

# 大智度論

講義(七)

卷84～卷100

■ 釋厚觀 編

## 序

《大智度論》是《摩訶般若波羅蜜經》的釋經論，向來有「佛教百科全書」的美譽。《大智度論》除了廣釋《般若波羅蜜經》之外，還引用了大量的經、律、論，無論是文獻研究，或是修行實踐，《大智度論》皆具有很高的參考價值。不過，要深入《大智度論》的內涵，必須充實《阿含經》、部派思想、初期大乘經典，乃至《中論》論法等，才能正確掌握其中要義。

《大智度論》由鳩摩羅什譯師傳入中國，根據文獻記載，距今一千多年前，當《大智度論》翻譯完成後，宣講法席盛況空前，一時之間蔚為風潮，曾出現過多本相關注疏。遺憾的是，流傳至今，卻僅存北周慧影法師的《大智度論疏》殘本，甚為可惜！筆者弘講《大智度論》多年，為了教學的方便，著手《大智度論講義》的編輯，經過多次修訂，終於因緣成熟，於是決定印行出版。

感恩種種殊勝的助緣聚合，《大智度論講義》才得以完成；在此，願將這段因緣歷程略述如下，以供後人參考。

### 與《大智度論》的因緣

說起我與《大智度論》的因緣，要從 1975 年說起。當時就讀大學二年級的我，到佛教書局請購佛書，一眼看到架上「大智度論」這四個字，立刻生起無量的歡喜心。或許是宿昔因緣，我與《大智度論》從此展開了法喜充滿的旅程。

初次瀏覽《大智度論》時，對其中精彩的故事與生動的譬喻特別感興趣，只是許多「阿毘達磨」的名詞與法義都看不懂，又沒有人指導，只好略過，無法完整地看完。

後來，就讀中華佛學研究所，陳榮波老師於 1983 年帶領我們上《大智度論》課程，以「印順導師《大智度論》標點本」為讀本。當時我們班上有八位同學，簡單編輯講義上台報告；惠敏法師實力比較深厚，分配多一點，其他每人大約 12 卷，以一學期的時間將 100 卷的《大智度論》讀完。另外，陳榮波老師還開了一門《俱舍論》，也僅是一學期。雖然時間很短，無法仔細研讀，但在上完這兩部論之後，對佛法的架構更能掌握，對法義的理解也深入許多。當時，便決定以《大智度論》作為我的研究論文。

中華佛學研究所三年結業後，1985 年秋，我依止 印公導師出家。1987 年 4 月，到日本東京大學留學，這段期間，仍以《大智度論》為研究主題。每年寒假或暑假都會回來臺灣到華雨精舍小住幾天，向 導師請安，並請教《大智度論》相關問題。記得約於 1991 年的某一天，請教法義之後，導師說：「你等等，我有一樣東西送給你。」沒想到，拿出來的竟然是導師整理最勤、最詳細的《大智度論》筆記。當時真是滿心法喜，感激不已！我當下就發願，未來要設法使這份手稿發揮最大功用，並將這份筆記的內容整理出來與大家分享。2003 年起，我們先將《大智度論》筆記進行掃描，又請福嚴佛學院師生及福嚴推廣教育班學員共三十餘人，日以繼夜地將導師筆記轉打成文字檔，並進

行了六次的校對，於 2004 年由印順文教基金會發行「印順導師《大智度論》筆記」光碟，與大眾結緣。

另外，為了解決《大智度論》100 卷中前後交互引證的出處，我與郭忠生老師合編了《大智度論之本文相互索引》，全文刊行於 1998 年 9 月 25 日出版的《正觀》第 6 期。「印順導師《大智度論》筆記」及這份《相互索引》，成為日後編輯《大智度論講義》的重要參考。

## 以《大智度論》為主的教學

編輯完整的《大智度論講義》之前，藉由講授《大智度論》教學相長，不斷地深入、旁通，是非常必要的。我以《大智度論》為主體的教學，可分為兩種模式：一為主題式探討，二為全面性研讀。

一、**主題式探討**：提出《大智度論》中幾項重要的主題，引導學生、聽眾進入《大智度論》的大門。

在日本留學期間，惠敏法師與我，以及在日本工作的居士、留學生等組成「菩提會」，每月聚會研討佛法。1993 年 9 月起，定期以《大智度論》中的「六度」為主題，作深入淺出的講授。1997 年，東京大學印度學佛教學博士課程修畢後回國，一方面在台北中華佛學研究所開了一年的《大智度論》課程，同時也回到新竹福嚴佛學院任教。1997 年 9 月至 1998 年 6 月，與福嚴佛學院學生一起研討《大智度論》中的「菩薩觀與六波羅蜜」；1999 年 9 月至 2000 年 6 月，則以《大智度論》的「共聲聞的三十七道品、三解脫門，及佛的十八不共法，淨佛國土」為主題。而 2001 年 4 年 11 日至 2001 年 6 月 27 日，首次開辦「福嚴推廣教育班」第 1 期，由於授課對象為學佛的社會大眾，因此選讀了《大智度論》中的「六波羅蜜」。

此外，多次海外弘法時，由於需要在短短的幾小時內，使聽眾得到法益，也多半採取「主題式探討」。

二、**全面性研讀**：以《大智度論》100 卷為教材，進行完整的研討、授課。

於 2004 年 9 月至 2006 年 6 月間，每週 4 至 5 小時的時數，以新竹福嚴佛學院院內學生為主，首次將 100 卷的《大智度論》完整上過一回。上課前，由我指導同學編輯講義，平均修改過七次才定稿，上台報告及師生討論後，又再次修訂才完成。

2006 年，我被推舉為慧日講堂第 13 任住持，在台北成立「慧日佛學班」，為一般大眾講授《大智度論》。第 1 期至第 8 期的慧日佛學班（2006 年 9 月 23 日至 2010 年 6 月 5 日），以四年的時間上完《大智度論》卷 1 至卷 55。2010 年 6 月 27 日，我回任為福嚴精舍住持及佛學院院長，繼續在新竹福嚴推廣教育班（2010 年 9 月 18 日至 2013 年 6 月 8 日）上完《大智度論》卷 56 至卷 100。

從 2006 年 9 月至 2013 年 6 月，前後整整七年，由我自己完整地講完《大智度論》100 卷。這份《大智度論講義》，就是這段時期編輯修訂完成的。

於此同時，為了強化對於《大智度論》引證文獻的背景知識，我和福嚴佛學院學有專精的老師們，共同於院內開設《大毘婆沙論》200卷、《俱舍論》30卷的研究課程。另外，也和學院師生一起完整地研讀過漢譯四部《阿含經》，我也完整地講授過龍樹菩薩兩部重要的著作《中論》、《十住毘婆沙論》，以及《大乘大義章》（東晉 慧遠問，羅什答，《鳩摩羅什法師大義》）。

至今，即使100卷的《大智度論講義》已編輯完成，2009至2010年、2013至2014年，每學年我仍於學院內開設《大智度論》課程，一方面溫故知新，另一方面鍛鍊學生深入經藏的能力。

由於隨時要查閱《大智度論》，《大正藏》第25冊這本精裝書幾乎成了我的「日常課誦本」，且已經多次解體，只能勉強以膠帶黏貼繼續使用。每次師友們看到我這本《大智度論》，總是笑稱這是「韋編三絕」的現代版！

## 《大智度論講義》的編輯

《大智度論講義》的編輯，以《大正藏》第25冊中的《大智度論》原文為底本，除了改用新式標點之外，並分段落、加科判，並加註難解的字詞及《大智度論》所引用的經、律、論出處，方便讀者對照參考。

關於「新式標點」，參考了「印順導師《大智度論》標點本」（民國64年12月8日完成校勘標點，香港佛慈淨寺藏版）。不過，印順導師所用的底本是清光緒9年（1883年）姑蘇刻經處的版本，用字與《大正藏》有不少出入，必須視情形加以調整。

「科判」部分，除了參考北周 慧影的《大智度論疏》（《卍新纂續藏經》第46冊）、隋 吉藏的《大品經義疏》（《卍新纂續藏經》第24冊）之外，「印順導師《大智度論》筆記」提供了很大的幫助，少部分參考了妙境法師的《摩訶般若波羅蜜經·科判表》（美國法雲禪寺出版社般若編輯小組編，2005年4月，美國法雲寺發行），其他多是筆者所加。

關於《大智度論》的「引文出處」，比利時 Lamotte 教授的「《大智度論》法文譯注」提供了很大的幫助，非常感謝郭忠生老師幫忙翻譯其中部分內容！不過，Lamotte 教授僅譯出《大智度論》卷1～卷34及〈發趣品〉，因此，第35卷之後的「引文出處」，都是在教學及講義的編輯過程中由筆者及同學找出來加註的。

事實上，還有很多豐富的內容，因受限於篇幅，無法全部記載於《大智度論講義》中。如果要將我上課的內容整理成書，分量勢必相當可觀。因此，有心研讀的讀者們，若能搭配我講授的《大智度論》MP3，或許可以解決「法門分別」等較深奧的問題。相關影音資料可以到慧日講堂影音下載網站(<http://video.lwdh.org.tw/html/dzdl/dzdl00.html>)，及 Youtube、土豆網瀏覽。由於講義增補了一些腳注，加上重新排版，影音中提到的頁數與腳注，可能有些地方與本講義的內容稍有出入，還請各位諒察。

在講義編輯過程中，關於法義及經文的解讀，與宗證法師有較多的討論，提供了不少寶貴的意見；關於中文字詞問題，慧璉法師、王志攀居士曾給過我一些建議；福嚴佛

學院師生間的討論、腦力激盪，彼此教學相長，也多少呈現於《大智度論講義》中；在排版印刷方面，本良法師幫了很大的忙；在影音方面，還有多位法師、居士幫忙錄影、錄音、視訊、聽打、校對、剪接、後製等，提供種種助緣，在此一併致謝。

2013年7月起，臺灣大學哲學系漢傳佛學研究室，每個月於臺大校內舉辦的「《大智度論》研讀會」<sup>1</sup>，使用筆者編的《大智度論講義》來研討；台北中華佛教青年會、佛陀教育基金會、高雄正信佛教青年會等單位，也應用過這份講義來開課；海內外也時有耳聞開辦《大智度論》課程的消息，實在令人感到欣慰。

《大智度論講義》的編輯，前後花了七年的時間，科判層次、編輯體例未能統一，疏失難免，還請讀者海涵；《大智度論》的解讀與科判見仁見智，還有許多改善的空間，還望賢達智士不吝指正。最後，願以此功德，迴向於菩提，我等與眾生，皆共成佛道！

2014年9月1日 釋厚觀 序於新竹福嚴精舍



參與臺大哲學系舉辦的「《大智度論》研讀會」，照片中由右至左，分別為筆者、陳平坤教授、嚴瑋泓教授、李明書助理。

<sup>1</sup> 詳情見臺灣大學哲學系漢傳佛學研究室網址 <http://homepage.ntu.edu.tw/~d01124001/> (2014.09.01)。「《大智度論》研讀會」始自2013年7月20日，目前持續進行中。

# 凡例

## 壹、編輯原則

本講義以《大正藏》第 25 冊 (No. 1509)《大智度論》為底本，改用新式標點，並分段落，加上科判，加註難解的字詞及《大智度論》所引用的經、律、論出處，保留《大正藏》部分校勘，適時比對《高麗藏》，作為判讀文義依據。

## 貳、編輯體例

### 一、正文

(一)《大智度論》是「經、論」合編，經文以「標楷體」標示，論文以「新細明體」標示。如：

【經】住王舍城。

【論】今當說。

(二)正文中，左方上標括弧中數字「<sup>(1)</sup>、<sup>(2)</sup>……」，表示第 1、2……項，非註腳。如：

檀有種種利益：<sup>(1)</sup>檀為寶藏，常隨逐人；<sup>(2)</sup>檀為破苦，能與人樂。

(三)正文中，括弧中反底色英文及數字「(○○)」，表示《大正藏》頁碼。如：

佛記彌勒菩薩「汝當來世，當得作佛，號(58a)字彌勒」。

### 二、科判

(一)科判以縮小粗體加框，以便與《大智度論》區別，序號以壹、(壹)、一、(一)、1、(1)、A、(A)、a、(a)等分層次標示。如：

**壹、釋「檀波羅蜜滿」**

問曰：云何名檀波羅蜜滿？

**(壹)……**

唯科判中部分含有「因論生論」者，以「※」符號表示。如：

**※ 因論生論：何謂不到彼岸**

問曰：云何名不到彼岸？

(二)在卷 1 至卷 40 底本中，小段經文之後緊接著大段釋論，為配合原文架構，將經、論合併科判。不分經文、釋論，科判均以「新細明體」標示。自卷 41 起，大段經文之後才出現釋論，因為經文內容甚多，有必要再分

段；而且，有些經文並沒有對應的釋論，因此將經文與釋論分別做科判，經文以「標楷體」標示，釋論以「新細明體」標示。經文與釋論之科判可以相互對照。如：

**【經】**

**二、須菩提以「不住門」說般若**

復次，世尊！菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，色中不應住，受、想、行、識中不應住。

**【論】**釋曰：

**二、須菩提以「不住門」說般若**

上須菩提以「謙讓門」說般若，雖言不說，而實為諸菩薩說般若波羅蜜。今須菩提以「不住門」直為菩薩說般若波羅蜜。

(三) 科判反底色「**○○○**」，表示此段前已述。如：

**參、佛八現神力**

**(壹) 出身分光** (承上卷 7 (大正 25, 113a9-114b19))

(四) 部分科判引用印順法師之《大智度論筆記》，由於這些筆記並非一時一地所完成，筆記的內容也不一定按照藏經次序，格式也不統一，筆記的用紙，有中小學的筆記本，也有漢藏教理院所印製的宣紙，也有一般的十行紙。為方便整理，暫且依筆記本的冊數編號為 A 至 J。如下例表示轉寫打字本編號 A001，第 1 頁：

**貳、般若緣起二十一事** (印順法師，《大智度論筆記》[A001] p.1)

## 目錄

序 .....	I
凡例 .....	V
目錄 .....	VII

**(第 13 期)****卷 84**

〈釋三慧品第七十之餘〉(大正 25, 645b6-651c3) .....	2412~2440
---------------------------------------	-----------

**卷 85**

〈釋道樹品第七十一〉(大正 25, 651c6-654c23) .....	2441~2454
〈釋菩薩行品第七十二〉(大正 25, 654c24-657b15) .....	2455~2466
〈釋種善根品第七十三〉(大正 25, 657b16-658b22) .....	2466~2470

**卷 86**

〈釋遍學品第七十四〉(大正 25, 658c2-664b25) .....	2471~2496
〈釋次第學品第七十五〉(大正 25, 664b26-666a23) .....	2497~2504

**卷 87**

〈釋次第學品第七十五之餘〉(大正 25, 666b2-670b23) .....	2505~2521
〈釋一心具萬行品第七十六〉(大正 25, 670b24-675a14) .....	2522~2540

**卷 88**

〈釋六喻品第七十七〉(大正 25, 675a17-677c25) .....	2541~2553
〈釋四攝品第七十八〉(大正 25, 677c26-684b5) .....	2554~2578

**卷 89**

〈釋四攝品第七十八之餘〉(大正 25, 684b8-687c17) .....	2579~2596
〈釋善達品第七十九〉(大正 25, 687c18-692c8) .....	2597~2617

**卷 90**

〈釋實際品第八十〉(大正 25, 692c11-699b24) .....	2618~2643
【附表】十二緣起(三世兩重因果) .....	2643

**卷 91**

〈釋照明品第八十一〉(大正 25, 699c2-705b15) .....	2644~2665
---------------------------------------	-----------



## 卷 92

〈釋淨佛國土品第八十二〉(大正 25, 705b18-709b12) ..... 2666~2683

## (第 14 期)

## 卷 93

〈釋淨佛國土品第八十二之餘〉(大正 25, 709b15-712c18) ..... 2684~2698

〈釋畢定品第八十三〉(大正 25, 712c19-715a12) ..... 2699~2708

## 卷 94

〈釋畢定品第八十三之餘〉(大正 25, 715a15-718b10) ..... 2709~2721

〈釋四諦品第八十四〉(大正 25, 718b11-721b27) ..... 2722~2735

## 卷 95

〈釋七喻品第八十五〉(大正 25, 721c2-724a7) ..... 2736~2746

〈釋平等品第八十六〉(大正 25, 724a8-728b15) ..... 2747~2765

## 卷 96

〈釋涅槃如化品第八十七〉(大正 25, 728b18-731a6) ..... 2766~2778

〈釋薩陀波崙品第八十八〉(大正 25, 731a7-733c21) ..... 2779~2792

## 卷 97

〈釋薩陀波崙品第八十八之餘〉(大正 25, 734a2-737c16) ..... 2793~2809

## 卷 98

〈釋薩陀波崙品第八十八之餘〉(大正 25, 737c19-744c8) ..... 2810~2838

## 卷 99

〈釋曇無竭品第八十九〉(大正 25, 744c11-750b17) ..... 2839~2863

## 卷 100

〈釋曇無竭品第八十九〉(大正 25, 750b20-753c27) ..... 2864~2878

〈釋囑累品第九十〉(大正 25, 753c28-756c19) ..... 2879~2892

**總目錄** ..... i~x

## 《大智度論》卷 84

〈釋三慧品第七十之餘〉

（大正 25，645b6-651c3）

釋厚觀（2012.09.15）

### 【經】

三、明般若之行法（承上卷 83）

（一）明無所行（承上卷 83）

（二）明無所得行（承上卷 83）

（三）明無為無作行（承上卷 83）

1、正明無為無作（承上卷 83）

2、釋分別三乘疑

（1）須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若諸法無所為、無所作，不應分別有三乘：聲聞、辟支佛、佛乘？」

（2）佛答

A、佛述成

佛告須菩提：「諸法無所為、無所作<sup>1</sup>，無有分別；有所為、有所作中有分別。<sup>2</sup>

B、釋因：諸法不可得故無分別，凡愚著諸法故生疑

何以故？凡夫愚人<sup>3</sup>不聞聖法，著五受眾，所謂色、受、想、行、識，著檀波羅蜜，乃至著阿耨多羅三藐三菩提。是人念有是色、得是色，乃至念有是阿耨多羅三藐三菩提、得是阿耨多羅三藐三菩提。

是菩薩作是念：『我當得阿耨多羅三藐三菩提，我當度眾生生死。』

須菩提！我以五眼觀，尚不得色乃至阿耨多羅三藐三菩提。<sup>4</sup>

是狂愚人無目，而欲得阿耨多羅三藐三菩提、度脫眾生生死！」<sup>5</sup>

<sup>1</sup> 作+（中）【元】【明】【石】。（大正 25，645d，n.9）

<sup>2</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「非無為無作法施設可得，要有為有作法施設可得。」（大正 7，335a28-29）

<sup>3</sup> 〔隋〕吉藏撰，《大品經義疏》卷 70：

「凡夫愚人」下，此呵善吉不應生疑。凡夫人未得道，著五陰亦著空，故可生疑云：「不應分別三乘也！」汝已得道，空、有俱不著，何故此疑耶？（卍新續藏 24，323b6-9）

<sup>4</sup> 《大品經義疏》卷 70：

「我以五眼不得菩提」者，此更釋凡夫生疑所以也。我有五眼故不見菩提。又我是得菩提人，不見菩提可得；凡夫未得菩提，言有菩提可得，凡夫未得菩提可得故大可恠<sup>\*</sup>也。（卍新續藏 24，323b9-12）

※案：「恠」為「怪」之俗字。

<sup>5</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

所以者何？善現！有諸愚夫無聞異生，執著色，執著受、想、行、識，乃至執著一切智智。由執著故，念色得色，念受、想、行、識得受、想、行、識，乃至念一切智智得一切智智。由念得故，作是思惟：「我定當得一切智智，脫諸有情生老病死，令得究竟安樂涅槃。」善現！

**3、釋分別三聚疑****(1) 須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！若佛以五眼觀不見眾生生死中可度者，今世尊云何得阿耨多羅三藐三菩提，分別眾生有三聚：正定、邪定、不定<sup>6</sup>？」

**(2) 佛答****A、第一義中無三聚**

「須菩提！我得阿耨多羅三藐三菩提，初不得眾生三聚：若正定、若邪定、若不定。<sup>7</sup>

**B、為破顛倒故，依世諦分別有三聚**

須菩提！以眾生無法有法想，我以除其妄著，世俗<sup>8</sup>法故說有得<sup>9</sup>，非第一義。」<sup>10</sup>

**(四) 明不住行****1、正明不住****(1) 勝義、顛倒二處皆不住**

「世尊！非住第一（645c）義得阿耨多羅三藐三菩提耶？」

佛言：「不也！」

「世尊！住顛倒得阿耨多羅三藐三菩提耶？」

佛言：「不也！」

**(2) 實得佛菩提，但無所住**

「世尊！若不住第一義中得，亦不住顛倒中得，將無<sup>11</sup>世尊不得阿耨多羅三藐三菩提耶？」

佛言：「不也！我實得阿耨多羅三藐三菩提，無所住若有為相、若無為相。」<sup>12</sup>

**2、舉化佛喻，示實得義****(1) 舉喻，合法**

是諸愚夫無聞異生，由顛倒故作是思惟則為謗佛。所以者何？善現！佛以五眼求色不可得，求受、想、行、識不可得，乃至求一切智智不可得，求諸有情亦不可得。彼諸愚夫無聞異生，盲無慧目執著諸法，若當證得一切智智，脫諸有情生老病死，令得究竟安樂涅槃，必無是處！（大正 7，335a29-b12）

<sup>6</sup> 《大智度論》卷 45〈13 摩訶薩品〉：「眾生有三分：一者、正定，必入涅槃；二者、邪定，必入惡道；三者、不定。」（大正 25，383a28-b1）

<sup>7</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「我證無上正等菩提，以淨五眼如實觀察，決無有情實能證得一切智智，安立有情三聚差別。」（大正 7，335b18-21）

<sup>8</sup> 俗＝間【聖】。（大正 25，645d，n.10）

<sup>9</sup> 〔說有得〕－【宋】【宮】。（大正 25，645d，n.11）

<sup>10</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：「然諸有情愚癡顛倒，於非實法起實法想，於非實有情起實有情想，我為除遣彼虛妄執，依世俗說，不依勝義。」（大正 7，335b21-23）

<sup>11</sup> 將無：莫非。（《漢語大詞典》（七），p.810）

<sup>12</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛言：「不爾！善現！當知：我雖證得一切智智，然無所住，謂不住有為界，亦不住無為界。」（大正 7，335b28-c1）

須菩提！譬如佛所化人<sup>13</sup>不住有為相、不住無為相，化人亦有來有去、亦坐亦立。須菩提！是<sup>14</sup>化人若行檀波羅蜜，行尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，行四禪、四無量心、四無色定、五神通，行四念處乃至行八聖道分，入空三昧、無相三昧、無作三昧，行內空乃至無法有法空，行八背捨、九次第定<sup>15</sup>，佛十力、四無所畏、四無礙智、大慈<sup>16</sup>大悲，得阿耨多羅三藐三菩提，轉法輪。

是化人化作無量眾生，有三聚。<sup>17</sup>

須菩提！於汝意云何？是化人有行檀波羅蜜，乃至有三聚眾生不？」<sup>18</sup>

須菩提言：「不也<sup>19</sup>！」

「須菩提！佛亦如是，知諸法如化，如化人度化眾生，無有實眾生可度。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，如佛所化人行。」<sup>20</sup>

## （2）辨真佛、化佛之同異

### A、真佛、化佛所作無異，化佛獨能有所作

須菩提白佛言：「世尊！若一切法如化，佛與化人有何等差別？」

佛告須菩提：「佛與化人無有差別。何以故？佛能有所作，化人亦能有所作。」<sup>21</sup>

「世尊！若無佛，化獨能有所作不？」

佛言：「能有所作。」

須菩提言：「世尊！云何無佛，化能有所作？」

「須菩提！譬如過去有佛名須扇多，為欲度菩薩故，化作佛已<sup>22</sup>，而自滅度；是化佛住半劫作佛事，授應菩薩行者記已，滅度；一切世間眾生知佛實滅度。<sup>23</sup>

<sup>13</sup> 另參見《大智度論》卷 46〈17 無縛無脫品〉（大正 25，390b14-391b28）、卷 54〈27 天主品〉（大正 25，447c7-10）。

<sup>14</sup> 〔是〕－【聖】。（大正 25，645d，n.12）

<sup>15</sup> 定＝空【聖】。（大正 25，645d，n.13）

<sup>16</sup> 〔大慈〕－【聖】。（大正 25，645d，n.14）

<sup>17</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：「是所變化者，復轉化作無量有情，於中安立三聚差別。」（大正 7，335c14-16）

<sup>18</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：「善現！於意云何？是諸如來所變化者，為實有去來行住坐臥？乃至實有安立有情三聚別不？」（大正 7，335c16-18）

<sup>19</sup> 也＋（世尊）【聖】。（大正 25，645d，n.15）

<sup>20</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛言：「善現！如來亦爾，知一切法皆如變化，說一切法亦如變化，雖有所作而無真實，雖度有情而無所度，如所變化者度變化有情。如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，應如如來所變化者，雖有所作而無執著。」（大正 7，335c18-23）

<sup>21</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「如來與彼所變化者及一切法實無差別。所以者何？善現！如來所作一切事業，所變化者亦皆能作，彼所作事，如來亦能，是故如來與所變化及一切法皆無差別。」（大正 7，335c25-29）

<sup>22</sup> 〔已〕－【宋】【宮】【聖】。（大正 25，645d，n.16）

<sup>23</sup> （1）另參見《大智度論》卷 7〈1 序品〉：「須扇多佛，弟子本行未熟，便捨入涅槃，留化佛一劫，以度眾生。」（大正 25，109b25-27）

須菩提！化人實無生（646a）無滅。

如是，須菩提！菩薩行般若波羅蜜，當信知諸法如化。」<sup>24</sup>

### **B、以諸法實相故，供養真佛、化佛福德等**

#### **(A) 舉施清淨相，示福德平等、無盡**

「世尊！若佛、佛<sup>25</sup>所化人無差別者，云何令<sup>26</sup>布施清淨？如人供養佛，是眾生乃至無餘涅槃，福德不盡；若供養化佛，是人乃至無餘涅槃，福德亦應不盡耶？」<sup>27</sup>  
佛告須菩提：「佛以諸法實相故，與一切眾生——天及人作福田；化佛亦以諸法實相故，與一切眾生——天及人作福田。」<sup>28</sup>

#### **(B) 舉三事念佛，說福德不盡**

##### **a、慈敬心念佛**

佛告須菩提：「置是化<sup>29</sup>佛及於化佛所種福德，若有善男子、善女人但以敬心念佛，是善根因緣，乃至畢苦，其福不盡。」<sup>30</sup>

##### **b、散華念佛**

須菩提！置是敬心念佛，若有善男子、善女人但以一華散虛空中念佛，乃至畢苦，其福不盡。

##### **c、但稱南無佛**

須菩提！置是敬心念佛、散華念佛，若有人一稱南無佛，乃至畢苦，其福不盡。

(2)《大智度論》卷 34〈1 序品〉：「須扇多佛成佛已，無受化者，作化佛留住一劫，說法度人，自身滅度。」(大正 25, 311a26-28)

(3)《大智度論》卷 88〈77 六喻品〉：「須扇多佛得阿耨多羅三藐三菩提，為三乘轉法輪，無有得菩薩記者，化作化佛已，捨身壽命，入無餘涅槃。」(大正 25, 675c22-24)

<sup>24</sup>《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「如有如來、應、正等覺名善寂慧，自應度者皆已度訖，時，無菩薩堪受佛記，便化作一佛令住世間，自入無餘依大涅槃界。時，彼化佛於半劫中作諸佛事，過半劫已，授一菩薩大菩提記現入涅槃。時，諸天、人、阿素洛等，皆謂彼佛今入涅槃，然化佛身實無起滅。如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，應信知一切法皆如變化。」(大正 7, 336a3-11)

<sup>25</sup>〔佛〕—【宮】。(大正 25, 646d, n.1)

<sup>26</sup>〔令〕—【宮】。(大正 25, 646d, n.2)

<sup>27</sup>《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「若如來身與所變化等無差別，云何能作世間施主真淨福田？若諸有情為涅槃故，於如來所供養恭敬其福無盡，乃至最後入無餘依般涅槃界，如是若有為涅槃故供養恭敬佛變化者，所獲福聚亦應無盡，乃至最後入無餘依般涅槃界。」(大正 7, 336a11-17)

<sup>28</sup>《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「如如來身由法性故，能與天、人、阿素洛等作淨福田，佛所變化亦復如是，由法性故能與天、人、阿素洛等作淨福田。如如來身受諸施主供養恭敬，令彼施主窮生死際其福無盡，佛所變化亦復如是，受諸施主供養恭敬，亦令施主窮生死際其福無盡。」(大正 7, 336a17-22)

<sup>29</sup>〔化〕—【宋】【元】【明】【石】。(大正 25, 646d, n.3)

<sup>30</sup>《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：「善現當知！且置供養恭敬如來及變化者所獲功德，若善男子、善女人等，於如來所起慈敬心思惟憶念，是善男子、善女人等善根無盡，乃至最後作苦邊際。」(大正 7, 336a22-26)

**(C) 結歎**

如是，須菩提！佛福田中種其福無量。

**C、結成：諸法實相故，真佛與化佛無異**

以是故，須菩提！當知佛與化佛無有差別，諸法法相無異故。<sup>31</sup>

**3、勸修不壞行，等心入實相**

須菩提！菩薩摩訶薩應如是行般若波羅蜜，入諸法實相中。是諸法實相不應壞——所謂般若波羅蜜相，乃至阿耨多羅三藐三菩提相<sup>32</sup>。」<sup>33</sup>

**(五) 明假名行**

**1、為眾生假名說諸法，不壞諸法相**

須菩提白佛言：「世尊！若諸法實相不應壞，佛何以故<sup>34</sup>壞諸法相，言『是色，是受、想、行、識，<sup>35</sup>是內法、是外法，是善法、是不善法，是有漏、是無漏，是世間、是出世間，是有諍法、是無諍法，是有為法、是無為法』等？世尊！將無壞<sup>36</sup>諸法相？」

佛告須菩提：「不也！<sup>37</sup>以名字相故示諸法，欲令眾生解；佛不壞諸法法相。」<sup>38</sup>

**2、隨世俗假立，不著名相觀無實**

須菩提白佛言：「世尊！若以名字相故說諸法令眾生解；世尊！一<sup>39</sup>切法無名無相，云何以名相示眾生欲令解？<sup>40</sup>

佛告須菩提：「隨世俗法有名相，實無著處。」

<sup>31</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：「是故，善現當知！如來與變化佛俱為施主真淨福田等無差別，與諸法性為定量故。」（大正 7，336b6-8）

<sup>32</sup> 相+（不應壞）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，646d，n.4）

<sup>33</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩應以如是諸法法性而為定量，行深般若波羅蜜多，方便善巧入諸法法性已，而於諸法不壞法性，謂不分別：此是般若波羅蜜多乃至布施波羅蜜多，此是般若波羅蜜多乃至布施波羅蜜多法性；……此是諸佛無上正等菩提，此是諸佛無上正等菩提法性；此是一切智智，此是一切智智法性。善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，不應如是分別諸法法性差別而壞法性。」（大正 7，336b9-c10）

<sup>34</sup> 〔故〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，646d，n.5）

<sup>35</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

具壽善現白言：「世尊！若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，不應分別諸法法性壞法性者，云何世尊自說諸法法性差別而壞法性？謂世尊說此是色，此是受、想、行、識。」（大正 7，336c10-14）

<sup>36</sup> （1）壞=壞【宮】。（大正 25，646d，n.6）

（2）《大正藏》原作「壞」，今依《高麗藏》作「壞」（第 14 冊，1216a21）。

<sup>37</sup> 也=可【宮】。（大正 25，646d，n.7）

<sup>38</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛言：「善現！我不自壞諸法法性，但以名相方便假說，令諸有情悟入諸法法性平等，出離生死證得涅槃。是故，善現！一切如來、應、正等覺雖說諸法種種名相，而能不壞諸法實性。」（大正 7，336c25-29）

<sup>39</sup> （若）+一【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，646d，n.8）

<sup>40</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「若佛但以名相假說諸法法性，令諸有情方便悟入法性平等，出離生死證得涅槃，云何佛於無名相法，以名相說而言不壞？」（大正 7，336c29-337a4）

須菩提！如凡（646b）夫<sup>41</sup>說<sup>42</sup>苦<sup>43</sup>，著名、隨相；須菩提！諸佛及弟子不著名、不隨相。<sup>44</sup>

須菩提！若名著名、相著相，空亦應著空，無相亦應著無相，無作亦應著無作，實際應<sup>45</sup>著實際，法性應著法性，無為性應著無為性。

須菩提！是一切法但有名相，是法不住名相中。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩但名相中住，應行般若波羅蜜，是名相中亦不應著。」<sup>46</sup>

### 3、行中道般若，能得菩提度眾生

#### (1) 須菩提問

「世尊！若一切有為法但名相者，菩薩摩訶薩為誰故發阿耨多羅三藐三菩提心，受種種勤苦——菩薩行道時，布施、持戒、行忍辱、勤精進、入禪定、修智慧，行四禪、四無量心、四無色定、四念處乃至八聖道分，行空行、無相行、無作行、佛十力乃至具足大慈悲<sup>47</sup>？」

#### (2) 佛答

佛言：「如須菩提所說：『若一切有為法但<sup>48</sup>名相者，菩薩摩訶薩為誰故行菩薩道？』須菩提！若有為法但名相等，是名相、名相相空。以是故，菩薩摩訶薩行菩薩道，得一切種智；得一切種智已，轉法輪；轉法輪已，以三乘法度脫眾生。是名相亦無生<sup>49</sup>、無滅、無住異。」<sup>50</sup>

### 貳、明三智<sup>51</sup>

<sup>41</sup> 夫=人【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 646d, n.9)

<sup>42</sup> (聞)+說【元】【明】，說=聞【宮】。(大正 25, 646d, n.10)

<sup>43</sup> (1) 若=苦【宋】【元】【明】，=名【宮】。(大正 25, 646d, n.11)

(2) 《大正藏》原作「若」，今依【宋】【元】【明】作「苦」。

<sup>44</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「我隨世俗於一切法假立名相，為諸有情方便宣說而無執著，故無所壞。善現！如諸愚夫聞說苦等，執著名相不了假說，非諸如來及佛弟子聞說苦等執著名相，然如實知隨世俗說，無有真實諸法名相。」(大正 7, 337a4-8)

<sup>45</sup> (亦)+應【石】\* [\* 1 2]。(大正 25, 646d, n.12)

<sup>46</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

善現！是一切法唯有假名、唯有假相而無真實，聖者於中亦不執著唯假名相。

如是，善現！諸菩薩摩訶薩住一切法但假名相行深般若波羅蜜多，而於其中無所執著。(大正 7, 337a12-16)

<sup>47</sup> (大)+悲【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 646d, n.13)

<sup>48</sup> 但+(有)【元】【明】。(大正 25, 646d, n.14)

<sup>49</sup> (所)+生【宮】。(大正 25, 646d, n.15)

<sup>50</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「以一切法但有名相，如是名相唯假施設，名相性空，諸有情顛倒執著，沈淪生死不證涅槃。是故菩薩摩訶薩眾悲愍彼故發菩提心，受諸勤苦行菩薩行，漸次證得一切智智，既自證得一切智智，轉正法輪，以三乘法方便拔濟，令出生死入無餘依般涅槃界，然諸名相無生無滅，亦無住異施設可得。」(大正 7, 337a29-b7)

<sup>51</sup> 另參見《大智度論》卷 27〈1 序品〉(大正 25, 258c27-260b15-29)、卷 35〈3 習相應品〉(大正 25, 321c11-18)。

## （壹）明智淺深

### 一、略述

爾時，須菩提白佛言：「世尊！世尊說一切種智？」

佛告須菩提：「我說一切種智。」

須菩提言：「佛說一切智、說道種智、說一切種智——是三種智有何差別？」<sup>52</sup>

佛告須菩提：「薩婆若是一切聲聞、辟支佛智，道種智是菩薩摩訶薩智，一切種智是諸佛智。」<sup>53</sup>

### 二、別釋

#### （一）一切智：觀諸法總相

須菩提白佛言：「世尊！何因緣故，薩婆若是聲聞、辟支佛智？」

佛告須菩提：「『一切』名所謂內外法，是聲聞、辟支佛能知，不能用一切道、一切種智<sup>54</sup>。」<sup>55</sup>

#### （二）道種智：觀諸法總相、別相

##### 1、菩薩應具足知諸道法度眾生

須菩提言：「世尊！何因緣故，道種智<sup>56</sup>是諸菩薩摩訶薩智？」

佛告須菩提：「一切道，菩薩（646c）摩訶薩應知——若聲聞道、辟支佛道、菩薩道，應具足知；亦應用是道度眾生，亦不作實際證。」<sup>57</sup>

##### 2、嚴土熟生未成就前不應取證

須菩提白佛言：「世尊！如佛說『菩薩摩訶薩應具足諸道，不應以是道實際作證』耶？」

佛告須菩提：「是菩薩未淨佛土、未成就眾生，是時不應實際作證。」

<sup>52</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「如來曾說一切智智略有三種，謂一切智、道相智、一切相智。如是三智其相云何？有何差別？」（大正 7，337b10-12）

<sup>53</sup> 印順法師，〈論三諦三智與賴耶通真妄〉，《華雨集》（五），pp.113-114：

薩婆若（一切智）是一切聲聞、辟支佛智，道種智是菩薩摩訶薩智，一切種智是諸佛智。這是將二乘、菩薩、佛的智慧，約義淺深而給以不同的名稱。一切智是佛智，從《小品般若》以來，為大乘經所通用。《大毘婆沙論》（卷一五）正義，也說一切智是佛智。佛才是一切智者，二乘那裏能說是一切智！《智論》引〈三慧品〉，也說：「佛一切智、一切種智，皆是真實，聲聞、辟支佛但有名字一切智，譬如畫燈，但有燈名，無有燈用。」所以〈三慧品〉的三智，只是「一途方便」，顯示智慧的淺深次第而已。

<sup>54</sup> 〔智〕—【宮】。（大正 25，646d，n.16）

<sup>55</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「一切智者，謂五蘊、十二處、十八界等差別法門，聲聞、獨覺亦能了知法門差別，而不能知一切道相及一切法、一切種相，故一切智是共聲聞及獨覺智。」（大正 7，337b16-20）

<sup>56</sup> 參見《大智度論》卷 86〈74 遍學品〉（大正 25，659c14-660a12）。

<sup>57</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩應學遍知一切道相，謂聲聞道相、獨覺道相、菩薩道相、如來道相。諸菩薩摩訶薩於此諸道應常修學令速圓滿，雖令此道作所應作，而不令其證住實際故，道相智是共菩薩摩訶薩智。」（大正 7，337b21-26）



**3、菩薩無所住而於實際作證****(1) 明不住四句證實際**

須菩提白佛言：「世尊！菩薩住道中，應實際作證？」

佛言：「不也！」

「世尊！住非道中，實際作證？」

佛言：「不也！」

「世尊！住道非道，實際作證？」

佛言：「不也！」

「世尊！住非道亦非非道，實際作證？」

佛言：「不也！」

**(2) 無所住而證****A、須菩提問**

「世尊！菩薩摩訶薩住何處，應實際作證？」

**B、佛以四句反問答**

佛告須菩提：「於汝意云何？汝住道中<sup>58</sup>，受諸法故，漏盡<sup>59</sup>得解脫不？」<sup>60</sup>

須菩提言：「不也！世尊！」

「汝住非道，漏盡得解脫不？」

「不也！世尊！」

「汝住道非道，漏盡得解脫不？」

「不也！世尊！」

「汝住非道亦非非道，漏盡得解脫不？」

「不也！世尊！我無所住，不受諸法，漏盡心得解脫。」

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩亦如是，無所住，應實際作證。」<sup>61</sup>

**(三) 一切種智：遍知諸法相，空假皆無礙****1、須菩提問**

須菩提言：「世尊！云何為一切種智相？」

**2、佛答****(1) 通達諸法寂滅相**

<sup>58</sup> (1) 中+ (不)【元】【明】【宮】。(大正 25, 646d, n.17)

(2) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 21 〈70 三慧品〉：「汝住道中，不受諸法故，漏盡得解脫不？」(大正 8, 375c14-15)

<sup>59</sup> 盡+ (心)【宋】\*【元】\*【明】\* [\*1 2 3]。(大正 25, 646d, n.18)

<sup>60</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462 〈68 巧便品〉：

佛言：「善現！於意云何？汝為住道得盡諸漏心解脫不？」(大正 7, 337c9-10)

<sup>61</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462 〈68 巧便品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩亦復如是，行深般若波羅蜜多，都無所住證住實際。」(大正 7, 337c17-18)

佛言：「一相故名一切種智，所謂一切法寂滅相。」<sup>62</sup>

**(2) 通達諸法名相言說**

復次，諸法行類、相貌、名字顯示說，佛如實知。  
以是故名一切種智。」<sup>63</sup>

**(貳) 明斷差別**

**一、煩惱斷、習氣斷之別**

**(一) 總明：斷煩惱無別，斷習氣有異〔佛習氣永盡，餘乘未斷盡〕**

須菩提白佛言：「世尊！一切智、道種智、一切種智——是三智結斷有差別、有盡、有餘不？」<sup>64</sup>

佛言：「煩惱斷無差別；諸佛煩惱習一切悉斷，聲聞、辟支佛煩惱習不悉斷。」<sup>65</sup>

**(二) 別釋**

**1、三乘煩惱斷是皆無為**

「世尊！是諸人不得無為法得斷煩惱耶？」

佛言：「不也！」<sup>66</sup>

**2、無為法中無差別**

「世尊！無為法中可得差別不？」

佛言：「不也！」

**3、辨斷煩惱習差別〔習非煩惱〕**

「世尊！若無為法中不可得差別，何以故說是人煩惱習斷、是人煩惱習不斷？」<sup>67</sup>

佛告須菩提：「習，非煩惱。是聲聞、辟支（647a）佛身口有似婬欲、瞋恚、愚癡相，凡<sup>68</sup>夫愚人為之得罪；是三毒習，諸佛無有。」<sup>69</sup>

<sup>62</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「知一切法皆同一相，謂寂滅相，是故名為一切相智。」（大正 7，337c19-21）

<sup>63</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：「復次，善現！諸行、狀、相能表諸法，如來如實能遍覺知，由是故名一切相智。」（大正 7，337c21-22）

<sup>64</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「若一切智、若道相智、若一切相智，如是三智，諸煩惱斷有差別不？有有餘斷、無餘斷不？」（大正 7，337c23-25）

<sup>65</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「非諸煩惱斷有差別，然諸如來一切煩惱習氣相續皆已永斷，聲聞、獨覺習氣相續猶未永斷。」（大正 7，337c25-27）

<sup>66</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

善現復問：「諸煩惱斷得無為不？」佛言：「如是！」

善現復問：「聲聞、獨覺不得無為，煩惱斷不？」佛言：「不爾！」（大正 7，337c27-29）

<sup>67</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「若無為法無差別者，佛何故說一切如來、應、正等覺習氣相續皆已永斷，聲聞、獨覺習氣相續猶未永斷？」（大正 7，338a1-4）

<sup>68</sup> 〔凡〕—【宋】【宮】。（大正 25，647d，n.1）

<sup>69</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛言：「善現！習氣相續實非煩惱，然諸聲聞及諸獨覺煩惱已斷，猶有少分似貪瞋癡動發身、

**二、三乘同證無為，世俗言說成分別****(一) 三乘同證實相，以無為法顯差別**

須菩提白佛言：「世尊！若道無法，涅槃亦無法，何以故分別說是須陀洹、是斯陀含、是阿那含、是阿羅漢、是辟支佛、是菩薩、是佛？」<sup>70</sup>

佛告須菩提：「是皆以無為法而有分別是須陀洹、是斯陀含、是阿那含、是阿羅漢、是辟支佛、是菩薩、是佛。」<sup>71</sup>

**(二) 依世俗諦說有差別，於第一義無分別**

「世尊！實以無為法故分別有須陀洹乃至佛？」<sup>72</sup>

佛告須菩提：「世間<sup>73</sup>言說故有差別，非第一義，第一義中無有分別說。何以故？第一義中無言說道，斷結故說後際。」<sup>74</sup>

**三、達自相空皆不可得，則不著一切法****(一) 諸法自相空故三際不可得**

須菩提言：「世尊！諸法自相空中，前際不可得，何況說有後際！」

佛告須菩提：「如是！如是！諸法自相空中，無有前際，何況有後際！無有是處！須菩提！以眾生不知諸法自相空故，為說是前際、是後際；諸法自相空中，前際、後際不可得。」

**(二) 行自相空則不著一切法**

如是，須菩提！菩薩摩訶薩應以自相空法行般若波羅蜜。

須菩提！若菩薩行自相空法，則無所著——若內法、若外法，若有為法、<sup>75</sup>若無為法，若聲聞法、若<sup>76</sup>辟支佛法、若佛法。」

**參、釋般若****(壹) 辨得名義**

語，即說此為習氣相續。此在愚夫異生相續能引無義，非在聲聞、獨覺相續能引無義，如是一切習氣相續，諸佛世尊究竟無有。」(大正 7, 338a4-9)

<sup>70</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

具壽善現白言：「世尊！道與涅槃俱無自性，佛何故說此是預流、此是一來、此是不還、此是阿羅漢、此是獨覺、此是菩薩、此是如來？」(大正 7, 338a9-12)

<sup>71</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「若預流、若一來、若不還、若阿羅漢、若獨覺、若菩薩、若如來，一切皆是無為所顯。」(大正 7, 338a12-14)

<sup>72</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「無為法中實有預流乃至如來義差別不？」

佛言：「不爾！」(大正 7, 338a14-15)

<sup>73</sup> 問=尊【明】。(大正 25, 647d, n.2)

<sup>74</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛言：「善現！我依世俗言說顯示有預流等所顯差別，不依勝義，非勝義中可有顯示。何以故？非無為中有語言道、或分別慧、若復二種，然由彼彼世俗言說諸法斷故，施設彼彼世俗言說諸法後際。」(大正 7, 338a17-21)

<sup>75</sup> [法]—【宋】【宮】【聖】\*[\*1]。(大正 25, 647d, n.3)

<sup>76</sup> [若]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 647d, n.4)

### 一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊<sup>77</sup>！常說般若波羅蜜，般若波羅蜜以何義故名般若波羅蜜？」<sup>78</sup>

### 二、佛答

#### （一）就正智說〔行〕

佛言：「得第一度，一切法到彼岸，以是義故名般若波羅蜜。」<sup>79</sup>

#### （二）就果法說〔果〕

復次，須菩提！諸佛、菩薩、辟支佛、阿羅漢用是般若波羅蜜得度彼岸，以是義故名般若波羅蜜。<sup>80</sup>

#### （三）就境相說〔境〕

##### 1、就壞虛妄義

復次，須菩提！分別、籌量破壞一切法，乃至微塵，是中不得堅實，以是義故名般若波羅蜜。<sup>81</sup>

##### 2、就攝實相義

復次，須菩提！諸法如、法性、實際皆入般若波羅蜜中，以是義故名般若波羅蜜。<sup>82</sup>

##### 3、就空無相義

復次，須菩提！是般若波（647b）羅蜜無有法若合若散、若有色若無色、若可見若不可見、若有對若無對、若有漏若無漏、若有為若無為。何以故？是般若波羅蜜無色、無形、無對，一相，所謂無相。

### （貳）論勝力用

#### 一、能生善法

復次，須菩提！是般若波羅蜜能生一切法、一切樂說辯、一切照明。

#### 二、無能壞者

須菩提！是<sup>83</sup>般若波羅蜜，魔、若魔天、求<sup>84</sup>聲聞、辟支佛人及餘異道梵志、怨讎<sup>85</sup>惡

<sup>77</sup> 〔世尊〕—【宮】。（大正 25，647d，n.5）

<sup>78</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！如來常說甚深般若波羅蜜多，甚深般若波羅蜜多何因緣故名為般若波羅蜜多？」（大正 7，338b16-18）

<sup>79</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：

佛告善現：「甚深般若波羅蜜多，到一切法究竟彼岸，故名般若波羅蜜多。」（大正 7，338b18-20）

<sup>80</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：「復次，善現！由深般若波羅蜜多，聲聞、獨覺、菩薩、如來能到彼岸，故名般若波羅蜜多。」（大正 7，338b20-21）

<sup>81</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：「復次，善現！甚深般若波羅蜜多，分析諸法過極微量，竟不見有少實可得故，名般若波羅蜜多。」（大正 7，338b22-24）

<sup>82</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：「復次，善現！此深般若波羅蜜多，包含真如、法界、法性，廣說乃至不思議界，故名般若波羅蜜多。」（大正 7，338b24-26）

<sup>83</sup> 〔是〕—【聖】。（大正 25，647d，n.7）

<sup>84</sup> 〔求〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，647d，n.8）

人不能斷<sup>86</sup>壞菩薩行般若波羅蜜。何以故？是人輩，般若波羅蜜中皆不可得故。<sup>87</sup>

### 三、結

須菩提<sup>88</sup>！菩薩摩訶薩應如是行般若波羅蜜義。<sup>89</sup>

### (參) 成諸觀義

復次，須菩提！菩薩摩訶薩欲行深般若波羅蜜義，應行無常義、苦義、空義、無我義，亦應行苦智義、集智義、滅智義、道智義、法智義、比智義、世智義、他心智義、盡智義、無生智義、如實智義。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩為般若波羅蜜義故，應行般若波羅蜜。」

### (肆) 明義非義

#### 一、依二諦理說

#### (一) 須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！是深般若波羅蜜中，義與非義皆不可得，云何菩薩為深般若波羅蜜義故應行般若波羅蜜？」<sup>90</sup>

#### (二) 佛答

#### 1、就世俗對治義說

#### (1) 約煩惱辨

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩為深般若波羅蜜義故，應如是念：『貪欲非義，如是義不應行；瞋恚、愚癡非義，如是義不應行；一切邪見無義，如是義不應行。』<sup>91</sup>何以故？三毒如相，無有義、無有非義；一切邪見如相，無有義、無有非義。<sup>92</sup>

#### (2) 約善、無記法辨

復次，須菩提！菩薩摩訶薩應作是念：『色非義、非非義，乃至識非義、非非義，檀波羅蜜乃至阿耨多羅三藐三菩提非義、非非義。』

<sup>85</sup> 怨讎（彳又ノ）：仇敵。（《漢語大詞典》（七），p.453）

<sup>86</sup> 〔斷〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，647d，n.9）

<sup>87</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：「復次，善現！甚深般若波羅蜜多理趣堅實，不可動壞，若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，一切惡魔及魔眷屬、聲聞、獨覺、外道、梵志、惡友、怨讐皆不能壞。所以者何？甚深般若波羅蜜多，說一切法自相皆空，諸惡魔等皆不可得，故名般若波羅蜜多。」（大正 7，338c4-10）

<sup>88</sup> 提+（是）【宋】【元】【明】。（大正 25，647d，n.10）

<sup>89</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩應如實行<sup>\*</sup>如是般若波羅蜜多甚深義趣，謂一切法自相皆空，一切惡緣無能動壞。」（大正 7，338c10-12）

※案：《大正藏》原作「如應實行」，今依《高麗藏》作「應如實行」（第 4 冊，99c10）。

<sup>90</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：

具壽善現白言：「世尊！於此般若波羅蜜多深妙理中義與非義俱不可得，云何菩薩摩訶薩為行般若波羅蜜多甚深義趣，應行般若波羅蜜多？」（大正 7，338c19-22）

<sup>91</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：「我不應行貪義非義，我不應行瞋義非義，我不應行癡義非義，我不應行邪見義非義，我不應行邪定義非義，我不應行乃至一切見趣義非義。」（大正 7，338c24-27）

<sup>92</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：「所以者何？貪欲、瞋恚、愚癡、邪見、邪定，乃至一切見趣真如、實際，不與諸法為義非義。」（大正 7，338c27-29）

何以故？須菩提！佛得阿耨多羅三藐三菩提時，無有法可得若義、若非義。<sup>93</sup>

## 2、就諸法實相義說

須菩提！有佛無佛，諸法法相常住，無有是義、無有非義。

## 3、結成

如是，須菩提！菩（647c）薩摩訶薩行般若波羅蜜，應離義<sup>94</sup>、非義。」<sup>95</sup>

## 二、依無作相說

須菩提白佛言：「世尊！何以故般若波羅蜜非義、非非義？」

佛告須菩提：「一切有為法無作相，以是故，般若波羅蜜非義、非非義。」<sup>96</sup>

## 三、依無增減說

「世尊！一切賢聖——若佛、若佛弟子皆以無為為義，云何佛言『般若波羅蜜無有義<sup>97</sup>、非義』？」<sup>98</sup>

佛言：「雖一切賢聖——若佛、若佛弟子皆以無為為義，亦不以增、亦不以損。

須菩提！譬如虛空如，不能益眾生、不能損眾生；如是，須菩提！菩薩摩訶薩般若波羅蜜無有增、無有損。」<sup>99</sup>

## (伍) 論得無得

### 一、標宗

「世尊！菩薩摩訶薩不學無為般若波羅蜜得一切種智耶？」<sup>100</sup>

佛言：「如是！如是！須菩提！菩薩摩訶薩學是無為般若波羅蜜，當得一切種智，不

<sup>93</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：「善現！如來得無上正等菩提時，求一切法義與非義都不可得。」（大正 7，339a29-b2）

<sup>94</sup> 義+（及）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，647d，n.11）

<sup>95</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩應離一切義非義執，常行般若波羅蜜多甚深義趣。」（大正 7，339b4-5）

<sup>96</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「何故般若波羅蜜多不與諸法為義非義？」

佛告善現：「甚深般若波羅蜜多，為欲證入無為法故不與諸法為義非義。」（大正 7，339b5-8）

<sup>97</sup> 義+（以）【石】。（大正 25，647d，n.12）

<sup>98</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「豈不一切賢聖皆以無為為勝義耶？」（大正 7，339b8-10）

<sup>99</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。一切賢聖無不皆以無為而為勝義，然無為法不與諸法為益為損。善現！譬如虛空、真如、法界不與諸法為益為損，諸菩薩摩訶薩甚深般若波羅蜜多亦復如是，不與諸法為益為損，是故般若波羅蜜多不與諸法為義非義。」（大正 7，339b10-15）

<sup>100</sup> （1）《放光般若經》卷 16〈70 漚積品〉：

須菩提白佛言：「世尊！菩薩不從不有為般若波羅蜜學成阿耨多羅三耶三菩耶？」（大正 8，115a2-3）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「諸菩薩摩訶薩豈不要學無為般若波羅蜜多，乃能證得一切智智？」（大正 7，339b16-17）

以二法故。」<sup>101</sup>

**二、示非：以二法、不二法，皆不能得一切種智**

「世尊！不<sup>102</sup>二法能得不二法耶？」

佛言：「不也！」

須菩提言：「二法能得不二法耶？」

佛言：「不也！」

**三、顯正：不取相無所得，能得一切種智**

須菩提言：「世尊！菩薩摩訶薩若不以二法、亦<sup>103</sup>不以不二法，云何當得一切種智？」

「須菩提！無所得即是得，以是得無所得。」<sup>104</sup>

【論<sup>105</sup>】釋曰：

**三、明般若之行法**（承上卷 83）

**（一）明無所行**（承上卷 83）

**（二）明無所得行**（承上卷 83）

**（三）明無為無作行**（承上卷 83）

**1、正明無為無作**（承上卷 83）

**2、釋分別三乘疑**

**（1）須菩提問**

須菩提復問世尊：「若一切法無作、無起相，云何分別有三乘？」

**（2）佛答**

**A、佛述成**

佛可其意。

**B、釋因**

**（A）凡愚著諸法故生疑**

更說因緣：凡夫人未得道，著<sup>106</sup>五眾故，亦著是空、無作、無起法故生疑：「云何分別有三乘？」

汝已得道，不著五眾，亦不著空、無作、無起，云何生疑？

**（B）佛以五眼觀諸法皆不可得**

佛此中自說因緣：「我以五眼尚不得色等諸法，狂人無眼而欲得！」

<sup>101</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。諸菩薩摩訶薩要學甚深無為般若波羅蜜多，方能證得一切智智，以不二法而為方便。」（大正 7，339b18-20）

<sup>102</sup> 不+（以）【宋】【元】【明】。（大正 25，647d，n.13）

<sup>103</sup> 〔亦〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，647d，n.14）

<sup>104</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：

佛告善現：「二、不二法俱不可得，是故所得一切智智，不以二法、不二法得，然無所得法能得無所得。何以故？甚深般若波羅蜜多及一切智智俱不可得故。」（大正 7，339b24-28）

<sup>105</sup> 〔論〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，647d，n.15）

<sup>106</sup> 著=者【聖】。（大正 25，647d，n.16）

### 3、釋分別三聚疑

#### (1) 須菩提問

須菩提問：「若無法、無眾生，云何說有三聚眾生？」

#### (2) 佛答：第一義中無三聚，為破顛倒故，依世諦分別有三聚

佛答：「我觀眾生一聚不可得，云何有三？但為欲破顛倒故，分別有三：能破顛倒者名**正定**；必不能破顛倒者是**邪定**；得因緣能（648a）破，不得則不能破，是名**不定**。皆以世俗法故說，非最第一義。」

#### (四) 明不住行

##### 1、正明不住

#### (1) 勝義、顛倒二處皆不住

問曰：佛實住第一義中得道，何以答須菩提言「不」？

答曰：須菩提為新發意著<sup>107</sup>者故問，是故佛言「不」。

何以故？顛倒有法中尚不可住，何況第一義無所有中住！

#### (2) 實得佛菩提，但無所住

是故須菩提疑：「若二處不住，將無世尊不得正覺耶？」

佛答：「實得阿耨多羅三藐三菩提道，但無所住——有為性虛誑不實，無為性空無所有，故不可住。」

##### 2、舉化佛喻，示實得義

#### (1) 舉喻，合法

此中佛欲明了是事故，說化佛譬喻：「如化佛不住有為性、不住無為性，而能來去說法。」

問曰：化人來去說法可爾，云何能行檀波羅蜜等？

答曰：不言化人能實行，眾生眼見似有所行。

#### (2) 辨真佛、化佛之同異

##### A、略述真佛、化佛所作無異

是化事，如經中說，乃至「須扇多」。

##### B、以諸法實相故，供養二佛福德等

#### (A) 舉施清淨相，示福德平等、無盡

##### a、釋經義

須菩提意已信伏，種種因緣，化佛、真佛等無異，今猶少疑，問佛：「若無分別者，供養真佛，乃至無餘涅槃，福故不盡，供養化佛亦爾不？」

佛答：「供養化佛、真佛，其福不異。何以故？佛得諸法實相故，供養，福無盡；化佛亦不離實相故，若供養者心能不異，其福亦等。」

<sup>107</sup> [著] — 【元】【明】【聖】【石】。(大正 25, 648d, n.1)



**b、釋眾疑****(a) 諸功德皆入實相，說化佛與真佛等無異**

問曰：化佛無十力等諸功德，云何與真佛等？

答曰：十力等諸功德皆入諸法實相；若十力等離諸法實相，則非佛法，墮<sup>108</sup>顛倒邪見。

**(b) 若以化佛為真佛，惡心出佛身血亦成逆罪**

問曰：若爾，真、化中定有諸法實相者，何以言「惡心出佛身血得逆罪」，不說化佛？

答曰：經中但說「惡心出佛身血」，不辯真、化。

若<sup>109</sup>供養化佛得具足福者，惡心毀謗亦應得逆罪。

惡人定謂化佛是真而惡心出血，血則為出，便得逆罪。

**(c) 毘尼隨世間故結戒，而意業最大，以心等故罪福亦等**

問曰：若爾者，毘尼<sup>110</sup>中何以言「殺化人（648b）不犯殺戒」？

答曰：

**I、為世間事故結戒，不論實相**

毘尼中皆為世間事、攝眾僧故結戒，不論實相。何以故？

毘尼中有人、有眾生，逐假名而結戒，為護佛法故，不觀後世罪多少。

有<sup>111</sup>後世罪重、戒中便輕，如道人鞭打殺牛羊等，罪重而戒輕。

讚歎女人，戒中重、後世罪輕。

殺化牛羊，則眾人不嫌、不譏、不<sup>112</sup>論，但自得心罪；

若殺真、化牛羊，心不異者，得罪等。

然制戒意，為眾人譏嫌故為重。

**II、引經明意業最大**

是故經中說：「意業最<sup>113</sup>大，非身、口業。」<sup>114</sup>如人大行布施不及行慈三昧——行慈三昧，眾生無所得，而自得無量福。邪見斷善根人，不惱眾生而入阿鼻地獄。

**III、結成**

是故供養化佛、真佛，以心等故，其福不異。

<sup>108</sup> (1) 隨=墮【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 648d, n.2)

(2) 《大正藏》原作「隨」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】及《高麗藏》作「墮」(第 14 冊, 1219a18)。

<sup>109</sup> 若=答【石】。(大正 25, 648d, n.3)

<sup>110</sup> 尼=泥【宮】\* [\*1 2]。(大正 25, 648d, n.4)

<sup>111</sup> 有=又【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 648d, n.51)

<sup>112</sup> 不譏不=亦不譏【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 648d, n.6)

<sup>113</sup> 最=罪【元】【明】。(大正 25, 648d, n.7)

<sup>114</sup> (1) 詳見《中阿含經》卷 32 (133 經)《優婆離經》(大正 1, 628a18-632c20)。

(2) 經：意業最大。(印順法師，《大智度論筆記》[H001] p.391)

**(B) 舉三事念佛，說福德不盡**

**a、慈敬心念佛**

復次，此中佛說：「置是化佛光相具足，有人見石泥像等，慈心念佛，是人乃至畢苦其福不盡。」

**b、散華念佛**

佛言：「復置泥像，若有恭敬心，雖不見佛像，念佛故，以華散空中，其福亦得畢苦。」

**c、但稱南無佛**

復置散華，但一稱南無佛，是人亦得畢苦其福不盡。」

問曰：云何但空稱佛<sup>115</sup>名字，便得畢苦其福不盡？

答曰：是人曾聞佛功德——能度人老、病、死<sup>116</sup>。<sup>117</sup>若多<sup>118</sup>若少供養及稱名字，得<sup>119</sup>無量福<sup>120</sup>，亦至畢苦不盡。

**(C) 結歎**

是故福田無量故，雖濡<sup>121</sup>心布施，其福亦無盡。

**C、結成：諸法實相故，真佛與化佛無異**

如是種種因緣譬喻故，真佛、化佛無異；於佛福田供養者，其福無量，以一切法實相無別無異故。

**(五) 明假名行**

**1、為眾生假名說諸法，不壞諸法相**

爾時，須菩提問佛：「世尊！若諸法實相無壞故二佛無異，今佛分別說諸<sup>122</sup>法是色，是受、想、行、識，乃至是有為、是無為法，將無壞諸法相耶？」

佛答：「須菩提！佛雖種種分別說諸（648c）法，但以言說欲令眾生得<sup>123</sup>解，心無所著。」

若二佛共語<sup>124</sup>，不應說諸法名字。以眾生無及佛者，欲牽引令解故，說是善、是惡；如《法華經》說火宅，以三乘引出諸子。<sup>125</sup>但以名相說諸法，不壞第一義。<sup>126</sup>

<sup>115</sup> 〔佛〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，648d，n.8）

<sup>116</sup> 死+（苦）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，648d，n.9）

<sup>117</sup> 佛因世間有老、病、死故出世度生，參見《雜阿含經》卷 46（1240 經）（大正 2，339c19-340a13）。

<sup>118</sup> 〔若多〕—【聖】【石】。（大正 25，648d，n.10）

<sup>119</sup> 得+（無）【石】。（大正 25，648d，n.11）

<sup>120</sup> 〔福〕—【聖】【石】。（大正 25，648d，n.12）

<sup>121</sup> 濡=軟【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，648d，n.13）

<sup>122</sup> 諸=說【聖】。（大正 25，648d，n.14）

<sup>123</sup> 解+（脫）【宋】【元】【明】。（大正 25，648d，n.15）

<sup>124</sup> 語=謂【聖】。（大正 25，648d，n.16）

<sup>125</sup> （1）《妙法蓮華經》卷 2〈3 譬喻品〉（大正 9，12c4-13a10）。

（2）《法華經》：火宅，以三乘引出眾子。（印順法師，《大智度論筆記》〔H015〕p.406）

<sup>126</sup> 《大智度論》卷 89〈78 四攝品〉：

此中佛自說：「不二不壞法相故。」欲明了是事，說譬喻：「如佛所化作化人，而為說法，持

**2、隨世俗假立，不著名相觀無實**

須菩提問：「雖以名相為眾生說，無有實事，將無虛妄耶？」

佛答：「聖人隨世俗言<sup>127</sup>說，於中無有名相著處。」<sup>128</sup>

佛此中自說因緣：如凡夫說苦<sup>129</sup>，著名、取相；

諸佛及弟子口說苦而心不著；若著，不名「苦聖諦」。

**苦諦**即是名相等，無有定實；**凡夫著者**亦是名相，無有定實。云何**空名相**中著**空名相**？

若空名相中著名相者，空亦應著空，無相亦應著無相，無作亦應著無作，乃至無為性亦應著無為性。

是法皆如凡夫苦諦相，但有名相；名相亦不住名相中。

菩薩入是名相等諸法門中，住是名相般若中，應觀一切法無有實。

**3、行中道般若，能得菩提度眾生****(1) 須菩提問**

須菩提問：「若一切法但有名相，菩薩為何等故發心？」如經中說。

**(2) 佛答****A、名相畢竟空**

佛答：若一切法但有名相者，名相中名相亦空，是法皆畢竟空，入如、法性、實際中；是故菩薩能發阿耨多羅三藐三菩提，乃至能以三乘度眾生。

**B、離有無，行中道，得一切種智度眾生**

若諸法有定實、非名相者，即是無生滅；無生滅故，無苦、無集、無盡、無道，云何以三乘度眾生？

若諸法但是空名相、無實者，亦無生滅；無生滅故，無苦、集、盡、道，亦云何可度？

今菩薩知一切法名相等空，則離世間顛倒；亦知名相空，亦離名相空——如是**離有離無、處中道，能度眾生**。

佛意：菩薩行是**中道般若**，得一切種智。

**貳、明三智****(壹) 明智淺深**

戒、布施諸功德。」(大正 25, 686c19-21)

<sup>127</sup> [言] — 【聖】。(大正 25, 648d, n.17)

<sup>128</sup> 《大智度論》卷 74 〈56 轉不轉品〉：「菩薩雖安住一切法空中，而樂法愛法。何以故？是菩薩不著是一切法空故。又我行次第法——禪定、智慧等，然後得一切法空；此空不可但口說而心著，是故先行次第法。復次，法性中不分別諸法故，法性非破壞相。是菩薩不著法性，憐愍眾生，為種種分別善、不善法等，令眾生得解；雖為眾生如是說，亦常讚歎不壞法，引導眾生令入法性中故。」(大正 25, 578c5-13)

<sup>129</sup> 苦=若【宮】。(大正 25, 648d, n.18)

### 一、略述

爾時，須菩（649a）提欲難故，先定佛語<sup>130</sup>，乃問：「世尊說一切種智耶？」  
佛言：「我說一切種智。」

### 二、別釋

#### （一）一切智：觀諸法總相

復問：「佛常說三種智，三種智有何差別？」

佛答：「薩婆若是聲聞、辟支佛智。」

何以故？「一切」名內外十二入，<sup>131</sup>是法，聲聞、辟支佛總相知<sup>132</sup>皆是無常、苦、空、無我等。

#### （二）道種智：觀諸法總相、別相

##### 1、菩薩應具足知諸道法度眾生

「道種智是諸菩薩摩訶薩智。」

「道」有四種：一者、人天中受福樂道，所謂種福德；并三乘道為四。

菩薩法，應引導眾生著大道中；若不任入大道者，著二乘中；若不任入涅槃者，著<sup>133</sup>人天福樂中，作涅槃因緣。

世間福樂道，是十善、布施諸福德；三十七品是二乘道；三十七品及六波羅蜜是菩薩道——菩薩應了了知是諸道。菩薩以佛道自為、為人，以餘三道但為眾生。

是菩薩道種智。

##### 2、嚴土熟生未成就前不應取證

須菩提問：「何以道種智為菩薩事？」

佛答：「菩薩應具足一切道，以是道化眾生。雖出入是道，未教化眾生、淨佛國土而不取證；具足是事已，然後坐道場乃取證。是故，須菩提！道種智是菩薩事。」

##### 3、菩薩無所住而於實際作證

###### （1）明不住四句證實際

須菩提復<sup>134</sup>問：「是菩薩住何處實際作證？」

須菩提意：若住「道」中作證，是事不然，有二過故。

一者、有結使人不應有畢竟清淨正智；若有，則與佛無異；若異者，有煩惱習氣故應有錯謬。

<sup>130</sup> 定佛語 = 之佛【宮】。（大正 25，649d，n.1）

<sup>131</sup> 《雜阿含經》卷 13（319 經）：

佛告婆羅門：「一切者，謂十二入處——眼色、耳聲、鼻香、舌味、身觸、意法，是名一切。若復說言此非一切，沙門瞿曇所說一切，我今捨，別立餘一切者，彼但有言說，問已不知，增其疑惑。所以者何？非其境界故。」（大正 2，91a27-b2）

<sup>132</sup> 知 = 智【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，649d，n.2）

<sup>133</sup> 著 = 若【聖】。（大正 25，649d，n.3）

<sup>134</sup> 〔復〕 - 【聖】。（大正 25，649d，n.4）

二者、一切有為法皆是虛誑，和合故有，假名，無有定實。  
是故佛言：「不也！」

若住「道」中尚不得，何況「非道」！

「道非道」，亦有二過故。

「非道非不道」，以著心取相故，亦言「不也！」

## (2) 無所住而證

### A、須菩提問

爾時，須菩提意或作是念：「佛所得道甚深，不可得底。」是故復問：「菩薩住何處實際作證？」

### B、佛以四句反問答

#### (A) 佛反詰之意

佛反問須菩提。

問曰：(649b) 佛何以故不直答而反問須菩提？

答曰：須菩提自於所得道中不了了無惑<sup>135</sup>，貴尚佛所證故，四句戲論，如有著心不了故問；是故佛以須菩提所得證反問：「汝得道時住四句中得證耶？」

答言：「不也！我無所住而得漏盡。」

「汝以無所住而心得解脫，當知菩薩摩訶薩亦如是，不住四句而證實際。」是故佛反問。

復有人言：四種答中，是名反問答。

#### (B) 別辨「不住道中得解脫」

問曰：須菩提住金剛三昧，心得解脫，云何言「不住道中」？

答曰：「住」名取相，定有是法；是人更求無為勝法故，不名為「住有為法」，為不<sup>136</sup>用故，不於中住。

復有人言<sup>137</sup>：住<sup>138</sup>是名相凡夫法中，便有分別——是金剛，是解脫。得無相法，則無所分別。

佛為無相法故，反問須菩提：「汝<sup>139</sup>不應<sup>140</sup>以名相故問，汝不應以名相為難。」

<sup>135</sup> (1) 或=惑【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 649d, n.5)

(2) 《大正藏》原作「或」，今依【宋】【元】【明】【宮】作「惑」。

(3) 或：11.通“惑”。《易·乾》：“九四，重剛而不中，上不在天，下不在田，中不在人，故或之。或之者，疑之也，故無咎。”《孟子·告子上》：“無或乎王之不智也。”《漢書·霍去病傳》：“青之與單于會也，而前將軍廣，右將軍食其軍別從東道，或失道。”顏師古注：“或，迷也。”(《漢語大詞典》(五)，p.213)

<sup>136</sup> 為不=不為【宋】【元】【明】【聖】【石】，=為【宮】。(大正 25, 649d, n.6)

<sup>137</sup> [人言]—【宮】，人=住【宋】【元】【明】。(大正 25, 649d, n.7)

<sup>138</sup> [住]—【宋】【元】【明】。(大正 25, 649d, n.8)

<sup>139</sup> [汝]—【宮】【聖】。(大正 25, 649d, n.9)

<sup>140</sup> [應]—【宮】【聖】。(大正 25, 649d, n.10)

### （三）一切種智

#### 1、一切種智是佛智

「一切種智」是佛智。

#### 2、一切三世法中通達無礙，無事不知

「一切種智」名「一切三世法中通達無礙，知<sup>141</sup>大小、精麤，無事不知」。

#### 3、攝有、無二事：通達諸法寂滅相，通達諸法名相言說

佛自<sup>142</sup>說「一切種智」義，有二種相：一者、通達諸法實相故寂滅相。如大海水中風不能動，以其<sup>143</sup>深故，波浪不起；一切種智亦如是，戲論風所不能動。

二者、一切諸法可以名相文字言說，了了通達無礙。

攝有、無二事故名「一切種智」。

#### 4、十力、十八不共法等智慧和合名一切種智

有人言：十力、四無所畏、四無礙法、十八不共法，盡是智慧相，和合名為「一切種智」。

#### 5、得無礙解脫故，大小、遠近等無事不知

復有人言：金剛三昧次第得無礙解脫故，若大小、近遠、深淺、難易，無事不知。

如是等種種無量因緣，名「一切種智」。

### （貳）明斷差別

#### 一、煩惱斷、習氣斷之別

##### （一）總明：斷煩惱無別，斷習氣有異〔佛習氣永盡，餘乘未斷盡〕<sup>144</sup>

須菩提聞是已，問佛：「智慧故有上、中、下<sup>145</sup>分別，煩惱斷復有差別不？」

佛言：「無差別。」

斷時有（649c）差別，斷已無差別；譬如刀有利鈍，斷時有遲速，斷已無差別。

「如來煩惱及習都盡；聲聞、辟支佛但煩惱盡，而習氣有餘。」

##### （二）別釋

#### 1、三乘煩惱斷皆是無為

須菩提問佛：「世尊！三種斷，是有為、是無為？」

佛答：「皆是無為。」

#### 2、無為法中無差別

復問：「世尊！無為法中可得差別不？」

佛答：「是法無相、無量，云何可得差別？」

<sup>141</sup> 知=知智【宋】【元】【明】【石】，=智【宮】【聖】。（大正 25，649d，n.11）

<sup>142</sup> 自=白【聖】。（大正 25，649d，n.12）

<sup>143</sup> 其=甚【聖】。（大正 25，649d，n.13）

<sup>144</sup> （1）《大智度論》卷 26〈1 序品〉（大正 25，248b24-27）、卷 27〈1 序品〉（大正 25，257b14-17，262a13-16）、卷 81〈68 六度相攝品〉（大正 25，630b9-12）。

（2）《大毘婆沙論》卷 9（大正 27，42b29-c2）。

<sup>145</sup> 〔中下〕—【宮】。（大正 25，649d，n.14）

**3、辨斷煩惱習差別****(1) 習非煩惱故說異**

復問：「世尊！若無差別，云何說是斷中有餘、是斷中無餘？」

「須菩提！是習，不名真煩惱。」

**(2) 舉證：二乘猶有習氣**

有人雖斷一切煩惱，身、口中亦有煩惱相出；凡人<sup>146</sup>見聞是相已，則起不清淨心。譬如蜜婆<sup>147</sup>私詫<sup>148</sup>阿羅漢，五百世在獼猴中，今雖得阿羅漢，猶騰跳樹木，愚人見之即生輕慢：「是比丘似如獼猴！」是阿羅漢無煩惱心而猶有本習。

又如畢陵伽婆蹉阿羅漢，五百世生婆羅門中，習輕蔑心故，<sup>149</sup>雖得阿羅漢，猶語恒水神言：「小婢！止流！」恒神瞋恚，詣佛陳訴<sup>150</sup>；佛教懺悔，猶稱「小婢」。

如是等身、口業煩惱習<sup>151</sup>氣，二乘不盡。

**(3) 舉證：佛已斷盡習氣**

佛無如是事。<sup>152</sup>

如一婆羅門惡口，一時以五百事罵佛，佛無慍<sup>153</sup>色；婆羅門心乃歡喜，即復一時以五百善事讚歎於佛，佛亦無喜色。<sup>154</sup>

當知佛煩惱習氣盡故，好惡無異。

又復佛初得道，實功德中出好名聲充滿十方，唯佛自知；而孫<sup>155</sup>陀梨梵志女，殺身謗佛，惡名流布。佛於此二事，心無有異，亦不憂喜。

又入婆羅門<sup>156</sup>聚落中，空鉢而出；天人種種供養。

又復三月食馬麥；釋提桓因恭敬，以天食供養。

阿羅婆伽林中，棘刺寒風，佛在中宿；又於歡喜園中，在天白寶石上，柔濡<sup>157</sup>滑澤，又敷天臥具。

於此好惡事中，心無（650a）憂喜。

又提婆達瞋<sup>158</sup>心以石堆<sup>159</sup>佛，羅睺羅敬心合手禮佛——於此二人，其心平等，如

<sup>146</sup> 人=夫【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，649d，n.15）

<sup>147</sup> 婆=波【聖】。（大正 25，649d，n.16）

<sup>148</sup> 詫=吒【元】【明】。（大正 25，649d，n.17）

<sup>149</sup> 必陵伽婆蹉慢習。（印順法師，《大智度論筆記》〔H023〕p.416）

<sup>150</sup> 陳訴：陳述訴說。（《漢語大詞典》（十一），p.1013）

<sup>151</sup> 〔習〕—【聖】。（大正 25，649d，n.18）

<sup>152</sup> 參見《大智度論》卷 27〈1 序品〉（大正 25，260c25-261a26），《大毘婆沙論》卷 16（大正 27，77a24-b4）。

<sup>153</sup> 慍=慢【聖】，=恨【宮】【石】。（大正 25，649d，n.19）

<sup>154</sup> （1）婆羅門五百罵罵佛、五百讚讚佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔H026〕p.420）

（2）參見《大毘婆沙論》卷 76（大正 27，392a28-b2）。

<sup>155</sup> 孫=酸【石】。（大正 25，649d，n.20）

<sup>156</sup> 〔門〕—【宮】。（大正 25，649d，n.21）

<sup>157</sup> 濡=軟【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，649d，n.22）

<sup>158</sup> 達瞋=達多瞋【宋】【元】【明】【宮】，=達瞋恚【石】。（大正 25，650d，n.1）

愛兩<sup>160</sup>眼。

如是等種種干<sup>161</sup>亂<sup>162</sup>，無有異想；譬如真金，燒磨鍛<sup>163</sup>截<sup>164</sup>，其色不變。

佛經此眾事，心無增減<sup>165</sup>，是故可知諸佛愛恚等諸煩惱習氣都盡。

## 二、三乘同證無為，世俗言說成分別

### （一）三乘同證實相，以無為法顯差別

須菩提意：「若諸法實相中，若道、若涅槃無所有；若無所有，何以分別是須陀洹乃至辟支佛習氣未盡、佛習氣盡？」

佛言：「三乘聖人皆以無為法而有差別。」

雖因無為有差別，而有為法中可得說。

### （二）依世俗諦說有差別，於第一義無分別

須菩提欲定佛語，故問：「世尊！實以無為法故有差別耶？」

佛答：「世俗法語言名相故可分別，第一法中無分別。何以故？第一義中一切語言道斷，以一切心所行斷故。但以諸聖人結使斷故，說有後際。」

「後際<sup>166</sup>」者，所謂「無餘涅槃」。<sup>167</sup>

## 三、達自相空皆不可得，則不著一切法

### （一）諸法自相空故三際不可得

須菩提問：「世尊！諸法自相空故，前際不可得，何況後際！」

何以故？因前際故有後際。

佛可其意，以眾生不知諸法自相空故，說是前際、是後際；自相空諸法中，前、後際不可得。

何以故？

若先有生，則後有老死；若離老死有生，是則不死而生，是生無因無緣；

若先老死後有生者，不生云何有老死？

先後既不可得，一時亦不可得，

以是故說：「自相空法中，無有前後際。」

### （二）行自相空則不著一切法

佛言：「如是！須菩提！菩薩應以自相空法行般若，內外法乃至佛法不著故。」

<sup>159</sup> 堆=推【宋】【宮】，=惟【聖】，=埠【石】。（大正 25，650d，n.2）

<sup>160</sup> 兩=雨【聖】【石】。（大正 25，650d，n.3）

<sup>161</sup> 干=千【聖】。（大正 25，650d，n.4）

<sup>162</sup> 干亂：干預擾亂。（《漢語大詞典》（二），p.916）

<sup>163</sup> 鍛（ㄉㄨㄣˋ）：3.用錘子敲打。（《漢語大詞典》（十一），p.1355）

<sup>164</sup> 截=煉【宋】【元】【明】。（大正 25，650d，n.5）

<sup>165</sup> 減+（減）【聖】。（大正 25，650d，n.6）

<sup>166</sup> 〔後際〕—【聖】。（大正 25，650d，n.7）

<sup>167</sup> 參見《大智度論》卷 100〈89 曇無竭品〉：

復次，有人言：「邊名前際、後際。世間無始故無前際；入無餘涅槃故有前際，不復更出故無後際。」（大正 25，752a12-14）



**參、釋般若****(壹) 辨得名義****一、須菩提問**

問曰：上來常說般若波羅蜜相，<sup>168</sup>今何以更問？

答曰：不但問相，人常說「般若波羅蜜」，般若波羅蜜以何義故名「般若」？

**二、佛答****(一) 就正智說〔行〕****1、正明以第一度到彼岸，名為般若波羅蜜**

佛言：「以第一度，一切法到彼岸，名般若波羅蜜。」

**2、別釋「第一度」****(1) 第一說：菩薩以上智慧度**

「第一度」者，聲聞人（650b）以下智度；辟支佛以中智度；菩薩以上智度，故名「第一度」。

**(2) 第二說：菩薩以上上智慧度**

復次，煩惱有九種，上、中、下各有三品。智慧亦有九種：下下智慧從鈍根須陀洹來，乃至上下是第一聲聞舍利弗等；上中是大辟支佛；上上是菩薩。以上上智慧度，故名「第一度」。

**(3) 第三說：一切法總相、別相皆了了知**

聲聞、辟支佛但總相度，於別相少；

菩薩一切法總相、別相皆了了知，故名「第一度」。

**(4) 第四說：智慧遍滿可知法中**

復次，菩薩度時，智慧遍滿可知法中；二乘人可知法中不能遍滿。是故名「第一度」。

**(5) 第五說：大乘福德、智慧等具足滿，佛菩薩等來佐助能安穩得度**

復次，「第一度」者，大乘福德、智慧、六波羅蜜、三十七品具足滿，故安隱度。又十方諸佛、大菩薩、諸天皆來佐助，安隱得度。

如人乘七寶船，牢治行具，上有種種好食、有好導師，遇隨意好風，則為好度；若人乘草筏度恐怖<sup>169</sup>，不名好度。

<sup>168</sup> 參考《正觀》(6)，p.204：

- (1) 《大智度論》卷 54 (大正 25, 444a28-b5)、卷 67 (大正 25, 528a9-15)、卷 70 (大正 25, 548b13-549b6)。
- (2) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 14 〈49 問相品〉(大正 8, 325b17-326a6)、卷 18 〈61 夢誓品〉(大正 8, 354a10-19)。
- (3) 《放光般若經》卷 11 〈50 問相品〉(大正 8, 77b14-c27)、卷 14 〈62 阿惟越致相品〉(大正 8, 97c7-14)。

<sup>169</sup> 度恐怖=恐怖度【石】。(大正 25, 650d, n.8)

## 〔二〕就果法說〔果〕

復次，佛說：「三乘人以是般若波羅蜜度到彼岸涅槃，滅一切憂苦，以是義故名般若波羅蜜。」

## 〔三〕就境相說〔境〕

### 1、就壞虛妄義

復次，是般若波羅蜜中，一切法——內外、大小，思惟、籌量、分別、推求，乃至如微塵，不得堅實。既到微塵，則不可分別；心心數法，乃至一念中，亦不可分別。是般若波羅蜜中，心、色二法破壞，推求不得堅實，以是義故名「般若波羅蜜」。

### 2、就攝實相義

復次，「般若」名慧；「波羅蜜」，到<sup>170</sup>彼岸。「彼岸」名「盡一切智慧邊」。

「智慧」名「不可破壞相」，「不可破壞相」即是如、法性、實際，以其實故不可破壞。是三事攝入般若中故，名為「般若波羅蜜」。

### 3、就空無相義

復次，般若波羅蜜，無有法與法有合有散，畢竟空故。

是般若無色、無形、無對，一相，所謂無相，是義如先說。<sup>171</sup>

如是等種種因緣，故名般若義。

## 〔貳〕論勝力用

### 一、能生善法

今（650c）當說般若力，所謂般若能生一切智慧、禪定等諸<sup>172</sup>法；能生<sup>173</sup>一切樂說辯才——以般若力故演說一句，種種莊嚴窮劫不盡；星宿日月不能<sup>174</sup>照處，般若能照，能破邪見、無明黑闇故。

### 二、無能壞者

魔若魔人、求聲聞辟支佛人、外道、惡人所不能壞。何以故？

菩薩行<sup>175</sup>般若，此諸惡人於般若中皆不可得故。<sup>176</sup>

復次，若行者一心信受、諷誦，諸惡不能得便，何況正憶念、如說行！

### 三、結

如是，須菩提！菩薩應行般若義。

<sup>170</sup>（名）+到【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，650d，n.9）

<sup>171</sup>《正觀》（6），p.204：《大智度論》卷 18（大正 25，194a1-195b13）、卷 50（大正 25，420c13-421a18）。

<sup>172</sup>諸=謂【宮】。（大正 25，650d，n.10）

<sup>173</sup>〔能生……說〕十五字—【宋】【宮】。（大正 25，650d，n.11）

<sup>174</sup>〔不能〕—【宋】【宮】。（大正 25，650d，n.12）

<sup>175</sup>〔行〕—【宋】【宮】。（大正 25，650d，n.13）

<sup>176</sup>另參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 16〈55 不退品〉（大正 8，340b5-c3）；《大智度論》卷 73〈55 阿毘跋致品〉（大正 25，574a13-28）。

**(參) 成諸觀義****一、釋經義：欲行般若義，應行四聖行、十一智義**

「般若義」者，所謂無常義，苦、空、無我義，四諦智、盡智、無生智、法智、比智、世智、知他心智、如實智義故，應行般若。

是般若如大海有種種寶物，或大、或小，唯一是如意寶；般若波羅蜜亦有種種諸智慧寶——無常等四聖行、十智，唯有如實智如如意寶。

**二、釋疑****(一) 先言「若常、若無常，不名行般若，今云何言「行無常等義為般若」**

問曰：如先品<sup>177</sup>說：「若常、若無常等行，不名行般若波羅蜜。」今何以言「行無常等義故，應行般若波羅蜜」？

答曰：我已先答，無常有二種：若著心，戲論無常，是不名行般若；若以無著心，不戲論無常，為破常倒，又不自生著心，是名行般若。<sup>178</sup>

**(二)「如實智」之辨****1、三藏中但有十智，此中何以有「如實智」**

問曰：三藏中但有十智，此中何以有「如實智」？

答曰：是故名「大乘」！大法能受小法，小不能受大。

**2、如實智有何等相體相**

問曰：十智各各有體相，「如實智」有何等相？

答曰：有人言：能知諸法實相，所謂如、法性、實際，是名「如實智相」。

佛此中說：「如實智唯是諸佛所得。」

何以故？煩惱未盡者猶有無明故，不能知如實。

二乘及大菩薩習未盡故，不能遍知一切法、一切種，不名如實智；

但諸佛於一切無明盡無遺餘故，能（651a）如實知。

<sup>177</sup> 《正觀》（6），p.205：

一、《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈3 習應品（習相應品）〉（大正 8，223c20-224a4）、卷 2〈7 三假品〉（大正 8，231a21-b2）、卷 3〈9 集散品〉（大正 8，235b14-26）、卷 3〈10 相行品（行相品）〉（大正 8，237b13-28）、卷 4〈11 幻學品（幻人無作品）〉（大正 8，240a19-b26）、卷 7〈26 無生品〉（大正 8，270c6-17）、卷 7〈27 問住品（天主品）〉（大正 8，274b16-c1）、卷 12〈43 無作品（無作實相品）〉（大正 8，308b18-c4）、卷 20〈67 無盡品〉（大正 8，364c14-23）、卷 21〈69 方便品〉（大正 8，370c1-4）。

二、《放光般若經》卷 1〈3 假號品〉（大正 8，6b20-25）、卷 2〈9 行品〉（11c9-15）、卷 2〈11 本無品〉（14c8-14）、卷 3〈12 空行品〉（16a11-20）、卷 3〈13 問幻品〉（17b21-10）、卷 5〈27 問觀品〉（36a13-20）、卷 6〈28 無住品〉（39a7-11）、卷 9〈44 無作品〉（65c4-17）、卷 15〈68 無盡品〉（106b24-c2）、卷 16〈70 漚穢品〉（110c2-6）。

三、Pañcaviṃśati（DUTT），p.257。

<sup>178</sup> 《大智度論》卷 86〈74 遍學品〉：「無常有二種：一者、破常顛到，不著無常；二者、著無常，生戲論。」（大正 25，662c14-16）

### 3、論「二種如實智」

問曰：若除佛更無如實知<sup>179</sup>者，二乘云何得涅槃、大菩薩得無生忍？

答曰：如實智有二種：一者<sup>180</sup>、遍滿具足，二者、未具足。

具足者，佛；不具足者，二乘及大<sup>181</sup>菩薩。

譬如闇室中，為有所作故然燈，所為已辦<sup>182</sup>；後來燈，其明益增。

黑闇有二分：一分，初燈已除；第二分，後燈所除。第二分闇與初燈明和合；若不爾，第二燈則無所用。

如是，二乘及大菩薩智慧雖已破無明，佛智慧所除無明分是諸人所不能除。不得言初燈無照。

如是，不得言二乘及菩薩智慧是遍如實智<sup>183</sup>。

「遍如實<sup>184</sup>智」，是佛；「但如實智」，二乘及菩薩所<sup>185</sup>共。

#### （肆）明義非義

##### 一、依二諦理說

###### （一）須菩提問

爾時，須菩提問佛：「世尊！若深般若中義、非義不可得，云何言『菩薩為深般若義故行般若』？」

###### （二）佛答

###### 1、就世俗對治義說

###### （1）行觀照般若破分別

佛答：「貪欲等煩惱非義不應行」者，諸法有三分：貪欲等諸煩惱是**非義**；六波羅蜜等諸善法是**義**；色等法，無記故，**非義非非義**。

若人於煩惱及行煩惱者中，生**怨憎心**；於六波羅蜜等諸善法及行善法者<sup>186</sup>中，生**愛念心**<sup>187</sup>；於色等無記法及行無記法者中，即生**癡心**。如經中說：「凡人得受樂時生貪心，受苦時生瞋心，受不苦不樂時生癡心。」<sup>188</sup>

是故說：「菩薩應作是念：『欲貪<sup>189</sup>等非義，不應念以為非。』」如經廣說。

<sup>179</sup> 知=智【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，651d，n.1）

<sup>180</sup> （1）有=者【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，651d，n.2）

（2）《大正藏》原作「有」，今依《高麗藏》作「者」（第 14 冊，1223a17）。

<sup>181</sup> [大]—【聖】。（大正 25，651d，n.3）

<sup>182</sup> 辦=辯【明】。（大正 25，651d，n.1）

<sup>183</sup> 智=知【宋】【元】【明】【聖】【石】，[智]—【宮】。（大正 25，651d，n.4）

<sup>184</sup> 實=寶【宋】。（大正 25，651d，n.5）

<sup>185</sup> 所+（不）【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，651d，n.7）

<sup>186</sup> [者]—【宋】【宮】。（大正 25，651d，n.8）

<sup>187</sup> [心]—【宮】。（大正 25，651d，n.9）

<sup>188</sup> （1）參見《雜阿含經》卷 17（470 經）（大正 2，120a12-21）。

（2）經：三受生三毒。（印順法師，《大智度論筆記》[H001] p.391）

<sup>189</sup> 欲貪=貪欲【石】。（大正 25，651d，n.10）

**(2) 釋因****A、入如相中無有義、非義**

此中自說因緣：「惡法、善法、無記法，一如相，無有義、非義，『如相』無二無分別故。」

**B、佛得道時，不見義、非義之法**

復次，佛得道時，不見一法若義、若非義。

**2、就諸法實相義說**

諸法實相，有佛無佛常住，不作義、非義——若如是知，即是義；但破分別心故，說：「義、非義不應行。」

**3、結成**

「如是，須菩提！菩薩應行是離（651b）義非義般若波羅蜜。」

**二、依無作相說**

須菩提復問：「何緣故般若非義非非義？」

佛答：「一切法無作無起相故無所能作，云何般若波羅蜜作義以非義？」

**三、依無增減說**

須菩提復問：「世尊！若一切諸佛及弟子皆以無為法為義，佛何以說般若波羅蜜不能作義以非義？」

佛答：「一切聖人雖以無為法為義，不作義以非義，無增無損故。」

此中說譬喻：「如虛空如不能益眾生、不能損眾生，虛空無法故，無有義以<sup>190</sup>非義，何況虛空如！」

虛空雖無法，一切世間因虛空故得有所作；般若波羅蜜亦如是，雖無相、無為，而因般若行五波羅蜜等一切佛道法。

以著心故，說「般若無義、非義」；無著心故，說「第一實義」。

以世諦故說言「義」，第一義中無有義。

**(伍) 論「得、無得」****一、標宗：以不二為方便，學無為般若得一切種智**

復次，般若有二種：一者、有為，二者、無為。

學有為般若，能具足六波羅蜜，住十地中；學無為般若，滅一切煩惱習，成佛道。

今須菩提問佛：「世尊！菩薩學無為般若，得一切智，云何言『無義』？」

佛答：「雖得薩婆若，不以二法故得。」

分別取相者，是名「二法」。

**二、示非：以二法、不二法，皆不能得一切種智**

復問：「『不二法』能得『不二法』耶？」

佛答：「不也！」

<sup>190</sup> 以=與【宮】。(大正 25, 651d, n.11)

何以故？「不二法」即是「無為」；「無為」無有得不得相，是無為法不可行故。

復問：「若以『不二法』不得，可以『二法』得『不二法』不？」

答言：「不也！」

何以故？「二法」虛誑不實故，云何行不實而得實法？

### 三、顯正：不取相無所得，能得一切種智

復問：「世尊！若不以『二』、不以『不二』，云何當得一切種智？」

佛答：「無所得即是得。」

此中「二」、「不二」，即是無分別，皆無所得。

是「無所得」，不以「有所得」為行。

雖行有為法得是<sup>191</sup>「無所得」，心（651c）不取相故無所得。何以故？與空、無相、無作合行故。

---

<sup>191</sup> 是+（無是）【宮】。（大正 25，651d，n.13）

慧日佛學班第 13 期／福嚴推廣教育班第 24 期

## 《大智度論》卷 85

〈釋道樹品第七十一〉<sup>1</sup>  
 (大正 25, 651c6-654c23)

釋厚觀 (2012.09.22)

【經】<sup>2</sup>壹、歎方便起心<sup>3</sup>

(壹) 須菩提歎般若甚深

須菩提白佛言：「世尊！是般若波羅蜜甚深！世尊！諸菩薩摩訶薩不得眾生，而為眾生求阿耨多羅三藐三菩提，是為甚難！

世尊！譬如人欲於虛空中種樹，是為甚難！世尊！菩薩摩訶薩亦如是，為眾生故，求阿耨多羅三藐三菩提，眾生亦不可得。」<sup>4</sup>

(貳) 佛述成，釋歎

一、佛述成

佛告須菩提：「如是！如是！諸菩薩摩訶薩所為甚難，為眾生故，求阿耨多羅三藐三菩提，度著吾我顛倒眾生。

二、舉喻釋歎

(一) 法喻合說

須菩提！譬如人種樹，不識樹根、莖、枝、葉、華、果，而愛護溉灌，漸漸長大，華、葉、果實成就，皆得用之。

如是，須菩提！諸菩薩摩訶薩為眾生故，求阿耨多羅三藐三菩提，漸漸行六波羅蜜，得一切種智，成佛樹，以葉、華、果實益眾生。<sup>5</sup>

<sup>1</sup> (大智度論釋道樹品第七十一卷八十五) 十六字 = (大智度論卷八十五釋道樹品第七十一訖第七十三品) 二十二字【宋】【元】，= (大智度論卷八十五釋道樹品第七十一) 十六字【明】，= (大智度論第八十五釋第七十一品訖第七十三品道樹品) 二十三字【宮】，= (大智度經論卷八十五釋第七十品訖第七十二品) 二十字【聖】，= (摩訶般若波羅蜜品第七十道樹品八十五) 十七字【石】。(大正 25, 651c, n.16)

<sup>2</sup> 〔【經】〕 - 【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 651d, n.17)

<sup>3</sup> 《小品經義疏》卷 10：「此品明方便起心，無所依著，希有可歎。」(卍新續藏 24, 324b20-21)

<sup>4</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463 (69 樹喻品)：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！如是般若波羅蜜多最為甚深，諸菩薩摩訶薩能為難事，謂不得諸有情，亦不得彼施設，而為有情速求證得一切智智。世尊！譬如有人欲於無色、無見、無對、無所依止空中種樹，彼甚為難。諸菩薩摩訶薩亦復如是，不得有情及彼施設，而為有情速求證得一切智智極為難事。」(大正 7, 339c1-7)

<sup>5</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463 (69 樹喻品)：「譬如有人良田種樹，是人雖復不識此樹根、莖、枝葉、花、果受者，而種樹已，隨時溉灌勤加守護，此樹後<sup>\*</sup>時漸得生長，根莖、枝葉、花果茂盛，眾人受用愈疾獲安。諸菩薩摩訶薩亦復如是，雖不見有果報有情，而為有情速求證得一切智智，漸次修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多及餘無量菩提分法，既圓滿已，便能證得一切智智，令諸有情受用果報，枝葉華果各得饒益。」(大正 7, 339c14-23)  
 ※案：《大正藏》原作「復」，今依《高麗藏》作「後」(第 4 冊, 101b8)。

## （二）別釋

### 1、葉益眾生：離三惡道

須菩提！何等為葉益眾生？

因菩薩摩訶薩得離三惡道，是為葉益眾生。

### 2、華益眾生：受人天樂

何等為華<sup>6</sup>益眾生？

因菩薩得生剎利大姓、婆羅門大姓、居士大家、四天王天處乃至非有想非無想天處，是為華益眾生。

### 3、果益眾生：得聖道果

何等為果益眾生？

是菩薩得一切種智，令眾生得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道、佛道，是<sup>7</sup>眾生漸漸（652a）以三乘法於無餘涅槃而般涅槃，是為果益眾生。

