以。』即持罐往著井上，於屏處¹⁸微伺¹⁹見之。

諸行人飲水而去，無破罐者。至日向暮，見群野干來，飲地殘水；唯野干主，飲罐中水，然後撲破。見已，便作是念：『正是野干於我福德井而作留難²⁰。』便作木罐，堅固難破，令人頭易，出頭難。持著井邊，捉杖屏處伺²¹之。

行人飲訖，向暮，野干群集，如前飲地殘水，唯野干主飲罐中水訖，便撲地，不能令破。

時，婆羅門捉杖來出，打殺野干。

時，空中有天，說此偈言：

『知識²²慈心語，佞²³候²⁴不受諫，守頑招此禍，自喪其身命。
是故癡野干，遭斯木罐苦。』

佛告諸比丘：「爾時，野干主者，今提婆達多是；時群野干

18 屏（ㄅㄧㄣˇ）處：隱蔽之處。（《漢語大詞典》（四），p.39）

19 （1）微伺：作“微司”。暗中伺察。（《漢語大詞典》（三），p.1053）

（2）微司：見“微伺”。（《漢語大詞典》（三），p.1052）

20 留難：無端阻留，故意刁難。（《漢語大詞典》（七），p.1333）

21 伺：2.守候，等待。（《漢語大詞典》（一），p.1283）

22 知識：1.相識的人，朋友。（《漢語大詞典》（五），p.1536）

23 佞（ㄆㄨˋ）：凶狠。（《漢語大詞典》（一），p.1357）

24 候（ㄏㄡˋ）：（1）怒。（2）同“戾”。狠戾。（《漢語大字典》（一），p.184）

者，今諸比丘諫提婆達多者是。比丘當知！於過去時，已曾不受知識軟語²⁵，自喪身命。今復不受諸比丘諫，當墮惡道²⁶，長夜²⁷受苦。」

25 軟語：柔和而委婉的話語。（《漢語大詞典》（九），p.1232）

26 惡道：2.亦稱“惡趣”。佛教語。指地獄、餓鬼、畜生三道。（《漢語大詞典》（七），p.559）

27 長夜：梵語 *dīrgha-rātram*。指極長久之時間。（《佛光大辭典》（四），p.3597.2）

摩訶盧吝法得愚癡報，悔改得道

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家分享一則故事，這故事出自《法句譬喻經·愛身品》，在《大正藏》第4冊593頁中欄到下欄。

過去有一個國家叫多摩羅，離都城七里遠有一處精舍，有五百位沙門常住在那裡，讀誦經教、修行。

有一位年老的比丘名叫摩訶盧，生性愚鈍，五百位沙門都輪流來教導他，但是經過了好多年卻連一首偈頌也學不會；大家都瞧不起他，不想和他在一起，經常叫摩訶盧看守精舍或做一些打掃的雜役工作。

有一天，國王請精舍的比丘們進宮接受供養，摩訶盧比丘自己心想：「我生在這世上這麼愚鈍，連一首偈頌也學不會，常被人看不起，活著又有什麼意思呢？」於是，就拿了一條繩子，走到後院的大樹下，想要上吊自盡。

佛以道眼遠遠地看到這種情形，就化身為樹神，現出半身人形，大聲呵斥阻止：「比丘！你為什麼要這樣做？」

摩訶盧就向樹神詳細地陳述自己的辛酸悲苦！

佛變化的樹神呵責摩訶盧說：「千萬不可以這麼做！你暫且聽我說。過去迦葉佛住世的時候，你曾經是精通經律論

三藏的沙門，有五百名弟子，但是你自以為智慧高超，態度傲慢、輕視眾人，不願意講說經書的義理，由於當初不願意教導大眾，所以生生世世感得鈍根愚癡的果報。現在你應當反省自己的過失，為什麼要自殺呢？」

於是世尊現出佛光瑞相，並說了一段偈頌，大意如下：

「懂得愛惜自身的人，會謹慎小心地守護，希望藉著人身離欲得解脫，修學正法而不懈怠。

人身為第一難得，時常勉勵自己努力學習，利益自己也能教導他人，自己不斷地精進也誨人不倦，智慧便能增長。

學習應先端正自身，然後能教導他人；如果能好好調御自身增長智慧，必能向上而到達高明的境地。

若不能珍惜自身，自己無法得到利益，又如何能利益他人？只要心念調伏、身行端正，又有什麼願望不能實現呢？

業原本為我所造，之後當然是自己受果報；造了惡業就應自己承受果報，業力非常強大，就像金剛石能貫穿、粉碎寶珠一樣。」

摩訶盧比丘一看到佛現身光明瑞相，悲喜交集，他感到非常驚恐，趕緊頂禮佛的雙足，思惟佛陀所說偈頌的意義，便進入禪定，不久就在佛前證得阿羅漢道；回憶起自己過去世的許多事情，歷歷在目，曾經修學過的經律論三藏也隨即

融會貫通了。

佛對摩訶盧說：「你現在趕快搭衣、拿著鉢前往王宮應供，還來得及，直接坐到五百沙門的上座。這些沙門是你過去世的五百位弟子，你還要為他們說法，引導他們證得聖道，同時也要讓國王明白信受因果罪福的道理。」

摩訶盧領受佛陀的指示，便前往王宮，直接坐到上座的位置。

大家看到這種情形都非常生氣，責怪摩訶盧的所作所為，但是為了要護念國王的心意，不敢隨意責罵趕人。大家心想，摩訶盧太愚昧了，不曉得應供之後要為施主說法的規矩，都替他緊張，可是卻也無能為力。

這時，國王準備好食物，親自盛飯菜、羹湯供養摩訶盧；摩訶盧隨後為國王說法，他的法音如同雷震一般，清雅的文辭如大雨直下、滔滔不絕，在坐的所有沙門一聽，都非常驚恐，深深地懺悔改過，隨即都證得阿羅漢果；為國王說法，也都能解釋得清楚明瞭，令國王心開意解，現場的群臣百官也都證得初果。

這個故事有幾個地方值得我們反省：

經說：「吝惜財物，不願意施捨，會得貧窮報；吝法，不願意行法布施，會得愚癡報。」如龍樹菩薩在《十住毘婆

沙論》提到：有四種法會退失智慧，有四種法可以增長智慧。

哪四種法會退失智慧呢？第一、不恭敬法，不恭敬說法人。第二、自己懂得佛法，卻不願意教導別人，不願意說法。第三、有人很喜歡聽法，可是他卻障礙人家，不讓人家去聽法。第四、驕慢自大，輕視他人。這四種就會退失智慧。

另外有四種法可以長養智慧，哪四種呢？第一、就是恭敬法，還有恭敬說法人。第二、隨著自己所聽聞瞭解的，樂意為他人演說；而且心裡非常清淨，不求名聞利養。第三、他知道要增長智慧，必須多聞，於是非常精進多聽聞正法，如救頭燃（像頭被火燒了一般，怕來不及了，趕快好好地聽聞正法）。第四、聽聞之後要受持不忘（不是這邊聽進去，那邊又跑出來，要受持不忘），而且貴在實踐，而不貴言說。這樣的話就能夠增長智慧。

我們反省自己：我們希望自己是愚癡的人嗎？如果不希望自己是個愚癡的人，我們就要好好恭敬法、恭敬說法人；好好地聽聞正法，依法而行；不會的趕快學，學會了趕快教導他人。

以上以這些與大家共勉！

（福嚴推廣教育班，2013.11.16）

※經典原文

一、《法句譬喻經》卷3〈20 愛身品〉(大正4, 593b1-c5)：

昔有一國名多摩羅，去¹城七里有精舍²，五百沙門³常處其中，讀經行道⁴。有一長老比丘名摩訶盧，為人闇塞⁵，五百道人傳⁶共⁷教之，數年之中不得一偈⁸，眾共輕⁹之不將會同¹⁰，常守精舍勅令¹¹掃除。

後日¹²國王請諸道人入宮供養，摩訶盧比丘自念言：「我生世間闇塞如此，不知一偈人所薄¹³賤¹⁴，用是活為¹⁵？」即持

1 去：2.距離。(《漢語大詞典》(二)，p.832)

2 精舍：2.道士、僧人修煉居住之所。(《漢語大詞典》(九)，p.219)

3 沙門：1.原為古印度反婆羅門教思潮各個派別出家者的通稱，佛教盛行後專指佛教僧侶。(《漢語大詞典》(五)，p.953)

4 行道：3.實踐自己的主張或所學。4.修道。(《漢語大詞典》(三)，p.912)

5 闇塞：愚昧蔽塞。(《漢語大詞典》(十二)，p.136)

6 傳：1.傳授。(《漢語大詞典》(一)，p.1615)

7 共：2.副詞。皆，共同，一起。(《漢語大詞典》(二)，p.82)

8 偈(ㄐㄧˋ)：1.梵語“偈佉”(Gatha)的簡稱，即佛經中的唱頌詞。通常以四句為一偈。(《漢語大詞典》(一)，p.1548)

9 輕：11.輕視，鄙視。(《漢語大詞典》(九)，p.1257)

10 (1) 會同=同會【宋】【元】【明】。(大正4, 593d, n.16)

(2) 會同：4.聚會，會見。5.會合有關方面共同辦理。(《漢語大詞典》(五)，p.784)

(3) 同會：2.猶會合。(《漢語大詞典》(三)，p.121)

11 勅令：1.誡令，命令。(《漢語大詞典》(五)，p.458)

12 後日：1.日後。(《漢語大詞典》(三)，p.958)

13 薄：11.輕視，鄙薄。(《漢語大詞典》(九)，p.572)

繩至後園中大樹下，欲自絞¹⁶死。

佛以道眼¹⁷遙見如是，化作樹神，半身人現而呵¹⁸之曰：「咄咄¹⁹！比丘！何為作此？」

摩訶盧即具陳²⁰辛苦。

化神呵²¹曰：「勿得作是，且聽我言。往²²迦葉佛時，卿²³作三藏²⁴沙門，有五百弟子，自以多智輕慢²⁵眾人，悵²⁶惜²⁷經

14 賤：6.輕視，鄙視。《漢語大詞典》（十），p.246）

15 為：42.助詞。用在句末，常與“何”、“奚”等相配合，表疑問或反詰。《漢語大詞典》（六），p.1105）

16 絞：1.用兩股以上條狀物擰成一根繩索。5.舊時死刑的一種。縊死，勒死。《漢語大詞典》（九），p.844）

17 道眼：（一）修道而得之眼通（力）。又作天眼通。宗密之《孟蘭盆經疏》卷下注釋目連以道眼觀母之生處一文中，道眼即作天眼通解，謂由證道而得，故稱道眼。（二）指觀道之眼。《佛光大辭典》（六），p.5646.3）

18 呵：2.指喝叱阻止。《漢語大詞典》（三），p.254）

19 咄咄：2.感嘆聲。表示責備或驚詫。《漢語大詞典》（三），p.313）

20 具陳：備陳，詳述。《漢語大詞典》（二），p.110）

21 呵：1.責罵，喝斥。《漢語大詞典》（三），p.254）

22 （1）往＝昔【宋】【元】【明】。（大正4，593d，n.19）

（2）往：3.從前，過去。《漢語大詞典》（三），p.935）

23 卿：4.古代君對臣、長輩對晚輩的稱謂。《漢語大詞典》（二），p.544）

24 三藏：梵文意譯。佛教經典的總稱。分經、律、論三部分。經，總說根本教義；律，記述戒規威儀；論，闡明經義。通曉三藏的僧人，稱三藏法師，如唐玄奘稱唐三藏。《漢語大詞典》（一），p.250）

25 輕慢：亦作“輕嫚”。對人不尊重，態度傲慢。《漢語大詞

義，初²⁸不訓誨²⁹，是以世所生諸根³⁰闇鈍³¹。但當自責，何為自賊³²？³³」

於是世尊現神光像，即說偈言：

「自愛身者，慎護所守，希望欲解，學正不寐³⁴。
 身為第一，常自勉學，利能誨³⁵人，不倦³⁶則智。³⁷
 學先自正，然後正人，調身入慧，必遷³⁸為上。
 身不能利，安能利人？心調體正，何願不至？
 本我所造，後我自受；為惡自更³⁹，如剛⁴⁰鑽珠。」⁴¹

典》(九)，p.1274)