## （三）結成

是菩薩摩訶薩不得眾生實法，而度眾生令<sup>8</sup>離我顛倒著，作是念：『一切諸法中無眾生，我所為眾生求一切種智，是眾生實不可得。』

## 貳、如佛歎

### （壹）須菩提作斷惡歎

須菩提白佛言：「世尊！當知是菩薩為如佛。<sup>9</sup>

何以故？是菩薩因緣故，斷一切地獄種、一切畜生種、一切餓鬼種，斷一切諸難，斷一切貧窮下賤道，斷一切欲界、色界、無色界。」<sup>10</sup>

### （貳）佛述成，釋歎

#### 一、約生善斷惡因菩薩有，故說如佛

佛言：「如是！如是！須菩提！當知是菩薩摩訶薩如佛。須菩提！若菩薩摩訶薩不發

<sup>6</sup> 華＝葉【聖】。（大正 25，651d，n.18）

<sup>7</sup> 〔是〕－【宮】。（大正 25，651d，n.21）

<sup>8</sup> 〔令〕－【宋】【宮】【聖】。（大正 25，652d，n.1）

<sup>9</sup> 《大品經義疏》卷 71：

「須菩提白佛：是菩薩如佛」下第二，如佛難<sup>\*1</sup>，先難<sup>\*1</sup>佛述，正<sup>\*2</sup>正<sup>\*3</sup>作斷惡歎為如佛也；次舉三義成之：一、生善，二、斷惡，三、佛答如故。能滅惡生善，即釋上功能。佛也，體如故名佛。菩薩二體佛如豈不如佛？差<sup>\*4</sup>菩薩別體如不體佛如者，可不如佛耳。（卍新續藏 24，325a3-8）

※1 案：「難」應作「歎」。

※2 上「正」一作「王」。（卍新續藏 24，325d，n.1）

※3 一無「正」字。（卍新續藏 24，325d，n.2）

※4 「差」疑「若」。（卍新續藏 24，325d，n.3）

<sup>10</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

具壽善現白言：「世尊！諸菩薩摩訶薩當知如佛。所以者何？依諸菩薩摩訶薩故便能永斷一切地獄、傍生、鬼界，亦能永斷一切無暇、貧窮下賤、三界眾苦。」（大正 7，340a8-11）



心求阿耨多羅三藐三菩提，世間則無過去、未來、現在諸佛，世間亦無辟支佛、阿羅漢、阿那含、斯陀含、須陀洹；三惡趣及三界亦無斷時。

## 二、約體如故說如佛

須菩提！汝所說：『是菩薩摩訶薩當知如佛。』

如是！如是！須菩提！當知是菩薩實如佛。何以故？以如故說如來，以如故說辟支佛、阿羅漢、一切賢聖；以如故說為色乃至識，以如故說一切法乃至有為性、無為性。是諸<sup>11</sup>如，如實無異，以是故說名為如。

諸菩薩摩訶薩學是如，得一切種智，得名如來。

以是因緣故說菩薩摩訶薩當知如佛，以如相故。<sup>12</sup>

## 參、勸學如<sup>13</sup>

### (壹) 明利益

如是，須菩提！菩薩摩訶薩應學如般若波羅蜜。

菩薩學如般若波羅蜜，則能學一切法如；學一切法如，則得具足一切法如；具足一切法如已，住<sup>14</sup>一切法如得自在；住一切法如得自在已，善知<sup>15</sup>一切眾生根；<sup>16</sup>善知一切眾生根已，知<sup>17</sup>一切眾生根具足；知<sup>18</sup>一切眾生根具足已，亦知一切眾生業因緣；知一切眾生業因緣已，得願智具足；得<sup>19</sup>願智具足已，淨三世慧；淨三世慧已，饒益一切眾生；(652b) 饒益一切眾生已，淨佛國土；淨佛國土已，得一切種智；得一切種智已，轉法輪；轉法輪已，安立眾生於三乘，令入無餘涅槃。<sup>20</sup>

<sup>11</sup> 諸=識【宮】。(大正 25, 652d, n.3)

<sup>12</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

復次，善現當知！菩薩摩訶薩眾即是如來。所以者何？善現！若由此真如施設如來，即由此真如施設獨覺，亦由此真如施設聲聞，亦由此真如施設一切賢聖，亦由此真如施設色、受、想、行、識，……亦由此真如施設有為界，亦由此真如施設無為界，亦由此真如施設一切法，亦由此真如施設一切有情，亦由此真如施設一切菩薩摩訶薩。

如是，善現！若如來真如、若獨覺真如、若聲聞真如、若一切賢聖真如、若色等一切法真如、若一切有情真如、若一切菩薩摩訶薩真如，如是真如實皆無異，由無異故說名真如。諸菩薩摩訶薩於此真如修學圓滿，便能證得一切智智，既已證得一切智智故名如來。以是因緣當知菩薩摩訶薩眾即是如來，以一切法一切有情皆以真如為定量故。(大正 7, 340a17-b28)

<sup>13</sup> 《大品經義疏》卷 71：「既體如故如佛，豈不學如耶？此中，明體如故具自行，知眾生根體如化。」(卍新續藏 24, 325a8-9)

<sup>14</sup> 住=於【元】【明】【石】。(大正 25, 652d, n.4)

<sup>15</sup> 知=如【聖】【石】。(大正 25, 652d, n.5)

<sup>16</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「若於一切法真如得自在，則得一切有情根勝劣智。」(大正 7, 340c2-4)

<sup>17</sup> 知=智【聖】。(大正 25, 652d, n.6)

<sup>18</sup> [知一……已] 九字—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 652d, n.7)

<sup>19</sup> [得]—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 652d, n.8)

<sup>20</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩應學甚深般若波羅蜜多，若學甚深般若波羅蜜多則能學一切法真如，若學一切法真如則於一切法真如得自在，若於一切法真如得自在則得一切有情根勝劣智，若得一切有情根勝劣智則能具知一切有情勝解差別，若能具知一切有情勝解差別則知一切有情自業受果，若知一切有情自業受果則願智圓滿，若願智圓滿則能淨修三世妙智，若能淨修三世妙智則能圓滿一切智智，若能圓滿一切

**（貳）勸發心**

如是，須菩提！菩薩摩訶薩欲得一切功德，自利利人，應發阿耨多羅三藐三菩提心。」<sup>21</sup>

**肆、顯勝校德**

**（壹）一切世間人應作禮能如說行深般若者**

須菩提白佛言：「世尊！是諸菩薩摩訶薩能如說行深般若波羅蜜，一切世間天及人、阿修羅應<sup>22</sup>當作<sup>23</sup>禮。」

佛告須菩提：「如是！如是！是<sup>24</sup>菩薩摩訶薩能如說行深<sup>25</sup>般若波羅蜜，一切世間天及人、阿修羅應當為作禮。」

**（貳）校量功德**

**一、明初發意菩薩德勝**

**（一）勝發二乘心者**

「世尊！是初發意菩薩摩訶薩為眾生故求阿耨多羅三藐三菩提，得幾所福德？」

佛告須菩提：「若千<sup>26</sup>國土中眾生皆發聲聞、辟支佛意，於汝意云何？其福多不？」

須菩提言：「甚多無量！」

佛告須菩提：「其福不如<sup>27</sup>初發意菩薩摩訶薩，百倍、千倍、巨億<sup>28</sup>萬倍，乃至算數譬喻所不能及。何以故？發聲聞、辟支佛意者皆因菩薩出故，菩薩終不因聲聞、辟支佛出。二千世界、三千大千世界中亦如是。」

**（二）勝住乾慧地者**

置是三千大千世界中住聲聞、辟支佛地者。若三千大千世界中眾生皆住乾慧地，其福多不？」

須菩提言：「甚多無量！」

佛言：「不如初發意菩薩，百倍、千倍、巨億萬倍，乃至算數譬喻所不能及。」

---

智智則能無倒行菩薩行，若能無倒行菩薩行則能常以財施、法施饒益有情，若能常以財施、法施饒益有情則能如實成熟有情，若能如實成熟有情則能如實嚴淨佛土，若能如實嚴淨佛土則能證得一切智智，若能證得一切智智則能如實轉妙法輪，若能如實轉妙法輪則能安立有情於三乘道，若能安立有情於三乘道則能令有情入無餘依般涅槃界。」（大正 7，340b28-c17）

<sup>21</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩見如是等自利利他無量功德，欲令所發大菩提心堅固不退，應勤精進修行般若波羅蜜多方便善巧。」（大正 7，340c17-20）

<sup>22</sup> 應當＝當應【宋】【宮】【聖】。（大正 25，652d，n.10）

<sup>23</sup> （為）＋作【元】【明】【石】。（大正 25，652d，n.11）

<sup>24</sup> 〔是〕－【聖】【石】。（大正 25，652d，n.12）

<sup>25</sup> 〔深〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，652d，n.13）

<sup>26</sup> 千＝干【宮】。（大正 25，652d，n.14）

<sup>27</sup> 如＋（是）【石】。（大正 25，652d，n.15）

<sup>28</sup> 巨億：數以億計。極言其多。（《漢語大詞典》（一），p.955）

**（三）勝住性地乃至住辟支佛地者**

置是住乾慧地眾生。若三千大千世界中<sup>29</sup>眾生皆住性地、八人地、見地、薄地、離欲地、已辦地、辟支佛地，<sup>30</sup>是一切福德，欲比初發意菩薩，百倍、千倍、巨億萬倍，乃至算數譬喻所不能及。

**二、明菩薩漸次增勝****（一）初發意菩薩，不如入法位菩薩**

須菩提！若三千大千世界中初發意菩薩，不如入法位菩薩，百千萬倍、巨億萬倍，乃至算數譬喻所不能及。

**（二）入法位菩薩，不如向佛道菩薩**

若三千大千世（652c）界中入法位菩薩，不如向佛道菩薩，百千萬倍、巨億萬倍，乃至算數譬喻所不能及。<sup>31</sup>

**（三）向佛道菩薩，不如佛功德**

若三千大千世界中向佛道菩薩，不如佛功德，百千萬倍、巨億萬倍，乃至算數譬喻所不能及。」<sup>32</sup>

**伍、明初發心所念****（壹）初發心應念一切種智**

須菩提白佛言：「世尊！初發心菩薩摩訶薩當念何等法？」

佛言：「應念一切種智。」<sup>33</sup>

**（貳）示一切種智性空**

須菩提言：「何等是一切種智？一切種智何等緣？何等增上？何等行？何等相？」

佛告須菩提：「一切種智無所有、無<sup>34</sup>想、無念、無生、無示。<sup>35</sup>

如須菩提所問：『一切種智何等緣？何等增上？何等行？何等相？』須菩提！一切種智

<sup>29</sup> [中] — 【宮】。(大正 25, 652d, n.16)

<sup>30</sup> 關於「三乘共十地」的內容，詳見《大智度論》卷 75〈57 燈炷品〉(大正 25, 585c28-586a17)。

<sup>31</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「復次，善現！假使充滿三千大千世界一切有情皆入菩薩正性離生，是諸菩薩摩訶薩眾所獲福聚，於行菩提向一菩薩摩訶薩所獲福聚，百分不及一，千分不及一，如是乃至百千俱胝那庾多分亦不及一。」(大正 7, 341b17-22)

<sup>32</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「復次，善現！假使充滿三千大千世界一切有情皆行菩提向，是諸菩薩摩訶薩眾所獲福聚，於一如來、應、正等覺所成福聚，百分不及一，千分不及一，如是乃至百千俱胝那庾多分亦不及一。」(大正 7, 341b22-26)

<sup>33</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：  
時，具壽善現白佛言：「世尊！初發無上正等覺心諸菩薩摩訶薩何所思惟？」  
佛言：「善現！是菩薩摩訶薩恒正思惟一切智智。」(大正 7, 341b27-29)

<sup>34</sup> [無想] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 652d, n.17)

<sup>35</sup> (1) 《放光般若經》卷 16〈71 種樹品〉：

佛言：「薩云若者，無所有亦無有想，亦無無想，亦不生，亦不現。」(大正 8, 115c16-18)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

佛告善現：「一切智智無性為性，無相、無因、無所警覺、無生現故。」(大正 7, 341c2-3)

無法緣，念為增上，寂滅為行，無相為相。須菩提！是名一切種智緣、增上、行、相。」<sup>36</sup>

### （參）明色等一切法亦是無法

#### 一、正說

須菩提白佛言：「世尊！但<sup>37</sup>一切種智無法，色、受、想、行、識亦無法？內外法亦無法？四禪、四無量心、四無色定，四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，空三昧、無相三昧、無作三昧，八背捨、九次第定，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法，大慈、大悲、大喜、大捨，初神通、第二、第三、第四、第五、第六神通，有為相、無為相亦無法？」

佛告須菩提：「色亦無法，乃至有為相、無為相亦無法。」<sup>38</sup>

須菩提言：「世尊！何因緣故一切種智無法，色無法，乃至有為相<sup>39</sup>、無為相亦無法？」

佛言：「一切種智自性無故，若法自性無是名無法。色乃至有為<sup>40</sup>、無為相，亦如是。」<sup>41</sup>

#### 二、釋因：緣起無自性故空

「世尊！何因緣故諸法自性無？」

佛言：「諸法和合因緣故<sup>42</sup>生法中無自性，若無自性是名無法。<sup>43</sup>以是故，須菩提！菩薩摩訶薩當知一切法無性。何以故？一切法自<sup>44</sup>性空故，以是故當知一切法無性。」

### 陸、明起行方便

#### （壹）須菩提問

須菩提白佛言：「(653a)世尊！若一切法無性，初發意菩薩以何等方便力能行檀波羅蜜，

<sup>36</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

又汝所問「一切智智何所緣？何增上？何行相？何為相」者，善現！一切智智無性為所緣，正念為增上，寂靜為行相，以法界為相。（大正 7，341c2-6）

<sup>37</sup> 但=俱【聖】。（大正 25，652d，n.18）

<sup>38</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

佛告善現：「非但一切智智無性為性，色、受、想、行、識亦無性為性；如是乃至有為界、無為界亦無性為性。」（大正 7，342a4-7）

<sup>39</sup> 〔相〕—【宮】【聖】。（大正 25，652d，n.19）

<sup>40</sup> 為+（相）【宋】【元】【明】。（大正 25，652d，n.20）

<sup>41</sup> （1）《放光般若經》卷 16〈71 種樹品〉：

佛告須菩提：「薩云若者，自無所有，自無所有者空。」（大正 8，115c22-24）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

佛告善現：「一切智智自性無故；若法自性無，此法無性為性。色、受、想、行、識亦自性無故；若法自性無，此法無性為性。如是乃至有為界、無為界亦自性無故；若法自性無，此法無性為性。」（大正 7，342a9-13）

<sup>42</sup> 〔故〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，652d，n.21）

<sup>43</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

佛告善現：「一切智智無和合自性故，若法無和合自性，此法則以無性為性。色、受、想、行、識亦無和合自性故，若法無和合自性，此法則以無性為性。如是乃至有為界、無為界亦無和合自性故，若法無和合自性，此法則以無性為性。」（大正 7，342a16-21）

<sup>44</sup> 〔自〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，652d，n.22）

淨佛世<sup>45</sup>界、成就眾生？能行尸羅<sup>46</sup>波羅蜜、羸提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，行初禪乃至第四禪，行慈心乃至捨心，行空處乃至非有想非無想處，內空乃至無法有法空，四念處乃至八聖道分，空三昧、無相三昧、無作三昧，八背捨、九次第定<sup>47</sup>，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲，能行一切種智，淨佛世界、成就眾生？」

### （貳）佛答

#### 一、起無所有方便行，教化眾生、淨佛世界

##### （一）空有無礙方便行

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩能學諸法無性，亦能淨佛世界、成就眾生，知世界、眾生亦無性，即是方便力。<sup>48</sup>

須菩提！是<sup>49</sup>菩薩摩訶薩行檀波羅蜜修學佛道，行尸羅波羅蜜修學佛道，行<sup>50</sup>羸提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜修學佛道，乃至行一切種智修學佛道，亦知佛道無性。

是菩薩摩訶薩<sup>51</sup>行六波羅蜜修學佛道，乃至未成就佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲、一切種智，是為修學佛道，能具足<sup>52</sup>佛道因緣；具足佛道因緣已<sup>53</sup>，用一念相應慧得一切種智；<sup>54</sup>爾時，一切煩惱習永盡，以不生故。

##### （二）以佛眼觀一切法畢竟空，有無皆不可得

是時，以佛眼觀三千大千世界，無法尚不可得，何況有法！<sup>55</sup>

##### （三）勸學方便行無所有般若

如是，須菩提！菩薩摩訶薩應行無性般若波羅蜜。

須菩提！是名菩薩摩訶薩方便力。

無法尚不可得，何況有法！<sup>56</sup>

<sup>45</sup> 世界＝國土【石】下同。（大正 25，653d，n.1）

<sup>46</sup> 〔羅〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，653d，n.2）

<sup>47</sup> 定＝空【聖】。（大正 25，653d，n.3）

<sup>48</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

佛告善現：「是菩薩摩訶薩成就最勝方便善巧，雖知一切法皆無性為性，而常精勤成熟有情、嚴淨佛土；雖常精勤成熟有情、嚴淨佛土，而恒通達一切有情及諸佛土無不皆以無性為性。」（大正 7，342b26-c2）

<sup>49</sup> 是＋（為）【石】。（大正 25，653d，n.4）

<sup>50</sup> 〔行〕－【宮】。（大正 25，653d，n.5）

<sup>51</sup> 薩＋（等）【聖】。（大正 25，653d，n.6）

<sup>52</sup> 足＋（是）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，653d，n.7）

<sup>53</sup> 〔具足……緣〕六字－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，653d，n.8）

<sup>54</sup> （1）《放光般若經》卷 16〈71 種樹品〉：「一時一意，以智慧一時合應，便逮薩云若。」（大正 8，116a9-10）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「若學此道已得圓滿，由一剎那相應般若，便能證得一切智智。」（大正 7，342c13-15）

<sup>55</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「復以無障清淨佛眼，遍觀十方三世等法尚不得無，況當得有！」（大正 7，342c16-17）

<sup>56</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩應行般若波羅蜜多，

**二、一切法無作者故，知諸法無作，皆無所有**

須菩提！是<sup>57</sup>菩薩摩訶薩若布施時，布施——無法尚不可<sup>58</sup>得，何況有法！受者及菩薩心——無法尚不知，何況有法！<sup>59</sup>乃至一切種智，得者、得法、得處——無法尚不知，何況<sup>60</sup>有法！<sup>61</sup>

何以故？一切法本性爾。非佛作，非（653b）聲聞、辟支佛<sup>62</sup>作，亦非餘人作，一切法無作者故。」<sup>63</sup>

**柒、明諸法無所有，不未能知義**

**（壹）菩薩知諸法無所有，以世俗諦為眾生示有無**

須菩提白佛言：「世尊！諸法、諸法性離耶？」

佛言：「如是！如是！諸法、諸法性離。」

「世尊！若諸法、諸法性離，云何離法能知離法若有、若無？何以故？無法不能知無法，有法不能知有法；無法不能知有法，有法不能知無法。世尊！如是一切法無所有相，云何菩薩摩訶薩作是分別是法若有、若無？」<sup>64</sup>

佛言：「菩薩摩訶薩以世諦故示眾生若有、若無，非以第一義。」<sup>65</sup>

---

信解一切法皆無性為性。善現！是名菩薩摩訶薩成就最勝方便善巧，謂行般若波羅蜜多觀一切法，尚不得無，況當得有！」（大正 7，342，c17-21）

<sup>57</sup> [是] — 【石】。（大正 25，653d，n.9）

<sup>58</sup> 可得 = 知【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，653d，n.10）

<sup>59</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「善現！是菩薩摩訶薩修行布施波羅蜜多時，於此布施者、受者、施物、施果及菩提心尚不見無，況當見有！」（大正 7，342c21-24）

<sup>60</sup> [況] — 【石】。（大正 25，653d，n.11）

<sup>61</sup> 《大品經義疏》卷 71：

「無法尚不可得，何況法性」者，得佛時畢竟空故，始是方便，故因中不著有無，果亦如是，可謂行無生滅；因不得常斷，果即其證也。（已新續藏 24，325b11-14）

<sup>62</sup> 佛 +（所）【石】。（大正 25，653d，n.12）

<sup>63</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

如是乃至證得一切智智時，於一切智智若能證者、若所證得、若由此證得、若證得時處，尚不見無，況當見有！所以者何？善現！是菩薩摩訶薩常作是念：「諸法皆以無性為性，如是無性非佛所作、非菩薩作、非獨覺作、非聲聞作、亦非餘作，以一切法皆無作者，作者離故。」（大正 7，342c24-343a1）

<sup>64</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

善現復問：「若一切法離法性者，云何離法能知離法若有若無？世尊！有法不應能知無法，無法不應能知有法，有法不應能知有法，無法不應能知無法。世尊！如是一切法皆無知為性，云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，於諸法中種種顯示，謂色、受、想、行、識若有若無，……預流果乃至獨覺菩提若有若無，一切菩薩摩訶薩行若有若無，諸佛無上正等菩提若有若無，一切智智若有若無，有為界、無為界若有若無？」（大正 7，343a2-b1）

<sup>65</sup>（1）《放光般若經》卷 16〈71 種樹品〉：「菩薩以世事習故現有所有、現無所有，非第一最要義。」（大正 8，116a26-28）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，隨世俗故，顯示諸法若有、若無，不隨勝義。」（大正 7，343b1-3）

**（貳）二諦如無異，為眾生故依世俗分別說****一、二諦如無異**

「世尊！世諦、第一義諦有異耶？」

「須菩提！世諦、第一義諦無異也。何以故？世諦如即是第一義諦如。<sup>66</sup>

**二、為眾生故依世俗分別說****（一）眾生不知不見如故，依世俗說有無**

以<sup>67</sup>眾生不知、不見是如故，菩薩摩訶薩以世諦示若有、若無。<sup>68</sup>

**（二）眾生著相不知空故，欲令知清淨無所有**

復次，須菩提！眾生於五受眾中有著相故，不知無所有；為是眾生故，示若有、若無，令知清淨無所有。<sup>69</sup>

**（參）勸學無所有般若**

如是，須菩提！菩薩摩訶薩應當作是行般若波羅蜜。」

【論】<sup>70</sup>釋曰：

**壹、歎方便起心****（壹）須菩提歎般若甚深**

須菩提從佛聞無所得即是得，歎未曾有，白佛言：「世尊！是般若甚深！」如經中廣說。

**（貳）佛述成，釋歎**

以樹為譬喻，葉、華、果實，從薄轉厚——

如樹葉蔭，熱時涼樂；眾生因菩薩道樹蔭，得離三惡道熱苦。何以故<sup>71</sup>？遮惡故。

如華，色好香<sup>72</sup>淨柔軟；眾生因菩薩以布施、持戒教化故，受人天中福樂。

如樹果，色香味力；眾生因菩薩故得須陀洹等諸聖道果。

**貳、如佛歎****（壹）須菩提作斷惡歎**

須菩提聞是歡喜言：「是菩薩如佛無異。」

此中自說因緣：「因菩薩故斷地獄等惡道。」

<sup>66</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

佛告善現：「非異世俗別有勝義。所以者何？世俗真如即是勝義。」（大正 7，343b4-6）

<sup>67</sup> 〔以〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，653d，n.13）

<sup>68</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「諸有情類顛倒妄執，於此真如不知不見；諸菩薩摩訶薩為益彼故，隨世俗相顯示諸法若有若無，非隨勝義。」（大正 7，343b6-8）

<sup>69</sup> （1）《放光般若經》卷 16〈71 種樹品〉：「又須菩提！眾生於五陰有相，不知無所有，以是故作是分別說法，欲使眾生知無所有。」（大正 8，116b2-3）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「善現！無量有情於蘊等法起實有想或實無想，不達諸法非有非無；諸菩薩摩訶薩為益彼故，顯示蘊等若有若無，令諸有情因斯了達蘊等諸法非有非無，非欲令執實有無相。」（大正 7，343b8-12）

<sup>70</sup> 〔【論】〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，653d，n.14）

<sup>71</sup> 故+（如）【石】。（大正 25，653d，n.15）

<sup>72</sup> 〔香〕—【宮】。（大正 25，653d，n.16）

**（貳）佛述成，釋歎**

**一、約生善斷惡因菩薩有，故說如佛**

佛可其意，更說因緣：「須菩提！若<sup>73</sup>菩薩不發心求阿耨多羅三藐三菩提，乃至三界無斷時。」

**二、約體如故說如佛**

復次，得諸法「如」故，說名「如來」，乃至名「須陀洹」；以「如」故，(653c) 說色乃至無為性——是諸法「如」皆一無異。

菩薩學是「如」，必當得薩婆若，是故言「如佛無異」。

不以我心貪貴菩薩故說言「如佛」，以得「如」故言「如佛」。

是「如」在佛，亦在菩薩，以一相故，是名「菩薩為如佛」。離「如」，更無有法不入如者。

**※ 因論生論：畜生中亦有如，何以不名如佛**

問曰：若以同「如」故名「菩薩如佛」，乃至畜生中亦有是「如」，何以不名「如佛」？

答曰：畜生雖亦有「如」，因緣未發故，不能利益眾生、不能行「如」至薩婆若故。

**參、勸學如**

**（壹）明利益**

如是，須菩提！菩薩應學是如般若波羅蜜，菩薩學是如般若波<sup>74</sup>羅蜜故，則能具足一切法如。

「具足」名得諸法實相，能以種種門令眾生得解。

以得具足故，於一切法如得自在；得是諸法如自在已，能善知眾生根；能<sup>75</sup>善知眾生根故，能知眾生諸根具足。

「諸根」者，信等五善根，三乘人各各有。

能分別是人、是人無，是人得力、是人不得力。

「具足」者，信等善根具足，如是人能出世間。

- (1) 信根得力，則決定能受持不疑；
- (2) 精進力故，雖未見法，一心求道，不惜身命，不休不息；
- (3) 念力故，常憶師教，善法來聽入，惡法來不聽入，如守門人；
- (4) 定力故，攝心一處不動，以助智慧；
- (5) 智慧力故，能如實觀諸法相。

得根有二種：一者、在大心人身中，則成菩薩根；二者、在小心人身中，則成小乘根。得是具足根，則可度。

<sup>73</sup> [若] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 653d, n.17)

<sup>74</sup> [波羅蜜] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 653d, n.18)

<sup>75</sup> [能善……根] 六字 — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 653d, n.19)



或有菩薩見人雖得信等五根而不可度，由先世惡業罪重故，是故言「知一切眾生業因緣」。

欲知無數劫業因緣<sup>76</sup>，要得宿命通；既知己，為眾生說過去罪業因緣。

眾生以是過去罪（654a）故不畏，是故求願智，欲知三世事；既知己，為眾生說未來世罪業因緣，當墮地獄。眾生聞已，則懷恐怖；恐怖已，心伏易度。

眾生若欲知未來世福報因緣，為說已，則歡喜可度。

是故說：「知業因緣已，願智具足。」

願智具足故，得三世慧淨，通達無礙：知過去善惡業，又知未來善惡果報，知現在眾生諸根利鈍<sup>77</sup>，然後說法教化，多所利益不虛。

大利益眾生故，能淨佛國土；淨佛國土已，得一切種智；得一切種智故，轉法輪；轉法輪已，以三乘安立眾生，入無餘涅槃。

### 〔貳〕勸發心

如是利益，皆從學如中來，是故佛說：「菩薩欲得一切功德，自利利人，當發阿耨多羅三藐三菩提心。」

### 肆、顯勝校德

須菩提聞是菩薩功德甚多，白佛言：「世尊！菩薩能如說行般若波羅蜜，一切世間應當作禮。」如經中廣說，分別初發意菩薩功德。

### 伍、明初發心所念

#### 〔壹〕初發心應念一切種智

爾時，須菩提知是甚深般若無憶想，非初學所得，是故問佛：「初發心<sup>78</sup>菩薩應<sup>79</sup>念何等法？」

佛答：「應念一切種智。」

「一切種智」者，即是「阿耨多羅三藐三菩提」、「薩婆若」、「佛法」、「佛道」，皆是「一切種智」異名。

#### ※ 因論生論：初發意菩薩未得深智慧，云何佛教念一切種智

問曰：佛何以答言「念一切種智」？

答曰：初發意菩薩未得深智慧，既捨世間五欲樂故<sup>80</sup>，佛教繫心念薩婆若；應作是念：「雖捨小雜樂，當得清淨大樂；捨顛倒虛誑樂，得實樂；捨繫縛樂，得解脫樂；捨獨善樂，得共一切眾生善樂。」

得如是等利益故，佛教初發意者常念薩婆若。

<sup>76</sup> 緣+（惡）【聖】。（大正 25，653d，n.20）

<sup>77</sup> 鈍+（故）【石】。（大正 25，654d，n.1）

<sup>78</sup> 心=意【聖】。（大正 25，654d，n.2）

<sup>79</sup> 應=能【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，654d，n.3）

<sup>80</sup> 〔故〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，654d，n.4）

**（貳）示一切種智性空**

須菩提問：「世尊！是一切種智，為是有法？為是無法？何等緣？何等增上？何等行？何等相？」（654b）

佛答：「須菩提！一切種智無所有。」

「無所有」名非法，無生無滅。

「諸法如實緣亦無所有，念為增上，寂滅為行，無相為相。」

**※ 因論生論：諸法皆畢竟空，云何獨以念為增上**

問曰：皆是畢竟空，「念」何以獨言「增上」？

答曰：諸法各各有力——佛智<sup>81</sup>慧是畢竟空；如、法性、實際，無相，所謂「寂滅相」。

佛得一切種智，不復思惟，無復難易遠近，所念皆得，故言「念為增上」。

**（參）明一切法亦是無法**

**一、正說**

須菩提問：「世尊！但一切種智無法，色等法亦無法？」

佛答：「色等一切法亦是無法。」

**二、釋因：緣起無自性故空**

自說因緣：「若法從因緣<sup>82</sup>和合生，即無自性；若法無自性，即是空無法。以是因緣故，當知一切法無所有性。」

**陸、明起行方便**

**（壹）須菩提問**

須菩提問：「初發心菩薩以何方便行檀波羅蜜乃至一切種智，淨佛世界、教化眾生？」

**（貳）佛答**

**一、起無所有方便行，教化眾生、淨佛世界**

**（一）空有無礙方便行**

佛答：無所有法性中學，入觀亦能集諸功德、教化眾生、淨佛世界，即是方便力。所謂有、無二法，能一時行故——所謂畢竟空，集諸福德。

是人行六波羅蜜時，亦修治佛道——如佛心，以畢竟空、無所有法行六波羅蜜乃至一切種智。

是菩薩行是道，能具足佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲。行菩薩道時，具足是法。

坐道場，用一念相應慧，得一切種智；如人夜失貫<sup>83</sup>珠<sup>84</sup>，電光暫現，即時還得故。煩惱及習永盡，更不復生。

<sup>81</sup> 智慧＝知【石】。（大正 25，654d，n.5）

<sup>82</sup> 〔緣〕－【宮】。（大正 25，654d，n.6）

<sup>83</sup> 貫＝寶【元】【明】。（大正 25，654d，n.7）

<sup>84</sup> 《一切經音義》卷 99：「珠琲（陪每反。顧野王云：琲謂貫珠之名也。百珠為貫，五貫為琲。或作斐也）。」（大正 54，925b2）

**〔二〕以佛眼觀一切法畢竟空，有無皆不可得**

得佛已，以佛眼觀一切十方世界中，一切物尚不見無法<sup>85</sup>，何況有法！  
畢竟空法能破顛倒，令菩薩成佛——是事尚不可得，何況凡夫顛倒有法！

**〔三〕勸學方便行無所有般若**

是故，須菩提！當知一切法無所有相，是名「菩薩方便」。  
空尚不可<sup>86</sup>得，何況有！  
須菩提！菩薩應行無所有般若波羅蜜。

**二、一切法無作者故，知諸法無作，皆無所有**

是菩薩（654c）行是無所有般若波羅蜜，若布施時，即知布施物空、無所有，受者及<sup>87</sup>菩薩心亦無所有；乃至一切種智——得者、得法、得處，無法尚不知，何況有法！

「得者」，菩薩；「得法」，是阿耨多羅三藐三菩提；「用得法」是菩薩道。皆知是法無所有。何以故？一切法本性爾，不以智慧故異。非凡夫作，亦非諸聖人作，一切法無作，無作者故。

**柒、明諸法無所有，不失能知義****〔壹〕菩薩知諸法無所有，以世俗諦為眾生示有無****一、須菩提問：若法無所有，云何菩薩分別法有無**

須菩提意：「若諸法都是無所有相，誰知是無所有？」是故問佛：「世尊！諸法、諸法性離，云何離法能知離法若有、若無？何以故？無法不能知無法，有法不能知有法；無法不能<sup>88</sup>知有法，有法不能知無法！<sup>89</sup>世尊！如是一切法無所有相，云何菩薩作是分別是法若有、若無？」

**二、佛答**

佛答：「菩薩世俗故為眾生說若有、若無，非第一義。」  
若有是實有<sup>90</sup>，無亦應有實。若有不實，無云何應實？

**〔貳〕二諦如無異，為眾生故依世俗分別說****一、二諦如無異**

<sup>85</sup> 〔法〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，654d，n.8）

<sup>86</sup> 〔可〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，654d，n.9）

<sup>87</sup> 及=乃【石】。（大正 25，654d，n.10）

<sup>88</sup> 〔能〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，654d，n.11）

<sup>89</sup> （1）《大智度論》卷 70〈49 問相品〉：

「相不能知無相」者，內雖有智慧，外空故無法可知；外無緣云何智慧生？是故言「相不能知無相」。譬如刀雖利，不能破空。「無相不能知相」者，有人言：內智慧無定相，外所緣法有定相，心隨緣而生，是故說「無相不應知相」。譬如無刀，雖有物，無刀可斫。（大正 25，548c28-549a8）

（2）《大品經義疏》卷 71：「問意：從上非佛作生諸法，非作無所有者，誰知如此無<sup>※</sup>無所有法耶？佛答明第一義中未曾有不有，今隨俗故云：佛知無所有，而為眾生說有不有也。」（卍新續藏 24，325b16-18）

※一無「無」字。（卍新續藏 24，325d，n.10）

<sup>90</sup> 〔有〕—【宮】。（大正 25，654d，n.12）

須菩提問：「世俗、第一義有異耶？」

若異，破壞法性故，是故佛<sup>91</sup>言：「不異。世俗如即是第一義如。」

## 二、為眾生故依世俗分別說

### （一）眾生不知不見如故，依世俗說有無

眾生不知是「如」故，以世俗為說若有、若無。

### （二）眾生著相不知空故，欲令知清淨無所有

復次，眾生於<sup>92</sup>五受陰<sup>93</sup>中有所著，為是眾生離所有、得無所有故，菩薩說「無所有」；世俗<sup>94</sup>法故分別諸法，欲令眾生知是「無所有」。

### （參）勸學無所有般若

如是，須菩提！菩薩應學無所有般若波羅蜜<sup>95</sup>。

<sup>91</sup> 〔佛〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，654d，n.13）

<sup>92</sup> 〔於〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，654d，n.14）

<sup>93</sup> 陰＝眾【石】。（大正 25，654d，n.15）

<sup>94</sup> 《大正藏》原作「欲」，今依《高麗藏》作「俗」（第 14 冊，1229a1）。

<sup>95</sup> 蜜＋（釋第七十品竟）【石】。（大正 25，654d，n.16）

〈釋菩薩行品第七十二〉<sup>96</sup>  
 (大正 25, 654c24-657b15)

## 【經】

## 壹、明菩薩行

(壹) 總標：為無上菩提行，是名菩薩行

## 一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！世尊說菩薩行，何等是菩薩行？」

## 二、佛答

佛言：「菩薩行者，為阿耨多羅三藐三菩提行，是名菩薩行。」<sup>97</sup>

(貳) 觀諸法空，修六度等，不作二相，是名為無上菩提修菩薩行

「世尊！云何菩薩摩訶薩為阿耨多羅三藐三菩提行<sup>98</sup>？」

佛言：「若菩薩摩訶薩行色空，<sup>99</sup>行受、想、行、識空；行眼空，乃(655a)至意；行色空，乃至法；行眼界空，乃至意識界；

行檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜；

行內空、行外空、行內外空、行空空、行大空、行<sup>100</sup>第一義空、有為空、無為空、畢竟空、無始空、散空、<sup>101</sup>諸法空、性空<sup>102</sup>、自相空、<sup>103</sup>無法空、有法空、無法有法空；

行初禪、第二<sup>104</sup>、第三<sup>105</sup>、第四禪，

行慈、悲、喜、捨，

行無量虛空處、無量識處、無所有處、非有想非無想處；

行四念處，行四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分；

行空三昧，行無相、<sup>106</sup>無作三昧；

行八背捨、九次第定；

行佛十力、行四無所畏、行四無礙智、行十八不共法、行大慈大悲；

<sup>96</sup> (大智……二)十三字=(釋菩薩行品第七十二)九字【宋】【元】【明】，(大智度論釋七十二品道行品)十三字【宮】，(釋第七十一品)六字【聖】，(摩訶般若波羅蜜品第七十一菩薩行品)十六字【石】。(大正 25, 654d, n.17)

<sup>97</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：

佛告善現：「菩薩行菩薩行者，謂為無上正等菩提行生死故名菩薩行。」(大正 7, 343b24-26)

<sup>98</sup> 行+(是菩薩行)【元】【明】。(大正 25, 654d, n.19)

<sup>99</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：

具壽善現白佛言：「世尊！諸菩薩摩訶薩當於何處行菩薩行？」

佛言：「善現！諸菩薩摩訶薩當於色、受、想、行、識空行菩薩行。」(大正 7, 343b26-28)

<sup>100</sup> [大空行]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 655d, n.1)

<sup>101</sup> 空+(性空)【石】。(大正 25, 655d, n.2)

<sup>102</sup> [性空]—【石】。(大正 25, 655d, n.3)

<sup>103</sup> 案：此處缺「不可得空」。

<sup>104</sup> 二+(禪)【石】。(大正 25, 655d, n.4)

<sup>105</sup> 三+(禪)【石】。(大正 25, 655d, n.5)

<sup>106</sup> 相+(三昧)【石】。(大正 25, 655d, n.6)

行淨佛國土、行成就眾生；

行諸辯才、行<sup>107</sup>文字入無文字、行諸陀羅尼門；<sup>108</sup>

行有為性、行無為性，如阿耨多羅三藐三菩提不作二。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，名為『阿耨多羅三藐三菩提行<sup>109</sup>』。』<sup>110</sup>

## 貳、明得果

### （壹）明佛義

須菩提白佛言：「世尊！世尊<sup>111</sup>說言佛，何義故名佛？」

佛告須菩提：「知諸法實義故名為佛。復次，得諸法實相故名為佛。復次，通達實義故名為佛。復次，如實知一切法故名為佛。」<sup>112</sup>

### （貳）明菩提義

#### 一、須菩提問

須菩提言：「何義故名菩提？」

#### 二、佛答

##### （一）空、如、法性、實際是菩提

「須菩提！空義是菩提義，如義<sup>113</sup>、法性義、實際義是菩提義。

##### （二）名相言說是菩提

復次，須菩提！名相言說是菩提義<sup>114</sup>。<sup>115</sup>

##### （三）不可壞、不可分別是菩提

須菩提！菩提實義不可壞、不可分別是菩提義。<sup>116</sup>

<sup>107</sup> 行+（諸）【石】。（大正 25，655d，n.7）

<sup>108</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：「當依引發文字陀羅尼行菩薩行，當依悟入文字陀羅尼行菩薩行，當依悟入無文字陀羅尼行菩薩行，當依引發無礙辯才行菩薩行。」（大正 7，343c25-28）

<sup>109</sup> 行+（是為菩薩行）【元】【明】。（大正 25，655d，n.8）

<sup>110</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：「當依有為界行菩薩行，當依無為界行菩薩行。善現！諸菩薩摩訶薩如是修行菩薩行時，如佛無上正等菩提，於諸法中不作二相。善現！若菩薩摩訶薩如是行般若波羅蜜多時，名為無上正等菩提修菩薩行。」（大正 7，343c28-344a4）

<sup>111</sup> 〔世尊〕—【聖】。（大正 25，655d，n.9）

<sup>112</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：

佛告善現：「覺義、實義、薄伽梵義，故名佛陀。

復次，善現！於諸實法現等正覺，故名佛陀。

復次，善現！通達實法，故名佛陀。

復次，善現！於一切法如所有性、盡所有性無顛倒覺，故名佛陀。

復次，善現！遍於三世及無為法無障智轉，故名佛陀。

復次，善現！如實開覺一切有情令離顛倒，故名佛陀。」（大正 7，344a7-13）

<sup>113</sup> 〔如義〕—【聖】。（大正 25，655d，n.10）

<sup>114</sup> 〔義〕—【宋】【宮】。（大正 25，655d，n.11）

<sup>115</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：「復次，善現！假立名相施設言說，能真實覺最上勝妙，故名菩提。」（大正 7，344a17-18）

<sup>116</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：「復次，善現！不可壞義是菩提義，無分別義是菩提義。」（大正 7，344a18-19）

**（四）諸法實相不誑不異是菩提**

復次，須菩提！諸法實相不誑不異是菩提義。

以是故名菩提。

**（五）舉人釋法****1、約人說：菩提是諸佛所有故名菩提**

復次，須菩提！是菩提<sup>117</sup>，諸佛所有故名菩提。<sup>118</sup>

**2、約智說：諸佛正遍知故名菩提**

復次，須菩提！諸佛正遍知故名為<sup>119</sup>菩提。<sup>120</sup>

**參、以無所有方便行，具行三事<sup>121</sup>利益眾生****（壹）般若畢竟淨，菩薩行道時於諸法無得失**

須菩提白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩為是<sup>122</sup>菩提行六波羅蜜乃至行(655b)一切種智，於諸法何得何失、何增何減、何生何滅、何垢何淨？」

佛告須菩提：「若菩薩摩訶薩<sup>123</sup>行六波羅蜜乃至行一切種智，於諸法無得無失、無增無減、無生無滅、無垢無淨。何以故？菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，不為得失、增減、生滅、淨垢<sup>124</sup>故出。」<sup>125</sup>

**（貳）不以二法行諸道**

須菩提白佛<sup>126</sup>言：「世尊！若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，不為得失乃至不為淨垢故出，菩薩摩訶薩云何行般若波羅蜜，能取檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜？云何行內空<sup>127</sup>乃至無法有法空？云何行禪、無量心、無色定？云何行四念處乃至八聖道分？云何行空、無相、無作解脫門？云何行佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲？云何行菩薩十地？云何過聲聞、辟支佛地，入菩薩位中？」

<sup>117</sup> 提+（是）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，655d，n.12）

<sup>118</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：「復次，善現！諸佛所有真淨遍覺，故名菩提。」（大正 7，344a21-22）

<sup>119</sup> 〔為〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，655d，n.13）

<sup>120</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：「復次，善現！諸佛由此於一切法、一切種相現等正覺，故名菩提。」（大正 7，344a22-23）

<sup>121</sup> 三事：供養諸佛、種善根、親近善知識。

<sup>122</sup> 〔是〕—【石】。（大正 25，655d，n.14）

<sup>123</sup> 薩+（為菩提）【聖】【石】。（大正 25，655d，n.15）

<sup>124</sup> 淨垢=垢淨【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，655d，n.16）

<sup>125</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩為菩提故，修行六波羅蜜多乃至一切智智時，於一切法無益無損、無增無減、無生無滅、無染無淨。何以故？是菩薩摩訶薩為菩提故，行深般若波羅蜜多，於一切法都無所緣而為方便，不為益損、不為增減、不為生滅、不為染淨現在前故。」（大正 7，344a27-b4）

<sup>126</sup> 〔白佛〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，655d，n.17）

<sup>127</sup> 空+（外空）【石】。（大正 25，655d，n.18）

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不以二法故<sup>128</sup>行檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，不以二法乃至行一切種智。」

**（參）菩薩行不二法，能增益善根，世間眾生及眾惡皆不能壞**

**一、行不二法，增益善根**

須菩提言：「世尊！若菩薩摩訶薩不以二法故行檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，不以二法故乃至行一切種智，菩薩從初發意乃至後<sup>129</sup>意云何善根增益？」

佛告須菩提：「若行二法者，善根不得增益。何以故？一切凡夫<sup>130</sup>皆依二法，不得增益善根。菩薩摩訶薩行不二法，從初發意乃至後意，於其中間增益善根。<sup>131</sup>

**二、一切世間眾生不能壞菩薩令墮二乘地**

以是故，菩薩摩訶薩，一切世間天及人、阿修羅無能伏，無能壞其善根、令<sup>132</sup>墮聲聞、辟支佛地；<sup>133</sup>

**三、諸惡不善法不能壞六度等諸善法**

及諸眾惡不善法不能制菩薩令不能行檀波羅蜜、增益（655c）善根，乃至般若波羅蜜亦如是。<sup>134</sup>

**四、結**

須菩提！菩薩摩訶薩應如是行般若波羅蜜。」

**（肆）依正觀具足三事<sup>135</sup>，自利利他得無上菩提**

**一、不為善根、非善根故行般若**

**（一）正說**

「世尊！菩薩摩訶薩為善根故行般若波羅蜜不？」

佛言：「不也！須菩提！菩薩摩訶薩<sup>136</sup>亦不為善根故行般若波羅蜜，亦不<sup>137</sup>為非善根故行般若波羅蜜。」

**（二）釋因：三事未成，不能得佛智**

何以故？須菩提！菩薩摩訶薩法，未供養諸佛、未具足善根、未得真知識，不能得

<sup>128</sup> [故] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 655d, n.19)

<sup>129</sup> 後=從【聖】。(大正 25, 655d, n.20)

<sup>130</sup> 夫+ (人)【石】。(大正 25, 655d, n.21)

<sup>131</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464 〈70 菩薩行品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩以二故行，則諸善法不得增長。何以故？愚夫異生皆依二故，所起善法不得增長。若菩薩摩訶薩不二故行，從初發心乃至後心，恒時增長一切善法。」(大正 7, 344b27-c2)

<sup>132</sup> 令=命【石】。(大正 25, 655d, n.22)

<sup>133</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464 〈70 菩薩行品〉：「是故，善現！諸菩薩摩訶薩善根堅固，世間天、人、阿素洛等不能毀壞令墮聲聞、獨覺等地。」(大正 7, 344c2-4)

<sup>134</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464 〈70 菩薩行品〉：「世間種種惡不善法不能制伏，令於行六波羅蜜多乃至一切智智時，所有善法不得增長。」(大正 7, 344c4-6)

<sup>135</sup> 三事：供養諸佛，具足善根，得真知識。

<sup>136</sup> [摩訶薩] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 655d, n.23)

<sup>137</sup> [不] — 【聖】。(大正 25, 655d, n.24)



一切種智。」

## 二、勸行三事，能得一切種智

### (一) 須菩提問

須菩提言：「世尊！云何菩薩摩訶薩供養諸佛、具足善根、得真知識能得一切種智？」

### (二) 佛答

#### 1、明三事

##### (1) 供養諸佛

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩從初發意供養諸佛。

##### (2) 具足善根

諸佛所說十二部經——修妬路乃至憂波提舍，是菩薩聞、持、誦利、心觀、了達；了達故，得陀羅尼；得陀羅尼故，能起無礙智；起無礙智故，所生處，乃至薩婆若，終不忘失是法<sup>138</sup>。亦於諸佛所種善根，為是善根所護，終不墮惡道諸難。以是善根因緣故，得深心<sup>139</sup>清淨<sup>140</sup>；得深心清淨故，能淨佛國土、成就眾生。<sup>141</sup>

##### (3) 親近善知識

以善根所護故，常不離真知識，所謂諸佛、諸菩薩摩訶薩及諸聲聞能讚歎佛、法、眾者。<sup>142</sup>

#### 2、結勸應修

如是，須菩提！菩薩摩訶薩應供養諸佛、種善根、親近善知識。」

【論】釋曰：

### 壹、明菩薩行

#### (壹) 總標：為無上菩提行，是名菩薩行

<sup>138</sup> [是法] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 655d, n.25)

<sup>139</sup> [心] — 【石】\*。(大正 25, 655d, n.26)

<sup>140</sup> 淨+ (心)【石】\*。(大正 25, 655d, n.27)

<sup>141</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464 〈70 菩薩行品〉：

佛言：「善現！諸菩薩摩訶薩從初發心，親近如來、應、正等覺聞說正法，所謂契經乃至論議，聞已受持，數數溫習令善通利，既善通利思惟觀察，既觀察已深見意趣，見意趣已復善通達，既善通達得陀羅尼，起無礙辯乃至證得一切智智，隨所生處，於所聞持正法教義常不忘失。於諸佛所廣種善根，由善根力所攝受故，不墮惡趣無暇中生。復由善根所攝受故，意樂清淨，淨意樂力所攝持故，常能無倒成熟有情、嚴淨佛土。」(大正 7, 344c16-26)

<sup>142</sup> (1) 《放光般若經》卷 16 〈72 菩薩行品〉：「以是功德，終不離真知識——終不離諸佛、諸菩薩、諸真人及讚歎佛者。」(大正 8, 117a1-2)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 464 〈70 菩薩行品〉：「復由善根所攝受故，常不遠離真淨善友，謂諸如來、應、正等覺及諸菩薩摩訶薩眾、獨覺、聲聞，并餘能讚佛、法、僧者。」(大正 7, 344c26-28)

(3) 《大智度論》卷 85 〈72 菩薩行品〉：「為善根所護故，終不離善知識。善知識者，諸佛、大菩薩、阿羅漢。略說善知識相，能讚歎三寶者。」(大正 25, 657b8-10)

### 一、須菩提問

上品中須菩提問佛：「《經》常說般若波羅蜜，何以故名般若波羅蜜？」佛種種因緣答。<sup>143</sup>因此事故，此品中復問世尊：「《經》常說菩薩行，何等是菩薩行？」是故須菩提問「菩薩行」。

#### ※ 因論生論：前已說「般若攝一切法即是菩薩行」，何以更問菩薩行

問曰：若般若波羅蜜中攝一切法，又般若即是菩薩行，何以故更問？

答曰：一切菩薩道名「菩薩行」，悉遍知諸法實相智慧名「般若波羅蜜」，是為異。若《般若經》、「菩薩行」等共相攝，無異。

復次，有人言：菩薩行者，菩薩身、口、意業諸有所（656a）作，皆名菩薩行。以是事故，須菩提但欲分別「菩薩正行」故問。

### 二、佛答

是故佛答：「菩薩行者，為阿耨多羅三藐三菩提諸善行，是名菩薩正行。」

菩薩不善、無記及著心行善法，非菩薩行；但以悲心故及空智慧，為阿耨多羅三藐三菩提行，是名「菩薩行」。

#### （貳）觀諸法空，修六度等，不作二相，是名為無上菩提修菩薩行

何等是清淨行？所謂色空行，受、想、行、識空行，乃至有為性、無為性空行。

於是諸法不分別是空、是實，乃至是有為、是無為，如阿耨多羅三藐三菩提滅戲論不二相，是名「菩薩行」。無能壞者，亦無過失。

### 貳、明得果

#### （壹）明佛義

##### 一、依經四種說名為佛

##### （一）知諸法實義故名為佛

須菩提聞是菩薩行已，歡喜問：「菩薩行果報得作佛；《經》常言『佛』，何等是佛義？」

佛答：「知諸法實義故名為佛。」

#### ※ 因論生論：二乘及大菩薩亦知諸法實義，何以不名為佛

問曰：若爾者，阿羅漢、辟支佛及大菩薩——是人亦知諸法實義，何故不名為佛？

答曰：上已說「然燈<sup>144</sup>喻」。<sup>145</sup>

於凡夫為實，於佛不為實。

以煩惱習所覆故，不名為實。

不能得一切種智、斷一切法中疑悔故，不名正智實義。如上分別。

<sup>143</sup> 《正觀》（6），pp.206-207：《摩訶般若波羅蜜經》卷 21〈70 三慧品〉（大正 8，376a24-b8）；《放光般若經》卷 16〈70 漚憩品〉（大正 8，114b20-c2），Pañcaviṃśati（KIMURA,V），p.127, line 12-27。

<sup>144</sup> 燈=燈【石】。（大正 25，656d，n.1）

<sup>145</sup> 《正觀》（6），p.207：《大智度論》卷 6（大正 25，106c11-12）、卷 18（大正 25，190b2-6）、卷 79（大正 25，618c5-9）、卷 84（大正 25，651a4-8）。

**(二) 辨四義異同**

問曰：「知諸法實義」、「得諸法實相」、「通達實義」、「一切法如實知」，是四有何異？

答曰：

**1、義同名異**

有人言<sup>146</sup>：「義」無異，「名字」異<sup>147</sup>。

**2、義有差別**

有人言：有<sup>148</sup>差別。

**(1) 知諸法實義故名為佛，(2) 得諸法實相故名為佛**

「義」名諸法實相，不生不滅，法相常住，如涅槃。

知是義故，名為「佛」。

是義中常覺悟、無錯謬；於是義，以種種名相法令眾生解第一實義。

是故四無礙中，別說「義無礙」、「法無礙」。

**(3) 通達實義故名為佛**

有人雖得諸法實義，不能通達，有二因緣故：一者、煩惱未盡，二者、未得一切智故。

如須陀洹、斯陀含、阿那含，未斷煩惱故，不能通達；阿羅漢、辟支佛、大菩薩煩惱雖盡，未得一切種智故，不能通(656b)達。

是故說「通達實義故名為佛」。

**(4) 如實知一切法故名為佛**

「如實<sup>149</sup>知一切法」者，總上三事亦義、亦法，一切法若有、若無，種種了了<sup>150</sup>知故，如「一切種智」義中說：亦知寂滅相，亦知有為<sup>151</sup>相。<sup>152</sup>

**二、得菩提智故名為佛，亦名智者**

復次，「菩提」名智，「佛」名智者。得是智故，名為智者。

**(貳) 明菩提義****一、須菩提問**

須菩提問：「世尊！何等是菩提？」

**二、佛答****(一) 空、如、法性、實際是菩提**

<sup>146</sup> 言+ (名字異)【石】。(大正 25, 656d, n.2)

<sup>147</sup> [名字異] - 【石】。(大正 25, 656d, n.3)

<sup>148</sup> [有] - 【聖】。(大正 25, 656d, n.4)

<sup>149</sup> 實+ (際)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 656d, n.5)

<sup>150</sup> [了] - 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 656d, n.6)

<sup>151</sup> [為] - 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 656d, n.7)，

<sup>152</sup> 《正觀》(6)，p.207：《大智度論》卷 27 (大正 25, 258c27-259b5, 260b1-6)、卷 84 (大正 25, 649b16-27)。

### 1、正明

佛答：「空、如、法性、實際，名為菩提。」

空三昧相應實相智慧緣如、法性、實際，「菩提」名實智慧。

### 2、簡別二乘

三學道未斷煩惱，雖有智慧，不名為菩提。

三無學人<sup>153</sup>，無明永盡無餘故，智慧名<sup>154</sup>菩提。

二無學人<sup>155</sup>不得一切智正遍知諸法故<sup>156</sup>，不得名「阿耨多羅三藐三菩提」。

唯佛一人智慧，名「阿耨多羅三藐三菩提」。

### （二）名相言說是菩提

復次，名相語言文字故名「菩提」。

### （三）不可壞、不可分別是菩提

菩提實義，不可分別破壞。

### （四）諸法實相不誑不異是菩提

復次，「菩提」是如、不異，常不虛誑。

何以故？一切眾生智慧轉轉有勝，至佛更無勝者；諸法亦轉轉<sup>157</sup>有勝，先者虛妄，後者真實，至菩提更無實者。是故「菩提」名為實。

### （五）舉人釋法

#### 1、約人說：菩提是諸佛所有故名菩提

復次，如得菩提故名為佛，今以佛得故名「菩提」。

#### 2、約智說

##### （1）盡智名菩提

復次，有人言：盡智知生永盡，是名「菩提」。

##### （2）盡智、無生智名菩提

有人言：盡智、無生智，名「菩提」。

##### （3）無礙解脫名菩提

有人言：無礙解脫名「菩提」。何以故？得是解脫，於一切法皆通達。

##### （4）四無礙智是菩提

有人言：四無礙智是菩提。何以故？

佛知諸法實相，是「義無礙」；

知諸法名相分別，是名「法無礙」；

<sup>153</sup> 三無學人：指上所說「阿羅漢、辟支佛、佛」三者。

<sup>154</sup> 名+（為）【石】。（大正 25，656d，n.8）

<sup>155</sup> 二無學人：阿羅漢、辟支佛。

<sup>156</sup> [故]－【宮】。（大正 25，656d，n.9）

<sup>157</sup> [轉]－【宮】。（大正 25，656d，n.10）

分別種種語言，使眾生得解，是名「辭無礙」；  
有所說法教化無窮無盡，是名「樂說無礙」。  
以四無礙具足利益眾生故名「菩提」。

**(5) 佛十力乃至一切種智皆名菩提**

有人言：佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲、一切種智，如是無量佛法，盡名「菩提」。何以故？以智慧大故，(656c) 諸法皆名「菩提」。

**(6) 佛無漏十智及其共緣、共生、共相佐助之法皆名菩提**

有人言：「真菩提」名「佛無漏十智」，是十智相應受、想、行、識，身、口業及心不相應諸行，皆名「菩提」。共緣、共生、共相佐助故，皆名「菩提」。

**(7) 諸佛正遍知故名菩提**

復有人言：菩提義無量無邊，唯佛能遍知，餘人知其少分；譬如轉輪聖王寶藏中諸寶，無能分別知其價者，聖王出寶賜人，正可知其所得者。

**參、以無所有方便行，具行三事<sup>158</sup>利益眾生**

**(壹) 般若畢竟淨，菩薩行道時於諸法無得失**

此中，須菩提問佛菩提相已，更問世尊：「若菩提畢竟空不壞相，菩薩行六波羅蜜諸法，增益何等善根？」

佛答：「若菩薩行是菩提實相，於一切法無所增益，何況善根！何以故？般若波羅蜜不為得失乃至垢淨故出，畢竟清淨故。」

佛可其意。

**(貳) 畢竟空和合共行，不以二法行諸道**

復更問：「若無增減，云何菩薩行般若取檀波羅蜜等諸菩薩行？」

佛答：「菩薩雖行是法，不以二法故行。」

畢竟空和合共行，是故不應難。

**(參) 菩薩行不二法，能增益善根，世間眾生及眾惡皆不能壞**

**一、行不二法，增益善根**

復問：「世尊！若<sup>159</sup>菩薩不行二法，云何從初發意乃至後心增長善根？」

佛答：「若人行二法，即是顛倒，不能增長善根。」

如人夢中雖大得財，竟無所得；覺已所得多少，真名為得。

佛語須菩提：「一切凡人<sup>160</sup>皆著二法故，不能增益善根；菩薩行諸法實相，所謂不二法，從初發心來乃至後心，增益善根，無有錯謬。」

**二、一切世間眾生不能壞菩薩令墮二乘地**

「是故菩薩，一切天、人、阿修羅無能壞其善根、令墮二乘。」

<sup>158</sup> 三事：供養諸佛、種善根、親近善知識。

<sup>159</sup> 若+ (是)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 656d, n.11)

<sup>160</sup> 人=夫【聖】【石】。(大正 25, 656d, n.12)

### 三、諸惡不善法不能壞六度等諸善法

「及餘眾惡亦不能壞。」

「餘惡」者，慳貪等煩惱，破檀波羅蜜諸善法等。

### （肆）依正觀具足三事，自利利他得無上菩提

#### 一、不為善根、非善根故行般若

##### （一）正說

復問：「世尊！菩薩為善根故行般若耶？」

佛答：「不為善、不為不善故行般若。」

##### （二）辨「不為善根故行」——所行但為得無上菩提

問曰：「不為不善根故行般若」，可爾；云何「不為善根故行」？

答曰：此中佛意<sup>161</sup>：貴阿耨多羅三藐（657a）三菩提故，雖行諸善根，為辦事故行，不以為貴。如《柂喻經》說：「善法尚應捨，何況不善法！」<sup>162</sup>善根是助佛道法。若人不為柂故渡<sup>163</sup>，為到彼岸故渡。

此中佛<sup>164</sup>說因緣：「菩薩未供養諸佛、未得真知識，不能得一切種智。」

是故雖種善根，不以為貴，但為阿耨多羅三藐三菩提故<sup>165</sup>。

#### 二、勸行三事，能得一切種智

##### （一）須菩提問

須菩提言：「云何菩薩雖不為善根，而能供養諸佛乃至得一切種智？」

##### （二）佛答

###### 1、明三事

###### （1）供養諸佛

佛答：菩薩從初發心已來，供養諸佛，如經中說。

供養佛大故，<sup>166</sup>但說佛，當知已供養辟支佛乃至住乾慧地。

###### （2）具足善根

###### A、聽聞、受持、誦利、心觀、了達佛說十二部經故，得陀羅尼

凡人為聞法故，從其聞說十二部經，以不能常得師故，皆當受持；以喜<sup>167</sup>忘故，誦讀令利。

「心觀」者，常繫心經卷，次第憶念。

<sup>161</sup> 意=不【宮】。（大正 25，656d，n.13）

<sup>162</sup> 《中阿含經》卷 54（200 經）《阿梨吒經》：

世尊告曰：「如是！我為汝等長夜說柂喻法，欲令棄捨，不欲令受。若汝等知我長夜說柂喻法者，當以捨是法，況非法耶！」（大正 1，764c12-14）

<sup>163</sup> 渡=度【聖】【石】\*。（大正 25，657d，n.1）

<sup>164</sup> 佛=能【宮】。（大正 25，657d，n.2）

<sup>165</sup> 〔故〕—【石】。（大正 25，657d，n.3）

<sup>166</sup> 供養佛大。（印順法師，《大智度論筆記》〔H001〕p.391）

<sup>167</sup> 喜：6.容易。《百喻經·婆羅門殺子喻》：「人命難知，計算喜錯。」（《漢語大詞典》（三），p.401）

先以語言宣義，後得了達，即得陀羅尼。

「陀羅尼」有二種：一者、聞持陀羅尼，二者、得諸法實相陀羅尼。讀、誦、修習、常念故，得聞持陀羅尼；通達義故，得實相陀羅尼。

#### **B、得陀羅尼故，能起無礙智**

住是二陀羅尼門中，能生無礙智；為眾生說法故，具足四無礙智。

問曰：若菩薩有無礙智，與佛何異？

答曰：無礙有二種：一、真無礙，二、名字無礙。

此中除佛無礙，餘者隨菩薩所得無礙。

#### **C、起無礙智故，所生處乃至薩婆若終不忘失**

是菩薩讀經等因緣故，所生之處，乃至得一切種智，終不忘失。何以故？深入讀<sup>168</sup>誦諸法故，煩惱折薄。

#### **D、為善根所護，終不墮惡道諸難**

為善根所護故，終不墮惡道諸難；如盲人為有目者所將護故<sup>169</sup>，終不墜落溝壑。

#### **E、得深心清淨故，能淨佛國土、成就眾生**

集善根福德故，得深心清淨。

「深心清淨」者，慈愛一切眾生，雖怨賊中人亦不加惡，所謂奪命等。

復次，智慧、福德大集故，煩惱微少，不能遍（657b）覆菩薩善心。

復次，「深心」者，於眾生中得慈悲心、不捨心、救度心，於諸法中得無常、苦、空、無我、畢竟空心，乃至佛不生佛想、涅槃想，是名「深心清淨」。

深心清淨故，能教化眾生。何以故？是煩惱薄故不起高心、我心、瞋心，故眾生愛樂、信受其語，教化眾生<sup>170</sup>。

教化眾生故，得淨佛世界<sup>171</sup>；如《毘摩羅詰<sup>172</sup>·佛國品》中說：「眾生淨故，世界清淨。」<sup>173</sup>

#### **(3) 親近善知識**

為善根所護故，終不離善知識。

「善知識」者，諸佛、大菩薩、阿羅漢。

略說「善知識相」，能讚歎三寶者。

#### **2、結勸應修**

如是菩薩應供養諸佛、種善根、親近善知識。

<sup>168</sup> 讀誦＝誦讀【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，657d，n.6）

<sup>169</sup> 〔故〕－【聖】【石】。（大正 25，657d，n.7）

<sup>170</sup> 〔教化眾生〕－【石】。（大正 25，657d，n.8）

<sup>171</sup> 世界＝國土【石】下同。（大正 25，657d，n.9）

<sup>172</sup> 詰＝鞞【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，657d，n.10）

<sup>173</sup> 參見釋惠敏，〈「心淨則佛土淨」之考察〉，《中華佛學學報》第 10 期，新北市：中華佛學研究所，1997 年 7 月，pp.25-44。

何以故？如病人應求良醫藥草；「佛」為良醫，「諸善根」為藥草，瞻病人為「善知識」。病者具此三事故，病得除差<sup>174</sup>；菩薩亦如是，具此三<sup>175</sup>事，滅諸煩惱故，能利益眾生。

〈釋種<sup>176</sup>善根品第七十三〉<sup>177</sup>  
（大正 25，657b16-658b22）

【經】

壹、論具足善根義

（壹）明行三事尚難得道，何況不行

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩若不供養諸佛、不具足善根、不得真知識，當得薩婆若不？」

二、佛答

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩供養諸佛、種善根、得真知識，一切種智尚難得，何況不供養諸佛、不種善根、不得真知識！」

（貳）明離方便故難得道

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩供養諸佛、種善根、得真知識，何以故難得一切種智？」

佛告須菩提：「是菩薩摩訶薩遠離方便力，不從諸佛聞方便力，所種善根不具足，不常隨善知識教。」<sup>178</sup>

<sup>174</sup> 除差=除愈【宋】【元】【明】【石】，=著【聖】，=差【宮】。（大正 25，657d，n.11）

<sup>175</sup> （1）二=三【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，657d，n.12）

（2）案：《大正藏》原作「二」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】及文意改作「三」。

<sup>176</sup> 種=眾【宋】【元】。（大正 25，657d，n.15）

<sup>177</sup> （大智度……三）十三字=（大智度論釋第七十三品三善根品）十四字【宮】，（釋第七十二品）六字【聖】，（摩訶般若波羅蜜品七十二善根方便品八十六）二十字【石】。（大正 25，657d，n.14）

<sup>178</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈71 親近品〉：

佛告善現：「彼菩薩摩訶薩遠離方便善巧力故，雖親近諸佛、種諸善根、承事善友，而不能得一切智智。謂彼菩薩摩訶薩不從諸佛及諸善友聞說殊勝方便善巧，雖親近諸佛、種諸善根、承事善友，而不能得一切智智。」（大正 7，345a19-24）



**貳、正明方便善成****(壹) 舉布施度明****一、以有無心行布施度****(一) 應薩婆若心，三輪體空**

「世尊！何等是方便力，菩薩摩訶薩行是方便力，得一切種智？」

佛言：「菩薩摩訶薩從初發意行檀波羅蜜，應薩婆若念。

布施佛、若辟支佛、若聲聞、若人、若非人，是時不生布施想、受者想。何以(657c)故？觀一切法自相空、無生、無定相、無所轉，入諸法實相，所謂一切法無作無起相。<sup>179</sup>

**(二) 增益善根，嚴土熟生**

菩薩以是方便力故，增益善根；增益善根故，行檀波羅蜜，淨佛國土、成就眾生。<sup>180</sup>

**二、不受世間果報，但為救眾生故行施度**

布施不受世間果報，但欲救度一切眾生故行檀波羅蜜。<sup>181</sup>

**(貳) 例餘五度****一、戒度**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩從初發意行尸羅波羅蜜，應薩婆若念。

持戒時，不墮婬怒<sup>182</sup>癡中，亦不墮諸煩惱纏縛<sup>183</sup>及諸不善破道法——若慳貪、破戒、瞋恚、懈怠、亂意、愚癡，慢、大慢、慢慢、我慢、增上慢、不如慢、邪慢，若聲聞心、若辟支佛心。何以故？是菩薩摩訶薩觀一切法自相空、無生、無定相、無所轉，入諸法實相，所謂一切法<sup>184</sup>無作<sup>185</sup>無起相<sup>186</sup>。

菩薩成就是方便力故，增益善根；增益善根故，行尸羅波羅蜜，淨佛國土、成就眾生。

持戒不受世間果報，但欲救度一切眾生故行尸羅波羅蜜。

**二、忍度**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩從初發意行羼提波羅蜜，應薩婆若念。

<sup>179</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈71 親近品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩從初發心修行布施波羅蜜多時，以一切智智相應作意，或施諸佛，或施菩薩，或施獨覺，或施聲聞，或施諸餘沙門梵志，或施外道修梵行者，或施貧窮涉路苦行及來乞者，或施一切人、非人等，是菩薩摩訶薩成就如是一切智智相應作意，雖行布施而無施想、無受者想，亦無一切我、我所想。所以者何？是菩薩摩訶薩觀一切法自相皆空，無實、無成、無轉、無滅，入諸法相，知一切法無作、無能，入諸行相。」(大正 7, 345a26-b7)

<sup>180</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈71 親近品〉：「是菩薩摩訶薩成就如是方便善巧，恒時增長覺分善根，由此善根常增長故，能行布施波羅蜜多，成熟有情、嚴淨佛土。」(大正 7, 345b7-10)

<sup>181</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈71 親近品〉：「雖行布施而不希求施所得果，謂不迴向可愛境界及勝生處，唯為救護無救護者，及欲解脫未解脫者，修行布施波羅蜜多。」(大正 7, 345b10-13)

<sup>182</sup> 怒=恚【石】。(大正 25, 657d, n.18)

<sup>183</sup> 〔縛〕—【宮】。(大正 25, 657d, n.19)

<sup>184</sup> 〔無定……法〕十六字—【聖】。(大正 25, 657d, n.20)

<sup>185</sup> 作=空【聖】。(大正 25, 657d, n.21)

<sup>186</sup> 〔相〕—【宋】【宮】。(大正 25, 657d, n.22)

方便力成就故，行見諦道、思惟道，亦不取須<sup>187</sup>陀洹果、斯陀含、阿那含、阿羅漢果。何以故？是菩薩摩訶薩知諸法自相空、無生、無定相、無所轉，雖行是助道法，而<sup>188</sup>過聲聞、辟支佛地。須菩提！是名菩薩無生法忍。<sup>189</sup>

### 三、精進度

復次，須菩提！菩薩摩訶薩從初發意行毘梨耶波羅蜜，入初禪乃至入<sup>190</sup>第四禪，入四無量心、四無色定。雖出入諸禪，而不受果報。何以故？是菩薩成就是方便力故，知諸禪定自相空、無生、無定相、無所轉，淨佛國土、成就眾生。

精進不受世間果報，但欲救度一切眾生故，行毘梨耶波羅蜜。<sup>191</sup>

### 四、禪定度

復次，須菩提！菩薩摩訶薩從初發意行禪（658a）波羅蜜，應薩婆若念，入<sup>192</sup>八背捨、九次第定。

亦不證須陀洹果，乃至不證阿羅漢果。何以故？是菩薩摩訶薩知諸法自相空、無生、無定相、無所轉。<sup>193</sup>

### 五、般若度

復次，須菩提！菩薩摩訶薩從初發意行般若波羅蜜，學佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲，乃至未得一切種智、未淨佛國土、未成就眾生，於其中間應如是行<sup>194</sup>。何以故？是菩薩摩訶薩知諸法自相空、無生、無定相、無所轉。

<sup>187</sup> 須=斯【明】。（大正 25，657d，n.23）

<sup>188</sup> 〔而〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，657d，n.24）

<sup>189</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈71 親近品〉：「復次，善現！若菩薩摩訶薩從初發心修行般若波羅蜜多時，以一切智智相應作意，修學一切菩提分法，成就如是方便善巧，雖行見修所斷法道，而不取預流、一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提。所以者何？是菩薩摩訶薩觀一切法自相皆空，無實、無成、無轉、無滅，入諸法相，知一切法無作、無能，入諸行相。是菩薩摩訶薩成就最勝方便善巧，恒時增長覺分善根；由此善根常增長故，能行一切菩提分法，超諸聲聞、獨覺等地，趣入菩薩正性離生，是名菩薩無生法忍；由此忍故，常能自在成熟有情、嚴淨佛土。」（大正 7，346b9-20）

<sup>190</sup> 〔入〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，657d，n.25）

<sup>191</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈71 親近品〉：「復次，善現！若菩薩摩訶薩從初發心修行般若波羅蜜多時，以一切智智相應作意，入四靜慮、四無量、四無色定。是菩薩摩訶薩雖於靜慮、無量、無色入出自在，而不攝受彼果異熟。所以者何？是菩薩摩訶薩成就最勝方便善巧，觀諸靜慮、無量、無色自相皆空，無實、無成、無轉、無滅，入諸法相，知一切法無作、無能，入諸行相。是菩薩摩訶薩成就如是方便善巧，恒時增長覺分善根；由此善根常增長故，能行靜慮、無量、無色；由行靜慮、無量、無色，便能自在成熟有情、嚴淨佛土。」（大正 7，346a27-b9）

<sup>192</sup> 〔入〕—【宮】。（大正 25，658d，n.1）

<sup>193</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈71 親近品〉：「復次，善現！若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，以一切智智相應作意，雖得自在順逆入出八解脫、八勝處、九次第定、十遍處等，而能成就方便善巧，不取預流、一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提。所以者何？是菩薩摩訶薩觀一切法自相皆空，無實、無成、無轉、無滅，入諸法相，知一切法無作、無能，入諸行相。是菩薩摩訶薩成就最勝方便善巧，恒時增長覺分善根；由此善根常增長故，便能自在成熟有情、嚴淨佛土，證入菩薩不退轉地得受記忍。」（大正 7，346b20-c1）

<sup>194</sup> 行=學【石】。（大正 25，658d，n.2）

須菩提！是<sup>195</sup>菩薩摩訶薩應如是行般若波羅蜜，不受果報。」<sup>196</sup>

## 【論】

### 壹、論具足善根義

#### (壹) 明行三事尚難得道，何況不行

##### 一、須菩提問

問曰：須菩提何以故作是鹿問——「不供養諸佛，不具足善根，不得真知識，當得薩婆若不」？

答曰：有人言：「若一切諸法無所有性、畢竟空，畢竟空中種善根、不種善根等無異。若爾者，可不供養諸佛、不種善根、不得真知識，得薩婆若耶？」

復有人疑言：「得薩婆若更有種種門，可不須種善根等。」

是故問佛。

##### 二、佛答

佛答：「若<sup>197</sup>供養諸佛、種善根、得真知識，尚難得，何況不<sup>198</sup>！」

##### 三、釋經意

須菩提問：「以畢竟空中無有福以<sup>199</sup>非福，何以<sup>200</sup>但以福德故得？」

佛答：「以世諦中有福故得。」

須菩提為眾生著無所有故問，佛以不著有法答，所謂：「精進修福尚不可得，何況不修福！」

如受乞食道人，至一聚落，從一家至一家，乞食不得；見一餓狗飢臥，以杖打之言：「汝畜生無智！我種種因緣，家家求食尚不能<sup>201</sup>得，何況汝臥而望得！」

#### (貳) 明離方便故難得道

須菩提問：「世尊！有是供養諸佛等因緣，何故不得其果報？」

佛答：「離方便故。」「方便」者，所謂般若波羅蜜。

<sup>195</sup> 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】\*。(大正 25, 657d, n.17-1)

<sup>196</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈71 親近品〉：「復次，善現！若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，以一切智智相應作意，精進修行如來十力、四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨及十八不共法等無量無邊諸佛功德，乃至未具成熟有情、嚴淨佛土，猶未證得一切智智。所以者何？是菩薩摩訶薩觀一切法自相皆空，無實、無成、無轉、無滅，入諸法相，知一切法無作、無能，入諸行相。是菩薩摩訶薩成就最勝方便善巧，恆時增長覺分善根，由此善根常增長故，便能圓滿成熟有情、嚴淨佛土，漸次證得一切智智。善現！如是名為方便善巧，若菩薩摩訶薩成就如是方便善巧，諸有所為定能證得一切智智。如是最勝方便善巧，皆由般若波羅蜜多而得成就。是故，善現！諸菩薩摩訶薩應勤修學甚深般若波羅蜜多，諸有所為勿希果報。若能如是精勤修學甚深般若波羅蜜多，速能證得一切智智。」(大正 7, 346c1-18)

<sup>197</sup> 若+ (為)【石】。(大正 25, 658d, n.4)

<sup>198</sup> 不+ (也)【宋】【元】【明】。(大正 25, 658d, n.5)

<sup>199</sup> 以=與【宮】。(大正 25, 658d, n.6)

<sup>200</sup> 〔以〕—【聖】。(大正 25, 658d, n.7)

<sup>201</sup> 〔能〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 658d, n.8)

雖見諸佛色身，不（658b）以智慧眼見法身；雖少種善根，而不具足；雖得善知識，不親近諮受。

## 貳、正明方便善成

### （壹）詳述施度

#### 一、以有無心行布施度

##### （一）應薩婆若心，三輪體空

又佛自說因緣，所謂：「菩薩從初發意，以有無心行檀波羅蜜。」

「有心」者，所謂應薩婆若心布施，念諸佛種種無量功德、憐愍眾生故布施；

「無心」者，若施佛乃至凡人<sup>202</sup>，不生三想，所謂施者、受者、財物。

何以故？施物等一切法自相空，從本已來常不生；無定相，若一若異、若常若無常等，是法自相空故；不可轉，安住「如」中故。

如是觀，即入諸法實相，所謂「無作無起相」。

一切法無所能作，不生高心，無所悵望。

##### （二）增益善根，嚴土熟生

如是方便力故，能增益善根、離不善根，教化眾生、淨佛世界。

#### 二、不受世間果報，但為救眾生故行施度

布施若多、若少，不受世間果報，但欲救度一切眾生故。

菩薩布施眾生有量<sup>203</sup>有限，作是念：「我先世不行深福德，今不能廣施<sup>204</sup>眾生。我今當深實多行檀波羅蜜，得是果報已，能具足利益，廣施無量眾生，若今世利<sup>205</sup>，若後世利，若道德利。」

#### 三、結成

無如是方便，菩薩雖供養諸佛、種善根、得真知識，尚不得，何況不供養！

### （貳）例餘五度

餘五波羅蜜，亦如是。

<sup>202</sup> 人=夫【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，658d，n.9）

<sup>203</sup> 量=果【石】。（大正 25，658d，n.10）

<sup>204</sup> （布）+施【石】。（大正 25，658d，n.11）

<sup>205</sup> 利+（益）【石】。（大正 25，658d，n.12）

慧日佛學班第 13 期／福嚴推廣教育班第 24 期

## 《大智度論》卷 86

〈釋遍學品<sup>1</sup>第七十四〉<sup>2</sup>  
(大正 25, 658c2-664b25)

釋厚觀 (2012.10.13)

### 【經】

壹、歎「方便具足，不受世間果報」

#### (壹) 標歎

##### 一、須菩提歎

爾時，須菩提白佛言：「世尊！是菩薩摩訶薩大智慧成就，行是深法，亦不受果報。」

##### 二、佛述歎說因

佛告須菩提「如是！如是！菩薩摩訶薩大智慧成就，行是深般若波羅蜜，亦不受果報。何以故？是菩薩摩訶薩，諸法性中不動故。」<sup>3</sup>

#### (貳) 釋歎

##### 一、須菩提問：於何等諸法性中不動

「世尊！何等諸法性中不動？」

##### 二、佛答：諸法性無所有故，於色性乃至大慈悲等性中不動

佛言：「於無所有性中不動。」<sup>4</sup>

復次，菩薩摩訶薩，色性中不動，受、想、行、識性中不動；<sup>5</sup>檀波羅蜜性中不動，尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜性中不動；四禪性中不動，四無量性中不動，四無色定性中不動；四念處性中不動，乃至八聖道分性中不動；空三昧、無相、無作三昧乃至大慈大悲性中不動。

何以故？須菩提！是諸法性即是無所有。<sup>6</sup>

貳、明「離諸戲論，得出世界」

#### (壹) 明得道

<sup>1</sup> [遍學品] — 【聖】。(大正 25, 658d, n.19)

<sup>2</sup> (大智度……六) 十六字 = (摩訶般若波羅蜜品第七十三遍學品) 十五字【石】。(大正 25, 658d, n.17)

<sup>3</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464 〈72 遍學品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。諸菩薩摩訶薩成就如是最勝覺慧，雖能受行清淨深法，而不攝受殊勝果報。何以故？是菩薩摩訶薩於法自性能不動故。」(大正 7, 346c22-25)

<sup>4</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464 〈72 遍學品〉：

佛告善現：「是菩薩摩訶薩能於無性自性無動。」(大正 7, 346c27-28)

<sup>5</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464 〈72 遍學品〉：「是菩薩摩訶薩能於色自性無動，能於受、想、行、識自性無動。」(大正 7, 346c29-347a2)

<sup>6</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464 〈72 遍學品〉：「所以者何？如是諸法即是無性。」(大正 7, 347a14-15)

**一、以四句戲論不能得道**

**（一）不能以無所有法得所有法**

須菩提！以無所有法<sup>7</sup>不能得所有法。」<sup>8</sup>

**（二）不能以所有法得所有法**

須菩提言：「世尊！所有法能得所有法不？」

佛言：「不也！」

**（三）不能以所有法得無所有法**

「世尊！所有法能得無所有法不？」

佛言：「不也！」

**（四）不能以無所有得無所有法**

「世尊！無所有法能得無所有法不？」

佛言：「不也！」

**二、若離四句戲論，即是道**

「世尊！若無所有不能得所有，所有不能得所有，所有不能得無所有，無所有不能得無所有，將無世尊不得道耶？」<sup>9</sup>

佛言：「有得，不以此四句。」

「世尊！云何有得？」

佛言：「非所有、非無所有，無諸戲論，是名得道。」<sup>10</sup>

**（貳）明入菩薩位<sup>11</sup>**

**一、明戲論相**

**（一）須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！何等是菩薩摩訶薩戲論？」

**（二）佛答**

佛（659a）告須菩提：「菩薩摩訶薩觀色若常、若無常，是為戲論，觀受、想、行、

<sup>7</sup> 法+（中）【石】。（大正 25，658d，n.23）

<sup>8</sup> （1）《放光般若經》卷 17〈74 教化眾生品〉：「須菩提！不可以無所有逮覺所有。」（大正 8，117c12-13）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 464〈72 遍學品〉：

「世尊！無性法為能現證有性不？」佛言：「不爾！」（大正 7，347a18-19）

<sup>9</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈72 遍學品〉：「世尊！若爾，亦應有性不能現觀有性，無性不能現觀有性，有性不能現觀無性，無性不能現觀無性，將非世尊無得、無現觀耶？」（大正 7，347a21-23）

<sup>10</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈72 遍學品〉：

「世尊！云何離四句而有得、有現觀？」

「善現！若得、若現觀非有非無，絕諸戲論，是故我說有得、有現觀，然離四句。」（大正 7，347a24-27）

<sup>11</sup> 《大品經義疏》卷 10：「第二句、明離戲論，得入菩薩位。此中先明戲論，次明離戲論，後結入菩薩位，合三句如文也。」（卍新續藏 24，327b1-3）

識若常、若無常，是為戲論；

觀色若苦、若樂，受、想、行、識若苦、若樂，是為戲論；

觀色若我、若非我，受、想、行、識若我、若非我；

色若寂滅、若不寂滅，受、想、行、識若寂滅、若不寂滅，是為戲論。

苦聖諦應見、集聖諦應斷、滅聖諦應證、道聖諦應修，是為戲論。

應修四禪、四無量心、四無色定，是為戲論；

應修四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，是為戲論；

應修空解脫門、無相解脫門、無作解脫門，是為戲論；

應修八背捨、九次第定，是為戲論。

我當過須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道，是為戲論。

我當具足菩薩十地，是為戲論。我當入菩薩位，是為戲論。

我當淨佛國土，是為戲論；我當成就眾生，是為戲論。

我當生佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法，是為戲論；

我當得一切種智，是為戲論；我當斷一切煩惱習，是為戲論。

## 二、明離戲論

### (一) 應行無戲論般若

#### 1、於五蘊乃至一切種智不應戲論

須菩提！是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，色若常、若無常不可戲論故不應戲論，受想行識若常、若無常不可戲論故不應戲論，乃至一切種智不可戲論故不應戲論。

#### 2、釋因：諸法因緣生，但有假名故

何以故？性不戲論性，無性不戲論無性；離性、無性，更無法可得，所謂戲論者、戲論法、戲論處。以是故，須菩提！色無戲論，受想行識乃至一切種智無戲論。<sup>12</sup>

#### 3、勸行無戲論般若

如是，須菩提！菩薩摩訶薩應行無戲論般若波羅蜜。」

### (二) 重示因緣：無性故不可戲論

須菩提白佛言：「世尊！云何色不可戲論，乃至一切種智不可戲論？」

佛告須菩提：「色性無，乃至一切種智性無。須(659b)菩提！若法性無，即是無戲論。<sup>13</sup>

<sup>12</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈72 遍學品〉：「所以者何？以一切法及諸有情，有性不能戲論有性，有性不能戲論無性，無性不能戲論無性，無性不能戲論有性，離有、無性，若能戲論、若所戲論、若戲論處、若戲論時皆不可得。是故，善現！色無戲論，受、想、行、識亦無戲論，如是乃至一切智智無戲論，永斷煩惱習氣相續亦無戲論。」(大正 7，348c2-8)

<sup>13</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈72 遍學品〉：佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，應觀色無自性，受、想、行、識亦無自性，如是乃至應觀一切智智無自性，永斷煩惱習氣相續亦無自性，若法無自性則不可戲論。」(大正 7，348c13-17)

以是故，色不<sup>14</sup>可戲論，乃至一切種智不可戲論。

### 三、顯益：入菩薩位

須菩提！若菩薩摩訶薩能如是行無戲論般若波羅蜜，是時得入菩薩位。」<sup>15</sup>

## 參、正明遍學諸道

### （壹）論「以何道入菩薩位」

#### 一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若諸法無有性，菩薩行何等道入菩薩位？為用聲聞道？為用辟支佛道？為用佛道？」<sup>16</sup>

#### 二、佛答

##### （一）明理：菩薩遍學諸道，得入菩薩位

佛告須菩提：「不<sup>17</sup>以聲聞道、不以辟支佛道、不以佛道得入菩薩位，菩薩摩訶薩遍學諸道，得入菩薩位。

##### （二）舉喻：小乘見諦喻

須菩提！譬如八人先學諸道然後入正位<sup>18</sup>，未得果而先生果道。<sup>19</sup>

##### （三）合法

菩薩亦如是，先遍學諸道然後入菩薩位，亦未得一切種智而先生金剛三昧，爾時以一念相應慧得一切種智。」<sup>20</sup>

### （貳）釋遍學難

#### 一、須菩提難

##### （一）述說

##### 1、諸道各異

須菩提白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩遍學諸道入菩薩位者，八人向須陀洹、得須陀洹，向斯陀含、得斯陀含，向阿那含、得阿那含，向阿羅漢、得阿羅漢，辟支佛道、佛道，是諸道各各異。

<sup>14</sup> [不] — 【聖】。（大正 25，659d，n.1）

<sup>15</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈72 遍學品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩若能如是於一切法離諸戲論，行深般若波羅蜜多方便善巧，便入菩薩正性離生；若已得入，速能證得一切智智。」（大正 7，348c20-23）

<sup>16</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：爾時，具壽善現白佛言：「世尊！若一切法皆無自性、離諸戲論、不可得者，諸菩薩摩訶薩由何等道得入菩薩正性離生？為聲聞道？為獨覺道？為如來道？」（大正 7，349a7-10）

<sup>17</sup> 不=非【石】。（大正 25，659d，n.2）

<sup>18</sup> 位+（亦）【石】。（大正 25，659d，n.3）

<sup>19</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「譬如第八，先學諸道，後由自道得入自乘正性離生，乃至未起圓滿果道，未能證得自乘極果。」（大正 7，349a13-15）

<sup>20</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「諸菩薩摩訶薩亦復如是，先於諸道遍學滿已，後由自道得入菩薩正性離生，乃至未起金剛喻定，猶未能得一切智智。若起此定，以一剎那相應般若，乃能證得一切智智。」（大正 7，349a15-19）



**2、若遍學諸道，則所成諸道亦應各異**

世尊！若菩薩摩訶薩遍學諸道然後入菩薩位者，是菩薩若生八道，應作八人！生見道，應作須陀洹！生思惟道，應作斯陀含、作阿那含、作阿羅漢！若生辟支佛道，作辟支佛！<sup>21</sup>

**(二) 正難**

世尊！若菩薩摩訶薩作八人，然後入菩薩位，無有是處！  
不入菩薩位，得一切種智，亦無是處！  
作須陀洹乃至作辟支佛，然後入菩薩位，亦無是處！  
不入菩薩位，得一切種智，亦無是處！

**(三) 結所疑**

世尊！我云何當知菩薩摩訶薩遍學諸道得入菩薩位？」

**二、佛答****(一) 佛印可：若入二乘聖位，則不入菩薩位，不得一切種智**

佛告須菩提：「如是！如是！若菩薩摩訶薩作八人、得須陀洹果乃至得阿羅漢果、得辟支佛道，然後入菩薩位，無有是處！不入菩薩位，當得一切種智，無有是處！」

**(二) 釋其難****1、菩薩以智觀過八地，以道種智入菩薩位，以一切種智斷煩惱習**

須菩(659c)提！若菩薩摩訶薩從初發意行六波羅蜜時，以智觀過八地。何等八地？乾慧地、性地、八人地、見地、薄地、離欲地、已辦地、辟支佛地。以道種智入菩薩位；入菩薩位已，以一切種智斷一切煩惱習。<sup>22</sup>

**2、二乘智斷皆是菩薩忍**

須菩提！是<sup>23</sup>八人若智若斷，是菩薩無生法忍；須陀洹若智若斷、斯陀含若智若斷、阿那含若智若斷、阿羅漢若智若斷、辟支佛若智若斷皆是菩薩忍。<sup>24</sup>

**3、得無生忍入菩薩位，更斷煩惱習成佛道**

菩薩學如是聲聞、辟支佛道，以道種智入菩薩位；入菩薩位已，以一切種智斷一切煩惱習，得佛道。

<sup>21</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

具壽善現復白佛言：「若菩薩摩訶薩先於諸道遍學滿已，後由自道得入菩薩正性離生，世尊！豈不第八、預流、一來、不還、阿羅漢、獨覺、如來向果其道各異？世尊！如是諸道設各異者，云何菩薩摩訶薩先於諸道遍學滿已，後由自道得入菩薩正性離生？謂諸菩薩摩訶薩若起第八道應成第八，若起具見道應成預流，若起進修道應成一來、不還，若起無學道應成阿羅漢，若起獨覺道應成獨覺。」(大正 7，349a19-28)

<sup>22</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩從初發心，勇猛精進修行六種波羅蜜多，以勝智見超過八地，謂淨觀地乃至獨覺地。雖於如是所說八地皆遍修學，而能以勝智見超過，由道相智得入菩薩正性離生。已入菩薩正性離生，漸次復由一切相智，證得圓滿一切智智，永斷一切習氣相續。」(大正 7，349b14-20)

<sup>23</sup> 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，659d，n.4)

<sup>24</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「善現當知！第八者智即是菩薩摩訶薩忍，預流、一來、不還、阿羅漢、獨覺若智若斷，亦是菩薩摩訶薩忍。」(大正 7，349b20-22)

### （三）結勸

如是，須菩提！菩薩摩訶薩遍學諸道具足，應得阿耨多羅三藐三菩提；得阿耨多羅三藐三菩提已，以果饒益眾生。」<sup>25</sup>

## 肆、舉道種智勸修

### （壹）正舉勸修

#### 一、總說

須菩提白佛言：「世尊！世尊<sup>26</sup>所說道——聲聞道、辟支佛道、佛道，何等是菩薩道種智？」<sup>27</sup>

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩應生一切道<sup>28</sup>種<sup>29</sup>淨智。

須菩提！何等是道種淨智？若諸法相貌所可顯示法，菩薩應正知；正知己，為他<sup>30</sup>演說、開示，令諸眾生得解。是菩薩摩訶薩應解一切音聲語言，以是音聲說法，遍滿三千大千世界，如響相。<sup>31</sup>

#### 二、詳述

### （一）善觀根性，應機施教

#### 1、遮惡道，開善道

##### （1）遮惡道

以是故，須菩提！菩薩摩訶薩應先具足學一切道，道智具足已，應分別知<sup>32</sup>眾生深心，所謂地獄眾生，地獄道，地獄因，地獄果，應知、應障；<sup>33</sup>畜生、餓鬼道，畜生、餓鬼因，畜生、餓鬼果，應知、應障；諸龍、鬼神<sup>34</sup>、犍<sup>35</sup>闍婆、緊那羅、摩

<sup>25</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩先於諸道遍學滿已，後由自道得入菩薩正性離生。已入菩薩正性離生，漸次證得一切智智。既已證得一切智智，以果饒益一切有情。」（大正 7，349b22-26）

<sup>26</sup> 〔世尊〕—【聖】。（大正 25，659d，n.5）

<sup>27</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！如說菩薩摩訶薩眾應學遍知一切道相，若聲聞道、若獨覺道、若菩薩道、若如來道，知此等道一切種相名道相智，諸菩薩摩訶薩云何當起此道相智？」（大正 7，349b27-c2）

<sup>28</sup> 〔道〕—【宮】。（大正 25，659d，n.6）

<sup>29</sup> 種+（智）【宋】【宮】。（大正 25，659d，n.7）

<sup>30</sup> 他+（人）【石】。（大正 25，659d，n.8）

<sup>31</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

佛告善現：「諸行、狀、相能正顯發道相智者，諸菩薩摩訶薩遍於如是諸行、狀、相皆現等覺，現等覺已如實為他宣說、開示、施設、建立，令諸有情得無倒解，隨應趣向所求利樂。是菩薩摩訶薩應於一切音聲語言皆得善巧陀羅尼門，由此善巧陀羅尼門發起種種音聲語言，遍為三千大千世界諸有情類宣說正法，令知所聞皆如谷響，雖有領解而無執著。」（大正 7，349c2-10）

<sup>32</sup> 知=如【聖】。（大正 25，659d，n.9）

<sup>33</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩由此因緣，應學圓滿諸道相智。既學圓滿道相智已，應如實知一切有情意樂、隨眠種種差別，如應為作利益安樂，謂如實知地獄有情意樂、隨眠及彼因果，知己方便遮障彼道。」（大正 7，349c10-14）

<sup>34</sup> 參見《大智度論》卷 39〈4 往生品〉：「鬼神道中，如夜叉、密迹金剛、鬼子母等。」（大正 25，344a28-29）

<sup>35</sup> 犍=捷【宋】【元】【明】【宮】，=乾【石】。（大正 25，659d，n.10）

睺羅伽、阿修羅道、因、果，應知、應障。

## (2) 開善道

人道、因、果應知，諸天道、因、果應知——四天王天、三十三天、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天、梵天、光音天、遍淨天、廣果天、無想天、阿婆羅呵天、無熱天、易見天、喜見天、阿(660a)迦尼吒天道、因、果應知；無邊虛空處、無邊識處、無所有處、非有想非無想處道、因、果應知。

## 2、示助道法，令入聖道

四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，因、果，應知；空解脫門、無相解脫門、無作解脫門，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲，因、果應知。

菩薩以是道，令眾生入須陀洹道乃至阿羅漢、辟支佛道，乃至阿耨多羅三藐三菩提道。

## (二) 結義，顯用

須菩提！是名菩薩摩訶薩淨道種智。

菩薩學是道種智已，入眾生深心相；入已，隨眾生心，如應說法，所言不虛。何以故？是菩薩摩訶薩善知眾生根相，知一切眾生心、心數法生死所趣。<sup>36</sup>

## 三、勸行道慧般若

須菩提！菩薩摩訶薩如是應行道<sup>37</sup>般若波羅蜜。

何以故？一切諸善<sup>38</sup>助道法皆入般若波羅蜜中，諸菩薩摩訶薩、聲聞、辟支佛所應行。」<sup>39</sup>

## (貳) 諸法性空，不妨修道

### 一、明不妨修道

#### (一) 須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若四念處乃至阿耨多羅三藐三菩提——是一切法皆不合不散、無色、無形、無對，一相，所謂無相。世尊！云何是助道法能取阿耨多羅三藐三菩提？世尊！是不合不散、無色、無形、無對，一相，所謂無相法，無所取、無所捨，譬如虛空無取無捨。」<sup>40</sup>

<sup>36</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩應起如是諸道相智，若菩薩摩訶薩能學如是諸道相智，於諸有情種種界性、意樂、隨眠皆能悟入。既悟入已，隨其所宜為說正法，皆令獲得所求勝果終不唐捐。所以者何？是菩薩摩訶薩善達有情諸根勝劣，如實解了一切有情往來死生心所差別，故所說法終不唐捐。」(大正 7, 350a12-18)

<sup>37</sup> 〔道〕—【元】【明】。(大正 25, 660d, n.1)

<sup>38</sup> 〔善〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 660d, n.2)

<sup>39</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「所以者何？一切聲聞、獨覺、菩薩所應學道菩提分法，無不攝在甚深般若波羅蜜多，一切聲聞、獨覺、菩薩於此中學皆得究竟。」(大正 7, 350a20-22)

<sup>40</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！若一切種菩提分法乃至菩提，如是一切非合、非散、無色、無見、無對、一相，所謂無相，云何如是菩提分法能取菩提？世尊！一切非合、非散、無色、

## （二）佛答

### 1、佛印可：諸法自相空故無取無捨

佛言：「如是！如是！須菩提！諸法自相<sup>41</sup>空，無所取、無所捨。

### 2、欲令眾生悟空故依世俗諦說

#### （1）分別助道法令得菩提

須菩提！有眾生不知諸法自相空，為是<sup>42</sup>眾生故，顯示助道法能至阿耨多羅三藐三菩提。<sup>43</sup>

#### （2）示一切法皆畢竟空、無相

復次，須菩提！所有<sup>44</sup>色、受、想、行、識，所有檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，所有內空、外空乃至無法有法空，初禪乃至非有想非無想處，四念處<sup>45</sup>乃至八聖道分，三解脫門，八背捨、九次第定，佛十力、四（660b）無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲、一切種智等諸法，於是聖法中，皆不合不散、無色、無形、無對，一相，所謂無相。

#### （3）以世俗諦為眾生說

以<sup>46</sup>世俗法故，為眾生說令解，非以第一義。

## 二、勸如道而學

### （一）勸學聖法

#### 1、總標：應以知、見學一切法，善分別應用不應用

須菩提！於是一切法中，菩薩摩訶薩以智、見如法應學；學已，分別諸法應用、不應用。」<sup>47</sup>

### 2、料簡

#### （1）二乘法知而不應用

須菩提言：「世尊！何等法菩薩分別已，應用、不應用？」

佛言：「聲聞、辟支佛法，分別知，不應用；

#### （2）一切種智知而應用

一切種智，分別知，應用。

---

無見、無對、一相，所謂無相法，非於餘法有取有捨。譬如虛空於一切法無取無捨，自性空故，諸法亦爾，自性皆空，非於餘法有取有捨，如何可言四念住等菩提分法能取菩提？」（大正 7，350a23-b1）

<sup>41</sup> 相=性【石】。〔有〕—【聖】。（大正 25，660d，n.3）

<sup>42</sup> 是=示【明】。（大正 25，660d，n.5）

<sup>43</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。以一切法自性皆空無取無捨，然諸有情於一切法自性空義不能解了，為益彼故，方便宣說菩提分法能取菩提。」（大正 7，350b1-5）

<sup>44</sup> 有=謂【石】。（大正 25，660d，n.6）

<sup>45</sup> 《大正藏》原作「處念」，今依《高麗藏》作「念處」（第 14 冊，1237a9）。

<sup>46</sup> 以+（是）【元】【明】【石】。（大正 25，660d，n.7）

<sup>47</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「善現當知！諸菩薩摩訶薩於如是一切法應學智見。學智見已，如實通達如是諸法應可受用、如是諸法不應受用。」（大正 7，350b25-27）

**3、勸學**

如是，須菩提！菩薩摩訶薩於是聖法中應學般若波羅蜜。」<sup>48</sup>

**(二) 釋聖法義****1、須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！何以故說名聖法？何等是聖法？」

**2、佛答****(1) 於一切法不合不散是為聖法**

佛告須菩提：「諸聲聞、辟支佛法，諸<sup>49</sup>菩薩摩訶薩及諸佛，於欲、瞋、癡不合不散，身見、戒取、疑不合不散，欲染、瞋恚不合不散，色染、無色染、掉<sup>50</sup>、慢、無明不合不散；<sup>51</sup>初禪乃至第四禪不合不散，慈、悲、喜、捨、虛空處乃至非有想非無想處不合不散；四念處乃至八聖道分不合不散；內空乃至大悲、有為性、無為性不合不散。

**(2) 釋不合不散之因**

何以故？是一切法皆無色、無形、無對，一相，所謂無相。

無色法與無色法不合不散，無形法與無形法不合不散，無對法與無對法不合不散，一相法與一相法不合不散，無相法與無相法不合不散。

**(3) 勸學無相般若**

須菩提！是無色、無形、無對，一相，所謂無相般若波羅蜜，諸菩薩摩訶薩應學；學<sup>52</sup>已，不得諸法相。」<sup>53</sup>

**三、勸修無相****(一) 明不以有相修般若****1、須菩提遍舉諸相問**

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩不學色相耶？不學受、想、行、識相耶？不學眼相乃至意相，不學色相乃至法相，不學地種相乃至識種相，不學檀波羅蜜相、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅（660c）蜜相，不學內空乃至無法有法空相，<sup>54</sup>不學初禪相乃至第四禪相，不學慈相乃至捨相，不學無

<sup>48</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩於諸聲聞、獨覺地法學智見已，如實通達，不應受用；於一切智智相應諸法學智見已，如實通達，一切種相應可受用。善現！諸菩薩摩訶薩於此聖法、毘奈耶中，應如是學甚深般若波羅蜜多。」（大正 7，350c1-6）

<sup>49</sup> 〔諸〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，660d，n.8）

<sup>50</sup> 掉=調【石】。（大正 25，660d，n.9）

<sup>51</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

佛告善現：「若諸聲聞，若諸獨覺，若諸菩薩，若諸如來，與貪、瞋、癡非合非散，與五順下分結非合非散，與五順上分結非合非散。」（大正 7，350c8-11）

<sup>52</sup> 〔學〕—【宮】。（大正 25，660d，n.10）

<sup>53</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩於此無色、無見、無對、一相無相甚深般若波羅蜜多常應修學，學已不取一切法相。」（大正 7，351a6-8）

<sup>54</sup> 〔相〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，660d，n.11）

邊空相乃至非有想非無想相<sup>55</sup>，不學四念處相乃至八聖道分相，不學空三昧相、無相<sup>56</sup>、無作三昧相，不學八背捨、九次第定相，不學佛十力相、四無所畏<sup>57</sup>、四無礙智相、十八不共法相、大慈大悲相，不學苦聖諦相、集滅道聖諦相，不學逆順十二因緣相，不學有為性相、無為性相耶？

世尊！若不學諸法相，菩薩摩訶薩云何學諸法相若有為、若無為，學已，過聲聞、辟支佛地？若不過聲聞、辟支佛地，云何入菩薩位？若不入菩薩位，云何當得一切種智？若不得一切種智，云何當轉法輪？若不轉法輪，云何以三乘度眾生生死？」

## 2、佛答

### (1) 正觀：破取相行

佛告須菩提：「若諸法實有相，菩薩應學是相。須菩提！以一切法實無有<sup>58</sup>相，無色、無形、無對，一相，所謂無相。以是故，須菩提！菩薩摩訶薩不學相、不學無相。

### (2) 釋因：諸法本無相

何以故？有佛、無佛，諸法一相，性常住。」<sup>59</sup>

## (二) 正明以無相修般若

### 1、修無相即是修般若

須菩提白佛言：「世尊！若一切法非有相、非無相，菩薩摩訶薩云何修般若波羅蜜？若不修般若波羅蜜，不能過聲聞、辟支佛地；若不過聲聞、辟支佛地，不能入菩薩位；若不入菩薩位，不得無生法忍；若不得無生法忍，不能得諸菩薩神通；若不得菩薩神通，不能淨佛國土、成就眾生；若不淨佛國土、成就眾生，不能得一切種智；若不得一切種智，不能轉法輪；若不轉法輪，不能令眾生得須陀洹果、斯陀含、阿那含、阿羅漢果、辟支佛道，不能令得阿耨多羅三藐三菩提，亦不能令眾生（661a）得布施福，亦不能令得持戒、修定福。」

佛告須菩提：「如是！如是！諸法無相，非一相、非異相；若修無相，是修般若波羅蜜。」<sup>60</sup>

### 2、修諸法壞是修般若

#### (1) 正述

須菩提言：「世尊！云何修無相是修般若波羅蜜？」

<sup>55</sup> 〔相〕－【宋】【宮】。(大正 25, 660d, n.12)

<sup>56</sup> 相+ (三昧相)【石】。(大正 25, 660d, n.13)

<sup>57</sup> 畏+ (相)【聖】【石】。(大正 25, 660d, n.14)

<sup>58</sup> 〔有〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 660d, n.15)

<sup>59</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465 〈72 遍學品〉：

佛告善現：「若一切法有實相者，諸菩薩摩訶薩應於中學。以一切法非有實相，是故菩薩摩訶薩眾不於相學，亦復不於無相法學。所以者何？若佛出世、若不出世，法界常住，諸法一相，所謂無相，如是無相既非有相亦非無相故不可學。」(大正 7, 351b19-24)

<sup>60</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465 〈72 遍學品〉：佛告善現：「如是！如是！如汝所說。一切法非有相非無相，若菩薩摩訶薩知一切法若有相、若無相咸同一相，所謂無相，修此無相是修般若波羅蜜多。」(大正 7, 351c11-14)

佛言：「修諸法壞，是修般若波羅蜜。」<sup>61</sup>

## (2) 論修何法壞是修般若

「世尊！云何修諸法壞是修般若波羅蜜？」

佛言：「修色<sup>62</sup>壞，是修般若波羅蜜；修受、想、行、識壞，是修般若波羅蜜。<sup>63</sup>修眼壞、耳、鼻、舌、身、意法壞，是修般若波羅蜜；修色法壞，聲、香、味、觸、法壞，是修般若波羅蜜。

修不淨觀壞，是修般若波羅蜜。修初禪壞，第二、第三、第四禪壞，是修般若波羅蜜；修慈、悲、喜、捨壞，是修般若波羅蜜；修無邊空<sup>64</sup>處、無邊識處、無所有處、非有想非無想處壞，是修般若波羅蜜。

修念佛、念法、念僧、念戒、念捨、念天、念滅、念安般<sup>65</sup>壞，是修般若波羅蜜。修無常相、苦相、無我相、空相、集相、因相、生相、緣相、閉相、滅相、妙相、出相、道相、正相、跡相、離相壞，是修般若波羅蜜。

修十二因緣壞，修<sup>66</sup>我相、眾生相<sup>67</sup>、壽命相壞<sup>68</sup>乃至修知者、見者相壞，是修般若波羅蜜。

修常相、樂相、淨相、我相壞，是修般若波羅蜜。

修四念處乃至八聖道分壞，是修般若波羅蜜。

修空三昧、無相三昧、無作三昧壞，是修般若波羅蜜。

修八背捨、九次第定壞，是修般若波羅蜜。

修有覺有觀三昧<sup>69</sup>、無覺有觀三昧、無覺無觀三昧壞，是修般若波羅蜜。

修苦聖諦、集聖諦、滅聖<sup>70</sup>諦、道聖諦壞，是修般若波羅蜜。

修苦智、集智、滅智、道智壞，是修般若波羅蜜；修盡智、無生智壞，是修般若波羅蜜；修法智、比智、世智、他心智壞，是修般若波羅蜜。

修檀波羅(661b)蜜壞，是修般若波羅蜜；修尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜壞，是修般若波羅蜜。

修內空、外空、內外空、空空、大空、第一義空、有為空、無為空、畢竟空、無始空、散空、性空、諸法空、自相空、不可得空、無法空、有法空、無法有法空壞，是修般若波羅蜜。

<sup>61</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

具壽善現復白佛言：「云何菩薩摩訶薩修此無相是修般若波羅蜜多？」

佛告善現：「若菩薩摩訶薩修除遣一切法，是修般若波羅蜜多。」(大正 7, 351c14-17)

<sup>62</sup> 色+ (法)【石】。(大正 25, 661d, n.1)

<sup>63</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩修除遣色、受、想、行、識，是修般若波羅蜜多。」(大正 7, 351c19-20)

<sup>64</sup> (虛)+空【石】。(大正 25, 661d, n.2)

<sup>65</sup> 安般=阿那般那【石】。(大正 25, 661d, n.3)

<sup>66</sup> [修]-【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 661d, n.4)

<sup>67</sup> [相]-【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 661d, n.5)

<sup>68</sup> [壞]-【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 661d, n.6)

<sup>69</sup> 三昧+ (無定壞是修般若波羅蜜修有覺有觀三昧)【宋】【宮】。(大正 25, 661d, n.7)

<sup>70</sup> 聖=智【石】。(大正 25, 661d, n.8)

修佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法壞，是修般若波羅蜜。

修須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道壞，是修般若波羅蜜。

修一切智壞，是修般若波羅蜜。修斷一切煩惱習壞，是修般若波羅蜜。」

### 3、不念法實有是修般若

#### (1) 正述

須菩提白佛言：「世尊！云何名修色壞乃至修斷一切煩惱習壞，是修般若波羅蜜？」

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不念有色法，是修般若波羅蜜；不念有<sup>71</sup>受、想、行、識，乃至不念有壞<sup>72</sup>一切煩惱習<sup>73</sup>法，是為修般若波羅蜜。<sup>74</sup>

#### (2) 釋因

何以故？有法念者，不修般若波羅蜜。<sup>75</sup>

#### (3) 示念有之失：不得道果

須菩提！有法念者，不修檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜。

何以故？須菩提！是人著法，不行檀波羅蜜乃至般若波羅蜜。

如是著者，無有解脫、無有道、無有涅槃。

有法念者，不修四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分、不修空三昧乃至不修一切種智。

何以故？是人著法故。<sup>76</sup>

#### (4) 論有法無法及取相之過失

##### A、明有法、無法

須菩提白佛言：「世尊！何等是有法？何等是無法？」

佛告須菩提：「二者<sup>77</sup>是有法，不二者是無法。」

<sup>71</sup> [有] — 【宋】【宮】\*。(大正 25, 661d, n.9)

<sup>72</sup> 壞=斷【元】【明】。(大正 25, 661d, n.10)

<sup>73</sup> 習+ (有)【宋】【宮】。(大正 25, 661d, n.11)

<sup>74</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，若念有色、受、想、行、識，非除遣色、受、想、行、識，非修般若波羅蜜多。如是乃至若念有永斷一切煩惱習氣相續，非除遣永斷一切煩惱習氣相續，非修般若波羅蜜多。然諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不念有色、受、想、行、識，是除遣色、受、想、行、識，是修般若波羅蜜多。如是乃至不念有永斷一切煩惱習氣相續，是除遣永斷一切煩惱習氣相續，是修般若波羅蜜多。」(大正 7, 352b14-23)

<sup>75</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「所以者何？非有想者能修般若波羅蜜多。是故，善現！若菩薩摩訶薩修除遣色、受、想、行、識，是修般若波羅蜜多，如是乃至修除遣永斷一切煩惱習氣相續，是修般若波羅蜜多。」(大正 7, 352b24-27)

<sup>76</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「復次，善現！住有想者，不能修布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，亦不能修四念住乃至八聖道支，……亦不能修一切智智，亦不能修永斷一切煩惱習氣相續。所以者何？住有想者，必當執有我及我所，由此執故便著二邊，著二邊故決定不能解脫生死，無道、無涅槃，云何能如實修六波羅蜜多，乃至永斷一切煩惱習氣相續？」(大正 7, 352b27-c16)

<sup>77</sup> [者] — 【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 661d, n.12)



**B、別明取相之失****(A) 取相為二，一切二皆是有法**

「世尊！何等是二？」

佛言：「色相是二，受、想、行、識相是二，眼相乃至意相是二，色相乃至法相是二，檀波羅蜜乃至佛相、阿耨多羅三藐三菩提相，有為無為性相是二。<sup>78</sup>須菩提！一切相皆是二，一切二皆是有法；

**(B) 明過失****a、流轉生死苦**

適<sup>79</sup>有法便有生死，適有生死不得離生、老、病、死、憂悲苦惱。<sup>80</sup>

**b、無三乘道果**

以是因緣故，須菩提！當知二相者，無有檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，無有道、無有果，乃至無有順忍，何況見色相乃至見一切種智相！若無修道，云何得須陀洹果乃至阿羅漢果、辟支佛道、阿耨多羅三藐三菩提及<sup>81</sup>斷一切煩惱習？」

【論】釋曰：

**壹、歎「方便慧具足，不受世間果報」****(壹) 標歎****一、須菩提歎**

佛說：「菩薩行六波羅蜜，不受世間果報。」

須菩提歎未曾有，白佛言：「世尊！是菩薩大智慧成就，行是深法，能作因而不受果。」是菩薩為大利故，不受小報。

**二、佛述歎說因**

佛可其意已，更自說因緣，所謂：「菩薩於諸法性中不動。」

「諸法性」者，無所有、畢竟空，如<sup>82</sup>、法性、實際；菩薩定心安住是中不動。

**(貳) 釋歎****一、須菩提問：於何等諸法性中不動**

須菩提問：「世尊！何等性中不動？」

<sup>78</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

世尊告曰：「色想乃至識想為二，色想空乃至識想空為不二；……一切菩薩摩訶薩行、諸佛無上正等菩提想為二，一切菩薩摩訶薩行、諸佛無上正等菩提想空為不二；有為界、無為界想為二，有為界、無為界想空為不二。」(大正 7, 352c19-353b8)

<sup>79</sup> 適：20.連詞。如果，假若。表示假設關係。《韓非子·內儲說下》：「王適有言，必亟聽從王言。」洪誠等校注：「適，如果。」(《漢語大詞典》(十)，p.1160)

<sup>80</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「善現！乃至一切想皆為二，乃至一切二皆是有，乃至一切有皆有生死，有生死者不能解脫生老病死愁歎苦憂惱。善現！諸想空者皆為不二，諸不二者皆是非有，諸非有者皆無生死，無生死者便能解脫生老病死愁歎苦憂惱。」(大正 7, 353b8-13)

<sup>81</sup> 及=乃【石】。(大正 25, 661d, n.13)

<sup>82</sup> 如=知【宋】【元】【明】。(大正 25, 661d, n.15)

**二、佛答：諸法性無所有故，於色性乃至大慈悲等性中不動**

佛答：「色性中不動，乃至大慈悲<sup>83</sup>等性中不動。

何以故？是諸法性，眾因緣生故不自在、無定相，無定相故無所有。」

「諸法」者，所謂色等法。

**貳、明「離諸戲論，得出世界」**

**（壹）明得道**

**一、以四句戲論不能得道**

**（一）不能以無所有法得所有法**

因是色等<sup>84</sup>法故說無為，是故無為法亦無所有。何以故？不可以無所有法得所有法。

**（二）不能以所有法得所有法**

須菩提言：「若無所有不能得所有者，豈可以所有法得所有法耶？」

佛答：「不。」

何以故？無所有法，一切聖人所稱讚、所住處，尚不能有所得，何況所有法！

**（三）不能以所有法得無所有法**

「所有法得無所有不？」

佛言：「不。」

何以故？所有、無所有，二俱有過，故言「不」。

**（四）不能以無所有得無所有法**

「可以無所有得無所有不？」

佛言：「不。」

何以故？所有法有生相、住相，以虛誑故，尚無所得，何況無所有（662a）從本已來畢竟空而有所得！

**二、若離四句戲論，即是道**

此中，須菩提更問：「世尊！若以四句皆不得，將無道、無得果耶？」

佛答：「實有得道法，但不以是四句。」

何以故？四句有如上失故。

若離是四句戲論，即是道。

**（貳）明入菩薩位**

**一、明戲論相**

**（一）須菩提問**

復問：「世尊！何等是菩薩戲論相？」

**（二）佛答**

**1、舉「常、無常」說**

<sup>83</sup>（大）+悲【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，661d，n.16）

<sup>84</sup>〔等〕-【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，661d，n.17）

**(1) 標文**

佛答：「色等若常、若無常，是菩薩戲論。」

**(2) 明失**

何以故？

**A、執常之過**

若常則不生不滅，無罪福、好醜。

**B、執無常之過**

無常亦不然。何以故？

因常說無常，常既不可得，何況無常！

復次，若無常定是色等實相，亦不應有業因緣果報。何以故？色等諸<sup>85</sup>法念念滅失故；若業因緣果報滅<sup>86</sup>，則不名無常相。

如是等種種因緣故，無常非是色等實相，如先「破無常」中說。<sup>87</sup>

**2、例餘**

乃至作是念「我當斷一切煩惱習」，是為戲論。

**二、明離戲論**

**(一) 應行無戲論般若**

**1、於五蘊乃至一切種智不應戲論**

色等諸法不可戲論，而凡夫人戲論諸法，菩薩於不可戲論隨法不戲論。

**2、釋因：諸法因緣生，但有假名故**

何以故？自性不能戲論自性。

所以者何？性從因緣生故，但有假名，云何能戲論？

若性不能戲論，何況無性！

離性、無性，更無第三法可戲論，所謂戲論者，戲論法，戲論處——是法皆不可得。

**3、勸行無戲論般若**

「須菩提！色等法是不可戲論相，如是菩薩應行無戲論般若波羅蜜。」

**(二) 重示因緣：無性故不可戲論**

復次，佛自說不可戲論因緣：「色等法無性，若法無性，即是不可戲論。」

**三、顯益：入菩薩位**

「若菩薩能行是不可戲論般若，便得入菩薩位。」

**參、正明遍學諸道**

**(壹) 論「以何道入菩薩位」**

<sup>85</sup> [諸]－【宮】【聖】【石】。(大正 25，662d，n.1)

<sup>86</sup> (不)＋滅【聖】。(大正 25，662d，n.2)

<sup>87</sup> 《正觀》(6)，p.207：《大智度論》卷 1 (大正 25，60b19-c6)、卷 15 (170b29-c17)、卷 18 (193a11-15)、卷 23 (229b14-c12)、卷 26 (253b21-c6)、卷 31 (292b29-c8)、卷 37 (331b16-29)、卷 43 (372b10-26)。

### 一、須菩提問

須菩提意：「無戲論是三乘道，菩薩以何道入無戲論菩薩位？」

### 二、佛答

#### （一）明理：菩薩遍學諸道，得入菩薩位

佛答，皆言「不」。

何以故？菩薩大乘人故，不應用二乘道；六波羅蜜未具<sup>88</sup>足故，不能用佛道。

此中佛自說因緣：「菩薩應遍學諸道，入菩薩位。」

#### （二）舉喻：小乘見諦喻

此中說譬喻：「如見諦道中八人，先時遍（662b）學諸道，入正位，而未得須陀洹果。」

#### （三）合法

「菩薩亦如是，先遍學諸道，入菩薩位，而未得一切種智果；若菩薩住金剛三昧，以一念相應慧，得一切種智果。」

### （貳）釋遍學難

#### 一、須菩提難

##### （一）述說

須菩提問：「世尊！若菩薩遍學諸道，然後入菩薩位，是諸道各各異。若菩薩遍學是諸<sup>89</sup>道，若生八道即是八人，乃至生辟支佛道即是辟支佛。」

##### （二）正難

世尊！若菩薩作八人乃至作辟支佛，然後入菩薩位，無有是處！若不入菩薩位，得一切種智，亦無有是處！

##### （三）結所疑

我當云何知菩薩遍<sup>90</sup>學諸道入菩薩位？」

### 二、佛答

#### （一）佛印可：若入二乘聖位，則不入菩薩位，不得一切種智

佛可其意已，

#### （二）釋其難

##### 1、菩薩以智觀過八地，以道種智入菩薩位，以一切種智斷煩惱習

更自說因緣：菩薩初發意行六波羅蜜時，以智見觀入八地直過；如人親親繫獄故，入而看之，亦不與同著杻械<sup>91</sup>。

菩薩欲具足道種智故，入菩薩位——遍觀諸道，入菩薩位；入菩薩位已，得一切種智，斷煩惱習。

<sup>88</sup> 具=見【石】。（大正 25，662d，n.3）

<sup>89</sup> 是諸=是【宋】【元】【明】【宮】【聖】，=諸【石】。（大正 25，662d，n.4）

<sup>90</sup> 〔遍〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，662d，n.5）

<sup>91</sup> （1）杻械=桎梏【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，662d，n.6）

（2）杻（彳又ㄨ）械：腳鐐手銬。泛指刑具。（《漢語大詞典》（四），p.885）

**2、二乘智斷皆是菩薩忍****(1) 略述**

佛示須菩提：「二乘人於諸佛菩薩智慧得少氣分，是故八人若智若<sup>92</sup>斷乃至辟支佛若智若斷，皆是菩薩無生法忍。」

**(2) 別明文義****A、釋「智」、「斷」**

「智」名學人八智，<sup>93</sup>無學或九、或十。<sup>94</sup>

「斷」名斷十種結使，所謂上、下分十<sup>95</sup>結<sup>96</sup>。

須陀洹、斯陀含，略說斷三結，廣說<sup>97</sup>斷八十八結<sup>98</sup>。

阿那含，略說斷五下分結，廣說斷九十二<sup>99</sup>。

阿羅漢，略說三漏盡，廣說斷一切煩惱。

是名「智」、「斷」。

**B、明「二乘聖者智斷皆是菩薩忍」之理****(A) 標舉，釋義**

「智」、「斷」皆是菩薩忍。

聲聞人以四諦得道，菩薩以一諦入道。佛說是四諦皆是一諦，分別故有四；是四諦、二乘智斷，皆在一諦中。

菩薩先住柔順忍中，學無生無滅、亦非無生非無滅，離有見、無見、有無見、非有非無見等，滅諸戲論，得無生忍。

**(B) 別釋「無生法忍」**

「無生忍」者，

**a、常不生惡心**

佛後品中自(662c)說：「乃至作佛，常不生惡心，<sup>100</sup>是故名『無生忍』。」

<sup>92</sup> [若] — 【聖】。(大正 25, 662d, n.7)

<sup>93</sup> 學人八智：法智、比智、他心智、世智、苦智、集智、滅智、道智。

<sup>94</sup> (1) 《大智度論》卷 23 〈1 序品〉：「無學道增盡智，得不壞解脫增無生智。」(大正 25, 233b9-10)

(2) 《大智度論》卷 23 〈1 序品〉：「無學初心第九解脫，不時解脫人修十智及一切有漏無漏善根；若時解脫人修九智及一切有漏無漏善根。」

(3) 十智，參見《大智度論》卷 23 〈1 序品〉(大正 25, 232c18-234a4)。

<sup>95</sup> [十] — 【宮】【聖】。(大正 25, 662d, n.8)

<sup>96</sup> 《長阿含經》卷 8 (9 經)《眾集經》：「復有五法，謂五下結：身見結、戒盜結、疑結、貪欲結、瞋恚結；復有五法，謂五上結：色愛、無色愛、無明、慢、掉。」(大正 1, 51b10-12)

<sup>97</sup> 廣說 = 當【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 662d, n.9)

<sup>98</sup> 《大毘婆沙論》卷 77：「見所斷八十八隨眠及彼相應心心所法，彼所等起不相應行，是名見所斷法。」(大正 27, 397a18-19)

<sup>99</sup> 《大毘婆沙論》卷 65：「云何無為不還果？謂五順下分結永斷，及此種類諸結法永斷；九十二隨眠永斷，及此種類隨眠法永斷——是名無為不還果。」(大正 27, 337c23-26)

案：九十二隨眠，即見所斷八十八隨眠與欲界修所斷貪、瞋、癡、慢。

<sup>100</sup> 《正觀》(6), p.208：《摩訶般若波羅蜜經》卷 23 〈77 六喻品〉(丹本作〈夢化六度品〉)(大正 8, 390c23-27)，《放光般若經》卷 17 〈77 有無相品〉(大正 8, 124b21-24)。

**b、觀畢竟空，心心數法不生**

論者言：得是忍，觀一切法畢竟空，斷緣，心心數<sup>101</sup>不生，是名「無生忍」。

**c、過二乘智，捨生滅觀，入不生不滅中**

**(a) 總說**

又復言：能過聲聞、辟支佛智慧，名「無生忍」。

**(b) 別釋**

**I、明二乘智觀法生滅**

聲聞、辟支佛智慧，觀色等五眾生滅，心厭，離欲，得解脫。

**II、菩薩入不生不滅畢竟空中〔簡凡夫二乘〕**

菩薩以大福德、智慧觀生滅時，心不怖畏如小乘人。

菩薩以慧眼求生滅實定相不可得，如先〈破生品〉中說。<sup>102</sup>但以肉眼覷心見有無常生滅。

凡夫人於諸法中著常見，是所著法還歸無常，眾生得憂悲苦惱，是故佛說：「欲離憂苦，莫觀常相！」

是「無常」破常顛倒故，不為著無常故說，是故菩薩捨生滅觀，入不生不滅中。

**※ 因論生論：菩薩入不生不滅中，以不著故，離常顛倒**

問曰：若入不生不滅，不生不滅即復是常，云何得離常顛倒？

答曰：如無常有二種：一者、破常顛倒<sup>103</sup>，不著無常；二者、著無常，生戲論。

無生忍亦如是：一者、雖破生滅，不<sup>104</sup>著無生無滅故，不墮常顛倒；二者、著不生滅故，墮常顛倒。

「真無生」者，滅諸觀、語言道斷，觀一切法如涅槃相；從本已來常自無生，非以智慧觀故令無生。

得是無生無滅、畢竟清淨，無常觀尚不取，何況生滅！

**d、結**

如是等相，名「無生法忍」。

**3、得無生忍入菩薩位，更斷煩惱習成佛道**

「得是無生<sup>105</sup>忍故，即入菩薩位；入菩薩位已，以一切種智斷煩惱及習。」

<sup>101</sup> 數+（法）【聖】。（大正 25，662d，n.10）

<sup>102</sup> 《正觀》（6），p.208：《大智度論》卷 1（大正 25，60b19-c6）、卷 15（大正 25，170b29-c17，171a24-b15）、卷 17（大正 25，189b4-24）、卷 22（大正 25，222b27-c16）、卷 31（大正 25，287c6-18）、卷 35（大正 25，319a13-18）、卷 52（大正 25，433c2-9）、卷 53（大正 25，439b1-13）。

<sup>103</sup> （1）到=倒【宮】。（大正 25，662d，n.11）

（2）《大正藏》原作「到」，今依《高麗藏》作「倒」（第 14 冊，1240c13）。

<sup>104</sup> 不=無【聖】。（大正 25，662d，n.12）

<sup>105</sup> 生+（法）【石】。（大正 25，662d，n.13）

**(三) 結勸**

種種因緣度一切眾生，如好果樹，多所饒益。

**肆、舉道種智勸修****(壹) 正舉勸修****一、總說**

須菩提白佛言：「世尊！何等是菩薩道種智？」

佛答：「菩薩住無生忍法<sup>106</sup>，得諸法實相；從實相起，取諸法名相語言，既自善解，為<sup>107</sup>眾生說，令得開悟。

菩薩福德因緣故，解一切眾生音聲語言，以是音聲遍三（663a）千大千世界，亦不著是聲，知如響相。」

是音聲，即是梵音相。<sup>108</sup>

**二、詳述****(一) 善觀根性，應機施教****1、遮惡道，開善道****(1) 略說**

以是故，菩薩應知一切道，遍<sup>109</sup>觀眾生心，知其本末，以善法利益，遮不善法，如經中廣說。

菩薩先知諸法<sup>110</sup>實相故，於二乘道人出自在，觀已直過，入菩薩位；為度眾生故，起道慧。

欲為眾生說法，解一切眾生語言音聲，以梵音聲說法，所謂遮惡道，開善道。

「惡道」者，三惡道<sup>111</sup>；「善道」者，三善道：人、天、阿修羅<sup>112</sup>。

種種因緣，呵惡道、讚善道<sup>113</sup>。

**(2) 別釋****A、辨「所遮」、「所開」之事****(A) 遮惡道**

「遮惡道」者，所謂地獄道、地獄因、地獄果。

<sup>106</sup> [法] — 【石】。(大正 25, 662d, n.14)

<sup>107</sup> 《大正藏》原作「無」，今依《高麗藏》作「為」(第 14 冊, 1241a5)。

<sup>108</sup> 另參見《大智度論》卷 30〈1 序品〉：「復次，諸菩薩得入正位，離生死身，得法性真形，……諸大菩薩雖未具足如佛音聲，於佛音聲中普得其分。」(大正 25, 284a27-b2)

<sup>109</sup> [遍] — 【宋】【宮】。(大正 25, 663d, n.1)

<sup>110</sup> 法 + (諸法)【宮】。(大正 25, 663d, n.2)

<sup>111</sup> 道 = 三【聖】。(大正 25, 663d, n.3)

<sup>112</sup> 案：經說的「開善道」僅指「人、天」，而將「阿修羅」與「三惡道」都納入「應知、應障」。參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 22〈74 遍學品〉：「阿修羅道、因、果，應知、應障。人道、因、果應知，諸天道、因、果應知。」(大正 8, 381c15-16)

<sup>113</sup> [道] — 【聖】。(大正 25, 663d, n.4)

「地獄」，如先說。<sup>114</sup>

「地獄道」者，上不善道。

「地獄因」者，三毒：貪欲增長起貪嫉不善道，瞋恚增長起恚惱不善道，愚癡增長起邪見不善道。

三毒，三不善道因；三不善道是七不善道因。

「地獄果」者，以是因故受地獄身，身<sup>115</sup>心受種種苦惱，是名「果」。

菩薩應示眾生地獄果，然後為說法，令斷地獄道及因、果。

十不善道，有上、中、下：上者，地獄；中者，畜生；下者，餓鬼。

### **(B) 開善道**

十善道亦有上、中、下：上者，天；中者，人；下者，鬼神。<sup>116</sup>

住十善道，能離欲、生色界，離色、生無色界。

### **B、辨「應知」、「應遮」之義**

#### **(A) 約「於三惡道應知、應遮」**

三惡道中常受苦，故言「應知、應遮」。

#### **(B) 約「於人天善趣應知」**

天、人中有得道因緣，為涅槃故，或時應遮，以不定故不說。

### **2、示助道法，令人聖道**

餘助道法故，不應說遮；乃至「阿耨多羅三藐三菩提」。

菩薩能如是分別已，知眾生應以小乘法度者，以小乘法而度之；應以大乘法度者，以大乘法而度之。

### **(二) 明其力用**

是菩薩知眾生深心數事及宿命業因緣，又知未來世界果報因緣，又知眾生可化時節及知處所；諸餘可度因緣，盡皆知之，是故所（663b）說不虛。

### **三、勸行道慧般若**

如是道種慧及諸助道法皆攝在般若中，是故菩薩當行道慧般若。

### **(貳) 諸法性空，不妨修道**

#### **一、不妨修道**

#### **(一) 須菩提問**

須菩提白佛言<sup>117</sup>：「若助道法、菩提，是法皆不合不散、無色、無形、無對，一相所

<sup>114</sup> 參見《大智度論》卷 16〈1 序品〉（大正 25，175c18-177c5）。

<sup>115</sup> 〔身〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，663d，n.5）

<sup>116</sup> 案：依《摩訶般若波羅蜜經》，「諸龍、鬼神、阿修羅」等與「三惡道」同樣是「惡道應遮」之類。參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 22〈74 遍學品〉：「諸龍、鬼神、捷闍婆、緊陀羅、摩睺羅伽、阿修羅道、因、果，應知、應障。」（大正 8，381c14-15）

<sup>117</sup> 〔言〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，663d，n.6）



謂無<sup>118</sup>相。是助道法皆空，云何能取阿耨多羅三藐三菩提？空、無所有法<sup>119</sup>，應無取、無捨；譬如虛空，無法故無取、無捨。」

## 〔二〕佛答

### 1、佛印可

須菩提所說真實，無著心故，佛可言：「如是！如是！」

### 2、欲令眾生悟空故依世俗諦說

#### 〔1〕分別助道法令得菩提

更說因緣：「有眾生不知如是諸法自相空故，為分別是助道法能得阿耨多羅三藐三菩提。」

#### 〔2〕示一切法皆畢竟空、無相

「須菩提！非但三十七品空不合不散，所有色等乃至一切種智，於聖法中亦自相空，不合不散。

「不合不散」者，是畢竟空義；如此中說：「一相，所謂無相」。

#### 〔3〕以世俗諦為眾生說

「是法雖空，以世諦故，為眾生說，欲令得入聖法，非第一義。」

## 二、勸如道而學

### 〔一〕勸學聖法

#### 1、總標：應以知、見學一切法，善分別應用不應用

「是中菩薩皆應以知、見學是法。」

#### 2、別釋「知」、「見」

##### 〔1〕略明

初知名「知」<sup>120</sup>，後深入名「見」；「知」名未了，「見」名已了。

##### 〔2〕辨「知」、「見」之別

問曰：「知」、「見」有何差別？<sup>121</sup>

<sup>118</sup> 〔無〕—【石】。(大正 25, 663d, n.7)

<sup>119</sup> 法+ (法)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 663d, n.8)

<sup>120</sup> 知=智【宮】下同。(大正 25, 663d, n.9)

<sup>121</sup> 參見《大智度論》卷 26〈1 序品〉：

問曰：解脫知見者，但言「知」，何以復言「見」？

答曰：言「知」、言「見」，事得牢固；譬如繩二，合為一則牢固。

復次，若但說「知」，則不攝一切慧。如《阿毘曇》所說：「慧有三種：有知非見，有見非知，有亦知亦見。」

**有知非見者**，盡智、無生智，五識相應智；**有見非知者**，八忍，世間正見，五邪見；**有亦知亦見者**，餘殘諸慧。」

若說「知」則不攝「見」，若說「見」則不攝「知」，是故說「知」、「見」則具足。

復次，如從人誦讀，分別籌量是名「知」；自身得證是名「見」。

譬如耳聞其事，猶尚有疑，是名「知」；親自目覩，了了無疑，是名「見」。

解脫中「知」、「見」亦如是差別。

復次，有人言：「阿羅漢自於解脫中疑，不能自了是阿羅漢非阿羅漢。」以是故，佛為破如是邪見故，說諸聖人於解脫中亦知亦見。(大正 25, 250c24-251a10)

答曰：

**A、第一說：四種差別**

有人言：有知非見，有見非知，有亦知亦見，有非知非見。

有知非見者，盡智<sup>122</sup>、無生智<sup>123</sup>，除世間正見及五見<sup>124</sup>，餘慧皆名「知<sup>125</sup>」，是慧非見。

見非知者，五見、世間正見、見諦道中八忍，是見非知。

餘無漏慧<sup>126</sup>，亦名「知」、亦名「見」。

離是見、知，餘法非見非知。

**B、第二說：定心名為「見」，定、未定通名為「知」**

復次，有人言：定心名為「見」，定、未定通名為「知」。

如《轉法輪經》中說：「苦諦知已應見，知已分別知：是法應見，是苦諦；是法應斷，是集諦；是法應證<sup>127</sup>，是滅諦；是法應修，是道諦。」<sup>128</sup>

**C、第三說：或知煩惱斷名為「見」，如九斷「知」**

或知煩惱斷<sup>129</sup>名為「見」，如<sup>130</sup>九斷<sup>131</sup>知<sup>132</sup>。

**(二) 釋聖法義**

**1、須菩提問**

須菩提聞般若異名字，所謂「聖法」，故問：「何等是聖法？」

<sup>122</sup> 《大智度論》卷 23〈1 序品〉：「盡智者，我見苦已，斷集已，盡證已，修道已；如是念時，無漏智慧見明覺。」（大正 25，232c29-233a1）

<sup>123</sup> 《大智度論》卷 23〈1 序品〉：「無生智者，我見苦已不復更見，斷集已不復更斷，盡證已不復更證，修道已不復更修；如是念時，無漏智慧見明覺。」（大正 25，233a1-4）

<sup>124</sup> 五見：身見、邊見、邪見、見取見、戒禁取見。

<sup>125</sup> 知=智【宋】下同。（大正 25，663d，n.10）

<sup>126</sup> 慧+（慧）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，663d，n.11）

<sup>127</sup> 證=諦【聖】。（大正 25，663d，n.12）

<sup>128</sup> 參見《雜阿含經》卷 15（379 經）（大正 2，103c14-104a8）。

<sup>129</sup> 〔斷〕—【石】。（大正 25，663d，n.13）

<sup>130</sup> 如=知【石】。（大正 25，663d，n.14）

<sup>131</sup> 斷+（名）【石】。（大正 25，663d，n.15）

<sup>132</sup> （1）《阿毘曇八犍度論》卷 6：「九斷智：欲界中，苦諦習諦所斷結盡，初斷智；色、無色界苦諦習諦所斷結盡，二斷智；欲界盡諦所斷結盡，三斷智；色無色界盡諦所斷結盡，四斷智；欲界道諦所斷結盡，五斷智；色無色界道諦所斷結盡，六斷智；五下分結盡，七斷智；色愛盡，八斷智；一切結盡，九斷智。」（大正 26，797b7-13）

（2）《阿毘達磨發智論》卷 4：「有九遍知：謂欲界見苦集所斷結盡，第一遍知；色無色界見苦集所斷結盡，第二遍知；欲界見滅所斷結盡，第三遍知；色無色界見滅所斷結盡，第四遍知；欲界見道所斷結盡，第五遍知；色無色界見道所斷結盡，第六遍知；五順下分結盡，第七遍知；色愛結盡，第八遍知；一切結盡，第九遍知。」（大正 26，939c24-940a2）

**2、佛答****(1) 於一切法不合不散是為聖法**

佛答：「聖法中諸（663c）賢聖——若佛、若辟支佛、聲聞等，以欲等諸法不合不散。」

**(2) 釋不合不散之因****A、論主釋**

「不合」者，一切煩惱名顛倒，顛倒即無所有；若無所有，云何可合？若不合，云何有散？

「不合」故不輕凡人，「不散」故不自高——於一切眾生不憎不愛。

**B、引經明**

又復此中佛自說不合不散因緣，所謂：「是法皆無色、無形、無對，一相，所謂無相。」

「無色與無色法不合不散」，乃至「無相法與無相法不合不散」。  
何以故？是法皆一性故，自性不與自性合。

**(3) 勸學無相般若**

「是名一相無相般若波羅蜜，菩薩應學；學已，無法可得相。」

**三、勸修無相****(一) 明不以有相修般若****1、須菩提遍學諸相問**

須菩提白佛言：「世尊！菩薩不學色相耶？乃至不學有為、無為相耶？世尊！若不學是諸法相，云何經中說『菩薩先學諸法相，後過聲聞、辟支佛地』？若不過聲聞、辟支佛地，云何入菩薩位？」如此中廣說。

**2、佛答****(1) 正觀：破取相行**

佛告須菩提：「若諸法實有相，應當學是相。須菩提！一切法實無相，是故菩薩不應學相。無相亦不應學，以取相故。」

破相事，如〈問相品〉<sup>133</sup>中說。

**(2) 釋因：諸法本無相**

「有佛、無佛，諸法常住，一相，所謂無相。」

**(二) 正明以無相修般若****1、修無相即是修般若**

須菩提從佛聞一切法無相，今還問佛：「世尊！若一切法非有相、非無相，云何菩薩修般若？」

若有無相，因無相可修般若，今相以無相皆無，因何事得修般若？

<sup>133</sup> 《正觀》(6)，p.208：《摩訶般若波羅蜜經》卷 14〈49 問相品〉(大正 8，325b17-326a6)；《放光般若經》卷 11〈50 問相品〉(大正 8，77b15-23)。

若不修般若，不能得過聲聞、辟支佛地，乃至不能安立於三福田。

佛可其言：「如是！如是！」而更說修般若因緣，所謂：「菩薩不以修相故，是修般若；修無相故，是修般若。」

## 2、修諸法壞是修般若

### (1) 正述

復問：「世尊！云何修無相是修般若？」若無相云何可修？

佛答：「修諸法壞是修般若。」

以諸法壞故，無相相亦壞。

譬如車分壞故，車相（664a）亦滅；又如輪分壞故，輪相亦滅，如是乃至微塵。

### (2) 論修何法壞是修般若

「世尊！何等是諸法可破壞者？」

佛答：「修色法壞，即是修般若波羅蜜；乃至修斷一切煩惱習壞，即是修般若波羅蜜。」

## 3、不念法實有是修般若

### (1) 正述

須菩提白佛：「云何修色壞乃至修斷一切煩惱習壞是修般若？」

佛答：「菩薩一心念薩婆若，憐愍眾生，欲得正行般若波羅蜜，不念色是有法；如是修，是修般若。」

以色是定實，有相過故。

### (2) 釋因

所以者何？佛此中自說因緣：「有相者不修般若，般若中無法尚無，何況有法！」

### (3) 示念有之失

#### A、不修五度

是人修般若波羅蜜，亦不修五波羅蜜——是人著有法戲論，不修布施等。

#### B、無解脫、無道、無涅槃

##### (A) 解義

「如是著者，無有解脫，無道、無涅槃」——

無三解脫門故言「無解脫」，

無聖人空法故言「無道」，

無道故言<sup>134</sup>「無涅槃」。

##### (B) 別論「無道」之因

問曰：何以故「無道」？

答曰：是人戲論諸<sup>135</sup>法，不厭老、病、死，著法故生邪見；邪見故，不能如實

<sup>134</sup> [言] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 664d, n.1)

<sup>135</sup> 諸 = 語 【石】。(大正 25, 664d, n.2)

觀身不淨等；不能觀身故，不修身念處；不修身念處故，不能修受<sup>136</sup>、心、法念處；不修四念處故，不能修乃至一切種智。何以故？著有法故。

#### (4) 論有法無法及取相之過失

##### A、明有法、無法

須菩提問佛：「世尊！何等是有法？何等是無法？」

凡人或於有法中生無想，無法中生有想，欲分別是事故問。

佛答：「二相是有，不二相是無。」

##### B、別明取相之失

###### (A) 取相為二，一切二皆是有法

復問：「何等是二相？」

佛答：「取色相即是二。」如先品中說：「離色無眼，離眼無色。」<sup>137</sup>

乃至「有為、無為性」。何以故？離有為不得說無為，<sup>138</sup>離無為不得說有為實相。

是故，是二法不得相離；凡人<sup>139</sup>謂此為二，是故顛倒。

佛略說二相：「一切法中取相皆是二，一切二皆是有。」

###### (B) 明過失

###### a、流轉生死苦

「適有便有生死。」

何以(664b)故？有中著心，著心因緣生諸煩惱，煩惱因緣往來生死，生死因緣憂悲苦惱。是故說：「適有法便有生死，有生死不得免老病憂苦。」

###### b、無三乘道果

###### (a) 舉經總說

「須菩提！以是當知二相人無有檀波羅蜜乃至無有順忍，何況見色實相！乃至見一切種智實相！是人若不<sup>140</sup>見色等諸法實相，則無修道，云何有須陀洹果乃至斷一切煩惱習？」

###### (b) 別釋

###### I、釋「無六度」、「無二乘道果」、「無佛道」

六波羅蜜有二種：世間、出世間。此人無有出世間六波羅蜜故，是故說：「是

<sup>136</sup> 修受=受修【聖】。(大正 25, 664d, n.3)

<sup>137</sup> 《正觀》(6), p.209:《大智度論》卷 83 (大正 25, 644c26-645a6)。

<sup>138</sup> 《正觀》(6), p.209:《大智度論》卷 31 (大正 25, 289a16-b6, 290c24-25)、卷 51 (大正 25, 424a11-18)、卷 80 (大正 25, 625b5-14)、卷 83 (大正 25, 643c14-20); 又參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 2〈7 三假品〉(大正 8, 232b22-23),《摩訶般若波羅蜜經》卷 26〈86 平等品〉(大正 8, 415b15-26-17);《放光般若經》卷 2〈9 行品〉(大正 8, 12c2-3),《放光般若經》卷 20〈86 諸法等品〉(大正 8, 141a8-16),《光讚經》卷 2〈6 分別空品〉(大正 8, 164c17-19)。

<sup>139</sup> 人=夫【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 664d, n.4)

<sup>140</sup> 若不=不若【聖】。(大正 25, 664d, n.5)

有相人無有六波羅蜜。」

若有者，但有世間波羅蜜——此中不說世間波羅蜜。  
聲聞道果尚無，何況有佛道！

## II、釋「乃至無有順忍」

### （I）釋經所明為「小乘順忍」

問曰：「順忍」是何等順忍？

答曰：是小乘順忍。小乘順忍尚無，何況大乘！

### （II）釋疑：頂法已能不退，何故說「乃至忍法」

問曰：頂法已能<sup>141</sup>不退，<sup>142</sup>何以說「乃至忍法」？

答曰：聲聞法中亦說「頂墮」，摩訶衍亦說「頂墮」，汝何以故言「頂法不墮」？

有人言：雖頂法不墮，不牢固、不能一定故不說。

忍是久住，已入正定，雖未得無漏而與無漏同。以隨順苦法忍故名為「忍」；未曾見是法故，見便能忍，是故名「忍」。

是人於諸佛聖人為小，於凡夫為大。

## III、釋「不得見色相乃至不得見一切種智相」

「見色」有二種：一者、見色實相了了，二者、斷繫諸色煩惱故名為「見」。如色，乃至一切種智、一切煩惱習事，亦如是。

## IV、釋「不得二乘果，不得斷煩惱習」

若人見色、修道尚無，何況能得修須陀洹果乃至斷煩惱習<sup>143</sup>！

<sup>141</sup> 〔能〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，664d，n.6）

<sup>142</sup> 參見《大智度論》卷 27〈1 序品〉：「住頂不墮，是名菩薩法位，如〈學品〉中說。」（大正 25，262b2-3）

<sup>143</sup> 習+（釋第七十四品上）【聖】，（釋七十三品竟）【石】。（大正 25，664d，n.7）

〈釋次第學品第七十五〉  
 (大正 25, 664b26-666a23)

## 【經】

## 壹、明「無相無所有行」

## (壹) 明大乘順忍之相

## 一、取有無二相，不得大乘順忍，不能得一切種智

## (一) 須菩提問

爾時，須菩提白佛言：「世尊！若有法相者，尚不得順忍，何況得道！世尊！若無法相者，當得順忍不？」

若乾慧地、若性地、若八人地、若(664c)見地、若薄地、若離欲地、若已辦地、若辟支佛地、若菩薩地、若佛地，若修道，因是修道當斷煩惱不？以是煩惱故，不得過聲聞、辟支佛地入菩薩位；若不入菩薩位，則不得一切種智；不得一切種智，則不能得斷一切煩惱習。

世尊！若無有法<sup>144</sup>，是諸法則不生；若不生是諸法，則不能得一切種智。」<sup>145</sup>

## (二) 佛印可

佛告須菩提：「如是！如是！若無有法者，則有順忍乃至斷一切煩惱習。」<sup>146</sup>

## 二、論「離相般若行」

## (一) 須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，有法相不？所謂色相乃至識相，眼相乃至意相，色相乃至法相，眼界相乃至意識界相，四念處相乃至一切種智相；<sup>147</sup>若色相、若色斷相，乃至識相、識斷相，十二入、十八界亦如是；若無明相、若無

<sup>144</sup> 法+ (相)【元】【明】。(大正 25, 664d, n.14)

<sup>145</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈73 漸次品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！住有想者，若無順忍，亦無修道得果現觀，住無想者，豈有順忍？若淨觀地如是乃至若如來地，若修聖道，因修聖道斷諸煩惱；由此煩惱所覆障故，尚不能證聲聞、獨覺相應之地，況入菩薩正性離生！若不能入菩薩正性離生，豈能證得一切智智？若不能證得一切智智，何能永斷一切煩惱習氣相續？世尊！若一切法都無所有，無生無滅、無染無淨，如是諸法既都不生，豈能證得一切智智？」(大正 7, 353b22-c2)

<sup>146</sup> (1)《放光般若經》卷 17〈75 無堅要品〉：

佛告須菩提：「如是！如是！無有相者亦無有順忍，亦不能除諸習緒。」(大正 8, 119c27-28)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 465〈73 漸次品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說，住無想者亦無順忍，乃至亦無永斷煩惱習氣相續。若一切法都無所有、無生、無滅、無染、無淨，如是諸法既都不生，豈能證得一切智智！」(大正 7, 353c2-6)

(3)《房山石經》：

佛告須菩提：「如是！如是！若無有法者，則有順忍乃至斷一切煩惱習。」(遼金刻經，端字號至谷字號，440a15-16，中國佛教協會編印)

<sup>147</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈73 漸次品〉：

具壽善現復白佛言：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，為有有想、有無想不？為有色想、受想行識想不？如是乃至為有一切智智想不？」(大正 7, 353c6-9)

明斷相，乃至憂悲愁惱相、憂悲愁惱斷相；若欲相、若欲斷相，若瞋相、若瞋斷相，若癡相、若癡斷相，若苦相、若苦斷相，若集相、若集斷相，若滅<sup>148</sup>相、若滅<sup>149</sup>斷相，若道相、若道斷相，乃至一切種智相，斷一切煩惱習相。」

**(二) 佛答**

**1、不見有無相即是菩薩順忍，即是修道，亦是道果**

佛言：「不也！須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，無有法相、非法相，即是菩薩順忍。若無有法相、無有非法相，即是修道，亦是道果。<sup>150</sup>

**2、知一切法無所有性，有法是菩薩道，無法是菩薩果**

須菩提！菩薩摩訶薩，有法是菩薩道，無法是菩薩果。<sup>151</sup>

以是因緣故，當知一切法無所有性。」<sup>152</sup>

**(貳) 佛引己所證，顯修行之方**

**一、知一切法無所有性，成佛得自在**

**(一) 須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！若一切法無所有性，佛云何知一切法無所有性故得成佛，於一切法得自在力？」

**(二) 佛答**

**1、印可諸法無有所性**

佛告須菩提：「如是！如是！一切法無所有性。」

**2、以無所有智合行一切法，斷一切著得菩提，隨三聚眾生善說法**

**(1) 修禪定而不著**

我本行菩薩道修六波羅蜜，離諸欲、離惡不善法，有覺有觀，離生喜樂，入初禪，乃至入第四禪；於（665a）是諸禪及支<sup>153</sup>取相，不念有是禪<sup>154</sup>，不受禪味，不得是

<sup>148</sup> 滅=盡【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，664d，n.15）

<sup>149</sup> 滅=盡【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，664d，n.15-1）

<sup>150</sup>（1）《放光般若經》卷 17〈75 無堅要品〉：

佛言：「不也。須菩提！菩薩行般若波羅蜜，亦無有相亦無無相。須菩提！菩薩順忍者則無相，是菩薩無有相則為念道。無有有相、無有無相，則是菩薩之果報。」（大正 8，120a8-12）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 465〈73 漸次品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於一切法皆無有想、亦無無想；若無有想、亦無無想，當知即是菩薩順忍，亦是修道，亦是得果，亦是現觀。」（大正 7，354a2-6）

<sup>151</sup> 《大品經義疏》卷 10：「解云：因中行有法故，有法為道果地；行無法，無法是果也。」（卍新續藏 24，328a12-13）

<sup>152</sup>（1）《放光般若經》卷 17〈75 無堅要品〉：

佛言：「有相則是菩薩道，無相則逮覺。是故，須菩提！當知諸法所有皆無所有。」（大正 8，120a12-13）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 465〈73 漸次品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩以無性為聖道，以無性為現觀，達一切法皆以無性而為自性。由是因緣，當知一切法皆以無性為其自性。」（大正 7，354a7-9）

<sup>153</sup> 支=枝【宋】【宮】，=枝不【聖】。（大正 25，665d，n.1）



禪，無染、清淨行四禪，我於是諸禪不受果報。<sup>155</sup>

### (2) 起五神通而不著

依四禪住，起五神通——身通、天耳、知他人心、宿命通、天眼證；於諸神通不<sup>156</sup>取相，不念有是神通，不受神通味，不得是神通，我於是五神通不分別行。<sup>157</sup>

### (3) 成佛道，隨三聚眾生善說法

須菩提！我爾時用一念相應慧得阿耨多羅三藐三菩提，所謂是苦聖諦，是集、是滅<sup>158</sup>、是道聖諦，成就十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法，大慈大悲，得作佛，分別三聚眾生：正定、邪定、不定。」<sup>159</sup>

## 二、諸法無所有而佛能起禪定、神通，雖無眾生而能分別作三聚

### (一) 須菩提問

須菩提白佛言：「云何世尊於諸法無所有性中起四禪、六神通，亦無眾生而分別作三聚？」<sup>160</sup>

### (二) 佛答

#### 1、通達五欲等無所有性故能入禪定

佛言<sup>161</sup>須菩提：「若諸欲、惡不善法當有性——若自性、若他性，我本為菩薩行時，不能觀諸欲、惡不善法無所有性入初禪；以諸欲、惡不善法無所<sup>162</sup>有性——若自性、若他性皆是無所有性故，我本行菩薩道時，離諸欲、惡不善法入初禪，乃至入第四禪。<sup>163</sup>

<sup>154</sup> (諸) + 禪【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 665d, n.2)

<sup>155</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈73 漸次品〉：

佛告善現：「如是！如是！一切法皆以無性為自性。我本修學菩薩道時，無倒修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，由此離欲惡不善法，有尋有伺，離生喜樂，入初靜慮具足住，如是乃至斷樂斷苦，先喜憂沒，不苦不樂，捨念清淨，入第四靜慮具足住。我於爾時，於諸靜慮及靜慮支，雖善取相而無所執，於諸靜慮及靜慮支不生味著，於諸靜慮及靜慮支都無所得。我於爾時，於四靜慮行相清淨無所分別。我於爾時，於諸靜慮及靜慮支雖善純熟，而不受彼所得果報。」(大正 7, 354a13-23)

<sup>156</sup> [不] - 【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 665d, n.3)

<sup>157</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈73 漸次品〉：「但依靜慮令心引發神境、天耳、他心、宿住、天眼智通，於此五通雖善取相，而無所執亦不愛味，於諸通境都無所得，亦不分別如空而住。」(大正 7, 354a24-26)

<sup>158</sup> 滅=盡【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 664d, n.15-2)

<sup>159</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈73 漸次品〉：「我於爾時觀一切法平等平等、無性為性，以一剎那相應般若，證得無上正等菩提，謂如實知是苦聖諦，是集聖諦，是滅聖諦，是道聖諦，皆同一相，所謂無相，如是無相亦無所有。由此成就如來十力、四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨并十八佛不共法等無量無數不可思議微妙功德，以佛妙智安立有情三聚差別，謂正性定聚、邪性定聚及不定聚；安立如是三聚別已，隨其所應方便化導，令獲殊勝利益安樂。」(大正 7, 354a27-b7)

<sup>160</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈73 漸次品〉：

具壽善現復白佛言：「云何如來、應、正等覺於一切法無性性中，起四靜慮、發五神通、證大菩提，具諸功德，安立利樂三聚有情？」(大正 7, 354b7-10)

<sup>161</sup> 言=告【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 665d, n.4)

<sup>162</sup> [所] - 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 665d, n.5)

<sup>163</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈73 漸次品〉：

## 2、知神通無所有性故得菩提

須菩提！若諸神通有性——若自性、若他性，我不能知是神通無所有性，得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！以神通無有<sup>164</sup>性——若自性、若他性皆無所有性，以是故，諸佛於神通知無所有性，得阿耨多羅三藐三菩提。」

### 【論】

#### 壹、明「無相無所有行」

##### （壹）明大乘順忍之相

##### 一、取有無二相，不得大乘順忍，不能得一切種智

###### （一）須菩提問

問曰：諸法空一義，何以故須菩提種種因緣重問？此中問：「有法相者不得順忍，乃至若不生是諸法，不能得薩婆若！」

答曰：是諸法畢竟空義，甚深難解！說者尚難，何況受者、行者！是故須菩提以般若垂<sup>165</sup>訖<sup>166</sup>，恐人多疑多惑故，種種因緣重問。

復次，所問義雖一，所因處異。

或問：「世尊！若一切法空，云何分（665b）別有五道？」<sup>167</sup>

或問：「若一切無所有相，云何分別有三乘？」<sup>168</sup>

或問：「世尊！有相者乃至不得順忍，云何當觀八地、入菩薩位？」<sup>169</sup>

如是等種種問，異門<sup>170</sup>故義得差別，般若無一定相故。

###### （二）佛印可

佛可須菩提意：「如是！如是！」

###### （三）辨所問之「順忍」義

須菩提先問「順忍」者，是小乘順忍；<sup>171</sup>今須菩提問「菩薩順忍法」。

#### 二、論「離相般若行」

##### （一）須菩提問

「若菩薩行般若時，有法相不？」

---

佛告善現：「若諸欲惡不善法等，有少自性或復他性為自性者，我本修行菩薩道時，不應通達一切欲惡不善法等，皆以無性為自性已，離欲惡等入初靜慮乃至能入第四靜慮具足安住，以諸欲惡不善法等，都無自性亦無他性，但以無性為自性故，我本修行菩薩道時，通達欲惡不善法等，皆以無性為自性已，離欲惡等入初靜慮，乃至能入第四靜慮。」（大正 7，354b10-18）

<sup>164</sup>（所）+有【元】【明】。（大正 25，665d，n.6）

<sup>165</sup>（1）垂=乘【聖】。（大正 25，665d，n.8）

（2）垂：11.將近。（《漢語大詞典》（二），p.1077）

<sup>166</sup>訖（〈一〉）：1.完畢。2.窮盡。（《漢語大詞典》（十一），p.46）

<sup>167</sup>參見《大智度論》卷 83〈70 三惠品〉（大正 25，642a10-17）。

<sup>168</sup>參見《大智度論》卷 84〈70 三惠品〉（大正 25，645b11-14）。

<sup>169</sup>參見《大智度論》卷 83〈70 三惠品〉（大正 25，645a19-b2）。

<sup>170</sup>門=問【宋】【明】【宮】。（大正 25，665d，n.9）

<sup>171</sup>《大智度論》卷 86〈74 遍學品〉：「問曰：順忍是何等順忍？答曰：是小乘順忍。小乘順忍尚無，何況大乘！」（大正 25，664b12-13）

**(二) 佛答****1、不見有無相即是菩薩順忍，不生有相即修道**

佛答：「菩薩行般若時，無法生相<sup>172</sup>若有、若<sup>173</sup>無。」

何以故？見有、無二俱有過故，則是菩薩順忍。

「於一切法中不生有相，即是修道。」

**2、知一切法無所有性，有法是菩薩道，無法是菩薩果****(1) 有法是菩薩道，無法是菩薩果****A、舉文**

「須菩提！有法是菩薩道，無法是果。」

**B、釋「有法、無法」**

「有法」名有為<sup>174</sup>法，「無法<sup>175</sup>」是無為法；行有為八聖道，斷諸煩惱，得無為果。

復次，有人言：五波羅蜜名「有法」，是「菩薩道」；般若波羅蜜畢竟空故無有法，是「菩薩果」。

有人言：般若波羅蜜智慧相，有為法故，是為「道」；如、法性、實際，不從因緣生、常有故，名為「果」。

如是等，「有、無法<sup>176</sup>」差別。

**(2) 知一切法無所有性，是名無法**

「以是因緣故，須菩提！當知一切法皆是無所有性」——名為「無法」。

**(貳) 佛引己所證，顯修行之方****一、知一切法無所有性，成佛得自在****(一) 須菩提問**

復問：「世尊！若一切法無所有性，佛云何於無所有性中正知<sup>177</sup>得阿耨多羅三藐三菩提，於諸法中得自在？」

**(二) 佛答****1、印可諸法無有所性**

佛可其言。

**2、以無所有智合行一切法，斷一切著得菩提，隨三聚眾生善說法**

菩薩以無所有智合行一切法，能斷一切著故，得阿耨多羅三藐三菩提。

**(1) 修禪定而不著****A、釋入初禪乃至第四禪**

<sup>172</sup> (是) + 相【宋】【元】【明】。(大正 25, 665d, n.10)

<sup>173</sup> [若] - 【宋】【元】【明】。(大正 25, 665d, n.11)

<sup>174</sup> 有為 = 為有【聖】。(大正 25, 665d, n.12)

<sup>175</sup> [法] - 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 665d, n.13)

<sup>176</sup> [法] - 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 665d, n.14)

<sup>177</sup> 知 = 智【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 665d, n.15)

**(A) 初禪**

**a、略述**

此中佛自引為證：「我本為菩薩時，行六波羅蜜；離欲、離惡不善法，有覺有觀，離生喜樂入初禪。」

**b、別釋**

**(a) 釋「離欲」**

「離欲」者，離五欲。

**(b) 釋「離惡不善法」**

「離惡、不善法」者，離五蓋——將人入惡道，名為「惡」；障善法故，名「不善」。

**(c) 釋「有覺有觀」**

「有覺有觀」，初禪所攝善覺觀。

**(d) 釋「離生喜樂」**

「離生喜樂」者，捨離五欲生喜樂。

「喜樂」者，色界中有二種樂：一者、有喜樂，二者、無喜樂。喜樂，(665c) 初禪、二禪中；無喜樂，三禪中。

**(B) 第二禪**

**a、辨「初禪中喜樂」與「二禪中喜樂」之別**

初禪、二禪俱有喜樂，有何差別？

初禪中喜樂，從離欲故生；二禪喜樂，從定生。

**b、「初禪離生喜樂」、「二禪定生喜樂」之辨**

問曰：亦離初禪煩惱得二禪，何以不說「離生」？

答曰：

**(a) 初禪因離欲而生喜樂名「離生喜樂」，二禪因初禪定而生喜樂名「定生喜樂」**

欲界中散亂故，無「定」稱；行者能離欲故，名為「離生」。

初禪中有「定」，二禪因初禪定生故，名為「定生」。

**(b) 初禪欲離欲界煩惱不善大障故名「離生」，二禪滅初禪覺觀，內心清淨而得名「定生」**

復次，欲界煩惱不善相故障初禪；行者欲離大障故，是故<sup>178</sup>說「離生」。

色界煩惱名無記，為患微弱，以覺、觀因緣故失禪；是故佛說：「滅諸覺、觀，內心清淨故得二禪。」

**(C) 例第三禪、第四禪**

三禪、四禪，如先說。<sup>179</sup>

<sup>178</sup> 〔是故〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 665d, n.16)

<sup>179</sup> 《正觀》(6), p.210:

「三禪」，參見《大智度論》卷 17 (大正 25, 185c16-27)。

「四禪」，參見《大智度論》卷 17 (大正 25, 186b7-23)。

**B、於禪支善取相而無所著，不受禪所得果報**

「我於是諸禪支取相得已，不念有是禪。」

初習禪時，取相，乃至得；得已，恐著味故觀無常；不念有是禪，不得是禪定相，亦不受味，無染心行四禪，異<sup>180</sup>於外道。

於是諸禪，修不受果報禪。

**(2) 起五神通而不著**

依四禪住，起五神通，亦如禪法，不受其味。

**(3) 成佛道，分別眾生作三聚，依神通度化眾生**

宿命通故，知一切眾生本業因緣，來生是間。

天眼通力故，見眾生未來世所生之處。

隨其業行，知一切眾生本末已，心生大悲：「云何斷眾生生死相續苦？」

爾時，心迴向入漏盡通，即時以一念相應慧得阿耨多羅三藐三菩提，所謂是苦相，苦因是愛，愛斷苦盡，為到苦盡是道；通達四諦故，得十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法。

分別眾生作三聚；住三神通，度是眾生，所謂天耳、知他心、身通；為眾生說法，令度生死。

**二、諸法無所有而佛能起禪定、神通，雖無眾生而能分別作三聚****(一) 初辨（依經說）****1、須菩提問**

須菩提復問：「若諸法無所有，云何佛為菩薩時起四禪、六神通？若無眾生，云何分別眾生作三聚？」

**2、佛答****(1) 通達五欲等無所有性故能入禪定****A、約初禪說**

佛答：「諸欲、諸惡若當有性——若自性、若他性，我本為菩薩時，不能觀諸欲、惡（666a）不善法無所有性入初禪。」

佛意：若諸欲、不善法有定性實法——若多、若少自相者，若自<sup>181</sup>身中若有淨、常等性。

「性」有二種：若自性、若他性。

「自性」名自身不淨性，「他性」名衣服等莊嚴身具。

此皆無常、虛誑、苦惱因緣。

內外五欲中，無有常、樂、我、淨實；若有者，我本行菩薩道時，不能觀五欲空無所有性入初禪。今<sup>182</sup>欲、惡<sup>183</sup>不善法無有實性——若自性、若他性，是故我為

<sup>180</sup> 異=果【聖】。(大正 25, 665d, n.17)

<sup>181</sup> 〔自〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 666d, n.1)

<sup>182</sup> 今=令【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 666d, n.2)

<sup>183</sup> 欲惡=惡欲【明】。(大正 25, 666d, n.3)

菩薩時，離五欲、惡不善法，入初禪。

**B、例餘**

乃至入第四禪。

**(2) 知神通無所有性故得菩提**

「若諸神通有性——若自性、若他性，我本行菩薩時，不能知神通無所有故，得阿耨多羅三藐三菩提。」

**(二) 重明：雖諸法無所有性空，而佛於諸法中得自在力**

須菩提問：「若諸法定無所有性空，佛云何於諸法中得自在力？」

佛答：「我以四禪故，於諸煩惱得解脫；六神通故，於諸法得自在度眾生。」

須菩提意：以四禪、六神通是有，云何於空得自在力？

佛示：我觀五欲等空、虛誑、無定相故，不著此禪，而起諸神通。

諸禪有相、有量故可捨，得阿耨多羅三藐三菩提。

初離欲時，以無所有性為因，得阿耨多羅三藐三菩提果亦無所有。

若禪定空，阿耨多羅三藐三菩提不空，可有是難；今皆空故，不應有<sup>184</sup>難！

<sup>184</sup> [有] — 【聖】。(大正 25, 666d, n.4)

慧日佛學班第 13 期／福嚴推廣教育班第 24 期

## 《大智度論》卷 87

〈釋<sup>1</sup>次第學品第七十五之餘〉<sup>2</sup>

(大正 25, 666b2-670b23)

釋厚觀 (2012.10.27)

## 【經】

貳、為始行菩薩開示修行次第<sup>3</sup>

## (壹) 須菩提問

須菩提言：「世尊！若菩薩摩訶薩知諸法無所有性，因四禪、五神通，得阿耨多羅三藐三菩提。世尊！新學菩薩摩訶薩<sup>4</sup>云何於諸法無所有性中次第行、次第學、次第道，以是次第行、次第學、次第道，得阿耨多羅三藐三菩提？」<sup>5</sup>

## (貳) 佛答

## 一、約發心明

## (一) 但從聖人處聞一切法無所有

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩若初從諸佛聞，若從多供養諸佛菩薩聞，若諸阿羅漢、若諸阿那含、若諸斯陀含、若諸須陀洹所聞：『得無所有故是佛，得無所有故是阿羅漢、阿那含、斯陀含、須陀洹，一切賢聖皆以<sup>6</sup>得無所有故有名。一切有為作法無所有性，乃至無有如毫末<sup>7</sup>許<sup>8</sup>所有。』<sup>9</sup>

<sup>1</sup> 釋+ (三)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 666d, n.8)

<sup>2</sup> 第七十五之餘=第七十五品下訖第七十六品【宋】，=第七十五下訖第七十六品【元】，=第七十五之下【明】，=七十四品下訖第七十五品【聖】。(大正 25, 666d, n.10)

<sup>3</sup> 《大品經義疏》卷 10〈75 三次品〉：

「新學菩薩云何次第行」下第二，為始行菩薩開行次第也。論云：須菩提信受佛語，諸法雖空，而能起五通等，此是知菩薩所能行也。新學菩薩云何於無所有中脩行次第？此間言云始學之中無所有，便有言無次第，故問也。佛答中約三種明次第，一者約發心明次第，二者約六度明次第，三者得六念明次第。(己新續藏 24, 328b18-23)

<sup>4</sup> 《大品經義疏》卷 10〈75 三次品〉：

問：「何等是新學？」答：「雖未得無生現前，無量劫脩行皆名新學人。」(己新續藏 24, 328b23-cl)

<sup>5</sup> (1)《放光般若經》卷 17〈75 無堅要品〉：

須菩提白佛言：「若菩薩於諸法所有、無所有，於禪、五通，成阿耨多羅三耶三菩；云何菩薩於無所有法中未曾所知能知、未曾所學得學，從是中成阿耨多羅三耶三菩？」(大正 8, 120b5-9)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩於一切法無性性中起四靜慮、發五神通，證得無上正等菩提，具諸功德，安立有情三聚差別，令其獲得利樂事者，云何初發心菩薩摩訶薩於一切法無性性中作漸次業、修漸次學、行漸次行，證得無上正等菩提，作諸有情勝利樂事？」(大正 7, 354c20-26)

<sup>6</sup> 〔以〕—【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 666d, n.13)

<sup>7</sup> 毫末：毫毛的末端，比喻極其細微。(《漢語大詞典》(六)，p.1010)

<sup>8</sup> 許：7.表約略估計數。(《漢語大詞典》(十一)，p.68)

<sup>9</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩初發心位，或從佛聞，或復從於多供養佛菩薩、獨覺及阿羅漢、不

**（二）雖知諸法畢竟空，為度眾生故求無上菩提**

是菩薩摩訶薩聞是已，作是念：『若一切法無所<sup>10</sup>有性，得無所有<sup>11</sup>故是佛，乃至得無所有故是須陀洹；我若當得阿耨多羅三藐三菩提、若不得，一切法常無有性，我何以不發心得阿耨多羅三藐三菩提？得阿耨多羅三藐三菩提已，一切眾生行於有相，當令住無所有中。』

**（三）引過去菩薩次第行、次第學、次第道為證**

須菩提！菩薩摩訶薩如是思惟已，發阿耨多羅三藐三菩提心，為度一切眾生故，菩薩摩訶薩所行次第行、次第學、次第道者，如過去諸菩薩摩訶薩所行道，得阿耨多羅三藐三菩提。<sup>12</sup>

**二、約六度明**

**（一）標舉**

是新發意菩薩應學六波羅蜜，所謂檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅（666c）蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜。

**（二）別明**

**I、布施**

**（1）正明**

**A、修四種正行**

是菩薩摩訶薩若行檀波羅蜜時，自行布施，亦教人行<sup>13</sup>布施，讚歎行<sup>14</sup>布施功德，歡喜讚歎行布施者；

**B、得大財富**

以是布施因緣故，得大財富。

**C、離慳貪心，隨眾生意布施，得尊貴果**

是菩薩遠離慳心，布施眾生飲食、衣服、香、華、瓔珞、房舍、臥具、燈燭，種種資生所須，盡給與之。

菩薩摩訶薩行是布施及持戒，生天、人中，得大尊貴。

**D、漸成五眾德**

以是持戒、布施故，得禪定眾；以是布施、持戒、禪定故，得智慧眾、解脫眾、

---

還、一來、預流果等賢聖所聞，謂證諸法無性為性究竟圓滿方名為佛，漸證諸法無性為性名為菩薩，乃至預流深信諸法無性為性名賢善士，故一切法及諸有情無不皆以無性為性，法及有情乃至無有如毛端量自性可得。」（大正 7，354c26-355a4）

<sup>10</sup> 〔所〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，666d，n.14）

<sup>11</sup> 有+（性）【元】【明】。（大正 25，666d，n.15）

<sup>12</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「是菩薩摩訶薩作此念已，求趣無上正等菩提，普為有情得涅槃故，作漸次業、修漸次學、行漸次行。如過去世諸菩薩摩訶薩求趣無上正等菩提，先學漸次業、學、行故，證得無上正等菩提。」（大正 7，355a11-15）

<sup>13</sup> 〔行〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，666d，n.17）

<sup>14</sup> 〔行〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，666d，n.17-1）



解脫知見眾。<sup>15</sup>

### **E、入菩薩位**

是菩薩因是布施、持戒、禪定眾、智慧眾、解脫眾、解脫知見眾故，過聲聞、辟支佛地，入菩薩位。<sup>16</sup>

### **F、嚴土熟生，成佛，轉法輪，以三乘法度眾生**

入菩薩位已，得淨佛國土、成就眾生，得一切種智；得一切種智已，轉法輪；轉法輪已，以三乘法度脫眾生死。

### **(2) 結：性空故，三次第不可得**

如是，須菩提！菩薩以是布施，次第行、次第學、次第道——是皆不可得。何以故？自性無所有故。<sup>17</sup>

## **2、持戒**

### **(1) 正明**

#### **A、修四種正行**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩從初發意，自行持戒，教人持戒，讚歎持戒功德，歡喜讚歎行持戒者。

#### **B、得尊貴果**

持戒因緣故，生天、人中，得大尊貴。

#### **C、攝五眾德，應機施教**

見貧窮者施以財物，不持戒者教令持戒，亂意者教令禪定，愚癡者教令智慧，無解脫者教令解脫，無解脫知見者教令解脫知見。

#### **D、入菩薩位**

以是持戒、禪定、智慧、解脫、解脫知見故，過聲聞、辟支佛地，入菩薩位；

#### **E、嚴土熟生，成佛，轉法輪，以三乘法度眾生**

入菩薩位已，得淨佛國土；淨佛國土已，成就眾生；成就眾生已，得一切種智；得一切種智已，轉法輪；轉法輪已，以三乘法度脫<sup>18</sup>眾生。

### **(2) 結：性空故，三次第不可得**

如是，須菩提！菩薩以是持戒，次第行、次第學、次第道——是事皆不可得。何以故？一切法自性無所有故。

<sup>15</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「由施、戒故復得定蘊，由施、戒、定故復得慧蘊，由施、戒、定、慧故復得解脫蘊，由施、戒、定、慧、解脫故復得解脫知見蘊。」(大正 7, 355a26-28)

<sup>16</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「由施乃至解脫智見蘊圓滿故，超諸聲聞及獨覺地，證入菩薩正性離生。」(大正 7, 355a28-b1)

<sup>17</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「善現！是菩薩摩訶薩由布施故，雖能如是作漸次業、修漸次學、行漸次行，而於一切都無所得。所以者何？以一切法無自性故。」(大正 7, 355b4-7)

<sup>18</sup> 〔脫〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 666d, n.19)

### 3、忍辱

#### (1) 正明

##### A、修四種正行

復次，須菩提！菩薩摩訶薩從初以來，自（667a）行羸提波羅蜜，教人行羸提，讚歎羸提功德，歡喜讚歎行羸提者。

##### B、攝五眾德，應機施教

行羸提波羅蜜時，布施眾生各<sup>19</sup>令滿足，教令持戒，教令禪定乃至解脫知見。

##### C、入菩薩位

以是布施、持戒、禪定、智慧因緣故，過阿羅漢、辟支佛地，入菩薩位中；<sup>20</sup>

##### D、嚴土熟生，成佛，轉法輪，以三乘法度眾生

入菩薩位中已，得淨佛世界；淨佛世界已，成就眾生；成就眾生已，得一切種智；得一切種智已，轉法輪；轉法輪已，以三乘法度脫眾生。

#### (2) 結：性空故，三次第不可得

如是，須菩提！菩薩以羸提波羅蜜，次第行、次第學、次第道——是事皆不可得。何以故？一切法自性無所有故。

### 4、精進

#### (1) 修四種正行

復次，須菩提！菩薩摩訶薩從初以來，自行毘梨耶波羅蜜<sup>21</sup>，教人行毘梨耶，讚歎行毘梨耶功德，歡喜讚歎行毘梨耶者；

#### (2) 例結

乃至是事不可得，自性無所有故。

### 5、禪定

#### (1) 正明

##### A、修四種正行

復次，須菩提！菩薩摩訶薩從初以來，自入禪、入無量心、入無色定，亦教人入禪、入無量心、入無色定，讚歎入禪、入無量心、入無色定功德，歡喜讚歎行禪、無量心、無色定者。

##### B、於諸定心中行施、教戒定慧

是菩薩住諸禪、定、無量心，布施眾生，各令滿足；教令持戒，教令禪定、智慧。

##### C、入菩薩位

以是布施、禪定、智慧、解脫、解脫知見因緣故，過阿羅漢、辟支佛地，入菩薩位；

<sup>19</sup> 各+（各）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，667d，n.1）

<sup>20</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「由戒、定、慧、解脫、解脫智見蘊清淨故，超諸聲聞及獨覺地，證入菩薩正性離生。」（大正 7，355b25-27）

<sup>21</sup> 〔波羅蜜〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，667d，n.2）

**D、嚴土熟生，成佛，轉法輪，以三乘法度眾生**

入菩薩位已，淨佛世界；淨佛世界已，成就眾生；成就眾生已，得一切種智；得一切種智已，轉法輪；轉法輪已，以三乘法度脫一切眾生。

**(2) 例結**

乃至是事不可得，自性無所有故。

**6、般若****(1) 正明****A、攝五眾德，應機施教**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩從初以來，行般若波羅蜜，布施眾生各令滿足，教令持戒、禪定、智慧、解脫、解脫知見。

**B、修四種正行**

是菩薩行般若波羅蜜時，自行六波羅蜜，亦教他人令行六波羅蜜，讚歎六波(667b)羅蜜功德，歡喜讚歎行六波羅蜜者。

**C、入菩薩位**

是菩薩以是檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜因緣及方便力，過聲聞、辟支佛地，入菩薩位；<sup>22</sup>

**(2) 例結**

乃至是事不可得，自性無所有故。

**(三) 總結**

須菩提！是名初發意菩薩摩訶薩次第行、次第學、次第道。

**三、約六念明****(一) 總明**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩次第行、次第學、次第道，菩薩摩訶薩從初以來，以一切種智相應心，信解<sup>23</sup>諸法無所有性，修六念，所謂念佛、<sup>24</sup>念法、念僧、念戒、念

<sup>22</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「是菩薩摩訶薩由於六波羅蜜多方便善巧，超諸聲聞及獨覺地，證入菩薩正性離生。」(大正 7, 356a8-10)

<sup>23</sup> 〔解〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 667d, n.4)

<sup>24</sup> 印順法師，〈方便之道〉，《華雨集》(二)，pp.268-269：

《大智度論》說到(六念中的)念佛有二：

- 一、念如來等十號；念佛三十二相、八十隨形好；念佛戒具足，……解脫知見具足；念佛一切知……十八不共法等功德(《大智度論》卷 21, 219b-221b)。這與念佛的十號，生身，法身相同。
- 二、般若的實相念佛，「無憶〔思惟〕故，是為念佛」。而無憶無念的念佛，是色等五陰；三十二相及隨形好；戒眾……解脫知見眾；十力，四無所畏，四無礙智，十八不共法，大慈大悲；十二因緣法；這一切都無自性，自性無所有，所以「無所念，是為念佛」(《大智度論》卷 87, 667b)。佛的生身，以五陰和合為體，所以觀五陰無所有。經說：「見緣起即見法」，「見法即見我(佛)」(《中部》(28)《象跡喻大經》(日譯南傳 9, p.340)，《中阿含經》30《象跡喻經》(大正 1, 467a)，《小部》《如是語經》〈三集〉(日譯南傳 23, p.343))，所以觀緣起〔因緣〕。惟有般若的離相無所有，才真能見佛之所以佛的。但實

捨、念天。<sup>25</sup>

## （二）別明無念為念

### I、念佛

#### （1）正明

須菩提！云何菩薩摩訶薩修念佛？

#### A、不念五陰

菩薩摩訶薩念佛，不以色念，不以受、想、行、識念。何以故？是色自性無，受、想、行、識自性無。

若法自性無，是為無所有。何以故？無憶故，是為念佛。<sup>26</sup>

#### B、不念相好

復次，須菩提！菩薩摩訶薩念佛，不以三十二相念，亦不念金色身、不念丈光、不念八十隨形好。何以故？是佛身自性無故。

若法無性，是為無所有。何以故？無憶故，是為念佛。

#### C、不念五眾德

復次，須菩提！不應以戒眾念佛，不應以定眾、智慧眾、解脫眾、解脫知見眾念佛。何以故？是眾無有自性。

若法無自性，是為非法。無所有念，是為念佛。

#### D、不念佛功德

復次，須菩提！不應以十力念佛，不應以四無所畏、四無礙智、十八不共法念佛，不應以大慈大悲念佛。何以故？是諸法自性無。

若法自性無，是為非法。無所念，是為念佛。

#### E、不念十二因緣法

復次，須菩提！不應以十二因緣法念佛。何以故？是因緣法自性無。

若法自性無，是為非法。無所念，是為念佛。

#### （2）結勸

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，應念佛——是為菩薩初發意次第行、次第（667c）學、次第道。

是菩薩摩訶薩次第行、次第學、次第道中住，能具足四念處、四正勤、四如意足、

---

相念佛，是於生身、法身等而無念無思惟的，所以般若的「無所念是為念佛」，與念色身、法身等是不相礙的。

<sup>25</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩作漸次業、修漸次學、行漸次行時，從初發心以一切智智相應作意，信解一切法皆以無性而為自性，先應修學佛隨念，次應修學法隨念，次應修學僧隨念，次應修學戒隨念，次應修學捨隨念，後應修學天隨念。」（大正 7，356a19-24）

<sup>26</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「善現！云何菩薩摩訶薩修學佛隨念？謂菩薩摩訶薩修學佛隨念時，不應以色思惟如來、應、正等覺，不應以受、想、行、識思惟如來、應、正等覺。何以故？色乃至識皆無自性，若法無自性則不可念、不可思惟。所以者何？若無念、無思惟是為佛隨念。」（大正 7，356a24-29）

五根、五力、七覺分、八聖道分，修行空三昧、無相、無作三昧乃至一切種智，諸法性無所有故。

是菩薩知諸法性無所有，是中無有性、無無性。<sup>27</sup>

## 2、念法

須菩提！云何菩薩摩訶薩應修念法？

### (1) 諸法性空故，不念一切法

須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不念善法、不念不善法，不念記法、無記法，不念世間法、不念出世間法，不念淨法、不念不淨法，不念聖法、不念凡夫法，不念有漏法、不念無漏法，不念欲界繫法、色界繫法、無色界繫法，不念有為法、無為法。

何以故？是諸法自性無。若法自性無，是為非法。無所念，是為念法。<sup>28</sup>

### (2) 結勸

念法中學無所有性故，乃至當得一切種智。

是菩薩得阿耨多羅三藐三菩提時，得諸法無所有性；是無所有性中，非有相、非無相。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩應修念法，於是法中，乃至無少許念，何況念法！<sup>29</sup>

## 3、念僧

須菩提！菩薩摩訶薩云何應修念僧？

須菩提！菩薩摩訶薩念僧，**無為法故**分別有佛弟子眾，是中乃至無有少許念，何況念僧！<sup>30</sup>

<sup>27</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「善現！是菩薩摩訶薩以一切法無性為性方便力故，覺一切法皆無自性，其中無有想亦復無無想。善現！諸菩薩摩訶薩應如是修學佛隨念，謂一切法無性性中，佛尚不可得，況有佛隨念！」（大正 7，356c14-18）

<sup>28</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「何以故？如是諸法皆無自性，若法無自性則不可念、不可思惟。所以者何？若無念、無思惟是為法隨念。」（大正 7，356c25-27）

<sup>29</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「若如是修學法隨念，是為作漸次業、修漸次學、行漸次行。若菩薩摩訶薩能如是作漸次業、修漸次學、行漸次行時，則能圓滿四念住，廣說乃至一切相智，由此證得一切智智。善現！是菩薩摩訶薩以一切法無性為性方便力故，覺一切法皆無自性，其中無有想亦復無無想。善現！諸菩薩摩訶薩應如是修學法隨念，謂一切法無性性中，法尚不可得，況有法隨念！」（大正 7，356c29-357a8）

<sup>30</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：善現！云何菩薩摩訶薩修學僧隨念？謂菩薩摩訶薩修學僧隨念時，**應作是念**：「佛弟子眾具淨戒蘊、定蘊、慧蘊、解脫蘊、解脫智見蘊，四雙八隻補特伽羅，一切皆是無為所顯，皆以無性而為自性，由此因緣不應思惟。何以故？如是善士皆無自性，若法無自性則不可念、不可思惟。所以者何？若無念、無思惟是為僧隨念。」善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，應如是修學僧隨念。若如是修學僧隨念，是為作漸次業、修漸次學、行漸次行。若菩薩摩訶薩能如是作漸次業、修漸次學、行漸次行時，則能圓滿四念住，廣說乃至一切相智，由此證得一切智智。善現！是菩薩摩訶薩以一切法無性為性方便力故，覺一切法皆無自性，其中無有想亦復無無想。善現！諸菩薩摩訶薩應如是修學僧隨念，謂一切法無性性中，僧尚不可得，況有僧隨念！」（大正 7，357a8-25）

如是，菩薩摩訶薩應修<sup>31</sup>念僧。

#### 4、念戒

須菩提！菩薩摩訶薩云何應修念戒？

須菩提！菩薩摩訶薩從初發意已來，應念聖戒——無缺戒、無隙戒、無瑕戒、無濁戒、無著戒、自在戒、智者所讚戒、<sup>32</sup>具足戒、隨定戒。

應念是戒無所有性，乃至無少許念，何況念戒！<sup>33</sup>

#### 5、念捨

須菩提！菩薩摩訶薩從初發意已來應念捨——若自念捨、若念他捨，若捨財、若捨法、若捨煩惱；觀是捨不可得故<sup>34</sup>，乃至無少許念，何況念捨！<sup>35</sup>

如（668a）是，須菩提！菩薩摩訶薩應念捨。

#### 6、念天

須菩提！云何菩薩摩訶薩應念天？

須菩提！菩薩作是念：『四天王諸天所有信、戒、施、聞、慧，此間命終，生彼天處；我亦有是信、戒、施、聞、慧。乃至他化自在天所有信、戒、施、聞、慧，此間命終，生彼天處；我亦有是信、戒、施、聞、慧。』

如是，須菩提！菩薩摩訶薩應念是天無所有性中尚無少許念，何況念天！<sup>36</sup>

#### （三）總結

須菩提！菩薩摩訶薩行<sup>37</sup>是六念，是名次第行、次第學、次第道。」

<sup>31</sup> [修] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，667d，n.8）

<sup>32</sup> 參見《大智度論》卷 22〈1 序品〉（大正 25，225c28-226a20）。

<sup>33</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「善現！云何菩薩摩訶薩修學戒隨念？謂菩薩摩訶薩修學戒隨念時，從初發心應念聖戒無缺無隙，無瑕無穢，無所取著，應受供養，智者所讚，妙善受持，妙善究竟，隨順勝定，思惟此戒無性為性，由是因緣不應思惟。何以故？如是聖戒都無自性，若法無自性則不可念、不可思惟。所以者何？若無念、無思惟是為戒隨念。……善現！諸菩薩摩訶薩應如是修學戒隨念，謂一切法無性性中，戒尚不可得，況有戒隨念！」（大正 7，357a25-b12）

<sup>34</sup> [故] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，667d，n.9）

<sup>35</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：

善現！云何菩薩摩訶薩修學捨隨念？謂菩薩摩訶薩修學捨隨念時，從初發心常應念捨，若念自捨，若念他捨，若念捨財，若念捨法，於捨施位終不起心：「我能捨施或不捨施。」若捨所有身分肢節，亦不起心：「我能捨施或不捨施。」亦不思惟所捨所與施福、施果。何以故？如是諸法皆無自性，若法無自性則不可念、不可思惟。所以者何？若無念、無思惟是為捨隨念。……善現！諸菩薩摩訶薩應如是修學捨隨念，謂一切法無性性中，捨尚不可得，況有捨隨念！」（大正 7，357b12-c1）

<sup>36</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：

善現！云何菩薩摩訶薩修學天隨念？謂菩薩摩訶薩修學天隨念時，從初發心應作是念：「四大王眾天乃至他化自在天，由有淨信、戒、聞、捨、慧，從此命終生彼天處。我今亦有如是淨信、戒、聞、捨、慧，與彼諸天功德相似。」又作是念：「諸預流等生六欲天，諸不還等生上二界，如是一切皆不可得、不應思惟。何以故？如是諸天皆無自性，若法無自性則不可念、不可思惟。所以者何？若無念、無思惟是為天隨念。」……善現！諸菩薩摩訶薩應如是修學天隨念，謂一切法無性性中，天尚不可得，況有天隨念！」（大正 7，357c1-20）

**參、為來世著空者，示性空不礙次第行****(壹) 須菩提問**

爾時，須菩提白佛言：「世尊！若一切法無所有性，所謂念色乃至識、眼乃至意、色乃至法，是無所<sup>38</sup>有性；眼界乃至意識界，是無所有性；檀波羅蜜乃至般若波羅蜜、內空乃至無法有法空、四念處乃至八聖道分、佛十力乃至一切種智，是無所有性。世尊！若一切法無所有性者，是則無道、無智、無果。」<sup>39</sup>

**(貳) 佛反質令答**

佛告須菩提：「汝見是色性實有不？乃至一切種智實有不？」

須菩提言：「不見也！世尊！」

佛告須菩提：「汝若不見諸法實有，云何作是問？」

**(參) 須菩提述問意****一、自無所疑，愍來世著空者故問**

須菩提言：「世尊！我於是法不敢有疑，但為當來世諸比丘求聲聞、辟支佛道、菩薩道者。是人當如是言：『若一切法無所有性，誰垢誰淨？誰縛誰解？』是不知不解故而破於戒、破正見、破威儀、破淨命；<sup>40</sup>是人破此事故，當墮三惡道。世尊！我畏當來世有如是事，以是故問佛。」

**二、重述已得道，淨信無有疑**

世尊！我於是法中信，不疑不悔。」

【論】<sup>41</sup>釋曰：

**貳、為始行菩薩開示修行次第****(壹) 須菩提問****一、新發意菩薩云何於諸法無所有性中次第行、次第學、次第道**

須菩提伏<sup>42</sup>受佛語，一切諸法雖空，而能起四禪、神通，是大菩薩近成佛者能行；今未知新發意者云何行，是故疑，問佛：「世尊！新發意<sup>43</sup>菩薩摩訶薩云何於諸法無所（668b）有性中次第行、次第學、次第道，用是次第行得阿耨多羅三藐三菩提？」

**二、釋「新學」**

以次第行、次第學、次第道故，當知是**新發意菩薩**；雖無量劫發意，未得諸法實相，皆名「**新學**」。

<sup>37</sup> 行=於【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 668d, n.1)

<sup>38</sup> 〔所〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 668d, n.2)

<sup>39</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：

具壽善現白言：「世尊！若一切法皆無自性，則應無色、受、想、行、識，乃至應無一切智智，是則應無佛、法、僧寶、道果染淨，亦無得、無現觀，則一切法皆應是無！」(大正 7, 358b1-4)

<sup>40</sup> 《大品經義疏》：「須菩提便領解云：我已得道不復生疑，但為當來學大乘人鈍根惡取空故，聞空便無垢、無淨土家，持戒名淨，凡夫惡人為垢也。破正見者，惡取空是邪見故破正見；內破正見故，外破戒及威儀；以不畏罪故，便妄語求利故破淨命也。」(卍新續藏 24, 329a6-10)

<sup>41</sup> 〔【論】〕—【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 668d, n.4)

<sup>42</sup> 伏=信【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 668d, n.5)

<sup>43</sup> 發意=學【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 668d, n.7)

**三、新學菩薩應教布施、持戒等行，云何教令於無所有畢竟空性中行**

問曰：若如是人是新學，但應教行布施、持戒等，佛何以教令於諸法<sup>44</sup>無所有畢竟空性中行？

答曰：今明始入無所有、畢竟空法故，令行無所有。而是菩薩以無所有畢竟空和合布施、持戒等行；譬如小兒服藥，須蜜乃下。是故雖新發意，亦觀深空，無咎。

**(貳) 佛答**

**一、約發心明**

**(一) 但從聖人處聞一切法無所有**

**1、辨示教者——從諸佛、菩薩、聲聞聖者處聞**

佛答須菩提：「菩薩若初從諸佛聞，若從多供養諸佛者聞。」

「諸佛」者，若過去、若現在。

「多供養諸佛」者，遍吉、觀世音、得大勢菩薩、文殊師利、彌勒菩薩等。

四種聲聞聖人義，如先說。<sup>45</sup>

辟支佛不樂說法故，不說。

**2、辨所教義**

**(1) 諸聖者皆以得無所有故名聖人**

「諸佛等聖人皆因無所有故有是分別。」

聖人雖有禪定等諸功德，皆為涅槃故。

「涅槃」即是寂滅相、無所有法。

是故說：「諸聖人皆因涅槃有是差別。」

**(2) 一切有為法無所有，乃至無毫末許自性可得**

「一切有為作法從因緣和合生<sup>46</sup>起故有<sup>47</sup>，無有實定性乃至如毫末許所有。」

有為有二種：一者、色，二者、無色。

色法破壞，分別乃至微塵，無有定實；

無色法中，乃至無有一念定實。

破義，如上說。<sup>48</sup>

**3、結：聖人以無著心說，是故但從聖人聞**

是菩薩從諸佛聖人聞是法。餘人多以著心說，諸聖人以無著心說，是故但從聖人聞。

**(二) 雖知諸法畢竟空，為度眾生故發心求無上菩提**

**1、雖知諸法及眾生畢竟空而不妨發心行道**

<sup>44</sup> [諸法] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 668d, n.8)

<sup>45</sup> 《正觀》(6), p.210: 「聲聞果位」, 參見《大智度論》卷 32 (大正 25, 300c-301a)、卷 35 (大正 25, 321a)、卷 40 (大正 25, 349b)、卷 54 (大正 25, 447a)、卷 86 (大正 25, 662b)。

<sup>46</sup> [生] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 668d, n.12)

<sup>47</sup> [有] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 668d, n.13)

<sup>48</sup> 《正觀》(6), p.210: 《大智度論》卷 12 (大正 25, 147b8-148a22)、卷 15 (大正 25, 171a5-b15)、卷 36 (大正 25, 326b20-24)。



**(1) 釋經意**

爾時，次第學菩薩聞是法，以比智籌量決定，知諸法究竟必空，皆入佛所得實相中，所謂「寂滅、無戲論相」。

我若得作佛、若不作佛，一等無異。何以故？

諸法實相不增不減，更無新法可得故；法亦不失。

若(668c)度眾生，眾生畢竟空，本末不可得；

我所願<sup>49</sup>、所作功德及成佛時神通力皆如夢、如幻故，無一定實相，畢竟空。得、不得雖同，我何以不發心作佛？

**(2) 釋疑****A、知畢竟空無所有，何以復發心欲作佛**

問曰：若知諸法畢竟空、無所有者，云何復言「我何以不發心作佛」？

答曰：畢竟空，無所有，無所障礙，何妨發心作佛<sup>50</sup>？

復次，若說「畢竟空」，滅諸戲論，云何障發心？若障，即是有性，云何言「無所有性」？

**B、雖畢竟空不障發心或不發心，而菩薩以何因緣願發心受諸勤苦**

問曰：若不障發心，亦應不障不發心，菩薩何不安住而發心受諸勤苦？

答曰：

**(A) 因親里故發心**

有人言：是菩薩有種種因緣應發心——或以多諸親屬知識皆不聞、不知、不得是諸法實相，是故今世、後世受諸苦惱；我幸有力，能使是人得離眾苦。譬如人得好<sup>51</sup>良藥，親里知識受諸病苦，云何不與？是故菩薩雖知諸法性無所有，因親里故而發心，利益眾生。

**(B) 為圓滿佛功德亦為利益眾生故發心**

菩薩復作是念：「我雖聞諸法實相，心未深入，未有禪定，智慧未熟，受諸苦惱。」是故發心求阿耨多羅三藐三菩提，集諸功德，以無所有法作證，自為，亦為他人。

**2、住眾生等、法等中，怨親平等，具足忍波羅蜜得成佛**

是菩薩復聞大乘深義——住眾生等、法等中，無別異心，可得佛。雖復中人及怨，都無異心。所以者何？是菩薩以畢竟空心，煩惱微薄、怨親平等，作是念：「怨親無定，以因緣故，親或為怨，怨或為親。」以此大因緣，具足忍波羅蜜故，得作佛。由何而得？由忍怨故。是以菩薩視<sup>52</sup>怨如親。

譬如欲過峻道，應當敬重頂戴導師；又如良醫雖賤，為貴者所重。

<sup>49</sup> 願=聞【宮】。(大正 25, 668d, n.14)

<sup>50</sup> 〔作佛〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 668d, n.15)

<sup>51</sup> 好+(食)【元】【明】。(大正 25, 668d, n.16)

<sup>52</sup> 視=觀【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 668d, n.17)

如是思惟、籌量、分別：「中人、怨家，雖於我無用，而是佛道（669a）因緣。」是故發阿耨多羅三藐三菩提心。

### （三）引過去菩薩次第行、次第學、次第道為證

#### 1、略述

是名一種次第行、次第學、次第道。  
是故以過去菩薩所行為證。

#### 2、辨意

##### （1）明「次第行、次第學、次第道」之別

問曰：「次第行」、「次第學」、「次第道」有何差別？

答曰：<sup>(1)</sup>有人言：無差別；若行、若學、若道，義一而語異。

<sup>(2)</sup>有人言：初名「行」，中名「學」，後名「道」。

<sup>(3)</sup>「行」名布施，「學」名持戒，「道」名智慧。

<sup>(4)</sup>復次，「行」名持戒，「學」名禪定，「道」名智慧。

<sup>(5)</sup>復次，「行」名正語、正業、正命，「學」名正精進、正念、正定，「道」名正見、正思惟。此八事雖名為道，然分別有三分：<sup>53</sup>

正見是「道」體；發起是道，名正思惟。

正語、正業、正命，助益正見，故名為「行」。

正精進、正念、正定，能成就正見，使令牢固，是名「學」。

<sup>(6)</sup>復次，有人言：檀波羅蜜、毘梨耶波羅蜜名為「行」，初入道故。

尸羅波羅蜜名為「學」——人心常隨五欲難禁難制，無須與停息；漸以尸羅波羅蜜、禪波羅蜜制伏其心，是故名「學」。

羼提波羅蜜、般若波羅蜜名為「道」。何以故？忍為善，般若為智慧，善、智具足故名「道」。譬如人有眼有足，隨意所至。

如是等，名為三事差別。

##### （2）明「次第」之義

問曰：何以名「次第」？

答曰：以須菩提意：若一切法無所有，初發心菩薩於是空法中云何能漸次第學？以是故說「次第」。

諸法雖空難解，次第行得<sup>54</sup>力故，能得成就；譬如緣梯，從一初杙<sup>55</sup>漸上，上處雖高雖難，亦能得至。

### 二、約六度明

#### （一）標舉

次第行者，四種行六波羅蜜，如經中說。

<sup>53</sup> 參見《大智度論》卷 19〈1 序品〉：「是八正道有三分：三種為戒分，三種為定分，二種為慧分。」（大正 25，203a23-24）

<sup>54</sup> 得=法【元】【明】。（大正 25，669d，n.1）

<sup>55</sup> 杙（《又尤》）：2.門、几、車、船、梯、床、織機等物上的橫木。（《漢語大詞典》（四），p.972）

**(二) 別明****I、布施****(1) 釋意****A、修四種正行****(A) 總說**

自行檀，教人行檀，讚檀功德，歡喜讚行檀者，善拔慳貪根，深愛檀波羅蜜，慈悲於眾生，通達諸法實相——以此因緣故，能四種行檀波羅蜜。

**(B) 別論****a、示非：不能具四種行者**

或有人自行布施，不能(669b)教人布施——或畏他瞋，或畏為己教布施以之為恩<sup>56</sup>。如是等因緣故，不能教人。

或有人教人布施，自不能施；或有人種種讚歎布施之德，勸人令施而不能自行。

有人自行布施，亦教人布施、稱讚布施之德，而見人布施不能歡喜。所以者何？或有破戒惡人行施而不喜見。

有人喜見施主而不讚歎，以其邪見不識施果故。

如是，各各不能具足。

**b、顯正：菩薩具行四事****(a) 大悲心、深愛善法故能行四事**

菩薩大悲心、深愛善法故，能行四事，如上說。

<sup>(1)</sup> 菩薩若但自布施、不教他人，但能今世<sup>57</sup>少許利益。

<sup>(2)</sup>、<sup>(3)</sup> 是眾生隨業因緣墮貧窮處，是故菩薩教眾生言：「我不惜財物，我雖多施汝，汝亦不得持<sup>58</sup>至後世；汝今當自作，後當自得。」以布施實功德，種種因緣教眾生行施。