- 26 (1) 愷：同“吝”。(《漢語大字典》(四)，p.2306)
 (2) 吝：2.吝嗇，愛惜，捨不得。(《漢語大詞典》(三)，p.242)
- 27 惜：3.捨不得，吝惜。(《漢語大詞典》(七)，p.590)
- 28 初：1.起始，開端。6.全，始終。(《漢語大詞典》(二)，p.617)
- 29 訓誨：教導。(《漢語大詞典》(十一)，p.53)
- 30 諸根：指眼、耳、鼻、舌、身等五根。或信、勤、念、定、慧等五根。亦泛言一切善根。(《佛光大辭典》(七)，p.6307.3)
- 31 闇鈍：愚拙。(《漢語大詞典》(十二)，p.135)
- 32 自賊：自己傷害自己，自殺。(《漢語大詞典》(八)，p.1331)
- 33 參見《經律異相》卷 17：「但當自責，何為自賤*？」(大正 53，90c14)
 ※賤=賊【宋】【元】【宮】。(大正 53，90d，n.22)
- 34 寐：1.睡，入睡。(《漢語大詞典》(三)，p.1576)
- 35 誨：1.教導，訓誨。(《漢語大詞典》(十一)，p.235)
- 36 倦(ㄐㄩㄢˋ)：1.疲倦。(《漢語大詞典》(七)，p.604)
- 37 參見《法句經》卷 1〈20 愛身品〉：「為身第一，常自勉學，利乃誨人，不倦則智。」(大正 4，565c22-23)
- 38 遷：5.歸向，跟從。(《漢語大詞典》(十)，p.1170)

- 39 (1) 更：16.通“受”。接受。漢王充《論衡·禍虛》：“白起知己前罪，服更後罰也。”黃暉校釋：“更，受古通。（《漢語大詞典》（一），p.525）
- (2) 《法苑珠林》卷53：「本我所造，後我自愛^{*}；為惡自更^{*}，如剛鑽珠。」（大正53，686c4-5）
 ※愛=受【宋】【元】【明】【宮】。（大正53，686d，n.12）
 ※更=受【明】。（大正53，686d，n.13）
- 40 (1) 剛：1.堅硬。10.鋼。鐵和碳的合金。（《漢語大詞典》（二），p.703）
- (2) 案：此處之「剛」，《南傳法句經》作「vajira」（金剛石，金剛）。
- 41 (1) 《法句經》卷1〈20 愛身品〉：「本我所造，後我自受，為惡自更，如剛^{*}鑽珠。」（大正4，566a3-4）
 ※剛=鋼【宋】【元】【明】。（大正4，566d，n.3）
- (2) 《出曜經》卷25〈29 惡行品〉（大正4，743c20-28）：
 達己淨不淨，何慮他人淨？愚者不自練，如鐵鑽純鋼。
 「達己淨不淨，何慮他人淨」者，己自清淨亦能使彼行清淨，己行不均焉能使彼得清淨行？是故說曰，達己淨不淨，何慮他人淨也。
 「愚者不自練，如鐵鑽純鋼」者，愚人所習終日不窮，一日所造墜墮永劫，雖遇賢聖不蒙濟度，猶鐵鑽純鋼功至不可獲。是故說曰，愚者不自練，如鐵鑽純鋼也。
- (3) Dhammapada, 161 :
 Attanā hi kataṃ pāpaṃ, attajaṃ attasambhavaṃ;
 Abhimatthati [abhimantati (sī. pī.)] dummedhaṃ, vajiraṃ
 vasmamayaṃ [vajiraṃva'mhamayaṃ (syā. ka.)] maṇiṃ.
- (4) 淨海法師中譯，《真理的語言（法句經）》，正聞出版社，民國72年2月再版，pp.47-48：自己作的罪業，因由自己生、自己發起；罪惡摧毀愚人，如金剛破碎寶石。
- (5) 了參法師中譯《南傳法句經》，圓明出版社，民國80年5月，p.98：

摩訶盧比丘見佛現身光像，悲喜悚慄⁴²稽首佛足，思惟偈義即入定意，尋⁴³在佛前逮得羅漢道，自識宿命無數世事，三藏眾經即貫⁴⁴在心。

佛語⁴⁵摩訶盧：「著衣持鉢就⁴⁶王宮食，在五百道人上坐⁴⁷，此諸道人是卿先世五百弟子，還為說法令得道迹，并使國王明信罪福。」

即受佛教⁴⁸，徑⁴⁹入宮裏坐於上座。

眾人心恚⁵⁰怪⁵¹其所以⁵²，各護⁵³王意不敢呵譴⁵⁴，念其愚冥⁵⁵

惡業實由自己作，從自己生而自起。（惡業）摧壞於愚者，猶如金剛破寶石。

(6) Ācharya Buddhakkhita 英譯，《法句經（中英對照）》，嘉義新雨道場，2001年11月，p.25：

The evil a witless man does by himself, born of himself and produced by himself, grinds him as a diamond grinds a hard gem.

42 悚慄(ㄌㄨㄛˋㄌㄨㄛˋ ㄎㄨㄛˋ)：亦作“悚栗”。恐懼戰慄。(《漢語大詞典》(七)，p.539)

43 尋：12.不久，接著，隨即。(《漢語大詞典》(二)，p.1288)

44 貫：7.通，貫通。(《漢語大詞典》(十)，p.125)

45 語(ㄩˇ)：1.告訴。(《漢語大詞典》(十一)，p.221)

46 就：2.赴，到。(《漢語大詞典》(二)，p.1575)

47 上坐：亦作“上座”。坐於上位，入席。(《漢語大詞典》(一)，p.274)

48 教：2.教導，指點。(《漢語大詞典》(五)，p.444)

49 徑：7.直接。8.即，就。(《漢語大詞典》(三)，p.976)

50 恚：憤怒，怨恨。(《漢語大詞典》(七)，p.489)

51 怪：3.驚異，覺得奇怪。5.責怪，埋怨。(《漢語大詞典》(七)，p.483)

不曉達嘍⁵⁶，心為之疲⁵⁷。

52 所以：8.所作，所為。（《漢語大詞典》（七），p.350）

53 護：4.守護。（《漢語大詞典》（十一），p.436）

54 呵譴：斥責。（《漢語大詞典》（三），p.257）

55 愚冥：1.愚蠢矇昧。（《漢語大詞典》（七），p.620）

56 （1）達嘍：梵語 *dakṣiṇā*，巴利語 *dakkhiṇā*。又作達𨾏、達親、達𨾏、達𨾏、重𨾏、供𨾏、檀𨾏、大𨾏、𨾏、達拏、特敬拏。意譯為財施、施頌。主要指布施之金銀財物等。又指受施主布施（布施）之後，為施主說法。前者稱為財施，後者稱為法施，二者皆可稱達嘍。（《佛光大辭典》（六），p.5677.3）

（2）印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》（p.504-p.505）：
《四分律》卷四九（大正二二·九三五下）說：
「應為檀越說達嘍，乃至為說一偈：若為利故施，此利必當得。若為樂故施，後必得快樂！」
《根本說一切有部尼陀那》卷一（大正二四·四一六上）說：

「諸苾芻聞是語已，即皆各說清淨伽他曰：所為布施者，必獲其義利。若為樂故施，後必得安樂。菩薩之福報，無盡若虛空，施獲如是果，增長無休息。」

《尼陀那》的第一頌，與《四分律》說相合。這是受施主供養以後的讚頌，所以依發音類似的 *dāna*（施），而解說達嘍為布施。然義淨卻譯為「清淨」，清淨是如法而沒有過失的意思，所以這是讚歎如法布施的功德。說達嘍，也就是受供後說法。說法不一定是歌頌，但傳說佛也聽許歌詠聲說法。如《四分律》的達嘍，不只是讚歎布施，而是「若檀越欲聞說布施……應為檀越讚歎布施；讚歎檀越；讚歎佛法僧。」可見達嘍是受供後的讚歎偈，從布施而讚歎三寶，後代用來代替說法的。

57 疲：1.疲乏，困倦。（《漢語大詞典》（八），p.307）

王便下食⁵⁸手自斟⁵⁹酌⁶⁰，摩訶盧即為達嘸，音如雷震清辭⁶¹雨下，坐上道人驚怖自悔⁶²，皆得羅漢。為王說法莫不解釋⁶³，⁶⁴群臣百官皆得須陀洹⁶⁵道。

二、《十住毘婆沙論》卷 9〈19 四法品〉（大正 26，65c28-66a9）：

有四法能退失慧，菩薩所應遠離，復有四得慧法，應常修習。何等四法失慧？一、不敬法及說法者，二、於要法祕匿悋惜，三、樂法者為作障礙、壞其聽心，四、懷憍慢自高卑人。

何等四法得慧？一、恭敬法及說法者，二、如所聞法及所讀誦為他人說，其心清淨不求利養，三、知從多聞得智慧故，

58 下食：準備食物。（《漢語大詞典》（一），p.318）

59 斟（ㄓㄨㄣˋ）：1.用勺、瓢等舀取。2.用壺倒酒或茶水。（《漢語大詞典》（七），p.339）

60 酌：5.挹取，舀。（《漢語大詞典》（九），p.1371）

61 清辭：清雅的文辭。（《漢語大詞典》（五），p.1337）

62 悔：2.悔過，改過。（《漢語大詞典》（七），p.546）

63 解釋：1.解開。4.消除，消解。6.勸解疏通。7.分析說明。（《漢語大詞典》（十），p.1380）

64 參見《經律異相》卷 17：「為王說法，莫不解悟*。」（大正 53，90c25）

※悟=釋【宋】【元】【明】，=慢【宮】。（大正 53，90d，n.26）

65 須陀洹：梵語 srota-āpanna，巴利語 sotāpanna。為聲聞乘四果中最初之聖果。又稱初果。即斷盡「見惑」之聖者所得之果位。（《佛光大辭典》（六），p.5360.1）

勤求不息如救頭然，四、如所聞法，受持不忘，貴如說行，不貴言說——是為四。

若人不壞諸善根者，是人能捨失慧四法，能行得慧四法，是故求增益智慧者。

若被色縛是為真繫縛

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家分享一則佛典故事，這故事出自《大莊嚴論經》，在《大正藏》第4冊282頁下欄到283頁的上欄。

經上說：如果能聽聞正法，就能從束縛中得到解脫。

過去曾聽說過，德叉尸羅國有個犯罪的人被關在僧眾房舍的區域中，夜晚僧眾們說法時，這些犯罪的人就到僧中依著次第坐下來聽法。

有一位比丘講有關於「生死的流轉與還滅」的經典，他說：「佛曾經告訴比丘們：『凡夫愚昧不聽聞正法的人，不能明了「色」的真相：不知道「色」只不過是因緣和合，是無常生滅法；由於對於色沒有正確的認識而產生喜樂、貪愛，心生染著；無法深刻體會「色」的過患會帶來種種的痛苦；不知道對色厭離，不知道調伏、斷除對「色」的貪欲，求得真正的出離。一切眾生不能如實了知「色」的種種過患，這樣子被「色」繫縛，就是真正的被繫縛住了。』

被「色」繫縛是什麼意思呢？就是眼見端正莊嚴的色相，立即產生喜樂、貪愛，就是被「色」所繫縛。

一個被「色」繫縛的人，內身全部被牢牢地網綁住，於

生死輪迴中不知色的根源，就這樣子漂流在茫茫的生死大海中，找不到一個可以安穩得度的地方。由於不知道出離生死，因此被緊緊網綁在生死輪迴中，從這一生又繫縛到下一生。」

這時被囚禁的罪人聽到比丘的開示，深深地思惟其中的義理，常常憶念受持不忘，朗讀、背誦都非常流利通暢。那時，國王派人來解除罪人的手銬腳鐐，他的親友、眷屬、跟隨在旁邊的人，知道這個人獲得釋放，大家都很开心前來問候。

可是，這位剛重獲自由的人，卻說了一段偈頌，大意如下：

「你們只看到我獲得釋放，心生歡喜前來安慰問候我。其實我只是從牢籠裡面釋放出來而已，可是，我與一般愚癡的凡夫眾生一樣，還是經常被繫縛住而不曾得到解脫啊！

不只是色繫縛住凡夫，所有的五取蘊（五取蘊就是對色、受、想、行、識這五蘊的執著），所有的五取蘊都像色法一樣網綁著一切凡夫眾生；不但活著的時候被束縛，死了到三惡道那裡去也是一樣被繫縛，甚至生到天界也是如此。

從今生到後世，都不曾離開過束縛。凡夫就這樣被繫縛著，在三界中，不斷地輪迴，一次又一次地來三界受生，生了又死，死了又生，永無止息。

我從那位法師的言談中聽到這樣的話；我耳中所聽到這些話，是具有一切種智的佛陀所開示的。（佛說的法，透過法師們展轉相傳，終於今天才傳到我的耳中。）

一切的煩惱牢牢地纏綁我的心，就好像被牛軛套住一樣。

我一直背負著這樣的枷鎖，從來不曾卸下過；為什麼你們卻說我已經解開繫縛獲得解脫了呢？

如果你們真的關心我、愛護我的話，請幫我啟奏國王，請求國王讓我出家。

唯有具備正見獲得見道現前，到達寂滅涅槃的彼岸，若能證得這樣的境地，才可以說是真正的解脫！

如果可以出家，便是遠離枷鎖，能有機會得到真實的解脫。」

那時，眷屬們聽了這些話，便啟奏國王，國王就允許這個人出家。他出家之後，由於精進修道，最後證得了阿羅漢果。

像這位被禁閉在僧房區域的罪人，由於聽法的緣故都能得到解脫，更何況是特意去聽法的人！所以，各位行者應該經常前去寺院、塔廟認真聽法。

這一則故事有幾個地方值得我們反省。

聽法真的、真的很重要！這個罪人他因為聽了正法，同時也有善根，體悟到真正的繫縛並不是因為被關在牢籠裡才不自由，而是由於煩惱，所以被繫縛在三界裡得不到解脫。

即使從監牢裡被釋放出來，凡夫眾生還是被煩惱所綑綁著，並沒有得到真正的解脫。這樣的不自由，不只是這輩子而已；以時間上來講，從今生到後世；從空間上來說，從人到三惡道，甚至到三界天（欲界天、色界天、無色界天），都只不過是從一個牢籠換到另外一個牢籠而已，並沒有超三界得到真正的解脫！

經文中提到，罪人被關在監獄裡還不是真正的繫縛；如果被「色」所繫縛，那才是真正的繫縛。這裡所說的「色」，不只是美色喔，還包括對一切物質的貪求，對自身的貪愛，這些都是繫縛。

而且以五蘊來說，不只是「色」能繫縛凡夫眾生，受、想、行、識也會繫縛著我們，一切的五取蘊都會。例如貪、瞋、癡這些心所，錯誤的觀念，或者對某些人、事、物的看法，這些錯誤的見解、行為都同樣是繫縛。

各位是不是覺得已經自由自在解脫了呢？或者是覺得：非常不自由，非常不自在。那為什麼不自在？或許有的人由於身體的病痛不能夠自由活動，不能隨心所欲去旅

遊；或許有的人是因為經濟的壓力而喘不過氣來；或許有人覺得因為有家庭或者家人的繫縛，所以不自由。其實，真正繫縛的根源都不是這些身體病痛或者是家人，而是我們的煩惱！由於煩惱——有貪瞋癡的煩惱，而造了業——身口意的業，而感得三界業報身，再來三界輪迴，就在三界裡面一個牢籠換另外一個牢籠，不斷地在三界輪轉。所以我們必須斷除貪瞋癡等煩惱，去除對色、受、想、行、識的執著，不再造有漏業，才不會感得業報身來三界輪迴；唯有這樣，那才是真正的解脫。

以上以這些跟大家共勉！

（福嚴推廣教育班，2013.9.14）

※經典原文

《大莊嚴論經》卷 5（26 經）（大正 4，282c19-283a25）：

復次，若聞正說¹，能解於縛²。

我昔曾聞，德叉尸羅國³有罪之人閉僧坊⁴中，於其夜中眾僧說法，其被閉者來至僧中次⁵坐聽法。

1 正說：猶正論。（《漢語大詞典》（五），p.326）

2 縛：3.拘束，束縛。（《漢語大詞典》（九），p.960）

3 （1）德叉尸羅國：即「呬叉始羅國」。

（2）呬叉始羅國：呬叉始羅，梵名 *Takṣaśilā*，巴利名 *Takkasilā*。為北印度之古國。又作特叉尸羅國、德差伊羅國、德叉尸羅國、呬叉尸羅國、竺剎尸羅國。意譯石室國、削石國、截頭國。據《大唐西域記》卷三所載，該國周長二千餘里，都域周長十餘里，曾隸屬迦畢試國、迦濕彌羅國，土地肥沃，花果繁茂，伽藍雖多，已甚荒蕪，僧徒寡少，屬大乘教派。有關該國之名稱諸經記載有異，如《阿育王經》卷十骨相因緣，譯作鑿石；北本《大般涅槃經》卷十九，譯作細石；《佛本行集經》卷三十八，譯作削石。而《高僧法顯傳》，稱為賢石城（梵 *Bhadraśila*）。（《佛光大辭典》（四），p.3112.1-3112.2）

4 （1）僧坊：僧舍。（《漢語大詞典》（一），p.1682）

（2）《一切經音義》卷 22：「僧坊（坊，甫亡反。《韻林》曰：坊，區也，謂區院也。」（大正 54，443c9）

（3）坊：指僧侶之住房或區院。（《佛光大辭典》（三），p.2833.2）

5 次：2.順序，次序。4.依次。15.近旁，旁邊。（《漢語大詞典》（六），p.1434）

有一比丘說於生死逆順之經，說言：「佛告諸比丘：『凡愚之人不聞法者，不知色、不知色習⁶、不知色味⁷、不知色過患⁸、不知色出要⁹、不知色厭，一切眾生如實不知如是過患。¹⁰若為色縛，是名真縛。

-
- 6 (1) 色習，即「色集」。
- (2) 《雜阿含經》卷3(59經)：「愛喜集，是色集；愛喜滅，是色滅。」(大正2，15b15-16)
- (3) 《雜阿含經》卷3(65經)：「云何色集，受、想、行、識集？愚癡無聞凡夫於苦、樂、不苦不樂受，不如實觀察；此受集、受滅、受味、受患、受離不如實觀察故，於受樂著生取，取緣有，有緣生，生緣老、病、死、憂、悲、惱、苦。如是純大苦聚從集而生，是名色集，是名受、想、行、識集。」(大正2，17a28-b5)
- (4) 《瑜伽師地論》卷87：「一切行因，略有二種：一、共，二、不共。共因者，謂喜為先因，由此喜故，於彼彼生處障於厭離，滋潤自體。為欲將生所生之處，雖有一切煩惱為因，而於生處生喜者生，非於彼起厭逆想者。又即此喜，唯依色說，宿因生已，不待餘因，究竟轉故。不共因者，謂順苦、樂、非苦樂觸，望於受等所有心法。無間滅意及俱生名。十種色等，望六種識。由彼雖從先因所生，剎那剎那，別待餘因方得生起。」(大正30，785b10-19)
- 7 色味：對於色的味著，貪著。
- 8 過患：1.過失與憂患。2.禍患，不良的後果。((《漢語大詞典》(十)，p.967)
- 9 出要：出離。色出要，即色離，色的出離。
- 10 (1) 《雜阿含經》卷2(41經)：
爾時，世尊告諸比丘：「有五受陰——色受陰，受、想、行、識受陰。我於此五受陰，五種如實知——色如實知，

色集、色味、色患、色離如實知。如是受、想、行、識如實知，識集、識味、識患、識離如實知。

云何色如實知？諸所有色，一切四大及四大造色，是名色，如是色如實知。

云何色集如實知？於色喜愛，是名色集，如是色集如實知。

云何色味如實知？謂色因緣生喜樂，是名色味，如是色味如實知。

云何色患如實知？若色無常、苦、變易法，是名色患，如是色患如實知。

云何色離如實知？若於色調伏欲貪、斷欲貪、越欲貪，是名色離，如是色離如實知。」（大正2，9b8-20）

(2) 《別譯雜阿含經》卷10（192經）：

佛告之曰：「諸餘沙門、婆羅門，不知色從因生，不知色滅，不知色過，不知色味，不知色出要。以不能知色從因生，乃至不知色出要故，而於色，我死此生彼，死此不生彼，死此亦生彼亦不生彼，非生彼非非生彼，悉皆取著。受想行識，亦復如是。」（大正2，443c10-15）

(3) 印順法師，《空之探究》，pp.15-16：

世間，不只是憂苦的，也有可喜可樂的一面，所以苦受以外有樂受。由於是可喜樂的，所以會心生味著，這是知味。

世間的憂苦是可厭的，可喜可樂而心生味著的，也不能一直保持下去，終於要變壞，可味著的存有可厭的過患可能，而一定要到來的，這是知患。苦是可厭的，喜樂的也有過患，世間是這樣的相續不已，真是無可奈何！然而這是可以超脫出離的，因為生死世間，是「此有故彼有，此生故彼生」的，也就會「此無故彼無，此滅故彼滅」的。所以，如知其集因而予以除去，也就因無果無了。出離生死苦是可能的，是知離。

知味、知患、知離，是苦集與苦滅的又一說明。

何謂色縛？視見端正，是名色縛。為色縛者內盡¹¹被縛，而此色者於生死中不知其根¹²，生死大河無濟渡處，不知生死出要，於生死中被諸繫縛，從此身縛乃至後身。』

時被閉者聞說是法思惟其義，憶持不忘、讀誦通利¹³。時王遣人解其繫縛，所親知識¹⁴眷屬將從，欣其得脫皆來問訊¹⁵。

時被縛者，即說偈言：

「汝見我縛解，慰問生歡喜；凡夫愚癡者，常縛未曾解。
色縛於凡夫，五陰悉羈繫¹⁶，生能縛於物，死縛亦復然。
今身至後世，未始¹⁷不繫縛，輪迴羈縛中，數數¹⁸受生死。
我從彼師所，聞說如是言，此語我耳聞，一切種智¹⁹說。
一切諸結使²⁰，繫縛於我心，如牛軛²¹所縛。」

11 盡：8.全部，整個。(《漢語大詞典》(七)，p.1453)

12 根：2.事物的本源，根由，依據。(《漢語大詞典》(四)，p.1012)

13 通利：通暢，無阻礙。(《漢語大詞典》(十)，p.927)

14 知識：1.相識的人，朋友。(《漢語大詞典》(七)，p.1536)

15 問訊：3.問候，慰問。(《漢語大詞典》(十二)，p.32)

16 羈(ㄎ一)繫：拘繫，束縛。(《漢語大詞典》(八)，p.1059)

17 未始：3.猶沒有，未必。用於否定詞前，構成雙重否定。語氣較肯定句委婉。(《漢語大詞典》(四)，p.689)

18 數數(ㄩㄝˋㄘㄨˋㄘㄨˋ)：2.屢次，常常。(《漢語大詞典》(五)，p.510)

19 一切種智：梵語 sarvathā-jñāna。三智之一。又作佛智。就廣義言之，一切種智同於薩婆若(一切智)。然於三智中，相對一切智，則指惟佛能得之智。即能以一種智慧覺知一切道法、一切眾生之因種，並了達諸法之寂滅相及其行類差別之智。(《佛光大辭典》(一)，p.19.1)

我有如斯縛，於中未解脫，云何汝等輩，言我從縛解？汝等於我所，若實愛念者，當為見啟²²王，令我得出家。正見跡在前，寂滅之彼岸²³，若獲如是事，乃可名解脫！若得出家者，便為是離縛，真實得解脫。」

爾時，眷屬聞是語已，啟白於王，便得出家。既出家已，精勤修道得阿羅漢。

而彼罪人閉繫²⁴僧坊，以聽法故尚得解脫，況故²⁵聽法！是故行人於塔寺所宜往聽法。

20 結使：煩惱之異稱。諸煩惱纏縛眾生，不使出離生死，故稱結；驅役而惱亂眾生，故稱使。結有九種，使有十種，稱為九結十使。（《佛光大辭典》（六），p.5181.1）

21 軛（ㄉㄨˋ）：1.牛馬拉物件時駕在脖子上的器具。（《漢語大詞典》（九），p.1226）

22 啟：10.啟奏，稟告。（《漢語大詞典》（三），p.394）

23 彼岸：1.佛教語。佛家以有生有死的境界為“此岸”；超脫生死，即涅槃的境界為“彼岸”。《大智度論》十二：“以生死為此岸，涅槃為彼岸。”（《漢語大詞典》（三），p.940）

24 閉繫：囚禁。（《漢語大詞典》（十二），p.28）

25 故：21.副詞。特意，特地。（《漢語大詞典》（五），p.427）

欲得安隱吉，當事多聞者

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家分享一則佛典故事，這故事出自《法句譬喻經·多聞品》，在《大正藏》第4冊579頁上欄到中欄。

過去，在舍衛國有位大長者名字叫須達，已經證得初果；他有一位親友長者名叫好施，不相信佛法及醫術。當時好施長者得了重病，身體虛弱臥病在床；許多親戚好友前來探望，勸他好好治病，但好施長者卻很堅持，死也不肯就醫。好施長者對大家說：「我事奉日月，對君王忠誠，對父母孝順，即使喪命也絕不改變我的心志。」

須達就對好施長者說：「我敬奉的老師，大家都稱之為佛，他的神力威德普及一切眾生，凡是見到佛的人都能得福。你不妨試著邀請佛來這裡講經說法、祝福祈願，你先聽聽佛的言論，並觀察佛的行為舉止，試著把佛與外道比較看看；之後，是否要歸依佛，由你自己決定。因為你病了這麼久，病情也不見好轉，所以我才勸你請佛來說法，希望能得到佛的庇佑。」

好施長者說：「好吧！你就幫我請佛及眾弟子們來吧！」

須達立刻請佛及僧眾前來好施長者家。當世尊到他家時，佛身放光，內外通明，好施長者一見到佛光，內心感

到非常喜悅，身體輕安。

佛便上前坐下來，安慰問候好施長者：「你的病怎麼了？過去事奉什麼神？做了哪些治療呢？」

好施長者回答：「我一向事奉日月、君長、祖先，恭敬齋戒，並用盡各種辦法祈請，但生病已經很長一段時間了，卻都沒有得到任何恩澤保佑；在家中我一向忌諱醫藥、針灸，也向來都不知道經教、戒律、福德，我們從祖先以來一直都是堅守這樣的原則。」