<sup>(4)</sup> 見行施者雖是破戒惡人，但念其好心布施之德，不念其惡，是故歡喜讚歎。

**(b) 觀未來無盡功德故行四事**

復次，見三寶無盡福田中施故，施<sup>59</sup>福不盡，必至佛道；觀其未來無盡功德故，歡喜行是四種布施，世世財富。

**B、得大財富**

是菩薩雖不為財富布施，未具足阿耨多羅三藐三菩提、六波羅蜜等法，中間而財富自至；譬如人為穀故種禾<sup>60</sup>，而稟草<sup>61</sup>自至。

<sup>56</sup> 恩=思【聖】。(大正 25, 669d, n.2)

<sup>57</sup> 今世=令施【宮】。(大正 25, 669d, n.4)

<sup>58</sup> 持+(此)【聖】。(大正 25, 669d, n.5)

<sup>59</sup> 〔施〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 669d, n.6)

<sup>60</sup> 禾(尸ㄣノ): 1.粟。陳奘傳疏: 禾者, 今之小米。2.粟的植株, 穀類作物。4.稻。(《漢語大詞典》(八), p.1)

<sup>61</sup> (1) 稟: 1.穀類的莖幹。(《漢語大字典(四)》, p.2625)

**C、離慳貪心，隨眾生意布施**

**(A) 略說**

菩薩得財物報時，離慳貪心，隨眾生意布施，須食與食等。

**(B) 釋疑**

**a、布施時應先施何人**

問曰：是菩薩布施時，先施何等人？

答曰：

**(a) 第一說：由聖至凡，次第行布施**

是菩薩雖因眾生起大悲心，而菩薩布施，必先供養諸佛、大菩薩、辟支佛、阿羅漢及諸聖人。

若無聖人，次第施持戒、精進、禪定、智慧離欲人。

若無此人，施一切出家佛弟子。

若無是人，次施持五戒、行十善道，及（669c）持一日戒、三歸。

若無此人，次施中人非正非邪者。

若無此人，次施五逆惡人，及諸畜生。

不可不與，菩薩以施攝一切眾生故。

**(b) 第二說：先布施五逆罪人、貧賤、畜生等**

有人言：應先布施五逆罪人、斷善根者，貧窮、老病、下賤、乞匄<sup>62</sup>者，乃至畜生；譬如慈母，多有眾子，先念羸病，給其所須。又如菩薩為餓虎欲食子故，以身施之。<sup>63</sup>

**(c) 論主抉擇**

問曰：如是種種，應先施何者？

答曰：

**I、眾生皆是菩薩福田，能生大悲故，等觀無分別**

一切眾生皆是菩薩福田，能生大悲故。菩薩常欲以阿耨多羅三藐三菩提施眾生，何況衣食等而有分別！

**II、約二種菩薩辨**

**(I) 得無生忍者，能平等無差別**

又菩薩得無生忍法，平等無差。

**(II) 未得無生者，或悲心多或分別心多而有別**

未得無生忍者，或慈悲心多、或分別心多，此二心不得俱行。

悲心多者，先施貧窮惡人，作是念：「種福田中，果報雖大，憐愍眾生故，先利貧者。」

(2) 《一切經音義》卷 26：「藁草（藁）古老反，禾幹之草也。」（大正 54，479b17）

<sup>62</sup> 《一切經音義》卷 25：「匄，音蓋。乞匄：行求乞索也。」（大正 54，466b11）

<sup>63</sup> 本生：施餓虎。（印順法師，《大智度論筆記》〔H013〕p.404）

如是田雖不良，以慈悲心，得大果報。

分別心多者，作是念：「諸佛有無量功德故，應先供養。」

以分別諸法、取著佛身故心小；其心雖小，福田良故，功德亦大。

### III、結正行：慈愍眾生，又視皆如佛

若得諸法實相，入般若波羅蜜方便力中，心得自在，二事俱行——慈愍眾生，又視皆如佛。如是等，菩薩隨因緣行布施。

#### b、須食與食之辨

##### (a) 為稱受者意故

問曰：經何以不言「與衣食等」，而言「須食與食」？

答曰：有人須食與飲、須飲與衣，以不稱受者意故，福德少<sup>64</sup>，是故言「須食與食<sup>65</sup>」。

##### (b) 菩薩善觀相貌，知他心，能知眾生所須，隨意而與

問曰：有人若羞、若怖，雖有所須，不能發言，云何知其所須？

答曰：菩薩觀其相貌，隨時所須、土地所宜；或有知他心者，資生之具，隨意而與。

#### D、漸成五眾德

是人因是布施，得成戒眾；復作是念：「我憐愍眾生，以衣食布施，所益甚少；不如持戒，常以無惱、無(670a)畏施於眾生。」

菩薩住是持戒中，為守護戒故，生禪定。

心不散、清淨故，得成慧眾；無戲論、捨諸<sup>66</sup>著是慧相。

以是慧破諸煩惱縛，得解脫眾。

了了知見證解脫故，名解脫知見眾。

#### E、入菩薩位

##### (A) 行布施及五眾德，入菩薩位

是人先行布施及五眾因緣故，過聲聞、辟支佛地，入菩薩位。

##### (B) 釋疑

##### a、應行「六度」入菩薩位，云何說行「五眾」

問曰：菩薩應行六波羅蜜，入菩薩位，此中何以說「五眾」？

答曰：法雖一，以種種異名說，是故說「五眾」無咎。

是人從一波羅蜜中欲起諸波羅蜜，布施為主，已先說。<sup>67</sup>

「持戒眾」名尸波羅蜜；

「定眾」、「解脫眾」名禪波羅蜜；<sup>68</sup>

<sup>64</sup> 少+(故)【宋】【元】【明】。(大正 25, 669d, n.10)

<sup>65</sup> [食與食]—【宋】【元】【宮】。(大正 25, 669d, n.11)

<sup>66</sup> [諸]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 670d, n.1)

<sup>67</sup> 《正觀》(6), p.210: 參見《大智度論》卷 45 (大正 25, 387c20-388a2)、卷 81 (大正 25, 628b22-c1)。

「慧眾」、「解脫知見眾」是般若波羅蜜；<sup>69</sup>  
行諸波羅蜜時，能忍諸惡事，是名羸提波羅蜜；  
能起諸波羅蜜，不休不息，是名毘梨耶波羅蜜。

#### **b、何以不但說諸波羅蜜而說五眾**

問曰：若爾者，何以不但說諸波羅蜜名而說「五眾」？

答曰：是人欲入菩薩位，此中不但以持戒、禪定得，和合眾戒、清淨戒、無盡戒。以要言之，攝一切戒名為「戒眾」；能破煩惱，過二乘，入菩薩位。譬如一人、二人，不名為軍；和合多人，乃成為軍，能破怨敵。餘眾亦如是。

#### **F、嚴土熟生，成佛，轉法輪，以三乘法度眾生**

菩薩自得禪定等眾，亦令眾生得，是名菩薩教化眾生；教化眾生已，持自功德及眾生功德，盡迴向淨佛國<sup>70</sup>。具此二法，即得一切種智，轉法輪，以三乘法度眾生。

#### **(2) 結**

是名「菩薩次第行、次第學、次第道」。  
先麤後細、先易後難，漸漸習學，名為「次第」。

#### **2、例餘五度**

餘五波羅蜜，亦應隨義分別。

#### **3、法性雖空無所有，為破顛倒故隨世諦行**

諸法性雖無所有，而隨世諦行，為破顛倒故。

### **三、約六念明**

#### **(一) 明六念易行易得**

復次，念佛等六念是初次第行，以易行易得故。

#### **(二) 釋疑：「不以色念佛」云何可言「易」**

問曰：六念中亦言「不以色念佛」，云何（670b）言「易」？

答曰：有法共行，故名為「易」；譬如服苦藥，以蜜下之則易。

<sup>68</sup> 《大智度論》卷 21〈1 序品〉：「復次，念佛解脫眾具足：佛解脫諸煩惱及習根本拔故……，成就八解脫，甚深遍得故，名為具足解脫。復次，離時解脫及慧解脫故，便具足成就共解脫……，名具足解脫眾。復次，……於諸禪定入出自在無礙故。」（大正 25，220c29-221a15）

<sup>69</sup> 《大品經義疏》：「五分身、六度相攝者，尸羅攝戒身，〔禪定〕<sup>\*1</sup>攝解脫身及定身，般若攝慧身及解脫智見。而解脫身應入般若，般若斷或<sup>\*2</sup>云何屬定身？答（云云）竟。論禪定是功德叢<sup>\*3</sup>林，故解脫攝屬也。」（卍新續藏 24，328c20-23）

※1 案：「攝解脫身及定身」之前疑脫漏「禪定」二字，今依文義補上。

※2 案：「或」或作「惑」。或：11.通“惑”。（《漢語大詞典》（五），p.213）

※3 案：叢（ㄔㄨㄥˋㄨㄥˋ）：同“叢”。（《漢語大詞典》（九），p.588）

<sup>70</sup> 國+（土）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，670d，n.3）

**（三）例餘**

六念義，如初品中廣說。<sup>71</sup>

**四、結：六度、六念不生邪見是次第學法**

六波羅蜜、六念等，柔軟易行，不生邪見，是菩薩次第學法。  
餘三解脫門等，思惟籌量，或生邪見故不說。

**參、為來世著空者，示性空不礙次第行**

**（壹）須菩提問：若法無所有，云何有次第行**

此中須菩提難：「世尊！若實無所有，云何有次第行等？」

**（貳）佛反質令答**

佛反問須菩提：「汝以聲聞智慧見色等法是一定實法不？」

答言：「不見！」

色等一切法但從因緣和合，假有其名，無有定實，云何言有？

佛語須菩提：「汝若不見實定有，云何以次第等難空？」

而次第法不離於空。

**（參）須菩提述問意**

**一、自無所疑，愍來世著空者故問**

爾時，須菩提受解了了，是故說：「我無所疑，為當來世求三乘人，聞佛說空、無所有性，以罪重智鈍故，取空相，便言：『誰垢誰淨？凡夫、惡人，何以名垢？出家、得道人，何以名淨？』」是不解佛語深義以何事而說，著是空故，言：『何用持戒等為？』以是因緣，即生邪見，破正見；破正見故，以少因緣而破戒及威儀，無所畏忌；出家人資仰白衣，便妄語求利衣食等，破於正命等。種此罪故，墮三惡道，或重於白衣。見有是失，故問佛。」

**二、重述已得道，淨信無有疑**

「我已得道，於諸法無所受，又常聞佛說空法，云何戲論、生疑？  
又我常修無諍三昧，憐愍眾生，是故問佛。」<sup>72</sup>

<sup>71</sup> 《正觀》(6)，p.210：《大智度論》卷 21～卷 22（大正 25，218c-228a）。

<sup>72</sup> 卷第八十七終【石】。（大正 25，670d，n.4）

〈釋一心<sup>73</sup>具萬行品第七十六<sup>74</sup>〉<sup>75</sup>  
（大正 25，670b24-675a14）

【經】

壹、明無所有中起行

（壹）明發菩提心

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若一切法性無所有，菩薩見何等利益故，為眾生求<sup>76</sup>阿耨多羅三藐三菩提？」

二、佛答

（一）法性無所有，為眾生故發菩提心

佛告須菩提：「以<sup>77</sup>一切法性無所有故，菩薩為眾生求阿耨多羅三藐三菩提。

（二）著有所得者無道、無果、無菩提

何以故？須菩提！諸有得、有著者，難可解（670c）脫。

須菩提！諸得相者，無有道、無有果、無<sup>78</sup>阿耨多羅三藐三菩提。」<sup>79</sup>

（貳）明修行得果

一、略標無得道果

（一）須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！無得相者，有道、有果、有阿耨多羅三藐三菩提不？」

（二）佛答

1、無所得即是道、果、菩提

「須菩提！無所得即是道、即是果、即是阿耨多羅三藐三菩提，法性不壞故。

2、著無所得則壞法性

若無所得法欲得道、欲得果、欲得阿耨多羅三藐三菩提，為欲壞法性。」<sup>80</sup>

<sup>73</sup> 心=念【宋】【元】【明】。（大正 25，670d，n.6）

<sup>74</sup> 六+（經作一念品）夾註【明】。（大正 25，670d，n.7）

<sup>75</sup> （1）卷第八十八首【石】，〔大智度論〕—【明】，（大智……六）十五字=（大智度論釋第七十六品一念品）十三字【宮】，（釋第七十五品）六字【聖】，（摩訶般若波羅蜜品第七十五一心萬行品八十八）二十字【石】。（大正 25，670d，n.5）

（2）《大品經義疏》卷 10：「〈一念品〉第七十六。此下第二段有兩品，明脩行純熟故，一念具足斯備也。先未得無生故，未能無礙行，一念中不能具足聚行；今得無生，無生一念中具足一切行也。兩品為二：初、法說，第二、譬說。又先明一念具足萬行，歎其功能；後品明無作而積應眾德，顯無所失也。初品為三：第一、明於無所有中起行，第二、明一念中具起萬行，第三、明行空無相故具足諸行。」（卍新續藏 24，329a11-18）

<sup>76</sup> 求=發【宮】【聖】【石】。（大正 25，670d，n.8）

<sup>77</sup> 以=知【元】【明】。（大正 25，670d，n.9）

<sup>78</sup> 無+（有）【元】【明】。（大正 25，670d，n.10）

<sup>79</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

佛告善現：「以一切法皆以無性而為自性，諸菩薩摩訶薩為欲利益安樂有情。所以者何？諸有情類具斷、常見，住有所得難可調伏，愚癡顛倒難可解脫。善現當知！住有所得者由有所得想，無得、無現觀，亦無無上正等菩提。」（大正 7，358b23-28）



**二、別論修行得果****(一) 論「以無所得故有行道乃至遺法化世等」****1、須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！若無所得法即是道、即是果、即是阿耨多羅三藐三菩提，云何有菩薩初地乃至十地？云何有無生忍法？云何有報得神通？云何有報得布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，住是果報法中能成就眾生、能淨佛國土及供養諸佛衣服、飲食、香、華、瓔珞、房舍、臥具、燈燭、種種資生所須之具，乃至得阿耨多羅三藐三菩提，不斷是福德？乃至般涅槃後舍利及弟子得供養，爾乃滅盡？」

**2、佛答**

佛告須菩提：「以諸法無所得相故，得菩薩初地乃至十地，有報得五神通、布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧、成就眾生、淨佛國土，亦以善根因緣故，能利益眾生，乃至般涅槃後舍利及弟子得供養。」<sup>81</sup>

**(二) 論「無所得中布施乃至諸神通皆無差別」****1、明正義****(1) 須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！若諸法無所得相，布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧、諸神通有何差別？」

**(2) 佛答****A、以無所得故不異**

佛告須菩提：「無所得法，布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧、神通無有差別。」

**B、為令有所得者離執著故分別說**

以眾生著布施乃至神通故分別說。<sup>82</sup>

**2、論行法****(1) 須菩提問**

「世尊！云何無所得法布施乃至神通無<sup>83</sup>差別？」<sup>84</sup>

<sup>80</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：  
佛告善現：「若無所得即是得、即是現觀、即是無上正等菩提。所以者何？以彼不壞法界相故。善現當知！若有於此無所得中欲有所得、欲得現觀、欲得無上正等菩提，當知彼為欲壞法界。」  
(大正 7, 358c2-6)

<sup>81</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：  
佛告善現：「以一切法無所得故，諸菩薩摩訶薩得有初地乃至十地，即由此故得有無生法忍，即由此故得有異熟神通，即由此故得有異熟布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多。即由此故得有安住異熟生法成熟有情、嚴淨佛土，於諸佛所恭敬供養上妙供具所獲善根，乃至無上正等菩提與果無盡，展轉乃至般涅槃後，自設利羅及諸弟子，猶得種種恭敬供養，善根勢力爾乃窮盡。」(大正 7, 358c17-26)

<sup>82</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：  
佛告善現：「無所得者布施等六波羅蜜多及諸神通皆無差別，為欲令彼有所得者離諸染著，方便宣說布施等六波羅蜜多及諸神通有差別相。」(大正 7, 358c29-359a3)

### (2) 佛答：行時不見三事

「須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不得布施，施者、受者皆不可得而行布施，<sup>85</sup>不得戒而<sup>86</sup>持戒，不得忍而行忍，不得精進而行精進，不得禪而行禪，不得智慧而行智慧；不得神通而（671a）行神通；不得四念處而行四念處，乃至不得八聖道分而行八聖道分；不得空三昧、無相<sup>87</sup>、無作三昧而行空、無相、無作三昧；不得眾生而成就眾生，不得<sup>88</sup>佛國土而淨佛國土；不得諸佛法而得阿耨多羅三藐三菩提。

### 3、勤修

須菩提！菩薩摩訶薩應如是行無所得般若波羅蜜！

### 三、顯益

菩薩摩訶薩行是無所得般若波羅蜜時，魔、若魔天不能破壞。」

## 貳、明一念中具萬行<sup>89</sup>

### (壹) 論「能具眾善之法」

#### 一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，一念中具足行六波羅蜜、四禪、四無量心、四無色定、四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分、三解脫門、佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲、三十二相、八十隨形好？」

#### 二、佛答：不離般若行

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩所有布施，不遠離般若波羅蜜；所修持戒、忍辱、精進、禪定，不遠離般若波羅蜜；四禪、四無量心、四無色定、修四念處乃至八十隨形好，不遠離般若波羅蜜。」<sup>90</sup>

<sup>83</sup> 無+（有）【元】【明】。（大正 25，670d，n.11）

<sup>84</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

具壽善現復白佛言：「以何因緣，無所得者布施等六波羅蜜多及諸神通說無差別？」（大正 7，359a3-5）

<sup>85</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不得布施，不得施者，不得受者，不得所施，不得施果而行布施。」（大正 7，359a5-7）

<sup>86</sup> 而+（念）【石】。（大正 25，670d，n.12）

<sup>87</sup> 相+（三昧）【石】。（大正 25，671d，n.1）

<sup>88</sup> 得+（淨）【元】【明】。（大正 25，671d，n.2）

<sup>89</sup> 《大品經義疏》卷 10〈76 一念品〉：「下第二段，明一念具萬行。論云：初發心時著有無心重，故漸次第行，令<sup>\*</sup>有無悉捨，故無所不能，故明一念中具萬行也。就初發心，亦作捨有無觀，但有無病強，中道觀弱也，諺中先作此問者，開般若是無礙相、無所不能。問：云何一念中，具萬行萬德耶？第一問：云何能具也，第二：云何不離，第三：云何不二。云何不二？佛先明不二者，以不二觀，行萬行故，萬行皆不二。故今問云何不二，答竟。以先願欲攝諸度，故能禪其所願而得不二也。第四問：云何攝義也。」（已新續藏 24，329b21-23）

※案：「令」或作「今」。

<sup>90</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，所修布施乃至般若波羅蜜多，皆為般若波羅

**(貳) 論「不離般若之法」****一、須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩不遠離般若波羅蜜故，一念中具足行六波羅蜜乃至八十隨形好？」

**二、佛答：不以二相行**

佛言：「菩薩行般若波羅蜜時，所有布施不遠離般若波羅蜜不二相，持戒時亦不二相，修忍辱、勤精進、入禪定亦不二相，乃至八十隨形好亦不二相。」<sup>91</sup>

**(參) 論「云何不二相」****一、明「能成不二之法」****(一) 須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩布施時不二相，乃至修八十隨形好不二相？」

**(二) 佛答**

「須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，欲具足檀波羅蜜，檀波羅蜜中攝諸波羅蜜及四念處乃至八十隨形好。」<sup>92</sup>

**二、明「住無漏心，以一攝眾行」****(一) 須菩提問**

「世尊！云何菩薩<sup>93</sup>布施時攝諸無漏法？」<sup>94</sup>

**(二) 佛答**

佛告須菩提：「若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時<sup>95</sup>，住(671b)無漏心布施，於無漏心中不見相——所謂誰施？誰受？所施何物？

以是無相心、無漏心，斷愛、斷慳貪心而行布施，是時不見布施，乃至不見阿耨多羅三藐三菩提法。

是菩薩以無相心、無漏心持戒，不見是戒，乃至不見一切佛法。

蜜多之所攝受方得圓滿。如是乃至所引三十二大士相、八十隨好，皆為般若波羅蜜多之所攝受方得圓滿。如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，一心現起則能攝受六波羅蜜多，如是乃至亦能攝受三十二大士相、八十隨好。」(大正 7, 359b7-15)

<sup>91</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，所修布施乃至般若波羅蜜多皆為般若波羅蜜多所攝受故遠離二想；如是乃至所引三十二大士相、八十隨好亦為般若波羅蜜多所攝受故遠離二想。」(大正 7, 359b19-23)

<sup>92</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，為欲圓滿布施波羅蜜多故，即於布施波羅蜜多中，攝受一切波羅蜜多乃至三十二大士相、八十隨好而行布施，由此因緣而無二想；如是乃至為欲圓滿八十隨好故，即於八十隨好中攝受一切波羅蜜多乃至三十二大士相、八十隨好而引八十隨好，由此因緣而無二想。」(大正 7, 359b27-c5)

<sup>93</sup> 薩+ (有)【石】。(大正 25, 671d, n.3)

<sup>94</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

具壽善現復白佛言：「云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多故，若行布施波羅蜜多時，住無漏心而行布施波羅蜜多，如是乃至若引八十隨好時，住無漏心而引八十隨好？」(大正 7, 359c14-18)

<sup>95</sup> [時] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 671d, n.4)

以無相心、無漏心忍辱，不見是忍，乃至不見一切佛法。  
以無相心、無漏心精進，不見是精進，乃至不見一切佛法。  
以無相心、無漏心入禪定，不見是禪定，乃至不見一切佛法。  
以無相心、無漏心修<sup>96</sup>智慧，不見是智慧，乃至不見一切佛法。  
以無相心、無漏心修四念處，不見是四念處。  
乃至八十隨形好。」

**參、明行無相、無作、無起具萬行<sup>97</sup>**

**（壹）須菩提問**

「世尊！若諸法無相、無作，云何具足檀波羅蜜、尸<sup>98</sup>波羅蜜、羸提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜？云何具足四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分？云何具足空三昧、無相、無作三昧、佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲？云何具足三十二相、八十隨形好？」<sup>99</sup>

**（貳）佛約六度答**

**一、約施度**

**（一）標**

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以無相心、無漏心布施，須食與食，乃至種種所須，盡給與之；若內、若外——若支解其身、若國城、妻子，布施眾生。<sup>100</sup>

**（二）釋**

**1、自體具足：觀十二空故離相**

若有人來語菩薩言：『何用是布施為？是無所益！』

行般若波羅蜜菩薩作是念：『是人雖來訶我布施，我終不悔！我當勤行布施，不應不與。』施已，與一切眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提，亦不見是相——誰施？誰受？所施何物？迴向者誰？何等是迴向法？何等是迴向處——所謂阿耨多羅三藐三菩提？是相皆不可見。何以故？一切法皆<sup>101</sup>（671c）以內空故空，外空故空，

<sup>96</sup> 修+（習）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，671d，n.7）

<sup>97</sup> 《大品經義疏》卷 10〈76 一念品〉：

「白佛：何空、無相、無作具六度」下第三段功用，三空具萬行也。二乘有所得人行三空，則失萬行；修萬行，則失三空故，是取捨生滅觀。今菩薩行空，脩萬行；萬行不動，三空故，空有不二不與，名無生滅觀也。先明一多無礙，今空有不礙也。先問。次六度即六，一一中為三標釋結也。釋一一中具心義：一者、自體滿具足，二者、能攝諸功德，三者、兼濟眾生。曰行化願，化願成得果。（已新續藏 24，329c11-18）

<sup>98</sup> 尸+（羅）【聖】。（大正 25，671d，n.8）

<sup>99</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

具壽善現復白佛言：「若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於一切法無相、無作，云何能圓滿布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多？如是乃至云何能圓滿三十二大士相、八十隨好？」（大正 7，360a3-7）

<sup>100</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，能以離相無漏之心而行布施，隨諸有情所須資具悉皆施與，若有須內頭目、髓腦、皮肉、肢節、筋骨、身命，亦皆施與；若有須外國城、妻子、所愛親屬、種種嚴具，亦皆施與。」（大正 7，360 a7-12）

<sup>101</sup> 〔皆〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，671d，n.9）

內外空故空，空空、有為空、無為空、畢竟空、無始空、散空、性空、一切法空、自相空故空。

如是觀，作是念：『迴向者誰？迴向何處？用何法迴向？』是名正迴向。

## 2、攝諸功德

爾時，菩薩能成就眾生、淨佛國土，能具足檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，乃至三十七助道法，空、無相、無作三昧，乃至十八不共法。

是菩薩能<sup>102</sup>如是具足檀波羅蜜而不受世間果報。

譬如他化自在諸天，隨意所須，即皆得之；菩薩亦如是，心生所願，隨意即得。

## 3、供養諸佛，兼濟眾生

是菩薩摩訶薩以<sup>103</sup>是布施果報故，能供養諸佛，亦能滿足一切眾生、天及人、阿修羅。<sup>104</sup>是菩薩以檀波羅蜜攝取眾生，用方便力，以三乘法度脫眾生。

### (三) 結

如是，須菩提！菩薩摩訶薩於無相、無得、無作諸法中具足檀波羅蜜。

## 二、約戒度

### (一) 佛自設問

須菩提！菩薩摩訶薩云何於無相、無得、無作法中具足尸羅波羅蜜？

### (二) 標：持種種戒

須菩提！是菩薩摩訶薩行尸羅<sup>105</sup>波羅蜜時，持種種戒，所謂聖無漏入八聖道分<sup>106</sup>戒、自然戒<sup>107</sup>、報得戒、受得戒、心生戒，如是等不缺、不破、不雜、不濁、不著，自

<sup>102</sup> 〔能〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 671d, n.11)

<sup>103</sup> 以+ (有)【石】。(大正 25, 671d, n.12)

<sup>104</sup> (1)《放光般若經》卷 17〈76 無倚相品〉：「以布施之德能供養諸佛，悉能飽滿諸天及人。」(大正 8, 122b12-13)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：「能以種種上妙供具供養、恭敬、尊重、讚歎諸佛世尊，亦能充足世間天、人、阿素洛等所須資具。」(大正 7, 360b7-9)

<sup>105</sup> 〔羅〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 671d, n.13)

<sup>106</sup> 〔分〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 671d, n.14)

<sup>107</sup> (1)《十誦律》卷 56：

十種明具足戒。何等十？<sup>(1)</sup>佛世尊，自然無師，得具足戒；<sup>(2)</sup>五比丘得道，即得具足戒；<sup>(3)</sup>長老摩訶迦葉自誓，即得具足戒；<sup>(4)</sup>蘇陀隨順答佛論故，得具足戒；<sup>(5)</sup>邊地持律第五，得受具足戒；<sup>(6)</sup>摩訶波闍波提比丘尼，受八重法，即得具足戒；<sup>(7)</sup>半迦尸尼遣使得受具足戒；<sup>(8)</sup>佛命善來比丘，得具足戒；<sup>(9)</sup>歸命三寶已，三唱：「我隨佛出家。」即得具足戒；<sup>(10)</sup>白四羯磨，得具足戒。是名十種具足戒。(大正 23, 410a6-14)

(2)《彌沙塞部和醯五分律》卷 15：

菩薩復前向須摩那樹；樹下有剃頭師，求令除髮，即為剃之。……剃已作是念：「我今已為出家，自然具戒。」(大正 22, 102b9-13)

(3)〔隋〕吉藏撰，《百論疏》卷 1：

問：辟支佛於十種中是何得戒？

答：依《俱舍論》，是自然得戒，與佛同。

問：佛定是何時得戒？

答：舊引二文，明兩種得戒：

在戒，智所讚戒。<sup>108</sup>

### （三）釋

#### 1、自體具足

用是戒，無所取——若色，若受、想、行、識；若三十二相、八十隨形好；若剎利大姓，若婆羅門大姓、居士大家；若<sup>109</sup>四天王天、三十三天、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天、梵眾天、光音天、遍淨天、廣果天、無<sup>110</sup>想天、無煩<sup>111</sup>天、無熱天、妙見天、喜見天、阿迦膩<sup>112</sup>吒天、空處天、識處天、無所有處天、非有想非無想處天；若須陀洹果、若斯陀含果、若阿那含果、若阿羅漢果、若辟支佛道；若轉輪聖王、若天（672a）王。但為一切眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提，以無相、無得、無二迴向，為世俗法故，非第一實義。<sup>113</sup>

#### 2、攝諸功德

是菩薩具足尸羅波羅蜜，以方便力起四禪，不味著故，得五神通。

#### 3、親近諸佛，兼濟眾生

因四禪得天眼；是菩薩住二種天眼：修得、報得。

一、引《彌沙塞律》十九卷云：佛剃頭著出家衣時，得自然戒。

二、用《僧祇律》二十三卷云：種智初心得戒。

有人會之云：依前得是共聲聞戒，依後得不共聲聞戒，故佛具二木叉。

今依《俱舍論》，同《僧祇》。所以爾前不得戒者，若爾前得戒，佛六年苦行受外道法，應當破戒；而未得戒，雖受外道法，不破戒也。（大正 42，250a14-23）

<sup>108</sup>（1）《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，能以離相無漏之心受持淨戒，謂聖無漏道支所攝法爾所得善清淨戒，如是淨戒無缺無隙，無瑕無穢，無所取著，應受供養，智者所讚。」（大正 7，360b23-27）

（2）《大智度論》卷 22〈1 序品〉（大正 25，226a1-16）：

云何名不缺戒？

五眾戒中除四重戒，犯諸餘重者是名「缺」，犯餘罪是為「破」。

復次，身罪名「缺」，口罪名「破」。

復次，大罪名「缺」，小罪名「破」。

善心迴向涅槃，不令結使、種種惡學觀得入，是名「不穿」。

為涅槃，為世間，向二處，是名為「雜」。

隨戒不隨外緣，如自在人無所繫屬，持是淨戒，不為愛結所拘，是為「自在戒」。

於戒不生愛慢等諸結使，知戒實相，亦不取是戒。若取是戒，譬如人在囹圄，桎梏所拘，雖得蒙赦，而復為金鎖所繫。人為恩愛煩惱所繫，如在牢獄；雖得出家，愛著禁戒，如著金鎖。行者若知戒是無漏因緣而不生著，是則解脫，無所繫縛，是名「不著戒」。

諸佛、菩薩、辟支佛及聲聞所讚戒，若行是戒，用是戒，是名「智所讚戒」。

<sup>109</sup>〔若〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，671d，n.16）

<sup>110</sup>無=光【石】。（大正 25，671d，n.17）

<sup>111</sup>煩=廣【聖】【石】。（大正 25，671d，n.18）

<sup>112</sup>膩=貳【宋】【宮】，=尼【元】【明】。（大正 25，671d，n.19）

<sup>113</sup>《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「由此淨戒於一切法無所取著，謂不取著色、受、想、行、識，……不取著預流果乃至獨覺菩提，不取著轉輪王位及餘小王宰官等位。但以如是所受持戒，與諸有情平等共有迴向無上正等菩提，於迴向時，以無相、無所得、無二為方便，非有相、有所得、有二為方便，但由世俗不由勝義。由此因緣，一切佛法無不圓滿。」（大正 7，360b27-c12）

得天眼已，見東方現在諸佛，乃至得阿耨多羅三藐三菩提，如所見事不失；南西北方、四維、上下現在諸佛，乃至得阿耨多羅三藐三菩提，如所見不失。<sup>114</sup>

是菩薩用天耳淨，過於人耳，聞十方諸佛說法；如所聞不失，能自饒益，亦益<sup>115</sup>他人。

是菩薩以知他心智，知十方諸佛心及知一切眾生心，亦能饒益一切眾生。

是菩薩用宿命智，知過去諸業因<sup>116</sup>緣；是諸<sup>117</sup>業因緣不失故，是眾生在在處處所生悉知。

是菩薩用是漏盡智，令眾生得須陀洹果乃至阿羅漢果、辟支佛道，在在處處能令眾生入善法中。<sup>118</sup>

#### (四) 結

如是，須菩提！菩薩摩訶薩於諸法無相、無得、無作，具足尸羅波羅蜜。」

### 三、約忍度

#### (一) 須菩提問

「世尊！云何諸法無相、無作、無得，菩薩摩訶薩能具足羸提波羅蜜？」

#### (二) 佛標示二種忍

「須菩提！菩薩摩訶薩從初發意以來乃至坐道場，於其中間，若一切眾生來，以瓦石、刀杖加是菩薩，菩薩是時不起瞋心，乃至不生一念。

爾時，菩薩應修二種忍：一者、一切眾生惡口罵詈<sup>119</sup>、若加刀杖瓦石，瞋心不起；二者、一切法無生無生法忍。<sup>120</sup>

#### (三) 佛釋義

##### 1、自體具足

菩薩，若人來惡口罵詈或以瓦石刀杖加之，爾時，菩薩應如是思惟：『罵我者誰？

<sup>114</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「是菩薩摩訶薩用異熟生清淨天眼，恒見十方無邊世界現在諸佛安隱住持，為諸有情宣說正法，乃至證得一切智智，於所見事能不忘失。」(大正 7, 360c14-17)

<sup>115</sup> (饒) + 益【石】。(大正 25, 672d, n.2)

<sup>116</sup> [因] - 【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 672d, n.3)

<sup>117</sup> [諸] - 【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 672d, n.4)

<sup>118</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「是菩薩摩訶薩用漏盡智安立有情，或令住預流果，或令住一來果，或令住不還果，或令住阿羅漢果，或令住獨覺菩提，或令住菩薩勝位，或令住一切智智。以要言之，是菩薩摩訶薩在所生處，隨諸有情堪能差別，方便令住勝善品中。」(大正 7, 360c26-361a2)

<sup>119</sup> 罵詈：亦作「罵詈」。罵，斥罵。多用作書面語。(《漢語大詞典》(十二), p.833)

<sup>120</sup> (1) 《放光般若經》卷 17〈76 無倚相品〉：

佛言：「菩薩云何具足於忍？從發意至坐道場，若眾生來以刀杖捶加於菩薩，菩薩終不起意。當起二忍：一者、忍辱，二者、無所從生法忍。」(大正 8, 122c1-4)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「是菩薩摩訶薩從初發心乃至安坐妙菩提座，其中假使一切有情各持種種刀杖、瓦石競來加害，是菩薩摩訶薩不起一念忿恨之心。爾時，菩薩應修二忍，云何為二？一者、應受一切有情罵辱加害不生忿恨伏瞋忍。二者、應起無生法忍。」(大正 7, 361a7-13)

譏訶者誰？打擲者誰？誰有受者？」即<sup>121</sup>時菩薩應思惟諸法實性，所謂畢竟空，無法、無眾生；諸法尚不可得，何況有眾（672b）生！如是觀諸法相時，不見罵者、不見割截者。是菩薩如是觀諸法相時，即得無生法忍。

云何名無生法忍？知諸法相常不生，諸煩惱從本已來亦常不生。<sup>122</sup>

## 2、攝諸功德

是菩薩摩訶薩住是二忍，能具足四禪、四無量心、四無色定，四念處乃至八聖道分，三解脫門，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲。

是菩薩住是聖無漏出世間法，不共一切聲聞、辟支佛，具足聖神通。

## 3、親近諸佛，兼濟眾生

住聖神通已，以天眼見東方諸佛，是人得念佛三昧，乃至阿耨多羅三藐三菩提，終不斷絕；南西北方、四維、上下亦如是。<sup>123</sup>

是菩薩用天耳聞十方諸佛所說法，如所聞為眾生說。

是菩薩亦知十方諸佛心；及知一切眾生成念，知己，隨其心而為<sup>124</sup>說法。

是菩薩以宿命智知一切眾生宿世善根，為眾生說法，令其歡喜。

是菩薩以漏盡神通，教化眾生，令得三乘。

## 4、行化利生，得果轉法輪

是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力成就眾生，具足一切種智，得阿耨多羅三藐三菩提，轉法輪。

## (四) 結

如是，須菩提！菩薩摩訶薩無相、無得、無作法中，具足羸提波羅蜜。」

## 四、約精進度

### (一) 須菩提問

須菩提言：「世尊！菩薩摩訶薩云何於諸法無相、無作、無得，能具足毘梨耶波羅蜜？」

<sup>121</sup> 即=是【宋】【元】。(大正 25, 672d, n.9)

<sup>122</sup> (1)《放光般若經》卷 17〈76 無倚相品〉：

起意念言：「以刀捶杖加我者為誰？受者為誰？」當觀法相，觀法相者亦無所有、亦無所觀。無所觀者，便得無所從生法忍。(大正 8, 122c4-7)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：

是菩薩摩訶薩若遭種種惡言罵辱，或遭種種刀杖加害，應審思察：「誰能罵辱？誰能加害？誰受罵辱？誰受加害？誰起忿恨？誰應忍受？」復應審察一切法性皆畢竟空，法尚不可得，況當有法性！尚無法性，況有有情！如是觀時，若能罵辱、若所罵辱、若能加害、若所加害皆無所有，乃至分分割割身肢，其心安忍都無異念，於諸法性如實觀察，復能證得無生法忍。

云何名為無生法忍？謂令一切煩惱不生，微妙智慧常無間斷，及觀諸法畢竟不生，是故名為無生法忍。(大正 7, 361a13-23)

<sup>123</sup> (1)《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「安住如是勝神通已，以淨天眼恒見十方無邊世界現在諸佛安隱住持，為諸有情宣說正法，乃至證得一切智智，起佛隨念常無間斷。」(大正 7, 361b6-9)

(2) 案：羅什譯《大智度論》作「聖神通」，玄奘譯《大般若波羅蜜多經》作「勝神通」。

<sup>124</sup> [為] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 672d, n.11)



**(二) 佛標示身精進、心精進**

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，成就身精進、心精進，入初禪乃至入第四禪，受種種神通力，能分一身為多身，乃至手捫摸<sup>125</sup>日月。

**(三) 佛釋義****1、自體具足****(1) 以身精進辨**

成就身精進故，飛到東方過無量百千萬諸佛世界，供養諸佛飲食、衣服、醫藥、臥具、華、香<sup>126</sup>、瓔珞種種所須，乃至阿耨多羅三藐三菩提，福德果報終不可<sup>127</sup>盡。是菩薩得阿耨多羅三藐三(672c)菩提時，一切世間天及人勤設供養衣服、飲食，乃至入無餘涅槃後，舍利及弟子得供養。

亦以是神通力故，至諸佛所，聽受法教，乃至阿耨多羅三藐三菩提，終不違失。是菩薩修一切種智時，淨佛世界<sup>128</sup>、成就眾生。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，成就身精進，能具足毘梨耶波羅蜜。

**(2) 以心精進辨**

須菩提！云何菩薩成就心精進，能具足毘梨耶波羅蜜？

須菩提！菩薩摩訶薩心精進，以是心精進聖無漏，入八聖道分精進，不令身、口不善業得入。<sup>129</sup>

亦不取諸法相若常、若無常，若苦、若樂，若我、若無我，若有為、若無為，若欲界、若色界、若無色界，若有漏性、若無漏性，若初禪乃至第四禪，若慈、悲、喜、捨，若無邊虛空處乃至非有想非無想處，若四念處、若<sup>130</sup>四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，若空、無相、無作，若佛十力乃至十八不共法。不取相若常、若無常，若苦、若樂，若我、若無我，若須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、若阿羅漢果、若辟支佛道，若菩薩道、若阿耨多羅三藐三菩提，若是須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢，若是辟支佛，是菩薩，是佛。

不取相是眾生斷三結故得須陀洹，是眾生三毒薄故得斯陀含，是眾生斷下分結故得阿那含，是眾生斷上分結故得阿羅漢，是眾生以辟支佛道故作辟支佛，是眾生行道種智故名菩薩——亦不取是諸法<sup>131</sup>相。

<sup>125</sup> 捫（ㄇㄨㄣˇ）摸：觸摸，摸索。（《漢語大詞典》（六），p.724）

<sup>126</sup> 華香=香華【明】。（大正 25，672d，n.12）

<sup>127</sup> 可=滅【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，672d，n.13）

<sup>128</sup> 世界=國土【石】。（大正 25，672d，n.14）

<sup>129</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，成就勇猛心精進故，速能圓滿諸聖無漏道及道支所攝精進波羅蜜多，由此能令一切不善身、語、意業無容得起。」（大正 7，361c19-22）

<sup>130</sup> 〔若〕—【石】。（大正 25，672d，n.15）

<sup>131</sup> 〔法〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，672d，n.19）

何以故？不可以性取相，是性無故。<sup>132</sup>

是菩薩以是心精進故，廣利益眾生，亦不得是<sup>133</sup>眾生，是為菩薩具足毘梨耶波羅蜜。具足諸佛法、淨佛國土、成就眾生，不（673a）可得故。<sup>134</sup>

## 2、攝諸功德

是菩薩身精進、心精進成就故，攝取一切諸善法；是法亦不著<sup>135</sup>故。<sup>136</sup>

## 3、兼濟眾生

從一佛國至一佛國，為利益眾生，所作神通，隨意無礙，若雨諸華、若諸名香、若作伎樂、若動大地、若放光明、若示七寶莊嚴國土、若現種種身、若放大智光明，

<sup>132</sup> (1)《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「是菩薩摩訶薩於諸法中終不取著若常、若無常，若樂、若苦，若我、若無我，若淨、若不淨，若寂靜、若不寂靜，若遠離、若不遠離，若有為界、若無為界，若欲界、若色界、若無色界，若有漏界、若無漏界，若四靜慮、四無量、四無色定，若四念住、四正斷、四神足、五根、五力、七等覺支、八聖道支，若空、無相、無願解脫門，若布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，若內空乃至無性自性空，若真如乃至不思議界，若苦、集、滅、道聖諦，若八解脫、八勝處、九次第定、十遍處，若淨觀地乃至如來地，若極喜地乃至法雲地，若一切陀羅尼門、一切三摩地門，若五眼、六神通，若如來十力乃至十八不共法，若三十二大士相、八十隨好，若無忘失法、恆住捨性，若一切智、道相智、一切相智，若無常、苦、空、無我，若預流果、一來果、不還果、阿羅漢果、獨覺菩提，若一切菩薩摩訶薩行、諸佛無上正等菩提。

是菩薩摩訶薩亦不取著是預流、是一來、是不還、是阿羅漢、是獨覺、是菩薩、是如來；亦不取著如有情下法所顯，如有情中法所顯，如有情上法所顯，如有情上分所顯，如有情下分所顯，如有情聲聞乘所顯，如有情獨覺乘所顯，如有情無上乘所顯。是菩薩摩訶薩於如是等法及有情皆不取著。

所以者何？所取著法及諸有情皆無自性可取著故。」（大正 7，361c23-362a19）

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 529〈28 妙相品〉：「是菩薩摩訶薩於諸法中終不取著若常、若無常，若樂、若苦，若我、若無我，若淨、若不淨，若有為界、若無為界，若欲界、若色界、若無色界，若四靜慮、四無量、四無色定，若四念住乃至八聖道支，若三解脫門，若餘無量無邊佛法，皆不取著常、無常等；亦不取著若預流果乃至無上正等菩提。

是菩薩摩訶薩亦不取著是預流者，是一來者，乃至是佛；

亦不取著如有情見具足故名預流者，如有情下結薄故名一來者，如有情下結盡故名不還者，如有情上結盡故名阿羅漢，如有情得獨覺道故名獨覺，如有情得道相智故名菩薩，如有情得一切相智故名如來應正等覺。

是菩薩摩訶薩於如是等法及有情皆不取著。

所以者何？以一切法及諸有情皆無自性、不可取著。」（大正 7，715a17-b4）

<sup>133</sup> 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，672d，n.21）

<sup>134</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「是菩薩摩訶薩成就勇猛心精進故，雖恒造作一切有情諸利樂事，而於有情都無所得；雖常圓滿所修精進波羅蜜多，而於精進波羅蜜多都無所得；雖常圓滿一切佛法，而於佛法都無所得；雖常嚴淨一切佛土，而於佛土都無所得。」（大正 7，362a19-24）

<sup>135</sup> 著=善【聖】。（大正 25，673d，n.1）

<sup>136</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「是菩薩摩訶薩成就如是身心精進，雖能遠離一切惡法，亦能攝受一切善法而無取著。」（大正 7，362a24-26）

令知聖道，令遠離殺生乃至邪見；或以布施利益眾生，或以持戒，或<sup>137</sup>支解身體、或以妻子、或以國土<sup>138</sup>、或以己身給施，隨所方便，利益眾生。

#### (四) 結

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，無相、無作、無得諸法中，用身心精進，能具足毘梨耶波羅蜜。」

### 五、約禪定

#### (一) 須菩提問

「世尊！云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，住無相、無作、無得法中，能具足禪波羅蜜？」

#### (二) 佛標示

「須菩提！菩薩摩訶薩，除佛諸<sup>139</sup>禪定，餘一切諸禪、三昧，皆能具足。是菩薩離諸欲、諸惡不善法，離生喜樂，有覺有觀，入初禪；乃至入第四禪。以是慈、悲、喜、捨心，遍滿一方，乃至十方一切世間遍滿。是菩薩過一切色相，滅有對相，不念別異相故，入無邊虛<sup>140</sup>空處；乃至入非有想非無想處。是菩薩於禪波羅蜜中住，逆順入八背捨、九次第定，入空三昧，無相<sup>141</sup>、無作三昧<sup>142</sup>，或時入如電光三昧，或時入聖正三昧，<sup>143</sup>或時入如金剛三昧。

#### (三) 佛釋義

##### 1、攝諸功德

是菩薩住禪波羅蜜中，修三十七助道法，用道種智入一切禪定，過乾慧地、性地、八人地、見地、薄地、離欲地、已辦地、辟支佛地，入菩薩位；入菩薩位已，具足佛地。是諸地中行，乃至阿耨多羅三藐三菩提，不中道取道果。

##### 2、親近諸佛，兼濟眾生

是菩薩住是禪波羅蜜中，從一佛國至一佛國，供養諸佛，從諸佛所植諸善根，淨佛國土。

從(673b)一佛國，至一佛國，利益眾生。以布施攝取眾生，或以持戒、或以三昧、

<sup>137</sup> 或+ (以)【石】。(大正 25, 673d, n.2)

<sup>138</sup> 土=城【元】【明】。(大正 25, 673d, n.3)

<sup>139</sup> 佛諸=諸佛【石】。(大正 25, 673d, n.4)

<sup>140</sup> 〔虛〕-【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 673d, n.5)

<sup>141</sup> 相+ (三昧)【聖】【石】。(大正 25, 673d, n.6)

<sup>142</sup> 昧+ (或時入無相三昧)【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 673d, n.7)

<sup>143</sup> 參見《成實論》卷 12：

問曰：經中說三三昧，一分修三昧，共分修三昧，聖正三昧，何者是耶？

答曰：一分修者：若修定不修慧，或修慧不修定。

共分修者：若修定亦修慧，是世間三昧，在煖等法中。

聖正三昧者：若入法位、能證滅諦，則名聖正。何以知之？如長老比丘說：行者以定修心，因慧能遮煩惱；以慧修心，因定能遮煩惱；以定、慧修心，因性得解脫。「性」謂斷性、離性、滅性。又若定、慧一時具足，故名聖正；如以定、慧得解脫，名俱解脫。(大正 32, 335a23-b3)

或以智慧、或以解脫、或以解脫知見攝取眾生；教眾生令得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果，辟支佛道。諸有善法能令眾生得道，皆教令得。

### 3、自體具足

是菩薩住此禪波羅蜜中，能生一切陀羅尼門，得四無礙智、報得神<sup>144</sup>通。

是菩薩終不入母人胞胎，終不受五欲，無<sup>145</sup>生不生；雖生，不為生法所污。何以故？是菩薩見一切作法如幻，而利益眾生，亦不得眾生及一切法，教眾生令得無所得處——是世俗法故，非第一實義。<sup>146</sup>

住是禪波羅蜜，一切行禪、定、解脫、三昧，乃至阿耨多羅三藐三菩提，終不離禪波羅蜜。

### 4、斷煩惱習，自利利他，為眾生作福田

是菩薩行如是道種智時，得一切種智，斷一切煩惱習；斷已，自益其身，亦益他人；自益益他已，為一切世間天及人、阿修羅作福田。

### (四) 結

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，能<sup>147</sup>具足無相禪波羅蜜。」

## 六、約般若

### (一) 須菩提問

「世尊！云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，住無相、無作、無得法中，修具足般若波羅蜜？」

### (二) 佛標示

「須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，於諸法不見定實相。

### (三) 佛釋義

#### 1、自體具足

是菩薩見色不定、非實相，乃至見識不定、非實相。不見色生，乃至不見識生；若不見色生乃至不見識生，一切法若有漏、若無漏，不見來處，不見去處，亦不見集處。如是觀時，不得色性乃至識性，亦不得有漏、無漏法性。<sup>148</sup>

<sup>144</sup> (諸) + 神【石】。(大正 25, 673d, n.11)

<sup>145</sup> 無 = 眾【宋】。(大正 25, 673d, n.12)

<sup>146</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「是菩薩摩訶薩安住靜慮波羅蜜多，能引一切陀羅尼門、三摩地門，能得殊勝四無礙解、異熟神通。

是菩薩摩訶薩成就殊勝異熟神通，決定不復入於母胎、受諸欲樂、攝受生乘、生過所染。所以者何？是菩薩摩訶薩善見善知一切法性皆如幻化。雖知諸行皆如幻化，而乘悲願饒益有情；雖乘悲願饒益有情，而達有情及彼施設皆不可得；雖達有情及彼施設皆不可得，而能安立一切有情，令其安住不可得法，此依世俗不依勝義。」(大正 7, 362c18-28)

<sup>147</sup> [能] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 673d, n.13)

<sup>148</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，能以離相無漏之心而修般若。是菩薩摩訶薩不見少法實有成就，謂不見色實有成就，不見受、想、行、識實有成就；不見色生，不見受、想、行、識生；不見色滅，不見受、想、行、識滅；不見色是增益門，不見受、想、行、識是增益門；不見色是損減門，不見受、想、

是菩薩行般若波羅蜜時，信解一切諸法無所有相；如是信解已，行內空乃至無法有法空，於諸法無所著若色，若<sup>149</sup>受想行識乃至阿耨多羅三藐三菩（673c）提。<sup>150</sup>

## 2、攝諸功德

是菩薩行無所有般若波羅蜜，能具足菩薩道——所謂六波羅蜜，乃至三十七助道法，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、三十二相、八十隨形好。

## 3、兼濟眾生

是菩薩住空淨佛道中，所謂六波羅蜜、三十七助道法、報得神通，以是法饒益眾生——宜以布施攝，教令布施；宜以戒攝，教令持戒；宜以禪定、智慧、解脫、解脫知見攝<sup>151</sup>，教令<sup>152</sup>修禪定、智慧、解脫、解脫知見；宜以諸道法教者，教令得須陀洹果、得斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道；宜以佛道化者，教<sup>153</sup>令得菩薩道，具足佛道——如是等，隨其所應道地而教化之，各令得所。<sup>154</sup>

是菩薩現種種神通力時，過無量恒河沙國土，度脫眾生，隨其所須，皆化給之，各令滿足。從一國土至一國土，見淨妙國土，以自莊嚴己佛國土。譬如他化自在天中，資生所須，隨意自至；亦如諸淨佛國，離於求欲。<sup>155</sup>

## 4、行化得果，一切法不受

是人以是報得檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，報得五神通，行菩薩道<sup>156</sup>種智，成就一切功德，當得阿耨多羅三藐三菩提。

行、識是損減門；不見色有積集，不見受、想、行、識有積集；不見色有離散，不見受、想、行、識有離散。……如是乃至如實觀一切有漏法是虛妄、不堅實、無自在，如實觀一切無漏法是虛妄、不堅實、無自在。是菩薩摩訶薩如是觀時，不得色自性，不得受、想、行、識自性，如是乃至不得一切有漏法自性、不得一切無漏法自性。」（大正 7，363a8-b3）

<sup>149</sup>〔若〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，673d，n.16）

<sup>150</sup>《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多如是觀時，於一切法深生信解，皆以無性而為自性。於如是事生信解已，能行內空，乃至能行無性自性空。如是行時，於一切法無所執著，謂不執著色，不執著受、想、行、識，……不執著一切智、道相智、一切相智，不執著預流果乃至獨覺菩提，不執著一切菩薩摩訶薩行，不執著諸佛無上正等菩提。」（大正 7，363b3-27）

<sup>151</sup>〔攝〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，673d，n.17）

<sup>152</sup>〔令〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，673d，n.18）

<sup>153</sup>〔教〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，673d，n.20）

<sup>154</sup>《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「是菩薩摩訶薩圓滿如是菩薩道已，復能圓滿離閻佛道，謂能圓滿六波羅蜜多及餘無量無邊佛法。是菩薩摩訶薩安住如是離閻佛道，引發殊勝異熟神通，隨諸有情應以布施乃至般若而攝受者，即以布施乃至般若而攝受之；應以戒蘊、定蘊、慧蘊、解脫蘊、解脫智見蘊而攝受者，即以戒蘊乃至解脫智見蘊而攝受之；應令安住預流果、或一來果、或不還果、或阿羅漢果、或獨覺菩提、或復無上正等菩提者，即方便令安住預流果乃至無上正等菩提。」（大正 7，363c10-21）

<sup>155</sup>《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「是菩薩摩訶薩從一世界往一世界，利益安樂無量有情，見諸世界種種妙好莊嚴之相，能自攝受隨意所樂莊嚴佛土，譬如他化自在諸天諸有所須眾妙樂具隨心而現，如是菩薩隨意攝受種種莊嚴無量佛土，此所攝受諸佛土中，微妙清淨離雜染法，隨意所欲悉皆能現。」（大正 7，363c24-364a2）

<sup>156</sup>道+（道）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，673d，n.21）

是菩薩爾時不受色法<sup>157</sup>乃至識，不受一切法若善若不善、若世間若出世間、若有漏若無漏、若有為若無為，如是一切法皆不受。

是菩薩得阿耨多羅三藐三菩提時，國土一切所有資生之物皆無有主。何以故？是<sup>158</sup>菩薩行一切法不受，以不可得故。<sup>159</sup>

#### （四）結

如是，須菩提！菩薩摩訶薩無相法中，能具足般若波羅蜜。」<sup>160</sup>

### 【論】

#### 壹、明無所有中起行

##### （壹）明發菩提心

###### 一、論問答之意

問曰：問者、答者俱言「無所有」，云何分別（674a）知<sup>161</sup>是問、是<sup>162</sup>答？

答曰：所言法雖一而心異——問者以著心問，答者以無著心答。

###### 二、釋經意

###### （一）須菩提問

須菩提意謂：無所有中不應發心。

須菩提為聽者著心故作是問——諸法空中，不見菩薩發心者、不見眾生可利益者、不見阿耨多羅三藐三菩提，是故於無所有法中作難者<sup>163</sup>：「若一切法無所有性，菩薩見何利故發心？」

須菩提於菩薩、眾生、阿耨多羅三藐三菩提中不疑，但問「無所有法」。

###### （二）佛答

###### 1、法性無所有，為眾生故發菩提心

佛答：「正以無所有、空故能<sup>164</sup>發心。」

###### 2、釋因

###### （1）論主釋：畢竟空於諸法無所障礙，不妨發心

若無所有、空，菩薩、眾生、阿耨多羅三藐三菩提亦皆<sup>165</sup>空、無所有，云何起難？

<sup>157</sup> 法=行【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，673d，n.22）

<sup>158</sup> 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，673d，n.24）

<sup>159</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「亦不攝受一切佛土所受用物，其中有情於一切法亦無攝受。所以者何？是菩薩摩訶薩先不攝受一切法故，於一切法無所得故，為諸有情無倒宣說一切法性無攝受故。」（大正 7，364a10-14）

<sup>160</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，由離諸相無漏心力，能於無相無作法中，圓滿般若波羅蜜多，亦能圓滿諸餘功德。」（大正 7，364a14-17）

<sup>161</sup> 知=如【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，674d，n.1）

<sup>162</sup> 〔如〕+是【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，674d，n.2）

<sup>163</sup> 〔者〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，674d，n.3）

<sup>164</sup> 〔能〕—【宋】【宮】。（大正 25，674d，n.4）

<sup>165</sup> 亦皆=皆亦【聖】。（大正 25，674d，n.5）

若眾生、菩薩及阿耨多羅三藐三菩提離無所有、空者，可有是難。

如先說：「畢竟空於諸法無所障礙，何妨發心？」<sup>166</sup>

佛還以「無所有」、「空」破須菩提所問。

### **(2) 引經說：著有所得者無道、無果、無菩提**

亦復自說因緣：「須菩提！著心者難得解脫。」

是人從無始生死中來以一切煩惱故深<sup>167</sup>著諸法，聞有亦著，聞空亦著，得失亦著；如是眾生難可勉<sup>168</sup>出。

是故菩薩發無上道心，自以相好嚴身，得梵音聲，有大威<sup>169</sup>德，知眾生三世心根本，以種種神通力、因緣、譬喻，為說「無所有法」、「空解脫門」，引導其心。

眾生見如是希有事，即時其心柔軟，信佛受法。

是故經說：「著有者難得解脫；有所得者，無道、無果、無阿耨多羅三藐三菩提。」

## **(貳) 明修行得果**

### **一、略標無得道果**

#### **(一) 須菩提問**

須菩提問：「世尊！若有所得者，無道、無果、無阿耨多羅三藐三菩提；無所得者有道、有果不？」

#### **(二) 佛答**

##### **1、無所得即是道、果、菩提**

佛答：「無所有即是道、即是果、即是阿耨多羅三藐三菩提。」

若人不分別是有所得、是無所得，(674b)入諸法實相畢竟空中，是亦無所得——即是道、即是果、即是阿耨多羅三藐三菩提，不破壞諸法實相故。

「法性」即是「諸法實相」。

##### **2、著無所得則壞法性**

須菩提意謂：「法性」，正行、邪行常不可破壞，何以佛言「不壞法性是道、是果」？

佛答：「法性雖不可破壞，眾生邪行故名為破壞。」

如虛空，雲霧土塵雖不能染，亦名不淨。

如人實欲染污虛空，是人為欲染污法性，無是事故。

佛說譬喻：「若人欲壞法性，是人為<sup>170</sup>欲於無所有法中得道、得果、得阿耨多羅三藐三菩提。」

## **二、別論修行得果**

### **(一) 論「以無所得故有行道乃至遺法化世等」**

<sup>166</sup> 《正觀》(6)，p.211：《大智度論》卷 87 (大正 25，668c6)。

<sup>167</sup> 深=染【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，674d，n.7)

<sup>168</sup> (1) 勉=免【宋】【宮】。(大正 25，674d，n.8)

(2) 勉：2.勸勉，鼓勵。(《漢語大詞典》(二)，p.791)

<sup>169</sup> 威=威【石】。(大正 25，674d，n.9)

<sup>170</sup> [為]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，674d，n.11)

### 1、須菩提問

須菩提白佛<sup>171</sup>：「若無所有即是道，云何有十地<sup>172</sup>等諸菩薩法？」如經廣說。

問曰：此事佛已先<sup>173</sup>答，所謂：「若法空，菩薩見何事故發心？」今言：「若法空，云何有初地等？」佛皆以空答，今須菩提何以更問？

答曰：以眾生著心難解故更問。

是眾中，有新發意菩薩，聞是諸法實相空，即生著心，佛破其著，亦著所破法。須菩提為是人故更問。

### 2、佛答：正以無得故諸法成

佛答須菩提：「以無所得故有初地，乃至般涅槃後舍利得供養。」

有所著中，不可說初地及諸功德。

## (二) 論「無所得中布施乃至諸神通皆無差別」

### 1、明正義

亦以無所得因緣故，從布施乃至諸神通無有差別，無有差別故不應難！

### 2、論行法

#### (1) 須菩提問

須菩提復問：「云何無所得布施乃至諸神通無有差別？」

#### (2) 佛答：行時不見三事

佛答：「菩薩從初發心已<sup>174</sup>來，似<sup>175</sup>阿耨多羅三藐三菩提寂滅相，布施畢竟空——所謂不得施者、受者、財物而行布施，如是布施中無有分別；乃至不得菩提而得阿耨多羅三藐三菩提，亦如是。」

### 3、結義

是名「菩薩行無所得般若波羅蜜」。

## 三、顯益

行是無所得（674c）般若波羅蜜，魔、若魔天不能破壞。

## 貳、明一念中具萬行

### (壹) 論「能具眾善之法」

「一念中行六波羅蜜」者。

#### 一、須菩提問

問曰：須菩提何以故問「一念中行六波羅蜜等諸功德」？

答曰：須菩提從佛聞般若波羅蜜甚深無所有相，於諸法中無礙相；若爾者，則無所不能、無事不作，云何菩薩一念中能攝六波羅蜜乃至八十隨形好？

<sup>171</sup> 佛+（言）【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，674d，n.12）

<sup>172</sup> 參見《大智度論》卷 49〈20 發趣品〉（大正 25，410a1-411a15）。

<sup>173</sup> 佛已先=已無【宮】。（大正 25，674d，n.13）

<sup>174</sup> 已=以【石】。（大正 25，674d，n.15）

<sup>175</sup> 似=以【元】【明】，=至【聖】。（大正 25，674d，n.16）



初發心時，以著有無心重故，漸漸次第行；今<sup>176</sup>有無悉捨故，無所不能，是故問。

## 二、佛答：不離般若行

佛答：「菩薩不離般若波羅蜜行布施等諸功德，無障礙故，能一念中行。」  
若遠離般若波羅蜜，則漸漸次第行。

### (貳) 論「不離般若之法」——不以二相行

須菩提問：「云何名不遠<sup>177</sup>離？」

佛答：「菩薩不以二相行布施等。」

### (參) 論「云何不二相」

#### 一、須菩提問：云何不以二相行

復問：「云何不以二相？」

#### 二、佛答：住無漏心，以一攝眾行

##### (一) 以布施為例

##### 1、明「以一攝眾行」

佛答：「菩薩行般若波羅蜜時，欲具足檀波羅蜜，於布施一念中攝一切善法。」如先說。<sup>178</sup>

##### 2、釋「無相無漏心行」

何等是「一念」？所謂菩薩得無生法忍，斷一切煩惱，除諸憶想分別，安住無漏心中，布施一切。

「無漏心」是無相相<sup>179</sup>。

菩薩住是心中，不見誰施、誰受、誰物，離一切相心布施；不見有一法，乃至阿耨多羅三藐三菩提尚不見，何況餘法！

##### 3、結

是名「不二相」。

##### (二) 例餘善法

乃至八十隨形好，亦如是。

### 參、明行無相、無作、無起具萬行

#### (壹) 須菩提問

須菩提更以異事問此義：「世尊！諸法無相、無作、無起，云何能具足檀波羅蜜等，乃至八十隨形好？」

<sup>176</sup> 今=令【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 674d, n.17)

<sup>177</sup> 〔遠〕—【宋】【宮】。(大正 25, 674d, n.18)

<sup>178</sup> 參見《大智度論》卷 87〈76 一心具萬行品〉：「須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，欲具足檀波羅蜜，檀波羅蜜中攝諸波羅蜜及四念處乃至八十隨形好。」(大正 25, 671a25-27)

<sup>179</sup> 相=心【元】【明】。(大正 25, 674d, n.20)

**（貳）佛約六度答**

**一、略述**

佛答：「菩薩無相、無作法中不取相故，無障礙心布施，須食與食等。」經中已委悉<sup>180</sup>。又先品中亦廣說，<sup>181</sup>是故更不解。

**二、別辨經所說之無漏、無相六度**

無漏、無相六波羅蜜有二種：一者、得無生法忍菩薩所行，二者、未得無生法忍菩薩所行。

得無生（675a）法忍菩薩所行，如此中所說。<sup>182</sup>何以故？住無相、無漏心中，行布施等諸法故。

**※ 因論生論：無生法忍菩薩行六度有何恩分**

問曰：生身菩薩貪惜未除故，割截甚痛，是則為難；得無生法忍菩薩，如化人所作，割截無痛，有何恩分<sup>183</sup>？

答曰：

**（一）無生法忍菩薩捨寂滅樂受身，行六度為難**

得無生法忍菩薩，行是六波羅蜜為難！所以者何？得無生法忍寂滅心，應受涅槃樂，而捨此寂滅樂，入眾生中受種種身——或為賤人、或為畜生等，是則為難！

生身菩薩，貪愛未除，著佛身故，以身布施；是為憊<sup>184</sup>望，非清淨施，是故不如。

**（二）無生法忍菩薩行無漏、無相六度能具足故，有大恩分**

復次，行無漏、無相六波羅蜜，是時能具足；有漏、有相則不能具足。是故能具足者有大恩分。

<sup>180</sup> 委悉：1.細說。3.詳盡。（《漢語大詞典》（四），p.328）

<sup>181</sup> 《正觀》（6），p.211：《大智度論》卷 31（大正 25，277b10-279b1）。

<sup>182</sup> 《大智度論》卷 87〈76 一心具萬行品〉：「無生法忍菩薩，若人來惡口罵詈，或以瓦石、刀杖加之。……觀諸法相時，即得無生法忍。云何名無生法忍？知諸法相常不生，諸煩惱從本已來亦常不生。」（大正 25，672a25-b4）

<sup>183</sup> 恩分：恩情，情分。（《漢語大詞典》（七），p.494）

<sup>184</sup> 憊：2.心念，願望。（《漢語大詞典》（七），p.549）

慧日佛學班第 13 期／福嚴推廣教育班第 24 期

## 《大智度論》卷 88

〈釋六喻品第七十七〉

(大正 25, 675a17-677c25)

釋厚觀 (2012.11.17)

## 【經】

## 壹、須菩提以四事問

須菩提白佛言：「世尊！<sup>(1)</sup>云何無相、不可分別、自相空諸法中具足修六波羅蜜，所謂檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨<sup>1</sup>耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜？世尊！<sup>(2)</sup>云何無異法中而分別說異相？<sup>(3)</sup>云何般若波羅蜜攝檀、尸、羼、精進、禪？<sup>(4)</sup>云何行異相法，以一相道得果？」<sup>2</sup>

貳、佛答<sup>3</sup>

## (壹) 總說：住五陰如夢等行六度

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩住五陰如夢、如響、如影、如焰、如幻、如化，<sup>4</sup>住是中，行布施、持戒、修 (675b) 忍辱、勤精進、入禪定、修智慧。<sup>5</sup>

## (貳) 別釋

## 一、約施度說

## (一) 知五陰如夢等，能具足無相施度

知是五陰實如夢、如響、如影、如焰、如幻、如化——五陰如夢無相，乃至如化無相。何以故？夢無自性，響、影、焰、幻、化皆無自性。若法無自性，是法無相；

<sup>1</sup> 梨=黎【明】。(大正 25, 675d, n.11)

<sup>2</sup> (1)《放光般若經》卷 17〈77 有相品〉：

爾時須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩云何於無所破壞法、無相法、無所有法中，能具足六波羅蜜念？云何於是無形法而知差別入般若波羅蜜中？云何於無相法以一相而逮正覺？」(大正 8, 123c20-24)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！云何於一切無雜、無相、自相空法中，能圓滿六波羅蜜多？云何於一切無差別法中而施設差別？云何了知如是諸法差別之相？云何於般若波羅蜜中能攝受一切六波羅蜜多，如是乃至攝受一切世、出世法？云何於一切異相法中施設一相，所謂無相，及於一相無相法中施設一切差別法相？」(大正 7, 364a19-26)

(3)《放光般若經》僅有三問，《摩訶般若波羅蜜經》有四問，而《大般若波羅蜜多經》(二分本)則有五問。

<sup>3</sup>《大品經義疏》卷 10：

佛答中為二：初、總答，次、得六度別答。雖總別二答，不別答四問，但總答也。問意云：「既空無相，應無四事？」佛答：「夢幻等四事，何共四事，如夢幻四事，何曾事耶？」即是答四問也。(《卍新續藏經》24, 330b4-7)

<sup>4</sup>如夢、如化等，參見《大智度論》卷 6〈1 序品〉(大正 25, 101c8-108a18)。

<sup>5</sup>《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，安住如夢、如響、如像、如光影、如陽焰、如幻、如化五取蘊中，為諸有情布施、持戒、安忍、精進、修定、學慧。」(大正 7, 364a26-29)

若法無相，是法一相，所謂無相。

以是因緣故，須菩提！當知菩薩布施無相、施者無相<sup>6</sup>、受者無相。<sup>7</sup>

### （二）攝諸功德

能如是知布施，是能具足檀波羅蜜乃至能具足般若波羅蜜，能具足四念處乃至八聖道分，能具足內空乃至無法有法空，能具足空三昧、無相<sup>8</sup>、無作三昧，能具足八背捨、九次第定、五神通、五百陀羅尼門，能具足佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法。

是菩薩住是報得無漏法中，飛到東方無量國土，供養諸佛衣服、飲食，乃至隨其所須而供養之。<sup>9</sup>

### （三）利益眾生

亦利益眾生——應以布施攝者，而布施攝之；應以持戒攝者，教令持戒；應以忍辱、精進、禪定、智慧攝者，教令忍辱、精進、禪定、智慧而攝取之；乃至應以種種善法攝者，以種種善法而攝取之。

是菩薩成就是一切善法，受世間身，不為世間生死所污；為眾生故，於天、人中受尊貴富樂，以是尊貴富樂攝取眾生。<sup>10</sup>

### （四）不住二乘，當得佛果

是菩薩知一切法無相故，知須陀洹果亦不於中住，知斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果亦不於中住，知辟支佛道亦不於中住。

何以故？是菩薩用一切種智知一切法已，應當得一切種智，不與聲聞、辟支佛共。

### （五）結

如是，須菩提！菩薩摩訶薩知<sup>11</sup>一切法無相已，知六波羅蜜無相，乃至知一切佛法無相。<sup>12</sup>

## 二、約戒度說

### （一）住五陰如夢等，能具足無相戒度

<sup>6</sup> 〔施者無相〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，675d，n.12）

<sup>7</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：「如實了知如夢乃至如化五蘊皆同一相，所謂無相。所以者何？夢乃至化皆無自性，若法無自性是法則無相，若法無相是法一相，所謂無相。由此因緣，當知一切施者、受者、施物、施性、施果、施緣皆同無相。」（大正 7，364a29-b5）

<sup>8</sup> 相+（三昧）【石】。（大正 25，675d，n.13）

<sup>9</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：「是菩薩摩訶薩安住如是諸異熟聖無漏法中，能往十方殑伽沙等諸佛世界，以無量種上妙供具，恭敬供養、尊重讚歎諸佛世尊。」（大正 7，364b17-20）

<sup>10</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：「是菩薩摩訶薩成一切殊勝善根，於一切法皆得自在，雖受生死不為生死過失所染。為欲利樂諸有情故，攝受人天富貴自在，由此富貴自在威力，能作有情諸饒益事，以四攝事而攝受之。」（大正 7，364b24-28）

<sup>11</sup> 知+（知）【聖】。（大正 25，675d，n.14）

<sup>12</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩知一切法皆無相故，如實了知布施等六波羅蜜多及餘無量無邊佛法皆同無相；由此因緣，普能圓滿一切佛法，便能證得一切智智。」（大正 7，364c4-7）

**1、善持一切戒**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住五陰如夢、如響、如影、如焰、如幻、如化，能具(675c)足無相尸羅波羅蜜。是戒不缺、不破、不雜、不著，聖人所讚無漏戒，入八聖道分；住是戒中，持一切戒，所謂名字戒、自然戒<sup>13</sup>、律儀戒、作戒、無作戒、威儀戒、非威儀戒。<sup>14</sup>

**2、不作願生人中豪貴、諸天，不取二乘果**

是菩薩成就諸戒，不作是願：『我以此戒因緣故，生剎利大姓、婆羅門大姓、居士大家，若小王家、若轉輪聖王家，若四天王天處生，若三十三天、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天。』

不作是願：『我持戒因緣故，當得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道。』

何以故？一切法無相，所謂一相。無相法不能得無相法，有相法不能得有相法；無相法不能得有相法，有相法不能得無相法。<sup>15</sup>

**(二)攝諸功德**

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，能具足無相尸羅波羅蜜而入菩薩位；入菩薩位已，得無生法忍；行道種智，得報得五神通；住五百陀羅尼門，得四無礙智。

**(三)親近諸佛，兼濟眾生**

從一佛國至一佛國，供養諸佛，成就眾生、淨佛國土。雖入五道中，生死業報不能染<sup>16</sup>污。

須菩提！譬如化轉輪聖王，雖坐臥行住，不見來處，不見去處，不見住處、坐處、臥處，而能利益眾生，亦不得眾生；菩薩亦如是。<sup>17</sup>

須菩提！譬如須扇多佛，得阿耨多羅三藐三菩提，為三乘轉法輪，無有得菩薩記者；

<sup>13</sup> 《彌沙塞部和醯五分律》卷 15：

菩薩復前向須摩那樹，樹下有剃頭師，求令除髮，即為剃之。釋提桓因如屈伸臂頃至菩薩前，以衣承髮持還天宮。剃已作是念：「我今已為出家自然具戒。」(大正 22, 102b9-13)

<sup>14</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，安住如夢、如響、如像、如光影、如陽焰、如幻、如化五取蘊中，圓滿淨戒波羅蜜多。是菩薩摩訶薩如實了知如夢乃至如化五蘊，便能圓滿無相淨戒波羅蜜多。如是淨戒，無缺無隙，無瑕無穢，無所取著，應受供養，智者所讚，妙善受持，妙善究竟，是聖無漏，是出世間道支所攝。安住此戒，能善受持受施設戒、法爾得戒、律儀戒、有表戒、無表戒、現行戒、不現行戒、威儀戒、非威儀戒。」(大正 7, 364c8-17)

<sup>15</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：「所以者何？如是諸法皆同一相，所謂無相，無住、無得。無相之法不得無相，有相之法不得有相，無相之法不得有相，有相之法不得無相，由是因緣都無所得。」(大正 7, 364c27-365a1)

<sup>16</sup> [染] — 【聖】。(大正 25, 675d, n.15)

<sup>17</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：「是菩薩摩訶薩為化有情，雖現流轉諸趣生死，而不為彼過失所染。如幻化人雖現行住坐臥等事，而無真實往來等業；雖現種種饒益有情，而於有情及彼施設都無所得。」(大正 7, 365a10-14)

化作化<sup>18</sup>佛已，捨身<sup>19</sup>壽命，入無餘涅槃。<sup>20</sup>

**（四）結：具足戒度，攝取一切善法**

須菩提！菩薩亦如是，行般若波羅蜜時，能具足尸羅波羅蜜；具足尸羅波羅蜜已，攝取<sup>21</sup>一切善法。

**三、約忍度說**

**（一）住五陰如夢等，能具足無相忍度**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，住五陰如夢、如響、如影、如焰、如幻、如化，具足無相羸提波羅蜜。」

**（二）住生忍、法忍，能具足忍度，得無生法忍**

**1、依二忍具足忍度**

「世尊！云何菩薩摩訶薩具足無相羸（676a）提波羅蜜？」

「須菩提！菩薩摩訶薩住二忍中，能具足羸提波羅蜜。何等二忍？生忍、法忍。<sup>22</sup>從初發意乃至坐道場，於其中間，若一切眾生來罵詈麁惡語，或以瓦石、刀杖<sup>23</sup>加是菩薩，是菩薩欲具足羸提波羅蜜故，乃至不生一念惡。<sup>24</sup>

是菩薩如是思惟：『罵我者誰？害<sup>25</sup>我者誰？以惡言加我、以瓦石刀杖害我者誰？』何以故？是菩薩於一切法得無相忍故，云何作是念——『是人罵我、害我』？<sup>26</sup>

<sup>18</sup> [化] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 675d, n.16)

<sup>19</sup> [身] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 675d, n.17)

<sup>20</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：「如有如來、應、正等覺名善寂靜，證得無上正等菩提，轉妙法輪度無量眾，令出生死證得涅槃，而無有情堪受決得無上正等菩提記者。時，彼如來化作化佛令久住世，自捨壽行入無餘依般涅槃界。彼佛化身住一劫已，授一菩薩無上正等菩提記已方入涅槃。彼佛化身雖作種種饒益有情事而無所得，謂不得色、受、想、行、識，乃至不得一切有漏、無漏等法及諸有情。是菩薩摩訶薩亦復如是，雖有所作而無所得。」（大正 7, 365a14-23）

<sup>21</sup> [取] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 675d, n.18)

<sup>22</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：「善現！是菩薩摩訶薩如實了知是五取蘊無實相故，修二種忍便能圓滿無相安忍波羅蜜多。云何為二？謂安受忍及觀察忍。」（大正 7, 365b5-7）

<sup>23</sup> 杖=仗【宋】。(大正 25, 676d, n.1)

<sup>24</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：

安受忍者，謂諸菩薩從初發心乃至安坐妙菩提座，於其中間，假使一切有情之類競來訶毀，以麁惡言罵詈凌辱，復以瓦石、刀杖加害。是時，菩薩為滿安忍波羅蜜多，乃至不生一念忿恨，亦復不起加報之心，但作是念：「彼諸有情深可哀愍，增上煩惱擾動其心不得自在，於我發起如是惡業，我今不應瞋恨於彼。」復作是念：「由我攝受怨家諸蘊，令彼有情於我發起如是惡業，但應自責不應瞋彼。」菩薩如是審觀察時，於彼有情深生慈愍，如是等類名安受忍。（大正 7, 365b7-18）

<sup>25</sup> 害=割【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 676d, n.2)

<sup>26</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：

觀察忍者，謂諸菩薩作是思惟：「諸行如幻、虛妄不實、不得自在，亦如虛空無我，有情、命者、生者、養者、士夫、補特伽羅、意生、孺童、作者、受者、知者、見者皆不可得，唯是虛妄分別所起，一切皆是自心所變。誰訶毀我？誰罵詈我？誰凌辱我？誰以種種瓦石、刀杖加害於我？誰復受彼凌辱加害？皆是自心虛妄分別，我今不應橫起執著，如是諸法由自性空、勝義空故都無所有。」菩薩如是審觀察時，如實了知諸行空寂，於一切法不生異想，如是等

若菩薩摩訶薩如是行，能具足羸提波羅蜜。

## 2、具足忍度故，得無生法忍

### (1) 標舉

以是羸提波羅蜜具足故，得無生法忍。」

### (2) 釋無生法忍

#### A、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！云何為無生法忍？是忍何所斷、何所知？」

#### B、佛答

##### (A) 乃至不生少許不善法，名「無生法忍」

佛告須菩提：「得法忍，乃至不生少許不善法，是故名無生法<sup>27</sup>忍。

##### (B) 一切煩惱斷盡名「斷」，知一切法不生名「知」

一切菩薩所斷煩惱盡，是名斷；用智慧知一切法不生，是名知。」<sup>28</sup>

### (3) 兼論二乘忍與菩薩忍之異

#### A、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！諸聲聞辟支佛無生法忍、菩薩無生法忍，有何等異？」<sup>29</sup>

#### B、佛答：二乘若智、若斷，是名菩薩忍

佛告須菩提：「諸須陀洹若智、若斷，是名菩薩忍；斯陀含若智、若斷，是名菩薩忍；阿那含若智、若斷，是名菩薩忍；阿羅漢若智、若斷，是名菩薩忍；辟支佛若智、若斷，是名菩薩忍。是為異。」<sup>30</sup>

### (三) 攝諸功德

須菩提！菩薩摩訶薩成就是忍，勝一切聲聞、辟支佛。

住如<sup>31</sup>是報得無生忍中，行菩薩道，能具足道種智；具足道種智故，常不離三十七助道法及空<sup>32</sup>、無相、無作三昧，常不離五神通；

### (四) 嚴土熟生，得一切種智

不離五神通故，能成就眾生、淨佛國土；成就眾生、淨佛國土已，當得一切種智。

類名觀察忍。(大正 7, 365b18-28)

<sup>27</sup> [法] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 676d, n.3)

<sup>28</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467 〈75 無雜品〉：

佛告善現：「由此勢力，乃至少分惡不善法亦不得生，是故名為無生法忍。此令一切我及我所慢等煩惱畢竟不生，如實忍受諸行如夢乃至如化。此忍名智，得此智故說名獲得無生法忍。」(大正 7, 365c3-7)

<sup>29</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467 〈75 無雜品〉：

具壽善現復白佛言：「聲聞、獨覺及諸菩薩無生法忍有何差別？」(大正 7, 365c7-9)

<sup>30</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 467 〈75 無雜品〉：

佛告善現：「諸預流者若智、若斷乃至獨覺若智、若斷，亦名菩薩摩訶薩忍。復有菩薩摩訶薩忍，謂忍諸法畢竟不生。是為差別。」(大正 7, 365c9-12)

<sup>31</sup> [如] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 676d, n.4)

<sup>32</sup> 及空 = 乃至【石】。(大正 25, 676d, n.5)

**（五）結**

如是，須菩提！菩薩摩訶薩具足無相羸提波羅蜜。

**四、約精進度說**

**（一）住無相五陰如夢等，行身精進、心精進**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住無相五陰如夢、如響、如影、如焰、如幻、如化，行身精進、心（676b）精進。

**（二）以身精進、心精進能具足精進度**

**1、身精進**

以身精進故起神通；起神通故，到十方國土，供養諸佛、饒益眾生；以身精進力教<sup>33</sup>化眾生，令住三乘。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，能具足無相精進波羅蜜。<sup>34</sup>

**2、心精進**

是菩薩以心精進、聖無漏精進，入八聖道分中，能具足毘梨耶波羅蜜。

**（三）攝諸功德**

是毘梨耶波羅蜜皆攝一切善法——所謂四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，四禪、四無量心、四無色定、八解<sup>35</sup>脫、九次第定，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法。

**（四）得一切種智，轉法輪度眾生**

是<sup>36</sup>菩薩行是法，應具足一切種智；具足一切種智已，斷一切煩惱習，具足滿三十二相，身放無等無量光明；放光明已，三轉十二行法輪；法輪轉故，三千大千世界<sup>37</sup>六種震動，光明遍照三千大千世界；三千大千世界中眾生聞說法聲，皆以三乘法而得度脫。<sup>38</sup>

**（五）結：具足精進度，能大饒益，具足一切種智**

如是，須菩提！菩薩摩訶薩住精進波羅蜜中，能大饒益及能具足一切種智。

<sup>33</sup> 教=故【宮】。（大正 25，676d，n.6）

<sup>34</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「是菩薩摩訶薩發起勇猛身精進故，引發殊勝迅疾神通，能往十方殑伽沙等諸佛世界，親近如來、應、正等覺，以無量種上妙供具供養恭敬、尊重讚歎，於諸佛所種諸善根，利益安樂諸有情類，亦能嚴淨種種佛土。是菩薩摩訶薩由身精進成熟有情，隨其所宜以三乘法方便安立各令究竟。如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，由身精進能速圓滿無相精進波羅蜜多。」（大正 7，366a10-19）

<sup>35</sup> 解脫=背捨【石】。（大正 25，676d，n.7）

<sup>36</sup> 是+（中）【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，676d，n.8）

<sup>37</sup> 世界=國土【石】。（大正 25，676d，n.9）

<sup>38</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「是菩薩摩訶薩發起勇猛心精進故，引發諸聖無漏道支所攝聖道圓滿精進波羅蜜多，於中具攝諸善法，謂四念住乃至八聖道支，……若如來十力乃至十八不共法，若無忘失法、恆住捨性，若一切智、道相智、一切相智。是菩薩摩訶薩由心精進，諸相隨好皆得圓滿，放大光明照無邊界。由心精進極圓滿故，便能永斷一切煩惱習氣相續，證得無上正等菩提，轉妙法輪具三十二相，令三千界六種變動。其中有情蒙光照觸、觀斯變動、聞正法音，隨其所應，於三乘道得不退轉各得究竟。」（大正 7，366a19-b7）



**五、約禪定度說****(一) 住五陰如夢等，能具足無相禪定度****1、標舉**

復次，須菩提！菩薩住無相五陰如夢、如響、如影、如焰、如幻、如化，能具足禪波羅蜜。」

**2、釋義****(1) 須菩提問**

「世尊！云何菩薩住五陰如夢、如響、如影、如焰、如幻、如化，能具足禪波羅蜜？」

**(2) 佛答****A、除佛三昧外，餘三昧皆可證入**

「須菩提！菩薩摩訶薩入初禪乃至入<sup>39</sup>第四禪，入慈、悲、喜、捨無量心，入無邊虛空處乃至入非有想非無想處，入空三昧、無相<sup>40</sup>、無作三昧，入如電光三昧，入如金剛三昧，入聖正三昧；除諸佛三昧，諸餘三昧——若共聲聞、辟支佛三昧，皆證皆入。

**B、不受三昧味，不受三昧果****(A) 正明**

亦不受三昧味，亦不受三昧果。

**(B) 釋因由****a、知三昧無相無所有故不受味**

何以故？是菩薩知是三昧無相、無所有性，當云何於無相法受無相法味、無所有法受無所有法味？

**b、不見人法故不受果**

若不受味，(676c) 則不隨禪定力生若色界、若無色界。

何以故？是菩薩不見是二界，亦不見是禪，亦不見入禪者，亦不見用法入禪者。<sup>41</sup>

**C、結**

若不得是法，即能具足無相禪波羅蜜。<sup>42</sup>

**(二) 攝諸功德****1、能過二乘地**

<sup>39</sup> 〔入〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 676d, n.10)

<sup>40</sup> 相+ (三昧)【石】。(大正 25, 676d, n.11)

<sup>41</sup> (1) 《放光般若經》卷 17 〈77 無有相品〉：「何以故？不見其形故，亦不見三昧、亦不見三昧相，亦無所見故。」(大正 8, 124c26-27)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 468 〈75 無雜品〉：「所以者何？是菩薩摩訶薩於一切界都無所得，於能入定及所入定、由此入定、為此入定亦無所得。」(大正 7, 366c1-3)

<sup>42</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 468 〈75 無雜品〉：「是菩薩摩訶薩於一切法無所得故，速能圓滿無相靜慮波羅蜜多，由此靜慮波羅蜜多超諸聲聞及獨覺地。」(大正 7, 366c3-6)

**(1) 標舉**

菩薩用是禪波羅蜜<sup>43</sup>，能過聲聞、辟支佛地。」

**(2) 釋因：善學空法故**

**A、須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩具足無相禪波羅蜜故能過聲聞、辟支佛地？」

**B、佛答：行空能入菩薩位**

佛告須菩提<sup>44</sup>：「菩薩<sup>45</sup>善學內空，善學外空，乃至善學無法有法空；於是諸空，無法可住處——若須陀洹果，若斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果，乃至一切種智；是諸空亦空。菩薩摩訶薩行如是諸空，能入菩薩位中。」<sup>46</sup>

**(3) 別辨菩薩位、非位**

**A、正明**

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩位？云何非位？」

「須菩提！一切有所得是非菩薩位，一切無所得是菩薩位。」<sup>47</sup>

**B、論「有所得、無所得」**

「世尊！何等是有所得？何等是無所得？」

**(A) 非菩薩位——於法有所得**

「須菩提！色是有所得，受、想、行、識是有所得，眼、耳、鼻、舌、身、意，乃至一切種智有所得——是非菩薩位。<sup>48</sup>

**(B) 菩薩位——於法不可示、不可說**

須菩提！菩薩位者，是諸法不可示、不可<sup>49</sup>說。

何等法不可示、不可說？

若色乃至一切種智。何以故？須菩提！色性是不可示、不可說，乃至一切種智性是不可示、不可說。

<sup>43</sup> 蜜+（菩薩）【石】。（大正 25，676d，n.12）

<sup>44</sup> 提+（是）【石】。（大正 25，676d，n.13）

<sup>45</sup> 薩+（摩訶薩）【石】。（大正 25，676d，n.14）

<sup>46</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：

佛告善現：「是菩薩摩訶薩善學內空乃至無性自性空故，便能圓滿無相靜慮波羅蜜多，超諸聲聞及獨覺地。是菩薩摩訶薩住諸空中，於一切法都無所得，不見有法離諸空者。是菩薩摩訶薩安住此中，不得預流果乃至不得獨覺菩提，亦復不得諸菩薩行及佛無上正等菩提，如是諸空亦皆空故。是菩薩摩訶薩由住此空，超諸聲聞、獨覺等地，證入菩薩正性離生。」（大正 7，366c8-16）

<sup>47</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：

具壽善現復白佛言：「諸菩薩摩訶薩以何為生？以何為離生？」

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩以一切有所得為生，以一切無所得為離生。」（大正 7，366c16-19）

<sup>48</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩以一切法為有所得，謂菩薩摩訶薩以色、受、想、行、識為有所得，……以諸佛無上正等菩提為有所得，以一切智智為有所得。善現！諸菩薩摩訶薩以如是等種種法門為有所得，即有所得說名為生。」（大正 7，366c21-367a19）

<sup>49</sup> （亦）+不【宮】。（大正 25，676d，n.15）

須菩提！如是名菩薩位。<sup>50</sup>

## 2、不隨禪生

是菩薩入位中，一切禪定、三昧具足，尚不隨禪定、三昧力生，何況住婬、怒、癡，於中起罪業生！<sup>51</sup>

## (三) 成就眾生、嚴淨佛土

菩薩但住如幻法中饒益眾生，亦不得眾生及如幻法<sup>52</sup>。  
若無所得，是時，能成就眾生、淨佛國土。<sup>53</sup>

## (四) 結：具足禪度，能轉不可得法輪

如是，須菩提！是名菩薩具足無相禪波羅蜜，乃至能轉法輪，所謂不可得法<sup>54</sup>輪。<sup>55</sup>

## 六、約般若度說

### (一) 行般若度，知諸法如夢等

#### 1、標舉

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，知一切法如夢、如響、如焰、如影、如幻、如化。」

#### 2、釋義

##### (1) 須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！菩(677a)薩摩訶薩云何知一切法如夢、如響、如影、如焰、如幻、如化？」

##### (2) 佛答

##### A、不見「夢等法及能見法者」

「須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不見夢、不見見夢者，不見響、不見聞響者，不見影、不見見影者，不見焰、不見見焰者，不見幻、不見見幻者，不見

<sup>50</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩以一切法無行、無得、無說、無示為無所得。謂諸菩薩摩訶薩以色、受、想、行、識，無行、無得、無說、無示為無所得。所以者何？色自性乃至識自性皆不可行、得、說、示故。……諸菩薩摩訶薩以一切智智無行、無得、無說、無示為無所得。所以者何？一切智智自性皆不可行、得、說、示故。善現！諸菩薩摩訶薩以如是等種種法門無行、無得、無說、無示為無所得，即無所得說名離生。」(大正 7, 367a19-368a26)

<sup>51</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「諸菩薩摩訶薩證入正性離生位已，圓滿一切靜慮、解脫、等持、等至，尚不隨定勢力而生，況隨貪、瞋、癡等煩惱！若隨煩惱勢力而生，無有是處！是菩薩摩訶薩安住此中造作諸業，由業勢力流轉諸趣亦無是處！」(大正 7, 368a26-b1)

<sup>52</sup> 及如幻法=亦不得【石】。(大正 25, 676d, n.16)

<sup>53</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「是菩薩摩訶薩雖住如幻諸行聚中，作諸有情如實饒益，而不得幻及諸有情。是菩薩摩訶薩於如是事無所得時，成熟有情、嚴淨佛土常無懈廢。」(大正 7, 368b1-5)

<sup>54</sup> 法+（法）【石】。(大正 25, 676d, n.17)

<sup>55</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，速能圓滿無相靜慮波羅蜜多。由此靜慮波羅蜜多速圓滿故，疾證無上正等菩提，轉妙法輪度有情眾，如是法輪名無所得。」(大正 7, 368b5-9)

化、不見見化者。

何以故？是夢、響、影、焰、幻、化皆是凡夫愚人顛倒法故。阿羅漢不見夢、不見見夢者，乃至不見化、不見見化者；辟支佛、菩薩摩訶薩、諸佛亦不見夢<sup>56</sup>、不見見夢者，乃至不見化、亦不見見化者。

何以故？一切法無所有性、不生、不定。<sup>57</sup>

#### **B、諸法無實性故能修般若**

若法無所有性、不生、不定，菩薩摩訶薩當云何行般若波羅蜜，是中取生相、定相？是處不然！

何以故？若諸法<sup>58</sup>少多有性、有生、有定，不名修<sup>59</sup>般若波羅蜜。<sup>60</sup>

#### **C、善行般若度，不著一切法**

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，不著色乃至不著識，不著欲、色、無色界，不著諸禪、解脫、三昧，不著四念處乃至八聖道分，不著空三昧、無相<sup>61</sup>、無作三昧，不著檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜。

### **(二) 攝諸功德，得無上菩提度眾生**

#### **1、具足菩薩十地而不生著**

不著故，能具足菩薩初地，於初地中亦不生著。何以故？是菩薩不得是地，云何生貪著？

乃至十地亦如是。

#### **2、行般若亦不得般若，諸法與般若無二無別**

是菩薩行般若波羅蜜，亦不得般若波羅蜜；若行般若波羅蜜時不得般若波羅蜜，是時見<sup>62</sup>一切法皆入般若波羅蜜中，亦不得是法。何以故？是諸法與般若波羅蜜無二無別。

何以故？諸法入如、法性、實際故無分別。」<sup>63</sup>

<sup>56</sup> 夢+（亦）【石】。（大正 25，677d，n.1）

<sup>57</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「所以者何？以一切法無性為性，非成非實，無相無為，非實有性，與涅槃等。」（大正 7，368b25-26）

<sup>58</sup> 法=生以【聖】。（大正 25，677d，n.2）

<sup>59</sup> 〔修〕—【宋】【宮】。（大正 25，677d，n.3）

<sup>60</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「若一切法無性為性，廣說乃至與涅槃等，云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於一切法起有性想、成想、實想、有相、有為、有實性想？若起此想，無有是處！所以者何？若一切法有少自性，有成有實，有相有為，有實性可得者，則所修行甚深般若波羅蜜多應非般若波羅蜜多。」（大正 7，368b26-c4）

<sup>61</sup> 相+（三昧）【石】。（大正 25，677d，n.4）

<sup>62</sup> （不）+見【元】【明】【石】。（大正 25，677d，n.5）

<sup>63</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「是菩薩摩訶薩雖行深般若波羅蜜多，而不得深般若波羅蜜多，由不得深般若波羅蜜多故，亦不得一切法。是菩薩摩訶薩雖觀般若波羅蜜多攝一切法，而於諸法都無所得。所以者何？以一切法與此般若波羅蜜多皆無二、無二處。何以故？一切法性不可分別說為真如、說為法界、說為實際，諸法無雜、無差別故。」（大正 7，368c28-369a6）

**3、空有無礙****(1) 於諸法實相中，一切無相無分別****A、須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！若諸法無相<sup>64</sup>、無分別，云何說是善是不善、是有漏是無漏、是世間是出世間、是有為是無為？」

**B、佛反問**

「須菩提！於<sup>65</sup>汝（677b）意云何？諸法實相中，有法可說是善、是<sup>66</sup>不善，乃至是有為、是無為，是須陀洹果乃至是阿羅漢、是辟支佛、是菩薩、是阿耨多羅三藐三菩提不？」

「世尊！不可說也！」

**C、佛正答**

「須菩提！以是因緣故，當知一切法無相、無分別、無生、無定<sup>67</sup>、不可示。<sup>68</sup>

**(2) 善學空無所得，能具足六度，得無上菩提度眾生**

須菩提！我本行菩薩道時，亦無有法可得性——若色、若受想行識乃至若有為、若無為，須陀洹果乃至阿耨多羅三藐三菩提。<sup>69</sup>

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，從初發意乃至阿耨多羅三藐三菩提，應善學諸法性。善學諸法性故<sup>70</sup>，是名阿耨多羅三藐三菩提道。行是道，能具足六波羅蜜，成就眾生、淨佛國土；住是法中得阿耨多羅三藐三菩提，以三乘法度脫眾生，亦不著三乘。<sup>71</sup>

**(三) 勸修：以無相法為方便，修學般若波羅蜜**

如是，須菩提！菩薩摩訶薩以無相法應學般若波羅蜜。」<sup>72</sup>

<sup>64</sup> 〔無相〕—【聖】【石】。（大正 25，677d，n.6）

<sup>65</sup> 〔於〕—【宋】【宮】。（大正 25，677d，n.7）

<sup>66</sup> 〔是〕—【宋】【宮】。（大正 25，677d，n.8）

<sup>67</sup> 定=空【聖】。（大正 25，677d，n.9）

<sup>68</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：

佛告善現：「由是因緣，當知一切法無雜、無差別、無相、無生、無滅、無礙、無說、無示。」（大正 7，369a16-17）

<sup>69</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「善現當知！我本修學菩薩道時，於法自性都無所得，謂不得色、受、想、行、識，……不得預流果乃至獨覺菩提，不得一切菩薩摩訶薩行，不得諸佛無上正等菩提。」（大正 7，369 a17-b10）

<sup>70</sup> 〔故〕—【宮】【聖】。（大正 25，677d，n.10）

<sup>71</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，從初發心乃至安坐妙菩提座，常應善學諸法自性；若能善學諸法自性，則能善淨大菩提道，亦能圓滿諸菩薩行，成熟有情、嚴淨佛土，速證無上正等菩提，轉妙法輪，以三乘法方便調伏諸有情眾，令於三有不復輪迴，證得涅槃究竟安樂。」（大正 7，369b10-17）

<sup>72</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩應以無相而為方便，修學般若波羅蜜多。」（大正 7，369b17-18）

【論】<sup>73</sup>

壹、釋第一問：云何於無相法中，分別說六度

（壹）明「以空問，以空答」之意

一、質難：「須菩提以空問，佛云何還以空答」

問曰：須菩提問佛：「若諸法無相無分別，云何差別說六波羅蜜？」佛還答：「菩薩住是如夢五眾中，能具足六波羅蜜。」須菩提以空問，佛還以空答，此問答云何得別異？

二、釋疑：依凡聖辨

答曰：

（一）須菩提問

須菩提問：「若諸法空，今<sup>74</sup>眼見菩薩行六波羅蜜作佛！」

（二）佛答

佛答：

1、標宗

（1）凡夫無實智故，取相著空

凡夫<sup>75</sup>遠實智慧，取相，見菩薩行六波羅蜜作佛，著是空法故難。

（2）菩薩近實相故，空有無碍

菩薩雖住<sup>76</sup>五眾，住五眾如幻、如夢空法中，亦以空心行布施，是故雖行諸法，具足六<sup>77</sup>波羅蜜，不妨於空。

2、舉喻

譬如雲<sup>78</sup>霧，遠視則見，近之則無所見。

3、合法

凡夫亦如是，遠實相故，見諸佛。

菩薩近實相故，見皆空，是故不妨；不妨故，能於檀波羅蜜一念中具足行諸善法。

（貳）釋「報得無漏法」

是人常修無漏清淨波羅蜜故，轉身還（677c）報得無漏波羅蜜。

「報得」名更不修行，自然而得；譬如報得眼根，自然能見色。

得是報得無漏波羅蜜已，能變一<sup>79</sup>身作無量阿僧祇身，於十方佛所具足聞諸佛甚深法，度脫十方眾生，漸漸淨佛世界，隨願作佛。

<sup>73</sup> 〔【論】〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，677d，n.11）