佛就對好施長者說：「人生在世，橫死的情形有三種（橫死就是因為意外等等的原因而死亡）：第一種橫死，是由於有病，卻不好好地治療；第二種橫死，是因為治療了卻不小心照料；第三種橫死，是由於驕傲放縱，自以為是，不接受別人的意見，不明事理的順逆。

這些病，不是日月、天地、祖先、君王所能治癒的，應當明白正確的道理，用正確的方法隨時調適治療：第一、如果病因是由於四大寒熱不調，就要找醫師做正確的診斷，並且以醫藥治療；第二、如果病因是由於邪惡的鬼魅，就應該誦經、持戒，依教奉行，懺悔業障；第三、如果是不明事理的煩惱愚癡病，就應該敬奉賢聖，以慈悲心救濟窮困的人們，以福德感召諸善神賜福保佑眾生，以大智慧消除煩惱蓋，能這樣遵守奉行的話，今生必能平安吉祥而無橫禍；由

於持戒、智慧清淨，生生世世都能平安吉祥。」

於是世尊便說了一段偈頌，大意如下：

「禮拜事奉太陽，是因為感謝太陽賜給我們光明的緣故。

事奉父親，是為了報答父母親養育之恩的緣故。

事奉君主，是因為君主有大威力能庇護人民的緣故。

為了多聞正法，則應該要敬奉修道人。人為了保命而求助醫師，為了求勝利而依靠有權勢的人；正法在有智慧的人那裡，多修福德才能世世光明。

在一起共事時，才能明辨是否為真正的朋友；在危急困頓時，才能辨別是否為真心的同伴；居家和樂時，才能觀察是否為良妻；想知道某人是否有智慧，就在他說法時便能知曉。

只有智者、有才能的老師，才能彰顯正道，解除疑惑，令人學習智慧通達，興起清淨的根本，而奉持佛法的寶藏。

聽聞智者的開示，不但自己今世能獲得利益，連妻子、子女、兄弟、朋友也能得到利益，而且也能獲得後世的福樂，甚至能成就聖人的智慧。

攝心正念才能理解佛法的深義，理解義理則持戒清淨不

會毀壞戒行，受持正法依法而行的人，由此便能快速得到安樂。

聽聞智者的開示能消除憂惱、瞋恚，也能去除種種的不吉祥與衰損，想要得到安穩吉祥，應當禮敬博學多聞的人。」

好施長者聽了佛的開示之後，心中的疑團立刻消除；他延請良醫來治療，誠心向佛道，並敬奉有德的人。於是四大調和，各種疾病都痊癒了，就好像喝了甘露一樣，內外愉悅，身心安定，終於證得初果；宗親、族人、全國人民都恭敬地奉事這位證得初果的長者。

這則故事有幾個地方值得我們反省：

好施長者長久以來事奉日月、父母、先人、君主，但他不卻信佛法，沒有敬奉修道人。他雖然事奉日月、父母、祖先、君主，不過他可能還不明白為什麼要事奉的原因。由於沒有禮敬、親近多聞的智者，差點性命不保，可見禮敬多聞的智者是多麼的重要！

經裡面有提到，唯有在一起共事的時候，才能夠明辨這個人是不是真正的朋友；在危急困頓時，才能夠瞭解他是不是真心的同伴；一般世俗也有講：「路遙知馬力，事久見人心。」

另外，佛陀教導我們，治病要先知道它的病因，如果是

四大不調，就要以醫藥治療。佛並不是任何事情都不去看醫生，佛有病，還有一個耆婆來為佛陀治病。所以，如果是四大不調，還是要找對的醫師診斷病因，以醫藥來治療。

另外，如果由於惡鬼的侵擾，就應該要好好地懺悔業障，奉行經教，持戒清淨。如果是驕縱放逸，不明事理，這樣的煩惱患癡病，就應禮敬賢聖，多聽聞智者的開示，長養慈悲與智慧，今生後世才能平安吉祥，更由於智者的引導，才能夠證得解脫涅槃。

總之，找對了良醫、朋友，親近好的師長，可以少走許多冤枉路；而想要遇到良師益友，就必須平常廣結善緣才行！

以上以這些跟大家共勉！

（福嚴推廣教育班，2013.4.27）

※經典原文

《法句譬喻經》卷 1 〈3 多聞品〉（大正 4，579a13-b25）：

昔舍衛國¹有大長者，名曰須達²，得須陀洹³。有親友長者名曰好施，不信佛道及諸醫術，時得重病痿⁴頓⁵著⁶床。宗親⁷知友⁸皆就省問⁹，勸令治病，至¹⁰死不肯。答眾人言：「吾事¹¹日

-
- 1 舍衛國：梵名 Śrāvastī，巴利名 Sāvattihī。為中印度古王國名。又以此城多出名人，多產勝物，故稱聞物國。本為北橋薩羅國之都域名，為別於南橋薩羅國，故以都城代稱。佛陀在世時，波斯匿王統治此國。佛陀於舍衛國前後居止二十五年。大智度論卷三載，舍衛城為佛出生地，為報生地之恩，故多住此。（《佛光大辭典》（四），pp.3504.2-3505.1）
 - 2 須達：為中印度舍衛城之長者，波斯匿王之大臣。其性仁慈，夙憐孤獨，好行布施，人稱之為阿那他擯荼陀，又作給孤獨食、給孤獨）。皈依佛陀後，建造祇園精舍供養佛陀。（《佛光大辭典》（六），p.5362）
 - 3 須陀洹：梵語 srota-āpanna，巴利語 sotāpanna。為聲聞乘四果中最初之聖果。又稱初果。即斷盡「見惑」之聖者所得之果位。（《佛光大辭典》（六），p.5360）
 - 4 痿（ㄨㄟˇ）：1.身體某部分萎縮或失去機能的病。《素問·痿論》：“黃帝問曰：‘五藏使人痿何也？’”王冰注：“痿謂痿弱無力以運動。”2.衰微。（《漢語大詞典》（八），p.332）
 - 5 （1）萎頓：疲困，沒有精神。（《漢語大詞典》（九），p.443）
（2）委頓：2.衰弱，病困。（《漢語大詞典》（四），p.330）
 - 6 著（ㄓㄨˋ）：18.介詞。在。表示處所。（《漢語大詞典》（九），p.430）
 - 7 宗親：同宗的親屬。（《漢語大詞典》（三），p.1358）
 - 8 知友：知心朋友。（《漢語大詞典》（七），p.1526）

月，忠孝¹²君父，畢命¹³於此終不改志。」

須達語曰：「吾所事師號曰為佛，神德¹⁴廣被¹⁵見者得福，可試請來說經呪願¹⁶，聽其所說言行進趣¹⁷何如¹⁸餘道，事之與不隨卿所志。以卿病久不時¹⁹除差²⁰，勸卿請佛冀²¹蒙其²²福。」

9 省問：2.探望，問候。（《漢語大詞典》（七），p.1176）

10 （1）至=死【宋】【元】【明】【聖】。（大正4，579d，n.9）

（2）死死：2.堅決。（《漢語大詞典》（五），p.149）

11 事：13.侍奉，供奉。15.謂從師求學。（《漢語大詞典》（一），p.544）

12 忠孝：忠於君國，孝於父母。（《漢語大詞典》（七），p.415）

13 畢命：2.絕命，喪生。（《漢語大詞典》（七），p.1321）

14 神德：高潔的品德。（《漢語大詞典》（七），p.886）

15 廣被：遍及。（《漢語大詞典》（三），p.1266）

16 呪願：指沙門於受食等之際，以唱誦或敘述咒語之方式為眾生祈願。又作祝願。據十誦律卷四十一載，古代印度婆羅門於受食畢，為施主祝願讚歎，後釋尊沿用此法為沙門之制。（《佛光大辭典》（四），p.3117）

17 （1）進趣：同“進趨”。（《漢語大詞典》（十），p.995）

（2）進趨：1.舉動，行動。（《漢語大詞典》（十），p.998）

18 何如：4.何似，比……怎麼樣。”5.用反問的語氣表示勝過或不如。（《漢語大詞典》（一），p.1228）

19 不時：1.不適時，不合時。4.不及時。（《漢語大詞典》（一），p.434）

20 除差：除去疾病，病愈。差，通“瘥”。（《漢語大詞典》（十一），p.988）

21 冀：2.希望，盼望。（《漢語大詞典》（二），p.162）

22 其=得【聖】。（大正4，579d，n.11）

好施曰²³：「佳！卿便為吾請佛及眾弟子。」

須達即便²⁴請佛及僧，往詣²⁵其門²⁶。佛放光明內外通徹，長者見光欣然²⁷身輕。佛前就坐²⁸，慰問長者：「所病何如²⁹？昔事何神？作何療治？」

長者白佛：「奉事日月君長³⁰先人³¹，恭敬齋戒³²祈請萬端³³，

23 案：《大正藏》原作「日」，今依《高麗藏》作「曰」（第 30 冊，519c13）。

24 即便：1.立即。（《漢語大詞典》（二），p.531）

25 詣：2.前往，到。（《漢語大詞典》（十一），p.197）

26 門：10.西周、春秋、戰國卿大夫的家。後指家庭，家族。（《漢語大詞典》（十二），p.1）

27 欣然：喜悅貌。（《漢語大詞典》（六），p.1439）

28 就坐：亦作“就座”。入坐，入席。（《漢語大詞典》（二），p.1577）

29 何如：1.如何，怎麼樣。用於詢問。（《漢語大詞典》（一），p.1228）

30 君長：1.國君與卿大夫。2.天子或諸侯。（《漢語大詞典》（三），p.247）

31 先人：1.祖先。2.前人。（《漢語大詞典》（二），p.236）

32 齋戒：廣義言之，指清淨身心，而慎防身心之懈怠；狹義而言，則指八關齋戒，或特指過午不食之戒法。齋之梵語為 uposadha，巴利語 uposatha，音譯烏逋沙他、布薩陀婆，略譯為布薩。原為古印度之祭法，即每隔十五日舉行一次集會，令各自懺悔罪過、清淨身心，於此日，祭主並行斷食而住於清淨戒之法。至佛陀時代，尼乾子等外道亦沿用此風，集會一處而持斷食等四戒；由是，佛陀亦允於僧團中採用此一行事，此乃僧團布薩之由來。（《佛光大辭典》（七），p.6546）

33 萬端：形容方法、頭緒、形態等極多而紛繁。（《漢語大詞典》（九），p.469）

得病經時³⁴未蒙恩祐，醫藥針灸³⁵居門所忌³⁶，經戒福德素³⁷所不知，先人以來守死³⁸於此。」

佛告長者：「人生世間，橫死³⁹有三：有病不治為一橫死，治而不慎⁴⁰為二橫死，憍恣⁴¹自用⁴²不達逆順⁴³為三橫死。

如此病者，非日月天地、先人君父所能除遣，當以明道隨時安濟⁴⁴。一者、四大⁴⁵寒熱當須醫藥，二者、眾邪惡鬼當須

34 經時：歷久。（《漢語大詞典》（九），p.864）

35 灸（ㄗ、ㄨˇ）：1.烤。4.燒灼。（《漢語大詞典》（七），p.38）

36 忌：3.顧忌，忌憚。4.禁忌，忌諱。（《漢語大詞典》（七），p.406）

37 素：8.平素，向來，舊時。（《漢語大詞典》（九），p.729）

38 守死：1.堅持到死而不改變。3.調執意。（《漢語大詞典》（三），p.1298）

39 橫（ㄍㄨㄥˊ）死：指因自殺、被害或因意外事故而死亡。（《漢語大詞典》（四），p.1242）

40 慎：5.遵循，依順。（《漢語大詞典》（七），p.676）

41 （1）憍恣：驕傲放縱。（《漢語大詞典》（七），p.738）

（2）恣=愚【宋】。（大正4，579d，n.16）

42 自用：自行其是，不接受別人的意見。（《漢語大詞典》（八），p.1309）

43 逆順：1.逆與順。多指臣民的順與不順，情節的輕與重，境遇的好與不好，事理的當與不當等。（《漢語大詞典》（十），p.831）

44 安濟：1.安撫救濟。2.完全渡過。（《漢語大詞典》（三），p.1331）

45 四大：

（1）為四大種之略稱。又稱四界；界，即梵語 dhātu 之意譯。佛教之元素說，謂物質（色法）係由地、水、火、風等四大要素所構成。（《佛光大辭典》（二），p.1649）

經戒，三者、奉事賢聖矜⁴⁶濟窮厄⁴⁷，德感⁴⁸神祇⁴⁹福祐⁵⁰群生⁵¹，以大智慧消除陰⁵²蓋⁵³，奉行如此現世安吉終無枉橫⁵⁴，戒慧清淨世世常安。」

(2) 佛教以地、水、火、風為四大。認為四者分別包含堅、濕、暖、動四種性能，人身即由此構成。因亦用作人身的代稱。（《漢語大詞典》（三），p.570）

46 矜：7.憐憫，同情。（《漢語大詞典》（八），p.580）

47 窮厄：亦作“窮阨”。窮困，困頓，不亨通。（《漢語大詞典》（八），p.459）

48 (1) 威=感【宋】【元】【明】【聖】。（大正 4，579d，n.17）

(2) 案：《大正藏》原作「威」，今依【宋】本等作「感」。

(3) 德威：1.謂以德行威。（《漢語大詞典》（三），p.1072）

49 神祇（く一ノ）：1.天神與地神。3.泛指神靈。（《漢語大詞典》（七），p.868）

50 福祐：亦作“福佑”。1.賜福保佑。（《漢語大詞典》（七），p.945）

51 群生：1.一切生物。2.指百姓。（《漢語大詞典》（九），p.185）

52 陰：19.隱藏，不露在外面的。（《漢語大詞典》（十一），p.1017）

53 (1) 蓋：梵語 āvarana，覆障之義。指煩惱，因煩惱覆障善心，故稱為蓋。（《佛光大辭典》（六），p.5910）

(2) 陰蓋，參見《長阿含經》卷 13（20 經）〈阿摩晝經〉：「比丘有五蓋自覆，常懷憂畏亦復如奴。如負債人、久病在獄、行大曠野，自見未離，諸陰蓋心，覆蔽闇冥，慧眼不明。」（大正 1，85b9-11）

(3) 參見《長阿含經》卷 15（23 經）〈究羅檀頭經〉：「爾時，世尊觀彼婆羅門志意柔軟，陰蓋輕微，易可調伏。」（大正 1，101a17-18）

54 (1) 枉（ㄨㄨㄨ）：同「枉」。（《漢語大字典》（三），p.1833）

(2) 枉橫：無罪而遭受橫禍。（《漢語大詞典》（四），p.796）

於是世尊即說偈言：

「事日為明故，事父為恩故，事君以力故，聞故事道人。
人為命事醫⁵⁵，欲勝依豪強⁵⁶，法在智慧處，福行世世明。⁵⁷
察友在為務⁵⁸，別伴在急時，觀妻在房樂，欲知智在說。⁵⁹
為能師見道，解疑令學明，亦與⁶⁰清淨本，能奉持法藏⁶¹。⁶²
聞能今世利，妻子昆弟⁶³友，亦致後世福，積聞成聖智。⁶⁴
能攝為解義，解則戒不穿⁶⁵，受法猗⁶⁶法者，從是⁶⁷疾得安。⁶⁸

55 (1) 醫=醫【宋】【元】【明】【聖】*。(大正4, 579d, n.19)

(2) 醫(一):1.同“醫”。(《漢語大詞典》(六), p.1511)

56 豪強:亦作“豪彊”。1.指有權勢而強橫的人。(《漢語大詞典》(十), p.33)

57 參見《法句經》卷1〈3 多聞品〉:「人為命事醫,欲勝依豪強,法在智慧處,福行世世明。」(大正4, 560b5-6)

58 (1) 務=謀【宋】【元】【明】。(大正4, 579d, n.21)

(2) 務:3.事業,工作。(《漢語大詞典》(八), p.586)

59 參見《法句經》卷1〈3 多聞品〉:「察友在為謀,別伴在急時;觀妻在房樂,欲知智在說。」(大正4, 560b7-8)

60 與=興【宋】【元】【明】。(大正4, 579d, n.23)

61 法藏:法,教法之意;藏,含藏之意。指佛陀所說之教法;以教法含藏多義,故稱法藏。或指含藏此等教說之聖教、經典等;經典含藏眾多之法門,故有此稱。(《佛光大辭典》(四), p.3428)

62 《法句經》卷1〈3 多聞品〉:「為能師現道,解疑令學明,亦興清淨本,能奉持法藏。」(大正4, 560a18-19)

63 昆弟:1.兄弟。(《漢語大詞典》(五), p.587)

64 《法句經》卷1〈3 多聞品〉:「聞為今世利,妻子、昆弟、友,亦致後世福,積聞成聖智。」(大正4, 560b9-10)

65 不穿,參見《大智度論》卷22〈1 序品〉:「善心迴向涅槃,

是能散憂患⁶⁹，亦除不祥衰，欲得安隱吉，當事多聞者。」
於是長者聞佛說法，心意疑結燿⁷⁰然雲除，良醫進療委心⁷¹道德⁷²，四大安靜眾患消除，如飲甘露⁷³，中外⁷⁴怡懌⁷⁵身安心

不令結使、種種惡覺觀得入，是名『不穿』。(大正 25, 226a4-6)
66 猗(一ㄨ)：2.通“倚”。依，靠着。3.通“倚”。親近貌。(《漢語大詞典》(五)，p.75)

67 從是：猶從此。(《漢語大詞典》(三)，p.1008)

68 《法句經》卷 1〈3 多聞品〉：「能攝為解義，解則義*不穿，受法猗法者，從是疾得安。」(大正 4, 560a20-21)

※義=戒【元】【明】。(大正 4, 560d, n.13)

69 患=患【宋】【元】【明】。(大正 4, 579d, n.27)

70 (1) 燿=霍【聖】。(大正 4, 579d, n.28)

(2) 燿(ㄈㄨㄛˋ)：光亮閃爍貌。(《漢語大字典》(三)，p.2246)

(3) 霍(ㄈㄨㄛˋ)：2.引申為疾速，急速。3.消除，消散。(《漢語大詞典》(十一)，p.703)

71 委心：2.猶傾心。(《漢語大詞典》(四)，p.323)

72 道德，參見印順法師，《佛在人間》，〈一般道德與佛化道德〉，(p.305-p.322)：

道德，不獨是佛法所有的。世界的各宗教，各民族，各時代，都有他的道德，不過佛教的道德觀，在一般共通的基礎上，更有他獨到的特質而已。……

佛化的道德，建立於般若——無我智的磐石；是破除私我，掃蕩執見的特殊智慧。從這種智慧所攝持，所引導的，便與凡夫的德行，截然不同。不再專為自我，為我的家庭，我的廟子，我的故鄉，我的國家而著想，能從整個人類，一切眾生的立場去看一切。這在佛法，稱為緣法界眾生而發心。不但求自己得益，動機在使大家都得到利益。那些說世間都為自己，沒有真實為人道德的懷疑者，若研求佛法，就知道佛法中，確有不為自己的真道德。菩薩為利益眾生而發心，必

要從無我智透出。如體悟一切法無我，真慈悲即活躍於內心；私情與愛欲，能當下斷盡。菩薩悟入世間是相依相關的，法法平等不二，這才見眾生樂如己樂，見眾生苦而如親受苦痛一樣。與樂拔苦的慈悲，油然而生，而且是無限的擴展。這樣的慈悲，似乎與儒者的仁，耶教的愛相近，然這是無我的慈悲，實在是大大的不同了。**通達無我法性，發大慈悲心，這是真情與聖智協調的統一心境；學佛的最高道德，即從此而發現出來。……**

學佛的主題，不外乎三學——戒、定、慧，或開廣為六度，這都是實踐德行。其中，戒是一般的德行，重在止惡防非。然不單是止，如應作而不作，也是違犯的。能夠持戒，身語的行為，就會合乎法度。不過，外表的行為雖謹持不犯，而還不能將內心的亂念息下。散亂，失念，不正知，這都是使心地蒙昧不明，使我們走向罪過的動力。所以進一步，應當集中精神，專心一境，使內心進入安定而純淨的境地，這就是定。得了定，部分的煩惱降伏了，但要斷除煩惱，非引發無漏慧不可。**真慧——二無我慧，是廓清我見、妄執的利器，如熾烈的猛火一樣，燒盡一切的煩惱。內心經過慧火的鍛鍊，畢竟清淨，這才能內心外身，所行都能合法。慈悲心淨化而增長了，能捨己為人，顯發為圓滿的德行。從這學佛的過程看，學佛不是別的，只是從外表清淨而到內心清淨，從內心淨化而使外表的行為，更完美，更圓滿，學佛實只是道德的實踐。這一完美的實踐過程，雖不能人人都做到，但要做一世間的善人，也得合乎學佛的戒學才得。**

- 73 甘露：梵語 amṛta，巴利語 amata。音譯阿密哩多。意譯作不死、不死液、天酒。即不死之神藥，天上之靈酒。吠陀中謂蘇摩酒為諸神常飲之物，飲之可不老不死，其味甘之如蜜，故稱甘露。亦以甘露比喻佛法之法味與妙味長養眾生之身心。（《佛光大辭典》（三），p.2052）
- 74 中外：1.表裡，內心與外表。（《漢語大詞典》（一），p.586）
- 75 怡懌（一、）：愉悅，快樂。（《漢語大詞典》（七），p.489）

定，得須陀洹道，宗室⁷⁶國人莫不敬奉⁷⁷。」

76 宗室：2.宗族，同宗族之人。（《漢語大詞典》（三），p.1353）

77 敬奉：2.恭敬地奉事。（《漢語大詞典》（五），p.487）

佛化作濃妝豔抹之比丘尼巧度比丘

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家分享一則佛典故事——《法句譬喻經·放逸品》，出自《大正藏》第4冊584頁上欄到中欄。

過去，佛在世的時候，有五百位商人到海中去尋寶，帶著許多的七寶想要回到自己的國家，沒想到經過一座深山竟被惡鬼所迷惑，無法找到回家的路；由於他們的糧食吃完了，身體非常飢餓、疲憊困頓，因此一個一個都餓死了，而那些帶回來的寶物全都散落在山間。

當時，有一位在山中修道的出家人，看到這種情形心裡便想：「我辛辛苦苦修道已經過了七年，既不能得道又非常貧窮，衣食無法自足，難以活命；這些寶物都是沒有主人的，倒不如把這些寶物帶回去成家立業。」

於是，他便下山撿取這些寶物，先藏在一個地方，之後便下山去尋找他的兄弟幫忙，想要背載這些寶物回家。

當他才走到半路時，佛思惟觀察到這位比丘的善根成熟可以得度，因此佛便化成一位比丘尼，雖然剃了頭穿著僧服，但是臉龐卻上了濃妝，又畫了眉毛，佩戴著金銀、瓔珞，沿著山谷入山。佛所化的比丘尼在路上遇到這位比丘，便向比丘頂禮問訊請安。

這位比丘看到比丘尼這樣的裝扮，便呵斥比丘尼說：「學道之法應該是像妳這個樣子的嗎？既然剃了頭、穿了僧服，為什麼又上妝畫眉毛、身上還佩戴瓔珞呢？」

佛所化現的比丘尼就回答：「一個出家人修行之法難道應該像你這樣子嗎？既然你已經辭別了親人，到山裡面靜思學道，為什麼卻還想要貪取不屬於自己的財物？為什麼只是貪求五欲而忘了道心，縱情任意不知節制，而不好好思惟人身無常？我們生在這個世間，只不過是暫時寄居而已。你這樣的行為，只是會讓自己的罪報更加延綿長久而已。」

於是，佛所化現的比丘尼說了一段偈頌，大意如下：

「比丘應該要謹慎持戒，如果放逸的話，就會多憂惱過患，諍訟、煩惱也會由小而轉大，累積的惡業將來就會招感入大火而燒身的惡報。

如果能好好守戒的話，所得的福德便會帶來歡喜，對於犯戒則是時時心懷戒慎恐懼，深怕犯了戒而遭受惡果；這樣的話，就能夠斷除三界的煩惱，接近於解脫的涅槃。」

當比丘尼說完這些偈頌之後，就現出佛身相好光明。沙門看到之後非常惶恐，毛髮都豎立起來了，趕緊向佛頂禮，懺悔自己的過失，對佛說：「弟子真是愚癡無知啊！違背了佛的教法，既然罪業已經造成無法回復了，該怎麼辦才好呢？」

於是，世尊就說了一段偈頌，大意如下：

「如果以前放逸懈怠，之後能夠克制自己不再造惡，這樣的決心與勇氣，足以照亮世間；應該堅定這樣的心念，再以正念、禪定來攝心才對。

如果犯了過失造了惡業，之後改邪歸正，努力修善，這樣子止惡行善，足以照亮世間；應當經常憶念善法才對。

少壯捨家，精進地依著佛的教導而修學，這樣子捨離凡情、精進向佛道，足以照亮世間，就像是烏雲消散，明月朗照晴空一樣。

人如果以前造惡，之後能夠停止、不再違犯，這樣子知過能改，足以照亮世間，就像是烏雲消散，明月朗照晴空一樣。」

這位比丘聽了世尊這段偈頌之後，煩惱立刻消除，貪欲止息，恭敬地向佛頂禮，便回到樹下修學數息觀的六法：數、隨、止、觀、還、淨，最後這位比丘得道，證得了阿羅漢果。

這則故事有幾個地方值得我們反省：一般人喜歡指責別人，但是卻很少反省自己的過失。其實，像佛所化現的比丘尼她要卸妝很容易啊；同樣地，外表的髒東西要去除比較簡單，但是內心的污垢要斷除，那就比較困難。