<sup>74</sup> 今＝令【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，677d，n.12）

<sup>75</sup> 夫＝人【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，677d，n.13）

<sup>76</sup> 住＝在【明】，〔住〕－【石】。（大正 25，677d，n.14）

<sup>77</sup> 〔六〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，677d，n.15）

<sup>78</sup> 〔雲〕－【聖】。（大正 25，677d，n.16）

夫＝人【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，677d，n.16）

<sup>79</sup> 〔一〕－【宋】【宮】。（大正 25，677d，n.17）

**貳、釋第二問、第三問****（壹）第二問「若諸法空無相，云何分別說異相」，第三問「云何知行一度能具足餘度」**

問曰：「若諸法空無相，云何分別？云何得知行檀波羅蜜等，各各具足餘波羅蜜？」

**（貳）答**

答曰：

**一、標宗：行者不自分別，而佛菩薩說其行一度具足諸行**

行者雖不自分別，而諸佛、菩薩說其行檀、行尸，具足諸行。

**二、舉喻明理：聲聞人見諦無分別法中，餘聖人明其行相**如聲聞人入見諦——無漏、無相、無分別法中，餘聖人亦數<sup>80</sup>其所入法：

- (1) 知諸法實相，所謂無相相，是名「正見」；
- (2) 正見得力已，名為「正行」；
- (3)~(5) 是時不惱眾生，不作諸惡，是名「正語」、「正業」、「正命」——是時雖無所說、亦無所造，而名為「正語」、「正業」。所以者何？是名深妙正語、正業，所謂畢竟不惱眾生故。
- (6) 是中發心有所造作，是名「精進」；
- (7) 繫念緣中，是名「正念」；
- (8) 攝心一處，是名「正定」。

見身、受、心、法實相，是名「四念處」；乃至七覺意，亦如是。

於四念處中，亦如八直聖道中，諸聖人為數。

**三、合法**菩薩亦如是，行是無相檀波羅蜜，能具足尸波羅蜜等諸善法。如檀波羅蜜，尸<sup>81</sup>波羅蜜等攝諸善法亦如是。**參、釋第四問：「以一度具諸度」與「以無相攝諸度」有何差別**問曰：上品中「以一波羅蜜具諸波羅蜜」，<sup>82</sup>此「無相攝一切法」，有何差別？

答曰：上以一念中能具諸波羅蜜，此以諸法雖空無相而能具諸波羅蜜為異。

<sup>80</sup> (1) 數：1.計算，查點。5.數說，一件一件地說。8.分辨，詳察。(《漢語大詞典》(五)，p.507)

(2) 《大智度論》卷3〈1 序品〉：

種種諸學人，及諸數法人，是人所行法，願為如實說！是中，云何學人 (śaikṣa)？云何數法人 (saṃkhyāta-dharma)？

爾時，舍利弗默然。如是三問，三默。

佛示義端，告舍利弗：「有生不？」

舍利弗答：「世尊！有生」。

有生者，欲為滅有為生法故，名學人；以智慧得無生法故，名數法人。(大正 25, 82c14-19)

<sup>81</sup> 尸+ (羅)【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 677d, n.18)

<sup>82</sup> 《摩訶般若波羅蜜經》卷 23〈76 一念品〉(大正 8, 386c27-389c28)，《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉(大正 7, 359a27-360b14)。

〈釋四攝品第七十八〉<sup>83</sup>

（大正 25，677c26-684b5）

【經】

壹、明菩薩希有法

（壹）生身菩薩於一國土中方便化他

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若諸法如夢、如響、如影、如焰、如幻、如化，無有實事、無所有性、自相空者，云何分別是善法、是不善法，是世間法、（678a）是出世間法，是有漏法、是無漏法，是有為法、是無為法，是法能得須陀洹果，能得斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果，能得辟支佛道，能得阿耨多羅三藐三菩提？」

二、佛答

（一）凡夫顛倒心故起三業

佛告須菩提：「凡夫愚人得夢、得見夢者，乃至得化、得見化者，起身口意善業、不善業、無記業，起福業、若起罪業、作不動業。」

（二）明菩薩住二空中為眾生說法

1、二空破執示實相

是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，住二空中——畢竟空、無始空，為眾生說法，作是言：

『諸眾生！是色空無所有，受、想、行、識空無所有；<sup>84</sup>十二入、十八界空無所有。色是夢，受、想、行、識是夢；十二入、十八界是夢。

色是響、是影、是焰、是幻、是化，受、想、行、識亦如是。

十二入、十八界是夢、是響、是影、是焰、是幻、是化。

是中無陰、入、界，無夢亦無見夢者，無響亦無聞響者，無影亦無見影者，無焰亦無見焰者，無幻亦無見幻者，無化亦無見化者。

2、呵眾生顛倒取相

一切法無<sup>85</sup>根本實性無所有，汝等於無陰中見有<sup>86</sup>陰、無入見有入、無界見有界。是一切法皆從因緣和合生，以顛倒心起，屬業果報，汝等何以故於諸法空無根本中而取根本相？』<sup>87</sup>

<sup>83</sup> 卷第八十九首【石】，（大智……八）十二字＝（釋四攝品第七十八之上）十字【明】，（大智度論釋第七十八品四攝品）十三字【宮】，（摩訶般若波羅蜜品第七十七四攝品八十九）十八字【石】。（大正 25，677d，n.21）

<sup>84</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 468 〈76 眾德相品〉：

諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，以二種空觀察諸法。何謂二空？一、畢竟空。二、無際空。是菩薩摩訶薩安住如是二種空中，為諸有情宣說正法。謂作是言：「汝等應知色是空，離我、我所；受、想、行、識是空，離我、我所。」（大正 7，369c8-13）

<sup>85</sup> [無]－【宋】【宮】。（大正 25，678d，n.1）

<sup>86</sup> [有]－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，678d，n.2）

<sup>87</sup> （1）《放光般若經》卷 18 〈78 住二空品〉：「諸法皆無形，所有皆無所有。無有五陰，汝等見有五陰；無十二衰，汝等見有諸衰；無十八性，汝等見有諸性。以因緣顛倒故便有諸法隨行所受。云何汝等於無所有法而有形相？」（大正 8，125c20-24）



**(三) 令離惡生善****1、以福捨罪**

是時，菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，於慳法中拔出眾生，教行檀波羅蜜；持是布施功德，得大福報。

從大福報拔出，教令持戒；持戒功德，生天上尊貴處。

復拔出，令住初禪；初禪功德，生梵天處。

二禪、三禪、四禪、無邊空處、無邊<sup>88</sup>識處、無所有處、非有想非無想處亦如是。

**2、以空捨福**

眾生行是布施及布施果報，持戒及持戒果報，禪定及禪定果報，種種因緣<sup>89</sup>拔出，安置無餘涅槃及涅槃道中，所謂四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、(678b)七覺分、八聖道分，空解脫門、無相、無作解脫門，八背捨、九次第定，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法，安隱眾生，令住聖無漏法——無色、無形、無對法中。

**3、令證聖果**

有可得須陀洹果者，安隱教化，令住須陀洹果；可得斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道者，令住斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道；可得阿耨多羅三藐三菩提者，亦安隱教化，令住阿耨多羅三藐三菩提中。」

**三、稱歎述成****(一) 須菩提領解稱歎**

須菩提白佛言：「世尊！諸菩薩摩訶薩甚希有難及，能行是深般若波羅蜜，諸法無所有性，畢竟空、無始空，而分別諸法是善、是不善，是有漏、是無漏，乃至是有為、是無為。」<sup>90</sup>

**(二) 如來述成**

佛告須菩提：「如是！如是！諸菩薩摩訶薩甚希有難及，能行是深般若波羅蜜，諸法無所有性，畢竟空、無始空，而分別諸法。

須菩提！汝等若知是菩薩摩訶薩希有難及法，則知一切聲聞、辟支佛不能報，何況

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 468 〈76 眾德相品〉：

復作是言：「汝等應知是一切法皆無實事，無性為性。汝等虛妄分別力故，於無蘊中起有蘊想，於無處中起有處想，於無界中起有界想，於無觸中起有觸想，於無受中起有受想。」

復作是言：「汝等應知蘊、處、界等一切法性，皆從緣生，顛倒所起諸業異熟之所攝受，汝等何因於是虛妄無實事法起實事想？」(大正 7, 371a5-12)

<sup>88</sup> [無邊] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 678d, n.5)

<sup>89</sup> 種種因緣 = 因緣種種 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 678d, n.6)

<sup>90</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 469 〈76 眾德相品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！諸菩薩摩訶薩甚為希有，行深般若波羅蜜多，觀察二空，雖知諸法一切如夢、如響、如像、如光影、如陽焰、如幻、如化，皆非實有，無性為性，自相皆空，而能安立善、非善等諸法差別皆無雜亂。」(大正 7, 371b27-c2)

餘人！」<sup>91</sup>

**（貳）法身菩薩於無量世界中度眾無邊**

**一、正明法身菩薩利益眾生**

**（一）總述菩薩以希有法攝取眾生**

須菩提白佛言：「世尊！何等是菩薩摩訶薩希有難及法，諸聲聞、辟支佛所無有？」佛告須菩提：「一心諦聽！有菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，住報得六波羅蜜中及住報得五神通、三十七助道法，住諸陀羅尼、諸無礙智，到十方世界，可以布施度者，以布施攝之；可以持戒度者，以持戒攝之；可以忍辱、精進、禪定、智慧度者，隨其所應而攝取之。

可以初禪度者，以初禪攝取之；可以二禪、三禪、四禪、無邊空處、無邊識處、無所有處、非有想非無想處度者，隨其所應而攝取之。

可以慈、悲、喜、捨心度者，以慈、悲、喜、捨心攝取之。

可以四念處、四正勤、四（678c）如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，空三昧、無相、無作三昧度者，隨所<sup>92</sup>攝之。」

**（二）別明以布施攝取眾生**

**1、明外施**

**（1）明平等施為得**

「世尊！菩薩摩訶薩云何以布施饒益眾生？」

「須菩提！菩薩行般若波羅蜜時布施，隨其所須飲食、衣服、車馬、香華、瓔珞、種種所須，盡給與之。若供養佛、辟支佛、阿羅漢、阿那含、斯陀含、須陀洹等無有異；若施入正道中人及凡人，下至禽獸，皆無分別，等一布施。何以故？一切法不異、不分別故。

是菩薩無異、無<sup>93</sup>別布施已，當得無分別法<sup>94</sup>報，所謂一切種智。<sup>95</sup>

**（2）明差別施為失**

須菩提！若菩薩摩訶薩見乞匄<sup>96</sup>者，若生是心：『佛是福田，我應供養；禽獸非福

<sup>91</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：

汝等若知「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時所有甚奇希有之法，聲聞、獨覺皆不成就，不能測量」，汝等一切聲聞、獨覺於諸菩薩摩訶薩辯尚不能對，況餘有情而能酬答！（大正 7，371c6-10）

<sup>92</sup> 所=而【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，678d，n.13）

<sup>93</sup> 無+（分）【元】【明】【石】。（大正 25，678d，n.15）

<sup>94</sup> 〔法〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，678d，n.16）

<sup>95</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「如是施時，其心平等無差別想而行布施——如施持戒，犯戒亦爾；如施人趣，非人亦爾；如施內道，外道亦爾；如施諸聖，異生亦爾；如施尊貴，下賤亦爾。上從諸佛下至傍生，平等平等無所分別，不觀福田勝劣有異。所以者何？諸菩薩摩訶薩了達一切自相皆空，空中都無上下差別故，無異想、無所分別而行布施。是菩薩摩訶薩由無異想、無所分別而行布施，當得無異、無分別法，謂得圓滿一切相智及餘無量諸佛功德。」（大正 7，372a14-23）

<sup>96</sup> （1）案：《大正藏》原作「匄」，今依《高麗藏》作「匄」（第 14 冊，1264c4）。

（2）匄：同「丐」。（《漢語大字典》（一），p.257）

田，不應供養。』是非菩薩法。何以故？菩薩摩訶薩發阿耨多羅三藐三菩提心，不作是念：『是眾生應以布施饒益，是不應布施。』

是眾生布施因緣故，應<sup>97</sup>生剎利大姓、婆羅門大姓、居士大家，乃至以是布施因緣，以三乘法度之，令入無餘涅槃。<sup>98</sup>

若眾生來從菩薩乞，亦不生異心分別：『應與是，不應與是。』

何以故？是菩薩為是眾生故發阿耨多羅三藐三菩提心；若分別簡擇，便墮諸佛、菩薩、辟支佛、學無學人、一切世間天及人訶責處：『誰請汝救一切眾生？汝為一切眾生舍、一切眾生護、一切眾生依，而分別簡擇應與、不應與？』

## 2、明內施

### (1) 明平等施

復次，若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，若人、若非人來，欲求乞菩薩身體支節<sup>99</sup>，是時不應生二心：『若與？若不與？』何以故？是菩薩摩訶薩為眾生故受身，眾生來取，何可不與？

『我以饒益眾生故受是身，眾生不乞，自應與之，何況乞而不與！』

菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，(679a) 應如是學。

### (2) 正明內施

復次，須菩提！菩薩摩訶薩見有乞者，應生是念：『是中誰與、誰受？所施何物？是一切法自性皆不可得，以畢竟空故；空相法，無與、無奪。』<sup>100</sup>

何以故？畢竟空故，內空故，外空、內外空、大空、第一義空、自相空故。

住是諸空布施，是時具足檀波羅蜜。具足檀波羅蜜故，若斷內外法時，作是念：『截我者誰？割我者誰？』

<sup>97</sup> [應] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 678d, n.18)

<sup>98</sup> (1) 《放光般若經》卷 18 〈78 住二空品〉：

菩薩發道意不作是念：「我持布施，當生四姓家。」諸所施已攝取眾生者，皆令至無餘泥洹而般泥洹。(大正 8, 126b2-4)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 469 〈76 眾德相品〉：

諸菩薩摩訶薩要淨自心，福田方淨。見求乞者，不應念言：「如有情有所求乞，我應布施；如有情有所求乞，我不應施。」若作是念，違本所發大菩提心——謂諸菩薩發菩提心：「我為有情當作依怙、洲渚、舍宅、救護之處。」

見來乞者，應起是心：「今此有情貧窮孤露，我當以施而攝受之。彼由此緣，不盜他物，少欲喜足，能轉施他；由是因緣，離斷生命，廣說乃至離雜穢語，亦能調伏貪恚、邪見；身壞命終，乘前福業，生剎帝利大族、或婆羅門大族、或長者大族、或居士大族、或餘隨一富貴家生，豐饒財寶，修諸善業。或因布施攝受因緣，漸依三乘而趣圓寂——謂令趣證聲聞、獨覺及無上乘般涅槃界。」(大正 7, 372a28-b12)

<sup>99</sup> 支節：1.四肢。2.指四肢關節。(《漢語大詞典》(四)，p.1382)

<sup>100</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 469 〈76 眾德相品〉：

復次，善現！若菩薩摩訶薩見乞求者便起是心：「今<sup>\*</sup>於此中誰施？誰受？所施何物？由何而施？為何而施？云何而施？諸法自性皆不可得。所以者何？如是諸法皆畢竟空，非空法中有與有奪、有施有受。」(大正 7, 372c8-12)

※案：《大正藏》原作「令」，今依《高麗藏》作「今」(第 4 冊，152b9)。

## 二、佛舉自所見為證，明菩薩以三事教化眾生

### （一）化三惡道

#### 1、化地獄道；承事諸佛，聞法受持

復次，須菩提！我以佛眼見東方如恒河沙等諸菩薩摩訶薩入大地獄，令火滅湯<sup>101</sup>冷，以三事教化：一者、神通，二者、知他心，三者、說法。<sup>102</sup>是菩薩以神通力，令大地獄火滅湯冷；知他心；以慈、悲、喜、捨，隨意說法。<sup>103</sup>

是眾生於菩薩生清淨心，從地獄得脫，漸以三乘法得盡苦際。

南西北方、四維、上下亦如是。

復次，須菩提！我以佛眼觀十方世界，見如恒河沙等國土中諸菩薩為諸佛給使<sup>104</sup>，供養<sup>105</sup>諸佛，隨意愛樂恭敬；若諸佛所說，盡能受持，乃至阿耨多羅三藐三菩提，終不忘失。<sup>106</sup>

#### 2、化畜生道

復次，須菩提！我以佛眼觀十方如恒河沙等國土中諸菩薩摩訶薩，為畜生故，捨其壽命，割截身體，分散諸方。諸有眾生食是諸菩薩摩訶薩肉者<sup>107</sup>，皆愛敬菩薩；以愛敬故，即得離畜生道，值遇諸佛，聞佛說法，如說修行，漸以三乘——聲聞、辟支佛、佛法於無餘涅槃而般涅槃。<sup>108</sup>

如是，須菩提！諸菩薩摩訶薩所益甚多——教化眾生令發阿耨多羅三藐三菩提心，如說修行，乃至於無餘涅槃而般涅槃。

#### 3、化餓鬼道

復次，須菩提！我以佛眼見十方如恒河沙等國土中諸菩薩摩訶薩除諸餓鬼飢渴苦，是諸餓鬼皆愛敬菩薩；以愛（679b）敬故，得離餓鬼道，值遇諸佛，聞諸佛說法，

<sup>101</sup> 湯：1.沸水，熱水。（《漢語大詞典》（五），p.1459）

<sup>102</sup> 三事教化，即神足、他心、教誡三神變。參見《雜阿含經》卷 8（197 經）（大正 2，50b14-c6）。

<sup>103</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「復次，善現！我以佛眼遍觀十方殑伽沙等諸世界中，有菩薩摩訶薩為欲利樂諸有情類，以故思願，入大地獄，見諸有情受諸劇苦；見已，發起三種示導。云何為三？一者、神變示導，二者、記說示導，三者、教誡示導。是菩薩摩訶薩以神變示導滅除地獄湯火刀等種種苦具，以記說示導記彼有情心之所念而為說法，以教誡示導於彼發起慈悲喜捨而為說法，令彼地獄諸有情類於菩薩所生淨信心；由此因緣，從地獄出，得生天上、或生人中，漸依三乘盡苦邊際，證涅槃界究竟安樂。」（大正 7，372c20-373a2）

<sup>104</sup> 給使：1.服事，供人役使。2.供役使之入。（《漢語大詞典》（九），p.825）

<sup>105</sup> 養=給【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，679d，n.3）

<sup>106</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「復次，善現！我以佛眼遍觀十方殑伽沙等諸世界中，有菩薩摩訶薩承事、供養諸佛世尊；是菩薩摩訶薩承事、供養佛世尊時，深心歡喜、愛樂、恭敬，非不歡喜、愛樂、恭敬；於諸如來應正等覺所說正法，恭敬聽聞、受持、讀、誦，乃至無上正等菩提，終不忘失。」（大正 7，373a2-7）

<sup>107</sup> 〔者〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，679d，n.4）

<sup>108</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「復次，善現！我以佛眼遍觀十方殑伽沙等諸世界中，有菩薩摩訶薩為欲饒益傍生趣中諸有情故自捨身命。是菩薩摩訶薩見諸傍生飢火所逼欲相殘害，起慈愍心自割身分、斷諸支節，散擲十方，恣令食噉。諸傍生類得此菩薩身肉食者，皆於菩薩深起愛敬慚愧之心，由是因緣脫傍生趣，得生天上或生人中，值遇如來、應、正等覺，聞說正法，如實修行，漸依三乘而趣圓寂，謂隨證入無上大乘、獨覺、聲聞般涅槃界。」（大正 7，373a8-18）

如說修行，漸以三乘——聲聞、辟支佛、佛法而般涅槃，乃至無餘涅槃。  
如是，須菩提！菩薩摩訶薩為度眾生故，行大悲心。

## (二) 化天道

### 1、化欲界天

復次，須菩提！我以佛眼見諸菩薩摩訶薩在四天王天上說法，在三十三天、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天上說法；諸天聞菩薩說法，漸以三乘而得滅度。  
須菩提！是諸天眾中有貪著五欲者，是菩薩示現火起，燒其宮殿，而為說法，作是言：『諸天！一切有為法悉皆無常，誰得安者？』

### 2、化諸梵天

復次，須菩提！我以佛眼觀十方世界，見如恒河沙等國土中諸梵天著於邪見，諸菩薩摩訶薩教令遠離邪見，作是言：『汝等云何於空相虛妄諸法中而生邪見？』  
如是，須菩提！菩薩摩訶薩住大悲心，為眾生說法。

## (三) 結

須菩提！是為諸菩薩希有難及法。

## 三、詳論菩薩以四攝利益眾生

### (一) 總標

復次，須菩提！我以佛眼觀十方世界如恒河沙等國土中，諸菩薩摩訶薩以四事攝取眾生。

何等為<sup>109</sup>四？布施、愛語、利益、同事。

### (二) 別釋

#### 1、布施攝

##### (1) 總說

云何菩薩以布施攝取<sup>110</sup>眾生？

須菩提！菩薩以二種施攝取眾生：財施、法施。

##### (2) 別釋

#### A、財施

##### (A) 正明財施

何等財施攝取眾生？

須菩提！菩薩摩訶薩以金、銀、琉璃、頗梨<sup>111</sup>、真珠、珂貝<sup>112</sup>、珊瑚等諸寶物，或以飲食、衣服、臥具、房舍、燈燭、華、香、瓔珞，若男、若女，若牛、羊、象、馬、車乘，若以己身，給施眾生；語眾生言：『汝等若有所須，各來取之；如取己物，莫得疑難！』

<sup>109</sup> [為] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 679d, n.7)

<sup>110</sup> [取] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 679d, n.8)

<sup>111</sup> 頗(𠂔)梨：指狀如水晶的寶石。(《漢語大詞典》(十二)，p.287)

<sup>112</sup> (1) 珂貝=呵珮【石】。(大正 25, 679d, n.9)

(2) 珂(𠂔)：1.白色似玉的美石。一說為螺屬，貝類。(《漢語大詞典》(四)，p.531)

**(B) 明財施已法施**

是菩薩施已，教三歸依：歸依佛、歸依法、歸依僧；或教受五戒，或教一日戒；或教初禪乃至教非有想非無想定，或教慈、悲、喜、捨，或教念佛、念法、念僧、念戒、念捨、念天，或（679c）教不淨觀，或教安那般那觀，或相、或觸；或教四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，<sup>113</sup>空三昧，無相<sup>114</sup>、無作三昧，八背捨、九次第定，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲、三十二相、八十隨形好；或教須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果，或教辟支佛道，或教阿耨多羅三藐三菩提。

**(C) 結**

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力教眾生，財施已，後<sup>115</sup>教令得無上安隱涅槃。

須菩提！是名菩薩摩訶薩希有難及法。

**B、法施**

**(A) 總標**

須菩提！菩薩云何以法施攝取眾生？

須菩提！法施有二種：一者、世間，二者、出世間。

**(B) 別釋**

**a、明世間法施**

**(a) 略明世間法施**

何等為世間法施？

敷演<sup>116</sup>、顯示世間法，所謂不淨觀、安那般那念、四禪、四無量心、四無色定。如是等世間法，及諸餘共凡夫所行法，是名世間法施。

**(b) 廣述——因世間法施，得出世間法施**

**I、明所化事行**

是菩薩如是世間法施已，以種種因緣教化，令遠離世間法；遠離世間法已，以方便力，令得聖無漏法及聖無漏法果。

**II、明所化教乘**

**(I) 聖無漏法、聖無漏法果**

何等是聖無漏法？何等是聖無漏法果？

聖無漏法者，三十七助道法、三解脫門。

聖無漏法果者，須陀洹果乃至阿羅漢果，辟支佛道，阿耨多羅三藐三菩提。<sup>117</sup>

<sup>113</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「或勸修學不淨觀、持息念，或勸修學無常想乃至滅想，或勸修學四念住乃至八聖道支。」（大正 7，373c20-22）

<sup>114</sup> 相+（三昧）【石】。（大正 25，679d，n.12）

<sup>115</sup> 後=復【元】【明】。（大正 25，679d，n.14）

<sup>116</sup> 敷演：1.陳述而加以發揮。（《漢語大詞典》（五），p.505）

<sup>117</sup> （1）《放光般若經》卷 18〈78 住二空品〉：「何等為賢聖道法、賢聖果報？賢聖法者，謂三十七品及三脫門；賢聖果者，從須陀洹至羅漢、辟支佛。」（大正 8，127a21-23）

**(II) 明菩薩乘之道果****i、正明**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩聖無漏法：須陀洹果中智慧乃至阿羅漢果中智慧、辟支佛道中智慧、三十七助道法中智慧、六波羅蜜中智慧乃至大慈大悲中智慧——如是等一切法，若世間若出世間智慧、若有漏若無漏、若有為若無為，是法中一切種智，是名菩薩摩訶薩聖無漏<sup>118</sup>法。<sup>119</sup>

何等為聖無漏法果？斷一切煩惱習，是名聖無漏法果。」

**ii、釋疑**

須菩提白（680a）佛言：「世尊！菩薩摩訶薩得一切種智不？」

佛言：「如是！如是！須菩提！菩薩摩訶薩得一切種智。」<sup>120</sup>

須菩提言<sup>121</sup>：「菩薩與佛有何等異？」

佛言：「有異。菩薩摩訶薩得一切種智，是名為佛。

所以者何？菩薩心與佛心無有異。

菩薩住是一切種智中，於一切法無不照明。<sup>122</sup>

**(c) 結明意趣**

是名菩薩摩訶薩世間法施。

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「善現！云何聖法及聖法果？善現！言聖法者，謂三十七菩提分法及三解脫門等；聖法果者，謂預流果乃至獨覺菩提等。」（大正 7，374a22-25）

(3) 案：《摩訶般若波羅蜜經》中的「聖無漏法果」提到「聲聞四果、辟支佛道及阿耨多羅三藐三菩提」，但《放光般若經》及《大般若波羅蜜多經》（二分本）僅說「聲聞四果及辟支佛道」。

<sup>118</sup> 〔無漏〕—【宋】。（大正 25，679d，n.18）

<sup>119</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩聖法者，謂預流果智、一來果智、不還果智、阿羅漢果智、獨覺菩提智、諸佛無上正等菩提智，四念住乃至八聖道支智，空、無相、無願解脫門智，四靜慮、四無量、四無色定智，八解脫、八勝處、九次第定、十遍處智，布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多智，一切陀羅尼門、三摩地門智，苦、集、滅、道聖諦智，內空乃至無性自性空智，真如乃至不思議界智，極喜地乃至法雲地智，五眼、六神通智，淨觀地乃至如來地智，如來十力乃至十八不共法智，三十二大士相、八十隨好智，無忘失法、恒住捨性智，一切智、道相智、一切相智智，善法、非善法智，有記法、無記法智，有漏法、無漏法智，世間法、出世間法智，有為法、無為法智，是名聖法。」（大正 7，374b4-19）

<sup>120</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：  
具壽善現白言：「世尊！諸菩薩摩訶薩為亦能得一切相智？」

佛告善現：「如是！如是！諸菩薩摩訶薩亦名能得一切相智。」（大正 7，374b20-23）

<sup>121</sup> 〔言菩……何〕三十一字—【聖】。（大正 25，680d，n.1）

<sup>122</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩名為隨得一切相智，諸佛世尊名為已得一切相智。所以者何？非諸菩薩與佛世尊條然有異，謂諸菩薩與佛世尊俱住諸法無差別性，於諸法相求正遍知說名菩薩，若至究竟名佛世尊。然佛世尊於一切法自相、共相照了無闇，清淨、具足。在因位時名為菩薩，若至果位名佛世尊。是謂菩薩與佛世尊雖俱名得一切相智，而有差別。」（大正 7，374b24-c4）

須菩提！菩薩摩訶薩因世間法施，得出世間法施。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩教眾生令得世間法已，以方便力教令得出世間法。

### **b、明出世法施**

#### **(a) 標舉**

須菩提！何等是菩薩出世間法不共凡夫法同？

所謂四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，三解脫門、八背捨、九次第定，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、三十二相、八十隨形好，五百陀羅尼門——是名出世間法。

#### **(b) 別釋**

##### **I、三十七道品**<sup>123</sup>

##### **(I) 四念處**<sup>124</sup>

須菩提！云何為四念處？

菩薩摩訶薩觀內身循<sup>125</sup>身觀、觀外身循身觀、觀內外身循身觀，勤精進，以一心智慧觀身、觀<sup>126</sup>身集因緣、觀身滅、觀身集生滅；行是道，無所依，於世間無所愛<sup>127</sup>。

受、心、法念處，亦如是。<sup>128</sup>

##### **(II) 四正勤**<sup>129</sup>

須菩提！云何為四正勤？

未生惡不善法，為不生故，勤、生欲、精進；

已生惡不善法，為斷故，勤、生欲、精進；

未生善法，為生故，勤、生欲、精進；

已生諸善法，為增長修具足故，勤、生欲、精進——是名四正勤。<sup>130</sup>

##### **(III) 四如意足**<sup>131</sup>

須菩提！云何為四如意足？欲三昧斷行成就初如意足，精進三昧、心三昧、思惟三昧斷行成就如意足。<sup>132</sup>

<sup>123</sup> 參見《大智度論》卷 19〈1 序品〉（大正 25，197b19-205c21）。

<sup>124</sup> 參見《大智度論》卷 19〈1 序品〉（大正 25，198c10-202b22）、卷 31〈1 序品〉（大正 25，285c23-287c6）、卷 48〈19 四念處品〉（大正 25，402c18-406a14）。

<sup>125</sup> 循=修【石】。（大正 25，680d，n.3）

<sup>126</sup> 〔觀〕—【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，680d，n.5）

<sup>127</sup> 所愛=所受【宋】【元】【明】，=愛【聖】。（大正 25，680d，n.6）

<sup>128</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「善現！四念住者，謂菩薩摩訶薩於內身、外身、內外身住循身觀，具足正勤，正知正念，除世貪憂，住身集觀，住身滅觀，由彼於身住循身觀，住身集觀，住身滅觀，無所依止，於諸世間無所執受，是為第一；於受、於心、於法亦爾。是名四念住。」（大正 7，374c23-28）

<sup>129</sup> 參見《大智度論》卷 19〈1 序品〉（大正 25，202b22-c6）。

<sup>130</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「善現！四正斷者，謂菩薩摩訶薩為令未生惡不善法永不生故，為令已生惡不善法永斷滅故，為令未生善法生故，為令已生善法堅住不忘，修滿倍增廣大智作證故，生起樂欲，發勤精進，策心持心，是名四正斷。」（大正 7，374c28-375a4）

<sup>131</sup> 參見《大智度論》卷 2〈1 序品〉（大正 25，68a19-68b3）、卷 5〈1 序品〉（大正 25，97c22-98a7）。

<sup>132</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「善現！四神足者，謂菩薩摩訶薩欲三摩地斷



**(IV) 五根**<sup>133</sup>

云何為五根？信根、精進根、念根、定根、慧根。

**(V) 五力**

云何為五力？信力、精進力、念力、定力、慧力。

**(VI) 七覺分**<sup>134</sup>

云何為七覺分？念覺分、擇法覺分、精進覺分、喜覺分、除息<sup>135</sup>覺分、定覺（680b）分、捨覺分。

**(VII) 八聖道分**<sup>136</sup>

云何為八聖道分？正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正念、正定。

**II、三三昧**<sup>137</sup>

云何為三三昧？空三昧門，無相<sup>138</sup>、無作三昧門。

云何為空三昧？以空行、無我行攝心，是名空三昧。

云何為無相三昧？以寂滅行、離行攝心，是為無相三昧。

云何為無作三昧？無常行、苦行攝心，是為無作三昧。

**III、八背捨**<sup>139</sup>

云何為八背捨？內<sup>140</sup>色相外觀色，是初背捨<sup>141</sup>；內無色相外觀色，是二背捨；淨背捨，是三背捨；過一切色相，滅一切<sup>142</sup>對相，不念一切異相故，觀無邊虛空，入無邊空處；乃至過一切非有想非無想處，入滅受想背捨。是名八背捨。

**IV、九次第定**<sup>143</sup>

云何九次第定？行者離欲、惡不善法<sup>144</sup>，有覺有觀，離生喜樂，入初禪；第二、第三、第四禪；乃至過非有想非無想處，入滅受想定。是名九次第定。

行成就修習神足，勤三摩地斷行成就修習神足，心三摩地斷行成就修習神足，觀三摩地斷行成就修習神足，依止厭，依止離，依止滅，迴向於捨，是名四神足。」（大正 7，375a4-9）

<sup>133</sup> 「五根、五力」，參見《大智度論》卷 19〈1 序品〉（大正 25，198b26-c2、202c20-29、204c29-205a2）、卷 73〈56 轉不轉品〉（大正 25，576c9-577a1）。

<sup>134</sup> 參見《大智度論》卷 19〈1 序品〉（大正 25，205a2-29）。

<sup>135</sup> 〔息〕—【聖】【石】。（大正 25，680d，n.7）

<sup>136</sup> 參見《大智度論》卷 19〈1 序品〉（大正 25，197b20-21、203a23-24）、卷 22〈1 序品〉（大正 25，226b13-19）、卷 62〈40 照明品〉（大正 25，499c17-25）、卷 87〈75 次第學品〉（大正 25，669a8-10）。

<sup>137</sup> 參見《大智度論》卷 20〈1 序品〉（大正 25，206a8-208a1）。

<sup>138</sup> 相+（三昧）【石】。（大正 25，680d，n.8）

<sup>139</sup> 參見《大智度論》卷 21〈1 序品〉（大正 25，215a7-216a27）。

<sup>140</sup> 內+（有）【元】【明】。（大正 25，680d，n.9）

<sup>141</sup> 背捨=解脫【宋】【聖】。（大正 25，680d，n.10）

<sup>142</sup> 一切=有【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，680d，n.11）

<sup>143</sup> 參見《大智度論》卷 21〈1 序品〉（大正 25，216c24-217a1）。

<sup>144</sup> 法+（相）【宋】。（大正 25，680d，n.12）

## V、佛德

### (I) 十力<sup>145</sup>

云何為佛十力？<sup>(1)</sup>是處、不是處，如實知；<sup>(2)</sup>知<sup>146</sup>眾生過去、未來、現在諸業諸受法<sup>147</sup>，知造業處，知因緣，知報；<sup>(3)</sup>諸禪定、解脫、三昧、定垢淨分別相，如實知；<sup>(4)</sup>知他眾生諸根上下相；<sup>(5)</sup>知他眾生種種欲解；<sup>(6)</sup>知一切<sup>148</sup>世間種種無數性；<sup>(7)</sup>知一切到道相；<sup>(8)</sup>知種種宿命，一世乃至無量劫，如實知；<sup>(9)</sup>天眼見眾生，乃至生善惡道；<sup>(10)</sup>漏盡故，無漏心解脫，如實知。是為佛十力。

### (II) 四無所畏<sup>149</sup>

云何為佛<sup>150</sup>四無所畏？

<sup>(1)</sup>佛作誠言：『我是一切正智人。』若有沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾如實言：『是法不知。』乃至不見是微畏相。『以是故，我得安隱、得無所畏，安住聖主處，在大眾中師子吼，能轉梵輪；諸沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾實不能轉。』一無畏也。

<sup>(2)</sup>佛作誠言：『我一切漏盡。』若有<sup>151</sup>沙(680c)門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾如實言：『是漏不盡。』乃至不見是微畏相。『以是故，我得安隱、得無所畏，安住聖主處，在大眾中作師子吼，能轉梵輪；諸沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾實不能轉。』二無畏也。

<sup>(3)</sup>佛作誠言：『我說障法。』若有沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾如實言：『受是法不障道。』乃至不見是微畏相。『以是故，我得安隱、得無所畏，安住聖主處，在大眾中師子吼，能轉梵輪；諸沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾實不能轉。』三無畏也。

<sup>(4)</sup>佛作誠言：『我所說聖道，能出世間；隨是行，能盡苦。』若有沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾如實言：『行是道不能出世間、不能盡苦。』乃至不見是微畏相。『以是故，我得安隱、得無所畏，安住聖主處，在大眾中師子吼，能轉梵輪；諸沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾實不能轉。』四無畏也。

### (III) 四無礙智<sup>152</sup>

<sup>145</sup> 參見《大智度論》卷 24〈1 序品〉(大正 25, 235c22-241b15)、卷 25〈1 序品〉(大正 25, 245c16-26)。

<sup>146</sup> 〔知〕—【宋】【元】【明】。(大正 25, 680d, n.14)

<sup>147</sup> 〔法〕—【聖】【石】。(大正 25, 680d, n.15)

<sup>148</sup> 〔一切〕—【宋】【元】【明】。(大正 25, 680d, n.16)

<sup>149</sup> 參見《大智度論》卷 25〈1 序品〉(大正 25, 241b24-245b9)、卷 48〈19 四念處品〉(大正 25, 407a26-b22)。

<sup>150</sup> 〔佛〕—【宋】【元】【明】。(大正 25, 680d, n.17)

<sup>151</sup> 〔有〕—【宋】【元】【明】。(大正 25, 680d, n.18)

<sup>152</sup> 參見《大智度論》卷 25〈1 序品〉(大正 25, 246a22-247b2)、卷 74〈57 燈炷品〉(大正 25, 581a14-22)。

云何為四無礙智？一者、義無礙智，二者、法無礙智，三者、辭無礙智，四者、樂說無礙智。

(1) 云何為<sup>153</sup>義無礙智？緣義智慧，是為義無礙智。

(2) 云何為<sup>154</sup>法無礙智？緣法智慧，是為法無礙智。

(3) 云何為辭無礙智？緣辭智慧，是為辭無礙智。

(4) 云何為樂說無礙智？緣樂說智慧，是為樂說無礙智。

#### (IV) 十八不共法<sup>155</sup>

云何為十八不共法？

一者、諸佛身無失，二者<sup>156</sup>、口無失，三、念無失，四、無異想<sup>157</sup>，五、無不定心，六、無不知已<sup>158</sup>捨心，七、欲無減<sup>159</sup>，八、精進無減，九、念無減，十、慧無減，十一、解脫無減，十二、解脫知見無減，十三、一切身業隨智慧行，十四、一切口業隨智慧行，十五、一切意業隨智慧行，(681a) 十六、智慧知過去世無礙，十七、智慧知未來世無礙，十八、智慧知現在世無礙。

#### (V) 三十二相<sup>160</sup>

云何三十二相？

一者、足下安平，立平如奩<sup>161</sup>底；<sup>162</sup>二者、足下千輻輳輪，輪相具足；三者、手足指長勝於餘人；四者、手足柔軟勝餘身分；五者、足跟廣具足滿好；六者、手足指合縵網勝於餘人；七者、足趺<sup>163</sup>高平好，與跟相稱；<sup>164</sup>八者、伊泥延鹿躡，躡<sup>165</sup>纖好，如伊泥延鹿王；九者、平住兩手摩膝；十者、

<sup>153</sup> [為] — 【宋】【元】【明】【聖】。(大正 25, 680d, n.19)

<sup>154</sup> [為] — 【宋】【元】【明】。(大正 25, 680d, n.20)

<sup>155</sup> 參見《大智度論》卷 26〈1 序品〉(大正 25, 247b11-256b4)。

<sup>156</sup> [者] — 【石】。(大正 25, 680d, n.21)

<sup>157</sup> 想=相【宋】【元】。(大正 25, 680d, n.22)

<sup>158</sup> [已] — 【宋】【元】【明】【聖】。(大正 25, 680d, n.23)

<sup>159</sup> 減=咸【聖】。(大正 25, 680d, n.24)

<sup>160</sup> 參見《大智度論》卷 4〈1 序品〉(大正 25, 90a22-91b21)、卷 21〈1 序品〉(大正 25, 219c8-220a12)、卷 29〈1 序品〉(大正 25, 273b20-275a5)。

<sup>161</sup> (1) 奩(ㄉㄨㄛˋ)：1.古代盛梳妝用品的器具。《後漢書·皇后紀·光烈陰皇后》：“視太后鏡奩中物，感動悲涕。”李賢注：“奩，鏡匣也。”2.泛指盒匣一類的盛物器具。《漢語大詞典》(二)，p.1558)

(2) 案：「立平如奩底」，像鏡匣的底一樣平穩的意思。

<sup>162</sup> 《大智度論》卷 4〈1 序品〉：「一者、足下安平立相：足下一切著地，間無所受，不容一針。」(大正 25, 90a27-29)

<sup>163</sup> 趺(ㄉㄨㄛˋ)：1.同“跗”。腳背。2.同“跗”。腳。《漢語大詞典》(十)，p.431)

<sup>164</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「如來足趺脩高充滿，柔軟妙好，與跟相稱，是為第七。」(大正 7, 376b26-27)

<sup>165</sup> (1) 躡躡=腩腩【元】【明】。(大正 25, 681d, n.2)

(2) 躡(ㄉㄨㄛˋ)：同「腩」。脛骨後肉。《漢語大字典》(六)，p.3733)

(3) 腩(ㄉㄨㄛˋ)：脛肉，小腿肚子。《說文·肉部》：“腩，腓腸也。”《漢語大字典》(三)，p.2096)

陰藏相，如馬王、象王；十一者、身縱廣等，如尼俱盧樹<sup>166</sup>；十二者、一孔一毛生，色青、柔軟、右旋；十三者、毛上向，青色柔軟<sup>167</sup>右旋；十四者、金色相，其色微妙勝閻浮檀金；十五者、身光面一丈；十六者、皮薄細滑不受塵垢，不停蚊蚋<sup>168</sup>；十七者、七處滿：兩足下、兩手中、兩肩上、項中皆滿字相分明；十八者、兩腋下滿；十九者、上身如師子；二十者、身廣端直；二十一者、肩圓好；二十二者、四十齒；二十三、齒白齊密而根深；二十四者、四牙最白而大；二十五者、方頰<sup>169</sup>車如師子；二十六者、味中得上味，咽中二處津液流出；二十七者、舌大、軟、薄，能覆面至耳髮際；二十八者、梵音深遠，如迦蘭頻伽聲；二十九者、眼色如金精<sup>170</sup>；<sup>171</sup>三十者、眼睫<sup>172</sup>如牛王；三十一者、眉間白毫相，軟白如兜羅綿<sup>173</sup>；三十二者、頂髻肉<sup>174</sup>成。

是三十二相，佛身成就。

光明遍照三千大千世界<sup>175</sup>，若欲廣照，則<sup>176</sup>遍滿十方無量阿僧祇世界，為眾生故受丈光；若放無量光明，則無日月、時節、歲數。<sup>177</sup>

佛音聲遍滿三千大千世界，若欲大聲，則遍滿十方無量阿僧祇世界；隨眾<sup>178</sup>

<sup>166</sup> 尼俱盧樹 (nyagrodha)：banyan (印度) 榕樹。

<sup>167</sup> 軟+ (而)【宋】【元】【明】。(大正 25, 681d, n.3)

<sup>168</sup> (1) 蚋=虻【石】。(大正 25, 681d, n.5)

(2) 蚋 (口メノ)：同「蚋」，蚊蟲。(《漢語大字典》(四)，p.2853)

<sup>169</sup> 頰 (巾一丫ノ)：1.臉的兩側從眼到下頷部分。(《漢語大詞典》(十二)，p.311)

<sup>170</sup> (1) 參見《大智度論》卷 21〈1 序品〉：「諸青色，如金精山。」(大正 25, 215b25-26)

(2)《佛說觀佛三昧海經》卷 10〈12 觀佛密行品〉：

力士長跪白船師言：「我此明珠有六種色：即以黃繒裹珠置之水中水即金色；復還收珠以白繒裹置之水中水即變白；收取復以綠繒裹置之水中，水色變作綠琉璃色；收取以碧\*繒裹置之水中，水即變作真金精色；收取復以絳繒裹置之水中，水即變作車璩色；收取復以紫繒裹置之水中，水即變成天金剛色。水上復有紫摩尼光。」(大正 15, 696a21-29)

※碧：2.青綠色。3.青白色。(《漢語大詞典》(七)，p.1066)

<sup>171</sup> (1)《大智度論》卷 4〈1 序品〉：「二十九者，真青眼相：如好青蓮華。」(大正 25, 91a13-14)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「如來眼睛紺青鮮白，紅環間飾皎潔分明，是二十九。」(大正 7, 376c21-22)

<sup>172</sup> 睫=眇【宋】，=睫【元】【明】。(大正 25, 681d, n.6)

<sup>173</sup> (1) 兜羅綿：1.棉。亦為草木花絮之總稱。(《漢語大詞典》(二)，p.280)

(2)《一切經音義》卷 11：「兜羅綿 (上都侯反。梵語，細粟綿也。即柳花絮草、花絮等是也)。」(大正 54, 371b11)

<sup>174</sup> 肉+ (骨)【宋】【元】【明】【石】。(大正 25, 681d, n.7)

<sup>175</sup> 世界=國土【石】。(大正 25, 681d, n.8)

<sup>176</sup> [則] - 【宋】【元】【明】【聖】。(大正 25, 681d, n.9)

<sup>177</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「善現！如來、應、正等覺成就如是諸相好故，身光任運能照三千大千世界無不遍滿，若作意時即能普照無量無邊無數世界，然為憐愍諸有情故，攝光常照面各一尋，若縱身光，即日月等所有光明皆悉不現，諸有情類便不能知晝夜、半月、月時、歲數，所作事業有不得成。」(大正 7, 378a4-10)

<sup>178</sup> 眾+ (生)【元】【明】。(大正 25, 681d, n.11)

多少，音聲遍至。<sup>179</sup> (681b)

## 【論】

### 壹、明菩薩希有法

#### (壹) 生身菩薩於一國土中方便化他

##### 一、須菩提問

##### (一) 釋疑：須菩提何故重問「諸法性空，云何分別有善、不善」

問曰：上<sup>180</sup>來已處處說：「諸法性空，云何分別有善、不善？」須菩提何以從後已來，品品<sup>181</sup>中義無異而作種種名問？

答曰：

##### 1、如前已答

是事上已答。<sup>182</sup>

##### 2、眾生著心深難解故重問

復次，眾生從無始生死已來著心深難解故，須菩提復作是重問。

##### 3、所說空義要故數問

復次，是般若波羅蜜欲說是空，義要故，數問。

##### 4、愍未來眾生鈍根不解故重問

復次，佛在世時，眾生利根易悟；佛滅度五百年後，像法中眾生愛著佛法，墮著法中，言：「若諸法皆空、如夢、如幻，何以故有善、不善？」以是故，須菩提憐愍未來眾生鈍根不解故重問。

##### (二) 所問事

「世尊！若諸法皆空，云何分別有善、不善等？」

### 二、佛答

#### (一) 凡夫顛倒心故起三業

此中佛自說因緣：「凡夫顛倒心故，於法皆作顛倒異見，乃至不見一法是實。凡夫於夢中<sup>183</sup>，著夢、得夢、見夢者，亦著夢中所見事。」

是人若不信罪福，起三種不善業；若信罪福，起三種善業。

善、不善、不動——

「善」名欲界中善法，喜樂果報。

「不善」名憂悲<sup>184</sup>苦惱果報。

「不動」名生色、無色界因緣業。

<sup>179</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「佛聲任運能遍三千大千世界，若作意時即能遍滿無量無邊無數世界，然為利樂諸有情故，聲隨眾量不減不增。」(大正 7，378a10-12)

<sup>180</sup> 上來已 = 上已來【宋】【聖】【石】， = 從上已來【元】【明】。(大正 25，681d，n.12)

<sup>181</sup> 〔品〕—【元】【明】。(大正 25，681d，n.13)

<sup>182</sup> 《正觀》(6)，p.212：《大智度論》卷 86 (大正 25，665a23-b4)、卷 87 (大正 25，674b12-18)、卷 40 (大正 25，356a)。

<sup>183</sup> 中 = 法【宋】【元】【明】【聖】。(大正 25，681d，n.14)

<sup>184</sup> 悲 = 愁【宋】【元】【明】【聖】。(大正 25，681d，n.15)

## 〔二〕菩薩住二空中為眾生說法

### 1、二空破執示實相

菩薩知是三種業皆是虛誑不實，住二空中，為眾生說法——畢竟空破諸法，無始空破眾生相。

住中道，為眾生說法，所謂：「五眾、十二入、十八界皆是空，如夢、如幻乃至如化，是法中無夢、亦無見夢者。」

### 2、呵眾生顛倒取相

菩薩語眾生：「汝等於空法顛倒心故生諸著！」如《經》中廣說。

## 〔三〕令離惡生善

### 1、以福捨罪

#### 〔1〕以施破慳貪

是菩薩方便力故，於顛倒中拔出眾生，著破顛倒法中。

譬如：慳貪是顛倒，以布施破慳貪<sup>185</sup>法。

#### 〔2〕以戒破著施

而眾生著是布施故，為說布施果報無常、實空；從布施拔出眾生，令持戒。

#### 〔3〕以定破著戒

持戒及持戒果報中拔出眾生，語眾生言：「天福盡時，無常苦惱！」拔出眾生，令（681c）離欲、行禪定。

### 2、以空捨福，令證聖果

#### 〔1〕正明：依諸道法，捨無常過，令住涅槃

而為說禪定及果報虛誑不實，能令人墮顛倒中。

種種因緣，為說布施、持戒、禪定無常過失，令住涅槃、得涅槃方便——所謂四念處乃至十八不共法，令眾生住是法中。

#### 〔2〕簡別：三福業但少時益，亦復生苦，不應執

若布施、持戒、禪定是定實法，則不應令遠離。

如布施、持戒等破凡夫法，此則因顛倒而生，雖少時益眾生，久則變異，能生苦惱故，亦教令捨離。

#### 〔3〕結成

菩薩方便力故，先教眾生捨罪，稱讚持戒、布施福德；次復<sup>186</sup>為說持戒、布施亦未免無常苦惱，然後為說諸法空，但稱讚實法，所謂「無餘涅槃」。

## 三、稱歎述成

是時，須菩提歡喜：「甚希有！菩薩能如是知是諸法實相，所謂畢竟空，而為眾生說法，令至無餘涅槃。」

<sup>185</sup> 〔貪〕－【宋】【元】【明】。（大正 25，681d，n.16）

<sup>186</sup> 次復＝復次【宋】【元】【明】。（大正 25，681d，n.17）

佛言：「是一種希有。問<sup>187</sup>欲更知菩薩希有法，一切聲聞、辟支佛不能報是菩薩，何況餘人！」

### **（貳）法身菩薩於無量世界中度眾無邊**

#### **一、正明法身菩薩利益眾生**

##### **（一）菩薩以希有法攝取眾生**

須菩提問：「何等是更有希有法？」

佛答，如《經》中說。

##### **（二）別釋**

###### **1、辨難：何故更說施、戒、定**

問曰：經中教令布施、持戒、禪定，今復更說，有何等異？

答曰：先說生身菩薩，今說變化身。

先說一國土，今說無量世界。

如是等差別。

###### **2、別明以布施攝取眾生**

###### **（1）平等外施——以何力故能令佛與畜生等**

問曰：若菩薩知佛是福田、眾生非福田——是非菩薩法，菩薩以何力故能令佛與畜生等？

答曰：

###### **A、般若力故修畢竟空心，於一切法無分別**

菩薩以般若波羅蜜力故，一切法中修畢竟空心，是故於一切法無分別。

如畜生，五眾、十二入、十八界和合生，名為畜生；佛亦如是，從諸善法和合，假名為佛。

若人憐愍眾生，得無量福德；於佛著心，起諸惡因緣，得無量罪。

是故知一切法畢竟空故，不輕畜生，不著心貴佛。

###### **B、知法無相，不取相分別**

復次，諸法實相，是一切法無相，是無相中不分別是佛、是（682a）畜生；若分別即是取相，是故等觀。

###### **C、入畢竟空門，則得平等觀無分別**

復次，菩薩有二法門：一者、畢竟空法門，二者、分別好惡法門。

入空法門<sup>188</sup>，則得等觀；入分別法門，諸阿羅漢、辟支佛尚不及佛，何況畜生！

為其輕眾生不憐愍布施故，教不分別。

###### **（2）平等內施——身受割截而不生異心**

問曰：菩薩身非木石，云何眾生來割截而不生異心？

答曰：

<sup>187</sup> 問=門【聖】。（大正 25，681d，n.18）

<sup>188</sup> 〔門〕—【宋】【元】【明】。（大正 25，682d，n.1）

**A、久修忍度故**

有人言：菩薩久修羸提波羅蜜故，能不愁惱；如羸提仙人被截手足，血皆為乳。<sup>189</sup>

**B、歷無量世深修大慈悲心故**

有人言：菩薩無量世來深修大慈悲心故，雖有割截，亦不愁憂；譬如草木無有瞋心。

**C、深修般若，得般若果報空心故**

有人言：菩薩深修般若波羅蜜，轉身得般若波羅蜜果報空心故，了了知空，割截身時心亦不動；如外物不動，內亦如是。得般若果報故，於諸法中無所分別。

**D、菩薩是法性生身，住無漏聖心而慈念眾生故**

有人言：是菩薩非生死身，是出三界法性生身，住無漏聖心果報中故，身如木石，而能慈念割截者；是菩薩能生如是心故，割截劫奪內外法時，其心不動。

**(三) 結成**

是為菩薩希有法。

**二、佛舉自所見為證，明菩薩以三事教化眾生**

**(一) 化三惡道**

**1、略說**

復次，「希有法」者，如《經》中說：「我以佛眼見十方如恒河沙等世界中菩薩，入地獄中，令火滅湯冷，以三<sup>190</sup>事教化眾生。」如《經》中說。

**2、釋疑**

**(1) 若菩薩以三事化三惡道，云何仍有三惡道**

問曰：若爾者，不應有三惡道！

答曰：

**A、菩薩雖無量，三惡道眾生倍多無量**

三惡道眾生無邊無量；菩薩雖無邊無量，眾生倍<sup>191</sup>多無量。

**B、依可度因緣而得度，罪重者不見菩薩故不得度**

菩薩隨眾生可度因緣，若於三惡道中有餘功德者，菩薩則度；重罪者則不見菩薩。

**C、及者得脫，不及者不蒙**

菩薩一相見<sup>192</sup>無分別心故，不一一求覓眾生；譬如大赦<sup>193</sup>，及<sup>194</sup>者得脫，不及者

<sup>189</sup> (1) 參見 Lamotte (1944, p.264, n.1)：《大智度論》卷 14 (大正 25, 166c)；《六度集經》(44 經) (大正 3, 25a15-c7)；《僧伽羅刹所集經》(大正 4, 119a)；《大莊嚴論經》(63 經) (大正 4, 320a)，(65 經) (大正 4, 325c)；《賢愚經》(12 經) (大正 4, 359c-360b)，《金剛般若波羅蜜經》(大正 8, 750b)；《大般涅槃經》卷 31 (大正 12, 551a-b)；《大方等大集經》卷 50 (大正 13, 330b)；《阿育王傳》卷 5 (大正 50, 119b)；《大唐西域記》卷 3 (大正 51, 882b)；《經律異相》卷 8 (大正 53, 40b-c)。

(2) 本生：羸提比丘。(印順法師，《大智度論筆記》[H013] p.402)

<sup>190</sup> (是) + 三【石】。(大正 25, 682d, n.2)

<sup>191</sup> 倍 = 位【聖】。(大正 25, 682d, n.3)

<sup>192</sup> [見] - 【宋】【元】【明】。(大正 25, 682d, n.4)



則不蒙。

### **(2) 眾生割截、食用菩薩肉應有罪，云何得度**

問曰：若眾生割截菩薩、或食其肉，應當有罪，云何得度？

答曰：

#### **A、菩薩本願故**

此菩薩本願：「若 (682b) 有眾生噉我肉者，當令得度。」

#### **B、非以噉肉故得度，以起慈心故，得免畜生，值佛得度**

如經中說：「眾生食菩薩肉者，則生慈心。」

譬如有色、聲、香、觸，人聞見則喜，復有聞見則瞋；味亦如是，有瞋者、有起慈心者。如《毘摩羅鞞經》說<sup>195</sup>：「服食香飯，七日得道者，有不得者。」<sup>196</sup>

非以噉肉故得度，以起發慈<sup>197</sup>心故，得免畜生，生善處，值佛得度。

#### **C、以內外俱施，意乃滿足**

有菩薩於無量阿僧祇劫深行慈心，外物給施眾生，意猶不滿，并自以身布施，爾乃足滿。

如《法華經》中，藥王菩薩外物珍寶供養佛，意猶不滿；以身為燈供養於佛，爾乃足滿。<sup>198</sup>

#### **D、為令眾生驚感故以身布施**

復次，人得外物，雖多，不以為恩。所以者何？非所愛重故。得其身時，乃能驚感，是故以身布施。

### **(二) 化天道**

菩薩又為天上諸天說法，如《經》中廣說。

## **三、詳論菩薩以四攝利益眾生**

### **(一) 總標**

人以四事攝之：布施、愛語、利益、同事。

### **(二) 詳辨「布施攝」**

#### **1、略述財法二施**

布施有二事，如《經》中廣說。

#### **2、釋疑**

##### **(1) 何以略說三惡道及天道，而廣說人道法**

問曰：何以略說餘四道，而廣說人道中法？

<sup>193</sup> 大赦：對全國已判罪犯普遍赦免或減刑。(《漢語大詞典》(二) p.1368)

<sup>194</sup> 及：1.追上，趕上。2.至，到達。10.來得及。(《漢語大詞典》(一) p.635)

<sup>195</sup> [說] — 【宋】【元】【明】。(大正 25, 682d, n.5)

<sup>196</sup> 參見《維摩詰所說經》卷下〈11 菩薩行品〉(大正 14, 553b29-553c13)。

<sup>197</sup> [慈] — 【聖】。(大正 25, 682d, n.6)

<sup>198</sup> (1) 參見《妙法蓮華經》卷 6〈23 藥王菩薩本事品〉(大正 9, 53a5-54a12)。

(2) 《法華經》：藥王燒身。(印順法師，《大智度論筆記》[H015] p.406)

答曰：

**A、人以肉眼不見罪福因緣果報，又多著外道邪師故**

三惡道中苦多故，眾生少疑，若見菩薩大神通希有事，則直信愛著得度。諸天有天眼故，自見罪福因緣<sup>199</sup>；菩薩少現神足則解。人以肉眼不見罪福因緣果報，又多著外道邪師及邪見經書。

**B、人中多有三毒、邪見故**

諸煩惱有二分：一者、屬見，二者、屬愛。若但有一事，則不能成大罪。三毒人得邪見力，能盡作重惡；邪見人得貪欲、瞋恚，能大作罪事。如須陀洹雖有三毒，無邪見故，不作墮三惡道重罪。是故人中多有三毒、邪見。

**C、人難度故多說**

又眼不見罪福因緣故難度，難度故多說。

**(2) 云何四攝事中廣說布施而略說餘三**

問曰：若爾者，於四事中何以多說布施，餘三略說？

答曰：布施中攝三事故，以財施、法施（682c）教化眾生，則無所不攝。復次，四事中初廣開布施，則知餘三亦如是。

**(3) 何以略說財施而廣說法施**

問曰：若爾者，何以略說財施而廣說法施？

答曰：

**A、財施少，法施廣故**

財施少，法施廣故。所以者何？

財施，有量果報；法施，無量果報。

財施，欲界繫果報；法施，亦三界繫果報，亦是出三界果報。

財施，能與三界富樂；法施，能與涅槃常樂。

**B、財施從法施生故**

又財施從法施生，聞法則能施故。

**C、財施唯富樂果報；法施果報種種，乃至佛道涅槃**

復次，財施果報，但富樂，無種種；法施亦有富樂，亦有餘事，乃至佛道涅槃果報。

**D、結**

以是等因緣故，廣說法施。

二施義，如《經》中佛自廣說。

**(4) 須菩提何故問「菩薩得一切種智不」**

**A、須菩提問**

問曰：經中，須菩提何以故言「菩薩得一切種智不」？

<sup>199</sup> 緣+（果報）【宋】【元】【明】。（大正 25，682d，n.8）

答曰：須菩提意：若菩薩時得一切種智，則不名菩薩，云何未得佛而能得一切種智？

得一切種智故名為佛；若先作佛，何用一切種智為？

### **B、佛答**

佛答：今得一切種智，名為菩薩；已得一切種智，名為佛。

菩薩時具足佛因緣，生心欲得一切種智；得已，名為佛。

真實之言：菩薩不得，佛亦不得。所以者何？菩薩未得；佛得已竟，更不復得。

世俗法故，說「菩薩今得，佛得已竟」；第一義中，則無一切法，何況佛及菩薩！

又《經》中言：「佛心不異菩薩，菩薩不異佛心。」次第相續不斷故，有<sup>200</sup>二心如無異、無分別故。

### **(5) 明出世法施**

#### **A、九次第定、相好皆世間共有，何故名為「出世間不共法」**

問曰：九次第定、三十二相、八十隨形好，此是世間共有法，何以故名為「出世間不共法？」

答曰：

#### **(A) 明九次第定**

四禪、四無色定、滅受想，名「九次第」。

滅受定，但聖人能得。

四禪、四無色定——從初禪起更不雜餘心而入二禪；從二禪乃至滅受定，念念中受，不雜餘心，名為「次第」。

#### **(B) 明三十二相**

凡夫是罪人（683a）鈍根，云何能得三十二相？

如轉輪聖王、提婆達、難陀所得相，名字雖同，而威德、具足、淨潔、得處則不同於佛。如先分別轉輪聖王、佛相不同中說。<sup>201</sup>

又是相，聖無漏法果報，故<sup>202</sup>自在隨意，無量無邊；

轉輪聖王等相，是福德業因緣，不能自在，有量有限。

復次，提婆達、難陀有三十相，無三十二相；轉輪聖王，雖有三十二相，無威德、不具足、不得處，與愛等煩惱俱。

#### **(C) 明八十隨形好**

八十隨形好具足，唯佛菩薩有之；餘人正可有少許，或指纖長，或失腹，有如是等無威德之好，不足言。

#### **(D) 結**

是故說言「出世間不共凡夫法」，無咎。

<sup>200</sup> 有=又【宋】【元】【明】。（大正 25，682d，n.12）

<sup>201</sup> 《正觀》（6），p.212：《大智度論》卷 4（大正 25，91a20-b5）。又參見《大智度論》卷 2（大正 25，70b19-29）、卷 25（大正 25，244c-245a）。

<sup>202</sup> 故=果【宋】【元】【明】。（大正 25，683d，n.1）

**B、云何經將竟而多說相好**

問曰：從初來處處說諸法五眾乃至一切種智，不說是三十二相、八十隨形好；今經欲竟，何以品品中說？

答曰：佛有二種身：法身、生身。於二身中，法身為<sup>203</sup>大；法身大<sup>204</sup>，所益多故，上來廣說。今經欲訖故，生身義應當說，是故今說。

復次，是生身相好莊嚴是**聖無漏法果報**，今次第說；上雜諸波羅蜜說。

**C、四念處等三乘共法如先說**

四念處等諸法義，如先說。<sup>205</sup>

**D、更釋十力等佛德**

**(A) 總標**

十力等是佛法甚深義，今當更略說。

**(B) 別辨**

**a、十力——何以但說十力**

問曰：「佛十力」者，若總相說則一力，所謂「一切種智力」；若別相說則<sup>206</sup>千萬億種力，隨法為名，今何以但說十力？

答曰：

**(a) 佛具無量智力，但眾生不能得不能行故不說**

佛實有無量智力，但以眾生不能得、不能行故不說。

**(b) 以此十力足以成辦度眾生事**

是十力，可度眾生事辦。所以者何？

**I、依「處非處智力」明**

佛用是**處非**<sup>207</sup>**處力**，定知一切法中因果，所謂行惡業，墮惡道，有是處；行惡業，生天上，無是處。善亦如是。

不離五蓋、(683b)不修七覺得道者，無有是處；離五蓋、修七覺得道者<sup>208</sup>，有是處。

餘九力<sup>209</sup>盡入此力中。

佛以此力籌量十方六道中眾生可度者、不可度者——可度者，以種種因緣、神通變化而度脫之；不可度者，於此人中修捨心。

譬如良醫，觀其病相，審定知其可活則治之，不可活者則捨之。

<sup>203</sup> [為] — 【聖】。(大正 25, 683d, n.3)

<sup>204</sup> (1) [法身大] — 【聖】。(大正 25, 683d, n.4)

(2) [大] — 【石】。(大正 25, 683d, n.5)

<sup>205</sup> 「四念處」等三十七道品，參見《大智度論》卷 19 〈1 序品〉(大正 25, 198c10-202b22)。

<sup>206</sup> [則] — 【宋】【元】【明】。(大正 25, 683d, n.6)

<sup>207</sup> [非處] — 【聖】。(大正 25, 683d, n.7)

<sup>208</sup> [者] — 【宋】【元】【明】。(大正 25, 683d, n.8)

<sup>209</sup> [力] — 【宋】【元】【明】。(大正 25, 683d, n.9)

**II、依「知業報智力」明，III、依「禪定解脫三昧智力」明**

「度眾生方便」者，所謂二力：業力、定力。

求其業因緣、生處。

人以業因緣故受身、縛著世間，禪定因緣故得解脫。

行者必應求苦從何而<sup>210</sup>生、由何而滅。

是故用二力。

業力有二分：一者、淨業，能斷惡業；二者、垢業。

「淨業」名禪定、解脫、諸三昧；「不淨業」者，能於三界中受身。

**IV、依「知眾生上下根智力」明**

人有二種：鈍根，為受身故作業；利根，為滅身故作業。

問曰：若爾者，何以不皆令作淨業？

答曰：以眾生根有利鈍故。

**V、依「知眾生種種欲智力」明，VI、依「知眾生種種性智力」明****(I) 出體****i、依「知眾生種種欲智力」明**

問曰：眾生何因緣故有利鈍？

答曰：以有種種欲力故。

惡欲眾生常入惡故鈍。「欲」名嗜好，嗜好罪事、生惡業故鈍。

善欲者樂道、修助道法故利。

**ii、依「知眾生種種性智力」明**

問曰：眾生何以不皆作<sup>211</sup>善欲<sup>212</sup>？

答曰：是故佛說世間種種性，惡性、善性——惡性者惡欲，惡欲故根鈍。

如火熱性、水濕性，不應責其所以。

**(II) 辨異**

問曰：惡欲即是惡性，有何差別而作二力？

答曰：

**i、性：先、內、重、難除、深、當受報，欲：後、外、輕、易捨、淺、不必受報**

<sup>(1)</sup> 性，先有；欲，得因緣而生。譬如先有瘡<sup>213</sup>，得觸因緣則血出。

<sup>(2)</sup> 性，在內；欲，在外。

<sup>(3)</sup> 性，重；欲，輕。

<sup>(4)</sup> 性，難除；欲，易捨。

<sup>(5)</sup> 性，深；欲，淺。

<sup>(6)</sup> 用性作業，必當受報；用欲作業，不必受報。

<sup>210</sup> 〔而〕—【宋】【元】【明】。(大正 25, 683d, n.10)

<sup>211</sup> 作=行【石】。(大正 25, 683d, n.11)

<sup>212</sup> 欲=故【宋】【元】【明】。(大正 25, 683d, n.12)

<sup>213</sup> 瘡=創【聖】【石】。(大正 25, 683d, n.14)

有如是等差別。

**ii、欲習長成性，性亦能生欲**

復有人言：欲常習增長，遂成為性；性亦能生欲。

是人若今世、若後世常習是欲，則成為性；住是性中，作（683c）惡、作善；若住善性則可度，若住惡性則不可度。

**VII、依「一切至處道智力」明**

**（I）出體**

佛既知眾生二種性已，知其果報善道、惡道種種差別——惡性者墮三惡道，善性者有四種道：人、天、阿修羅、涅槃道。

**（II）辨異：「一切到處道力」與「天眼」之別**

問曰：「一切到處道力」與「天眼力」有何差別？

答曰：天眼但見生死時；此中未死時知，見因知果。天眼，見現前罪福果報。

**（III）結成**

是名「一切到處道力。」

**VIII、IX、X、依「宿命智力，生死智力，漏盡智力」明**

問曰：聲聞、辟支佛亦得涅槃、亦能化眾生，何以無是力？

答曰：是故說後三力。三世中眾生事盡能通達遍知——

以**宿命力**，一切眾生過去事本末悉知。

以**天眼生死智力**故，一切眾生未來世中無量事盡能遍知。

作是知己，知現世中眾生可度者為說**漏盡法**。

以是故，但佛有此力，二乘所無。

如有一人即日應得阿羅漢，舍利弗日中時語言：「汝無得道因緣。」捨而不度。晡時，佛以宿命神通見過去八萬劫前得道因緣，今應成就，晡時說法，即得阿羅漢道。<sup>214</sup>

**（c）十力籌量眾生得度因緣而說法**

復次，佛以初力知眾生可度、不可度相；

以第二力知眾生為三障所覆、無覆者；

以第三力知眾生禪定、解脫淨不淨者；

以第四力知眾生根有利、有鈍，能通法性、不通者；

以第五力知眾生利<sup>215</sup>鈍根因緣——善、惡欲；

以第六力知二欲因緣——種種性；

以第七力知眾生利鈍根善惡果報處七種道<sup>216</sup>；

<sup>214</sup> 尚可得道，舍利弗不知而不度。（印順法師，《大智度論筆記》〔H027〕p.421）

<sup>215</sup> 利鈍根＝根利鈍【宋】【元】【明】。（大正 25，683d，n.18）

<sup>216</sup> 七種道，即上所言「三惡道并人、天、阿修羅、涅槃道」。

以第八力知眾生宿世善惡業障、不障；  
 以第九力知眾生今世未可度、未來世生處可度；  
 以第十力知是人以空解脫門入涅槃，無相、無作門入涅槃；知是人於見諦道、思惟道中念念中斷若干結使。  
 以是十（684a）力籌量眾生所應度緣而為說法。是故說法，初無空言。

**b、三十二相：佛身相應無量，云何唯有三十二相**

問曰：佛智慧無量，身相亦應無量！又佛身勝諸天王，何以正與轉輪聖王同有三十二相？

答曰：

**(a) 三十二相適中，如先說**

三十二相不多不少，義如先說。<sup>217</sup>

**(b) 相不定，隨眾生所好而現**

**I、總說**

復次，有人言：佛、菩薩相不定，如此中說；隨眾生所好，可以引導其心者為現<sup>218</sup>。

**II、別論**

**(I) 三十二相之「金色相」(No.14)**

又<sup>219</sup>眾生不貴金而貴餘色——琉璃、頗梨、金剛等，如是世界人，佛則不現金色，觀其所好，則為現色。

**(II) 三十二相之「手足指長勝於餘人」(No.3)、「手足縵網相」(No.6)**

又眾生不貴纖長指及網縵——  
 以長指利爪<sup>220</sup>為羅剎相。

以網縵為水鳥相，造事不便，如著手衣，何用是為？如罽賓國彌帝[肆-聿+(入/米)]力<sup>221</sup>利菩薩手網縵，其父惡以為怪，以刀割之，言：「我子何緣如鳥？」

**(III) 三十二相之「肩圓好相」(No.21)**

有人不好肩圓大，以為似腫<sup>222</sup>；

**(IV) 八十隨好之「腹不現」(No.58)**

有以腹不現，無腹如餓相；

參見《大智度論》卷 88〈78 四攝品〉：「佛既知眾生二種性已，知其果報，善道、惡道種種差別。惡性者墮三惡道；善性者有四種道：人、天、阿修羅、涅槃道。」(大正 25, 683c2-4)

<sup>217</sup> 《正觀》(6), p.212:《大智度論》卷 29 (大正 25, 274b26-c4)。

<sup>218</sup> 現+(相)【宋】【元】【明】。(大正 25, 684d, n.2)

<sup>219</sup> 又=入【明】。(大正 25, 684d, n.3)

<sup>220</sup> 爪=抓【宋】【宮】，=瓜【明】，=拞【石】。(大正 25, 684d, n.4)

<sup>221</sup> 案：「彌帝[肆-聿+(入/米)]力利」，或作「彌帝隸尸利」。參見印順法師，《大智度論》(標點本)，p.3320 校勘：原「力」乃「尸」字之誤。

<sup>222</sup> 腫=腫【明】。(大正 25, 684d, n.5)

**(V) 三十二相之「眼色如金精」(No.29)**

亦有人以青眼為不好，但好白黑分明。

**III、結義**

是故佛隨眾生所好而為現相好<sup>223</sup>。如是等，無有常定。

**(c) 述餘義**

有人言：此三十二相實定，以神通力變化身，隨眾生所好而為現相。

有人言：佛有時神通變化，有時隨世界處生，當生處不得言神通變化。

又於三千大千世界中隨可度眾生處生，則為現相。如《密<sup>224</sup>迹經》中說：「或現金色、或現銀色、或日月星宿色，或長、或短，隨可引導眾生則為現相。」<sup>225</sup>

隨此間閻浮提中天竺國人所好，則為現三十二相。

天竺國人于今故治肩膊<sup>226</sup>令厚大<sup>227</sup>、頭上皆以有髻<sup>228</sup>為好。

如人相中說五處長為好。眼、鼻、舌、臂、指、髀<sup>229</sup>、手、足相，若輪、若蓮華、若貝、若日月，是故佛<sup>(1)</sup>手<sup>(2)</sup>足有千輻輪<sup>230</sup>、<sup>(3)</sup>纖長指<sup>231</sup>、<sup>(4)</sup>鼻高好<sup>232</sup>、<sup>(5)</sup>舌廣長而薄<sup>233</sup>。如是等皆勝於(684b)先所貴者故，起恭敬心。

有國土佛為現千萬相，或無量阿僧祇相，或五、六、三、四相<sup>234</sup>。

隨天竺所好故，現三十二相、八十種隨形好<sup>235</sup>。

<sup>223</sup> [好]－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 684d, n.7)

<sup>224</sup> 密=蜜【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 684d, n.9)

<sup>225</sup> (1) 參見《大寶積經》卷 10〈3 密迹金剛力士會〉(大正 11, 53b24-c5)。

(2) 密迹經：現金色等光。(印順法師，《大智度論筆記》〔H016〕p.407)

<sup>226</sup> (1) [骨\*專]=膊【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 684d, n.10)

(2) 案：《大正藏》原作「[骨\*專]」，今改作「膊」。

<sup>227</sup> 三十二相之「肩圓好」(No.21)。

<sup>228</sup> (1) 三十二相之「頂髻肉成」(No.32)。

(2) 髻(ㄐㄞˋ)：1.在頭頂或腦後盤成各種形狀的髮髻。(《漢語大詞典》(十二)，p.739)

<sup>229</sup> 髀(ㄅㄞˋ)：1.大腿骨。2.指股部，大腿。(《漢語大詞典》(十二)，p.408)

<sup>230</sup> (1) 三十二相之「足下二輪相」(No.2)。

(2) 《大智度論》卷 4〈1 序品〉：「二者、足下二輪相：千輻輞轂，三事具足，自然成就，不待人工，諸天工師毘首羯磨，不能化作如是妙相。」(大正 25, 90a29-b2)

<sup>231</sup> 三十二相之「手足指長勝於餘人」(No.3)，八十隨好之「指長纖圓」(No.14)。

<sup>232</sup> 八十隨好之「鼻直高好」(No.2)。

<sup>233</sup> 三十二相之「舌大、軟、薄，能覆面至耳髮際」(No.27)。

<sup>234</sup> [相]－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 684d, n.13)

<sup>235</sup> 好+ (釋第七六品訖第七十七品上)【聖】。(大正 25, 684d, n.14)



慧日佛學班第 13 期／福嚴推廣教育班第 24 期

## 《大智度論》卷 89

〈釋四攝品<sup>1</sup>第七十八之餘<sup>2</sup>〉

(大正 25, 684b8-687c17)

釋厚觀 (2012.12.01)

## 【經】

## (VI) 八十隨形好

云何為<sup>3</sup>八十隨形好？一者、無見頂；<sup>4</sup>二者、鼻直高好，孔不現；<sup>5</sup>三者、眉如初生月，紺<sup>6</sup>琉璃色；<sup>7</sup>四者、耳輪埵<sup>8</sup>成；<sup>9</sup>五者、身堅實<sup>10</sup>，如那羅延<sup>11</sup>；<sup>12</sup><sup>1</sup> 〔四攝品〕－【聖】。(大正 25, 684d, n.20)<sup>2</sup> 七十八之餘＝七十八下訖第七十九品【宋】【元】，＝七十八之下【明】，＝七十八品下訖第七十九品【宮】，＝七十七品下訖第七十八品【聖】。(大正 25, 684d, n.21)<sup>3</sup> 〔為〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 684d, n.24)<sup>4</sup> (1)《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來頂相無能見者，是六十六。」(大正 7, 377c16)

(2)《一切經音義》卷 4：

烏瑟膩沙(梵語也，如來頂相之號也。《觀佛三昧海經》云「如來頂上肉髻團圓當中涌起，高顯端嚴猶如天蓋」；又一譯云「無見頂相」，各有深義也)。(大正 54, 329c10-11)

(3) 烏瑟膩沙(usnīṣa)：頂髻。最勝頂相。

(4)《翻譯名義集》卷 5：「嘔瑟尼沙，此云髻。《無上依經》云：髻尼沙頂骨涌起，自然成髻，故名肉髻。烏瑟膩沙，此云佛頂。」(大正 54, 1138a25-27)

(5) 肉髻：梵語嘔瑟尼沙的意譯。釋迦牟尼 頭頂有肉團隆起如髻，故稱。為佛三十二相中的頂髻相。(《漢語大詞典》(八)，p.1065)

<sup>5</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來鼻高脩而且直，其孔不現，是三十三。」(大正 7, 377b12-13)<sup>6</sup> 紺(《𠄎》)：天青色，深青透紅之色。(《漢語大詞典》(九)，p.776)<sup>7</sup> (1)《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來雙眉高顯光潤，形如初月，是四十一。」(大正 7, 377b19-20)(2)《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來雙眉綺靡順次紺琉璃<sup>\*</sup>色，是第四十。」(大正 7, 377b18-19)

※案：《大正藏》原作「瑠」，今依《高麗藏》作「璃」(第 4 冊，159c8)。

<sup>8</sup> 埵＝睡【元】【明】，＝埵【宮】【聖】。(大正 25, 684d, n.25)<sup>9</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來耳厚廣大脩長，輪埵成就，是四十二。」(大正 7, 377b20-21)<sup>10</sup> 堅實：3.結實，健壯。(《漢語大詞典》(二)，p.1118)<sup>11</sup> (1)《一切經音義》卷 26：「那羅延(此云力士，或云天中或云人中力士，或云金剛力士也，或云堅固力士)。」(大正 54, 472b8)

(2)《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 30：

如契經說：「菩薩身具那羅延力。」此力其量云何？

有作是說：「十凡牛力等一毫牛力，十毫牛力等一青牛力，十青牛力等一凡象力，十凡象力等一香象力，十香象力等一大諾健那力，十大諾健那力等一鉢羅塞建提力，十鉢羅

六者、骨際<sup>13</sup>如鈎鎖<sup>14</sup>；<sup>15</sup>七者、身一時迴如象王；<sup>16</sup>八者、行時足去地四寸，而印文現；<sup>17</sup>

九者、爪<sup>18</sup>如赤銅色，薄而潤澤；<sup>19</sup>十者、膝骨堅著圓好；<sup>20</sup>

十一者、身淨潔；十二者、身柔軟；十三者、身不曲；十四者、指長纖圓；十五者、指文<sup>21</sup>莊嚴；<sup>22</sup>十六者、脈深；<sup>23</sup>十七者、踝不現；<sup>24</sup>十八者、身潤澤；<sup>25</sup>

十九者、身自持<sup>26</sup>，不透迤<sup>27</sup>；<sup>28</sup>二十者、身滿足；<sup>29</sup>

---

塞建提力等半那羅延力，二半那羅延力等一那羅延力，菩薩身力與此力等。」（大正 27，155a8-15）

（3）《阿毘達磨俱舍論》卷 27〈7 分別智品〉：「那羅延力其量云何？十十倍增象等七力。謂（<sup>1</sup>）凡象、（<sup>2</sup>）香象、（<sup>3</sup>）摩訶諾健那<sup>11</sup>、（<sup>4</sup>）鉢羅塞建提、（<sup>5</sup>）伐浪伽、（<sup>6</sup>）遮怒羅<sup>11</sup>、（<sup>7</sup>）那羅延，後後力增前前十倍。

有說：前六，十十倍增敵那羅延半身之力，此力一倍成那羅延。

於所說中唯多應理。」（大正 29，140c8-13）

<sup>12</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身分堅固充實逾那羅延，是五十二。」（大正 7，377c1-2）

<sup>13</sup> 際：1.縫隙，合縫之處。6.會合，交會。12.交界，連接。（《漢語大詞典》（十一），p.1097）

<sup>14</sup> 鈎鎖：1.彎曲的鎖鏈。（《漢語大詞典》（十一），p.1246）

<sup>15</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來骨節交結無隙猶若龍盤，是第十三。」（大正 27，377a20）

<sup>16</sup> 《大智度論》卷 34〈1 序品〉：「如象王視者，若欲迴身觀時，舉身俱轉。大人相者，身心專一，是故若有所觀，身心俱迴。」（大正 25，310a11-13）

<sup>17</sup> 《大智度論》卷 34〈1 序品〉：「足離地四指者，佛若常飛，眾生疑怪，謂佛非是人類，則不歸附；若足到地，則眾生以為與常人不異，不生敬心。是故，雖為行地，四指不到，而輪跡現。」（大正 25，310a20-23）

<sup>18</sup> 爪（ㄓㄨㄚˋ ㄩˇ）：3.人的指甲。亦指手指或手。（《漢語大詞典》（六），p.1101）

<sup>19</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來指爪狹長薄潤，光潔鮮淨如華赤<sup>\*</sup>銅，是為第一。」（大正 7，377a7-8）

※案：《大正藏》原作「亦」，今依《高麗藏》作「赤」（第 4 冊，159a5）。

<sup>20</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來膝輪妙善安布堅固圓滿，是第十四。」（大正 7，377a20-21）

<sup>21</sup> 文：2.紋理，花紋。《左傳·隱公元年》：“仲子生而有文在其手。”（《漢語大詞典》（六），p.1512）

<sup>22</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來手足指約分明，莊嚴妙好如赤銅色，是六十七。」（大正 7，377c16-17）

<sup>23</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來筋脈盤結堅固，深隱不現，是為第五。」（大正 7，377a12-13）

<sup>24</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來兩踝俱隱不現，是為第六。」（大正 7，377a13）

<sup>25</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身支潤滑柔軟，光悅鮮淨塵垢不著，是第十六。」（大正 7，377a23-24）

<sup>26</sup> 持=身【聖】。（大正 25，684d，n.27）

<sup>27</sup> （1）透迤=委陀【石】。（大正 25，684d，n.28）

（2）透迤（ㄊㄨㄟˋ 一）：亦作透迤，亦作透蛇：1.曲折綿延貌。2.曲折行進貌。3.游移徘徊貌，徐行貌。（《漢語大詞典》（十），p.977）

二十一者、識滿足；<sup>30</sup>二十二者、容儀<sup>31</sup>備足；二十三者、住處安，無能動者；<sup>32</sup>

二十四者、威震一切；<sup>33</sup>二十五者、一切樂觀；<sup>34</sup>

二十六者、面不大長；<sup>35</sup>二十七者、正容貌，不撓<sup>36</sup>色；<sup>37</sup>二十八者、面具足滿；<sup>38</sup>

二十九者、脣赤如頻婆果色；<sup>39</sup>三十者、音響深；<sup>40</sup>

三十一者、臍<sup>41</sup>深圓好；<sup>42</sup>三十二者、毛右旋；

三十三者、手足滿；<sup>43</sup>三十四者、手足如意；<sup>44</sup>

<sup>28</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來自持不待他衛，身無傾動亦不透迤，是<sup>\*</sup>六十九。」（大正 7，377c19-20）

※案：《大正藏》原作「時」，今依《高麗藏》作「是」（第 4 冊，160a22）。

<sup>29</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身支堅固稠密善相屬著，是第十八。」（大正 7，377a25-26）

<sup>30</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來所為先觀後作，軌範具足令識善淨，是七十六。」（大正 7，377c27-28）

<sup>31</sup> 容儀：1.容貌舉止，容貌儀表。（《漢語大詞典》（三），p.1495）

<sup>32</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身支安定敦重，曾不掉動圓滿無壞，是第十九。」（大正 7，377a26-27）

<sup>33</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來威德遠震一切，惡心見喜，恐怖見安，是第七十。」（大正 7，377c20-21）

<sup>34</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身相眾所樂觀嘗無厭足，是五十六。」（大正 7，377c4-5）

<sup>35</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來面門<sup>\*</sup>不長不短、不大不小如量端嚴，是二十九。」（大正 7，377b8-9）

※面門：頭的前部，臉。（《漢語大詞典》（十二），p.383）

<sup>36</sup> 撓（ㄅㄛˋ ㄨㄥˋ）：2.指惱亂，煩擾。（《漢語大詞典》（六），p.849）

<sup>37</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來容儀能令見者無損、無染，皆生愛敬，是四十四。」（大正 7，377b22-23）

<sup>38</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來面貌光澤熙怡<sup>\*</sup>，遠離頻蹙青赤等過，是五十九。」（大正 7，377c7-9）

※熙怡：和樂，喜悅。（《漢語大詞典》（七），p.221）

<sup>39</sup> （1）《一切經音義》卷 27：「頻婆果（色丹且潤之果，此方無之也）。」（大正 54，492b22）

（2）《一切經音義》卷 23：「脣口丹潔，如頻婆菓（丹，赤也；潔，淨也。頻婆菓者，其菓似此方林檎<sup>\*</sup>，極鮮明赤者）。」（大正 54，452b1）

※林檎：亦作“林禽”。植物名。又名花紅、沙果。落葉小喬木，葉卵形或橢圓形，花淡紅色。果實卵形或近球形，黃綠色帶微紅，是常見的水果。亦特指此種植物的果實。（《漢語大詞典》（四），p.803）

<sup>40</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來發聲威震深遠，如象王吼明朗清徹，是三十一。如來音韻美妙具足如深谷響，是三十二。」（大正 7，377b10-12）

<sup>41</sup> 臍=齊【石】。（大正 25，684d，n.30）

<sup>42</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來臍深右旋圓妙，清淨光澤，是二十三。」（大正 7，377b1-2）

<sup>43</sup> （1）《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來手足圓滿如意，軟淨光澤色如蓮華，是為第四。」（大正 7，377a11-12）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來手掌充滿柔軟，足下安平，是二十六。」（大正 7，377b4-5）

三十五者、手文明直；三十（684c）六者、手文長；三十七者、手文不斷；<sup>45</sup>三十八者、一切惡心眾生見者和悅；<sup>46</sup>三十九者、面廣姝<sup>47</sup>；<sup>48</sup>四十者、面淨滿<sup>49</sup>如月；<sup>50</sup>

四十一者、隨眾生意，和悅與<sup>51</sup>語；<sup>52</sup>四十二者、毛孔出香氣；<sup>53</sup>四十三者、口出無上香；

四十四者、儀容如師子；<sup>54</sup>四十五者、進止<sup>55</sup>如象王；<sup>56</sup>四十六者、行法如鵝王；<sup>57</sup>

四十七者、頭如摩陀羅<sup>58</sup>果<sup>59</sup>；<sup>60</sup>四十八者、一切聲分具足；<sup>61</sup>四十九者、牙

- <sup>44</sup> (1)《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來手足圓滿如意，軟淨光澤色如蓮華，是為第四。」（大正 7，377a11-12）  
(2)《佛說法乘義決定經》卷 3：「世尊手足如意柔軟。」（大正 17，659b23-24）
- <sup>45</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來手文深長明直潤澤不斷，是二十七。」（大正 7，377b5-6）
- <sup>46</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來威德遠震一切，惡心見喜，恐怖見安，是第七十。」（大正 7，377c20-21）
- <sup>47</sup> (1) 姝 = 姝好【宋】【元】【明】【宮】，= 殊好【石】。（大正 25，684d，n.31）  
(2) 姝（尸又）：1.美好。（《漢語大詞典》（四），p.342）
- <sup>48</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來額廣圓滿平正形相殊妙，是四十五。」（大正 7，377b23-24）
- <sup>49</sup> 淨滿 = 滿淨【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，684d，n.32）
- <sup>50</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來面輪脩廣得所，皎潔光淨如秋滿月，是五十七。」（大正 7，377c5-6）
- <sup>51</sup> 與 = 興【石】。（大正 25，684d，n.33）
- <sup>52</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來音聲不高不下，隨眾生意和悅與言，是七十一。」（大正 7，377c21-22）
- <sup>53</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身所有諸毛孔中常<sup>\*</sup>出如意微妙之香，是六十一。」（大正 7，377c10-11）  
※案：《大正藏》原作「當」，今依《高麗藏》作「常」（第 4 冊，160a10）。
- <sup>54</sup> (1)《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來行步威容齊肅<sup>\*</sup>如師子王，是為第八。」（大正 7，377a14-15）  
※案：《大正藏》原作「蕭」，今依《高麗藏》作「肅」（第 4 冊，159a14）。  
(2) 齊（止丂）肅：莊重敬慎。《國語·楚語下》：「自公以下至於庶人，其誰敢不齊肅恭敬致力於神！」《漢書·郊祀志上》：「民之精爽不貳，齊肅聰明者，神或降之。」顏師古注：「齊讀曰齋。齋肅，莊敬也。」（《漢語大詞典》（十二），p.1434）
- <sup>55</sup> 進止：1.進退。2.舉止，行動。（《漢語大詞典》（十），p.980）
- <sup>56</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來行步直進犀審如龍象王，是為第七。」（大正 7，377a13-14）
- <sup>57</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來行步進止儀雅其猶鵝王，是為第十。」（大正 7，377a16-17）
- <sup>58</sup> 羅 = 那【元】【明】。（大正 25，684d，n.34）
- <sup>59</sup> 《翻梵語》卷 10：「摩陀羅菓，應云摩陀那，譯曰醉菓。」（大正 54，1051a16）
- <sup>60</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來頭相周圓妙好，如末達那，亦猶天蓋，是六十三。」（大正 7，377c12-13）
- <sup>61</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來法音隨眾大<sup>\*</sup>小不增不減應理無差，是六十五。」（大正 7，377c14-15）  
※案：《大正藏》原作「不」，今依《高麗藏》作「大」（第 4 冊，160a16）。

利；<sup>62</sup>

五十者、舌色赤；五十一者、舌薄；<sup>63</sup>

五十二者、毛紅色；五十三者、毛潔淨；<sup>64</sup>

五十四者、廣長眼；<sup>65</sup>五十五者、孔門相具足<sup>66</sup>；<sup>67</sup>

五十六者、手足赤白如蓮華色；<sup>68</sup>

五十七者、臍<sup>69</sup>不出；<sup>70</sup>五十八者、腹不現；<sup>71</sup>五十九者、細腹；

六十者、身不傾動；<sup>72</sup>六十一者、身持重<sup>73</sup>；六十二者、其身分大；<sup>74</sup>六十三者、身長；

六十四者、手足淨潔<sup>75</sup>軟澤；<sup>76</sup>六十五者、邊光各一丈；<sup>77</sup>六十六者、光照身而行；<sup>78</sup>

<sup>62</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來諸牙圓白光潔，漸次鋒利，是三十五。」（大正 7，377b13-14）

<sup>63</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來舌相軟薄廣長如赤銅色，是第三十。」（大正 7，377b9-10）

<sup>64</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身毛紺青光淨，如孔雀項紅暉綺飾色類赤銅，是六十四。」（大正 7，377c13-14）

<sup>65</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來眼相脩廣，猶如青蓮華葉甚可愛樂，是三十七。」（大正 7，377b15-16）

<sup>66</sup> 〔足〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，684d，n.35）

<sup>67</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來諸竅清淨圓好，是五十四。」（大正 7，377c3）

<sup>68</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來手足圓滿如意，軟淨光澤色如蓮華，是為第四。」（大正 7，377a11-12）

<sup>69</sup> （1）齋=臍【宮】。（大正 25，684d，n.36）

（2）《大正藏》原作「齋」，今依【宮】及《高麗藏》作「臍」（第 14 冊，1273b15）。

<sup>70</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來臍厚不窪\*不凸周匝妙好，是二十四。」（大正 7，377b2-3）

※窪（ㄨㄚˋ）：亦作“窪 1”。1.低陷，凹下。（《漢語大詞典》（八），p.456）

<sup>71</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來腹形方正無欠，柔軟不現，眾相莊嚴，是二十二。」（大正 7，377a29-b1）

<sup>72</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身支安定敦重，曾不掉動圓滿無壞，是第十九。」（大正 7，377a26-27）

<sup>73</sup> 持重：4.穩重，謹慎。（《漢語大詞典》（六），p.550）

<sup>74</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身體長大端直，是五十三。」（大正 7，377c2）

<sup>75</sup> 淨潔=潔淨【石】。（大正 25，684d，n.37）

<sup>76</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來手足圓滿如意，軟淨光澤色如蓮華，是為第四。」（大正 7，377a11-12）

<sup>77</sup> 《大智度論》卷 4〈1 序品〉：「十五者、丈光相：四邊皆有一丈光，佛在是光中端嚴第一，如諸天、諸王寶光明淨。」（大正 25，90c8-10）

<sup>78</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身有周匝圓光，於行等時恒自照曜，是二十一。」（大正 7，377a28-29）

六十七者、等視眾生；<sup>79</sup>六十八者、不輕眾生；

六十九者、隨眾生音聲不過不減；<sup>80</sup>七十者、說法不差<sup>81</sup>；七十一者、隨眾生<sup>82</sup>語言而為說法；<sup>83</sup>七十二者、一發<sup>84</sup>音報眾生聲；<sup>85</sup>七十三者、次第有因緣說法；<sup>86</sup>

七十四者、一切眾生不能盡觀相<sup>87</sup>；<sup>88</sup>七十五者、觀者無厭足；<sup>89</sup>

七十六者、髮長好；<sup>90</sup>七十七者、髮不亂；<sup>91</sup>七十八者、髮旋好；<sup>92</sup>七十九者、髮色好<sup>93</sup>如青珠；<sup>94</sup>

八十者、手足有德相。<sup>95</sup>

須菩提！是<sup>96</sup>八十隨形好，佛身成就。

### (3) 結

如是，(685a) 須菩提！菩薩摩訶薩以二施攝取眾生，所謂財施、法施，是為菩薩希有難及事。

<sup>79</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來等觀諸有情類，讚善毀惡而無愛憎，是七十五。」(大正 7, 377c26-27)

<sup>80</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來法音隨眾大小不增不減應理無差，是六十五。」(大正 7, 377c14-15)

<sup>81</sup> 差=著【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 684d, n.38)

<sup>82</sup> [生]—【宋】【宮】。(大正 25, 684d, n.39)

<sup>83</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來能隨諸有情類言音意樂而為說法，是七十二。」(大正 7, 377c22-23)

<sup>84</sup> 發=變【聖】。(大正 25, 684d, n.40)

<sup>85</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來一音演說正法，隨有情類各令得解，是七十三。」(大正 7, 377c23-24)

<sup>86</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來說法咸依次第，必有因緣言無不善，是七十四。」(大正 7, 377c24-26)

<sup>87</sup> [相]—【宮】。(大正 25, 684d, n.41)

<sup>88</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來相好，一切有情無能觀盡，是七十七。」(大正 7, 377c28-29)

<sup>89</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身相眾所樂觀嘗無厭足，是五十六。」(大正 7, 377c4-5)

<sup>90</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來頭髮脩長紺青、稠密不白，是四十七。」(大正 7, 377b25-26)

<sup>91</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來頭髮齊整無亂亦不交雜，是四十九。」(大正 7, 377b27-28)

<sup>92</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來頭髮香潔細軟、潤澤旋轉，是四十八。」(大正 7, 377b26-27)

<sup>93</sup> [好]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 684d, n.42)

<sup>94</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來頭髮脩長紺青、稠密不白，是四十七。」(大正 7, 377b25-26)

<sup>95</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來手足及胸臆前俱有吉祥喜旋德相，文同綺畫色類朱丹，是第八十。」(大正 7, 378a2-3)

<sup>96</sup> 是+ (為)【元】【明】。(大正 25, 684d, n.43)

**2、愛語攝**

云何為菩薩摩訶薩愛語攝取眾生？

菩薩摩訶薩以六波羅蜜為眾生說法，作是言：『汝行六波羅蜜，攝一切善法。』

**3、利行攝**

云何為菩薩摩訶薩利行攝取眾生？

菩薩摩訶薩長夜教眾生，令行六波羅蜜。<sup>97</sup>

**4、同事攝**

云何為菩薩摩訶薩同事攝取眾生？

菩薩摩訶薩以五神通力故種種變化，入五道中，與眾生同事。<sup>98</sup>

**(三) 結**

以此四事而攝取之。

**貳、明「菩薩雖能廣利，不存化功」****(壹) 明菩薩於空有無礙****一、論「於空法中度眾生」****(一) 明化生事：勸學四十二字門，善知字法、無字法**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，教化眾生：『善男子！當善學分別諸字，亦當善知一字乃至四十二字。一切語言，皆入初字門；一切語言，亦入第二字門；乃至第四十二字門，一切語言皆入其中。一字皆入四十二字，四十二字亦入一字。』是眾生應如是善學四十二字。

善學四十二字已，能善說字法；善說字法<sup>99</sup>已，善說無字法。

須菩提！如佛善知字法<sup>100</sup>、善知字、善知無字，為無字法故說字法。

何以故？須菩提！過一切名字故<sup>101</sup>，名為佛法。<sup>102</sup>

**(二) 論「空中行化」****1、須菩提難**

須菩提白佛言：「世尊！若眾生畢竟不可得，法亦不可得，法性亦不可得，畢竟空

<sup>97</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「善現！云何菩薩摩訶薩以利行事攝諸有情？善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於長夜中種種方便，勸諸有情精勤修學布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，及餘種種殊勝善法常無懈廢。」(大正 7, 378a26-b2)

<sup>98</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「善現！云何菩薩摩訶薩以同事攝諸有情？善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，以勝神通及大願力，現處地獄、傍生、鬼界、人、天等中，同彼事業方便攝受，令獲殊勝利益安樂。」(大正 7, 378b2-6)

<sup>99</sup> 〔善說字法〕—【宋】【宮】。(大正 25, 685d, n.1)

<sup>100</sup> 字法=法【宋】【元】【明】【宮】，=字【聖】。(大正 25, 685d, n.2)

<sup>101</sup> 〔故〕—【宋】【宮】。(大正 25, 685d, n.3)

<sup>102</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「善現！是菩薩摩訶薩應如是善學四十二字入於一字，一字亦入四十二字，如是學已，於諸字中引發善巧，於引發字得善巧已，復於無字引發善巧。如諸如來、應、正等覺，於法善巧，於字善巧，以於諸法、諸字善巧，於無字中亦得善巧，由善巧故，能為有情說有字法、說無字法，為無字法說有字法。所以者何？離字、無字無異佛法，過一切字名真佛法。所以者何？以一切法、一切有情皆畢竟空、無際空故。」(大正 7, 378b20-29)