另外，這故事告訴我們：要知過能改，不要只是憂悔過

去所造的惡業，更要積極地改過，而且不要再犯。就像龍樹菩薩在《十住毘婆沙論》裡面有一個很好的譬喻，「已生惡令速斷，猶如除毒蛇」，我們已經知道自己身口意的惡，要趕快斷除，就好像被毒蛇咬了要趕快處置一樣，再慢慢來就沒命了。不但是要斷惡，在這個惡將生未生、將起未起的時候，也能夠預先防範，所以，「未生惡令不生，如預斷流水」；就好像預防洪水氾濫一樣，事先就要做好周全的準備，不要等到洪水氾濫成災，再要搶救就已經來不及了。

以上以這些跟大家共勉！

（福嚴推廣教育班，2013.4.13）

※經典原文

一、《法句譬喻經》卷1〈10 放逸品〉（大正4，584a4-b9）：

昔佛在世，時有五百賈客¹從海中出，大持七寶還歸本國，經歷深山為惡鬼所迷不能得出，糧食乏盡²窮頓³困厄⁴遂皆餓

1 賈客：商人。（《漢語大詞典》（十），p.192）

2 乏盡：竭盡。（《漢語大詞典》（一），p.645）

3 頓：9.疲勞，乏力。（《漢語大詞典》（十二），p.259）

4 困厄：困苦危難。（《漢語大詞典》（三），p.620）

死，所齎⁵寶貨散在山間。

時有沙門⁶在山中學⁷，見其如此便起想念⁸：「吾勤苦學道積⁹已七年，不能得道又復貧窮無以自濟¹⁰。此寶物無主，取之持歸用立門戶¹¹。」於是下山拾取寶物，藏著¹²一處訖便出山，求呼兄弟負¹³馳¹⁴持歸。

-
- 5 齎（ㄐ一）：3.攜帶。（《漢語大詞典》（十二），p.1442）
- 6 沙門：梵語 śramaṇa，巴利語 samana。意譯勤勞、功勞、劬勞、勤懇、靜志、淨志、勤息、貧道。為出家者之總稱，通於內、外二道。亦即指剃除鬚髮，止息諸惡，善調身心，勤行諸善，期以行趣涅槃之出家修道者。（《佛光大辭典》（三），p.2972.2）
- 7 學 +（道）【宋】【元】【明】。（大正 4，584d，n.5）
- 8 想念：2.念頭，想法。（《漢語大詞典》（七），p.607）
- 9 積：6.留滯。12.經過。漢 劉向《說苑·臣術》：“翟黃 對曰：‘此皆君之所以賜臣也，積三十歲故至於此。’”（《漢語大詞典》（八），p.128）
- 10 自濟：2.猶自給。（《漢語大詞典》（八），p.1337）
- 11 門戶：6.家庭，戶口。《樂府詩集·相和歌辭十二·隴西行》：“健婦持門戶，亦勝一丈夫。”北齊 顏之推《顏氏家訓·後娶》：“異姓寵則父母被怨，繼親虐則兄弟為讎，家有此者，皆門戶之禍也。”王利器 集解：“門戶，猶今言家庭。（《漢語大詞典》（十二），p.4）
- 12 著（ㄓㄨㄛˋ）：4.放置，安放。（《漢語大詞典》（九），p.430）
- 13 負：1.以背載物。（《漢語大詞典》（十），p.62）
- 14 （1）馳=馱【宋】【元】【明】【聖】。（大正 4，584d，n.8）
（2）馳（ㄘㄨㄛˋ）：同“駝 1”。（《漢語大詞典》（十二），p.801）
（3）駝：3.通“馱”。背負，馱負。（《漢語大詞典》（十二），p.822）

方到道半，佛念比丘應當得度，佛便化作一比丘尼，剃頭法服，莊¹⁵面畫眉金銀瓔珞¹⁶，隨¹⁷谷入山。道逢沙門，頭面作禮問訊¹⁸起居¹⁹。

道人呵²⁰比丘尼曰：「為道²¹之法應得爾不？剃頭著法衣，云何復莊面畫眉瓔珞身體也？」

比丘尼答曰：「沙門之法為應爾不？辭親學道山居²²靜志²³，

(4) 馱(去又疋ノ)：同“馱”。《類篇·馬部》：“馱，馬畜負物也。”（《漢語大字典》（七），p.4543）

(5) 負馱：以驢、馬等牲畜馱載東西。（《漢語大詞典》（十），p.74）

15 (1) 莊=粧【宋】*【元】*【明】*。（大正4，584d，n.10）

(2) 莊：同“莊”。（《漢語大字典》（四），p.2660）

(3) 莊：4.裝飾。（《漢語大詞典》（九），p.424）

16 瓔珞：纓絡。用珠玉穿成的裝飾物。多用作頸飾。（《漢語大詞典》（四），p.655）

17 隨：4.沿著，順著。（《漢語大詞典》（十一），p.1102）

18 問訊：敬禮法之一。即向師長、尊上合掌曲躬而請問其起居安否。大智度論卷十，載有二種問訊法，若言是否少惱少患，稱為問訊身；若言安樂否，稱為問訊心。至後世之問訊，僅為合掌低頭。（《佛光大辭典》（五），p.4412.1）

19 起居：1.舉動，行動。《禮記·儒行》：“雖危，起居竟信其志，猶將不忘百姓之病也。”鄭玄注：“起居，猶舉事動作。”
2.指飲食寢興等一切日常生活狀況。8.問安，問好。（《漢語大詞典》（九），p.1095）

20 呵(尸疋)：1.責罵，喝斥。（《漢語大詞典》（三），p.254）

21 為道：1.猶言修道。（《漢語大詞典》（六），p.1111）

22 山居：1.居住於山中。（《漢語大詞典》（三），p.777）

23 靜志：使心神安定、平靜。（《漢語大詞典》（十一），p.569）

云何復取非其財物，貪欲忘道快心²⁴放意²⁵？不計無常，生世²⁶如寄²⁷，罪報延長²⁸。」

於是比丘尼為說偈言：

「比丘謹慎戒，放逸多憂愆²⁹，變³⁰諍³¹小致大，積惡入火焚。³²

24 快心：2.恣意行事，只圖痛快。（《漢語大詞典》（七），p.436）

25 放意：1.縱情，恣意。（《漢語大詞典》（五），p.418）

26 生世：1.活在世上。（《漢語大詞典》（七），p.1491）

27 如寄：好像暫時寄居。比喻時間短促。（《漢語大詞典》（四），p.274）

28 延長：1.綿延久長。（《漢語大詞典》（二），p.900）

29 （1）愆=患【宋】【元】【明】。（大正 4，584d，n.13）

（2）愆（く一弓）：同“愆”。（《漢語大字典》（四），p.216）

（3）愆（く一弓）：1.罪過，過失。（《漢語大詞典》（七），p.628）

30 （1）變：11.通“辯”。爭辯，辯論。參見“變爭”。（《漢語大詞典》（五），p.526）

（2）變爭：爭辯。變，通“辯”。三國 魏 嵇康《家誡》：“人有相與變爭，未知得失所在，慎勿預也。”戴明揚 校注：“變借為辯。《廣雅》：辯，變也。”（《漢語大詞典》（五），p.528）

31 （1）諍（出厶）：1.通“爭”。爭訟，爭論。”2.通“爭”。爭奪，爭競。（《漢語大詞典》（十一），p.198）

（2）功德施菩薩造，唐 地婆訶羅等譯《金剛般若波羅蜜經破取著不壞假名論》卷 1：「諍者是何？所謂煩惱。離彼煩惱名無諍定，須菩提住於此定，障及諍皆不與俱故，隨俗言無諍，行無諍行也。」（大正 25，890a6-8）

（3）《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 179：「諍有三：一、煩惱諍，二、蘊諍，三、鬪諍。煩惱諍者謂百八煩惱，蘊諍者謂死，鬪諍者謂諸有情互相陵辱、言語相違。」（大正 27，899a22-24）

守戒福致喜，犯戒有懼心，能斷三界³³漏³⁴，此乃近涅槃³⁵。
36」

是時比丘尼說此偈已，為現佛身相好光明。沙門見之悚然³⁷

-
- 32 (1) 參見《法句經》卷1〈10 放逸品〉：「比丘謹慎樂，放逸多憂愆，變諍小致大，積惡入火焰*。」（大正4，562c17-18）
※焰=焚【宋】【元】【明】【聖】。（大正4，562d，n.35）
(2) 參見《出曜經》卷7〈5 放逸品〉：「比丘謹慎樂，放逸多憂愆，戀*諍小致大，積惡入火焚。」（大正4，647b2-3）
※戀=變【宋】*【元】*【明】*。（大正4，647d，n.4）
- 33 三界：梵語 *trayo dhātavaḥ*，巴利語 *tiṣṣo dhātuyo*。指眾生所居之欲界、色界、無色界。此乃迷妄之有情在生滅變化中流轉，依其境界所分之三階級；係迷於生死輪迴等生存界（即有）之分類，故稱作三有生死，或單稱三有。又三界迷苦之領域如大海之無邊際，故又稱苦界、苦海。（《佛光大辭典》（一），p.584.3）
- 34 漏：梵語 *āsrava*，巴利語 *āsava*。流注漏泄之意，煩惱之異稱。謂眾生因為煩惱，常由眼耳等六根門漏泄過患，又於生死中流轉三界，故此煩惱，稱為漏。（《佛光大辭典》（五），p.5825.5）
- 35 涅槃：1.佛教語。梵語的音譯。舊譯“泥互”、“泥洹”。意譯“滅”、“滅度”、“寂滅”、“圓寂”等。是佛教全部修習所要達到的最高理想，一般指熄滅生死輪回後的境界。（《漢語大詞典》（五），p.1210）
- 36 參見《法句經》卷1〈10 放逸品〉：「守戒福致善*，犯戒有懼心，能斷三界漏，此乃近泥洹。」（大正4，562c19-20）
※善=喜【元】【明】。（大正4，562d，n.36）
- 37 悚（ㄌㄨㄨㄥˋ ㄨㄥˋ ㄨㄥˋ）然：1.惶恐不安貌。2.直豎貌。3.肅然恭敬貌。（《漢語大詞典》（七），p.539）

毛豎³⁸，稽首佛足悔過自陳³⁹：「愚癡迷謬⁴⁰違犯正教，往而不返，其將奈何？」

於是世尊即說偈言：

「若前放逸，後能自禁⁴¹，是照世間，念定其宜。⁴²
過失為惡，追⁴³覆⁴⁴以善，是照世間，念善其宜。⁴⁵
少壯捨家，盛修佛教，是照世間，如月雲消。⁴⁶
人前為惡，後止不犯，是照世間，如月雲消。⁴⁷」

-
- 38 (1) 豎：同“豎”。（《漢語大字典》（四），p.2712）
 (2) 豎（尸乂丿）：1.直立。（《漢語大詞典》（九），p.1346）
- 39 自陳：自己陳述。（《漢語大詞典》（八），p.1325）
- 40 迷謬：1.迷惑謬誤。（《漢語大詞典》（十），p.824）
- 41 自禁：猶自制。自己克制自己。（《漢語大詞典》（八），p.1331）
- 42 參見《法句經》卷1〈10 放逸品〉：「若前放逸，後能自禁，是照^{*}世間，念定其宜。」（大正4，562c21-22）
 ※照=照【宋】*【元】*【明】*。（大正4，562d，n.39）
- 43 追：7.補救，挽回。（《漢語大詞典》（十），p.780）
- 44 覆：2.翻轉。7.廣施，遍及。13.反，相反。（《漢語大詞典》（八），p.765）
- 45 參見《法句經》卷1〈10 放逸品〉：「過失為惡，追覆以善，是照^{*}世間，念善其宜。」（大正4，562c22-23）
 ※照=照【宋】*【元】*【明】*。（大正4，562d，n.39-1）
- 46 參見《法句經》卷1〈10 放逸品〉：「少壯^{*}捨家，盛修佛教，是照^{*}世間，如月雲消。」（大正4，562c23-24）
 ※案：《大正藏》原作「莊」，今依《高麗藏》作「壯」（第30冊，564c15）。
 ※照=照【宋】*【元】*【明】*。（大正4，562d，n.39-2）
- 47 參見《法句經》卷1〈10 放逸品〉：「人前為惡，後止不犯，