故<sup>103</sup>、無始空故。世尊！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，行禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羸提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜時，行四禪、四無量心、四無色定，三十七助道法，十八空，行空、無相、無作三昧，八背捨、九次第定，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、三十二相、八十隨形好，云何住報得五神通為眾生說法？<sup>104</sup>眾生實不可得；眾生不可得<sup>105</sup>故，色不可得，乃至識亦不可得；五眾（685b）不可得故，六波羅蜜乃至八十隨形好皆不可得。是不可得中，無眾生、無色乃至無<sup>106</sup>八十隨形好。世尊！云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，為眾生說法？世尊！菩薩行般若波羅蜜時，菩薩尚不可得，何況當有菩薩法！」

## 2、佛答

### (1) 印人法二空

佛告須菩提：「如是！如是！如汝所言。

眾生不可得故，當知是內空、外空、內外空、空空、大空、第一義空、有為空、無為空、畢竟空、無始空、散空、諸法空、自相空、性空、不可得空、無法空、有法空、無法有法空<sup>107</sup>。<sup>108</sup>

眾生不可得故<sup>109</sup>，當知五陰空、十二入空<sup>110</sup>、十八界空，十二因緣空、四諦空，

<sup>103</sup> [故] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 685d, n.4)

<sup>104</sup> (1) 《放光般若經》卷 18 〈79 超越法相品〉：

須菩提白佛言：「世尊！眾生不可得，法亦不可得見，諸法空故。世尊！菩薩云何行六波羅蜜、四禪、四等及四空定？……云何行三十二相、八十種好？云何行六神通為眾生說法？」(大正 8, 127b27-c4)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 470 〈76 眾德相品〉：

具壽善現白言：「世尊！若一切法、一切有情皆畢竟空、無際空故超諸字者，則一切法、一切有情自性畢竟皆不可得，諸菩薩摩訶薩云何修行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多？云何修行四靜慮、四無量、四無色定？云何修行四念住乃至八聖道支？云何修行空、無相、無願解脫門？云何安住內空乃至無性自性空？云何安住真如乃至不思議界？云何安住苦、集、滅、道聖諦？云何修行八解脫乃至十遍處？云何修行極喜地乃至法雲地？云何修行一切陀羅尼門、三摩地門？云何修行五眼、六神通？云何修行如來十力乃至十八不共法？云何修行無忘失法、恒住捨性？云何修行一切智、道相智、一切相智？云何修行三十二大士相、八十隨好？云何安住異熟六種波羅蜜多及六神通為諸有情宣說正法？」(大正 7, 378b29-c15)

<sup>105</sup> [眾生不可得] — 【宋】【宮】。(大正 25, 685d, n.5)

<sup>106</sup> [無] — 【宋】【宮】。(大正 25, 685d, n.6)

<sup>107</sup> 空 + (眾生不可得故) 【元】【明】。(大正 25, 685d, n.7)

<sup>108</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470 〈76 眾德相品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。一切有情皆不可得，一切有情施設亦不可得，一切法皆不可得，一切法施設亦不可得。由不可得、都無所有，無所有故，當知內空、外空、內外空、空空、大空、勝義空、有為空、無為空、畢竟空、無際空、散無散空、本性空、自共相空、一切法空、不可得空、無性空、自性空、無性自性空。」(大正 7, 379b14-21)

<sup>109</sup> 案：《大正藏》原無「眾生不可得故」，今依【元】及前後文義補上「眾生不可得故」等字。

<sup>110</sup> [空] — 【聖】【石】。(大正 25, 685d, n.8)



我空，壽者、命者、生者、養者、育者、眾數者、人者、作者、使作者、起者、使起者、受者、使受者、知者、見者皆空。

眾生不可得故，當知四禪空、四無量心空、四無色定空，當知四念處空乃至八聖道分空，空空、無相空、無作空，八背捨空、九次第定空。

眾生不可得故，當知佛十力空、四無所畏空，四無礙智空、十八不共法空，當知須陀洹果空、斯陀含果空、阿那含果空、阿羅漢果空、辟支佛道空，當知菩薩地空，當知阿耨多羅三藐三菩提空。

## (2) 明「菩薩如實見空而為眾生說，不壞法相」

### A、標宗

須菩提！菩薩摩訶薩如是見一切法空，為眾生說法，不失諸空相。<sup>111</sup>

是菩薩如是觀時，知一切法無礙；知一切法無礙已，不壞諸法相，不二不分別，但為眾生如實說法。<sup>112</sup>

### B、舉喻

譬如佛所化人，化人復化作無量千萬億人，有教令布施者，有教持戒、有教忍辱、有教精進、有教禪定、有教智慧、有教四禪、四無量心、四無色定者。於汝意云何<sup>113</sup>？佛所化人有分別破壞諸法不？」

須菩提言：「不也！世尊！是化人無心、無心數法，云何(685c)分別破壞諸法？」

## (3) 諸法畢竟淨、不縛不脫故，為眾生如應說法

「以是故，須菩提！當知菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，為眾生如應說法，拔出眾生於顛倒地，令眾生各得如所應住地，以不縛不脫法故。

何以故？須菩提！是色不縛不脫，受、想、行、識不縛不脫；色無縛無脫不是色，受、想、行……識無縛無脫不是識。

何以故？色畢竟清淨故，受、想、行、識乃至一切法若有為、若無為，亦畢竟清淨故。<sup>114</sup>

<sup>111</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，見一切法皆悉空已，為諸有情宣說諸法令離顛倒。雖為有情宣說諸法，而於有情都無所得，於一切法亦無所得，於諸空相不增不減、無取無捨。由是因緣，雖說諸法而無所說。」(大正 7, 379c16-21)

<sup>112</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「善現！是菩薩摩訶薩於一切法如是觀時得無障智，由此智故不壞諸法，無二分別，為諸有情如實宣說，令離妄想顛倒執著，隨其所應趣三乘果，證得究竟常樂涅槃。」(大正 7, 379c21-25)

<sup>113</sup> 何+ (分別)【元】【明】。(大正 25, 685d, n.11)

<sup>114</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：  
佛言：「善現！由此因緣，當知菩薩摩訶薩眾亦復如是行深般若波羅蜜多，為諸有情如應說法，雖不分別破壞法相，而能如實安立有情，令其安住所應住地；雖於有情及一切法都無所得，而令有情解脫妄想顛倒執著，無縛無脫為方便故。所以者何？善現！色本性乃至識本性無縛無脫。若法本性無縛無脫，是法非色乃至非識。何以故？色乃至識畢竟淨故。……善現！有為法、無為法本性無縛無脫。若法本性無縛無脫，是法非有為法、非無為法。何以故？有為法、無為法畢竟淨故。」(大正 7, 380a15-381b12)

**（4）以空無所住而說法，則清淨無過**

如是，須菩提！菩薩摩訶薩為眾生說法，亦不得眾生及一切法。

一切法不可得故，菩薩以不住法故，住諸法相中，所謂色空，乃至有為、無為法空。<sup>115</sup>

何以故？色乃至有為、無為法自性不可得故，無有住處。

無所有法不住無所有法，所有法不住所有法<sup>116</sup>，自性法不住自性法，他性法不住他性法。

何以故？是一切法皆不可得故。不可得法當住何處？<sup>117</sup>

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以是諸空，能如是說法，如是行般若波羅蜜，於諸佛及聲聞、辟支佛無有過。

何以故？諸佛<sup>118</sup>、菩薩、辟支佛、阿羅漢得是法已，為眾生說法，亦不轉諸法相。

何以故？如、法性、實際不可轉故。

所以者何？諸法性無故。」<sup>119</sup>

**二、論「若諸法無異，云何分別有業果」**

**（一）諸法與法性平等無異**

須菩提白佛言：「世尊！若法性、如、實際不轉，色與法性異不？色與如、實際異不？受、想、行、識，乃至有為、無為法，世間、出世間，有漏、無漏異不？」<sup>120</sup>

佛言：「不也！色不異法性、不異如、不異實際<sup>121</sup>；受、想、行、識，乃至有漏、無

<sup>115</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時。雖為有情宣說諸法，而於有情及諸法性都無所得。所以者何？以諸有情及一切法不可得故。復次，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，以無所得而為方便，住一切法無所得中。謂以無所得而為方便，住色空乃至識空；……以無所得而為方便，住有為法、無為法空。」（大正 7，381b12-c27）

<sup>116</sup> 〔所有…法〕八字—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，685d，n.13）

<sup>117</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「善現當知！非無性法住無性法，非有性法住有性法，非無性法住有性法，非有性法住無性法；非自性法住自性法，非他性法住他性法，非自性法住他性法，非他性法住自性法。所以者何？是一切法皆不可得，不可得法當何所住？」（大正 7，382a26-b2）

<sup>118</sup> 佛+（及）【石】。（大正 25，685d，n.14）

<sup>119</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，以是諸空修遣諸法，亦能如實說示有情。若菩薩摩訶薩能如是行甚深般若波羅蜜多，於佛、菩薩、獨覺、聲聞一切賢聖皆無過失。所以者何？諸佛、菩薩、獨覺、聲聞一切賢聖於是法性皆能隨覺，既隨覺已，為諸有情無倒宣說。雖為有情宣說諸法，而於法性無轉無越。所以者何？諸法實性即真法界、真如、實際，如是法界、真如、實際皆不可轉亦不可越。何以故？如是法界、真如、實際皆無自性都不可得，非不可得法有可轉越故。」（大正 7，382b2-13）

<sup>120</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！若真法界、真如、實際無轉無越者，色乃至識與真法界、真如、實際為有異不？……有漏法、無漏法與真法界、真如、實際為有異不？世間法、出世間法與真法界、真如、實際為有異不？有為法、無為法與真法界、真如、實際為有異不？」（大正 7，382b24-383a7）

<sup>121</sup> 際+（不異）【元】【明】【石】\*。（大正 25，685d，n.15）

漏亦不異。」<sup>122</sup>

## (二) 依二諦明有無業果之別

### 1、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若『色不異法性、不異如、不異實際，受、想、行、識，乃至有漏、無漏不異』者，云何分別黑法有黑報，所謂地獄、餓鬼、畜生；白法有白報，所(686a)謂天<sup>123</sup>及人；黑白法有黑白報；不黑不白法有不黑不白報，所謂須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道、阿耨多羅三藐三菩提？」<sup>124</sup>

### 2、佛答：依世俗諦有分別，第一義中無分別

佛告須菩提：「世諦故，分別說有果報，非第一義；第一義中不可說因緣果報。何以故？是第一義，實無有相，無有分別，亦無言說，所謂色乃至有漏、無漏法，不生不滅相、不垢不淨，畢竟空、無始空故。」<sup>125</sup>

## 三、辨「於勝義中凡聖無別」

### (一) 須菩提難

須菩提白佛言：「世尊！若『以世諦故分別說有果報，非第一義』者，一切凡夫人應有須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道、阿耨多羅三藐三菩提！」<sup>126</sup>

### (二) 佛答

#### 1、凡夫不知二諦故無道果

佛告須菩提：「於汝意云何？凡夫人為知是世諦法<sup>127</sup>、是第一義諦<sup>128</sup>不？若知，是凡夫人應是須陀洹果乃至阿耨多羅三藐三菩提。

須菩提！以凡夫人實不知世諦、不知第一義諦、不知道、不知分別道果，云何當有

<sup>122</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：

佛告善現：「色乃至識不異真法界、真如、實際，……有漏法、無漏法不異真法界、真如、實際，世間法、出世間法不異真法界、真如、實際，有為法、無為法不異真法界、真如、實際。」(大正 7, 383a7-14)

<sup>123</sup> (諸) + 天【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 686d, n.1)

<sup>124</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：

具壽善現復白佛言：「若色等法與真法界、真如、實際無有異者，云何世尊施設黑業有黑異熟，謂感地獄、傍生、鬼界？施設白業有白異熟，謂感人、天？施設黑白業有黑白異熟，謂感一分傍生、鬼界及一分人？施設非黑非白業有非黑非白異熟，謂感預流、一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提、諸佛無上正等菩提？」(大正 7, 383a14-21)

<sup>125</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：

佛告善現：「我依世俗，施設如是因果差別，不依勝義，以勝義中不可說有因果差別。所以者何？勝義諦理諸法性相不可分別、無說、無示，如何當有因果差別？善現！當知於勝義諦，色乃至識無生無滅、無染無淨，以畢竟空、無際空故；……有漏法、無漏法無生無滅、無染無淨，以畢竟空、無際空故；世間法、出世間法無生無滅、無染無淨，以畢竟空、無際空故；有為法、無為法無生無滅、無染無淨，以畢竟空、無際空故。」(大正 7, 383a21-c16)

<sup>126</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：

具壽善現復白佛言：「若依世俗施設因果分位差別，不依勝義，則應一切愚夫異生亦有預流、一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提及佛無上正等菩提。」(大正 7, 383c16-20)

<sup>127</sup> [法] - 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 686d, n.2)

<sup>128</sup> [諦] - 【宋】【宮】。(大正 25, 686d, n.3)

諸果？

## 2、聖人知二諦故有道果

須菩提！聖人知世諦、知第一義諦，有道、有修道，以是故聖人差別有諸果。」<sup>129</sup>

### (貳) 不存化功故得聖果

#### 一、論修道得果

##### (一) 須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！修道得果不？」

##### (二) 佛答

###### 1、依四句破著心

佛言：「不也！須菩提！修道不得果，不修道亦不得果，亦不離道得果，亦不住道中得果。」<sup>130</sup>

###### 2、雖為眾生施設道果差別，而不分別取相

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，為眾生故分別果，亦不分別是有為性、無為性。」<sup>131</sup>

#### 二、論三乘諸果差別

##### (一) 須菩提問

「世尊！若不分別有為性、無為性得諸果者，云何世尊自說：『三結盡，名須陀洹果；婬、怒、癡薄故，名斯陀含果；五此間結盡，名阿那含果；五彼間結盡，名阿羅漢果；所有集法皆滅散相，名辟支佛道；一切煩惱習斷故，名阿耨多羅三藐三菩提』？世尊！我當云何知不分別有為性、無為性得諸果？」<sup>132</sup>

##### (二) 佛反問答

###### 1、明三乘道果是無為

佛告須菩提：「(686b) 汝以須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道、阿耨多羅三藐三菩提，是諸果是有為、是無為？」

須菩提言：「世尊！皆是無為！」

<sup>129</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：「唯諸聖者能如實覺世俗、勝義故，有聖道、有修聖道，由斯得有聖果差別。」(大正 7，383c25-27)

<sup>130</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：

具壽善現復白佛言：「若修聖道，得聖果不？」

佛言：「不也！」

具壽善現復白佛言：「不修聖道，得聖果不？」

佛言：「不也！善現當知！非修聖道能得聖果，亦非不修聖道能得聖果，非離聖道能得聖果，亦非住聖道中能得聖果。所以者何？於勝義諦，道及道果、修與不修不可得故。」(大正 7，383c27-384a4)

<sup>131</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，雖為有情施設聖果種種差別，而不分別在有為界或無為界施設聖果分位差別。」(大正 7，384a4-7)

<sup>132</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：「世尊！我當云何知佛所說甚深義趣，謂不分別在有為界或無為界施設聖果分位差別？」(大正 7，384a13-15)

**2、明無為中無分別**

「須菩提！無為法中有分別不？」

「不也！世尊！」

**3、明無相中無二無別**

「須菩提<sup>133</sup>！若善男子、善女人通達一切法若有為、若無為一相，所謂無相，是時有分別若有為、若無為不？」

「不也！世尊！」

**三、論菩薩以無所著法自行化他無礙****(一) 正明**

「如是，須菩提！菩薩摩訶薩為眾生說法，不分別諸法，所謂內空故，乃至無法有法空故。是菩薩自得無所著法，亦教人令得無所著法——若檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，初禪乃至第四禪，慈、悲、喜、捨，無邊虛<sup>134</sup>空處乃至非有想非無想處，若四念處乃至一切種智。是菩薩自不著故，亦教他<sup>135</sup>令得無所著，無所著故無所礙。<sup>136</sup>

**(二) 舉喻**

譬如佛所化人布施，亦不受布施報，但為度眾生故；乃至行一切種智，不受一切種智報。

**(三) 合法：善達諸法相**

菩薩摩訶薩亦如是，行六波羅蜜，乃至一切法——有漏無漏、有為無為，不住亦不受報，但為度眾生故。何以故？是菩薩摩訶薩善達一切諸法相故。」<sup>137</sup>

**【論】****c、八十隨形好****(a) 釋疑：云何<sup>No.21</sup>「識滿足」攝於隨形好中**

問曰：八十隨形好是莊嚴身法，「識滿足」何以在隨形好中？

答曰：此識是果報生識，世間好醜自然而知。

凡人識不具足故，學人法乃知；佛一歲具足滿乃生<sup>138</sup>故，身、識皆具足。

餘人若八月、若九月處胎，總言十月；菩薩處胎十月，總得一歲，身

<sup>133</sup> [須菩提] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 686d, n.6)

<sup>134</sup> [邊虛] — 【聖】。(大正 25, 686d, n.7)

<sup>135</sup> 他+ (人)【石】。(大正 25, 686d, n.8)

<sup>136</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：「是菩薩摩訶薩自於諸法無所執著，亦能教他於諸法中無所執著——謂於布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多無所執著，……亦於一切智智無所執著。是菩薩摩訶薩無執著故，於一切處皆得無礙。」(大正 7, 384a26-b13)

<sup>137</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：「諸菩薩摩訶薩亦復如是，行深般若波羅蜜多時，於一切法若善若非善、若有記若無記、若有漏若無漏、若世間若出世間、若有為若無為，皆無執著亦無所礙。所以者何？善達諸法如實相故。」(大正 7, 384b17-22)

<sup>138</sup> 乃生=乃至【宮】，乃+ (至)【石】。(大正 25, 686d, n.10)

根具足故，果報得識亦具足。

**(b) 釋疑：「足安立住處」<sup>139</sup>與 No.23 「安住處」有何異**

問曰：「足安立<sup>140</sup>住處」與「安住處」何異？

答曰：「住處安」者，如白衣勇士，牢持器仗，安據住處，則不可動。

又出家時，魔民、惡鬼無（686c）能動轉令退敗者。

## 貳、明「菩薩雖能廣利，不存化功」

### （壹）明「菩薩於空有無礙」

#### 一、於空法中度眾生

##### （一）明化生事

##### 1、勸學四十二字門<sup>141</sup>

四十二字義，如摩訶衍中說。<sup>142</sup>

「一字盡入諸字」者，譬如兩一合故為二，三一故為三，四一為四，如是乃至千萬。又如「阿」（a）字為定，「阿」變為「羅<sup>143</sup>」（ra），亦變為「波」（pa）——如是盡入四十二字。

「四十二字入一字」者，四十二字盡有「阿」分，「阿」分還入「阿」中。

##### 2、善知字法、無字法

善知字故，善知諸<sup>144</sup>法名；善知諸法名故，善知諸法義。

「無字」即是諸法實相義。所以者何？諸法義中，諸法無名字。

### （二）論「空中行化」

#### 1、須菩提難

須菩提問：「若諸法畢竟空無名字，云何菩薩住果報六神通，為眾生說諸法？」<sup>145</sup>若畢竟無眾生，則無有法！」

#### 2、佛答

##### （1）印人法二空

佛可須菩提言：「如是！以十八空故，一切法不可得，我、眾生乃至知者、見者，乃至當知佛、菩薩皆空。」

<sup>139</sup> 三十二相之「足下安平立相」（No.1）。

<sup>140</sup> 立=平【宮】。（大正 25，686d，n.11）

<sup>141</sup> 關於四十二字門，參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.469、pp.745-747、pp.1242-1247。

<sup>142</sup> 《正觀》（6），p.213：「四十二字義」：《大智度論》卷 48（大正 25，407c10-409a24），參見《大智度論》卷 42（大正 25，366c27-367a6）、卷 28（大正 25，268a23-29）。

<sup>143</sup> 羅=罪【聖】。（大正 25，686d，n.12）

<sup>144</sup> 諸=識【聖】。（大正 25，686d，n.13）

<sup>145</sup> 案：此處論釋說「住果報六神通」，而《摩訶般若波羅蜜經》卷 24〈78 四攝品〉：「云何住報得五神通為眾生說法？」（大正 8，396c9-10）《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉說：「云何安住異熟六種波羅蜜多及六神通，為諸有情宣說正法？」（大正 7，378c13-15）

**(2) 菩薩如實見空而為眾生說，不壞法相****A、標宗**

如是知己，而為眾生說是空法。」

若眾生是有而為說空，是則不可；以眾生空，但從顛倒有，是故菩薩不失於空而為說法。

「不失」者，不作「諸法皆空，所說不空」；若以所說不空，則為失空相；若口說空而心是有，是亦為失。

此中佛自說：「不二，不壞法相故。」

**B、舉喻**

欲明<sup>146</sup>了是事，說譬喻：「如佛所化作化人，而為說法，持戒、布施諸功德。」

**(3) 諸法畢竟淨、不縛不脫故，為眾生如應說法**

「若以如是方便說法，是則無咎，則能拔出眾生於顛倒，無縛無解故。」

第一義中無縛無解，世諦故有縛有解。

此中佛自說因緣：「色不縛不解。何以故？是不縛不解中，無色相故。乃至識亦如是。」

**(4) 以空無所住而說法，則清淨無過****A、以不住法行化事****(A) 正明**

「菩薩如是用不住法故，住空法中為眾生說法；眾生不可得，眾生及一切法不可得故。」

**(B) 釋因**

此中佛自說因緣，所謂——

- (1) 「無所有法不住無所有」，譬如虛空不住虛空。
- (2) 「自性法(687a)不住自性法」，譬如火不住火中。
- (3) 「他性法不住他性法」，譬如水性中無火性，又他性不定故。

**B、依空說法清淨無過****(A) 正明**

「若能如是清淨說法，是菩薩於諸佛賢聖則無有過。」

**(B) 釋因**

何以故？

**a、論主釋**

諸佛、賢聖不著一切法，說<sup>147</sup>法者亦不著一切法。

諸佛、賢聖以畢竟空、皆寂滅相為心所行，說法者亦如是。

諸佛、賢聖入三解脫門，得一切法實性，所謂「無餘涅槃」；說法者隨是法故，無咎。

<sup>146</sup> 明=眼【宮】。(大正 25, 686d, n.14)

<sup>147</sup> 說=施【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 687d, n.1)

**b、引經說**

此中佛自說因緣：「諸佛、賢聖得是法已，為眾生說法，不轉法性，法性空無相故。」

**二、論「若諸法無異，云何分別有業果」**

**(一) 諸法與法性平等無異**

須菩提問：「若不轉法性，色等諸法與法性異<sup>148</sup>不？」

佛答：「不也！何以故？色等諸法實相即是法性故。」

佛意：以菩薩說法時，亦不壞<sup>149</sup>法性<sup>150</sup>。

**(二) 依二諦明有無業果之別**

**1、須菩提問**

須菩提問：「色等諸法亦與法性不異，何以故但貴法性？」

以佛答「色不異法性」故，故<sup>151</sup>須菩提難：「若不異者，云何分別有善惡、白黑、須陀洹等諸果？」

**2、佛答**

**(1) 標宗：依世俗諦有分別，第一義中無分別**

佛答：「色等法雖不離法性，以世諦故有分別，於第一義中無分別。」

**(2) 釋因**

何以故？

**A、論主釋**

得第一義聖人無所分別，聞有所得不喜，聞無所有不憂；得空無相證故，乃至微細法尚不取相，何況分別有善惡！

未得實相者，欲得第一義故，有所分別。

**B、引經說**

佛此中自說因緣：「是法無言說，亦無生滅垢淨法者，所謂畢竟空、無始空。」

**※ 因論生論：此中何以但說「畢竟空、無始空」**

問曰：此中何以但說二空名為法？

答曰：一切所有<sup>152</sup>——若法、若眾生。

若言「畢竟空」，則破諸法；若言「無始空」，則破眾生。

破此二法已，則一切法盡破。

此中菩薩為眾生說法，是故以二空破二事；雖有餘空，不如畢竟空甚深畢盡。餘空如火燒木，猶（687b）有灰燼；畢竟空無灰無燼。

<sup>148</sup> 異 = 畢【聖】。(大正 25, 687d, n.2)

<sup>149</sup> 壞 = 增【宮】。(大正 25, 687d, n.3)

<sup>150</sup> 〔性〕 - 【宋】【宮】。(大正 25, 687d, n.4)

<sup>151</sup> 〔故〕 - 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 687d, n.5)

<sup>152</sup> 所有 = 有【宋】【元】【明】【宮】【聖】， = 有為法【石】。(大正 25, 687d, n.6)



有人言：若說十八空，無咎；略說故說二空。

### 三、辨「於勝義中凡聖無別」

#### （一）須菩提難：於第一義中，凡夫應作聖

須菩提言：「若以世諦故分別有善惡、白黑及諸聖果者，第一義中凡夫人應有須陀洹等聖果！」

何以故？若以世諦虛妄中分別有諸賢聖者，第一義中凡夫應作賢聖。

須菩提分別實相、凡夫為異。佛言：「第一義一相。」是故須菩提言：「凡夫應是聖人！」

#### （二）佛答：凡夫不知二諦故無道果，聖人知二諦故有道果

爾時，佛答：「若凡夫<sup>153</sup>知分別是第一義、是世諦者，凡夫人應有須陀洹等諸聖果；以凡夫實不知道，不知分別道，不知行道、修道，何況得道果！」

佛言：「聖人能作是分別故，說是聖果。」

### （貳）不存化功故得聖果

#### 一、論修道得果

##### （一）須菩提問

爾時，須菩提自知有失，故言：「無量、無相、無動性中，我云何取相欲量無量法？云何強以凡夫法為聖果？」

爾時受佛語，知行道者得果，不行道者不得果，是故白佛：「修道得果不？」

##### （二）佛答

#### 1、依四句破著心

##### （1）修道不得果

佛言：「不。」

問曰：佛上說分別修道、得道果，今云何言「不」？

答曰：佛先說，非著心；今須菩提以著心問，欲從道中出果，如麻中出油。

若爾者，「道」之與「果」同為虛誑，是故言「不」。

##### （2）不修道，住道，離道——皆不得果

聽者生念：若「修」不得，「不修」應當得！

是故佛言：「修尚不得，何況不修！」

譬如二人欲有所到：一者、住，不行；二者<sup>154</sup>、失道<sup>155</sup>。二俱不到。

若不修道，尚無少許攝心樂，何況道果！

#### 2、雖為眾生施設道果差別，而不分別取相

若心取相修道，雖有攝心禪定樂，無有道果；若不取相著心修道，則有道果。

是故佛說：「菩薩行般若波羅蜜，不分別有為、無為性故，有道果差別。」

<sup>153</sup> 夫+（人）【石】。（大正 25，687d，n.7）

<sup>154</sup> 案：《大正藏》原作「道」，今依《高麗藏》作「者」（第 14 冊，1277b18）。

<sup>155</sup> 失道：2.迷失道路。（《漢語大詞典》（二），p.1487）

## 二、論三乘諸果差別

### （一）須菩提問

爾時，須菩提問：「若爾者，佛何以故說『斷三結，得須陀洹』，有如是等分別？」

### （二）佛反問答

#### 1、明三乘道果是無為

佛以反問答：「於汝（687c）意云何：汝以須陀洹果等是有為、是無為？」

須菩提言：「是無為。」

#### 2、明無為中無分別

佛言：「若爾者，無為中有差別不？」

須菩提言：「不也！世尊！」

「若無分別，汝云何作難？」

#### 3、明無相中無二無別

又復問須菩提：「若善男子、善女人通達一切法<sup>156</sup>一相，所謂無相，住三解脫門中，證涅槃時，是時有法分別若有為、若無為不？」

答言：「不也！」

佛意：唯是心為真實，餘時皆虛誑，汝云何作難？

## 三、論菩薩以無所著法自行化他無礙

菩薩行般若波羅蜜，不分別一切法，住內空等諸空中，是大清淨；自不著，亦教眾生令無所著，所謂檀波羅蜜乃至一切種智，菩薩道中皆教令不著。

譬如佛所化人行布施等，亦不分別布施等，亦不受布施等法果報，但為利益度眾生故。菩薩心亦如是。何以故？善通達諸法性故。

「善通達」者，不取法性相，亦不住法性中；於法性中<sup>157</sup>不疑、不悶<sup>158</sup>而說法，無罣<sup>159</sup>、無礙、無遮，是則通達法性<sup>160</sup>。

<sup>156</sup> 法+（相）【聖】。（大正 25，687d，n.9）

<sup>157</sup> 〔中〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，687d，n.11）

<sup>158</sup> （1）悶=問【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，687d，n.12）

（2）悶（ㄇㄨㄣˋ）：1.煩憂，憤懣。3.愚昧、渾噩貌。（《漢語大詞典》（十二），p.96）

<sup>159</sup> 罣=量【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，687d，n.13）

<sup>160</sup> 性+（釋第七十八品）【聖】，（釋第七十七品竟）【石】。（大正 25，687d，n.16）

〈釋善達品第七十九<sup>161</sup>〉<sup>162</sup>  
 (大正 25, 687c18-692c8)

【經】<sup>163</sup>

壹、能善達法相，復起利他行<sup>164</sup>

(壹) 明菩薩善達法相

一、舉化人喻

(一) 如化人不行諸法

1、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩善達諸法相？」<sup>165</sup>

2、佛答<sup>166</sup>

佛告須菩提：「譬如化人不行婬、怒、癡，不行色乃至識，不行內、外法，不行諸煩惱結使，不行有漏法、無漏法，世間法、出世間法，有為法、無為法，亦無聖果；菩薩亦如是，無有是事，亦不分別是法，是名善<sup>167</sup>達諸法相。」

(二) 如化人內無所修

須菩提言：「世尊！化人云何有修道？」<sup>168</sup>

佛言：「化人修道，不垢不淨，亦不在五道生<sup>169</sup>死。須菩提！於汝意云何？佛<sup>170</sup>所化

<sup>161</sup> 九+ (品)【宮】。(大正 25, 687d, n.19)

<sup>162</sup> 卷第九十首【石】，〔大智度論〕—【明】，「大智度論釋善達品第七十九」十二字—【聖】，「大智度論釋善達品第七十九」十二字=「摩訶般若波羅蜜品第七十八善達品九十」十七字【石】。(大正 25, 687d, n.18)

<sup>163</sup> 〔【經】〕—【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 651d, n.17)

<sup>164</sup> 《大品經義疏》卷 10〈79 善達品〉：

此下第二明為化之能以化之，能者以善達法性故，能無心而化。《華嚴》云：「無心於彼，而能應一切也！」又品來上品明菩薩遍入六道，謂此菩薩妙慧此摧故，能入諸道。今明欲思之明善達，善達者雖遍化六道，而無心云<sup>\*</sup>化也。

品為七段：第一、乘前品明菩薩善達法相故起行，第二、明菩薩出化處，第三、明菩薩解法化名相堪得大利益，第四、明菩薩解法無相故增益善根，第五、明學法性名學一切法，第六、明諸法雖是法性要須修行，第七、略釋法性成上修行立義也。(卍新續藏 24, 332a14-23)

※「云」疑「之」。(卍新續藏 24, 332d, n.3)

<sup>165</sup> (1) 《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：

於是須菩提白佛言：「世尊！云何超越諸法法相？」(大正 8, 128b26-27)

(2) 《大般若波羅蜜多》卷 471〈77 善達品〉：

爾時具壽善現白佛言：「世尊！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如何善達諸法實相？」(大正 7, 384b24-25)

<sup>166</sup> 《大品經義疏》卷 10：「菩薩未依<sup>\*</sup>佛何能通達法性也？佛答：寄化人以喜心，菩薩悟幻人非凡聖、非有為非無為、不垢不淨，菩薩之心亦爾也。」(卍新續藏 24, 332b2-5)

※案：「依」應作「作」。

<sup>167</sup> 〔善〕—【宋】【宮】。(大正 25, 687d, n.20)

<sup>168</sup> 《大品經義疏》卷 10〈79 善達品〉：

「化人有脩道不」者，上明化人不行前境，今明化人內無所修也。(卍新續藏 24, 332b5-6)

<sup>169</sup> 生=主【明】。(大正 25, 687d, n.21)

<sup>170</sup> 〔佛〕—【聖】。(大正 25, 687d, n.22)

人，有根本實事、有垢有淨不？」

須菩提言：「不也！佛所化人，無有根本實事，亦無垢<sup>171</sup>無淨，亦不在五道生死。」  
「如是，須菩提！菩薩摩訶薩（688a）訶薩善達諸法相，亦如是。」<sup>172</sup>

## 二、舉菩薩妙悟例萬法如化

### （一）正明一切法如化

須菩提言：「世尊！一切色如化不？一<sup>173</sup>切受、想、行、識如化不？」

佛言：「一切色如化，一切受、想、行、識如化。」

### （二）以菩薩所見證成

「世尊！若一切色如化、一切受想行識如化、一切法如化，化人無色、無受想行識、無垢無淨、無五道生死亦無解脫處，菩薩有何等功用？」

佛告須菩提：「於汝意云何？菩薩摩訶薩本行菩薩道時，頗見有眾生從地獄、餓鬼、畜生、人、天<sup>174</sup>中得解脫不？」

須菩提言<sup>175</sup>：「不也！世尊！」

佛言：「如是！如是！須菩提！菩薩摩訶薩不見眾生從三界得解脫。何以故？菩薩摩訶薩見知一切法如幻、如化。」<sup>176</sup>

## （貳）為益眾生故起行

### 一、須菩提問

「世尊！若菩薩摩訶薩見知一切法如幻、如化，為何事故行六波羅蜜、四禪、四無量心、四無色定、三十七助道法，乃至行大慈大悲、淨佛國土、成就眾生？」

### 二、佛答

佛告須菩提：「若眾生自知諸法如幻、如化，菩薩摩訶薩終不於阿僧祇劫為眾生行菩薩道。須菩提！以眾生自不知諸法如幻、如化，以是故，菩薩摩訶薩於無量阿僧祇劫

<sup>171</sup> 垢+（亦）【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，687d，n.23）

<sup>172</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

具壽善現復白佛言：「云何所變化而能修聖道？」

佛告善現：「所變化者，依修聖道無染無淨，亦不輪轉諸趣生死。」

具壽善現復白佛言：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於一切法云何善達皆無實事？」

佛告善現：「於意云何？一切如來、應、正等覺所變化者為有實事，依斯實事有染有淨，及有輪轉諸趣事不？」

善現對曰：「不也！世尊！非諸如來、應、正等覺所變化者有少實事，非依彼事有染有淨，亦無輪轉諸趣生死。」

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於一切法善達實相亦復如是，通達諸法都無實事。」（大正 7，384c23-385a5）

<sup>173</sup> 〔一切〕—【宋】【宮】。（大正 25，688d，n.1）

<sup>174</sup> 人天=天人【石】。（大正 25，688d，n.2）

<sup>175</sup> 〔言〕—【聖】。（大正 25，688d，n.3）

<sup>176</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

佛告善現：「如是！如是！諸菩薩摩訶薩本行菩薩道時，不見有情可脫三界。所以者何？諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於一切法通達知見皆如幻化、都非實有。」（大正 7，385b14-18）

行六波羅蜜，成就眾生、淨佛國土，得阿耨多羅三藐三菩提。」

## 貳、眾生住著名相虛妄分別中，菩薩以方便力令遠離

### (壹) 略說

#### 一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若一切法如夢、如響<sup>177</sup>、如影、如焰、如幻、如化，眾生在何處住，菩薩行六波羅蜜而拔出之？」

#### 二、佛答

「須菩提！眾生但住名相虛妄憶想分別中，是故菩薩行般若波羅蜜，於名相虛妄中拔出眾生。」<sup>178</sup>

### (貳) 別釋

#### 一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！何等是名？何等是相？」

#### 二、佛答

##### (一) 釋「名」

##### 1、於諸法施設名稱

佛言<sup>179</sup>：「此名強作假施設，所謂此色、此受想行識，<sup>180</sup>此男、此女，此大、此小，此地獄、此畜生、此餓鬼，此人、此天，此有為、此無為，此須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道，(688b) 此佛道。

須菩提！一切和合法皆是假名，以名取諸法，是故為名。<sup>181</sup>

##### 2、凡愚著於假名法，菩薩示空令其遠離

一切有<sup>182</sup>為法但有名相，凡夫愚人於中生著。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，於名字中教令遠離，作是言：『諸眾生！是名但有空<sup>183</sup>名，虛妄憶想<sup>184</sup>分別中生，汝等莫著虛妄憶想！此事本末皆無，自性空故，智者所<sup>185</sup>不著。』

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，為眾生說法。<sup>186</sup>

<sup>177</sup> 響＝嚮【聖】【石】。(大正 25, 688d, n.4)

<sup>178</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

佛告善現：「所化有情住在名、相虛妄分別，諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，從彼名、相虛妄分別救拔令出。」(大正 7, 385c21-24)

<sup>179</sup> 言＋(以)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 688d, n.5)

<sup>180</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

佛告善現：「名唯是客，唯假施設，表所顯義，謂此名色、受、想、行、識。」(大正 7, 385c25-26)

<sup>181</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「善現！如是等一切名，為表諸義唯假施設故，一切名皆非實有。」(大正 7, 386a8-10)

<sup>182</sup> 〔有〕－【石】。(大正 25, 688d, n.6)

<sup>183</sup> 空＝字【聖】。(大正 25, 688d, n.7)

<sup>184</sup> 〔想〕－【聖】。(大正 25, 688d, n.8)

<sup>185</sup> 〔所〕－【聖】。(大正 25, 688d, n.9)

<sup>186</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

諸有為法亦但有名，由此無為亦非實有，愚夫異生於中妄執。諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜

### 3、結

須菩提！是為名。

## (二) 釋「相」

### 1、凡愚著心取二相

何等為相？

須菩提！有二種相，凡夫人所著處。何等為二？一者、色相，二者、無色相。

須菩提！何等名『色相』？諸<sup>187</sup>所有色，若麤若細、若好若醜，皆是空；是空法中憶想分別著心，是名為『色相』。<sup>188</sup>

何等是『無色相』？諸無色法，憶想分別，著心取相故生煩惱，是名『無色相』。

### 2、菩薩示無相令遠離

是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，教眾生遠離是相，著無相法中，令不墮二法，所謂是相、是無相。如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，教化<sup>189</sup>眾生遠離相，令住無相性中。<sup>190</sup>

## 參、知諸法但有名相故，能得大利益

### (壹) 論「若諸法但有名相，云何能自利利人」

#### 一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若一切法但有名相，云何菩薩行般若波羅蜜能自饒益，亦教他人令得善利？云何菩薩具足諸地，從一地至一地，教化眾生令得三乘？」

#### 二、佛答

##### (一) 反顯：若法定有，則無二利

佛告須菩提：「若諸法根本定<sup>191</sup>有、非但名相者<sup>192</sup>，菩薩行般若波羅蜜時，不能自益，

---

多，悲願熏心，方便善巧教令遠離，作如是言：「名是分別妄想所起，亦是眾緣和合假立，汝等於中不應執著，名無實事自性皆空，誰有智者執著空法？」如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，方便善巧為諸有情說遣名法。(大正 7, 386a10-17)

<sup>187</sup> 諸所=所謂【石】。(大正 25, 688d, n.10)

<sup>188</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「云何色相？謂所有色，若過去若未來若現在、若內若外、若麤若細、若劣若勝、若遠若近，如是一切自性皆空，愚夫異生分別執著謂之為色，是名色相。」(大正 7, 386a19-22)

<sup>189</sup> 〔化〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 688d, n.12)

<sup>190</sup> (1) 《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：「菩薩學般若波羅蜜，以漚想拘舍羅於無形相出諸眾生，建立於無相處，令不二入。何等為二？是相、是無相，是為二。須菩提！是為菩薩摩訶薩於相中出諸眾生，建立於無相。」(大正 8, 129a15-18)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，方便善巧教諸有情遠離二相，復教安住無相界中；雖教安住無相界中，而不令其墮二邊執——謂此是相、此是無相。如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，方便善巧令諸有情遠離諸相，行無相界，而無執著。」(大正 7, 386a24-b1)

<sup>191</sup> 定=空【聖】。(大正 25, 688d, n.13)

<sup>192</sup> 《大品經義疏》卷 10〈79 善達品〉：

「若法非但有名相」者，則有定性；定性則不生福滅罪，道為罪；道為罪故，無自利利人。無定性故，罪可捨、福可修故，有自利、利人也。(己新續藏 24, 332b14-16)

亦不能利益他人。<sup>193</sup>

**(二) 正明：諸法但名相故，方有二利**

須菩提！諸法無有根本實事、但有名相，是故菩薩行般若波羅蜜時，能具足禪波羅蜜，無相故；毘梨耶波羅蜜、羸提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜，無相故；<sup>194</sup>具足四禪波羅蜜、四無量心波羅蜜、四無色定波羅蜜，無相故；具(688c)足四念處波羅蜜，無相故；乃至具足八聖道分波羅蜜，無相故；具足內空波羅蜜，無相故；乃至具足無法有法空波羅蜜，無相故；足<sup>195</sup>具八<sup>196</sup>背捨波羅蜜，無相故；具足九次第定波羅蜜，無相故；具足佛十力波羅蜜，無<sup>197</sup>相故；乃至具足十八不共法波羅蜜，無相故。

是菩薩，無相故，自具足是善<sup>198</sup>法，亦教他人令具足善法，無相故。<sup>199</sup>

**(三) 引證：若諸法實有如毫釐許，則不能得菩提，亦不能化他**

須菩提！若諸法相當實有如毫<sup>200</sup>釐<sup>201</sup>許者，菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不能知諸法無相、無憶念得阿耨多羅三藐三菩提、亦教眾生令得無漏法。何以故？一切無漏法無相、無憶念故。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以無漏法利益眾生。」<sup>202</sup>

**(貳) 正以諸法無相故，分別有三乘道果**

**一、須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！若一切法無相、無憶念，云何數是聲聞法、是辟支佛法、是

<sup>193</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

佛告善現：「若諸法中少有實事，非但假立有名、相者，則諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，應於善法自不增進，亦不令他增進善法。」(大正 7, 386b7-10)

<sup>194</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「以諸法中無少實事，但有假立諸名、諸相，是故菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於諸善法能自增進，亦能令他增進善法，能以無相而為方便，圓滿般若波羅蜜多乃至布施波羅蜜多。」(大正 7, 386b10-14)

<sup>195</sup> 足具=具足【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 688d, n.14)

<sup>196</sup> 八背捨=解脫【宋】【宮】【宮】。(大正 25, 688d, n.15)

<sup>197</sup> 〔無相故〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 688d, n.16)

<sup>198</sup> (諸)+善【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 688d, n.17)

<sup>199</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「如是，善現！以一切法無少實事，但有假立諸名、諸相，諸菩薩摩訶薩於中不起顛倒執著，能以無相而為方便，於諸善法自增進已，亦能令他善法增進。」(大正 7, 386c3-7)

<sup>200</sup> 毫=豪【石】。(大正 25, 688d, n.18)

<sup>201</sup> 毫釐：1.比喻極微細。毫、釐均是微小的量度單位。(《漢語大詞典》(六)，p.1012)

<sup>202</sup> (1)《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：「須菩提！若諸法有如毛釐之相者，菩薩行般若波羅蜜，終不逮空、無相、無願之法，不能隨眾生所願而建立之，不能令得空、無相、無願漏盡之法。須菩提！菩薩摩訶薩以無相無念行般若波羅蜜，饒益一切如是。」(大正 8, 129b2-7)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「復次，善現！若諸法中有毛端量實法相者，則諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於一切法不應覺知無相、無念，亦無作意無漏相已證得無上正等菩提、安立有情於無漏法，以諸無漏法皆無相、無念、無作意故。如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，方便善巧安立有情於無漏法，乃名真實饒益他事。」(大正 7, 386c7-14)

菩薩法、是佛法？」<sup>203</sup>

## 二、佛答

### （一）以反問明三乘不異無相法

佛告須菩提：「於汝意云何？無相法與聲聞法異不？」

「不也！世尊<sup>204</sup>！」

「無相法與辟支佛法、菩薩法、佛法異不？」

「不也！世尊！」

### （二）正明無相法即是三乘法

佛告須菩提：「無相法即是須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛法、菩薩法、佛法？」

須菩提言：「如是！世尊！」<sup>205</sup>

### （三）結

「須菩提！以是因緣故，當知一切法皆是無相。」<sup>206</sup>

## 肆、學一切法無相，能增益諸善法

### （壹）總明增益善法

#### 一、一切善法皆入三解脫門

須菩提！菩薩摩訶薩學是一切法無相，<sup>207</sup>得增益善法，所謂六波羅蜜，四禪、四無量心、四無色定，四念處乃至十八不共法。何以故？菩薩不以餘法為要，如三解脫門，所謂空、無相、無作。所以者何？一切善法皆入三解脫門。何以故？一切法自相空，是名空解脫門；一切法無相，是名無相解脫門；一切法無作無起相，是名無作解脫門。<sup>208</sup>

<sup>203</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

具壽善現復白佛言：「若一切法真無漏性無相、無念、無作意者，何緣世尊於諸經中數作是說：此是有漏法，此是無漏法；此是世間法，此是出世間法；此是有為法，此是無為法；此是有諍法，此是無諍法；此是流轉法，此是還滅法；此是聲聞法，此是獨覺法；此是菩薩法，此是佛法耶？」（大正 7，386c15-21）

<sup>204</sup> 尊 +（若）【石】。（大正 25，688d，n.19）

<sup>205</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

佛告善現：「諸預流果乃至無上正等菩提豈不即是無相、念等無漏法性？」

善現對曰：「如是！世尊！」（大正 7，386c26-28）

<sup>206</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

佛告善現：「由此因緣，當知一切法皆是無相等無二無別。」（大正 7，386c28-387a1）

<sup>207</sup> 《大品經義疏》卷 10〈79 善達品〉：

「須菩提！菩薩學一切法相」下第四，明菩薩解法無相便增益善根也。

問：菩薩學無相，云何知一切法是有？云何學空二能知一切有法？

答：菩薩學空出三界，盡三漏相，破一切法中無明，起知一切法也。（已新續藏 24，332b20-23）

<sup>208</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「善現當知！若菩薩摩訶薩學一切法無相、無念、無作意時，常能增長所行善法，所謂布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，……若成熟有情、嚴淨佛土。諸如是等一切佛法，皆由學無相、無念、無作意而得增長。所以者何？諸菩薩摩訶薩除空、無相、無願解脫門，更無有餘要所學法。何以故？善現！三解脫門總攝一切妙善法故。所以者何？空解脫門觀一切法自相皆空，無相解脫門觀一切法遠離眾相，無願解脫門



## 二、學三解脫門即攝一切善法

若菩薩摩訶薩學三解(689a)脫門，是時能學五陰相，能學十二入相，能學十八界相，能學四聖諦、十二分因緣法，能學內空、外空乃至無法有法空，能學六波羅蜜、四念處乃至八聖道分，能學佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法。」

### (貳) 別論得無相則能通達一切法

#### 一、須菩提略問

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，能學五受陰相？」<sup>209</sup>

#### 二、佛廣答

##### (一) 約「知五陰相、生滅、如」明

佛告須菩提：「菩薩行般若波羅蜜，知色相，知色生滅，知色如。<sup>210</sup>

云何知色相？知色畢竟空，內分<sup>211</sup>異、虛、無實，譬如水沫無堅固，是為知色相。<sup>212</sup>

云何知色生滅？色生時無所從來、去無所至，若不來不去，是為知色生滅相。<sup>213</sup>

云何知色如？是色如不生不滅、不來不去、不增不減<sup>214</sup>、不垢不淨，是為<sup>215</sup>知色如。須菩提！如名如實不虛，如前，後、中亦爾，常不異，是為知色如。<sup>216</sup>

觀一切法遠離所願。諸菩薩摩訶薩依此三門，能攝一切殊勝善法；離此三門，所應修學殊勝善法不得生長。」(大正 7, 387a1-19)

<sup>209</sup> (1)《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：

須菩提白佛言：「云何，世尊！菩薩行般若波羅蜜，云何學五陰？」(大正 8, 129b24-25)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

具壽善現白言：「世尊！云何菩薩摩訶薩能學如是三解脫門，則能學色蘊乃至識蘊？」(大正 7, 387b9-11)

<sup>210</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，能如實知色乃至識若相、若生滅、若真如，是名能學色乃至識。」(大正 7, 387b11-14)

<sup>211</sup> 分+(分)【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 689d, n.1)

<sup>212</sup> (1)《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：「云何知色相？色無堅固，譬如聚沫。」(大正 8, 129b26-27)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知色相？謂菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知色畢竟有孔、畢竟有隙，譬如聚沫性不堅固。是名菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知色相。」(大正 7, 387b14-18)

<sup>213</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知色生滅？謂菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知色生時無所從來、滅時無所至去，雖無來無去而生滅相應。是名菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知色生滅。」(大正 7, 387b18-23)

<sup>214</sup> (1) 滅=減【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 689d, n.2)

(2) 案：《大正藏》原作「滅」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】及《高麗藏》作「減」(第 14 冊, 1279c17)。

<sup>215</sup> 為=名【石】。(大正 25, 689d, n.3)

<sup>216</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知色真如？謂菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知色真如無生無滅、無來無去、無染無淨、無增無減，常如其性，不虛妄、不變易，故名真如。是名菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知色真如。」(大正 7, 387b24-29)

云何知受相？云何知受生滅？云何知受如？

菩薩知諸受相<sup>217</sup>如水中泡，一起一滅，是為知受相。<sup>218</sup>

知受生滅者，是受無所從來、去無所至，是為知受生滅。

知受如者，是如不生不滅、不來不去、不增不減、不垢不淨，是為知<sup>219</sup>受如。

云何知想相？云何知想生滅？云何知想如？

知想相者，是想如焰，水<sup>220</sup>不可得，而妄生水想<sup>221</sup>，是為知想相。<sup>222</sup>

知想生滅者，是想無所從來，去無所至，是為知想生滅。

知想如者，諸想如不生不滅、不來不去、不增不減、不垢不淨，不轉於實相，是為知想如。

云何知行相？云何知行生滅？云何知行如？

知行相者，行如芭蕉，葉葉除却，不得堅實，是為知行相。<sup>223</sup>

知行生滅者，諸行生無所從來，去無所至，是為知行生滅。

知行如者，諸行不生不滅、不來不去、不增不減、(689b) 不垢不淨，是為知行如。

云何知識相？云何知識生滅？云何知識如？

知識相者，如幻師幻作四種兵，無有實，識亦如是<sup>224</sup>。<sup>225</sup>

<sup>217</sup> [相] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 689d, n.4)

<sup>218</sup> (1) 《放光般若經》卷 18 〈79 超越法相品〉：「知痛如泡故。」(大正 8, 129c4)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 471 〈77 善達品〉：「云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知受相？謂菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知受畢竟如癰、畢竟如箭，速起速滅，猶若浮泡，虛偽不住，三和合起。是名菩薩摩訶薩如實知受相。」(大正 7, 387b29-c5)

<sup>219</sup> 知+ (諸)【石】。(大正 25, 689d, n.5)

<sup>220</sup> (如) + 水【宋】【宮】。(大正 25, 689d, n.6)

<sup>221</sup> 想=相【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 689d, n.7)

<sup>222</sup> (1) 《放光般若經》卷 18 〈79 超越法相品〉：「知想如熱時之焰，至竟無水，亦不去、亦不來。」(大正 8, 129c4-5)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 471 〈77 善達品〉：「云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知想相？謂菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知想猶如陽焰水不可得，渴愛因緣妄起此想，發假言說。是名菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知想相。」(大正 7, 387c16-20)

<sup>223</sup> (1) 《放光般若經》卷 18 〈79 超越法相品〉：「譬如芭蕉，葉葉分解，中無有堅。」(大正 8, 129c6-7)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 472 〈77 善達品〉：「云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知行相？謂菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知行如芭蕉柱，葉葉析除，實不可得。是名菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知行相。」(大正 7, 388a11-15)

<sup>224</sup> 是+ (如是為知識相)【聖】。(大正 25, 689d, n.8)

<sup>225</sup> (1) 《放光般若經》卷 18 〈79 超越法相品〉：「云何觀識？譬如幻師化作四種兵，亦不往、亦不來，觀識亦如是。」(大正 8, 129c8-10)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 472 〈77 善達品〉：「云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時如實知識相？謂菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知識如諸幻事，眾緣和合假施設有，實不可得。謂如幻師或彼弟子於四衢道幻作四軍，所謂象軍、馬軍、車軍、步軍，或復幻作諸餘色類相，雖似有而無其實；識亦如是，實不可得。是名菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知識相。」(大正 7, 388a26-b4)

知識生滅者，是識生時無所從來，滅時無所去，是為知識生滅。

知識如者，知識不生不滅、不來不去、不垢不淨、不增不減，是為知識如。

**(二) 約「知十二入、十八界空」明**

云何知諸<sup>226</sup>入？眼、眼性空，乃至意、意性空；色、色性空，乃至法、法性<sup>227</sup>空。云何知界？眼<sup>228</sup>、眼界空，色、色界空，眼識、眼識界空；乃至意識界亦如是。

**(三) 約「知四諦不二、四諦如」明**

云何知四聖諦？

知苦聖諦時，遠離二法，知<sup>229</sup>苦諦<sup>230</sup>不二不別，是名苦聖諦。<sup>231</sup>集、滅<sup>232</sup>、道亦如是。

云何知苦如<sup>233</sup>？苦聖諦即是如，如即<sup>234</sup>是苦聖諦。集、滅、道亦如是。<sup>235</sup>

**(四) 約「知十二因緣不生相」明**

云何知十二因緣？知十二因緣不生相，是名知十二因緣。」<sup>236</sup>

**(參) 雖分別諸法而不壞法性**

**一、須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，各各分別知諸法，將無以色性壞法性，乃至一切種智性壞法性耶？」<sup>237</sup>

<sup>226</sup> 諸=識【宋】【宮】。(大正 25, 689d, n.9)

<sup>227</sup> 〔性〕—【聖】。(大正 25, 689d, n.10)

<sup>228</sup> 眼界=眼界【宋】【元】【明】【宮】，〔界〕—【聖】。(大正 25, 689d, n.11)

<sup>229</sup> 知=如【聖】。(大正 25, 689d, n.12)

<sup>230</sup> 《大正藏》原作「苦聖\*諦」，今依《高麗藏》作「苦諦」(第 14 冊, 1280b3)。

※〔聖〕—【宋】【元】【明】【聖乙】【聖】。(大正 25, 689d, n.13)

<sup>231</sup> 《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：「云何觀知苦諦？亦知苦，亦知諦，亦知有我、無我諦；習、盡、空皆知諦。」(大正 8, 129c13-14)

<sup>232</sup> 滅=盡【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 689d, n.14)

<sup>233</sup> 如=知【宋】【宮】。(大正 25, 689d, n.15)

<sup>234</sup> (1) 如+ (即)【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 689d, n.16)

(2) 《大正藏》原缺「即」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】及《高麗藏》補上「即」字(第 14 冊, 1280b5)。

<sup>235</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知苦是逼迫相，集是生起相，滅是寂靜相，道是出離相，自性本空，遠離二法，是聖者諦。苦等即真如，真如即苦等，無二無別，唯真聖者能如實知。善現！是為菩薩摩訶薩能學如是三解脫門，亦能學苦、集、滅、道聖諦。」(大正 7, 389b12-18)

<sup>236</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知無明乃至老死無生無滅、無染無淨，自性本空，遠離二法。善現！是為菩薩摩訶薩能學如是三解脫門，亦能學無明乃至老死。」(大正 7, 389a23-27)

<sup>237</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實了知色等諸法各各差別不相雜亂，將無以色乃至以識壞法界耶？……將無以一切智智壞法界耶？何以故？世尊！法界無二無差別故。」(大正 7, 390b12-c15)

## 二、佛答

佛告須菩提：「若法性外更有法者，應壞法性。法性外法不可得，是故不壞。何以故？須菩提！佛及佛弟子知法性外法不可得故，不<sup>238</sup>說法性外有法。如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，應學法性。」<sup>239</sup>

## 伍、若學法性即遍學一切法

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩若學法性，為無<sup>240</sup>所學？」  
佛告須菩提：「菩薩摩訶薩若<sup>241</sup>學法性，則學一切法。何以故？一切法即是法性。」<sup>242</sup>  
須菩提白佛言：「世尊！何<sup>243</sup>因緣故一切法即是法性？」  
佛言：「一切法皆入無相無為性中，以是因緣故，學法性則學一切法。」<sup>244</sup>

## 陸、一切法雖即是法性，要須修行方能成就

### (壹) 須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若一切法即是法性，菩薩摩訶薩何以學般若波羅蜜<sup>245</sup>、禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、(689c) 羸提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜？  
菩薩摩訶薩何以學初禪，第二、第三、第四禪？  
菩薩摩訶薩何以學慈、悲、喜、捨？  
何以學無邊虛空處、無邊識處、無所有處、非有想非無想處？  
何以學四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分？  
何以學空、無相、無作解脫門？

<sup>238</sup> 不+ (可)【石】。(大正 25, 689d, n.17)

<sup>239</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：

佛告善現：「若離法界餘法可得，可言彼法能壞法界；然離法界無法可得，故無餘法能壞法界。所以者何？諸佛、菩薩、獨覺、聲聞知離法界無法可得，既知無法離於法界，亦不為他施設宣說，是故法界無能壞者。如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，應學法界無二、無別、不可壞相。」(大正 7, 390c15-22)

<sup>240</sup> 為無=無為【明】。(大正 25, 689d, n.18)

<sup>241</sup> 〔若〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 689d, n.19)

<sup>242</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：

具壽善現復白佛言：「若菩薩摩訶薩欲學法界，當於何學？」

佛告善現：「若菩薩摩訶薩欲學法界，當於一切法學。所以者何？善現！以一切法皆入法界故。」(大正 7, 390c22-25)

<sup>243</sup> (佛)+何【聖】。(大正 25, 689d, n.21)

<sup>244</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：

具壽善現復白佛言：「何因緣故，說一切法皆入法界？」

佛告善現：「若佛出世、若不出世，諸法法爾皆入法界無差別相，不由佛說。所以者何？善現！若善法非善法、若有記法無記法、若有漏法無漏法、若世間法出世間法、若有為法無為法，如是等一切法，無不皆入無相、無為、性空法界。是故，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，欲學法界當學一切法，若學一切法即是學法界。」(大正 7, 390c25-391a5)

<sup>245</sup> 《大品經義疏》卷 10〈79 善達品〉：

「須菩提白佛：若一切法即是法性，何以學般若」下，此是第六明諸法雖是法性要須修行，雖分別諸法不壞性法也。

問：何故云出法性外有法不求菩提耶？

答：出法性外見法則是道，若道者無明不事轉，云何得說佛般若。(已新續藏 24, 332c2-6)

何以學八背捨、九次第定，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法？

何以學六神通？

何以學三十二相、八十隨形好？

何以學生剎利大姓、婆羅門大姓、居士大<sup>246</sup>家？

何以學生四天王天處、三十三天、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天？

何以學生梵天王住處、光音天、遍淨天、廣果天、無想定、淨居天？

何以學生無邊空處、生無邊識處、生無所有處、生非有想非無想處？<sup>247</sup>

何以學初發意地，第二、第三、第四、第五、第六、第七、第八、第九、第十地<sup>248</sup>？

何以<sup>249</sup>學聲聞地、辟支佛地、菩薩法位？<sup>250</sup>

何以學成就眾生、淨佛國土？

何以學諸陀羅尼？

何以學樂說法？

何以學阿耨多羅三藐三菩提，學已得一切種智、知一切法？

世尊！諸法法性中無是分別！世尊！將無菩薩墮非道中？何以故？世尊！法性中無如是分別。法性中無色，無受、想、行、識，諸法性亦不遠離色、受、想、行、識。色即是法性，法性即是色；受、想、行、識亦爾，<sup>251</sup>一切法亦如是。」

## （貳）佛答

### 一、雖分別諸法，而不壞法性

#### （一）標宗

佛告須菩提：「如是！如是！如汝所言：『色即是法性，受、想、行、識即是法性。』須菩提！菩<sup>252</sup>薩摩訶薩行般若波羅蜜時，若法性外見有法者，為不求阿耨多羅三藐三菩提。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，知一切法性即是阿耨多羅三藐三(690a)菩提；以是故，菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，知一切法即是法性已，以無名相之法以名相<sup>253</sup>說，所謂是色，是受、想、行、識，乃至是阿耨多羅三藐三菩提。<sup>254</sup>

<sup>246</sup> 大=火【石】。(大正 25, 689d, n.22)

<sup>247</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：「云何當學成滿剎帝利大族、婆羅門大族、長者大族、居士大族？云何當學成滿四大王眾天乃至他化自在天？云何當學成滿梵眾天乃至廣果天？云何當學成滿無想有情天法而不樂生彼？云何當學成滿淨居天法而不樂生彼？云何當學空無邊處天法乃至非想非非想處天法而不樂生彼？」(大正 7, 391a20-26)

<sup>248</sup> [地]—【聖】。(大正 25, 689d, n.23)

<sup>249</sup> 以+ (故)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 689d, n.24)

<sup>250</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：「云何當學趣證菩薩正性離生？云何當學一切聲聞及獨覺地而不作證？」(大正 7, 391a27-29)

<sup>251</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：「世尊！非法界中有如是等種種分別，將無菩薩摩訶薩眾由此分別行於顛倒，無戲論中起諸戲論。何以故？真法界中都無分別戲論事故。世尊！法界非色、受、想、行、識，亦不離色、受、想、行、識；色、受、想、行、識即是法界，法界即是色、受、想、行、識。」(大正 7, 391b4-9)

<sup>252</sup> (若)+菩【石】。(大正 25, 689d, n.25)

<sup>253</sup> 相+ (法)【石】。(大正 25, 690d, n.1)

<sup>254</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。真法界中無一切種分別戲論。法界非色、受、想、行、

**（二）舉喻明理**

須菩提！譬如工幻師、若幻師<sup>255</sup>弟子，多人處立，幻作種種形色——男、女，象、馬，端嚴園林，及諸廬<sup>256</sup>館<sup>257</sup>、流泉<sup>258</sup>、浴池、衣服、臥具、香華、瓔珞、饍饌、飲食，作眾伎樂，以樂眾人。

又復幻作人，令布施、持戒、忍辱、精進、禪定、修智慧。

是幻師復幻作剎利大姓、婆羅門大姓、居士大家，四天王天處、須彌山三十三天、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天以示眾人，復幻作梵眾天乃至非有想非無想天，復<sup>259</sup>幻作須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛。

菩薩摩訶薩從初發意行檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，行初地乃至行十地，入菩薩位，遊戲神通，成就眾生，淨佛國土，遊戲諸禪、解脫、三昧，行佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲，具足佛身三十二相、八十隨形好，以示眾人。<sup>260</sup>

是中無智之人歎：『未曾有！是人多能，巧為眾事，娛<sup>261</sup>樂眾人，種種形色，乃至三十二相、八十隨形好莊嚴佛身。』

其中有智之士思惟言：『未曾有也！是中無有實事，而以無所有法娛樂眾人，令有形相，無事事相，無有有相』。<sup>262</sup>

---

識，亦不離色、受、想、行、識；法界即色、受、想、行、識，色、受、想、行、識即法界。……復次，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，若見有法離法界者，便非正趣所求無上正等菩提。是故，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不見有法離真法界。善現當知！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，知一切法即真法界，方便善巧無名相法，為諸有情寄名相說，謂此是色、受、想、行、識，……此是一切菩薩摩訶薩行，此是諸佛無上正等菩提。」（大正 7，392b15-c19）

<sup>255</sup> [師] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，690d，n.2）

<sup>256</sup> （1）案：《大正藏》原作「廬」，今依《高麗藏》作「廬」（第 14 冊，1281a21）。

（2）廬：5.古代沿途迎候賓客的房舍。（《漢語大詞典》（三），p.1287）

<sup>257</sup> 館：1.客舍，招待賓客居住的房舍。（《漢語大詞典》（十二），p.565）

<sup>258</sup> 流泉：1.流動的泉水。（《漢語大詞典》（五），p.1265）

<sup>259</sup> 復=又【石】。（大正 25，690d，n.3）

<sup>260</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：「或復現作菩薩摩訶薩，從初發心修行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，……或復幻作如來形像，具三十二大丈夫相，八十隨好圓滿莊嚴，成就十力、四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨、十八佛不共法、無忘失法、恒住捨性、一切智、道相智、一切相智等無量無邊不可思議殊勝功德。」（大正 7，393a4-18）

<sup>261</sup> 娛=如天【聖】。（大正 25，690d，n.4）

<sup>262</sup> （1）《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：

有愚癡之士稱歎言：「快哉！是人所作甚奇特！能食飲；若干億萬人皆令歡喜；現若干種像世尊相好。」中或有知者便大笑言：「是幻師所作乃爾，以空無所有法、以無端緒之法樂眾人，令使有端緒相，無形與作形相。」（大正 8，130a29-b5）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：

善現！如是幻師或彼弟子為惑他故，在眾人前幻作此等諸幻化事。其中無智男女大小見是事已，咸驚歎言：「奇哉！此人妙解眾伎，能作種種甚希有事；乃至能作如來之身，相好莊嚴，具諸功德。令眾歡樂，自顯技能。」其中有智見此事已，作是思惟：「甚為神異！如何此人能現是事！其中雖無實事可得，而令愚人迷謬歡悅，於無實物起實物想。」唯有智者了達皆空，雖有見聞，而無執著。（大正 7，393a18-27）

**二、以方便力知眾生空、法空而廣修自利利他行**

如是，須菩提！菩薩摩訶薩不見離法性有法，行般若波羅蜜，以方便力故，雖不得眾生，而自布施，亦教人布<sup>263</sup>施，讚歎布<sup>264</sup>施法，歡喜讚歎行布施者；自持戒，亦教人持戒……；自忍辱，亦教人忍辱……；自精進，亦教人精進……；自行禪，亦教人行禪……；自（690b）修智慧，亦教人修智慧，讚歎修智慧法，歡<sup>265</sup>喜讚歎修智慧者。

自行十善，亦教人<sup>266</sup>行十善，讚歎行十善法，歡喜讚歎行十善者。

自受行五戒，亦教他人受行五戒<sup>267</sup>，讚歎五戒法，歡喜讚歎受行五戒者。

自受八戒齋，亦教他人受八戒齋，讚歎八戒齋法，歡喜讚歎行八戒齋者。

自行初禪，乃至自行第四禪。……

自行慈、悲、喜、捨。……

自行無邊空處乃至非有想非無想處，亦教他人行。……

自行四念處乃至八聖道分。……

自行三解脫門，佛十力，……乃至自行十八不共法，亦教他人行十八不共法，讚歎十八不共法，歡喜讚歎行十八不共法者。

**三、法性本常空，前中後無異故，菩薩行般若能成滿二利行**

須菩提！若法性前、後、中有異者，是菩薩摩訶薩不能以方便力示法性、成就眾生。須菩提！以法性前、後、中無異，是故是<sup>268</sup>菩薩<sup>269</sup>行般若波羅蜜，為利益眾生故<sup>270</sup>，行菩薩道。」<sup>271</sup>

**【論】****壹、能善達法相，復起利他行****（壹）明菩薩善達法相****一、舉化人喻****（一）須菩提問**

<sup>263</sup> 〔布〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，690d，n.5）

<sup>264</sup> 〔布〕－【宮】【聖】。（大正 25，690d，n.6）

<sup>265</sup> 〔歡〕－【聖】。（大正 25，690d，n.7）

<sup>266</sup> 人＝他【石】。（大正 25，690d，n.8）

<sup>267</sup> 戒＋（諸）【聖】。（大正 25，690d，n.9）

<sup>268</sup> 〔是〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，690d，n.10）

<sup>269</sup> 薩＋（摩訶菩）【石】。（大正 25，690d，n.11）

<sup>270</sup> 〔故〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，690d，n.12）

<sup>271</sup> （1）《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：

佛告須菩提言：「法性前以後及中間無有增減，是故菩薩摩訶薩為眾生故，謙苦行菩薩之行；若法性前後及中間有異者，菩薩終不以漚沓拘舍羅廣宣法性教授眾生。」（大正 8，130b15-19）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 473〈77 善達品〉：「善現！若真法界初、中、後際有差別者，則諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不能施設方便善巧為諸有情說真法界、嚴淨佛土、成熟有情、修諸菩薩摩訶薩行、證得無上正等菩提、能盡未來利樂一切；以真法界初、中、後際常無差別，是故菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，能善施設方便善巧，為諸有情說真法界，嚴淨佛土、成熟有情，修諸菩薩摩訶薩行，證得無上正等菩提，能盡未來利樂一切。」（大正 7，394b2-11）

**1、釋疑：須菩提何故重問「菩薩善達諸法相」**

問曰：佛品品中說「通達諸法相」，今須菩提何以更問？

答曰：是般若波羅蜜無一定相，無言說故，雖數聞<sup>272</sup>猶未足，是<sup>273</sup>故更問。<sup>274</sup>

譬如犢子雖大，善母美<sup>275</sup>乳，飲猶不止；佛大慈悲，猶如<sup>276</sup>善母，般若波羅蜜如美乳，須菩提如犢子，雖數聞諸法相，猶未厭足。

復次，唯佛一切智能通達諸法實相；餘人雖達，不能究盡，是故問。

**2、舉文**

「餘菩薩未作佛，云何<sup>277</sup>能通達？」

**(二) 佛答**

**1、舉喻**

佛以譬喻答：如幻<sup>278</sup>化人，無三毒、諸煩惱結使，無心、心數法，內外、有漏無漏法中所不攝，不墮凡夫法，亦不墮聖果中，不得言是須陀洹等；亦能發他心善惡，所為變化事，必能令<sup>279</sup>成就。

此變化，其實不垢不淨，(690c) 六道所不攝。

**2、合法**

菩薩身亦如是，無三毒等煩惱，知是心、心數法皆是先世虛誑顛倒法因緣生故，不信、不隨逐。能如是行，是為善通達諸法相。

**二、舉菩薩妙悟例萬法如化**

**(一) 正明一切法如化**

是時，須菩提雖善知空，以貴敬尊重佛法、不能限量佛法，故問佛：「世尊！一切色等法皆空、如化耶？」

佛答：「一切色等法皆如化。」

汝貴重佛法<sup>280</sup>故，不敢言空；我以一切智故，能說諸法空。如餘人貴師子力，師子自不貴其力。

**(二) 以菩薩所見證成**

爾時，須菩提言：「若一切法畢竟空、皆如化，佛何以種種讚菩薩功德——因菩薩故斷三惡道，能拔出眾生令得涅槃？」

<sup>272</sup> 聞=問【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 690d, n.13)

<sup>273</sup> 案：《大正藏》原作「具」，今依《高麗藏》作「是」(第 14 冊, 1282a3)。

<sup>274</sup> 《大品經義疏》卷 10：「今是初文問：上來上處處明善達法性，今何故更問？答云：般若甚深無定相耳，無厭足是故問也。又唯佛究盡法性，降佛已還未能具知是故問之。」(卍新續藏 24, 332a24-b2)

<sup>275</sup> 〔美〕—【石】。(大正 25, 690d, n.14)

<sup>276</sup> 如=好【宋】【宮】。(大正 25, 690d, n.15)

<sup>277</sup> 〔何〕—【石】。(大正 25, 690d, n.16)

<sup>278</sup> 〔幻〕—【宋】【宮】。(大正 25, 690d, n.17)

<sup>279</sup> 令+(我)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 690d, n.18)

<sup>280</sup> 〔法〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 690d, n.19)



佛反問須菩提：「於汝意云何？菩薩本行菩薩道時，見定<sup>281</sup>有眾生從五道中拔出不？」  
須菩提言：「無也！」

佛可其意：「如是！如是！何以故？菩薩得無生法忍時，知見一切<sup>282</sup>法如幻、如化。」

### 〔貳〕為益眾生故起行

#### 一、須菩提問

須菩提言：「若爾者，菩薩以何事故行六波羅蜜等？」

#### 二、佛答

佛答：「若眾生自知諸法空<sup>283</sup>、如幻，菩薩則無功夫<sup>284</sup>。」

復次，若諸法決定<sup>285</sup>空相，則菩薩無功夫。

令<sup>286</sup>諸法非實非空，過諸語言道，畢竟空<sup>287</sup>寂滅相。眾生不知是事故，生吾我心，起惡罪業，受無量苦；是故菩薩知諸法實相，生大悲心。

如長者有子，盲而飲毒<sup>288</sup>；長者知其必死，起種種方便，遮令不飲。

菩薩亦如是，見是<sup>289</sup>眾生顛倒無明盲故飲三毒，則生大悲心，於無量阿僧祇劫，修六波羅蜜，淨佛國土、教化眾生。

### 貳、眾生住著名相虛妄分別中，菩薩以方便力令遠離

#### 〔壹〕略說

##### 一、須菩提問：眾生在何處住，而菩薩救拔令出離

須菩提聞是已，更白佛言：「世尊！若一切法空無根本、如夢、如幻等，眾生在何處住而菩薩拔出？」

須菩提意謂：如人沒深泥而得拔出。

#### 二、佛答

佛(691a)答：

##### 〔一〕眾生但住於名相虛妄憶想分別中

「眾生但住名相虛誑憶想分別中。」

佛意：一切法中無決定實者，但凡夫虛誑故著。

如人闇中見似人物，謂是實人，而生畏怖；又如惡狗<sup>290</sup>臨<sup>291</sup>井，自吠<sup>292</sup>其影，水中

<sup>281</sup> 定=空【聖】。(大正 25, 690d, n.20)

<sup>282</sup> 切=一【聖】。(大正 25, 690d, n.21)

<sup>283</sup> 空+(如夢)【宋】【元】【明】【宮】，(如空)【聖】。(大正 25, 690d, n.22)

<sup>284</sup> 夫=失【聖】。(大正 25, 690d, n.23)

<sup>285</sup> 定=空【聖】，〔定〕-【石】。(大正 25, 690d, n.24)

<sup>286</sup> 印順法師，《大智度論》(標點本)，p.3357：「令」疑是「今」。

<sup>287</sup> 〔空〕-【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 690d, n.25)

<sup>288</sup> 毒+(藥)【聖】【石】。(大正 25, 690d, n.26)

<sup>289</sup> 〔是〕-【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 690d, n.27)

<sup>290</sup> 狗=苟【石】。(大正 25, 691d, n.1)

<sup>291</sup> 臨：7.來到，到達。10.靠近。(《漢語大詞典》(八)，p.726)

<sup>292</sup> 吠=戲【聖】【石】。(大正 25, 691d, n.2)

無狗，但有其相，而生惡心，投井而死。

眾生亦如是，四大和合故名為身，因緣生識，和合故動作、言語；凡夫人於中起人<sup>293</sup>相，生愛、生恚，起罪業，墮三惡道。

## 〔二〕菩薩示畢竟空令出離

### 1、示眾生一切法如幻化，無有實事

菩薩行般若波羅蜜時，憐愍眾生，種種因緣教化，令知空法而拔出之；作是言：「是法皆畢竟空、無所有，眾生顛倒虛妄故，見似如有，如化、如幻、如乾闥婆城，無有實事，但誑惑<sup>294</sup>人眼。」

### 2、示眾生一切法但假名，非實有

復次，一切法但從名字和合，更有餘名。如頭、足、腹、脊和合故，假名為身；如髮、眼、耳、鼻、口、皮、骨和合故，假名為頭；諸毛和合故，名為髮；分分和合故，假名為毛；諸微塵和合故，名為毛分；亦和合諸分故，名為<sup>295</sup>微塵。

#### ※ 因論生論：微塵亦但有虛名

問曰：微塵第一微細故不得作分，無<sup>296</sup>分故無和合，此則定法，是故不得言「一切空，無有定法」！

答曰：若微塵是色，則應有分。何以故？一切色皆在虛空中，皆有十方<sup>297</sup>。若微塵是色，則有十<sup>298</sup>分；若有十<sup>299</sup>分，云何是極微？若如汝說「微塵無分」者，則非色。何以故？出色相故。

又復「色」名五情可得，若微塵非五情所得者，云何得知是色？是故微塵但有虛名。眼見麤色，尚可破令空，何況不可見、不可觸！

#### ※ 因論生論：天眼所見亦非真，聖人以慧眼觀世間空為實

問曰：微塵<sup>300</sup>細故，五情<sup>301</sup>所不能得，聖人得天眼則見。

答曰：天眼見雖細，是色相故，應當有分；若無分則<sup>302</sup>非色，非色則天眼不見。以是故，天眼亦（691b）虛誑妄見；是故聖人以慧眼觀世間，則得道。

### 3、結：若能捨虛誑名相、不著空法者，則受涅槃常樂

微塵，如先說，但有名無實。<sup>303</sup>微塵無故，一切法名字和合故更有假名，無有實定，

<sup>293</sup> [人] - 【聖】。(大正 25, 691d, n.3)

<sup>294</sup> 惑 = 或【石】。(大正 25, 691d, n.4)

<sup>295</sup> [為] - 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 691d, n.5)

<sup>296</sup> [無分] - 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 691d, n.6)

<sup>297</sup> 方 = 分【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 691d, n.7)

<sup>298</sup> 十分 = 十【聖】， = 十方分【石】。(大正 25, 691d, n.8)

<sup>299</sup> 十 + (方)【聖】【石】。(大正 25, 691d, n.9)

<sup>300</sup> [塵] - 【宋】【宮】。(大正 25, 691d, n.10)

<sup>301</sup> 情 = 情【聖】【石】。(大正 25, 691d, n.11)

<sup>302</sup> 則 = 別【宋】【宮】。(大正 25, 691d, n.12)

<sup>303</sup> 《正觀》(6), p.213: 參見《大智度論》卷 6 (大正 25, 104b4-5)、卷 12 (147c19, 148a4)、卷 15 (171a24-26)、卷 31 (291c21, 292a9)、卷 32 (297c2-4)、卷 36 (326b20-c18)、卷 42 (365c25-27)、卷 70 (546c17-547a8)。

而眾生妄生貪著；貪欲、瞋恚因緣故，起惡業，無量阿僧祇劫在三惡道受苦。若諸法實定，尚不應作貪欲、瞋恚罪因緣，何況虛誑無實！若能捨虛誑名相、不著空法者，則受涅槃常樂。

### 〔貳〕釋「名」與「相」之差別

問曰：「名」、「相」有何差別？

答曰：

#### 一、論主釋

##### 〔一〕第一說

「名」者，是眾物字，如熱物字為火。

「相」者，如見烟知是火相，熱是火體。

##### 〔二〕第二說

復次，如五眾和合中男、女，是為<sup>304</sup>「名」；身貌<sup>305</sup>可別男、女，是為「相」。見是相故，作名字，名為男、女。

#### ※ 因論生論：「相」為本，「名」為末

問曰：若爾者，「名」、「相」無異！所以者何？見「相」故得「名」，知「名」故得「相」。

答曰：汝不解我所說耶？先見男女貌，然後名為男、女。「相」為本，「名」為末。

##### 〔三〕第三說

又復如人眼見色，偏取所好相而生著<sup>306</sup>，於餘人則不然；以其能生染著心，是名為「相」。

#### 二、引經釋義

復次，此中佛自說名、相分別：「名者假名，以名取諸法。」如經中廣說。

### 參、知諸法但有名相故，能得大利益

#### 〔壹〕論「若諸法但有名相，云何能自利利人」

##### 一、須菩提問

須菩提問：「若一切法但有名相，菩薩云何自利、利人？」

##### 二、佛答

##### 〔一〕反顯：若法定有，則無二利<sup>307</sup>

佛答：「若諸法根本定有，菩薩行般若波<sup>308</sup>羅蜜時，不能自利利人。」

何以故？若諸法性定實有，即是無生。

<sup>304</sup> 為名=名為【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 691d, n.13)

<sup>305</sup> 貌=根【聖】，=相【石】。(大正 25, 691d, n.14)

<sup>306</sup> 著+(若)【石】。(大正 25, 691d, n.15)

<sup>307</sup> 《大品經義疏》卷 79：「若法非但有名相者，則有定性；定性則不生福滅罪，道為罪；道為罪故，無自利利人。無定性故，罪可捨、福可修故，有自利、利人也。」(卍新續藏 24, 332b15-16)

<sup>308</sup> 〔波羅蜜〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 691d, n.16)

何以故？以性先定有故。若是法從因緣和合生，即是無定<sup>309</sup>性。若性定有，則不須因緣和合；若爾者，則無生，無生故無滅，無滅故無罪福。

以知無常故，則捨罪修福；若常，則無縛解<sup>310</sup>、無世間、無涅槃等。

是故佛告須菩提：「若法定有、非但名相者，菩薩不行般若波羅蜜<sup>311</sup>自利、利人，不行禪波羅蜜等（691c）自利、利人。

#### **（二）正明：諸法但名相故，方有二利**

無相故，是菩薩自具足是善法，亦以善法利益眾生，以無相故。」

#### **（三）引證：若諸法實有如毫釐許，則不能得菩提，亦不能化他**

佛告須菩提：「若諸法當實有如毫釐許，菩薩坐道場時，不能觀<sup>312</sup>一切法空、無相、無所有，得成阿耨多羅三藐三菩提；亦不能以此法利益眾生。」

何以故？是菩薩坐道場時，觀一切法第一真實；若小錯，不應得阿耨多羅三藐三菩提。<sup>313</sup>

亦不能為眾生說是空無相法。所以者何？法若定有，佛云何誑眾生「一切法無漏、無相、無憶念」？

#### **※ 因論生論：四諦中唯滅諦無相，何以言一切無漏法無相、無憶念**

問曰：四諦中，三諦皆有相——苦諦則有苦相，集諦則有集相，道諦則有道相；唯滅諦無相，亦有憶念，是無相涅槃，汝何以言「一切無漏法無相、無憶念」？

答曰：

##### **1、摩訶衍法與聲聞法異**

摩訶衍法與聲聞法異。摩訶衍法中說：「一切無漏法，無相、無憶念。」

##### **2、有相、有憶念，皆是虛誑不實，不名無漏**

復次，有相、有憶念，皆是虛誑不實；若虛誑不實，即是諸煩惱漏，云何是無漏？

##### **3、苦、集、道三諦皆隨滅諦**

復次，是三諦皆隨滅諦——見苦即捨，見集即斷，不言實定；見道為趣<sup>314</sup>滅故，亦不住是道中；滅盡是主<sup>315</sup>。是滅盡法，無相、無緣，云何有憶念？憶念皆是緣相著法。

##### **4、小結**

是故無漏法皆無相、無憶念。

<sup>309</sup> [定] — 【石】。(大正 25, 691d, n.17)

<sup>310</sup> (無) + 解【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 691d, n.18)

<sup>311</sup> [波羅蜜] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 691d, n.19)

<sup>312</sup> 觀 = 覺【石】。(大正 25, 691d, n.20)

<sup>313</sup> 《大品經義疏》卷 79：「若諸法豪釐許有者，此引得佛為證。若有一豪相可得者，則坐道場不見諸法相應是僻錯；以坐道場無有小錯故得佛，是知諸法無一豪相也。」(卍新續藏 24, 332b17-20)

<sup>314</sup> 趣 = 起【宋】【宮】。(大正 25, 691d, n.21)

<sup>315</sup> 主 = 住【明】， = 生【聖】。(大正 25, 691d, n.22)

**（貳）正以諸法無相故，分別有三乘道果****一、須菩提問**

須菩提意：若無漏法是第一實，無<sup>316</sup>相、無憶念，一切法性亦應無相、無憶念；但凡夫顛倒故，有相、有憶念。是故問佛：「若一切法無相、無憶念，云何數是聲聞法、是辟支佛法、是菩薩法、是佛法？」

**二、佛答****（一）以反問答：明三乘不異無相法**

佛反問須菩提：「三乘法與無相法異不？」

須菩提答曰<sup>317</sup>：諸煩惱滅即是斷，斷即是無為法，亦知滅道諦<sup>318</sup>即是無漏、無相，是故言「三乘不異無相法」。

**（二）正明無相法即是三乘法**

佛復問：「須陀洹乃至佛不<sup>319</sup>即（692a）是無相法耶？」<sup>320</sup>

答言：「是<sup>321</sup>。」

**（三）結**

「以是因緣故，當知一切法皆是無相。」

若無相，汝云何難言有諸道？正以無相故，有<sup>322</sup>三乘諸道。

**肆、學一切法無相，能增益諸善法****（壹）總明增益善法****一、一切善法皆入三解脫門，故學無相得增益諸善法**

佛言：「若菩薩能如是學無相法，則能增益諸善法，所謂六波羅蜜乃至十八不共法。

此中佛自說因緣：「菩薩唯住三解脫門，不以餘法為要。」

所以者何？三解脫門是實法，餘四念處等法雖實，皆方便說。

**二、三解脫門近涅槃，亦攝一切善法，故菩薩應學**

三解脫門近涅槃，亦能攝一切實善法，是故說菩薩應學。

**（貳）學三解脫門即學一切法**

問曰：若菩薩學是三解脫門即學五眾、十二入、十八界等，是三解脫門皆空、無相、無分別，是五眾諸法皆是有相、有分別法，云何學三解脫門故學是餘法？

答曰：菩薩學是三解脫門，則出三界、盡三漏故，於<sup>323</sup>諸法中得實智慧，無所不通。

先來五眾中，皆虛妄邪行；今得此三解脫門故，得正通達。

<sup>316</sup> [無相] - 【宮】，[無] - 【宋】。（大正 25，691d，n.23）

<sup>317</sup> [曰] - 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，691d，n.24）

<sup>318</sup> 道諦 = 諦道【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，691d，n.25）

<sup>319</sup> 不 = 法【宋】【元】【明】。（大正 25，691d，n.26）

<sup>320</sup> 印順法師，《大智度論》（標點本），p.3363：「須陀洹乃至佛法，即是無相法耶？」

<sup>321</sup> [是] - 【宋】【宮】。（大正 25，692d，n.1）

<sup>322</sup> 有 +（有）【聖】。（大正 25，692d，n.2）

<sup>323</sup> 於 = 餘【明】。（大正 25，692d，n.3）

此中佛自說因緣：「菩薩行是三解脫門無相法時，知色生，知色滅，知色如，乃至識亦爾。」如經中廣說。

### （參）雖分別諸法而不壞法性

#### 一、須菩提問

須菩提復問：「如佛所言『菩薩知色等相，知色等生，知色等滅，知色等如』，若如是分別，將無色性壞法性耶？」

#### 二、佛答

佛答：「若有法出法性者，色性應壞法性。」

一切法實相名為「法性」，是故一切法皆入法性中；色性實相即是法性，同一性，云何色性能壞法性？

佛更<sup>324</sup>說因緣：「諸佛<sup>325</sup>賢聖不見出法性更有法者，不得故不說。」

諸佛賢聖最<sup>326</sup>可信者，菩薩應如是學法性。

### 伍、若學法性，即遍學一切法

須菩提白佛<sup>327</sup>：「若菩薩學法性，是為無所學。」

所以者何？法性無性故。

佛答：法性無性者，若菩薩學法性，為學一切法。

若法性當（692b）別有性、若無性是性，應但學法性、不學一切法；今法性實無別性，亦無無性故，遍<sup>328</sup>學一切法。

但諸法實相是法性，是故得實相則正遍學一切法。

### 陸、一切法雖即是法性，要須修行方能成就

#### （壹）須菩提問

爾時，須菩提白佛<sup>329</sup>：「世尊！若一切法即是法性，菩薩摩訶薩以何等故學六波羅蜜，乃至陀羅尼門？」

何以故？「諸法實相」即是「法性」，若一切法即是法性，菩薩更何所求？<sup>330</sup>

復次，「法性中無分別是六波羅蜜乃至陀羅尼；今菩薩分別行是法，將無墮顛倒中耶？」

#### （貳）佛答

#### 一、雖分別諸法，而不壞法性

<sup>324</sup> 更=便【石】。（大正 25，692d，n.4）

<sup>325</sup> 佛+（法）【石】。（大正 25，692d，n.5）

<sup>326</sup> 最=量【聖】。（大正 25，692d，n.6）

<sup>327</sup> 佛+（言）【聖】【石】。（大正 25，692d，n.7）

<sup>328</sup> 遍=通【宋】【宮】。（大正 25，692d，n.8）

<sup>329</sup> 佛+（言）【宋】【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，692d，n.9）

<sup>330</sup> 《大品經義疏》卷 79：

問：何故云「出法性外有法，不求菩提」耶？

答：出法性外見法，則是道；若道者，無明不事轉。（己新續藏 24，332c4-5）

**（一）標宗**

佛可須菩提意而答：「若菩薩出法性見有法者，不求阿耨多羅三藐三菩提。」  
何以故？出法性有法者，是常顛倒、無明，不可轉令實，云何斷一切法中無明得作佛？

「菩薩知一切法即是畢竟空、常寂滅相，無戲論、無名字；憐愍眾生，以方便力故以<sup>331</sup>名相說，所謂是色，是受、想、行、識，乃至阿耨多羅三藐三菩提。」

**（二）舉喻明理**

如經中所說幻喻：「幻師」即是菩薩，「幻法」即是六波羅蜜等諸法。雖行是諸法，無著心；如幻師雖幻作種種物，知其無實而不著。

「智者」是佛及大菩薩；「無智者」，凡夫人及新發意，而大歡喜，歎未曾有。

**二、以方便力知眾生空、法空而廣修自利利他行**

菩薩行菩薩道，雖出法性更不見有法，亦不見有一定眾生，而大利益自身及眾生。如經中說：「是菩薩自行布施等，亦教他人，讚歎布施法，歡喜讚歎行布施者。乃至十八不共法亦如是。」

**三、法性本常空，前中後無異故，菩薩行般若能成滿二利行<sup>332</sup>**

此中佛自說因緣：「若法性先無後有，菩薩不能得阿耨多羅三藐三菩提，亦不能以方便力說。」

所以者何？若法性先無後有、從因緣生者，則與凡夫共<sup>333</sup>法無異！（692c）若法性先有後無，眾生及諸法則墮斷滅。

以諸<sup>334</sup>法性先空，中、後亦爾，非智慧力故令空。眾生及諸法非以入無餘涅槃時乃<sup>335</sup>空，從本已來常空。

菩薩教眾生：「何以不觀其實性而著顛倒？若觀諸法畢竟空性者，則知從本已<sup>336</sup>來常空，今無所失。」

如是行般若波羅蜜菩薩，則能祐利眾生<sup>337</sup>。

<sup>331</sup> 〔以〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，692d，n.10）

<sup>332</sup> 《大品經義疏》卷 79：「法性先有後無<sup>\*</sup>，同足凡夫法，不成脩行義。何者？先時無、後從因緣生，與世間法何異？若法性先有後無，則墮斷見，亦不成修行義。今法性前後中皆清淨故，菩薩能之目得佛，亦能人也。」（卍新續藏 24，332c8-10）

※案：「先有後無」疑應作「先無後有」。

<sup>333</sup> 〔共〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，692d，n.11）

<sup>334</sup> 〔諸〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，692d，n.12）

<sup>335</sup> 乃+（至）【石】。（大正 25，692d，n.13）

<sup>336</sup> 已=以【石】。（大正 25，692d，n.14）

<sup>337</sup> 生+（釋第七十八品竟）【石】。（大正 25，692d，n.15）

## 《大智度論》卷 90

〈釋實際品第八十〉  
（大正 25，692c11-699b24）

釋厚觀（2012.12.22）

### 【經】

**壹、為安立眾生令住於實際故行般若**<sup>1</sup>

**（壹）眾生雖畢竟空，而菩薩為實際故行般若**

#### 一、須菩提難

須菩提白佛言：「世尊！若眾生畢竟不可得，菩薩為誰故行般若波羅蜜？」

#### 二、佛答

**（一）菩薩為實際故行般若**

佛告須菩提：「菩薩為實際故行般若波羅蜜。」

**（二）實際、眾生際不異故，為利益眾生行般若**

須菩提！實際、眾生際異者，菩薩不行般若波羅蜜。

須菩提！實際、眾生際不異，以是故，菩薩摩訶薩為利益眾生故行般若波羅蜜。

**（三）令眾生住實際中，而不壞實際**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，以不壞實際法，立眾生於實際中。」

**（貳）以方便力安立眾生於實際，而眾生際、實際不一、不異**

**一、須菩提難：若眾生際、實際不異，云何安立實際令住於實際**

須菩提白佛言：「世尊！若實際即是眾生際，菩薩則為建立實際於實際。」

世尊！若建立實際於實際，則為建立自性於自性。

世尊！不得建立自性於自性。

世尊！云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，建立眾生於實際？」<sup>2</sup>

#### 二、佛答

佛告須菩提：「實際不可建立於實際，自性不可建立於自性。」

須菩提！今菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，以方便力故，建立眾（693a）生於實際；實

<sup>1</sup> 《大品經義疏》卷 10：「品為二：第一、正明為化之意，建立眾生於際<sup>\*</sup>；第二、廣明菩薩建立之法。」（卍新續藏 24，332c16-17）

※「際」上應有「實」字。（卍新續藏 24，332d，n.6）

<sup>2</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 473 〈78 實際品〉：

具壽善復白佛言：「若有情際即是實際，云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，以不壞實際法，安立有情令住實際？世尊！若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，安立有情令住實際，則為安立實際令住實際。世尊！若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，安立實際令住實際，則為安立自性令住自性，然理不應安立自性令住自性，云何可說諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，以不壞實際法，安立有情令住實際？」（大正 7，394b22-c2）



際亦不異眾生際，實際、眾生際無二無別。」<sup>3</sup>

## 貳、廣明菩薩建立之法<sup>4</sup>

### (壹) 就因行明令住六度

#### 一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！何等是諸菩薩摩訶薩方便力？用是方便力，菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，建立眾生於實際，亦不壞實際相？」

#### 二、佛答

##### (一) 令住布施

##### 1、教布施，說空令離著

佛告須菩提：「若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，以方便力故，建立眾生於布施。建立已，說布施先後際相<sup>5</sup>，作是言：『如是布施，前際空、後際空、中際亦空，施者亦空、施報亦空、受者亦空。』

##### 2、不念不著，得甘露果

諸善男子！是一切法實際中不可得，汝等莫念布施異、施者異、施報異、受者異。若汝等不念布施異、施者異、施報異、受者異，是時，布施能取甘露味、得甘露果。<sup>6</sup>

##### 3、諸法自性空故不著一切法

汝善男子！以是布施故，莫著色，莫著受、想、行、識。何以故？是布施、布施相空，施者、施者空，施報、施報空，受者、受者空，空中布施不可得、施者不可得、施報不可得、受者不可得。何以故？是諸法畢竟自性空故。』

##### (二) 令住持戒

##### 1、教捨十惡，知諸法無自性

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，以方便力故，教眾生持戒；語眾生言：『汝善男子！除捨殺生法，乃至除捨邪見<sup>7</sup>。』

<sup>3</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 473 〈78 實際品〉：

佛告善現：「不可安立實際令住實際，亦不可安立自性令住自性，然諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，有方便善巧故，能安立有情令住實際，而有情際不異實際，有情際與實際無二無二處。」（大正 7，394c2-7）

<sup>4</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「白佛：何等是方便力」下第二，廣明菩薩建立之法。就建立中有二：就因行以建立，令住<sup>\*</sup>六度，第二、就果德以建立，令住種智。（卍新續藏 24，333a14-16）

※案：「往」或作「住」。

<sup>5</sup> 相=空【宋】【元】【明】。（大正 25，693d，n.2）

<sup>6</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 473 〈78 實際品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，成就如是方便善巧，由此方便善巧力故，安立有情令住布施。既安立已，為說布施前、後、中際無差別相，謂作是言：『如是布施前、後、中際無不皆空，施者、受者、施所得果亦復皆空，如是一切於實際中都無所有、皆不可得。汝等勿執布施、施者、受者、施果各各有異，汝等若能不執布施、施者、受者、施果各異，所修施福則趣甘露得甘露果，定以甘露而作後邊。』」（大正 7，394c11-20）

<sup>7</sup> 見+（法）【元】【明】。（大正 25，693d，n.4）

何以故？善男子！如汝所分別法，是諸法無如是性。<sup>8</sup>

汝善男子當諦思惟：何等是眾生而欲奪命？用何等物奪命？乃至邪見亦如是。』  
須菩提！菩薩摩訶薩如是方便力成就眾生。

## 2、說空離著入涅槃

是菩薩摩訶薩即為眾生說布施、持戒果報，是布施、持戒果報自性空；知布施、持戒果報自性空已，是中不著；不著故心不散，能生智慧；以是智慧斷一切結使煩惱<sup>9</sup>，入無餘涅槃。

## 3、依世俗說得涅槃，不依勝義

是世俗法，非第一實義。何以故？空中無有滅、亦無使滅者。  
諸法畢竟空，即是涅槃。<sup>10</sup>（693b）

### （三）令住忍辱

#### 1、明教法

##### （1）教修忍辱除瞋恚

復次，須菩提！菩薩摩訶薩見眾生瞋恚惱心，教言：『汝善男子！來修行忍辱，作忍辱人，當樂忍辱。』

##### （2）說空離著知性空

汝所瞋者自性空故。

汝來！善男子！如是思惟：「我於何所法中瞋？誰為瞋者？所瞋者誰？」是法皆空，是性空法無不空時。<sup>11</sup>是空非諸佛作，非辟支佛、聲聞作，非菩薩摩訶薩作，非諸天、鬼神、龍王、阿修羅、緊那羅、摩睺羅伽，非四天王天乃至非他化自在天、非梵眾天乃至非淨居天、非無邊空處乃至非有想非無想處諸天所作。

汝當如是思惟：「所瞋誰？誰是瞋者？何等是瞋事？」是一切法性空，性空法中無有所瞋。』<sup>12</sup>

##### （3）次第示導令得無上菩提

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，以是因緣，建立眾生於性空，次第漸漸示、教、利、喜，令得阿耨多羅三藐三菩提。

<sup>8</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「所以者何？如是諸法都無自性，汝等不應分別執著。」（大正 7，395a23-24）

<sup>9</sup> 惱+（習）【元】【明】【石】。（大正 25，693d，n.7）

<sup>10</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「善現！如是依世俗說不依勝義。所以者何？空中無有少法可得，若已涅槃、若當涅槃、若今涅槃、若涅槃者、若由此故得般涅槃，如是一切都無所有、皆畢竟空，畢竟空性即是涅槃，離此涅槃無別有法。」（大正 7，395b6-10）

<sup>11</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「汝所瞋法自性皆空，云何於中而生瞋忿？汝等復應如實觀察，我由何法而生瞋忿？誰能瞋忿？瞋忿於誰？如是諸法皆本性空，本性空法未曾不空。」（大正 7，395b15-18）

<sup>12</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「汝等復應如實觀察，如是瞋忿由何而生？為屬於誰？復於誰起？當獲何果？現得何利？是一切法皆本性空，非空性中有所瞋忿，故應安忍以自饒益。」（大正 7，395b24-27）

**(4) 依世俗說得菩提，不依勝義**

是世俗法，非第一實義。何以故？是性空中無有得者、無有得法、無有得處。

**2、為利益眾生行般若，而眾生不可得**

須菩提！是名實際性空法。

菩薩摩訶薩為眾生故行是法，眾生亦不可得。何以故？一切法離眾生相。<sup>13</sup>

**(四) 令住精進****1、教身精進、心精進令滅惡生善**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，方便力故，見眾生懈怠，教令身精進、心精進；作是言：『諸善男子！諸法性空中無懈怠法、無懈怠者、無懈怠事；是一切法性皆空，無過性空者。