於是比丘重聞此偈結⁴⁸解貪止，稽首佛足還到樹下，數息、相隨、止、觀、還、淨⁴⁹，獲道果⁵⁰證成阿羅漢。」

是炤^{*}世間，如月雲消。」（大正 4，562c25-26）

※炤=照【宋】*【元】*【明】*。（大正 4，562d，n.39-3）

- 48 結：梵語 bandhana 或 samyojana。又作結使。即使煩惱。結，為繫縛之義；蓋煩惱繫縛眾生於迷境，令不出離生死之苦，故有此異稱。（《佛光大辭典》（六），p.5179.2）
- 49 （1）參見《佛說大安般守意經》卷 1：「安般守意有十點：謂數息、相隨、止、觀、還、淨、四諦。」（大正 15，164a13-14）
- （2）參見《雜阿毘曇心論》卷 8〈8 修多羅品〉：
 六因緣得六種安般念，所謂數、隨、止、觀、還、淨。
 數者，修行者巧便繫念數出入息，無一出入息而不覺知。若心亂者，或時減數，或時增數，或時亂數。減數者以二為一；增數者以一為二；亂數者出作入想、入作出想；心不亂者名為等數，五出息、五入息，此名十數。若修行者數時於十中間心亂者，還從一數起。若十數滿已，若亂不亂，要還從一起。畏心散故不過十，畏心聚故不減十。於上無未曾數故。
 隨者，出入息去無所行，而隨為長為短耶？為遍身耶？為在一處耶？入為遠為近？齊何轉還耶？
 止者，隨心所樂於身一分，繫心令住而觀察之，彼息於身為益、為損、為冷、為暖，如是等。
 觀者，修習極修習，如憶自己名，隨其所欲而現在前。
 還者，若依欲覺者少行，依出離覺者勤行。
 淨者，淨諸蓋。彼修行者於出入息作一想，觀身如竹筒，觀息如穿珠。出入息不動，於身不發身識，是名安般念成。（大正 28，934a23-b12）
- （3）案：「數息、相隨、止、觀、還、淨」即後來中國天台宗所說的「六妙門」。
- （4）六妙門：為天台宗所立。妙，指涅槃；入於涅槃之法門

有六，故稱六妙門。此處特指六種禪觀，即：(一) **數息門**，數息（從一至十）攝心，為入定之要法，故為第一妙門。(二) **隨息門**，隨息之出入而不計其數，如此則禪定自易引發，故為第二妙門。(三) **止門**，心止而諸禪自發，故為第三妙門。(四) **觀門**，觀五陰之虛妄，破種種顛倒妄見，則無漏之方便智可因此開發，故為第四妙門。(五) **還門**，收心還照，知能觀之心非實，則我執自亡，無漏之方便智自然而朗，故為第五妙門。(六) **淨門**，心無住著，泯然清淨，則真明之無漏智因此而發，自然斷惑證真，故為第六妙門。六妙門中，前三門屬定，後三門屬慧，依此定、慧，即可獲得真正之菩提。（《佛光大辭典》（二），p.1265.2-1265.3）

(5) 參見《法界次第初門》卷1：

一、數息門：攝心在息，從一至十，名之為數。行者為修無漏真法，先須調心入定。欲界麤散難攝，非數不治，故須善調身息。從一至十，則麤亂靜息，心神停住，是為入定之要。故以數息為妙門也。

二、隨息門：細心依息，知入知出，故曰為隨。行者雖因數息心住而禪定未發，若猶存數則心有起念之失，故須放數修隨心依於息。入時知入，出時知出，長短冷暖，皆悉知之。若心安明淨，因是則諸禪自發。故以隨為門也。

三、止門：息心靜慮，名之為止。行者雖因隨息心安明淨，而定猶未發。若心依隨，則微有起想之亂。澄淨安隱，莫若於止，故捨隨修止，是中多用凝心止也。凝心寂慮，心無波動，則諸禪定自然開發。故以止為門。

四、觀門：分別推析之，心名為觀。行者雖因止證諸禪定，而解慧未發。若住定心，則有無明味著之乖，故須推尋、檢析所證禪定，是中多用實觀四念處也。若觀心分明，則知五眾虛誑，破四顛倒及我等十六知見。顛倒既無，無漏方便因此開發。故以觀為門。

二、《十住毘婆沙論》卷 15 〈30 大乘品〉（大正 26，
106c17-20）：

「斷已生惡法，猶如除毒蛇。
斷未生惡法，如預斷流水。
增長於善法，如溉甘果栽。
未生善為生，如攢木出火。」

五、還門轉：心反照，名之為還。行者雖修觀照，而真明未發。若計有我能觀析破於顛倒，則計我之惑，還附觀而生，同於外道。故云是諸外道計著觀空智慧，不得解脫。若覺此患，即當轉心反照能觀之心。若知能觀之心虛誑無實，即附觀執我之倒自亡，因是無漏方便自然而朗。故以還為門。

六、淨門心：無所依，妄波不起，名之為淨。行者修還之時，雖能破觀之倒，若真明未發而住無能所，即是受念，故令心智穢濁。覺知此已，不住不著，泯然清淨，因此真明開發，即斷三界結使，證三乘道。故云其清淨得一心者，則萬邪滅矣。以淨為門，意在此也。（大正 46，673a25-b29）

50 道果：道，菩提；果，涅槃。由菩提之道而證涅槃之果，故稱道果。（《佛光大辭典》（六），p.5635.1）

佛度除糞人尼提

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家分享一則佛典故事，這故事出自《賢愚經》，在《大正藏》第4冊397頁上欄到398頁上欄。

過去，有一段時間，佛駐錫在舍衛國祇樹給孤獨園（祇樹給孤獨園有時候稱作祇洹精舍）。當時，舍衛城中人民很多，居住的房子非常狹窄，廁所很少，無論是大小便都要走到城外；不過，有一些富貴人家不想那麼麻煩，就將大小便排泄在便器中，雇用人定時清除。

那時候有一個人名叫尼提（《大智度論》翻譯作「尼陀」），尼提非常的貧困卑賤，因為沒有特別的才能，只能仰賴為客人清除糞便，收取微薄的費用維生。

那時，世尊觀察到尼提的善根已經成熟，應該度化他，於是，獨自帶著阿難進入城裡，想要救拔度化尼提；走到一個巷口時，正好遇到了尼提，尼提手上提著一個瓦器，裡面裝滿了糞便，正準備要拿去倒掉。尼提遠遠看見了世尊，覺得自己身分卑賤，感到很慚愧，因此轉身走到另外一條路，想將自己隱蔽起來默默地離開。

正當尼提要走出巷弄時，偏偏又看到了世尊，尼提心中更加地感到自卑羞恥，立刻又轉向另一條路，想要趕緊避

開；就在心慌意亂、匆忙之間，不小心將瓦瓶撞上了牆壁，因此瓦瓶就破碎了，瓶中的屎尿全部撒在尼提身上，尼提更加深深地慚愧不已，不敢見佛。

這時，世尊走到尼提面前，很慈悲地問他：「你想出家嗎？」

尼提回答：「如來身分這麼的尊貴，是轉輪聖王的金輪王種姓，而且隨侍在您身邊的弟子也都是高貴的人；像我這種身分卑賤至極的人，怎麼可能和他們一樣跟隨世尊出家修學呢？」

世尊就告訴尼提：「我所教授的佛法清淨微妙，就好像潔淨的水，能夠徹底洗除一切污穢；也像是猛烈的大火能夠燃燒所有的東西，無論大、小、好、壞，全部都能燒毀。我所教導的佛法也是這樣，廣大無邊，無論是貧、富、貴、賤，或是男、女，只要能如法實修的人，都能斷除所有的貪欲。」

這時，尼提聽了佛的開示，立刻生起無比的信心，很想要出家。佛就令阿難帶著尼提走出城外到大河水邊，讓尼提好好地清洗沐浴一番；清洗乾淨之後，便帶著尼提回到祇洹精舍，進一步為尼提解說經法中苦諦的道理，生死輪迴令人畏懼，只有證得涅槃解脫才能永遠安樂。

當下尼提便豁然開朗、心開意解，證得初果；尼提便向佛合掌，請求佛慈悲允許他出家成為沙門。

佛便對尼提說：「善來比丘！」於是，尼提鬚髮自落，穿上法衣。然後，佛再為尼提解說苦、集、滅、道四聖諦的道理。尼提聽完之後，當下斷盡一切煩惱，證得阿羅漢，三明六通全部具足（三明就是天眼明、宿命明跟漏盡明；六通是天眼通、天耳通、神足通、他心通、宿命通與漏盡通）。

當時，舍衛國的人民聽說尼提出家了，都心生厭惡、埋怨，紛紛議論：「為什麼世尊要允許那個賤人出家學道？以後我們該怎麼向他禮拜？如果想要供養佛及僧眾時，那個人也來的話，不就會弄髒了我們的床席嗎？」這樣的流言展轉傳到波斯匿王耳中。

波斯匿王聽到這件事也有點埋怨，心裡很不平靜，便乘坐著羽毛裝飾的車，帶著許多侍從前往祇樹給孤獨園，想要請問世尊，以解除心中的疑惑。

大隊人馬到了祇洹精舍門前，先暫停休息。看到祇洹精舍門外有一塊巨大的岩石，尼提比丘就坐在岩石上縫補舊衣，一旁還有七百位天人，每個人都手捧著香花供養，並以右繞的方式向尼提比丘敬禮。

波斯匿王看到這種情形覺得非常歡喜，便走到這位比丘面前，對他說：「我想要見佛，請為我通報一聲。」

尼提比丘立刻以神通將身體隱沒於岩石中，進入精舍後再出現於世尊面前，向世尊請問：「波斯匿王現在在外面，

想要進來拜見世尊，先讓我進來向您請示。」

佛就告訴尼提：「你就用剛剛進來的方式，照著原路回去，告訴波斯匿王可以進來。」

尼提遵從世尊的指示，用神通力回去，不久又從岩石中出來，就好像從水中冒出來一樣，一點障礙都沒有。

尼提便告訴波斯匿王：「我已經向佛請示了，大王！您現在可以進去了。」

波斯匿王心裡想：「之前我所疑惑的事，暫時先擱置一旁，我應該先向佛請問：這位比丘到底修了什麼福德，竟然有這麼奇妙的神通力？」

波斯匿王進入祇洹精舍，見了佛，頂禮佛足，右繞三圈，然後退坐在一旁，對世尊說：「剛才那位比丘的神通力真是太稀有難得了，居然能夠像入水裡一樣地穿入岩石中，還能從沒有孔穴的岩石中出來；不知道他的姓名是什麼？還請佛告訴我。」

（可能波斯匿王心裡想：「佛您如果想要度化的話，應該去度化那樣子的比丘才對啊！您為什麼要去度化那個尼提？」這就是波斯匿王的疑惑。）

結果，世尊對波斯匿王說：「他就是舍衛國中最卑賤的人，我已經度化了他，而且他已經證得阿羅漢果了。大王今

天特地來這裡，就是為了問這件事吧！」

波斯匿王聽了佛說的話，立刻消除了傲慢心，感到非常的開心喜悅。

佛接著對波斯匿王說：「一般凡夫生在世間，身分的尊、卑、貴、賤，家境的貧、富、苦、樂，都是由於過去自己所造作的行為而感得相應的果報。

如果待人仁慈、謙虛和順，尊敬長輩、愛護幼小，就會生為身分尊貴的人；如果對人逞凶鬥狠、蠻橫不講理，驕傲放縱、自以為是，就會轉生為卑賤的人。」

波斯匿王對世尊說：「世尊出世，救濟度化、潤澤無數眾生，即使這麼平凡鄙陋下賤的人也能拔除他的痛苦，使他常得安樂。這位尼提比丘究竟是什麼因緣，這輩子生於卑賤的種姓？又曾種下什麼善根福德，能遇到世尊，承受您的教化，聞法後不久便證得阿羅漢果？祈願世尊分別為我解說。」

佛對波斯匿王說：「專心地聽，好好地受持！我將為你解說，希望你能領悟。過去迦葉如來曾出現在世間，當如來滅度後，有比丘僧約十萬人，其中有一名沙門作僧自在（「自在」是自由自在、不受拘束，引申為支配者或主人的意思。「僧自在」，可能是管理僧眾的人，可以理解為僧主或者現在所稱的住持）；這位僧自在身體得了病，吃了藥以後想要排便，但因為心性驕傲，仗著權勢，不自己外出大小便，而

直接將大小便拉在金銀做的澡盤中，命令一位弟子托著澡盤拿去丟掉；沒想到，他的弟子其實已經是證得初果的聖人。由於這位沙門過去世不能謙虛和順，自己仗著財產多，把持僧事，稍微有一點的不舒服就偷懶不起身，差遣使喚證果的聖人，命令聖人幫他清除污穢糞便。由於這個因緣，他不斷地在生死中輪迴，經常轉生為身分卑賤的人，五百世中幫人清除糞便，一直到今生。不過，由於他過去有出家受戒的功德，使得他今生有機緣遇到我出世，因此聽聞正法而得道。」

佛告訴大王：「你想知道當時的僧自在是誰嗎？他就是現在的尼提比丘。」

波斯匿王對世尊說：「如來出世，實在太稀有難得，能利益無量無邊苦惱的眾生！」

佛對大王說：「善哉！善哉！如你所說。」

佛又對波斯匿王說：「眾生在三界中輪迴流轉，沒有固定不變的階級、身分。凡是累積善業、仁慈和順的人，便會生在豪貴之家；若是習慣造作惡業、放縱驕慢的人，便會生在卑賤低下的家裡。」