汝等生身精進、心精進，為生善法故，莫懈怠！善男子<sup>14</sup>！若布施、若持戒、若忍辱、若精進、若禪定、若智慧，若諸禪定、解脫、三昧，若四念處乃至八聖道分，若空解脫門，無相、無作解脫門，乃至十八不共法中，莫懈怠！<sup>15</sup>

**2、說空令離著**

諸善男子！是一切法性空中，當知無礙相，無礙法中無懈怠者、無懈怠法。』

如是，須菩提！菩薩摩訶薩(693c)行般若波羅蜜時，教眾生令住性空，不墮二法。何以故？是性空無二無別故，是無二法則無可著<sup>16</sup>處。<sup>17</sup>

<sup>13</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「善現當知！是名實際本性空理。諸菩薩摩訶薩為欲饒益諸有情故，依此實際本性空理行深般若波羅蜜多，不得有情及彼施設。何以故？善現！以一切法離有情故，有情離故法不可得，法及有情相待立故。」(大正 7, 395c3-8)

<sup>14</sup> (1) 男子=法者【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 693d, n.14)

(2) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 25〈78 實際品〉：「為生善法故莫懈怠。善法者，若布施、若持戒。」(大正 8, 401c5-6)

(3) 案：《大正藏》原作「善男子」，【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】及《摩訶般若波羅蜜經》皆作「善法者」。

<sup>15</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，成就如是方便善巧，由此方便善巧力故，見諸有情身心懈怠退失精進，方便勸導令其發起身心精進修諸善法，作如是言：「諸善男子！應深信受本性空中無懈怠法、無懈怠者、無懈怠處、無懈怠時、無由此法發生懈怠，如是一切本性皆空不越空理。汝等應發身心精進，捨諸懈怠勤修善法，謂修布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，若修四靜慮、四無量、四無色定，若修四念住乃至八聖道支，若修空、無相、無願解脫門，……若修如來十力乃至十八不共法，若修三十二大士相、八十隨好，若修無忘失法、恒住捨性，若修一切智、道相智、一切相智，若修預流果乃至獨覺菩提，若修一切菩薩摩訶薩行，若修諸佛無上正等菩提，若修諸餘無量佛法，應勤精進勿生懈怠，若生懈怠受苦無窮。」(大正 7, 395c9-396a1)

<sup>16</sup> (1) 瞋=著【元】【明】。(大正 25, 693d, n.16)

(2) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 25〈78 實際品〉：「是無二法，則無可著<sup>\*</sup>處。」(大正 8, 401c13-14)  
※著=瞋【聖】。

(3) 《放光般若經》卷 18〈80 信本際品〉：

佛語須菩提：「菩薩行般若波羅蜜，以空性之法勸進眾生令住空行，雖住空行不以二事。何以故？空性者一無有二，不二之法無可入處。」(大正 8, 131a21-24)

(4) 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：

復次，善現！是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，依本性空教誡教授諸有情類令勤修學，

### 3、教眾生無分別

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，教眾生令精進，作是言：『諸善男子！勤精進，若布施、若持戒、若忍辱、若精進、若禪定、若智慧，若禪定、解脫、三昧，若四念處乃至八聖道分，若空解脫門，無相、無作解脫門，若佛十力、若四無所畏、若四無礙智、若十八不共法、若大慈大悲。是諸法，汝等莫念二相、莫念不二相。

何以故？是法性皆空，是性空法不應用二相念、不應用不二相念。』

### 4、以方便力成就眾生令得聖果

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，成就眾生。成就眾生已，次第教令得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道，入<sup>18</sup>菩薩位，令得阿耨多羅三藐三菩提。

## (五) 令住禪定

### 1、明教法

#### (1) 教修禪定除亂心

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，見眾生亂心，以方便力，為利益眾生故，作是言：『諸善男子！當修禪定！汝莫生亂想，當生一心。<sup>19</sup>

#### (2) 說空離著不分別

何以故？是法性皆空，性空中無有法可得若亂、若一心。<sup>20</sup>

---

謂作是言：「諸善男子！汝於善法當勤精進，若修布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多時，於此諸法不應思惟二、不二相；……若修諸餘無量佛法時，於此諸法不應思惟二、不二相。何以故？善男子！如是諸法皆本性空，本性空理不應思惟二、不二故。」（大正 7，396a7-b10）

(5) 案：《大正藏》原作「瞋」，但《放光般若經》卷 18〈80 信本際品〉（大正 8，131a23-24）及《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉（大正 7，396a7-b10）之譯文皆無「瞋」之意，故今依【元】【明】及《放光般若經》等作「著」。

<sup>17</sup> (1) 《放光般若經》卷 18〈80 信本際品〉：

佛語須菩提：「菩薩行般若波羅蜜，以空性之法勸進眾生令住空行，雖住空行不以二事。何以故？空性者一無有二，不二之法無可入處。」（大正 8，131a21-24）

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，成就殊勝方便善巧，安立有情令住諸法本性空理，雖令安住而無二想。所以者何？本性空理無二無別，非無二法可於其中而作二想。」（大正 7，396a3-7）

<sup>18</sup> (1) 道+（入）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，693d，n.19）

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「或令住獨覺菩提，或令住菩薩勝位。」（大正 7，396b14-15）

(3) 案：《大正藏》原作「辟支佛道，菩薩位」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】及《大般若波羅蜜多經》文意作「辟支佛道；入菩薩位」。

<sup>19</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，成就如是方便善巧，由此方便善巧力故，見諸有情心多散亂，於諸欲境不攝諸根，發起種種不寂靜業；見已，方便令入勝定，謂作是言：「來！善男子！汝應修習勝三摩地，勿起散亂及勝定想。」（大正 7，396b16-21）

<sup>20</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「所以者何？是一切法皆本性空，本性空中無法可得、可名散亂或名一心。」（大正 7，396b21-22）

**(3) 行性空故，隨所願而得道果**

汝等住是三昧，所有作業若身、若口、若意，若布施、若持戒、若行忍辱、若勤精進、若行禪定、若修智慧，若行四念處乃至若行八聖道分，若諸解脫<sup>21</sup>、次第定，若行佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲、三十二相、八十隨形好，若聲聞道、若辟支佛道、若菩薩道、若佛道，若須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道、若一切種智，若成就眾生、若淨佛國土，汝等皆當應隨所願得；行<sup>22</sup>性空故。』

**2、明教利益**

如是，須菩提！若菩薩摩訶薩（694a）訶薩行般若波羅蜜方便力，為利益眾生故，從初發意，終不懈廢，常求善法，利益眾生；從一佛國至一佛國，供養諸佛，從諸佛聞法，捨身、受身，乃至阿耨多羅三藐三菩提，終不忘失。

是菩薩常得諸陀羅尼，諸根具足，所謂身根、語根、意根。

何以故？是菩薩摩訶薩常修一切種智；修一切種智故，一切諸道皆修——若聲聞道、若辟支佛道、若菩薩神通道；行神通道菩薩，常利益眾生，終不忘失。

是菩薩住報得神通，利益眾生，入生死五道，終不耗減。

**3、結**

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜住性空，以禪定利益眾生。

**(六) 令住般若****1、正教般若****(1) 明教法****A、教觀法性空**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，住性空，以方便力故，利益眾生，作是言：『汝等諸善男子！觀一切法性空！』

**B、趣甘露味果**

善男子！汝等當作諸業——若身業、若口業、若意業，取甘露味，得甘露果。<sup>23</sup>

**C、性空中無有退**

性空中無有法退。何以故？性空不退，亦無退者；以性空非法亦非非法，於無所有法中，云何當有退？』<sup>24</sup>

<sup>21</sup> 脫+（九）【石】。（大正 25，693d，n.20）

<sup>22</sup> 行=住【元】【明】。（大正 25，693d，n.21）

<sup>23</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，成就如是方便善巧，由此方便善巧力故住本性空，見諸有情智慧薄少，愚癡顛倒造諸惡業，方便引入甚深般若波羅蜜多，作如是言：「來！善男子！應修般若波羅蜜多，觀一切法本性空寂，汝等若能修此般若波羅蜜多，觀一切法本性空寂，諸所修行身、語、意業，皆趣甘露得甘露果，定以甘露而作後邊。」（大正 7，396c29-397a7）

<sup>24</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「諸善男子！是一切法皆本性空，本性空中有情及法雖不可得，而所修行亦無退失。何以故？善男子！本性空理非增非減，本性空中亦無增減法。所以者何？本性空理無性為性，離諸分別絕諸戲論，故於此中無增減法，由此所作亦無退失。是故汝等應修般若波羅蜜多，觀本性空作所應作。」（大正 7，397a7-14）

**(2) 歎勤修不懈廢**

須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，如是教眾生常不懈廢。

**2、別攝萬行**

**(1) 明自行化他**

是菩薩自行十善，亦教他人行十善；五戒、八戒亦如是。

自行初禪，亦教他人令行初禪；乃至第四禪亦如是。

常自行慈心，亦教他人令行慈心；乃至捨心亦如是。

自行無邊空處，亦教他人令行無邊空處；乃至非有想非無想處亦如是。

自行四念處，亦教他人令行四念處；乃至八聖道分，佛十力乃至八十隨形好亦如是。

自於須陀洹果中生智慧，亦不住是中，亦教他人令得須陀洹果；乃至阿羅漢果亦如是。

自於辟支佛道中生（694b）智慧，亦不住是中，亦教他人令得辟支佛道。

自生阿耨多羅三藐三菩提道，亦教他人令得阿耨多羅三藐三菩提道。

**(2) 歎能精進行**

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜方便力故，終不懈怠。」

**(貳) 就果德明令住一切種智<sup>25</sup>**

**一、令於一切種智得實觀照**

**(一) 諸法雖空，不妨行因得果**

**1、須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！若諸法性常空，常空中眾生不可得，法、非法亦不可得，菩薩摩訶薩云何求一切種智？」

**2、佛答**

**(1) 標宗**

**A、由性空故，自成菩提，亦為眾生說性空法**

**(A) 明有不可得，一切法性空**

佛告須菩提：「如是！如是！如汝所言：『諸法性皆空，空中眾生不可得，法、非法亦不可得。』」

須菩提！若一切法性不空，菩薩摩訶薩不依性空成阿耨多羅三藐三菩提、為眾生說性空法。<sup>26</sup>

<sup>25</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「白佛：若諸法常空」下第二，就果明建立為二：第一、明建立眾生於一切種得實觀照，第二、建立眾生於菩提，令證平等正道。初中為二：第一、明諸法雖性空，不妨行因得果，無有斷絕；第二、明諸法雖性空，而能除顛倒虛妄，得大利益。（卍新續藏 24，333a22-b2）

<sup>26</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 473 〈78 實際品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。諸所有法皆本性空，本性空中有情及法俱不可得，由此於中亦無非法。善現當知！若一切法非本性空，諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不應安住本性空理，求證無上正等菩提、為饒益有情說本性空法。以一切法皆本性空，是故菩薩摩

須菩提！色性空，受、想、行、識性空；菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，說五陰性空法，說十二入、十八界性空法；說四禪、四無量心、四無色定、四念處乃至八聖道分性空法；說三解脫門、八背捨、九次第定、佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲、三十二相、八十隨形好性空法；說須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道，一切種智斷煩惱習性空法。

**(B) 明空亦不可得，空亦復自空**

須菩提！若內空性不空、外空乃至無法有法空性不空者，則壞空性。是性空不常不斷。何以故？是性空無住處，亦無所從來，亦無所從去。須菩提！是名法住相。是中無法，無聚無散、無增無減、無生無滅、無垢無淨，是為諸法相。<sup>27</sup>

**B、見一切法性空故，於菩提得不退轉**

菩薩摩訶薩住<sup>28</sup>是中發阿耨多羅三藐三菩提心，不見法有所發，無發無住，是名法住相。<sup>29</sup>

是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，見一切法性空，不轉阿耨多羅三藐三菩提。何以故？是菩薩不見有法能障礙，當何處生疑？是名阿耨多羅三藐(694c)三菩提。<sup>30</sup>

**(2) 釋因：由悟性空故，能化眾生，除諸顛倒**

**A、法說：明性空無所有**

性空不得眾生、不得我、不得人、不得壽、不得命，乃至不得知者、見者；性空中色不可得，受、想、行、識不可得，乃至八十隨形好不可得。

**B、譬說：如佛作化人為眾生說法**

須菩提！譬如佛化作四眾：比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，常為是諸眾說法，千萬億劫不斷。」

訶薩行深般若波羅蜜多時，住一切法本性空理，求證無上正等菩提、為饒益有情說本性空法。」(大正 7, 397c4-13)

<sup>27</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「復次，善現！若內空性本性不空，若外空、內外空、空空、大空、勝義空、有為空、無為空、畢竟空、無際空、散無散空、本性空、自共相空、一切法空、不可得空、無性空、自性空、無性自性空性亦本性不空者，則諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不應為諸有情說一切法皆本性空，若作是說壞本性空。然本性空理不可壞，非常非斷。所以者何？本性空理無方無處，無所從來亦無所去。如是空理亦名法住，此中無法、無聚無散、無減無增、無生無滅、無淨無不淨，是一切法本所住性。」(大正 7, 398a13-23)

<sup>28</sup> (1) 在=住【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 694d, n.13)

(2) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 25〈78 實際品〉：「菩薩摩訶薩住是中發阿耨多羅三藐三菩提心。」(大正 8, 402c10-11)

(3) 案：《大正藏》原作「在」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】及《摩訶般若波羅蜜經》作「住」。

<sup>29</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「諸菩薩摩訶薩安住其中，求趣無上正等菩提，不見有法有所求趣，不見有法無所求趣，以一切法都無所住故名法住。」(大正 7, 398a23-26)

<sup>30</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「諸菩薩摩訶薩安住此中行深般若波羅蜜多，見一切法本性空已，定於無上正等菩提得不退轉。所以者何？是菩薩摩訶薩不見有法能為障礙，見一切法無障礙故，便於無上正等菩提不生疑惑，故不退轉。」(大正 7, 398a26-b1)

佛告須菩提：「是諸化眾，當得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果，得阿耨多羅三藐三菩提記不？」

須菩提言：「不也！世尊！何以故？是諸化眾無有根本實事<sup>31</sup>故。一切諸法性空，亦無根本實事，何等是眾生得須陀洹果乃至阿羅漢果、得阿耨多羅三藐三菩提記？」

### C、合說

#### (A) 正明拔眾生顛倒

「須菩提！菩薩摩訶薩亦如是，為眾生說性空法，是眾生實不可得，以眾生墮顛倒故，拔眾生令住不顛倒。<sup>32</sup>

#### (B) 顛倒與不顛倒雖一相，而顛倒多、不顛倒少

顛倒即是無顛倒；顛倒、不顛倒雖一相，而多顛倒、少不顛倒。<sup>33</sup>

#### (C) 無顛倒中無眾生、無諸法

無顛倒處中，則無我、無眾生，乃至無知者、見者；無顛倒處中，亦無色，無受、想、行、識，無十二入，乃至無阿耨多羅三藐三菩提——是為諸法性空。

#### (D) 以性空破顛倒想

菩薩摩訶薩住是中，行般若波羅蜜時，於眾生相顛倒中拔出眾生，所謂無眾生有眾生相中拔出，乃至知者、見者相中拔出。於無色色相中、無受想行識受想行識相中拔出眾生。<sup>34</sup>十二入、十八界乃至一切有漏法亦如是。

### (二) 由性空故，自證佛果，巧便化他

#### 1、菩薩為性空故求菩提，前中後際本常空

須菩提！亦有諸無漏法，所謂四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分；如是等法，雖無漏，亦不如第一義相。

第一義相者，無作、無為、無生、無相、無說，是名第一義，亦名性空，亦名諸佛道。<sup>35</sup>

<sup>31</sup> (1) 實+ (事)【宋】【元】【明】【聖】【石】。(大正 25, 694d, n.16)

(2) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 25〈78 實際品〉：「是諸化眾無有根本實事故。」(大正 8, 402c24)

(3) 案：《大正藏》原作「實」，今依【宋】【元】【明】【聖】【石】及《摩訶般若波羅蜜經》作「實事」。

<sup>32</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「善現當知！諸菩薩摩訶薩雖為有情宣說空法，而諸有情實不可得，哀愍彼墮顛倒法故，拔濟令住無顛倒法。無顛倒者謂無分別，無分別者無顛倒故，若有分別則有顛倒，彼等流故。」(大正 7, 398c21-25)

<sup>33</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「善現當知！顛倒即是無顛倒法。」(大正 7, 398c25-26)

<sup>34</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「善現！此無所有即本性空，諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，安住此中見諸有情墮顛倒想，方便善巧令得解脫，謂令解脫無我我想、無有情有情想，廣說乃至無知者知者想、無見者見者想，亦令解脫無常常想、無樂樂想、無我我想、不淨淨想，亦令解脫無色受想行識色受想行識想。」(大正 7, 399a17-23)

<sup>35</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「亦令解脫五取蘊等諸有漏法，亦令解脫四念住等諸無漏法。所以者何？四念住等諸無漏法，非如勝義無生無滅、無相無為、無戲論無分別，



是中不得眾生，乃至不得知者、見者；不得色、受、想、行、識，乃至不得八十隨（695a）形好。

何以故？菩薩摩訶薩非為道法故求阿耨多羅三藐三菩提心，為諸法實相性空故求阿耨多羅三藐三菩提。<sup>36</sup>

是性空，前際亦是性空，後際亦是性空，中際亦是性空；常性空，無不性空時。

## 2、歎性空能成化他行

菩薩摩訶薩行是性空般若波羅蜜，為眾生著眾生相欲拔出故，求道種智。求道種智時，遍行一切道——若聲聞道、若辟支佛道、若菩薩道。

是菩薩具足一切道，拔出眾生於邪想著，淨佛國土已，隨其壽命，得阿耨多羅三藐三菩提。<sup>37</sup>

## 3、由悟性空故得道果

### (1) 正明

須菩提！過去十方諸佛道性空，未來、現在十方諸佛道亦性空；離性空，世間無道、無道果。要從親近諸佛，聞是諸法性空，行是法，不失薩婆若。」<sup>38</sup>

### (2) 歎述

#### A、須菩提領解稱歎

須菩提白佛言：「世尊！甚希有！諸菩薩摩訶薩行是性空法，亦不壞性空相——所謂色與性空異，受、想、行、識與性空異，<sup>39</sup>乃至阿耨多羅三藐三菩提與性空異。

世尊！但色即是性空，性空即是色；乃至阿耨多羅三藐三菩提，阿耨多羅三藐三菩提即是性空，性空即是阿耨多羅三藐三菩提。」<sup>40</sup>

---

是故亦應解脫。彼法真勝義者即本性空，此本性空即是諸佛所證無上正等菩提。」（大正 7，399c4-9）

<sup>36</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「善現當知！諸菩薩摩訶薩不為無上正等菩提道故求趣無上正等菩提，但為諸法本性空故求趣無上正等菩提。」（大正 7，400a4-7）

<sup>37</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「諸菩薩摩訶薩住本性空波羅蜜多，為欲度脫諸有情類執有情想及法想故行道相智。是菩薩摩訶薩行道相智時，即得一切道，謂聲聞道、若獨覺道、若菩薩道、若諸佛道。善現當知！是菩薩摩訶薩於一切道得圓滿已，便能成熟所化有情，亦能嚴淨所求佛土，留諸壽行趣證無上正等菩提。既證無上正等菩提，能令佛眼常無斷壞。」（大正 7，400a8-15）

<sup>38</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「何謂佛眼？謂本性空。過去未來現在諸佛住十方界為諸有情宣說正法，無不皆以此本性空而為佛眼。善現當知！定無諸佛離本性空而出世者，諸佛出世無不皆說本性空義，所化有情要聞佛說本性空理，乃入聖道得聖道果，離本性空無別方便。是故，善現！諸菩薩摩訶薩欲證無上正等菩提，應正安住本性空理，修行六種波羅蜜多及餘菩薩摩訶薩行。若正安住本性空理，修行六種波羅蜜多及餘菩薩摩訶薩行，終不退失一切智智，常能利樂一切有情。」（大正 7，400a15-26）

<sup>39</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：爾時，具壽善現白佛言：「世尊！諸菩薩摩訶薩甚為希有，雖行一切法皆本性空，而於本性空常無失壞，謂不執色乃至識異本性空。」（大正 7，400a26-29）

<sup>40</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「世尊！色即是本性空，本性空即是色，如是乃至諸佛無上正等菩提即是本性空，本性空即是諸佛無上正等菩提。」（大正 7，400b27-29）

**B、佛釋：知諸法本空，不壞諸法相**

**(A) 法**

佛告須菩提：「如是！如是！若色與性空異，若受、想、行、識與性空異，乃至阿耨多羅三藐三菩提與性空異，菩薩摩訶薩不能得一切種智。

須菩提！今色不異性空，乃至阿耨多羅三藐三菩提不異性空；以是故，菩薩摩訶薩知一切法性空，發意求阿耨多羅三藐三菩提。何以故？是中無有法若實、若常，但凡夫著色、受、想、行、識。

凡夫取色相，取受、想、行、識相；有我心著內外物故，受後身色、受、想、行、識，是故不得脫生老病死愁憂苦惱，往來五（695b）道。

以是事故，菩薩摩訶薩行性空波羅蜜，不壞色等諸法相若空、若不空。何以故？是色性空相不壞色，所謂是色、是空。<sup>41</sup>

**(B) 譬**

譬如虛空不壞虛空，內虛空不壞外虛空，外虛空不壞內虛空。

**(C) 合**

如是，須菩提！色不壞色空相，色空相不壞色。何以故？是二法無有性能有所壞，所謂是空、是非空。<sup>42</sup>

乃至阿耨多羅三藐三菩提亦如是。」

**二、雖諸法性空無別，而菩薩離分別取捨，具足萬行得菩提<sup>43</sup>**

**(一) 歎菩提寂滅，離分別取捨**

**1、正述歎**

**(1) 須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！若一切法空無分別，云何菩薩摩訶薩從初發意已來作是願『我當得阿耨多羅三藐三菩提』？世尊！若一切法無分別，云何菩薩發心言『我當得阿耨多羅三藐三菩提』？」

世尊！若分別諸法，不能得阿耨多羅三藐三菩提。」

**(2) 佛答：分別取二相者不得菩提，不二、不分別者能得**

佛告須菩提：「如是！如是！若菩薩摩訶薩行二相者，無阿耨多羅三藐三菩提；若分別作二分者，無阿耨多羅三藐三菩提。若不二、不分別諸法，則是阿耨多羅三

<sup>41</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「由此因緣，諸菩薩摩訶薩住本性空波羅蜜多，行深般若波羅蜜多，不執受色，亦不壞色若空不空；不執受受、想、行、識，亦不壞受、想、行、識若空不空。如是乃至不執受一切菩薩摩訶薩行，亦不壞一切菩薩摩訶薩行若空若不空；不執受諸佛無上正等菩提，亦不壞諸佛無上正等菩提若空若不空。所以者何？色不壞空，空不壞色，謂此是色，此是空。」（大正 7，401a4-12）

<sup>42</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「如是，善現！色不壞空，空不壞色；受、想、行、識不壞空，空不壞受、想、行、識。所以者何？如是諸法俱無自性，不可分別，謂此是空，此是不空。」（大正 7，401a19-22）

<sup>43</sup> 《小品經義疏》卷 10：

「白佛：若一切行無分別」下第二，建立眾生於菩提平等正道，為二：第一、先歎菩提寂滅，離分別取捨；第二、明菩提雖寂滅，要須具於萬行方得之。（已新續藏 24，333c6-8）

藐三菩提。

菩提是不二相、不壞相。

須菩提！是菩提不色中行，不受、想、行、識中行，乃至菩提亦不菩提中行。

何以故？色即是菩提、菩提即是色，不二、不分別；乃至十八不共法亦如是。是菩提非取故行、非捨故行。」<sup>44</sup>

## 2、舉喻釋疑

### (1) 化人喻

須菩提白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩菩提非取故行、非捨故行，菩薩摩訶薩菩提何處行？」

佛告須菩提：「於汝意云何？如佛所化人在何處行——若取中行？若捨中行？」

須菩提言：「世尊！非取中行，非捨中行。」

佛言：「菩薩摩訶薩菩提亦如是，非取中行、非捨中行。」

### (2) 阿羅漢夢喻

須菩提！於汝意云何？阿羅漢夢中菩提何處行——若取中行？若捨中行？」

「不也！世尊！非取中行、非捨中行。世（695c）尊！阿羅漢畢竟不眠，云何夢中菩提若取中行、若捨中行？」<sup>45</sup>

「須菩提！菩薩摩訶薩阿耨多羅三藐三菩提亦如是，非取中行、非捨中行，所謂色中行乃至一切種智中行。」

## (二) 菩提雖寂滅，須具萬行乃得

### 1、須菩提問

「世尊！將無菩薩摩訶薩不行十地，不行六波羅蜜，不行三十七助道法，不行十四空，不行諸禪定、解脫、三昧，不行佛十力乃至八十隨形好、住五神通、淨佛國土、成就眾生，得阿耨多羅三藐三菩提？」

### 2、佛答

#### (1) 具足萬行乃得菩提，知諸法常空寂

佛告須菩提：「如是！如是！如汝所言。今菩薩雖菩提無處行，若不具足十地，六波羅蜜，四禪、四無量心、四無色定，四念處乃至八聖道分，空、無相、無作解脫，佛十力乃至八十隨形好、常捨法、不錯謬法——不具足是諸法，終不得阿耨

<sup>44</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：

善現當知！諸菩薩摩訶薩所求無上正等菩提，非行二相而能證得。諸菩薩摩訶薩所有菩提都無所行，謂不於色行，亦不於受、想、行、識行，如是乃至不於一切菩薩摩訶薩行行，亦不於諸佛無上正等菩提行。所以者何？諸菩薩摩訶薩所有菩提，不緣名聲執我、我所，謂不作是念：「我行於色，我行於受、想、行、識。」如是乃至不作是念：「我行於一切菩薩摩訶薩行，我行於諸佛無上正等菩提。」復次，善現！諸菩薩摩訶薩所有菩提，非取故行，非捨故行。（大正 7，401b11-21）

<sup>45</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：

善現對曰：「不也！世尊！諸阿羅漢諸漏永盡，昏沈睡眠蓋纏俱滅，畢竟無夢，云何當有夢中菩提有所行處若取、若捨？」（大正 7，401b29-c2）

多羅三藐三菩提。

是菩薩摩訶薩住色相中，住受、想、行、識相中，乃至住阿耨多羅三藐三菩提相中，能具足十地，乃至得阿耨多羅三藐三菩提。是相常寂滅，無有法能增能減、能生能滅、能垢能淨、能得道、能得果。<sup>46</sup>

### **(2) 依世諦故說得菩提，非第一義**

世諦法故，菩薩摩訶薩得阿耨多羅三藐三菩提，非第一實義。

何以故？第一實義中，無有色乃至無有阿耨多羅三藐三菩提，亦無行阿耨多羅三藐三菩提者。是一切法，皆以世諦故說，非第一義。

須菩提！菩薩摩訶薩從初發意已來，行阿耨多羅三藐三菩提，菩提亦不增、眾生亦不減，菩薩亦無增減。

### **(3) 以須菩提所證聲聞道，例證佛菩提**

#### **A、反問成**

須菩提！於意云何：若人初得道時，住無間三昧，得無漏根，若成就須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果，汝爾時有所得若夢、若心、若道、若道果不？」  
須菩提言：「世尊！不（696a）得也！」<sup>47</sup>

佛告須菩提：「云何當知得阿羅漢道者？」

「世尊！世諦法故分別名阿羅漢道。」<sup>48</sup>

#### **B、正述成**

佛語須菩提：「世諦故說名菩薩，說名色、受、想、行、識乃至一切種智。是菩提中無法可得若增、若減，以諸法性空故。

諸法性空尚不可得，何況得初地心乃至十地心、六波羅蜜、三十七助道法、空三昧、無相、無作三昧乃至一切佛法當有所得，無有是處！

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行阿耨多羅三藐三菩提，得阿耨多羅三藐三菩提，利益眾生。」<sup>49</sup>

<sup>46</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「善現當知！若菩薩摩訶薩欲得無上正等菩提，應住色本性空，應住受、想、行、識本性空，如是乃至應住一切菩薩摩訶薩行本性空，應住諸佛無上正等菩提本性空，應住一切法本性空，應住一切有情本性空，修行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多令得圓滿，如是乃至修行一切智、道相智、一切相智令得圓滿，修行菩薩殊勝神通成熟有情、嚴淨佛土令圓滿已，便得無上正等菩提。善現當知！是一切法本性空理及諸有情本性空理，最極寂靜，無有少法能增能減、能生能滅、能斷能常、能染能淨、能得果、能現觀。」（大正 7，402a13-25）

<sup>47</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：  
佛告善現：「於意云何？汝於先時依止斷界，斷諸煩惱得無漏根，住無間定得預流果，次一來果，次不還果，後阿羅漢果，汝於彼時頗見有情若心、若道、若諸道果有可得不？」  
善現對曰：「不也！世尊！」（大正 7，402b12-16）

<sup>48</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：  
佛告善現：「若汝彼時依止斷界，斷諸煩惱得無漏根，於有情心、道及道果都無所得，云何言得阿羅漢果？」  
善現對曰：「依世俗說，不依勝義。」（大正 7，402b16-19）

<sup>49</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩於所修住一切佛法若有所

【論】釋曰：

**壹、為安立眾生令住於實際故行般若**

**(壹) 眾生雖畢竟空，而菩薩為實際故行般若**

**一、須菩提難**

上品中須菩提種種因緣難：「若諸法空，云何有五道生死、善不善法？」今難眾生，作是言：「世尊！若眾生畢竟不可得，菩薩為誰故行般若？」先難法為眾生，今難眾生為法故。

**二、佛答**

**(一) 菩薩為實際故行般若**

**1、實際即實法，菩薩為一切實法故行般若**

佛答：「為實際故，菩薩行般若波羅蜜。」

須菩提意調：菩薩為度眾生故行般若波羅蜜。

佛意：眾生假名虛誑、畢竟不可得；菩薩為一切實法故行般若波羅蜜。

「實法」即是實際。

**2、釋疑：菩薩應「為度眾生故」行般若，云何言「為實際故行般若」〔依十二因緣觀釋義〕**

問曰：一切菩薩見眾生苦惱，為度眾生故發大悲心，今何以言為實際？

答曰：

**(1) 初心菩薩眾生觀「老死」等苦**

初發意菩薩但為滅眾生苦故發大悲心。「苦」者，所謂老、病、死等，及身心衰惱。

**(2) 觀「生」**

云何滅是苦？尋苦因緣，由生故，如佛十二因緣中說：「何因緣故有老、病、死？以有生故。」

**※ 因論生論：眾生亦知「生因緣是苦」，與菩薩所見有何異**

問曰：一切眾生皆知「生因緣是苦」，菩薩有何奇特？

答曰：

**A、眾生不知真實苦因**

眾生不知「由生有苦」，若遭苦時，但怨恨人，自不將適<sup>50</sup>，初不怨生；以是故增長結使、重增生法，不知真實苦因。

**B、菩薩知「生定是苦本」**

有人無鞭杖、刀兵、諸愁惱苦，而有死苦；此死從何所來？從(696b)生而有。復次，鞭杖、刀兵、愁惱，皆由生故有。

---

得，無有是處。如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，方便修行大菩提行，證得無上正等菩提，利樂有情常無間斷。」(大正 7, 402c15-19)

<sup>50</sup> (1) 將適：將養調適。(參見印順法師，《寶積經講記》，pp.221-223：「『譬如有人服王貴藥，不能將適，為藥所害。』……譬如有人，服了國王所賜的名貴藥品，論理是應該病好了。但由於他雖服名藥，不能將養調適，飲食等都不如法，與藥力相違反。結果，不但無益，反為藥所害，病勢增加嚴重起來。』」)

(2) 將養：2.調養。(《漢語大詞典》(七)，p.811)

餘法或有苦、或無苦，是生法必定有苦。正使大智及諸天，有生必有死，有死必有苦，是故知「生定是苦本」。如草木有生故，必可焚燒；若當不生，雖有猛火、大風，無所燒害。

### (3) 觀「有」

菩薩既得苦因緣，復推生因緣。「生」因緣者，「有」。

「有」有三種：欲有、色有、無色有。著是三有，起善惡業，是生因。

### (4) 觀「取」

「有」因緣<sup>51</sup>者，四種取。

### (5) 觀「愛」

「取」因緣者，愛等諸煩惱。

小者未能起業，故名為「愛」；增長能起業，故名為「取」——欲取、見取、戒取、我語取，取著是四事故，能起種種業。

### (6) 觀「受」

「愛」因緣，三種「受」。

### (7) 觀「觸」

「受」因緣者，眼等六種觸。「觸」名受等諸心數法。

### (8) 觀「六入」

情、塵、識三事和合故，心中生受等心數法；根本雖三事，和合故生觸，為六情依止住處故，但說「六入」。

### (9) 觀「名色」

「六入因緣」，「名色」。

「六入」雖即是「名色」<sup>52</sup>分，成就名「六入」，未成就名「名色」；「色」成就名五入，「名」成就名一入。

是胎中時因緣次第<sup>53</sup>。

### (10) 觀「識」

名色因緣，是「識」。

若識不入胎，胎<sup>54</sup>初則爛壞。<sup>55</sup>

「識」名「中陰中五眾」。是五眾細故，但名為「識」。

若識不入而胎成者，如一切和合時，皆應成胎！

<sup>51</sup> (1) 因+ (緣)【聖】。(大正 25, 696d, n.8)

(2) 案：《大正藏》原作「因」，今依【聖】及前後譯文作「因緣」。

<sup>52</sup> 色+ (名)【石】。(大正 25, 696d, n.11)

<sup>53</sup> 第+ (名名色)【宋】【元】【明】【宮】，(名)【聖】(名色)【石】。(大正 25, 696d, n.12)

<sup>54</sup> (初)+胎【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 696d, n.13)

<sup>55</sup> (1) 《中阿含經》卷 24 (97 經)《大因經》：「當知所謂緣識有名色。阿難！若識不入母胎者，有名色成此身耶？答曰：無也。」(大正 1, 579c16-18)

(2) 另參見《長阿含經》卷 10 (13 經)《大緣方便經》(大正 1, 61b8-10)。

**(11) 觀「行」**

問曰：「識」何因緣故入胎？

答曰：「行」因緣。「行」即是過去三種業，業將識入胎。

如風吹絕<sup>56</sup>焰，空中而去，焰則依止於風；先世作人身時然六識故，命終時，業將識入胎。

**※ 因論生論：業名為「有」、名為「行」之辨**

問曰：上業何以名「有」？今業何以名「行」？

答曰：上是「今世業，為未來有，故名為『有』」；今，「業過去世已滅盡，但有名，名為『行』。」（天竺語「刪<sup>57</sup>迦羅」，秦言「行」）<sup>58</sup>

**(12) 觀「無明」****A、正明緣起事**

是行因緣名「無明」。

一切煩惱雖是過去業因緣，無明是根本故，但名「無明」。

今世現在（696c）著「愛」、「取」多故，「愛」、「取」受<sup>59</sup>名；過去世中是疑、邪見處故，但名「無明」。

今得一切苦惱根本，是「無明」。

**※ 因論生論：無始生死流轉，為何觀至「無明」而止**

問曰：無始生死展轉甚多，何以止<sup>60</sup>齊「無明」？

答曰：

**(A) 略述**

是事先已答。<sup>61</sup>

**(B) 詳論：依三世觀十二因緣****a、觀未來世二支因緣****(a) 觀「老死苦」，求其因緣**

菩薩思惟，為人從苦得脫故，求苦因緣。

**(b) 觀「生」**

眾生過去、現在老死等苦，不可得除；為除未來世老死苦，斷相續，不令復生。

如良醫，過去病不可治，現在病亦不可治；服藥但能治應起病，破其冷熱，不復令起。

<sup>56</sup> 絕：1.斷，分成兩段或幾段。（《漢語大詞典》（九），p.833）

<sup>57</sup> 刪＝那【宮】【聖】。（大正 25，696d，n.15）

<sup>58</sup> （天竺語刪迦羅秦言行）九字夾註＝（天竺語刪迦羅秦言行）九字本文【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，696d，n.14）

<sup>59</sup> （1）愛＝受【宋】【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，696d，n.16）

（2）案：《大正藏》原作「愛」，今依【宋】【元】【明】【聖】【石】作「受」。

<sup>60</sup> 止＝正【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，696d，n.18）

<sup>61</sup> 參見《大智度論》卷 90〈80 實際品〉：「初發意菩薩但為滅眾生苦故發大悲心，……今得一切苦惱根本，是無明。」（大正 25，696a20-c3）

又如失火燒舍，不為已<sup>62</sup>過去火故勤滅，亦不為現在火故勤滅，但為未來火不令更燒故勤滅。

良醫、滅火人勤方便亦不虛。

菩薩滅眾生苦惱亦如是——過去苦已滅，無所復能；現在苦惱，先世因緣成就，故不可却；但破未來世老死等苦因緣故。破是生法，老死等苦自然永滅。

#### **b、觀現在世八支因緣**

##### **(a) 逆觀**

是故菩薩欲滅未來世老死等苦因緣「生」，得現在「有」等八因緣：

- (1) 一名有漏業。
- (2)·(3) 二名現在世諸煩惱，所謂四取、一愛。
- (4)·(5) 是二種煩惱，從二心數法生，所謂受及觸。  
「觸」能生一切心數法，「受」前生故，得名「觸是受因緣」。  
「受」雖能生三毒，一切眾生，「愛」是舊煩惱。
- (6) 觸因緣是內六入，如先說。<sup>63</sup>  
雖有外六入，內六入無故觸等心數法不生，是故「內六入」得名。
- (7) 名色是六入因緣，如此中說。<sup>64</sup>
- (8) 初入胎識，是名色因緣。

##### **(b) 順觀**

- (1)·(2) 識、名色在胎中，此中雖有六入，未成就、未可用故，未得名字。
- (3) 既生嬰孩，未能有所作，但有六入。
- (4) 轉大有六觸。如小兒蹈火履冰<sup>65</sup>，但有觸，未知苦樂。
- (5) 轉大受苦樂，未深愛著。如小兒雖瞋，未能起殺等惡業；雖喜，未(697a)能起施等善業。
- (6) 年及成人，得苦生恚、得樂生愛。
- (7) 求樂具故，取欲等四取。
- (8) 取時，能起善惡業。

#### **c、觀過去世二支因緣**

若知先一世無明、業因緣，則億萬世可知；譬如現在火熱，過去、未來火亦如是。

若無明因緣更求其本，則無窮，即墮邊見，失涅槃道，是故不應求；若更求，則墮戲論，非是佛法。

<sup>62</sup> 案：《大正藏》原作「己」，今依前後文意作「已」。

<sup>63</sup> 《大智度論》卷 90〈80 實際品〉：

「觸」名受等諸心數法。情、塵、識三事和合故，心中生受等心數法；根本雖三事，和合故生觸，為六情依止住處故，但說六入。(大正 25, 696b12-15)

<sup>64</sup> 《大智度論》卷 90〈80 實際品〉：「六入因緣，名色。」(大正 25, 696b15)

<sup>65</sup> 冰=水【聖】，=泳【石】。(大正 25, 696d, n.27)



**B、進觀無明體****(A) 以內空、外空、內外空觀無明，即入畢竟空**

菩薩欲斷無明故，求無明體相；求時，即入畢竟空。

何以故？佛經說：「無明相——內法不知，外法不知，內外法不知。」<sup>66</sup>

菩薩以內空觀內法，內法即空；以外空觀外法，外法即空；以內外空觀內外法，內外法即空。

如是等一切是無明相，如先品《德女經》中「破無明」廣說。<sup>67</sup>

**(B) 欲破眾生顛倒，求實法，通達實際，亦教化眾生令住實際**

復次，菩薩求無明體，即時是明——所謂諸法實相，名為「實際」。

觀諸法如幻如化；眾生顛倒因緣故，起諸煩惱，作惡罪業，輪轉五道，受生死苦。

譬如蠶出絲自裹縛，入沸湯火炙。

凡夫眾生亦如是，初生時未有諸煩惱，後自生貪欲、瞋恚等諸煩惱；是煩惱因緣故，覆真智慧，轉身受地獄火燒湯煮。

菩薩知是法本末皆空，但眾生顛倒錯故受如是苦。

菩薩於此眾生起大悲心，欲破是顛倒故，求於實法，行般若波羅蜜，通達實際；種種因緣教化眾生，令住實際。

是故住實際無咎。

**(二) 實際、眾生際不異故，為利益眾生行般若****1、若眾生與實際異，則菩薩不應行般若**

復次，經中說：「若眾生與實際異，菩薩不應行般若波羅蜜。」

「異」者，實際是畢竟空，眾生際是決定有；若爾者，應難：「若諸法實際相空，菩薩云何為眾生故修是實際？」

若眾生畢竟空、實際定有，無眾生則無所利益，為誰故行實際？

**2、眾生際與實際不異故得行般若**

「今眾（697b）生際實不異實際，故行般若波羅蜜。」

**(三) 令眾生住實際中，而不壞實際**

「欲覺悟狂惑顛倒凡夫故，行般若波羅蜜；令眾生住實際中，而不壞實際。」

**(貳) 以方便力安立眾生於實際，而眾生際、實際不一、不異****一、須菩提難**

<sup>66</sup> 《雜阿含經》卷 12 (298 經)：「彼云何無明？若不知前際、不知後際、不知前後際，不知於內、不知於外、不知內外，不知業、不知報、不知業報，不知佛、不知法、不知僧，不知苦、不知集、不知滅、不知道，不知因、不知因所起法，不知善不善、有罪無罪、習不習、若劣若勝、染污清淨，分別緣起，皆悉不知；於六觸入處，不如實覺知，於彼彼不知、不見、無無間等、癡闇、無明、大冥，是名無明。」(大正 2, 85a16-25)

<sup>67</sup> (1) 《正觀》(6), pp.213-214:《大智度論》卷 6 (大正 25, 101c22-102a27)。

(2) 參見《梵志女首意經》(大正 14, 940a9-27);《有德女所問大乘經》(大正 14, 941a27-b13)。

是時，須菩提更問：「若眾生際、實際不異，云何以實際著實際？」  
自性不應自性中住，如指端不能自觸指端。

### 二、佛答

佛可其意，「菩薩以方便故，建立眾生於實際，而<sup>68</sup>眾生、實際不異。」  
一亦不可得。若是一，則壞實際相。所以者何？得是一性故。  
菩薩知是二法不一不二，亦不不一、亦不不二，畢竟寂滅無戲論相。  
菩薩生大悲心，但欲拔出眾生離於顛倒故，教化眾生。

## 貳、廣明菩薩建立之法

### （壹）就因行明令住六度

#### 一、須菩提問

又問：「云何名方便？」

#### 二、佛答

##### （一）舉「令住布施」明

##### 1、教布施，說空令離著

佛言：「菩薩行般若波羅蜜時，以方便力故，建立眾生於檀中，說『是檀先際、後際空，中際亦爾』。」如經中廣說。菩薩知實際者到眾生邊。

如先〈檀品〉中說。<sup>69</sup>眾生聞已發心，折薄煩惱，深著布施。菩薩憐愍眾生：「我從慳中拔出，今復著布施。眾生若受布施，福盡受諸苦惱；又受富貴因緣，得作大罪，則墮地獄。」

是故愍此眾生得少許時樂而受苦長久，是故菩薩為說布施實相——所謂畢竟空，作是言：「是布施過去已滅，不可見、不可得、不可用，但可憶念，如夢所見無異；未來未生故，亦無所有、畢竟空。是布施先、後際無故，中際亦無。」

如破六塵中破色法中說：「現在布施雖眼見，分分破析，乃至微塵不可得。」<sup>70</sup>  
布施三世空，施者、受者、果報亦如是。

菩薩語施者言：「布施等法是初入佛法門；實際中，實際相亦無，何況布施！汝莫念、莫著布施等法！」

##### 2、不念不著，得甘露果

「若不念（697c）、不著如布施體相，如是布施者，則得甘露味、甘露果。」

「甘露味」者，是八聖道分；「甘露果」者，是涅槃。

<sup>68</sup>（1）如=而【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，697d，n.15）

（2）案：《大正藏》原作「如」，今依【宋】【元】【明】【宮】作「而」。

<sup>69</sup>參見《大智度論》卷 12〈1 序品〉（大正 25，147a21-150a27）；《摩訶般若波羅蜜經》卷 24〈78 四攝品〉（大正 8，392c7-25）；《大智度論》卷 88〈78 四攝品〉（大正 25，681b24-c11）。

<sup>70</sup>《正觀》（6），p.214：

（1）「破六塵」，參見《大智度論》卷 31（大正 25，287a18-c6）。

（2）「破色法」，參見《大智度論》卷 12（大正 25，147b8-148a22）、卷 15（大正 25，171a5-b15）、卷 31（大正 25，291c21-292a28）、卷 36（大正 25，326b20-c29）、卷 41（大正 25，358a17-c8）、卷 89（大正 25，691a1-b8）。

**3、結**

菩薩雖住實際中，以方便力，布施門度眾生。

**(二) 例餘**

餘波羅蜜亦如是，如經中廣說。

**(貳) 就果德明令住一切種智**

**一、令於一切種智得實觀照**

**(一) 諸法雖空，不妨行因得果**

**1、須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！若一切法性空，性空中無法及非法、亦無眾生，菩薩云何住是空中求一切種智？」

**2、佛答**

**(1) 標宗**

**A、由性空故，自成菩提，亦為眾生說性空法**

**(A) 明有不可得，一切法性空**

佛答：「菩薩安立性空中故，能行是布施等諸法。」

又問：「性空破一切法悉盡無餘，云何菩薩住性空中能行布施等諸善法？」

佛可須菩提意而說因緣：「菩薩知諸法實相，住是中，能得阿耨多羅三藐三菩提。諸法實相者，即是性空。」

若一切法性不空，菩薩不應住是諸法性空中，得阿耨多羅三藐三菩提已，為眾生說性空法——所謂色性空，受、想、行、識性空，乃至為眾生說一切種智、斷煩惱習性空法。」

**(B) 明空亦不可得，空亦復自空**

復次，「須菩提！十八空，若性不空，是為壞空體。」

何以故？十八空能令一切法空，若自不空，則為虛誑；又若不空者，則墮常邊著處，能生煩惱。

「性空無實住處，無所從來、去無所至，是名**常住法相**。」

「常住法相」是「性空」之異名，亦名「諸法實相」。

「是相中無生無滅、無增無減、無垢無淨。」

**B、見一切法性空故，於菩提得不退轉**

「菩薩住是中，見一切法性空，於阿耨多羅三藐三菩提不退、不疑、不悔。」

「何以故？不見諸法能障礙者，以方便力故度眾生。」

「方便力」者，畢竟無法、亦無眾生，而度眾生。

**(2) 釋因：由悟性空故，能化眾生，除諸顛倒**

問曰：若眾生及法從本已<sup>71</sup>來無，為誰作方便？為度脫誰？

<sup>71</sup> 已=以【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 697d, n.22)

答曰：

**A、論主自釋**

**(A) 性空無空相，不應取相難**

「性空」名「空性亦無」，汝何以取是「空性相」作難？  
若有性空相，應當作難！

**(B) 欲滿本願故，亦不著性空**

復次，(698a) 得諸法實相者，知是性空，是人則知諸法性空——無法、無眾生。  
凡夫未得實相故，種種憶想分別；如<sup>72</sup>狂人妄有所見，以為實有。  
為度凡夫狂人故言：「為眾生說狂法中有是諸法分別，實法中則無。」  
菩薩欲滿本願故、又不著性空故，有度眾生。此中則不應難。

**B、引經明意**

**(A) 法說：明性空無所有，依世諦立教說**

復次，此經中佛自說因緣：「性空中眾生不可得，知者、見者亦不可得；乃至八十隨形好亦如是。」而菩薩立是法為眾生說，是世諦故，非是實。

**(B) 譬說：如佛作化人為眾生說法**

此中佛說譬喻：「如佛作化人，又化作四部眾而為說法，可有得道者不？」  
須菩提言：「不也。所以者何？無定根本實事，何有得須陀洹乃至得佛者？」

**(C) 合說**

菩薩說法度眾生亦如是——眾生無有定實，但欲於顛倒中拔出眾生，著無顛倒中。

無顛倒法亦無處所，是中無眾生，乃至無知者、見者。

雖空性一相，而顛倒多、不顛倒少；是故貴是性空不顛倒法。

菩薩住此中，但破眾生妄想，不破眾生。

**(二) 由性空故，自證佛果，巧便化他**

**I、菩薩為性空故求菩提，前中後際本常空**

**(1) 菩薩為性空故求菩提**

「又無漏法，乃至八聖道分，雖是無漏，以生滅故，不如第一義。」

「須菩提！是性空，一切諸佛唯有是道，更無異道。」

何以故？諸佛皆求實智不壞不異法，雖有十力、四無所畏諸異法，不名為一道。  
所以者何？此皆是有為法，轉變無常故。

「是性空中，無眾生，亦無色等諸法」。

「菩薩不為菩薩道故求阿耨多羅三藐三菩提，但為性空故。」

**※ 因論生論：何等是性空？何等是菩薩道？**

問曰：何等是性空？何等是菩薩道？

<sup>72</sup>（譬）+如【石】。（大正 25，698d，n.2）

答曰：第一義中無分別，世諦中有分別。

諸法實相名「性空」，餘布施等乃至八十隨形好是「菩薩道」。(698b)

雖行是法，不為此法，為求性空故，是故說：「不為菩薩道故行。」

### (2) 前中後際本常空，性自爾故

是性空，先亦性空，中<sup>73</sup>、後<sup>74</sup>亦性空；從本已來常空，無有作者；非是福德力故使空，亦非智慧力故使空，但性自爾故。

諸佛賢聖以大福德、智慧方便力故，破眾生心中顛倒，令知性空。

譬如虛空，性常清淨，不著垢闇；或時風雲闇翳，世人便言：「虛空不淨。」更有猛風吹除風雲，便言：「虛空清淨。」而虛空實無垢無淨。

諸佛亦如是，以說法猛風，吹却顛倒雲翳，令得清淨，而諸法性常自無垢無淨。

### 2、歎性空能成化他行

是菩薩知一切法性空故，能行一切種種道度眾生；具足一切道，淨佛國土、教化眾生；得阿耨多羅三藐三菩提時，隨意壽命。

「隨意壽命」者，菩薩得無生忍法，入如幻菩薩道，能一時變化作千億萬身，周遍十方，具足行一切菩薩道；處處國土中，隨眾生壽命長短而受其形。

如釋迦牟尼佛，於此國土壽命百年，於莊嚴佛國壽七百阿僧祇劫。<sup>76</sup>

佛法於五不可思議中是第一不可思議。<sup>77</sup>

### 3、由悟性空故得道果

#### (1) 正明

佛告須菩提：一切法性空，是諸佛真法！若得是法，則名為佛；若說此法，名為度眾生。三世佛皆亦如是。離是性空，則無道無果。

「道」者，八聖道分；「果」者，七種果<sup>78</sup>。

<sup>73</sup> 中+（亦性空）【元】【明】。(大正 25, 698d, n.6)

<sup>74</sup> 〔後〕—【石】。(大正 25, 698d, n.7)

<sup>75</sup> 牟=文【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 698d, n.13)

<sup>76</sup> (1)《佛說首楞嚴三昧經》卷下：

爾時堅意菩薩心大歡喜，即還娑婆世界，白佛言：「世尊！彼照明莊嚴自在王佛，壽七百阿僧祇劫，而告我言：『如我壽命，釋迦牟尼佛壽命亦復如是。』」

爾時阿難從座而起，偏袒右肩合掌向佛，白佛言：「世尊！如我解佛所說義，我謂世尊於彼莊嚴世界以異名字利益眾生。」

爾時世尊讚阿難言：「善哉！善哉！汝以佛力能知是事，彼佛身者即是我身，以異名字於彼說法度脫眾生。」(大正 15, 645a2-10)

(2)《首楞嚴三昧》：莊嚴世界佛壽七百阿僧祇劫。(印順法師，《大智度論筆記》〔H015〕p.405)

<sup>77</sup> (1)《大智度論》卷 30〈1 序品〉：「經說五事不可思議，所謂眾生多少、業果報、坐禪人力、諸龍力、諸佛力。於五不可思議中，佛力最不可思議。」(大正 25, 283c17-20)

(2)《增壹阿含經》卷 21〈29 苦樂品〉(6 經)(大正 2, 657a19-b27)說到四種不可思議，《大方便佛報恩經》卷 1〈2 孝養品〉(大正 3, 128a15-17)、《顯揚聖教論》卷 6 (大正 31, 510c2-6)說到六種不可思議。

<sup>78</sup> (1)〔隋〕吉藏，《大品經義疏》卷 10：「果謂七果，道謂八正。」

所以者何？

若離性空別有定法，則取相生著，著故亦無離欲，無離欲故則無道果；若離性空，雖行布施、持戒，行慈、悲等，善法力故，雖不墮惡道，生天果<sup>79</sup>盡，還墮惡道，如本不異。

行性空法，亦不著性空，即是涅槃。

行餘法，生（698c）著心，有退失；若行此法，則無退失。

## 〔2〕歎述

### A、須菩提領解稱歎

須菩提歡喜白佛言：「甚希有！菩薩行是性空法，亦不壞性空相。」

### B、佛釋：知諸法本空，不壞諸法相

佛答：若色等法與性空異，菩薩則不得阿耨多羅三藐三菩提。

何以故？有定<sup>80</sup>法則不可得離。

須菩提！今色等諸法實性<sup>81</sup>空；菩薩知是法已，得阿耨多羅三藐三菩提。

所以者何？此中無有一法定是常，但凡夫生我心故，著內外法，不得脫生、老、病、死，是故菩薩行是性空，和合六波羅蜜，不壞色等諸法相——所謂若空、若不空、若空不空、若非空非不空；不作如是示諸法相，是名「不壞」。

所以者何？色實相即是性空，性空云何自壞性空？乃至菩提亦如是。

此中佛說譬喻：「如內虛空不壞外<sup>82</sup>虛空，以同體故。」

## 二、雖諸法性空無別，而菩薩離分別取捨，具足萬行得菩提

### 〔一〕歎菩提寂滅，離分別取捨

#### 1、正述歎

#### 〔1〕須菩提問

須菩提問：「世尊！若諸法性空無別異，菩薩於何處得阿耨多羅三藐三菩提？」

#### 〔2〕佛答：分別取二相者不得菩提，不二、不分別者能得

佛可其意言：「如是！若分別有二相，則不得阿耨多羅三藐三菩提。」

---

七果應是四果、緣覺、佛、菩薩也。」（卍新續藏 24，333c3-4）

（2）參見《雜阿含經》卷 27（736 經）（大正 2，196c12-19）。

<sup>79</sup> 果=福【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，698d，n.19）

<sup>80</sup> （1）空=定【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，698d，n.20）

（2）《大正藏》原作「空」，今依《大智度論》卷 90〈80 實際品〉論義作「定」。

參見《大智度論》卷 90〈80 實際品〉：「今色等諸法實性空，菩薩知是法已，得阿耨多羅三藐三菩提。所以者何？此中無有一法定是常，但凡夫生我心故，著內外法，不得脫生、老、病、死，是故菩薩行是性空，和合六波羅蜜，不壞色等諸法相，所謂若空、若不空、若空不空、若非空非不空，不作如是示諸法相，是名不壞。」（大正 25，698c5-12）

<sup>81</sup> 實性=性實【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，698d，n.21）

<sup>82</sup> 外=內【石】。（大正 25，698d，n.23）

「阿耨多羅三藐三菩提」名實智慧，於色法中不行，所謂不著、不染。所以者何？是智慧不為取色故行，是故「不行色中」。

## 2、舉喻釋疑

### (1) 化人喻

須菩提<sup>83</sup>復問：「若菩提不取中行、不捨中行，當於何處行？」

「取」名實法，「捨」名空法。

「取」名著行，「捨」名不著行。

「取」名二行，「捨」名不二行。

如是等分別。

佛反問須菩提：「於汝意云何？佛所化人為何處行？」

須菩提言：「是化人無處行。」化人無心、無心數法故。

「菩提亦如是」。

### (2) 阿羅漢夢喻

#### A、正明：阿羅漢畢竟不眠，不應論夢中菩提在何處行

復問：「於汝意云何？阿羅漢夢中菩提為在何處行？」

須菩提言：「阿羅漢尚不眠，何況夢中菩提有(699a)行處！」

#### B、釋疑

##### (A) 佛云何問「阿羅漢夢中菩提何處行」

問曰：菩提有三種：阿羅漢菩提、辟支佛菩提、佛菩提。

阿羅漢菩提，不在有漏心中、無記心中行，但在無漏心中行；佛何以故問「阿羅漢夢中菩提何處行」？

答曰：阿羅漢是一切漏盡聖人，則無夢；佛以必無處故問，欲明必無行法。

##### (B) 佛尚有眠，云何言「阿羅漢尚不眠」

問曰：乃至佛猶尚有眠，<sup>84</sup>何以知之？

佛嘗命<sup>85</sup>阿難：「汝四褻<sup>86</sup>優多羅僧敷，我欲小眠，汝為諸比丘說法。」

又薩遮尼乾問佛：「佛自念晝日有眠不？」

佛言：「春末夏初，以時熱故小眠息<sup>87</sup>，除食患故。」

薩遮尼乾白佛：「餘人有言：『晝日眠是癡相。』」

佛言：「汝置！汝不別癡相。諸漏能生後身相續不斷者，是名癡相，雖常

<sup>83</sup> 《大正藏》原作「處」，今依《高麗藏》作「提」(第14冊，1294a22)。

<sup>84</sup> (1) 關於此議題，《大毘婆沙論》認為「異生、二乘聖者皆得有夢，佛有睡眠而無夢」，但大眾部、一說部、說出世部、雞胤部則主張「佛無睡夢」。詳見《大毘婆沙論》卷37(大正27，194a9-28)，《異部宗輪論》(大正49，15c2)。

(2) 佛有睡眠。(印順法師，《大智度論筆記》[H027] p.421)

<sup>85</sup> 嘗命=常命【宋】【元】【明】【宮】【石】，=常念【聖】。(大正25，699d，n.1)

<sup>86</sup> (1) 褻=製【元】【明】，=擗【宮】，=辟【石】。(大正25，699d，n.2)

(2) 褻(ㄅㄛˋ)：1.摺疊衣物。2.泛指摺疊。(《漢語大詞典》(九)，p.140)

<sup>87</sup> 息=自【宋】【宮】。(大正25，699d，n.3)

不眠亦是癡；若是諸漏永滅無餘，雖眠不名癡。」

如是等，經中處處說。須菩提何以言「阿羅漢尚不眠」？

答曰：

**a、第一說：約「阿羅漢眠而不夢」說**

眠有二種：一者、眠而夢，二者、眠而不夢。

阿羅漢非為安隱著樂故眠，但受四大身法，應有食、息、眠、覺，是故少許時息名為「眠」；不<sup>88</sup>為夢眠。故須菩提言：「阿羅漢尚不眠。」

**b、第二說：約「得禪定之阿羅漢」說**

有人言：離欲者，得禪定，色界繫四大入身中，身心歡樂則無有眠；慧解脫阿羅漢，色界四大不入身中，故有眠。是故須菩提言：「阿羅漢尚不眠。」

是故阿羅漢有眠、有不眠。

**c、第三說：約「方便受人法故現眠」說**

佛以方便力，為度眾生，受人法，故現眠。

**(二) 菩提雖寂滅，須具萬行乃得**

**1、須菩提問**

須菩提復問：「若不行者，云何菩薩從一地至十地，乃至得阿耨多羅三藐三菩提？」

**2、佛答**

**(1) 具足萬行乃得菩提，知諸法常空寂**

佛可其意，「菩提雖無處行，未具足六波羅蜜諸法，終不得阿耨多羅三藐三菩提。是菩(699b)薩住色相乃至菩提相中住，得阿耨多羅三藐三菩提；不捨色等法，亦不著菩提相，知色等法即是菩提，常寂滅，無法若增、若減，若垢、若淨，若得道、若得果。」

**(2) 依世諦故說得菩提，非第一義**

但世諦故說菩薩得阿耨多羅三藐三菩提，第一義中無有色乃至菩提。

**(3) 以須菩提所證聲聞道，例證佛菩提**

**A、反問成**

佛欲明是事故，反問須菩提：「於汝意云何？汝斷煩惱得道時，有所得不？所謂如夢等五眾、若道、若道果，決定一法不？」

須菩提言：「不得也！」

所以者何？須菩提意：住無相門中入道，<sup>89</sup>云何取相？

佛言：「汝若乃至不得微細少法，云何說汝為阿羅漢？」

須菩提言：「世諦法故，說言阿羅漢；凡夫顛倒法中有得、有失，有眾生、有法。」

<sup>88</sup> 不=非【聖】，〔不〕－【宮】【石】。(大正 25，699d，n.4)

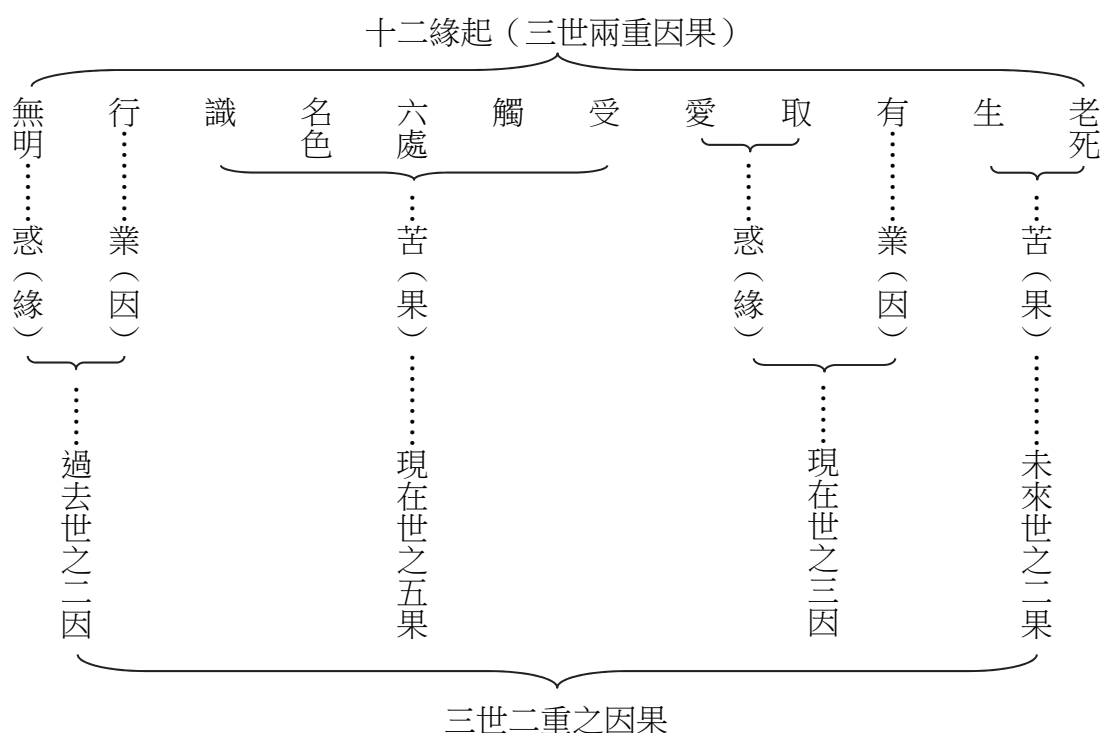
<sup>89</sup> 案：部派思想中有針對以何三解脫門得入正性離生的異見，詳見《大毘婆沙論》卷 185（大正 27，927c4-928a2）。



**B、正述成**

佛言：「菩提亦如是，世諦法故，說有菩薩、說有色等乃至菩提；菩提中，無有定法，亦無眾生，亦無菩提。菩薩觀是菩提法，無有增、無有減。所以者何？諸法性如是。菩薩亦不得是諸法性，何況有初發心乃至十地，及六波羅蜜、三十七品乃至十八不共法當有所得！無有是處！所以者何？諸法性是一切法根本尚不可得，何況六波羅蜜等是作法當<sup>90</sup>有定實！

如是！菩薩行是諸法性，得佛時，能大利益眾生。」



<sup>90</sup> 當=尚【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 699d, n.7)

## 《大智度論》卷 91

〈釋照明品第八十一〉  
(大正 25, 699c2-705b15)

釋厚觀 (2012.12.29)

### 【經】

壹、以方便力故具足菩薩道，能得佛道、度眾生<sup>1</sup>

(壹) 明以方便力行菩薩道而得佛果

#### 一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩行六波羅蜜、十八空、三十七助道法、佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法，不具足菩薩道，不能得阿耨多羅三藐三菩提。世尊！菩薩摩訶薩當云何具足菩薩道，能得阿耨多羅三藐三菩提？」

#### 二、佛答

(一) 舉布施度明方便行，不得三事亦不離三事

佛告須菩提：「若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，以方便力故，行檀波羅蜜，不得施、不得施者、不得受者，亦不遠離是法行檀波羅蜜，是則照明菩薩道。<sup>2</sup>如是，須菩提！菩薩以方便力故具足菩薩道；具足已，能得阿耨多羅三藐三菩提。」

(二) 例餘

持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，乃至十八不共法亦如是。」

(貳) 以方便力學般若無取著得無上菩提

#### 一、習般若之法

(一) 舍利弗問

舍利弗白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩習般若波羅蜜？」

(二) 佛答：諸法性無故，不壞法、不隨法

佛告舍利弗：「若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，不壞色、不隨色。何以故？是色性無故不壞、不隨，乃至識亦如是。」

<sup>1</sup> 《大品經義疏》卷 10：「此品初明以方便故具足菩薩道，故能得佛道名具足。品就第二，以方便故具足菩薩道。中為三：第一、明方便故具足菩薩道能得佛道，二、明習般若故，以本方便，第三、以般若成就故，能化度眾生而無所度。」

此文接上品，次第相生。上品具足菩薩道故得佛，今明具方便故具菩薩道。後<sup>\*1</sup>次，般若故成方便<sup>\*2</sup>，成故能<sup>\*3</sup>眾生，無所度也。」(卍新續藏 24, 333c24-334a6)

※1 「後」疑「復」。(卍新續藏 24, 334d, n.1)

※2 「便」下應有「方便」二字。(卍新續藏 24, 334d, n.2)

※3 「能」下應有「度」字。(卍新續藏 24, 334d, n.3)

<sup>2</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474 〈79 無關品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，具足殊勝方便善巧，由此方便善巧力故，修行布施波羅蜜多時，不得布施，不得施者，不得受者，亦不遠離如是諸法而行布施波羅蜜多，是菩薩摩訶薩如是施時，能具照明三菩提道，修菩提道速能成就。」(大正 7, 403a6-12)

舍利弗！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，檀波羅蜜不壞、不隨。何以故？檀波羅蜜性無故。乃至十八不共法亦如是。」<sup>3</sup>

## 二、由習般若得無上菩提<sup>4</sup>

### (一) 舍利弗問

舍利弗白佛言：「世尊！若諸法無自性可壞、可隨者，云何菩薩摩訶薩能習<sup>5</sup>般若波羅蜜諸菩薩摩訶薩所學處？<sup>6</sup>何以故？菩薩摩訶薩不學般若波羅蜜，不能得阿耨多羅三藐三菩提。」

### (二) 佛答

#### 1、要有方便力方可證得

佛告舍利弗：「如汝所言：『菩(700a)薩不學般若波羅蜜，不能得阿耨多羅三藐三菩提。』不離方便力故可得。<sup>7</sup>

#### 2、諸法皆不可得故不應取

舍利弗！若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，若有一法可得，應當取；若不可得，何所取？所謂此是般若波羅蜜、是禪波羅蜜、是毘梨耶波羅蜜、是羸提波羅蜜、是尸羅波羅蜜、是檀波羅蜜，<sup>8</sup>是色、受、想、行、識，乃至是阿耨多羅三藐三菩提。

舍利弗！是般若波羅蜜不可取相，乃至一切諸佛法不可取相。

舍利弗！是名不取般若波羅蜜乃至佛法，是菩薩摩訶薩所應學。

<sup>3</sup> (1)《放光般若經》卷 19〈81 無形品〉：

佛告舍利弗：「菩薩行般若波羅蜜，以漚沓拘舍羅，亦不習五陰，亦不習。何以故？五陰無形，無有可習，無不可習者。……乃至十八法亦不習、亦不習。何以故？十八法空無形故。」(大正 8, 133a29-b5)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 474〈79 無闕品〉：

佛告舍利子：「若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時方便善巧，不和合色、受、想、行、識，不離散色、受、想、行、識；……不和合諸佛無上正等菩提，不離散諸佛無上正等菩提。所以者何？如是諸法皆無自性可合、離故。如是，舍利子！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，勇猛正勤修菩提道。」(大正 7, 403a22-c11)

<sup>4</sup> 《大品經義疏》卷 10：「第二問云：既不壞、不墮則無有，無有則無物，云何習般若？若不習般若，云何得佛道？答：良由了法無性、無取故，既是習是般若得菩提也。」(已新續藏 24, 334a22-24)

<sup>5</sup> 能習+(行)【石】。(大正 25, 699d, n.17)

<sup>6</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈79 無闕品〉：

時，舍利子復白佛言：「若一切法都無自性可合、離者，云何菩薩摩訶薩引發般若波羅蜜多於中修學？」(大正 7, 403c11-13)

<sup>7</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈79 無闕品〉：

佛告舍利子：「如是！如是！如汝所說。若菩薩摩訶薩不學般若波羅蜜多，終不能得所求無上正等菩提。舍利子！諸菩薩摩訶薩要學般若波羅蜜多，乃能證得所求無上正等菩提。舍利子！諸菩薩摩訶薩所求無上正等菩提，要有方便善巧乃能證得，非無方便善巧而能證得。」(大正 7, 403c15-21)

<sup>8</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈79 無闕品〉：「舍利子！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，若見有法自性可得則應可取，不見有法自性可得，當何所取？所謂不取此是般若波羅蜜多乃至布施波羅蜜多。」(大正 7, 403c21-24)

### 3、諸法無性故不可得

菩薩摩訶薩於是中學時，學相亦不可得，何況般若波羅蜜、佛法、菩薩法、辟支佛法、聲聞法、凡夫人法！何以故？舍利弗！諸法無一法有性。<sup>9</sup>

如是無性諸法，何等是凡夫人、須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛、菩薩、佛？

若無是諸賢聖，云何有法？以是法故，分別說是凡夫人、須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛、菩薩、佛？」

### 三、論「諸法無性，云何分別凡夫乃至佛」

#### (一) 舍利弗問

舍利弗白佛言：「世尊！若諸法無性、無實、無根、無本，云何知是凡夫人乃至是佛？」<sup>10</sup>

#### (二) 佛答

##### 1、明凡夫顛倒著相

佛告舍利弗：「凡夫人所著處色，有性、有實不？」

「不也！世尊！但以顛倒心故。受、想、行、識，乃至十八不共法亦如是。」<sup>11</sup>

##### 2、明菩薩見法無性而能發菩提心

「舍利弗！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，以方便力故，見諸法無性、無根本故，能發阿耨多羅三藐三菩提心。」

### 四、知諸法性空無根本可住故不退懈

舍利弗白佛言：「云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，以方便力故，見諸法無性、無根本故，發阿耨多羅三藐三菩提心？」<sup>12</sup>

佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不見諸法根本住中<sup>13</sup>退沒、生懈怠心。<sup>14</sup>

<sup>9</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：「舍利子！若菩薩摩訶薩能於中學，於一切法都無所得，尚不得學，況得無上正等菩提！況得般若波羅蜜多！況得異生、聲聞、獨覺、菩薩、佛法！何以故？舍利子！無有少法實有自性。」（大正 7，404b23-27）

<sup>10</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：時，舍利子白言：「世尊！若一切法都無自性、皆非實有，依何等事而可了知此是異生，此是異生法？廣說乃至此是如來，此是如來法？」（大正 7，404c5-8）

<sup>11</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：佛告舍利子：「於汝意云何？為實有色或曾或當如諸愚夫異生執不？為實有受、想、行、識或曾或當如諸愚夫異生執不？如是乃至為實有一切菩薩摩訶薩行或曾或當如諸愚夫異生執不？為實有諸佛無上正等菩提或曾或當如諸愚夫異生執不？為實有異生、預流、一來、不還、阿羅漢、獨覺、菩薩、如來或曾或當如諸愚夫異生執不？」舍利子言：「不也！世尊！但由顛倒愚夫異生有如是執。」（大正 7，404c8-17）

<sup>12</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：時，舍利子復白佛言：「云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時方便善巧，雖觀諸法都無自性、皆非實有，而依世俗求趣無上正等菩提，為諸有情方便宣說，令得正解離諸顛倒？」（大正 7，404c21-25）

<sup>13</sup> 住中=中住【石】。（大正 25，700d，n.5）

<sup>14</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：佛告舍利子：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，成就如是方便善巧，謂都不見有少實法可

舍利弗！諸法根本實無我、無所有、(700b)性常空；但顛倒愚癡故，眾生著陰、入、界。

**(參) 以般若成就故，能度眾生而無所度**<sup>15</sup>

**一、以方便力為眾生說法**

**(一) 方便說法**

**1、為說世間善法**

是菩薩摩訶薩見諸法無所有、性常空、自性<sup>16</sup>空時，行般若波羅蜜，自立如幻師，為眾生說法<sup>17</sup>——慳者為說布施法，破戒者為說持戒法，瞋者為說忍辱法，懈怠者為說精進法，亂想者為說禪定法，愚癡者為說智慧法。

**2、為說出世法**

令眾生住布施乃至智慧，然後為說聖法能出苦；用是法故，得須陀洹果乃至得阿羅漢果、辟支佛道，乃至得阿耨多羅三藐三菩提。」<sup>18</sup>

**(二) 無有所得之過失**

舍利弗白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩得是眾生無所有，教令布施、持戒乃至智慧，然後為說聖法能出苦；以是法故，得須陀洹果乃至阿耨多羅三藐三菩提？」<sup>19</sup>

佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，無有所得過罪。何以故？舍利弗！是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時不得眾生，但空法相續故名為眾生。」<sup>20</sup>

**(三) 安住二諦中，以方便力為眾生說法**

舍利弗！菩薩摩訶薩住二諦中為眾生說法：世諦、第一義諦。

舍利弗！二諦中眾生雖不可得，菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，為眾生說法。眾生聞是法，今世吾我尚不可得，何況當得阿耨多羅三藐三菩提及所用法！

於中住——由於中住而有罣礙，由罣礙故而有退沒，由退沒故心便劣弱，心劣弱故便生懈怠。」(大正 7, 404c25-29)

<sup>15</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「菩薩見諸法無所有」下，第三、明般若成就，化度眾生而無所度。上來自行成，今是化他成也。(卍新續藏 24, 334b1-2)

<sup>16</sup> 性=相【宋】【元】【宮】。(大正 25, 700d, n.7)

<sup>17</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：「由是因緣，諸菩薩摩訶薩觀一切法都無實事，離我、我所，皆以無性而為自性，本性空寂、自相空寂，行深般若波羅蜜多，自立如幻師為有情說法。」(大正 7, 405a22-25)

<sup>18</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：「是菩薩摩訶薩安立有情，令住布施乃至般若波羅蜜多已，復為宣說能出生死殊勝聖法，令諸有情依之修學，或得預流果，或得一來果，或得不還果，或得阿羅漢果，或得獨覺菩提，或入菩薩正性離生，或住菩薩摩訶薩地，或證無上正等菩提。」(大正 7, 405a28-b5)

<sup>19</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

時，舍利子復白佛言：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，云何不名有所得者？謂諸有情實無所有，而今安住布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，復為宣說能出生死殊勝聖法，或令得預流果，乃至或令證得無上正等菩提？」(大正 7, 405b5-10)

<sup>20</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

佛告舍利子：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於諸有情非有所得。何以故？舍利子！是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不見有情少實可得，唯有世俗假說有情。」(大正 7, 405b10-14)

如是，舍利弗！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，以方便力故，為眾生說法。」<sup>21</sup>

## 二、舍利弗稱歎菩薩心曠大

舍利弗白佛言：「世尊！是菩薩摩訶薩心曠<sup>22</sup>大！無有法可得若一相、若異相、若別相，而能如是大誓莊嚴。用是莊嚴故，不生欲界、不生色界、不生無色界，不見有為性<sup>23</sup>、不見無為性，而於三界中度脫眾生，亦不得眾生。

何以故？眾生不縛不解；眾生不縛不解故，無垢無淨；無垢無淨故，無（700c）分別五<sup>24</sup>道；無分別五道故，無業無煩惱；無業無煩惱故，亦不應有果報——以是果報故生三界中。」<sup>25</sup>

## 三、佛答

### （一）標宗

#### 1、舉失

佛告舍利弗：「如是！如是！如汝所言。若眾生先有後無，諸佛、菩薩則有過罪。諸法五道生死亦如是，若先有後無，諸佛、菩薩則有過罪。

#### 2、顯得

舍利弗！今有佛、無佛，諸法相常住不異，是法相中尚無我、無眾生、無壽命，乃至無知者、無見者，何況當有色、受、想、行、識！若無是法，云何當有五道往來，拔出眾生處？

舍利弗！是諸法性常空，以是故，諸菩薩摩訶薩從過去佛聞是法相，發阿耨多羅三藐三菩提意。是中無有法我當得，亦無有眾生定著處法不可出，但以眾生顛倒故著。<sup>26</sup>以是故，菩薩摩訶薩發大誓<sup>27</sup>莊嚴，常不退阿耨多羅三藐三菩提。是菩薩不疑：『我

<sup>21</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：「舍利子！是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，安住二諦為諸有情宣說正法。何謂二諦？一、世俗諦，二、勝義諦。舍利子！雖二諦中有情施設俱不可得，而諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，方便善巧為諸有情宣說正法，令諸有情聞正法已，於現法中尚不得我，何況當得所求果證及能得者！如是，舍利子！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，方便善巧雖為有情宣說正法，令修正行得所證果，而心於彼都無所得，達一切法不可得故。」（大正 7，405 b14-24）

<sup>22</sup> 曠（ㄎㄨㄞˋㄨㄥˋ）：2.空曠，開闊。3.指廣大，寬廣。（《漢語大詞典》（五），p.842）

<sup>23</sup> 性=法【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，700d，n.14）

<sup>24</sup> 五=六【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，700d，n.15）

<sup>25</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

爾時，具壽舍利子白佛言：「世尊！此諸菩薩摩訶薩雖於諸法不得一性，不得異性，不得總性，不得別性，而被如是大功德鎧。由被如是大功德鎧，不現欲界，不現色界，不現無色界，不現有為界，不現無為界。雖化有情令出三界，而於有情都無所得，亦復不得有情施設。有情施設不可得故無縛無脫，無縛脫故無染無淨，無染淨故諸趣差別不可了知，諸趣差別不可了知故無業無煩惱，無業煩惱故亦無異熟果，既無異熟果如何得有我及有情流轉諸趣現三界等種種差別？」（大正 7，405b25-c6）

<sup>26</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

舍利子！諸菩薩摩訶薩從過去佛聞一切法自性皆空，但諸有情顛倒執著，聞已如實繫念思惟。為脫有情顛倒執著，求趣無上正等菩提，於求趣時不作是念：「我於此法已得、當得，令彼有情已度、當度所執著處生死眾苦。」（大正 7，405c17-21）

<sup>27</sup> 〔誓〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，700d，n.19）

當不得阿耨多羅三藐三菩提？」我必當得阿耨多羅三藐三菩提，得阿耨多羅三藐三菩提已，用實法利益眾生，令出顛倒。

## （二）舉喻合法

舍利弗！譬如幻師幻作百千萬億人，與種種飲食令飽滿，歡喜唱言：『我得大福！我得大福！』於汝意云何？是中有入食飲飽滿不？」

「不也！世尊！」

佛言：「如是！舍利弗！菩薩摩訶薩從初發意已<sup>28</sup>來，行六波羅蜜、四禪、四無量心、四無色定、四念處乃至八聖道分、十四空<sup>29</sup>、三解脫門、八背捨<sup>30</sup>、九次第定、佛十力乃至十八不共法，具足菩薩道，成就眾生、淨佛國土，無眾生法可度。<sup>31</sup>」

## 貳、明二種要行：成就眾生，淨佛國土<sup>32</sup>

### （壹）略明

須菩提白佛言：「世尊！何等是菩薩摩訶薩道？菩薩行是道，能成就眾生、淨佛國土？」

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩從初發意已來，行檀波羅蜜，行尸羅、羼（701a）提、毘梨耶、禪、般若波羅蜜，乃至行十八不共法，成就眾生、淨佛國土。」<sup>33</sup>

### （貳）廣明

#### 一、成就眾生

##### （一）正明成就眾生

##### 1、別約六度廣化眾生

##### （1）行施度成就眾生

<sup>28</sup> 已=以【石】。（大正 25，700d，n.20）

<sup>29</sup> （1）《高麗藏》作「十四空」（第 14 冊，1297a13）。

（2）《放光般若經》卷 19〈81 無形品〉：

佛言：「舍利弗！菩薩亦如是，從初發意以來，行六波羅蜜、四禪、四等、四空定，行三十七品法，行十八空、三脫門、八惟無、九次第禪，行佛十種力、四無所畏、四無礙慧至佛十八法，具足菩薩道以淨佛土教授眾生，而不見法可得降化者。」（大正 8，134a17-23）

（3）《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

佛告舍利子：「諸菩薩摩訶薩亦復如是，從初發心為欲饒益諸有情故，修行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，安住內空乃至無性自性空。」（大正 7，406a5-8）

<sup>30</sup> 背捨=解脫【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，700d，n.21）

<sup>31</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

舍利子！諸菩薩摩訶薩雖作是事，而於有情及一切法都無所得，不作是念：「我以此法調伏如是諸有情類，令其遠離顛倒執著，不復輪迴諸趣生死。」（大正 7，406a17-21）

<sup>32</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「須菩提白佛」下第二大段，上總明方便外化已竟，今別明二種要行。文為二：初一問答，略明二要行。次，廣明二要行。（已新續藏 24，334c2-4）

<sup>33</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩從初發心，所行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，所行內空乃至無性自性空，……所行一切智、道相智、一切相智，及餘無量無邊佛法，皆是菩薩大菩提道。諸菩薩摩訶薩修行此道，方便善巧成熟有情、嚴淨佛土，疾證無上正等菩提，而無有情、佛土等想。」（大正 7，406a24-b8）

**A、須菩提問**

須菩提白佛<sup>34</sup>言：「世尊！云何菩薩摩訶薩行檀波羅蜜成就眾生？」

**B、佛答**

**(A) 教眾生行布施且莫著布施，令得聖果**

佛告須菩提：「有菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，自布施，亦教眾生布施，作是言：『諸善男子！汝等莫著布施！汝著布施故當更受身，受<sup>35</sup>身故多受眾苦。諸善男子！諸法相中無所施、無施者、無受者，是三法性皆空；是性空法不可取，不可取相是性空。』<sup>36</sup>

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，布施眾生，是中不得布施、不得施者、不得受者。何以故？無所得檀波羅蜜是名為檀波羅蜜。

是菩薩不得是三法故，能教眾生，令得須陀洹果，乃至令得阿羅漢果、辟支佛道、阿耨多羅三藐三菩提。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，成就眾生。

**(B) 以四種正行修布施，生富貴處；以四攝法攝取眾生，令修道得果**

是菩薩自行布施，亦教他人行布施，讚歎布施法，歡喜讚歎行布施者。

是菩薩如是布施已，生剎利大姓、婆羅門大姓、居士大家<sup>37</sup>，若作小王、若轉輪聖王，是時，以四事攝取眾生。何等四？布施、愛語、利行、同事。

是四事攝眾生已，眾生漸漸住於戒、四禪、四無量心、四無色定，四念處乃至八聖道分，空、無相、無作三昧，得入正位中，得須陀洹果乃至得阿羅漢果，若得辟支佛道，若教令得阿耨多羅三藐三菩提，作是言：『諸善男子！汝等當發阿耨多羅三藐三菩提心，是阿耨多羅三藐三菩提易得耳！

何以故？無有定法眾生所著處，但顛倒故眾生著。是故汝當<sup>38</sup>自離生死，亦當教他離生死；汝等當發心，能自利益，亦當（701b）得利益他人。』<sup>39</sup>

須菩提！菩薩摩訶薩應如是行檀波羅蜜！

<sup>34</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「白佛」下是第二，廣明二要行，即為二：初、廣明成就眾生，二、廣明淨佛土。初中二：第一、正明成就眾生，第二、明菩薩自性借豈教生，問菩薩悟共成菩提。初中三：第一、別佛六度廣化眾生，第二、總約六度道品成就眾生，第三、明展轉傳化也。（卍新續藏 24, 334c6-10）

<sup>35</sup> （更）+受【元】【明】。（大正 25，701d，n.1）

<sup>36</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：「諸善男子！勝義諦中都無布施，亦無施者、受者、施物及諸施果，如是諸法皆本性空，本性空中無法可取，諸法空性亦不可取。」（大正 7，406b15-17）

<sup>37</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「如是須菩提布施生剎利居士性」下，第二明菩薩住布施果中，以四事攝取眾生，先是因門成就眾生，今是果門成就眾生也。「菩提易得」者，大心弱故，為人云：菩薩易得也。（卍新續藏 24，334c12-15）

<sup>38</sup> 當=等【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，701d，n.5）

<sup>39</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：「諸有情類虛妄分別所執諸法都無自性，但由顛倒妄執為有，是故汝等常當精勤，自除顛倒亦勸他斷，自脫生死亦令他脫，自獲大利亦令他得。」（大正 7，406c15-18）



**(2) 重明住果成就眾生**

是行檀波羅蜜因緣故，從初發意已來，終不墮惡道，常作轉輪聖王。何以故？隨其所種，得大果報。

是菩薩作轉輪聖王時，見有乞者，作<sup>40</sup>是念：『我不<sup>41</sup>為餘事故受轉輪聖王果，但為利益一切眾生故。』

是時，作是言：『此是汝物，汝自取之，莫有所難，我無所惜！我為眾生故受生死，憐愍汝等故具足大悲。』

行是大悲，饒益眾生，亦不得實定眾生相<sup>42</sup>，但有假名故可說是眾生；是名字亦空，如嚮<sup>43</sup>聲，實不可說相。<sup>44</sup>

須菩提！菩薩摩訶薩應如是行檀波羅蜜，於眾生中無所惜，乃至不惜自身<sup>45</sup>肌<sup>46</sup>肉，何況外物<sup>47</sup>！以是法故，能出眾生生死。何等是法？所謂檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜乃至十八不共法，令眾生從生死中得脫。

**(3) 住施度攝餘五度，成就眾生****A、約攝戒度說**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住檀波羅蜜中布施已，作是言：『諸善男子！汝等來持戒，我當供給汝等，令無乏短，衣、食、臥具乃至資生所須，盡當給汝；汝等乏少故破戒，我當給汝所須，令無所乏，若飲食乃至七寶。汝等住是戒律儀中，漸漸當得盡苦，成<sup>48</sup>於三乘而得度脫——若聲聞乘、辟支佛乘、佛乘。』

**B、約攝忍度說**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住檀波羅蜜中，若見眾生瞋惱，作是言：『諸善男子！汝等以何因緣故瞋惱？我當與汝所須；汝等所欲，從我取之，悉當給汝，令無所乏——若飲食、衣服乃至資生所須。』

是菩薩住檀波羅蜜中，教眾生忍辱，作是言：『一切法中無有堅實，汝等所瞋，是因緣空無堅實，皆從(701c)虛妄憶想生，汝<sup>49</sup>無有根本。汝<sup>50</sup>瞋恚壞心，惡口

<sup>40</sup> (不) + 作【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 701d, n.6)

<sup>41</sup> [不] - 【宋】【宮】。(大正 25, 701d, n.7)

<sup>42</sup> 相 + (空)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 701d, n.8)

<sup>43</sup> 嚮 = 響【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 701d, n.9)

<sup>44</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

是菩薩摩訶薩如是憐愍諸有情時，無緣大悲疾得圓滿。由此大悲疾圓滿故，雖恒饒益無量有情，而於有情都無所得，亦復不得所獲勝果，能如實知：「但由世俗言說施設，饒益種種諸有情事。」又如實知：「所施設事皆如谷響，雖現似有而無真實。」由此於法都無所取。(大正 7, 407a1-7)

<sup>45</sup> 自身 = 身自【宋】【宮】。(大正 25, 701d, n.10)

<sup>46</sup> 肌 = 肥【石】。(大正 25, 701d, n.11)

<sup>47</sup> 物 = 法【宋】【宮】。(大正 25, 701d, n.12)

<sup>48</sup> 成 = 乘【元】【明】。(大正 25, 701d, n.13)

<sup>49</sup> [汝] - 【宋】【宮】，汝 + (等以)【元】【明】。(大正 25, 701d, n.14)

罵詈，刀杖相加，以至害命！<sup>51</sup>

汝等莫以是虛妄法起瞋故，墮地獄、畜生、餓鬼中及餘惡道，受無量苦。

汝等莫以是虛妄無實諸法故而作罪業；以是罪業故，尚<sup>52</sup>不得人身，何況得生佛世！諸人！佛世難值、人身難得，汝等莫失好時！若失好時，則不可救。』<sup>53</sup>

是菩薩摩訶薩如是教化眾生，自行忍辱，亦教他人令行忍辱，讚歎忍辱法，歡喜讚歎行忍辱者。

是菩薩令眾生住忍辱中，漸以三乘得盡眾苦。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩住檀波羅蜜，令眾生住忍辱。

### C、約攝精進度說

須菩提！云何菩薩摩訶薩住檀波羅蜜，令眾生精進？

須菩提！菩薩見眾生懈怠，作如<sup>54</sup>是言：『汝等何以懈怠？』

眾生言：『因緣少故。』

是菩薩行檀波羅蜜時，語諸人言：『我當令汝因緣具足，若布施、若持戒、若忍辱。如是等因緣，令汝具足。』<sup>55</sup>

是眾生得菩薩利益因緣故，身精進、口精進、心精進；身精進、口精進、心精進故，一切善法具足，修聖無漏法；修聖無漏法故，當得須陀洹果乃至阿羅漢果、辟支佛道，若得阿耨多羅三藐三菩提。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，住精進波羅蜜，攝取眾生。

### D、約攝禪定度說

須菩提！云何菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，教化眾生令修禪波羅蜜？」

佛告須菩提：「菩薩見眾生亂心，作是言：『汝等可修禪定！』

<sup>50</sup> 〔汝〕－【元】【明】。（大正 25，701d，n.15）

<sup>51</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

善現！是菩薩摩訶薩安住布施波羅蜜多，勸諸有情修安忍已，欲令堅固復告之言：「瞋忿因緣都無定實，皆從虛妄分別所生，以一切法本性空故。汝等何緣於無實事妄起瞋忿更相毀害？」（大正 7，407b17-21）

<sup>52</sup> 尚＝當【聖】。（大正 25，701d，n.16）

<sup>53</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：「汝等勿緣虛妄分別更相瞋忿造諸惡業，當墮地獄、傍生、鬼界及餘惡處受諸劇苦，其苦楚毒剛強猛利，逼切身心最極難忍。汝等勿執非實有事妄相瞋忿作斯惡業，由此惡業尚難可得下劣人身，況得生天，或得值佛聽聞正法如說修行！汝等應知人身難得，佛世難值，生信復難。汝等今者既具斯事，勿由忿恚而失好時，若失此時則不可救，是故汝等於諸有情勿起忿恚，當修安忍。」（大正 7，407b21-c1）

<sup>54</sup> 〔如〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，701d，n.17）

<sup>55</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩安住布施波羅蜜多，見諸有情身心懈怠，深生憐愍而告之言：「汝等何緣不勤精進修諸善法而生懈怠？」

彼作是言：「我乏資具，於諸善事不獲勤修。」

菩薩告言：「我能施汝所乏資具，汝應勤修布施、淨戒、安忍等法。」

時，諸有情得是菩薩所施資具無所乏少，便能發起身心精進，修諸善法速得圓滿。（大正 7，407c6-13）

眾生言：『我等因緣不具足故。』

菩薩言：『我當與汝等作因緣，以是因緣故，令汝心不隨覺觀，亦<sup>56</sup>不馳散。』<sup>57</sup>

眾生以是因緣故斷覺觀，入初禪、二禪、三禪、四禪，行慈、悲、喜、捨心。眾生以是禪、無量（702a）心因緣故，能修四念處乃至八聖道分；修三十七助道法時，漸入三乘而得<sup>58</sup>涅槃，終不失道。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，以禪波羅蜜攝取眾生，令行禪波羅蜜。

### **E、約攝般若度說**

須菩提！云何菩薩摩訶薩行檀波羅蜜，以般若波羅蜜攝取眾生？

須菩提！菩薩見眾生愚癡，無有智慧，作是言：『汝等何以故不修智慧？』

眾生言：『因緣未具<sup>59</sup>故。』

菩薩住檀波羅蜜中，作是言：『汝等所須得智慧具，從我取之，所謂布施、持戒、忍辱、精進、入禪定。是因緣具足已，汝等如是思惟：「思惟般若波羅蜜時，有法可得不可得？若我、若眾生、若壽命、乃至知者、見者可得不可得？若色、受、想、行、識，若欲界、色界、無色界，若六波羅蜜，若三十七助道法，若須陀洹果，若斯陀含、阿那含、阿羅漢果、辟支佛道，若阿耨多羅三藐三菩提可得不可得？」』<sup>60</sup>

是眾生如是思惟時，於般若波羅蜜中，無有法可得可著處；若不著諸法，是時不見法有生有滅、有垢有淨；不分別——是地獄、是畜生、是餓鬼、是阿修羅眾、是天、是人，是持戒、是破戒，是須陀洹、是斯陀含、是阿那含、是阿羅漢、是辟支佛、是佛。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，以般若波羅蜜攝取眾生。

### **2、以六度、道品成就眾生**

須菩提！云何菩薩摩訶薩住檀<sup>61</sup>波羅蜜中，以尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波

<sup>56</sup> 亦=心【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，701d，n.18）

<sup>57</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩安住布施波羅蜜多，見諸有情諸根散亂忘失正念，深生憐愍而告之言：「汝等何緣不修靜慮，散亂失念沈淪生死受苦無窮？」

彼作是言：「我乏資具故，於靜慮不獲勤修。」

菩薩告言：「我能施汝所乏資具，汝等從今不應復起虛妄尋伺、攀緣內外擾亂自心。」（大正 7，407c21-27）

<sup>58</sup> 得=般【石】。（大正 25，702d，n.1）

<sup>59</sup> 具+（足）【元】【明】\*[\*1]。（大正 25，702d，n.2）

<sup>60</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩安住布施波羅蜜多，見諸有情愚癡顛倒，深生憐愍而告之言：「汝等何緣不修妙慧，愚癡顛倒受苦無窮？」

彼作是言：「我乏資具故，於妙慧不獲勤修。」

菩薩告言：「我能施汝所乏資具，汝可受之。先修布施、淨戒、安忍、精進、靜慮得圓滿已，應審觀察諸法實相，修行般若波羅蜜多。謂於爾時，應審觀察為有少法而可得不可得？謂我、有情廣說乃至知者、見者為可得不可得？色乃至識為可得不可得？……一切智、道相智、一切相智為可得不可得？預流果乃至獨覺菩提為可得不可得？一切菩薩摩訶薩行為可得不可得？諸佛無上正等菩提為可得不可得？」（大正 7，408a10-b12）

<sup>61</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「云何住檀」下第二、總明六度道品成就眾生。然猶是乘上住檀攝諸法成就眾生也，以供養

羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，乃至以<sup>62</sup>三十七助道法，攝取眾生？

須菩提！菩薩摩訶薩住<sup>63</sup>檀波羅蜜中，以供養具利益眾生。

以是利益因緣故，眾生能修四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分；眾生行是三十七（702b）助道法，於生死中得解脫。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩以無漏聖法攝取眾生。<sup>64</sup>

### 3、明展轉傳化

#### (1) 舉施度

復次，須菩提！菩薩摩訶薩教化眾生時，如是言：『諸善男子！汝等從我取所須物——若飲食、衣服、臥具、香華乃至七寶等種種資生所須，汝當以是攝取眾生，汝等長夜利益安樂。莫作是念：「是物非我所有。」我長夜為眾生故，集此諸物；汝等當取是物，如<sup>65</sup>己物<sup>66</sup>無異。』

教化眾生令行布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，乃至令得三十七助道法、佛十力乃至十八不共法，亦令得無漏法果<sup>67</sup>，所謂須陀洹乃至阿羅漢果、辟支佛道、阿耨多羅三藐三菩提。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，應如是教化眾生，令得離三惡道及<sup>68</sup>一切生死往來苦。<sup>69</sup>

---

具修之。生道品者，菩薩以四事供養。坐禪者，或以諸攸禪，或以禪經等給之，後教其禪法，令得禪也。（已新續藏 24，335a1-4）

<sup>62</sup> 〔以〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，702d，n.3）

<sup>63</sup> 住=行【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，702d，n.4）

<sup>64</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩安住布施波羅蜜多，自行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，亦勸他行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多已，復見有情輪迴諸趣，受無量苦未得解脫，欲令解脫生死苦故，先以種種資具饒益，後以出世諸無漏法，方便善巧而攝受之。彼諸有情既得資具無所乏少，身心勇決，能住內空乃至無性自性空，亦能住真如乃至不思議界，亦能住苦、集、滅、道聖諦，亦能修四念住乃至八聖道支，……亦能修一切智、道相智、一切相智，亦能修無量無邊諸餘佛法。彼諸有情，由無漏法所攝受故解脫生死，證得涅槃究竟安樂。

善現！是菩薩摩訶薩安住布施波羅蜜多，自行種種勝無漏法，亦勸他行種種勝無漏法，無倒稱揚行種種勝無漏法，歡喜讚歎行種種勝無漏法者。如是，善現！諸菩薩摩訶薩安住布施波羅蜜多，以無漏法攝受有情，令其解脫生死眾苦，證得畢竟常樂涅槃，亦能為他作大饒益。（大正 7，408c1-25）

<sup>65</sup> 如=與【明】。（大正 25，702d，n.5）

<sup>66</sup> （有）+物【石】。（大正 25，702d，n.6）

<sup>67</sup> 法果=法【宋】【元】【明】【宮】，=果【聖】。（大正 25，702d，n.7）

<sup>68</sup> 及=乃至【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，702d，n.8）

<sup>69</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩安住布施波羅蜜多，見諸有情無所依怙，多諸苦惱、眾具匱乏，深生憐愍而安慰言：「我能為汝作所依怙，令汝解脫所受苦事。汝等所須飲食、衣服、臥具、車乘、舍宅、香花、伎樂、燈明、財寶、僮僕，及餘種種所須資具，皆隨意索，勿有疑難，我當隨汝所索皆施，令汝長夜利益安樂。汝等受我所施物時，如取己物莫作他想。所以者何？我於長夜積聚財物，但為汝等得利樂故。汝等今者以無難心，於此財物隨意受取，受已先應自正受用修諸善業，後以此物施諸有情亦令修善，謂令修行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，

**(2) 例餘度****A、舉持戒**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住尸羅波羅蜜教化眾生，作是言：『眾生！汝等少<sup>70</sup>何因緣故破戒？我<sup>71</sup>當與汝作具足因緣——若布施乃至智慧及種種資生所須。』