波斯匿王聽了心生歡喜，不再有驕慢心，便起身長跪，向尼提比丘頂禮雙足，自己誠心懺悔認錯，請求原諒，希望能去除自己的過失。

世尊便藉這個機會為大眾廣說佛法微妙的義理，所論述的內容，是教導布施、持戒及生天之論，希望大家觀想貪欲是不清淨的，唯有出離三界輪迴才是真正的安樂。

當時與會大眾聽到佛的開示，大家都得道證果，信受奉行。

這則故事有幾個地方值得我們反省：

佛法清淨微妙，如來的法水，能洗滌一切煩惱塵垢；又像智慧之火，能燒盡大大小小的煩惱。佛法廣大無邊，不分任何種姓、貧富貴賤、男女老少，只要能如法修學的人，都能斷除煩惱、得到解脫。

尼提雖然出身於奴隸階級，從事卑下的工作為人除糞，世尊一樣慈悲度化他，之後尼提還證得阿羅漢果。不過，佛陀也點出為何尼提生於卑賤家的因緣，由於尼提過去生仗著權勢，驕慢自大，指使聖者為他清除糞便，因而生於卑賤的種姓。佛說：「仁慈謙順，敬長愛小，則為貴人；凶惡強橫，驕慢自大，則為賤人。」我們希望自己是個卑賤的人嗎？如果不希望成為賤人的話，那就好好去除驕慢心，待人仁慈、謙虛和順，尊敬長輩、愛護幼小吧！

以上以這些跟大家共勉！

（福嚴推廣教育班，2013.5.4）

※經典原文

一、《賢愚經》卷 6（35）〈尼提度緣品第 30〉（大正 4，397a24-398a12）：

如是我聞：一時，佛在舍衛國祇樹給孤獨園。爾時，舍衛城中，人民眾多，居止¹隘迳²，廁溷³𪔐⁴少，大小便利⁵，多往出城。或有豪尊不能去者，便利在器中，雇人除之。

時有一人，名曰尼提，極貧至賤，無所趣向，仰⁶客作除糞，得價自濟⁷。

爾時，世尊即知其應度，獨將⁸阿難入於城內，欲拔濟之，到一里⁹頭，正值尼提持一瓦器，盛滿不淨，欲往棄之；遙見世尊，極懷鄙¹⁰愧，退從異道隱屏¹¹欲去；垂當出里，復見世尊，倍用鄙恥，迴趣餘道，復欲避去，心意忽忙，以瓶

1 居止：1.住所。《漢語大詞典》（四），p.20）

2 迳（ㄇㄛˋ）：9.同“窄”。狹窄。《漢語大詞典》（十），p.759）

3 廁溷（ㄈㄨˋㄌㄨㄣˋ）：廁所。《漢語大詞典》（三），p.1251）

4 𪔐（ㄊㄩㄣˊ）：“鮮”。少。《漢語大字典》（一），p.565）

5 便利：6.排泄屎尿。《漢語大詞典》（一），p.1362）

6 仰：依賴，依靠。《漢語大詞典》（一），p.1208）

7 濟：5.救助。《漢語大詞典》（六），p.190）

8 將：9.帶領。《漢語大詞典》（七），p.805）

9 里：1.鄉村的廬舍、宅院。後泛指鄉村居民聚落。2.城邑的市廛、街坊。今稱巷弄。《漢語大詞典》（十），p.367）

10 鄙：8.淺陋，低賤。10.以為羞恥。《漢語大詞典》（十），p.675）

11 隱屏：掩藏隱蔽。《漢語大詞典》（十一），p.1124）

打壁，瓶即破壞，屎尿澆身，深生慚愧，不忍¹²見佛。

是時，世尊就到其所，語尼提言：「欲出家不？」

尼提答言：「如來尊重，金輪王種，翼從¹³弟子，悉是貴人，我下賤弊惡之極，云何同彼而得出家？」

世尊告曰：「**我法清妙，猶如淨水，悉能洗除一切垢穢；亦如大火能燒諸物，大小好惡，皆能焚之；我法亦爾，弘廣無邊，貧富貴賤，男之與女，有能修者，皆盡諸欲。**」

是時尼提聞佛所說，信心即生，欲得出家。佛使阿難將出城外大河水邊，洗浴其身，已得淨潔，將詣祇洹，為說經法，苦切之理，生死可畏，涅槃永安；霍¹⁴然意解，獲初果證，合掌向佛，求作沙門。

佛即告曰：「善來比丘！」鬚髮自落，法衣在身。佛重解說四諦要法，諸漏得盡，成阿羅漢，三明¹⁵六通¹⁶皆悉具足。

爾時，國人聞尼提出家，咸懷怨心而作是言：「云何世尊聽此賤人出家學道？我等如何為其禮拜，設作供養，請佛及僧？斯人若來，污我床席！」展轉相語，乃聞於王。

12 不忍：1.不忍心，感情上覺得過不去。(《漢語大詞典》(一)，p.417)

13 翼從：輔翼隨從。(《漢語大詞典》(九)，p.679)

14 霍(尸乂丩、)：2.引申為疾速，急速。(《漢語大詞典》(十一)，p.703)

15 三明：天眼明、宿命明、漏盡明。

16 六通：天眼通、天耳通、神足通、他心通、宿命通、漏盡通。

王聞亦怨恨¹⁷，情用反側¹⁸，即乘羽葆¹⁹之車，與諸侍從往詣祇洹，欲問如來所疑之事。

既到門前，且小停息。祇洹門外有一大石，尼提比丘坐於石岩縫補故衣，有七百天人各持華香而供養之，右邊敬禮。

時王覩見，深用歡喜，到比丘所而語之言：「我欲見佛，願為通白²⁰。」

比丘即時身沒石中，踊出於內，白世尊曰：「波斯匿王今者在外，欲得來入覲²¹省²²諮問²³。」

佛告尼提：「從汝本道，往語令前。」

尼提尋時²⁴還從石出，如似出水無有罣礙，即語王言：「白佛已竟，王可進前。」

王作此念：「向²⁵所疑事，且當置之。先當請問，此比丘者

17 怨恨：4.埋怨。（《漢語大詞典》（七），p.450）

18 （1）反側：3.不安分，不順服。（《漢語大詞典》（二），p.864）

（2）案：情用反側：情——心情，實情。用——因此。反側——不平靜，不順服，即不服。

19 羽葆（ㄅㄨˋ ㄅㄨˋ ㄨˇ）：2.帝王儀仗中以鳥羽聯綴為飾的華蓋。（《漢語大詞典》（九），p.639）

20 通白：2.通報，傳達。（《漢語大詞典》（十），p.924）

21 覲（ㄇㄨˋ ㄩˋ ㄛˋ ㄨˇ）：3.會見，拜見。（《漢語大詞典》（十），p.352）

22 省（ㄕㄨㄥ ㄩㄥ ㄨˇ）：4.探望，問候。（《漢語大詞典》（七），p.1169）

23 諮問：咨詢，請教。（《漢語大詞典》（十一），p.350）

24 尋時：片刻，不久。（《漢語大詞典》（二），p.1291）

25 向：10.原先。12.剛才。（《漢語大詞典》（三），p.136）

有何福行，神力乃爾？」

王入見佛，稽首佛足，右邊三匝²⁶，却坐一面，白世尊言：「向者比丘，神力難及，入石如水，出石無孔，姓字何等？願見告示²⁷。」

世尊告曰：「是王國中極賤之人，我已化度，得阿羅漢，大王故來，欲問斯義。」

王聞佛語，慢心即除，欣悅無量。

因告王曰：「凡人處世，尊卑貴賤，貧富苦樂，皆由宿行，而致斯果。仁慈謙順，敬長愛小，則為貴人；凶惡強梁²⁸，僞恣²⁹自大，則為賤人。」

波斯匿王白世尊言：「大聖出世，多所潤濟³⁰，如此凡陋下賤之人，拔其苦毒³¹，使常安樂。此尼提者，有何因緣生於賤處？復種何德得遇聖尊，稟受³²仙化，尋成應真³³？唯願世尊敷演³⁴分別。」

26 匝（ㄗㄩˋ）：1.周，圈。（《漢語大詞典》（一），p.958）

27 告示：1.曉諭，示知。（《漢語大詞典》（三），p.210）

28 強梁：6.強橫凶暴。（《漢語大詞典》（四），p.142）

29 僞恣：驕傲放縱。（《漢語大詞典》（七），p.738）

30 潤濟：救濟。（《漢語大詞典》（六），p.149）

31 苦毒：1.痛苦，苦難。（《漢語大詞典》（九），p.320）

32 稟受：猶承受。（《漢語大詞典》（八），p.105）

33 應（一ㄥˋ）真：佛教語。羅漢的意譯。意謂得真道的人。（《漢語大詞典》（七），p.754）

34 敷演：1.陳述而加以發揮。（《漢語大詞典》（五），p.505）

佛告王曰：「諦聽善持！吾當解說令汝開悟。乃往過去迦葉如來出現世間，滅度之後，有比丘僧凡十萬人，中有一沙門，作僧自在³⁵，身有疾患服藥自下，憍傲恃勢，不出便利，以金銀澡槃³⁶就中盛尿，令一弟子擔往棄之；然其弟子是須陀洹。由在彼世不能謙順³⁷，自恃多財，秉³⁸捉³⁹僧事，暫有微患懶不自起，驅役聖人令除糞穢。以是因緣，流浪生死，恒為下賤，五百世中為人除糞，乃至於今。由其出家持戒功德，今值我世聞法得道。」

佛告大王：「欲知爾時僧自在者，今尼提比丘是。」

波斯匿王白世尊言：「如來出世，實為奇特，利益無量苦惱眾生！」

佛告大王：「善哉！善哉！如汝所言。」

佛又告曰：「三界輪轉，無有定品⁴⁰。積善仁和⁴¹，生於豪尊；

35 (1) 自在：2.自由，無拘束。《漢語大詞典》(八)，p.1311)

(2) 案：「自在」一詞，梵文有 *vacita* (自在)、*vacin* (自在，某某的支配者，主)。「僧自在」，可能是管理僧團的人，也許是住持。

36 槃：1.同“盤”。古代承水器皿。《漢語大詞典》(四)，p.1214)

37 謙順：謙遜恭順。《漢語大詞典》(十一)，p.389)

38 秉：3.執，持。4.主持，掌握。《漢語大詞典》(八)，p.29)

39 捉：7.掌管。《漢語大詞典》(六)，p.610)

40 品：4.等級，等第。《書·舜典》：“百姓不親，五品不遜。”孔穎達疏：“品，謂品秩也，一家之內尊卑之差。”《漢語大詞典》(三)，p.321)

習惡放恣⁴²，便生卑賤。」

王大歡喜，無有慢心，即起長跪，執尼提足而為作禮，懺悔自謝，願除罪咎⁴³。

世尊爾時因為廣說法微妙之義，所謂論者，施論、戒論、生天之論，欲不淨想，出要⁴⁴為樂。

爾時，大會聞佛所說，各獲道證，信受奉行。

二、《大智度論》卷 26〈1 序品〉(大正 25, 248a6-13):

「無異想」者，佛於一切眾生無分別，無遠近異想：是貴可為說，是賤不可為說。

如日出普照萬物，佛大悲光明，一切憐愍等度：恭敬者、不恭敬者，怨、親，貴、賤，一切悉等。

如客除糞人，名尼陀，佛化度之，得大阿羅漢。

亦如德護居士，火坑毒飯，欲以害佛；即以其日除其三毒，滅邪見火。

41 仁和：仁愛溫和。(《漢語大詞典》(一)，p.1098)

42 放恣：放縱。(《漢語大詞典》(五)，p.414)

43 罪咎：過失，罪愆。(《漢語大詞典》(八)，p.1029)

44 出要：與出離同義。要，含有願、要道之意，故世多稱「出離之要道」、「出離生死之要法」等語。(《佛光大辭典》(二)，p.1557.3)

如是等無有異想。

三、《大智度論》卷 98 〈88 薩陀波崙品〉（大正 25，
741c10-15）：

有人言：雖是大人，宿世小罪因緣故，生貧窮家。有雖是小人，先世少行布施因緣故，生⁴⁵大富家。如蘇陀夷、尼陀等，是諸天所供養人，而生小家。貧有二種：一者、財貧，二者、功德法貧。功德法貧，最大可恥！財貧，好人亦有；法貧，好人所無。

45（不）+生【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，741d，n.17）

福慧集(四) 【佛典故事③】

作者：釋厚觀

出版者：福嚴精舍

地址：30065 新竹市明湖路 365 巷 3 號

電話：(03)520-1240

傳真：(03)520-5041

網址：<http://www.fuyan.org.tw>

E-mail：fuyan.tw@msa.hinet.net

郵政劃撥：10948242 戶名：福嚴精舍

2015 年 1 月初版 (5000 本)

流通處：

1、福嚴精舍：30065 新竹市東區明湖路 365 巷 3 號

電話：(03)520-1240 傳真：(03)520-5041

2、慧日講堂：10489 台北市中山區朱崙街 36 號

電話：(02)2771-1417 傳真：(02)2771-3475

印刷：結果設計印刷 電話：(03)526-6996

ISBN：978-986-86368-4-2 (第 3 冊：平裝附光碟片)



福嚴精舍

- 30065新竹市明湖路365巷3號
- 電話：(03) 520-1240
- 傳真：(03) 520-1241