是菩薩住尸羅波羅蜜，利益眾生，令行十善<sup>72</sup>，遠離十不善道。

是諸眾生持諸戒，不破戒、不缺戒、不濁戒、不雜戒、不取戒，漸以三乘而得盡苦。<sup>73</sup>

**B、例餘四度**

尸<sup>74</sup>羅波羅蜜為首，如檀波羅蜜說，餘四波羅蜜亦如是。」

**【論】****壹、以方便力故具足菩薩道，能得佛道、度眾生****(壹) 明以方便力行菩薩道而得佛果****一、須菩提問**

問曰：先說「菩薩行六波羅蜜等諸助道法，不具足菩薩道，則不能得阿耨多羅三藐三菩提」，<sup>75</sup>今須菩提應自知「行六波羅蜜等，具足菩薩道，應得阿耨多羅三藐三菩提」，何以更問？

答曰：須菩提不疑「云何得阿耨多羅三藐三菩提」，今但問「云何具足菩薩道，得阿耨多羅三藐三菩提」。

**二、佛答****(一) 舉布施度明方便行，不得三事亦不離三事**

佛答：「若菩薩（702c）用六波羅蜜等諸法，以方便力和合故能行；是時，具足菩薩

亦令安住內空乃至無性自性空，……亦令修行一切智、道相智、一切相智，亦令修行諸餘無量無邊佛法。」

善現！是菩薩摩訶薩如是教導諸有情已，隨其所應復令修習諸無漏法，住預流果、或一來果、或不還果、或阿羅漢果、或獨覺菩提、或復無上正等菩提。

如是，善現！諸菩薩摩訶薩修行布施波羅蜜多，方便善巧成熟有情，令其解脫惡趣生死，如應證得三乘涅槃，饒益自他究竟安樂。（大正 7，408c25-409a26）

<sup>70</sup> [少] — 【宋】【宮】。（大正 25，702d，n.9）

<sup>71</sup> [我] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，702d，n10）

<sup>72</sup> 善+（道）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，702d，n.11）

<sup>73</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

佛告善現：「有菩薩摩訶薩修行淨戒波羅蜜多時，方便善巧見諸有情資財匱乏，煩惱熾盛不能修善，憐愍告言：『汝等若為資緣匱乏不能修善，我當施汝種種資緣，汝等勿起煩惱惡業，應正修習布施等善。』是菩薩摩訶薩安住淨戒波羅蜜多，如應攝受諸有情類，諸慳貪者令修布施，於身、命、財無所顧惜；諸破戒者令修淨戒，能正受行十善業道，住律儀戒，不破、不穿、無穢、無雜亦無執取；諸瞋忿者令修安忍；諸懈怠者令修精進；諸散亂者令修靜慮；諸愚癡者令修妙慧；執諸法者令修法空；無餘種種勝功德者令具修學。如是，善現！諸菩薩摩訶薩安住淨戒波羅蜜多，成熟有情，方便善巧，令其解脫惡趣生死，如應證得三乘涅槃，饒益自他究竟安樂。」（大正 7，409a29-b15）

<sup>74</sup> （諸）+尸【石】。（大正 25，702d，n.12）

<sup>75</sup> 《正觀》（6），p.215：《大智度論》卷 90（大正 25，695c4-14）。

道。方便力者，不決定得是布施等三事，亦不離是三事，行檀波羅蜜；是時，**照明菩薩道。**」

「照明」、「具足」是一義。

若菩薩決定得布施等三事，直墮常顛倒、取相著法等過罪；若不得是三事，則墮斷滅邊，著空，還起邪見等諸煩惱，便離菩薩道。

若菩薩離是二邊——因空捨是施等假名字虛誑法，因諸法實相離是著空無施者、無受者；如阿耨多羅三藐三菩提相，觀是布施亦爾無異。如是布施名為「具足」。<sup>76</sup>

## （二）例餘

乃至十八不共法亦如是。

### （貳）以方便力學般若無取著得無上菩提

#### 一、習般若之法

##### （一）舍利弗問

舍利弗在會中，聞佛與須菩提說：「般若甚深果報，大有利益。」雖有利益，無決定性，云何可習？

##### （二）佛答：諸法性無故，不壞法、不隨法

###### 1、總說

佛答：「菩薩行般若波羅蜜時，不壞色、不隨色，如是名習般若波羅蜜。」

菩薩初發心，為知實法故，常行般若波羅蜜；次第隨其所宜，行布施等諸法。是故常說：「菩薩行般若波羅蜜時，行布施等諸法。」

###### 2、別論「不壞色」、「不隨色」

###### （1）論主釋

###### A、不壞色

「色不壞」者，不言「是色無常」，不言「是色空無所有」，是名「不壞色」。

###### B、不隨色

「不隨色」者，

###### （A）不取相生著

不如眼見色取相生著<sup>77</sup>。

###### （B）不墮常、無常等二邊

復次，不說「是色若常、若無常、若苦、若樂等」，是名「不隨色」。常<sup>78</sup>、無常等皆非色實相。

<sup>76</sup> 《大智度論》卷 33〈1 序品〉：

何等是檀波羅蜜？檀波羅蜜有二種：一者、具足，二者、不具足。何等是具足？與般若波羅蜜和合，乃至十住菩薩所得，是名「具足」。不具足者，初發菩薩心，未得無生忍法，未與般若波羅蜜和合，是名不具足。乃至禪波羅蜜，亦如是。般若波羅蜜具足者，有方便力；未具足者，無方便力。（大正 25，308a24-b1）

<sup>77</sup> 著=相【宋】【宮】。（大正 25，702d，n.16）

<sup>78</sup> （見）+常【元】【明】。（大正 25，702d，n.17）

**(C) 不生種種外道邪見**

復次，不說「是色根本從世性<sup>79</sup>中來、若從微塵中來、從大自在天中來」，亦不說「從時來」<sup>80</sup>，亦不說「自然生」，亦不說「無因無緣而強生」。<sup>81</sup>

**C、結**

如是等名為「不隨」、「不壞」。

**(2) 引經明**

此中佛自說因緣：「是色性無故，不隨、不壞。」

「性無」者，是色從一切四大和合，假名為色；是中無定一法名為色。如先「破色」中說。<sup>82</sup>是色(703a)從因緣和合生故，即是無性；若無性，即是性空。

若得是色相性空，即是習般若波羅蜜。

乃至十八不共法亦如是。

**二、由習般若得無上菩提****(一) 舍利弗問**

復問：「世尊！若諸法無自性可壞可隨者，云何菩薩習般若波羅蜜？不學般若波羅蜜，不得阿耨多羅三藐三菩提！」

**(二) 佛答****I、以方便力故能行六度、能證得菩提**

佛可舍利弗意，自說因緣：若菩薩用方便力行六波羅蜜，是人雖知諸法空，而能起般若波羅蜜。

<sup>79</sup> 印順法師，《中國禪宗史》，p.384：

「自性」，(羅什譯為世性。約起用說，名為「勝性」。約微妙不易知說，名為「冥性」)為生起一切的根元。

<sup>80</sup> 《大智度論》卷1〈1序品〉：

問曰：有人言：「一切天地好醜皆以時為因，如《時經》中偈說：『時來眾生熟，時至則催促；時能覺悟人，是故時為因。世界如車輪，時變如轉輪；人亦如車輪，或上而或下。』」

更有人言：「雖天地好醜一切物非時所作，然時是不變因，是實有。時法細故，不可見、不可知，以華果等果故，可知有時；往年今年，久近遲疾，見此相，雖不見時，可知有時。何以故？見果知有因故。以是故有時法，時法不壞故常。」

答曰：如泥丸是現在時，土塵是過去時，瓶是未來時。時相常故，過去時不作未來時；汝經書法，時是一物，以是故，過去世不作未來世，亦不作現在世，雜過故。過去世中亦無未來世，以是故無未來世；現在世亦如是。(大正 25, 65b10-26)

<sup>81</sup> 《中論》卷1〈1觀因緣品〉(青目釋)：

問曰：何故造此論？

答曰：有人言萬物從大自在天生，有言從韋紐天生，有言從和合生，有言從時生，有言從世性生，有言從變化生，有言從自然生，有言從微塵生。有如是等謬故墮於無因、邪因、斷常等邪見，種種說我我所，不知正法。佛欲斷如是等諸邪見，令知佛法故，先於聲聞法中說十二因緣，又為已習行有大心堪受深法者，以大乘法說因緣相，所謂一切法不生不滅、不一不異等，畢竟空無所有。(大正 30, 1b18-27)

<sup>82</sup> 《正觀》(6), p.215：參見《大智度論》卷12(大正 25, 147b8-148a22)、卷15(大正 25, 171a5-b15)、卷31(大正 25, 291c21-292a28)、卷36(大正 25, 326b20-c29)、卷41(大正 25, 358a17-c8)、卷89(大正 25, 691a1-b8)。

## 2、諸法皆不可得故不應取

舍利弗！若菩薩求一切法，若得少許定性，則可取可著；今菩薩實求覓一切法，不得定實，所謂是般若波羅蜜、是禪波羅蜜，乃至是十八不共法——是諸法皆不可得；不可得故，何所取？舍利弗！是名菩薩無取般若波羅蜜。

菩薩應學無取般若波羅蜜<sup>83</sup>。

## 3、諸法無性故不可得

無取尚不可得，何況般若等諸法！一切法無性故。

### 三、論「諸法無性，云何分別凡夫乃至佛」

#### (一) 舍利弗問

舍利弗復問：「若一切法無性，云何知是凡人乃至佛？」

#### (二) 佛答

##### 1、明凡夫顛倒著相

佛答：一切法雖無根本定相，但凡人顛倒故著。

##### 2、明菩薩見法無性而能發菩提心

菩薩行般若波羅蜜時，以方便力故，見一切法無根本，而發阿耨多羅三藐三菩提心。

### 四、知諸法性空無根本可住故不退懈

是菩薩深行諸法性空故，不見一切法有根本，不見故不懈不退；了了知一切法無我、無所有性、性常空。但眾生愚癡顛倒故，著是陰、界、入。

### (參) 以般若成就故，能度眾生而無所度

#### 一、以方便力為眾生說法

##### (一) 教世間善法、出世聖法

##### 1、總說

是時，菩薩思惟籌量諸法甚深寂滅相，而眾生深著虛誑顛倒。菩薩自立如幻師，種種神通變化，說法度人，如幻所作，無憎無愛，等心說法，所謂慳者教施等六法；復為說轉勝法，令出生死，得須陀洹果乃至阿耨多羅三藐三菩提。

##### 2、別辨：「布施等六法」與「殊勝聖法」

###### (1) 釋「令眾生住布施乃至智慧，然後為說聖法能出苦」

問曰：六波羅蜜外更有何法為勝？何以言「更為說勝法<sup>84</sup>」？

答曰：此中不說「波羅（703b）蜜」，但為慳者說「施」，乃至癡者為說「智慧」。

諸佛、菩薩法，有初、有後。

初法，所謂布施、持戒；受戒施果報，得天上福樂。

為說五欲味利少失多，受世間身，但有衰苦；讚歎遠離世間、斷愛法，然後為說四諦，令得須陀洹果。

此中菩薩但說欲令眾生得佛道故，先教令行六法。

<sup>83</sup> [波羅蜜] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 703d, n.1)

<sup>84</sup> 勝法 = 法勝【石】。(大正 25, 703d, n.3)



此中「善智慧」不名為三解脫門所攝；是善智慧能生布施等善法，能滅慳貪、瞋恚等惡法，能令眾生得生天上。何以知之？更有勝法故。

## (2) 明「生殊勝聖法」

### A、正明

「勝法」者，所謂四諦聖法、出法。  
一切聖人所行法，名為「聖法」；出三<sup>85</sup>界生死，名為「出法」。  
以是四諦說法故，隨眾生根因緣，令得須陀洹果乃至得一切種智。

### B、簡別：「殊勝聖法」中未論「施等六法」之因

此中雖不說初六法，說布施等，當知已攝。  
復次，菩薩為佛道故說是六法；但眾生意劣故，自取小乘，是故不說「布施、持戒生天受報等初六法」。

## (二) 無有所得之過失

舍利弗白佛言：「世尊！先說菩薩是畢竟不可得法；今為無所有眾生說法，令得無所有法，所謂須陀洹果乃至一切種智。世尊！菩薩今<sup>86</sup>得無所有法故，能令眾生得無所有法——無所得是『有所得』？」

佛答：「菩薩行般若波羅蜜時，無有『有所得過』！何以故？菩薩行般若波羅蜜時不見眾生及法；但諸因緣和合，假名眾生。」

## (三) 安住二諦中，以方便力為眾生說法

菩薩住二諦中，為眾生說法，不但說空、不但說有——為愛著眾生故說「空」，為取相著空眾生故說「有」；「有」、「無」中二處不染。如是方便力為眾生說法：「眾生！現在我身及我尚不可得，何況當得阿耨多羅三藐三菩提！」

## 二、舍利弗稱歎菩薩心曠大

舍利弗（703c）歡喜白佛言：「世尊！曠大心是菩薩！」

「曠大心」者，此中自說因緣，所謂：「無有法可得若一相、若異相。」  
如入市買<sup>87</sup>，必須交易<sup>88</sup>；大心人則不然。

無所依止而能發大莊嚴，大莊嚴故不生三界，亦拔眾生令出三界，而眾生不可得，不縛不解故，一切法空。

從久遠以<sup>89</sup>來，煩惱顛倒皆是虛誑不實，是故名「無縛」；縛無<sup>90</sup>故亦「無解」。

「縛」即是「垢」，「解」即是「淨」。

無淨無垢故，無六道<sup>91</sup>分別；不分別六道故，無罪福業；罪福業無故，無煩惱能起罪

<sup>85</sup> 三=二【宮】。(大正 25, 703d, n.6)

<sup>86</sup> 今=令【聖】【石】。(大正 25, 703d, n.7)

<sup>87</sup> 市買：買，交易。(《漢語大詞典》(三) p.690)

<sup>88</sup> 交易：1.物物交換。後多指做買賣，貿易。(《漢語大詞典》(二) p.332)

<sup>89</sup> 以=已【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 703d, n.8)

<sup>90</sup> 縛無=無縛【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 703d, n.9)

<sup>91</sup> 案：經文作「五道」。論主以「六道」為正說，參見《大智度論》卷 10〈1 序品〉(大正 25, 135c20-26) 等。

福業者；不起罪福業，亦不應有果報。

如是諸法畢竟空中而作大莊嚴，是為希有！譬如人虛空中種樹，樹葉花果，多所利益。

### 三、佛答

#### （一）標宗

##### 1、舉失：若先有後無，諸佛、菩薩則有過罪

佛可舍利弗意。

舍利弗難是空故，佛亦答、亦可——以其說空故可，以其難空故答，所謂：「舍利弗！若眾生及諸法先有今無，諸佛賢聖有過罪。」

「過罪」者，所謂令眾生入無餘涅槃，永滅色等一切法；入空中皆無所有，以斷滅眾生及一切法，故有過罪<sup>92</sup>。

##### 2、顯得：知一切人法本空寂，不退轉於無上菩提

舍利弗！眾生及一切法先來無，若有佛、無佛，常住不異，是諸法實相；是故無六道<sup>93</sup>生死，亦無眾生可拔出。

舍利弗！一切法先空，是故菩薩於諸佛所聞諸法如是相故，發阿耨多羅三藐三菩提心，作是念：「菩提中亦無有法可得，亦無實定法令眾生著而不可度，但眾生癡狂顛倒故，著是虛誑法。」

是故菩薩發大莊嚴，不轉於阿耨多羅三藐三菩提，作是念：「我必當得阿耨多羅三藐三菩提，非不得；得已，用實法利益眾生；利益眾生故，眾生從顛倒得出。」

#### （二）舉喻合法

##### 1、釋經義

欲明（704a）了是事故，經中說幻師譬喻——「幻師」即是菩薩，「幻師所作園林、廬<sup>94</sup>觀<sup>95</sup>」即是六波羅蜜等度眾生法，「幻師所作象馬、男女」即是菩薩所度眾生。如幻師一身，以幻力故，幻作眾生、園林、廬<sup>96</sup>觀等娛樂眾生<sup>97</sup>；若幻師以所幻作事為實，於所幻人求其恩惠<sup>98</sup>，即是狂<sup>99</sup>人！

菩薩亦如是，從諸佛聞一切法性空如幻，而以布施等利益眾生；欲求恩惠福報，即是顛倒。

##### 2、釋疑：幻師有而所幻者無，云何以幻為喻

問曰：幻法呪術實有，幻所作物可虛。如眾生空，菩薩亦空，菩薩不化作眾生，何得為喻？

<sup>92</sup> 過罪＝罪過【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，703d，n.11）

<sup>93</sup> 案：經文作「五道」。

<sup>94</sup> 《大正藏》原作「廬」，今依《高麗藏》作「廬」（第 14 冊，1301c7）。

<sup>95</sup> （1）廬：11.通“廬”。簡陋的房屋。（《漢語大詞典》（七）p.1469）

（2）廬觀：泛指樓閣亭臺。（《漢語大詞典》（三）p.1289）

<sup>96</sup> 《大正藏》原作「廬」，今依《高麗藏》作「廬」（第 14 冊，1301c10）。

<sup>97</sup> 生＝人【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，704d，n.1）

<sup>98</sup> 惠＝慧【宋】【宮】。（大正 25，704d，n.2）

<sup>99</sup> 狂＝誑【石】。（大正 25，704d，n.3）

答曰：諸法實相中，法尚無，何況眾生！

眾生異名，名為「幻師」，幻師實無，何以言「幻師有而所幻者無」？

如汝以幻師實有、所幻者無，聖人觀幻師及所幻物不異。

以明了事故說譬喻，取其少許相似處為喻，何<sup>100</sup>以盡取為難？

如師子喻王，師子於獸中無畏，王於群下自在無難，故以為喻；復何可責四腳負毛為異也<sup>101</sup>？

佛說性空法，諸法皆空，猶有眾生，是故說「幻」為喻。

我今說喻以破眾生，汝云何復以眾生為難？

## 貳、明二種要行：成就眾生，淨佛國土

### (壹) 略明

爾時，須菩提白佛言：「世尊！何等是成就眾生、淨佛國土道？」

須菩提雖知菩薩道，以中說甚深性空故，聽者生疑，是故發問。

佛答：「菩薩從初發心，行六波羅蜜乃至十八不共法，是菩薩道；行是道，成就眾生、淨佛國土。」

### (貳) 廣明

#### 一、成就眾生

##### (一) 正明

##### 1、別約六度廣化眾生

##### (1) 行施度成就眾生

##### A、須菩提問

須菩提復問：「云何行是法成就眾生？」

須菩提意：若是法性空，眾生亦性空，云何可得成就？

##### B、佛答

佛答：

##### (A) 教眾生行布施且莫著布施，令得聖果

菩薩以方便力故，以布施法教化眾生，不教令著布施以為真實。

「方便」者，善(704b) 薩語眾生：「汝曹<sup>102</sup>善男子來布施，莫著是布施。」如經中說。

眾生以布施生貴樂處，貴樂因緣故生我憍慢，我憍慢增長故破善法，破善法故墮三惡道；是故菩薩先教言：「莫著布施！」但因是布施、修持戒等善法，皆迴是法向涅槃。所以者何？是性空諸法實相，不可取相。

如是菩薩方便力故教化眾生，令得須陀洹果乃至佛道。

<sup>100</sup> 何=所【石】。(大正 25, 704d, n.4)

<sup>101</sup> 也=耶【元】【明】。(大正 25, 704d, n.5)

<sup>102</sup> 汝曹：你們。(《漢語大詞典》(五), p.940)

**(B) 以四種正行修布施，生富貴處；以四攝法攝取眾生，令修道得果**

**a、以四種正行修布施，生富貴處**

是菩薩自行布施，亦教眾生布施。

若不自施，或有人言：「若施是好法，何不自行？」是故菩薩先自布施。

復次，菩薩深愛善<sup>103</sup>法，布施是初門，是故行是布施。

又菩薩深慈悲眾生，以慈悲心雖大，而不能充滿眾生，是故先行布施，令其心濡<sup>104</sup>，可以引導。

布施因緣生於四姓及作轉輪王；以四攝法攝取眾生，漸漸以三乘法令得涅槃。

**教他布施，讚歎布施法，歡喜讚歎行布施者**——是深愛布施，見同行故，歡喜讚歎。

復次，憐愍心於眾生，若見修福，則為之歡喜；如慈父見子行善，心則歡喜。

是人**四種行布施，生剎利等貴姓**<sup>105</sup>中。

**b、以四攝法攝取眾生，令修道得果**

以布施攝已，漸漸教令持戒、禪定等，乃至令得辟支佛道。

或見眾生有大心者，有少許慈悲心，是人怖畏生死長遠故，其心懈退；菩薩方便力故，語是眾生：「咄<sup>106</sup>！眾生！阿耨多羅三藐三菩提易得，汝等何以為難？眾生所著處，此中無有定實法能遮者、難解者。汝等當發阿耨多羅三藐三菩提心，既自得度，復當<sup>107</sup>度脫眾生！」

「度脫眾生」者，菩薩自乘大乘得度，以三乘隨眾生所應度（704c）而度之；既自利益，復利益他人。

「利益他<sup>108</sup>」者，既自作<sup>109</sup>佛，而以三乘度脫眾生。

**(2) 重明住果成就眾生**

**A、標舉**

「若菩薩能如是行般若波羅蜜者，從初發心，終不墮三惡道，常作轉輪聖王」者。

**B、釋義**

**(A) 論主釋**

菩薩多生欲界。何以故？

以無色界中無形故，不可教化；色界中多味著禪定樂，無厭惡心故難化；亦不生欲天。所以者何？著妙五欲多故難化。

在人中，世世以四事攝眾生故，作轉輪聖王。

<sup>103</sup> 善 = 是【石】。(大正 25, 704d, n.10)

<sup>104</sup> 濡 = 軟【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 704d, n.11)

<sup>105</sup> 姓 = 性【宋】【元】【宮】。(大正 25, 704d, n.12)

<sup>106</sup> 咄 (ㄉㄨㄛˋ)：1.呵叱。2.指呵叱聲。3.嘆詞。(《漢語大詞典》(三), p.313)

<sup>107</sup> 當 = 能【宋】【元】【明】【明】。(大正 25, 704d, n.13)

<sup>108</sup> 他 + (人)【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 704d, n.14)

<sup>109</sup> 作 = 得【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 704d, n.15)

**(B) 引經明**

此中佛自說因緣：「隨其所種<sup>110</sup>，得大果報等。」如經中說布施相。

**(3) 住施度攝餘五度，成就眾生****A、約攝戒度說**

復有菩薩行檀波羅蜜時，見眾生破戒，作是言：「汝曹以因緣不具足故破戒，我當給汝所須，令無乏少。」

破戒人有二種：一者、持戒因緣不具足故，如貧窮人，飢寒急故作賊；二者、持戒因緣雖具足，以習惡心故，好行惡事。

貧窮破戒者，菩薩語之言：「汝但持戒，我當給汝所須！汝等住持戒中，漸漸以三乘而得度脫。」

是名「因<sup>111</sup>布施生戒」。

**B、約攝忍度說****(A) 略說**

眾生以不如意事故瞋——若以求物不如意故瞋，人不稱意<sup>112</sup>故瞋。

菩薩住檀中，隨其意而給足之。

**(B) 釋難：人若不稱意，如何滿其所願**

問曰：若貧乏者給施令不瞋，可爾；人不得稱意，惱之令瞋，復云何？

答曰：

**a、施如意珠令滿願**

以如意珠<sup>113</sup>施之，則使人皆稱意。珠之威德故，人無瞋者；如行者入慈三昧故，人無瞋者。是故說：「少何因緣故瞋？我當令汝所少具足。」

**b、導以空法令知虛妄，莫起瞋造罪****(a) 正說：所瞋因緣皆是虛誑，空無有實**

復次，一切法性皆空無所有，汝所瞋因緣亦皆虛誑無定，汝云何以虛誑事故，瞋罵、加害乃至奪命？起此重罪業故，墮三惡道，受無量苦。汝莫以虛誑無實事故，而受大罪！

**(b) 舉例**

如山中有一(705a)佛圖<sup>114</sup>，彼中有一別房，房中有鬼來恐惱道人故，諸道人皆<sup>115</sup>捨房而去。

<sup>110</sup> [種]—【石】。(大正 25, 704d, n.16)

<sup>111</sup> 因+ (緣)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 704d, n.17)

<sup>112</sup> 稱(彳ㄣ、)意：合乎心意。(《漢語大詞典》(八)，p.117)

<sup>113</sup> 《大智度論》卷 59〈37 校量舍利品〉：

「如意珠」義，如先說。是寶常能出一切寶物，衣服、飲食，隨意所欲，盡能與之；亦能除諸衰惱病苦等。是寶珠有二種：有天上如意寶，有人間如意寶。諸天福德厚故，珠德具足；人福德薄故，珠德不具足。是珠所著房舍、函篋之中，其處亦有威德。(大正 25, 478b1-6)

<sup>114</sup> 佛圖：1.佛塔。參見「浮圖」、「浮屠」。2.佛寺。(《漢語大詞典》(一)，p.1292)

<sup>115</sup> 皆+ (悉)【石】。(大正 25, 705d, n.2)

有一客僧來，維那<sup>116</sup>處分<sup>117</sup>，令住此空房，而語之言：「此房中有鬼神喜惱人，能住中者住。」

客僧自以持戒力、多聞故，言：「小鬼何所能？我能<sup>118</sup>伏之！」即入房住。

暮更有一僧來求住處，維那亦令在此房住，亦語：「有鬼惱人。」其人亦言：「小鬼何所能？我當伏之！」

先入者，閉戶，端坐待鬼；後來者，夜闔，打戶<sup>119</sup>求入。先入者謂為是鬼，不為開戶；後來者極力打戶。在內道人以力拒之，外者得勝，排戶得入；內者打之，外者亦極力熟<sup>120</sup>打。至明旦相見，乃是故舊同學，各相愧謝。

眾人雲集<sup>121</sup>，笑而怪<sup>122</sup>之。<sup>123</sup>

### (c) 合法

眾生亦如是，五眾無我、無人，空取相致鬪諍；若支解在地，但有骨肉，無人、無我。

是故菩薩語眾生言：「汝莫於根本空中鬪諍作罪，鬪諍<sup>124</sup>故，人身尚不可得，何況值佛！當知人身難得，佛世難值，好時易過；一墮諸難，永不可治！」

若墮地獄，燒炙屠割，何可教化？

若墮畜生，共相殘害，亦不可化。

若墮餓鬼，飢渴熱惱，亦不可化。

若生長壽天，千萬佛過，著禪定味故，皆不覺知。

如安息國諸邊地生者，皆是人身，愚<sup>125</sup>不可教化。<sup>126</sup>

雖生中國，或六情不具、或四支<sup>127</sup>不完、或盲聾<sup>128</sup>瘖啞<sup>129</sup>、或不識義理。

<sup>116</sup> 《十誦律》卷 34：

佛在舍衛國，爾時祇陀林中僧坊中，無比丘知時限唱時，無人打捷槌，無人掃灑塗治講堂食處，無人次第相續敷床榻，無人教淨果菜，無人看苦酒中虫，飲食時無人行水，眾散亂語時無人彈指，是事白佛。佛言：「應立維那。」立法者，一心和合，僧應問：「誰能為僧作維那？」是中若比丘言：「我能！」有五法，不應立作維那。何等五？<sup>(1)</sup> 隨愛，<sup>(2)</sup> 隨瞋，<sup>(3)</sup> 隨怖，<sup>(4)</sup> 隨癡，<sup>(5)</sup> 不知淨不淨。若成就五法，應立作維那。五法者，<sup>(1)</sup> 不隨愛，<sup>(2)</sup> 不隨瞋，<sup>(3)</sup> 不隨怖，<sup>(4)</sup> 不隨癡，<sup>(5)</sup> 知淨不淨。」（大正 23，250b19-28）

<sup>117</sup> 處分：1.處理，處置。2.調度，指揮。（《漢語大詞典》（八）p.837）

<sup>118</sup> 能=當【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，705d，n.4）

<sup>119</sup> 戶=門【宋】【元】【明】【宮】【石】\*[\*1]。（大正 25，705d，n.5）

<sup>120</sup> 熟：12.表示程度深。（《漢語大詞典》（七）p.242）

<sup>121</sup> 雲集：形容從四面八方迅速集合在一起。（《漢語大詞典》（十一）p.651）

<sup>122</sup> 怪：1.奇異，罕見。3.驚異，覺得奇怪。（《漢語大詞典》（七）p.483）

<sup>123</sup> 另參見《百喻經》卷 3（64 經）（大正 4，552c1-12）。

<sup>124</sup> 鬪諍=諍鬪【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，705d，n.6）

<sup>125</sup> 愚=牛【元】【石】。（大正 25，705d，n.7）

<sup>126</sup> 地理：如安息國諸邊地生者，皆是人身，愚不可教化。（導師《大智度論筆記》[H028]p.422）

<sup>127</sup> 支=肢【元】【明】。（大正 25，705d，n.8）

<sup>128</sup> 盲聾=聾盲【石】。（大正 25，705d，n.9）

<sup>129</sup> 啞=瘖【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，705d，n.10）

或時六情具足、諸根通利，而深著邪見、言無罪福，不可教化。

是故為說：「好時易過，墮諸難中不可得度。」

### C、例餘

餘波羅蜜，如經中廣說故，不復解之。

## 2、以六度、道品成就眾生

### (1) 釋疑：云何更說六度

問曰：住檀波羅蜜行五波羅蜜訖，何以復更說六波羅(705b)蜜？

答曰：上一度中次第具足五，今則一時總說。

復次，先但說六波羅蜜，今通說三十七品及諸道果。

### (2) 釋「以三十七助道法攝取眾生」

問曰：三十七品自從心出，云何是因緣可與？

答曰：菩薩供給坐禪者衣服、飲食、醫藥、法杖、禪毬<sup>130</sup>、禪鎮<sup>131</sup>，令得好師教照<sup>132</sup>，令得好弟子受化；與骨人令觀，與禪經，令人為說禪法——如是等三十七助道法因緣。

## 3、明展轉傳化

### (1) 舉施度

又令人為說摩訶衍法：「汝等所須衣服、飲食，盡來取之，便是汝<sup>133</sup>物，莫自疑難！汝等得是物已，自行六波羅蜜，亦教化他人令行六波羅蜜。是布施性皆空，汝等莫著是施及以果報。」

眾生得是性空，漸漸得阿耨多羅三藐三菩提，人無餘涅槃。

### (2) 例餘

如布施為首生五波羅蜜，餘波羅蜜亦如是。

<sup>130</sup> (1)《十誦律》卷 40：

佛言：「睡者不可信，敲者可信。有五法以手敲他：一者、憐愍，二者、不惱他，三者、睡，四者、頭倚壁，五者、舒脚。」

諸比丘故睡，共相謂言：「佛聽我等以毬擲者善。」是事白佛。

佛言：「聽以毬擲。擲已，後日還歸。」(大正 23, 289a4-9)

(2)〔宋〕道誠集，《釋氏要覽》卷 3：「禪毬：毛毬也。有睡者，擲之令覺。」(大正 54, 297b16)

<sup>131</sup> 《釋氏要覽》卷 3：「禪鎮，木版為之，形量似笏，中作孔，施細串於耳下，頭戴，去額四指。坐禪人若昏睡頭傾，則墮以自警。」(大正 54, 297b7-9)

<sup>132</sup> (1) 照=詔【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 705d, n.11)

(2) 教詔：教誨，教訓。(《漢語大詞典》(五) p.450)

<sup>133</sup> 是汝=如自【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 705d, n.12)

## 《大智度論》卷 92

〈釋淨佛國<sup>1</sup>土品<sup>2</sup>第八十二<sup>3</sup>〉<sup>4</sup>

（大正 25，705b18-709b12）

釋厚觀（2013.01.12）

【經】<sup>5</sup>

壹、以方便力故具足菩薩道，能得佛道、度眾生（承上卷 91 〈81 釋照明品〉）

貳、明二種要行：成就眾生，淨佛國土（承上卷 91 〈81 釋照明品〉）

（壹）略明（承上卷 91 〈81 釋照明品〉）

（貳）廣明（承上卷 91 〈81 釋照明品〉）

一、成就眾生（承上卷 91 〈81 釋照明品〉）

（一）正明成就眾生（承上卷 91 〈81 釋照明品〉）

（二）菩薩自住勝道，教眾生無住，共證菩提<sup>6</sup>

1、菩薩自住勝道

（1）明菩薩所行道

A、須菩提心念

爾時，須菩提作是念：「何等是菩薩摩訶薩道？菩薩住是道，能作如是大<sup>7</sup>莊嚴<sup>8</sup>？」

B、佛答

（A）生身菩薩所行

佛知須菩提心所念，告須菩提：「六波羅蜜是菩薩摩訶薩道，三十七助道法是菩薩摩訶薩道，十八空是菩薩摩訶薩道，八背捨<sup>9</sup>、九次第定是菩薩摩訶薩道，佛十力乃至十八不共法是菩薩摩訶薩道。」

<sup>1</sup> 〔佛國〕－【宋】【宮】。（大正 25，705d，n.15）

<sup>2</sup> 《大品經義疏》卷 10：「此下後文明淨佛土，故云〈淨土品〉。云初是成就眾生，二段明菩薩自住勝道，教眾生。」（卍新續藏 24，335a7-8）

<sup>3</sup> 二十（上）【宋】【元】【宮】，二十（之上）【明】。（大正 25，705d，n.16）

<sup>4</sup> 「大智度論釋淨佛國土品第八十二卷第九十二」十九字＝「大智度經品第八十二淨土品卷九十三」十六字【石】。（大正 25，705d，n.14）

<sup>5</sup> 〔【經】〕－【宋】【宮】。（大正 25，705d，n.17）

<sup>6</sup> 《大品經義疏》卷 10：「今自<sup>\*1</sup>菩薩共證菩薩<sup>\*2</sup>，就文為四：第一明菩薩自住勝道，二者化眾生令因菩薩住勝道，三者令眾生傳化，四眾生令悟共證菩提。今是初。」（卍新續藏 24，335a8-11）

※1 「自」，一作「時」。（卍新續藏 24，335d，n.4）

※2 「薩」疑「提」。（卍新續藏 24，335d，n.5）

<sup>7</sup> 大十（誓）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，705d，n.18）

<sup>8</sup> 參見《大智度論》卷 45 〈15 大莊嚴品〉：

問曰：「云何名大莊嚴？」

答曰：「為度眾生故、為阿耨多羅三藐三菩提故，行諸善福功德者；略說是六波羅蜜。如富樓那次第說：『若菩薩為一切智慧故行檀波羅蜜，是福德共一切眾生。』『共』者，此布施福德，我及眾生共等，我以此迴向阿耨多羅三藐三菩提。」（大正 25，387b14-20）

<sup>9</sup> 參見《大智度論》卷 21 〈1 序品〉（大正 25，215a7-21）、卷 44 〈12 句義品〉（大正 25，381b5-23）、卷 81 〈68 六度相攝品〉（大正 25，628a9-16），《大毘婆沙論》卷 84（大正 27，434b15-23）。



**(B) 法身菩薩所行**

一切法亦是菩薩摩訶薩道。(705c)

須菩提！於汝意云何？頗<sup>10</sup>有法菩薩所不學能得阿耨多羅三藐三菩提不？須菩提！無有法菩薩所不應學者。

何以故？菩薩不學一切法，不能得一切種智。」

**(2) 菩薩住空無戲論道，為眾生故分別諸法****A、須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！若一切法空，云何言『菩薩學一切法』？將無世尊無戲論中作戲論耶？所謂是此、是彼，是世間法、是出世間法，是有漏法<sup>11</sup>、是無漏法，是有為法、是無為法，是凡夫人法、是阿羅漢法、是<sup>12</sup>辟支佛法、是佛法！」<sup>13</sup>

**B、佛答****(A) 述成：以諸法空故，能得無上道**

佛告須菩提：「如是！如是！一切法實空。

須菩提！若一切法不空者<sup>14</sup>，菩薩摩訶薩不能<sup>15</sup>得阿耨多羅三藐三菩提。

須菩提！今一切法實空故，菩薩摩訶薩能得阿耨多羅三藐三菩提。<sup>16</sup>

**(B) 釋義：眾生不知空故，菩薩巧為說**

須菩提！如汝所言，若一切法空，將無佛於無戲論中作戲論：分別此彼，是世間法、是出世間法，乃至是佛法？

須菩提！若世間眾生知一切法空，菩薩摩訶薩不學一切法、得一切種智。

須菩提！今眾生實不知一切法空，以是故，菩薩摩訶薩得阿耨多羅三藐三菩提已，分別諸法為眾生說。

**2、菩薩照明勝妙道****(1) 由因緣和合，有名字諸法**

須菩提！於是菩薩道，從初已來，<sup>17</sup>應如是思惟：『一切諸法中定性不可得，但從

<sup>10</sup> 頗(ㄉㄛˊ): 13.與“不”、“無”、“否”等配合，表示疑問。(《漢語大詞典》(十二), p.286)

<sup>11</sup> 〔法〕—【宋】【宮】\* [ \* 1 2 3 ]。(大正 25, 705d, n.19)

<sup>12</sup> 〔是〕—【宋】【宮】。(大正 25, 705d, n.20)

<sup>13</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476 (80 道土品):

具壽善現復白佛言：「若一切法皆自性空，云何菩薩摩訶薩於何處學？若有所學，將無世尊於無戲論而作戲論，謂有諸法此、是彼，由是、為是；此是世間，此是出世；此是有漏，此是無漏；此是有為，此是無為；此是異生法，此是預流法，此是一來法，此是不還法，此是阿羅漢法，此是獨覺法，此是菩薩法，此是如來法？」(大正 7, 409c24-410a3)

<sup>14</sup> 者+ (是)【石】。(大正 25, 705d, n.21)

<sup>15</sup> 〔能〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 705d, n.22)

<sup>16</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476 (80 道土品):「善現！若諸有情知一切法皆自性空，則諸菩薩摩訶薩不應學一切法，證得一切智智，為諸有情建立宣說。以諸有情不知諸法皆自性空故，諸菩薩摩訶薩定應學一切法，證得一切智智，為諸有情建立宣說。」(大正 7, 410a10-15)

<sup>17</sup> 《大品經義疏》卷 10:

「於是菩薩道，從初已來」，第二、明菩薩見住勝道今教眾生。(已新續藏 24, 335b10-11)

和合因緣起法故有名字諸法。<sup>18</sup>

### 〔2〕明諸法性空無所著

我當思惟諸法實性無所著——若六波羅蜜性、若三十七助道法、若須陀洹果乃至阿羅漢果、若辟支佛道、若阿耨多羅三藐三菩提。

何以故？一切法<sup>19</sup>、一切法性空，空不著空，空亦不可得，何況空中有著！<sup>20</sup>

### 3、悲濟眾生無住著

#### 〔1〕學一切法，觀眾生心行

須菩提！菩薩摩訶薩如是思惟，<sup>21</sup>不著一切法而學一切法。

住是學中，觀眾生心行——是眾生心在何處行？知眾生虛妄不實中行。

是時，菩薩作（706a）是念：『是眾生著不實虛妄法，易度耳<sup>22</sup>！』<sup>23</sup>

#### 〔2〕教化眾生莫執著，自亦無住著

##### A、方便示導眾生行菩薩道亦莫執著

是時，菩薩摩訶薩住般若波羅蜜時<sup>24</sup>，以方便力故，如是教化言：『汝諸眾生！當行布施，可得饒財<sup>25</sup>，亦莫恃<sup>26</sup>布施果報<sup>27</sup>而自高<sup>28</sup>。何以故？是中無堅實法。持戒、禪定、智慧，亦如是。諸眾生！行是法，可得須陀洹果乃至阿羅漢果、辟支佛道、佛道——莫念有是法！』如是教化，行菩薩道而無所著，是中無有堅實故。<sup>29</sup>

<sup>18</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「善現當知！諸菩薩摩訶薩於菩薩道初修學時，應審觀察：諸法自性都不可得，唯有執著和合所作。」（大正 7，410a15-17）

<sup>19</sup> 法+（空）【元】【明】。（大正 25，705d，n.23）

<sup>20</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「所以者何？以一切法皆自性空，空性不應執著空性，空中空性尚不可得，況有空性能執著空！」（大正 7，410b12-14）

<sup>21</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「菩薩如是思惟」下，第三、明傳化自既了悟，更他未悟。（已新續藏 24，335b14-15）

<sup>22</sup> 耳：10.語氣詞。表示肯定語氣或語句的停頓與結束。（《漢語大詞典》（八），p.646）

<sup>23</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

善現！諸菩薩摩訶薩如是觀察一切法時，於諸法性雖無執著，而於諸法學無厭倦。是菩薩摩訶薩住此學中，觀諸有情心行差別，謂審觀察是諸有情心行何處？既觀察已，如實了知彼心但行虛妄所執。爾時，菩薩便作是念：「彼心既行虛妄所執，我令解脫必不為難。」（大正 7，410b14-20）

<sup>24</sup> 時=中【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，706d，n.1）

<sup>25</sup> 饒財：多財；資財富足。（《漢語大詞典》（十二），p.578）

<sup>26</sup> 恃（尸、）：1.依賴；憑藉。（《漢語大詞典》（七），p.511）

<sup>27</sup> 〔報〕—【宋】【宮】。（大正 25，706d，n.2）

<sup>28</sup> 自高：2.自傲；抬高自己。（《漢語大詞典》（八），p.1324）

<sup>29</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

是菩薩摩訶薩作是念已，安住般若波羅蜜多，方便善巧教誡教授諸有情言：「汝等今者皆應遠離虛妄所執，趣入正法修諸善行。」復作是言：「汝等今者應行布施，當得資具無所乏少，然勿恃此而生憍逸。所以者何？此中都無堅實事故。汝等今者應行淨戒、安忍、精進、靜慮、般若，當得種種功德具足，然勿恃此而生憍逸。所以者何？此中都無堅實事故。汝等今者應行內空乃至無性自性空，……應行預流果乃至獨覺菩提，應行一切菩薩摩訶薩行，應行諸佛無上正等菩提，應行諸餘無量佛法，然勿恃此而生憍逸。所以者何？此中都無堅實事故。」（大正 7，410b20-c11）

**B、行道得果亦不住****(A) 正明**

若如是教化，是<sup>30</sup>名行菩薩道，於諸法無所著故。何以故？一切法無所<sup>31</sup>著相，以性無故、性空故。<sup>32</sup>

須菩提！是菩薩摩訶薩如是行菩薩道時，無所住。是菩薩用不住法故，行檀波羅蜜亦不住是中，行尸羅波羅蜜亦不住是中，行羼提波羅蜜亦不住是中，行毘梨耶波羅蜜亦不住是中，行禪波羅蜜亦不住是中，行般若波羅蜜亦不住是中。<sup>33</sup>行初禪亦不住是中。何以故？是初禪初禪相空，行禪者亦空，所用法亦空；第二、第三、第四禪亦如是。慈悲喜捨、四無色定、八背捨、九次第定亦如是。得須陀洹果亦不住是中，得斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果亦不住是中，得辟支佛道亦不住是中。<sup>34</sup>」

**(B) 釋不住因緣**

須菩提白佛言：「世尊！何因緣故不住是中？」

佛言：「二因緣故，不住是中。何等二？一者、諸道果性空，無住處，亦無所用法，亦無住者；二者、不以少事為足，作是念：『我不應不得須陀洹果，我必應當得須陀洹果，我但不應是中住；乃至辟支佛道，我不應不得，我必應當得，我但不應是中住。乃至得阿耨多羅三藐三菩提，不應住。何以故？我從初發意已來，更無餘心，一心向阿(706b)耨多羅三藐三菩提。』<sup>35</sup>

**4、了悟無生，共證菩提****(1) 以一心專向，能生菩提道**

須菩提！菩薩一心向阿耨多羅三藐三菩提中，<sup>36</sup>遠離餘心，所作身、口、意業皆應阿耨多羅三藐三菩提。

<sup>30</sup> [是] — 【石】。(大正 25, 706d, n.3)

<sup>31</sup> [所] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 706d, n.4)

<sup>32</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「善現！是菩薩摩訶薩安住般若波羅蜜多，方便善巧教誡教授諸有情時，行菩薩道無所執著。所以者何？一切法性不應執著，若能執著、若所執著、執時、執處皆無自性，以一切法自性空故。」(大正 7, 410c11-15)

<sup>33</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩如是修行菩薩道時，於一切法都無所住，以無所住而為方便，雖行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，而於其中都無所住。」(大正 7, 410c15-19)

<sup>34</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「雖行預流果乃至獨覺菩提，而於其中都無所住。」(大正 7, 411a5-6)

<sup>35</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

善現當知！諸菩薩摩訶薩雖能得預流果乃至獨覺菩提，而於其中不欲證住。所以者何？有二緣故。何等為二？一者、彼果都無自性，能住、所住俱不可得。二者、於彼不生喜足，是故於中不欲證住。謂諸菩薩常作是念：「我定應得預流果乃至獨覺菩提，不應不得，然於其中不應證住。所以者何？我從初發無上正等菩提心來，於一切時更無餘想，唯求無上正等菩提。然我定當證得無上正等菩提，豈於中間應住餘果？」(大正 7, 411a11-20)

<sup>36</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「一心得菩提」下，第四、明菩薩及眾生了悟皆住菩提也。(已新續藏 24, 335a21-22)

須菩提！是菩薩摩訶薩住是一心，能生菩提道。」<sup>37</sup>

**(2) 雖諸法無生，愍眾生不知故起菩提道**

須菩提白佛言：「世尊！若一切諸法不生，云何菩薩摩訶薩能生菩提道？」

佛告須菩提：「如是！如是！一切法無生。云何無生？無所作、無所起者，一切法不生故。」

須菩提白佛言：「世尊！有佛、無佛，諸法法相不常住耶？」

佛言：「如是！如是！有佛、無佛，是諸法法相常住。以眾生不知是法住法相，為是故，菩薩摩訶薩為眾生故生菩提道，用是道拔出眾生生死。」

**(3) 道與菩提，不一亦不異**

**A、用生道等三句<sup>38</sup>不得菩提**

須菩提白佛言：「世尊！用生道得菩提？」

佛言：「不也！」

「世尊！用不生道得菩提？」

佛言：「不也！」

「世尊！用不生非不生道得菩提？」

佛言：「不也！」<sup>39</sup>

**B、明因果不異**

須菩提言：「世尊！云何當得菩提？」

佛言：「非用道得菩提，亦不用非道得菩提。須菩提！菩提即是道，道即是菩提。」

**C、破不異難**

**(A) 須菩提難**

須菩提白佛言：「世尊！若菩提即是道、道即是菩提者，今菩薩未作佛<sup>40</sup>，應當

<sup>37</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「善現！是菩薩摩訶薩專求無上正等菩提，於一切時心無散亂；諸有發起身、語、意業，無不皆與菩提心俱。善現！是菩薩摩訶薩住菩提心，起菩提道，不為餘事擾亂其心。」（大正 7，411a24-28）

<sup>38</sup> 案：此處經文部分（《大智度論》卷 92〈82 淨佛國土品〉（大正 25，706b12-15））只提三句不得菩提，而論釋經部分（《大智度論》卷 92〈82 淨佛國土品〉（大正 25，707c25-708a4））則說四句不得菩提。

<sup>39</sup> （1）《放光般若經》卷 19〈82 建立品〉：

須菩提言：「世尊！以生道意故，得道耶？」佛言：「不也！」

「不生道意得耶？」佛言：「不也！」

「亦從不生不滅得耶？」佛言：「不也！」（大正 8，135c26-29）

（2）《大般若波羅蜜多經》（第二分）卷 476〈80 道土品〉：

具壽善現復白佛言：「諸菩薩摩訶薩為用生道得菩提耶？」佛言：「不也！」

「世尊！為用不生道得菩提耶？」佛言：「不也！」

「世尊！為用生不生道得菩提耶？」佛言：「不也！」

「世尊！為用非生非不生道得菩提耶？」佛言：「不也！」（大正 7，411b8-13）

（3）另參見《大般若波羅蜜多經》（第三分）卷 535〈30 佛國品〉（大正 7，749b24-28），與第二分同樣提到四句分別（生道、不生道、生不生道、非生非不生道）。

得阿耨多羅三藐三菩提！

云何說諸佛、多陀阿伽度、阿羅呵、三藐三佛陀<sup>41</sup>有三十二相、八十隨形好、十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲？」<sup>42</sup>

### (B) 佛答

#### a、總相答：破人法異見

佛告須菩提：「於汝意云何？佛得菩提不？」

「不也！世尊！佛不得菩提。何以故？佛即是菩提，菩提即是佛。」<sup>43</sup>

#### b、破因果不異

「如須菩提所問：『菩薩時亦應得菩提！』

須菩提！是菩薩摩訶薩具足六波羅蜜、三十七助道法，具足佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法，具足住如金剛三昧，用一念相應慧得阿耨多羅三藐三菩提，是<sup>44</sup>時名為(706c)佛，一切法中<sup>45</sup>得自在。」<sup>46</sup>

## 二、淨佛國土<sup>47</sup>

### (一) 明淨土因

#### 1、明無惡因

<sup>40</sup> 佛+ (時)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 706d, n.5)

<sup>41</sup> (1) 《一切經音義》卷 27：「多陀阿伽度 (tathāgata)，怛他揭多，云如來也。阿羅訶 (arhat)，阿羅漢，此云應也。三藐三佛陀 (samyaksambuddha)，此云正等覺。」(大正 54, 484b16-18)

(2) 佛十種名號，參見《大智度論》卷 2〈1 序品〉(大正 25, 71b13-73a5)、卷 21〈1 序品〉(大正 25, 219b2-c8)

<sup>42</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

具壽善現復白佛言：「若菩提即是道，道即是菩提者，豈不菩薩摩訶薩已得菩提道，應已得菩提？若爾，如來、應、正等覺何緣復為諸菩薩說如來十力、四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨、十八佛不共法、三十二相、八十隨好及餘無量無邊佛法，令其修證？」(大正 7, 411b15-21)

<sup>43</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

佛告善現：「於意云何？汝豈謂佛得菩提耶？」

善現對曰：「不也！世尊！所以者何？佛即是菩提，菩提即是佛故，不應謂佛得菩提。」(大正 7, 411b21-24)

<sup>44</sup> 〔是〕—【石】。(大正 25, 706d, n.6)

<sup>45</sup> 中+ (是)【石】。(大正 25, 706d, n.7)

<sup>46</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

佛告善現：「如是！如是！然汝所問「豈不菩薩摩訶薩已得菩提道，應已得菩提」者，善現！諸菩薩摩訶薩修菩提道未得圓滿，云何可說已得菩提？善現當知！諸菩薩摩訶薩若已圓滿布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，……若已圓滿一切智、道相智、一切相智，若已圓滿諸餘無量無邊佛法，從此無間以一剎那金剛喻定相應妙慧，永斷一切二障麤重習氣相續<sup>\*</sup>，證得無上正等菩提，乃名如來、應、正等覺，於一切法得大自在，盡未來際饒益有情。(大正 7, 411b24-c13) ※案：「永斷一切二障麤重習氣相續」，參見《大般若波羅蜜多經》卷 535〈30 佛國品〉：「從此無間，用一剎那金剛喻定相應般若，永斷一切煩惱、所知二障麤重習氣相續，證得無上正等菩提。」(大正 7, 749c16-18)

<sup>47</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「白佛：云何淨土」，第二、明淨佛土。文為二：初、明淨土因，二、明淨土果。因中有二：初、明無惡因，二、明有善因。(已新續藏 24, 335c3-4)

**(1) 略標：無三業障惡**

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩淨佛國土？」

佛言：「有菩薩從初發意已來，自除身麁業、除口麁業、除意麁業，亦淨他人身、口、意麁業。」

**(2) 別釋麁業相**

**A、須菩提問**

「世尊！何等是菩薩摩訶薩身麁業、口麁業、意麁業？」

**B、佛答**

**(A) 十不善業**

佛告須菩提：「不善業——若殺生乃至邪見，是名菩薩摩訶薩身、口、意麁業。」

**(B) 六蔽心**

復次，須菩提！慳貪心、破戒心、瞋心、懈怠心、亂心、愚癡心，是名菩薩意麁業。

**(C) 戒不淨**

復次，戒不淨，是名菩薩身、口麁業。

**(D) 隨世間心——遠離出世之觀行**

復次，須菩提！若菩薩<sup>48</sup>遠離四念處行，是名菩薩麁業；遠離四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，空三昧、無相、無作三昧，亦名菩薩麁業。

**(E) 貪二乘果**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩貪須陀洹果<sup>49</sup>，乃至貪阿羅漢果證、辟支佛道，是名菩薩摩訶薩麁業。」

**【論】**<sup>50</sup>釋曰：

**壹、以方便力故具足菩薩道，能得佛道、度眾生**（承上卷 91 〈81 釋照明品〉）

**貳、明二種要行：成就眾生，淨佛國土**（承上卷 91 〈81 釋照明品〉）

**(壹) 略明**（承上卷 91 〈81 釋照明品〉）

**(貳) 廣明**（承上卷 91 〈81 釋照明品〉）

**一、成就眾生**（承上卷 91 〈81 釋照明品〉）

**(一) 正明成就眾生**（承上卷 91 〈81 釋照明品〉）

**(二) 菩薩自住勝道，教眾生無住，共證菩提**

**I、菩薩自住勝道**

**(1) 明菩薩所行道**

**A、須菩提心念**

**(A) 釋須菩提心念問法而不發言之原因**

<sup>48</sup> 薩+（摩訶薩）【石】。（大正 25，706d，n.8）

<sup>49</sup> 果+（證）【元】【明】【石】。（大正 25，706d，n.9）

<sup>50</sup> 〔【論】〕—【宋】【宮】。（大正 25，706d，n.10）

**a、不令眾疑自證無戲論法猶復多問**

上來須菩提常種種問空法，以時會疑其已<sup>51</sup>體寂滅無戲論法猶復多問，是以不問而心念。

**b、欲利益好禪定而不好語言者**

復次，有菩薩及諸天深入禪定，不好語言而欲得法利，是故須菩提不發言而心念。

**(B) 釋佛以言答之理由**

問曰：須菩提雖無言，而世尊以言答？

答曰：

**a、雖語而不妨細禪定行**

佛身色，視無厭足<sup>52</sup>；如色無厭，聲亦如是，雖語而不妨細禪定行，是故佛以言答。

**b、佛自住於寂滅，隨眾生所問、所念而答**

復次，佛安立寂滅相，於阿耨多羅三藐三菩提中住，不分別一切法若善、若不善等；眾生有疑而問，佛隨所問、所念而答，是故不與須菩提同。

**B、正明經意****(A) 須菩提問**

須菩提聞是六波羅蜜等諸法甚深義，不能得其邊，是故問：「何等是菩薩道？行是道，如清淨無<sup>53</sup>所著六波羅蜜等諸善法莊嚴？」

**(B) 佛答****a、生身菩薩所行****(a) 總說**

佛知其意，於須菩提（707a）所益雖少，為增益諸菩薩故，答「六波羅蜜等是菩薩道」。

**(b) 別辨****I、就所行之法****(I) 第一辨**

六波羅蜜是菩薩初發心道；

次行四禪、八背捨、九次第定及三十七道品，<sup>54</sup>但求涅槃；

十八空、佛十力等微細，但為求佛道。

<sup>51</sup> (1) 《大正藏》原作「己」，底本《高麗藏》(第 14 冊，1305c-20) 作「巳」，《中華大藏經》(第 26 冊，587c20) 亦作「巳」，印順法師，《大智度論》(標點本)，p.3446 作「已」。

(2) 案：「己」宜作「巳」，形近而誤。又「巳」、「已」同源，二字通用。順今人習慣，原文依印順法師，《大智度論》(標點本)，p.3446 作「已」。

<sup>52</sup> 厭足：滿足。(《漢語大詞典》(一)，p.942)

<sup>53</sup> 無+ (無)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，706d，n.11)

<sup>54</sup> 道品=品道【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25，707d，n.1)

**（Ⅱ）第二辨**

六波羅蜜道，多為眾生故；

三十七品等，但求涅槃；

十八空等，於涅槃中出過聲聞、辟支佛地，入菩薩位道。

**Ⅱ、就所行之人**

是三種<sup>55</sup>，皆是生身菩薩所行。所以者何？分別諸法故。

**b、法身菩薩所行——遍一切法**

今又「一切法皆是菩薩道」，是<sup>56</sup>法性生身菩薩所行，不見諸法有好惡，安立諸法平等相故。

此中佛自說因緣：「菩薩應學一切法，若一法不學，則不能得一切種智。」

「學一切法」者，用一切種門，思惟、籌量、修觀、通達。

**（2）菩薩住空無戲論道，為眾生故分別諸法**

**A、須菩提問**

須菩提白佛<sup>57</sup>：「若一切法一相，所謂空，云何菩薩學一切法？將無於無戲論相法中作戲論耶？所謂此彼諸法。」

略說是「戲論相」：此東、彼西，是上、是下，是常、是無常，是實、是虛<sup>58</sup>，是世間、是出世間，乃至是二乘法、是佛法。

**B、佛答**

**（A）佛印可：以諸法空故，能得無上道**

佛可具<sup>59</sup>說：一切法空相。

若法實定有不空者，即是無生無滅，無生無滅故無四諦，<sup>60</sup>無四諦故無佛、法<sup>61</sup>、

<sup>55</sup> 三種：指六波羅蜜道、三十七品等、十八空等。

<sup>56</sup> 〔是〕—【石】。（大正 25，707d，n.2）

<sup>57</sup> 佛+（言）【石】。（大正 25，707d，n.3）

<sup>58</sup> 虛=空【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，707d，n.4）

<sup>59</sup> 具=其【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，707d，n.5）

<sup>60</sup> 參見《中論》卷 4〈24 觀四諦品〉（青目釋）：

「若一切不空，則無有生滅，如是則無有，四聖諦之法。」

若一切法各各有性不空者，則無有生滅；無生滅故，則無四聖諦法。何以故？

「苦不從緣生，云何當有苦，無常是苦義，定性無無常。」

苦不從緣生故則無苦。何以故？經說「無常是苦義」，若苦有定性，云何有無常？以不捨自性故。復次，

「若苦有定性，何故從集生，是故無有集，以破空義故。」

若苦有定性者，則不應更生，先已有故。若爾者，則無集諦，以壞空義故。復次，

「苦若有定性，則不應有滅，汝著定性故，即破於滅諦。」

苦若有定性者，則不應滅。何以故？性則無滅故。復次，

「苦若有定性，則無有修道，若道可修習，即無有定性。」

法若定有，則無有修道。何以故？若法實者則是常，常則不可增益；若道可修，道則無有定性。（大正 30，33b23-c15）

<sup>61</sup> 法=寶【宮】【石】。（大正 25，707d，n.6）



僧寶，<sup>62</sup>如是三寶等諸法皆壞。

今諸法實空，乃至空相亦空；眾生愚癡顛倒故著。

是故於眾生中起悲心，欲拔出故，求佛身力；欲令眾生信受其語，捨顛倒，入諸法實相。

**(B) 釋義：眾生不知空故，菩薩巧為說**

是故菩薩雖知諸法空，而為利益眾生分別說；

若眾生自知諸法空，菩薩但自住空相中，不須學分別一切法。

**2、菩薩照明勝妙道**

菩薩行菩薩道時，從初發意已<sup>63</sup>來，如是思惟：「一切法無定實性，但從因緣和合起；是眾因緣亦各各(707b)從和合起，乃至到畢竟空。畢竟空唯是一法實；餘者無性，故皆虛誑。我從無始世來，著是虛誑法，於六道中厭<sup>64</sup>受苦惱。我今是三世<sup>65</sup>十方佛子，般若是我母，今不應復隨逐虛誑法<sup>66</sup>。」是故菩薩乃至畢竟空中亦不著，何況餘法，所謂檀波羅蜜等！

爾時，菩薩照明菩薩道，其心安隱，自念：「我但斷著心，道自然至。」

**3、悲濟眾生無住著**

**(1) 學一切法，觀眾生心行**

**A、空法難信，為度眾生故廣學一切法**

知是事已，念眾生深<sup>67</sup>著世間，而畢竟空亦空、無性、無有住處，眾生難可信受。為令眾生信受是法故，學一切法，修行生起是度眾生方便法。

**B、以眾生所著無實故易度**

**(A) 正明**

**a、辨義**

觀眾生心行所趣<sup>68</sup>，知好何法、念何事、何<sup>69</sup>所志願。

觀時，悉知眾生所著處皆是虛誑顛倒，憶想分別故著，無有根本實事。

爾時，菩薩大歡喜，作是念：「眾生易度耳！所以者何？眾生所著皆是虛誑無實。」

<sup>62</sup> 《中論》卷 4〈24 觀四諦品〉(青目釋)：

「無四聖諦故，亦無有法寶；無法寶、僧寶，云何有佛寶？」

行四聖諦得涅槃法，若無四諦則無法寶，若無二寶云何當有佛寶？汝以如是因緣，說諸法定性，則壞三寶。(大正 30, 34a13-17)

<sup>63</sup> 已=以【石】。(大正 25, 707d, n.7)

<sup>64</sup> 厭：3.調飽嘗，充分經受。(《漢語大詞典》(一)，p.941)

<sup>65</sup> 三世+(中)【宮】。(大正 25, 707d, n.8)

<sup>66</sup> [法]—【宋】【宮】。(大正 25, 707d, n.9)

<sup>67</sup> 深=染【元】【明】。(大正 25, 707d, n.10)

<sup>68</sup> 趣=起【宋】【宮】。(大正 25, 707d, n.11)

<sup>69</sup> [何]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 707d, n.12)

**b、舉喻：如小兒不淨中戲**

譬如人有一子，喜在不淨中戲，聚土為穀<sup>70</sup>，以草木為鳥獸，而生愛著；人有奪者，瞋恚啼哭。其父知已，此子今雖愛著，此事易離耳，小<sup>71</sup>大自休。何以故？此物非真故。

**c、合法**

菩薩亦如是，觀眾生愛著不淨臭身及五欲是無常，種種苦因，知是眾生得信等五善根成就時，即能捨離。

**(B) 反成**

**a、舉喻**

若小兒所著實是真物，雖復年至百歲，著之轉深，不可得捨；

**b、明理**

若眾生所著之<sup>72</sup>物定實有者，雖得信等五根，著之轉深，亦不能離。

**(C) 結釋**

以諸法皆空、虛誑不實故，得無漏清淨智慧眼時，即能遠離所著，大自慚愧；譬如狂病，所作非法，醒悟之後，羞慚無顏。

**(2) 教化眾生莫執著，自亦無住著**

**A、方便示導眾生行菩薩道亦莫執著**

菩薩知眾生易度已，安住般若中，以方便力教化眾生：「汝等當行布施，(707c) 可得饒財，莫恃是布施果報而自憍<sup>73</sup>高！此中無有堅實，皆當破壞，與未布施時無異。」

持戒等乃至十八不共法，亦如是。

「是諸法雖清淨、大有所益，皆是有為法，從因緣生，無有自性；汝等若著是法，能生苦惱。」

譬如熱金丸，雖是寶物，捉則燒手。

**B、行道得果亦不住**

**(A) 正明**

如是菩薩教化眾生行菩薩道，自無所著，亦為眾生說無所著。

以無著心行檀波羅蜜故，於檀中不住。

「不住」者，所謂布施時不取三種相，亦不著果報而自高生罪業，布施果報滅壞時亦不生惱。

尸羅<sup>74</sup>波羅蜜乃至阿耨多羅三藐三菩提，亦如是。

<sup>70</sup> 穀=繫【石】。(大正 25, 707d, n.13)

<sup>71</sup> (1) 小=以【宋】。(大正 25, 707d, n.14)

(2) 小：8.稍，略。(《漢語大詞典》(二)，p.1585)

<sup>72</sup> 〔之〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 707d, n.15)

<sup>73</sup> 憍(ㄐ一ㄠ)：1.同“驕”。驕傲，驕矜。(《漢語大詞典》(七)，p.738)

<sup>74</sup> 〔羅〕—【石】。(大正 25, 707d, n.16)

**(B) 釋不住因緣**

此中佛自說不住因緣有二<sup>75</sup>種：一者、菩薩深入空，不見諸法性，故不住；二者、不以小事為足，故不住。

**4、了悟無生，共證菩提****(1) 以一心專向，能生菩提道**

是菩薩無有異心，但一向能生菩提道。

**(2) 雖諸法無生，愍眾生不知故起菩提道**

須菩提白佛：「若一切法無生，云何菩薩能生菩提道？」

佛可須菩提意：「一切法無生，我實處處說諸法無生，非為凡夫說，但為得無作解脫、不起三種業者說。」

復問：「世尊！佛自說：『有佛、無佛，諸法法相常住。』如聖人法相空，凡夫<sup>76</sup>亦如是！」

佛可其所說，諸法實相常住，以眾生不知不解故，起菩提道。

但為除凡夫顛倒法，故名為「道」；若決定有道可著者，即復是顛倒。道、非道平等即是「道」，是故不應難！

**(3) 道與菩提，不一亦不異****A、用生道等四句不得菩提****(A) 用生道不能得菩提**

須菩提復問：「云何可得菩提？用生道故得耶？」

佛言：「不也！」

何以故？「生道」者，菩薩觀是有為法生滅相謂是實，是故言<sup>77</sup>「不」。如先說熱金丸喻。<sup>78</sup>

**(B) 用不生道不能得菩提**

不生法即是無為，無作法故，亦不可以得菩提。

**(C) 用生不生道不能得菩提**

「生不生」，二俱有過故。<sup>79</sup>

**(D) 用非生非不生道不能得菩提**

「非生非不生（708a）得菩提耶？」

答言：「不也！」

<sup>75</sup> 二=三【石】。(大正 25, 707d, n.17)

<sup>76</sup> 夫=人【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 707d, n.18)

<sup>77</sup> 〔言〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 707d, n.19)

<sup>78</sup> 《正觀》(6), p.215:《大智度論》卷 92 (大正 25, 707c6-7)、卷 10 (大正 25, 132b25-27)、卷 37 (大正 25, 332b17-20)、卷 42 (大正 25, 367c15-16)。

<sup>79</sup> 案：《摩訶般若波羅蜜經》缺「生不生道可得菩提耶」之經文。

※ 因論生論：云何「非生非不生」不得菩提

問曰：若「生不生」二俱有過，「非生非不生」復<sup>80</sup>不應有過，何以言「不得」？  
答曰：若分別「非生非不生」是好、是醜，取相生著故，故言有過；若能不著，則是菩提道。

B、明因果不異

(A) 舉經

須菩提問：「若不以四句得者，云何得道？」

佛答：「不以道、不以非道，則得菩提。」何以故？「菩提即是道，道即是菩提。」

(B) 釋義

「菩提」名「諸法實相」，是諸佛所得究竟實相，無有變異。  
一切法入菩提中，皆寂滅相；如一切水入大海，同為一味。是故佛說：「菩提性即是道性。」

若菩提性、道性異者，不名菩提為無戲論寂滅相，是故說：「菩提即是道，道即是菩提。」

復次，是二法異者，行道不應到菩提——諸法因果，不一不異故。

C、破不異難

(A) 須菩提難

a、明所難之意

(a) 若道即是菩提，則菩薩應是佛

須菩提復問：「若爾者，菩薩行道應便是佛！」所以者何？道即是菩提故。

(b) 若菩提即是道，則佛應是菩薩

又佛應是菩薩！何以故？菩提即是道故。今何以說有差別——佛有十力等、三十二相、八十隨形好？

b、為新學菩薩故舉難

須菩提為新學菩薩故，分別難佛：「菩薩應即是佛！」

(B) 佛答

a、總相答：破人法異見

佛以反問答：「佛得菩提不？」

答言：「不也！何以故？菩提不離佛、佛不離菩提；二法和合故，是佛、是菩提。」

是故不應難言「菩薩即是佛」。

此總相答。

※ 因論生論：論人法不異

問曰：「佛」是眾生，「菩提」是法，云何言「佛即是菩提」？

<sup>80</sup> [復] — 【石】。(大正 25, 708d, n.1)

答曰：先有三十二相莊嚴身、六波羅蜜等功德莊嚴心，而不名為「佛」；得「菩提」故，名之為佛。是故言：「佛與菩提不異。」

微妙清淨五眾和合假名為「佛」，法即是五眾，五眾不離假名，「菩提」即是五眾實相，一切法皆入菩提故。是故「佛即是菩提、菩提即是佛」，但凡夫心中分別有異。

**※ 因論生論：一異雖皆不實而多用一**

問(708b)曰：汝<sup>81</sup>先論議中說言「菩提與道不一不異」，<sup>82</sup>經中何以說「道即是菩提，菩提即是道」，「佛即是菩提，菩提即是佛」？

答曰：

**(a) 著心少故多用一**

「一」、「異」雖俱不實而多用「一」，故此中說「菩提即是道，道即是菩提」，無咎！

如「常」、「無常」是二邊，「常」多生煩惱故不用，「無常」能破顛倒故多用；事既成辦，亦捨「無常」。

此中亦如是，若以觀種種別異法故多生著心；若觀諸法一相——若無常、苦、空等，是時煩惱不生；著心少故，是故多用是「一」。

於實義中，「一」亦不用；若著「一」，即復是患。

**(b) 別異無故，一亦不可得**

復次，別「異」無故，「一」亦不可得，相待法故；但以不著心，不取一相，故說無咎。「一」不實故，菩薩不得即是佛。

**b、破因果不異——圓滿諸功德名為佛**

復次，今佛更答須菩提，自說因緣：「菩提雖寂滅相，而菩薩能具足六波羅蜜等諸功德，住金剛三昧，以一念相應慧，得阿耨多羅三藐三菩提。爾時，於一切法中自在，得名為佛。」

菩薩雖知「道」及「菩提」不異，未具足諸功德故，不名為佛。

又佛諸事畢竟，願、行滿足故，不名為菩薩。

得者是「佛」，法是「菩提」，求菩提者是「菩薩」。

**二、淨佛國土**

**(一) 明淨土因**

**1、無惡因**

**(1) 略標：無三業障惡**

**A、須菩提問——淨佛國土事**

須菩提從佛聞菩提相、道相，成就眾生已，今問淨佛國土事。

諸阿羅漢、辟支佛無有力知淨佛國事，是故問。

<sup>81</sup> 汝+(等)【石】。(大正 25, 708d, n.2)

<sup>82</sup> 《正觀》(6), pp.215-216: 參見《大智度論》卷 92 (大正 25, 708a5-14)。

※ 因論生論：何等是「淨佛土」

問曰：何等是淨佛土？

答曰<sup>83</sup>：

〔A〕釋「佛土」義

「佛土」者，百億日月、百億須彌山、百億四天王等諸天，是名「三千大千世界」。如是等無量無邊三千大千世界，名為「一佛土」。

〔B〕為令眾生易度故莊嚴佛土

佛於此中施作佛事，佛常晝三時、夜三時以佛眼遍觀眾生：「誰可種善根？誰善根成就應<sup>84</sup>增長？誰善根成就應得度？」見是已，以神通力隨所見教化。(708c) 眾生心隨逐外緣，得隨意事，則不生瞋惱；得不淨、無常等因緣，則不生貪欲等煩惱；若得無所有、空因緣，則不生癡等諸煩惱。

是故諸菩薩莊嚴佛土，為令眾生易度故。國土中無所乏少，無我心故，則不生慳貪、瞋恚等煩惱。

有佛國土，一切樹木常出諸法實相音聲，所謂無生無滅、無起無作等；眾生但聞是妙音，不聞異聲，眾生利根故，便得諸法實相。

〔C〕結

如是等佛<sup>85</sup>土莊嚴，名為「淨佛土」。如《阿彌陀》等諸經中說。

B、佛答

佛答：「菩薩從初發意來，自淨身、口、意業，亦教他人淨身、口、意業。」

※ 因論生論：三業淨則一切菩薩道淨，自他淨則國土淨

問曰：若菩薩淨佛土，是菩薩得無生法忍、住神通波羅蜜，然後能淨佛土；今何以言「從初發意來，淨身、口、意業」？

答曰：三業清淨，非但為淨佛土，一切菩薩道皆淨。

此三業初淨身、口、意業，後為淨佛土。

自身淨，亦淨他人。何以故？非但一人，生國土中者皆共作因緣。

內法與<sup>86</sup>外法作因緣，若善、若不善：

多惡口業故，地生荊棘；諂誑曲心故，地則高下不平；慳貪多故，則水旱不調、地生沙磧。

不作上諸惡故，地則平正，多出珍寶；如彌勒佛出時，人皆行十善故<sup>87</sup>，地多珍寶。<sup>88</sup>

<sup>83</sup> 〔曰〕－【石】。(大正 25, 708d, n.3)

<sup>84</sup> 成就應＝成熟【宋】【元】【明】，＝熟【宮】，＝熟應【石】。(大正 25, 708d, n.4)

<sup>85</sup> 佛＋(國)【石】。(大正 25, 708d, n.5)

<sup>86</sup> 與：1.給予。(《漢語大詞典》(二)，p.159)

<sup>87</sup> 故＋(故)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 708d, n.6)

<sup>88</sup> 彌勒佛出地多金寶。(印順法師，《大智度論筆記》〔H027〕p.421)

**※因論生論：淨三業則攝一切善法故，但說「淨三業」**

問曰：若布施等諸善法得<sup>89</sup>淨佛土果報，何以但說「淨三業」？

答曰：雖知善惡諸法是苦樂因緣，如一切心、心數法中，得道時智慧為大；攝心中定為大；作業時思為大；得是思業已，起身、口、意<sup>90</sup>業。布施、禪定等，以思為首；譬如縫衣，以針為導。受後世果報時，業力為大。是故說「三業」，則攝(709a)一切善<sup>91</sup>法：意業中盡攝一切心、心<sup>92</sup>數法，身、口則攝一切色法。

人<sup>93</sup>身行三種，福德具足，則國土清淨。內法淨故，外法亦淨；譬如面淨故，鏡中像亦淨。如《毘摩羅詰<sup>94</sup>經》中說。<sup>95</sup>

不殺生故人皆長壽，如是等。

**(2) 別釋麤業相**

**A、須菩提問**

問曰：身、口、意麤業，是事易知，須菩提何以故問？

答曰：麤、細不定故。

如求道人中布施是麤善，於白衣為細。

如小乘中不善業為麤，善業為細；摩訶衍中取善法相，乃至涅槃皆名為麤。以麤、細不定故問。

**B、佛答麤業相**

**(A) 十不善業**

佛次第為說麤業相，所謂奪命，乃至邪見。

是三種身業、四種口業、三種意業，皆名為麤。

**(B) 六蔽心**

復次，破菩薩六波羅蜜法——慳貪等，皆名為麤。

**※ 因論生論：釋十不善道與六蔽之別**

問曰：先說十不善道，已攝慳貪等，何以復別說？

<sup>89</sup> 得=則【石】。(大正 25, 708d, n.7)

<sup>90</sup> 〔意〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 708d, n.8)

<sup>91</sup> 善=業【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 709d, n.1)

<sup>92</sup> 〔心〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 709d, n.2)

<sup>93</sup> 人=入【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 709d, n.3)

<sup>94</sup> 〔詰〕—【宋】【宮】。(大正 25, 709d, n.4)

<sup>95</sup> (1)《維摩詰所說經》卷上〈1 佛國品〉：「如是，寶積！菩薩隨其直心，則能發行；……隨智慧淨，則其心淨；隨其心淨，則一切功德淨。是故，寶積！若菩薩欲得淨土，當淨其心；隨其心淨，則佛土淨。」(大正 14, 538b26-c5)

(2) 關於「心淨則土淨」，參見印順法師，《攝大乘論講記》，pp.170-171；印順法師，《佛法概論》，pp.188-189；印順法師，《淨土與禪》，pp.1-5；印順法師，《學佛三要》，pp.17-18、pp.60-61；印順法師，《般若經講記》，pp.68-69；印順法師，《我之宗教觀》，pp.56-57；印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.491；惠敏法師，〈「心淨則佛土淨」之考察〉，《中華佛學學報》第 10 期，pp.25-44。

答曰：是六法不入十不善道，十不善道皆是惱眾生法；是六法不但為惱眾生。

如慳心，但自惜財，不惱眾生。

貪心有二種：一者<sup>96</sup>、但貪他財，未惱眾生；二者、貪心轉盛，求而不得，則<sup>97</sup>欲毀害，是名業道，以能起業故。

瞋心<sup>98</sup>亦如是，小者不名業道，以其能趣<sup>99</sup>惡處故為道。

是故別說六法無咎。

### 〔C〕戒不淨

問曰：六波羅蜜中已說戒<sup>100</sup>，今何以復說「戒不淨」？

答曰：「破戒法」是殺生等麤罪。

「戒不淨」是微細罪，不惱眾生；如飲酒等，不入十不善道。

復次，破五眾戒<sup>101</sup>，名為「破戒」。

不破所受戒，常為三毒覆心，不憶念戒，迴向天福，邪見持戒——如是等，名為「戒不淨」。

### 〔D〕隨世間心——遠離出世之觀行

復次，若菩薩心遠離四念處等三十七品、三解脫門，是名麤業。

所以者何？此中心皆觀實法，隨涅槃、不隨世間；若出四念處等法，心則散亂。

譬（709b）如蛇行本性好曲，若入竹筒<sup>102</sup>則直，出筒還曲。

### 〔E〕貪二乘果

復次，若菩薩貪須陀洹果證，是為麤<sup>103</sup>。

如人聞佛說「須陀洹果，不墮三惡道，盡無量苦，如五十由旬池水；餘在者，如一滸<sup>104</sup>、二滸」，<sup>105</sup>則生貪心。以其心不牢<sup>106</sup>固，本求作佛、為眾生，今為自

<sup>96</sup> 〔者〕—【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，709d，n.5）

<sup>97</sup> 則=財【宋】【元】【明】。（大正 25，709d，n.6）

<sup>98</sup> 〔心〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，709d，n.7）

<sup>99</sup> 趣=起【石】。（大正 25，709d，n.8）

<sup>100</sup> 〔戒〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，709d，n.9）

<sup>101</sup> （1）參見《大智度論》卷 22〈1 序品〉：

**五眾戒**中除四重戒，犯諸餘重者是名「缺」；犯餘罪是為「破」。（大正 25，226a2-3）

（2）〔唐〕道宣撰，《四分律刪繁補闕行事鈔》卷 2：「五眾戒（即五篇也）。」（大正 40，88a2-3）

（3）五篇：為戒律之大科。又作五犯、五犯聚、五眾罪、五種制。即波羅夷（梵 pārajika）、僧殘（梵 saṃghāvaśeṣa）、波逸提（梵 pāyattika）、波羅提提舍尼（梵 pratidesanīya）、突吉羅（梵 duṣkrta）。（《佛光大辭典》（二），p.1197.1）

<sup>102</sup> 筒=簞【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，709d，n.10）

<sup>103</sup> 麤+（業）【元】【明】【石】。（大正 25，709d，n.11）

<sup>104</sup> （1）滸=滴【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，709d，n.12）

（2）滸（勺一）：同“滴”。（《漢語大詞典》（五），p.1496）

<sup>105</sup> （1）《雜阿含經》卷 31（891 經）：

爾時，世尊告諸比丘：「譬如湖池，廣長五十由旬，深亦如是。若有士夫以一毛端滸彼



身而欲取證——是為欺佛，亦負<sup>107</sup>眾生，是故名麤。

譬如人請客，欲設飲食而竟不與，是則<sup>108</sup>妄語負客。

菩薩亦如是，初發心時作願「我當作佛，度一切眾生」，而貪須陀洹，是則負一切眾生。

如貪須陀洹果，乃至貪辟支佛道亦如是<sup>109</sup>。

---

湖水。云何，比丘！彼湖水為多，為士夫毛端一滯水多？」

比丘白佛：「世尊！士夫毛端眇少耳，湖水無量千萬億倍，不得為比。」

佛告比丘：「具足見真諦，正見具足世尊弟子，見真諦果，正無間等。彼於爾時，已斷、已知，斷其根本；如截多羅樹頭，更不復生。所斷諸苦，甚多無量，如大湖水；所餘之苦，如毛端滯水。」（大正 2，224b12-20）

（2）另參見《雜阿含經》卷 16（440 經）（大正 2，113c13-29），《雜阿含經》卷 5（109 經）（大正 2，34a24-b3）。

<sup>106</sup> 牢=牽【石】。（大正 25，709d，n.13）

<sup>107</sup> 負：11.背棄，辜負。（《漢語大詞典》（十），p.62）

<sup>108</sup> 則+（是）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，709d，n.14）

<sup>109</sup> 如是+（也）【石】。（大正 25，709d，n.15）

## 《大智度論》卷 93

〈釋淨佛國土品第八十二之餘〉

（大正 25，709b15-712c18）

釋厚觀（2013.03.09）

### 【經】

二、淨佛國土（承上卷 92）

（一）明淨土因（承上卷 92）

1、明無惡因（承上卷 92）

（1）略標：無三業障惡（承上卷 92）

（2）別釋麁業相（承上卷 92）

A、須菩提問（承上卷 92）

B、佛答（承上卷 92）

（A）十不善業（承上卷 92）

（B）六蔽心（承上卷 92）

（C）戒不淨（承上卷 92）

（D）隨世間心——遠離出世之觀行（承上卷 92）

（E）貪二乘果（承上卷 92）

（F）取相生著

復次，須菩提！菩薩取色相、受想行識相，眼相、耳鼻舌身意相，色、聲、香、味、觸、法相，男相、女相，欲界相、色界相、無色界相，善法相、不善法相，有為法相、無為法相——是名菩薩麁業。

（G）總結：遠離麁業

菩薩摩訶薩皆遠離如是麁業相。

2、菩薩淨佛國土之善根因緣

（1）總明：自他共行六度，回向淨佛土

自布施，亦教他人布施，須食與食、須衣與衣，乃至種種資生所須，盡給與之；亦教他人種種布施。持是福德與一切眾生共之，迴向淨佛國土故。

持戒、忍辱、精進、禪定、智慧亦如是。<sup>1</sup>

<sup>1</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，遠離如是所說麁重，自行布施波羅蜜多，亦教他行布施波羅蜜多。若諸有情須食施食，須飲施飲，須車乘施車乘，須衣服施衣服，隨餘所須種種資具，隨時隨處悉皆施與，如自所行教他亦爾。如是施已，持此善根與諸有情平等共有迴向所居嚴淨佛土，令速圓滿利樂有情。是菩薩摩訶薩自行淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，亦教他行淨戒乃至般若波羅蜜多。作此事已，持是善根與諸有情平等共有迴向所居嚴淨佛土，令速圓滿利樂有情。」（大正 7，412b28-c10）

**(2) 別明發願<sup>2</sup>****A、因色、聲、香、味、觸發願****(A) 七寶願〔色〕**

是菩薩摩訶薩或以三千大千國土<sup>3</sup>滿中珍寶，施與三尊，(709c) 作是願言：『我以善根因緣故，令我國土皆以七寶成。』<sup>4</sup>

**(B) 天樂願〔聲〕**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩以天妓<sup>5</sup>樂樂佛及塔，作是願言：『以是善根因緣<sup>6</sup>，願我國土中常聞天樂。』

**(C) 天香願〔香〕**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩以三千大千國土滿中天香供養諸佛<sup>7</sup>及塔，作是願<sup>8</sup>言：『以是善根因緣，令我國土中常有天香。』

**(D) 百味食願〔味〕**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩以百味食施佛及僧，作是願言：『以是善根因緣故，令我國土中眾生皆得百味食。』

**(E) 天香細滑願〔觸〕**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩以天香細滑施佛及僧，作是願言：『以是善根因緣故，令我國土中一切眾生受天香細滑。』<sup>9</sup>

**(F) 隨意五欲願**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩以隨意五欲施佛及僧并一切眾生，作是願言：『以是善根因緣故，令我國土中弟子及一切眾生皆得隨意五欲。』

是菩薩以隨意五欲共一切眾生，迴向淨佛國土，作是願言：『我得佛時，是國土中如天五欲應心而至。』<sup>10</sup>

<sup>2</sup> 《大品經義疏》卷 10〈82 淨土品〉：

「戒<sup>\*</sup>以三千珍寶」下第二，別明發願也。願中初因財次<sup>\*</sup>發願，次因法以發願，餘事易明。(卍新續藏 24, 335c21-22)

※案：「戒」應作「或」。「次」應作「以」。

<sup>3</sup> 國土=界土【宋】【元】【明】【宮】，=世界【石】。(大正 25, 709d, n.24)

<sup>4</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩以通願力，盛滿三千大千世界上妙七寶，施佛、法、僧；施已歡喜，發弘誓願：「我持如是所種善根，與諸有情平等共有，迴向所居嚴淨佛土，當令我土七寶莊嚴，一切有情隨意受用眾妙珍寶而無貪著。」(大正 7, 412c10-15)

<sup>5</sup> 妓=伎【宮】。(大正 25, 709d, n.25)

<sup>6</sup> 願=令【元】【明】【聖】【石】，〔願〕—【宮】。(大正 25, 709d, n.26)

<sup>7</sup> 及+(佛)【元】【明】【石】。(大正 25, 709d, n.27)

<sup>8</sup> 〔願〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 709d, n.28)

<sup>9</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩以通願力，營辦種種人中、天上諸妙塗香、細軟衣服，奉施諸佛、獨覺、聲聞及諸菩薩摩訶薩眾，或復施法并佛制多。施已歡喜發弘誓願：「我持如是所種善根，與諸有情平等共有迴向所居嚴淨佛土，當得無上正等覺時，令我土中諸有情類，常得如是衣服、塗香，隨意受用而無貪著。」(大正 7, 413a3-10)

<sup>10</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩以通願力，營辦種種人中、天上隨意所生五妙欲境，供養諸佛及

### **B、因法以發願**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，作是願言：『我當自入初禪，亦教一切眾生入初禪，第二、第三、第四禪，慈、悲、喜、捨心，乃至三十七助道法亦如是；我得阿耨多羅三藐三菩提時，令一切<sup>11</sup>眾生不遠離四禪，乃至不遠離三十七品<sup>12</sup>助道法。』

### **C、滿足眾願，自他皆成就一切善法、得身端正**

如是，須菩提！菩薩摩訶薩能淨佛國土。

是菩薩隨爾所時行菩薩道，滿足是諸願；是菩薩自成就一切善法，亦成就一切眾生善法；是菩薩受身端正<sup>13</sup>，所化眾生亦得端正。所以者何？福德因緣厚故。<sup>14</sup>

### **(3) 勸學**

須菩提！菩薩摩訶薩應如是淨佛國土。

## **(二) 明淨佛國土之殊勝**

### **1、無諸下劣事**

是國土中，乃至無三惡道之名，亦無邪（710a）見、三毒、二乘——聲聞、辟支佛之名；耳不聞有無常、苦、空之聲，亦無我所有乃至無諸結使煩惱之名，亦無分別諸果之名。<sup>15</sup>

### **2、常聞勝妙法**

#### **(1) 常聞諸法實相之音**

風吹七寶之樹，隨所應度而出音聲，所謂空、無相、無作，如諸法實相之音<sup>16</sup>——『有佛無佛，一切法一切法相空，空中無有相，無相中<sup>17</sup>則無作』——出如是法音，若晝、若夜，若坐、若臥、若立、若行，常聞此法。<sup>18</sup>

---

佛制多、獨覺、聲聞并諸菩薩摩訶薩眾，施餘有情。施已歡喜發弘誓願：「我持如是所種善根，與諸有情平等共有迴向所居嚴淨佛土，當得無上正等覺時，令我土中諸有情類，隨心所樂上妙色、聲、香、味、觸境應念而生，歡喜受用而無貪著。」（大正 7，413a10-18）

<sup>11</sup> 〔一切〕—【宋】【宮】。（大正 25，709d，n.29）

<sup>12</sup> 〔品〕—【石】。（大正 25，709d，n.30）

<sup>13</sup> 正=政【石】\*。（大正 25，709d，n.31）

<sup>14</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，由斯願行便能嚴淨所居佛土。善現當知！是諸菩薩摩訶薩眾隨爾所時行菩提道，應得圓滿所起願行，即爾所時精勤修學。由此因緣，自能成就一切善法，亦能令他漸次成就一切善法；自能修得殊勝相好所莊嚴身，亦能令他漸次修得殊勝相好所莊嚴身——由廣大福所攝受故。」（大正 7，414a10-17）

<sup>15</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「謂彼土中常不聞有三種惡趣，亦不聞有諸惡見趣，亦不聞有貪瞋癡毒，亦不聞有男女形相，亦不聞有聲聞、獨覺，亦不聞有苦、無常等不可意事，亦不聞有攝受資具，亦不聞有我我所執、隨眠、纏、結、顛倒、執著，亦不聞有安立有情果位差別。」（大正 7，414a21-27）

<sup>16</sup> 音=名【石】。（大正 25，710d，n.1）

<sup>17</sup> （空）+中【石】。（大正 25，710d，n.2）

<sup>18</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

但聞說空、無相、無願、無生、無滅、無性等聲。謂隨有情所樂差別，於樹林等內外物中，常有微風互\*相衝擊，發起種種微妙音聲，彼音聲中說：「一切法皆無自性，無性故空，空故

**(2) 眾生聞佛名，必至無上菩提**

是菩薩得阿耨多羅三藐三菩提時，十方國土中諸佛讚歎；眾生聞是佛名，必至阿耨多羅三藐三菩提。<sup>19</sup>

**(3) 聞法皆信受**

是菩薩得阿耨多羅三藐三菩提時說法，眾生聞者，無有不信而生疑，言：『是法？是非法？』何以故？諸法實相中，皆是法，無有非法。<sup>20</sup>

諸有薄福之人，於諸佛及弟子<sup>21</sup>不種善根、不隨善知識，沒在我見中，乃至沒在一切種種見中，墮在邊見——若斷、若常。如是人以邪見故，非佛言佛、佛言非佛，非法言法、法言非法；如是人破法故，身壞命終，墮惡道地獄中。

諸佛得阿耨多羅三藐三菩提時，見此眾生往來五道，令離邪聚，立正定聚中，更不墮惡道。

**3、無雜穢心，必定得無上菩提**

如是，須菩提！菩薩摩訶薩淨佛國土中眾生，無雜穢心：若世間法、若出世間法，若有漏、若無漏，若有為、若無為；乃至是國土<sup>22</sup>中眾生，畢竟<sup>23</sup>至<sup>24</sup>阿耨多羅三藐三菩提。<sup>25</sup>

**(三) 結**

須菩提！是為菩薩摩訶薩淨佛國土。」

**【論】**釋曰：

**(F) 取相生著****a、正明**

復有鹿業，於諸法畢竟空中取相生著心——所謂取色相，受、想、行、識相，

無相，無相故無願，無願故無生，無生故無滅。是故諸法本來寂靜，自性涅槃，如來出世、若不出世，諸法法界法爾常住，謂一切法無性、空等。」彼佛土中諸有情類若晝、若夜、若行、若立、若坐、若臥常聞如是妙法音聲。(大正 7, 414a27-b6)

※案：《大正藏》原作「互」，今依《高麗藏》作「互」(第 4 冊, 217a17)。

<sup>19</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「善現當知！是諸菩薩摩訶薩眾各住所居嚴淨佛土證得無上正等覺時，十方如來、應、正等覺皆共稱讚彼佛名，若諸有情得聞如是諸佛名者，定於無上正等菩提得不退轉。」(大正 7, 414b6-10)

<sup>20</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「善現當知！是諸菩薩摩訶薩眾各住所居嚴淨佛土證得無上正等覺時，為諸有情宣說正法，有情聞已定不生疑，謂為是法？為是非法？所以者何？彼諸有情達一切法皆即真如、法界、法性，一切是法無非法者。如是，善現！是諸菩薩摩訶薩眾皆能嚴淨如是佛土。」(大正 7, 414b10-16)

<sup>21</sup> 子+ (中)【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 710d, n.3)

<sup>22</sup> 國土=世間【石】。(大正 25, 710d, n.4)

<sup>23</sup> 畢竟=必【宮】。(大正 25, 710d, n.5)

<sup>24</sup> 〔至〕—【宋】【元】【明】。(大正 25, 710d, n.6)

<sup>25</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「如是，善現！是諸菩薩摩訶薩眾皆能如是嚴淨佛土。由所居土極清淨故，生彼有情於一切法不起疑惑，謂此是世間法、此是出世間法，此是有漏法、此是無漏法，此是有為法、此是無為法——諸如是等疑惑分別畢竟不生。由此因緣，彼有情類定得無上正等菩提。」(大正 7, 414c1-7)

眼相乃至意相，色相乃至法相，男相、女相，三界，善、不善，有為、無為相等。

#### **b、釋疑**

##### **(a) 若不取相，云何能厭色等，云何成就善法**

問曰：男女相可是虛妄不實，餘色等、善不善法，若不取相，云何能厭色等、  
(710b) 成就善法？

答曰：

##### **I、以二空破諸相，捨戲論相**

佛法中有二種空：一者、眾生空，二者、法空。

以眾生空破眾生相，所謂男女等相；

以法空破色等法中虛妄相，如「破一切法空」中說。<sup>26</sup>

能觀色等、善法如幻、如化，不取定實相，得厭心，則捨戲論常、無常等，是不名為<sup>27</sup>取相。

##### **II、皆和合性空行故不生煩惱**

又色等及善法皆和合性空行故，不生諸煩惱。

##### **(b) 無為法是真實法，何以不取**

問曰：一切有為法假名和合故不應取；無為法是真實法，所謂如、法性<sup>28</sup>、實際，何以不取？

答曰：以「不取相」是無為法，「無相」名為<sup>29</sup>無為法門；若取相，便是有為。

#### **c、結**

如是等，一切虛誑取相不實。

##### **(G) 總結：遠離麁業**

遠離麁身、口、意業<sup>30</sup>。

#### **2、菩薩淨佛國土之善根因緣**

##### **(1) 總相說：自他共行六度，回向淨佛土**

菩薩欲行淨佛<sup>31</sup>土，遠離如是等麁身、口、意業，自行六波羅蜜，亦教他人令行；共清淨因緣故，則佛土<sup>32</sup>清淨。

上總相說，下別相說。<sup>33</sup>

<sup>26</sup> 《正觀》(6)，p.216：《大智度論》卷 31（大正 25，293c19-295c6）。

<sup>27</sup> 名為=為名【聖】。（大正 25，710d，n.8）

<sup>28</sup> 性=相【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，710d，n.9）

<sup>29</sup> [為]—【石】。（大正 25，710d，n.10）

<sup>30</sup> 業+（善）【石】。（大正 25，710d，n.11）

<sup>31</sup> 佛+（國）【石】。（大正 25，710d，n.12）

<sup>32</sup> 土=國【石】。（大正 25，710d，n.13）

<sup>33</sup> 「上總相說」，參見《大智度論》卷 93〈82 淨佛國土品〉（大正 25，709b24-28）。

「下別相說」，參見《大智度論》卷 93〈82 淨佛國土品〉（大正 25，709b28-710a24）。

**(2) 別明發願****A、因色、聲、香、味、觸發願****(A) 七寶願、光明願、身相嚴淨願〔色〕****a、國土七寶莊嚴願****(a) 正明**

是菩薩滿三千大千世界七寶施佛及僧，作是願：「我以是布施因緣，令我國土皆七寶莊嚴。」

**(b) 釋疑**

問曰：若滿三千大千世界珍寶，從何處得？

又諸佛賢聖少欲知足，誰受是<sup>34</sup>者？若凡夫<sup>35</sup>無厭足，何能受三千<sup>36</sup>世界物？

答曰：是菩薩是法性生身，住具足神通波羅蜜中，為供養十方佛故，以如三千世界珍寶供養。

又此寶物，神通力所作，輕<sup>37</sup>細無妨。如第三禪遍淨天，六十人坐一針頭而聽法，不相妨礙，<sup>38</sup>何況大菩薩深入神通所作寶物！

**b、國土常有光明願**

或有菩薩變身如須彌山，遍十方佛前，以為燈炷，供養於佛、若佛塔廟，而作願言：「令我國土常有光明，不須日月燈燭。」

**c、眾生身相端嚴願**

或有菩薩兩諸華香、幡蓋、瓔珞以為供養，復作是願：「令我國土眾生端正如華，身(710c)相嚴淨，無有醜陋。」

**d、結**

如是等種種好色因緣。

**(B) 天樂願〔聲〕****a、正明**

復有菩薩以天伎樂娛樂於佛、若佛塔廟。

是菩薩或時以神通力故作天伎樂——或作天王、轉輪聖王伎樂，或作阿修羅神、龍王等天伎樂供養——願我國中常聞好音。

**b、釋疑**

問曰：諸佛賢聖是離欲人，則不須音樂歌舞，何以伎樂供養？

<sup>34</sup> 是+ (法)【石】。(大正 25, 710d, n.14)

<sup>35</sup> 夫=人【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 710d, n.15)

<sup>36</sup> (大千)+世【聖】。(大正 25, 710d, n.16)

<sup>37</sup> 輕=輕【聖】。(大正 25, 710d, n.17)

<sup>38</sup> 《中阿含經》卷 5 (21 經)《等心經》：「舍梨子！諸等心天或十、二十，或三十、四十，或五十、六十，共住錐頭處，各不相妨。舍梨子！諸等心天非生彼中，甫修善心，極廣甚大，令諸等心天或十、二十，或三十、四十，或五十、六十，共住錐頭處，各不相妨。」(大正 1, 449b22-27)

答曰：諸佛雖於一切法中心無所著、於世間法盡無所須，諸佛憐愍眾生故出世，應隨供養者，令隨願得福故受。如以華香供養，亦非佛所須，佛身常有妙香，諸天所不及，為利益眾生故受。

是菩薩欲淨佛土故求好音聲——欲使國土中眾生聞好音聲，其心柔軟；心柔軟故，易可受化。是故以音聲因緣而供養佛。

**(C) 天香願〔香〕**

或有菩薩滿三千大千世界香供養諸佛、若塔，根香、莖香、葉香、末香，若天香、若變化香、若菩薩果報生香，作是願：「令我國土中常有好香，無有作者。」

**(D) 百味食願〔味〕**

**a、釋「百味」**

或有菩薩以百味供養諸佛及僧。

有人言：能以百種<sup>39</sup>供養，是名「百味」。

有人言：餅<sup>40</sup>種數五百，其味有百，是名「百味」。

有人言：百<sup>41</sup>種藥草、藥果作歡喜丸，是名「百味」。

有人言：飲<sup>42</sup>食羹餅，總有「百味」。

有人言：飲食種種備足<sup>43</sup>故，稱為「百味」。

**b、以四種食供養故，國土自然有百味飲食**

人飲食故百味，天飲<sup>44</sup>食則百千種味；菩薩福德生果報食及神通力變化食，則有無量味，能轉人心，令離欲清淨。

是四種食，菩薩隨因緣供養佛及僧，是故國土中自然有百味飲食。

**(E) 天香細滑願〔觸〕**

**a、正明**

或有菩薩以天塗香（天竺國熱，又以身臭，故以香塗身）<sup>45</sup>供養諸佛及僧——以此因緣故，令<sup>46</sup>我國（711a）土眾生受天<sup>47</sup>細滑。

**b、釋疑**

問曰：沙彌戒乃至受一日戒，尚不以香塗身，云何以香供養佛及僧？

答曰：是菩薩以身所貴物，隨所須時，用以供養，或以塗地、塗壁及行坐處。

<sup>39</sup> 種+（羹）【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，710d，n.18）

<sup>40</sup> （好）+餅【聖】【石】。（大正 25，710d，n.19）

<sup>41</sup> 〔種〕—【聖】。（大正 25，710d，n.20）

<sup>42</sup> 飲=飯【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，710d，n.21）

<sup>43</sup> 足=具【石】。（大正 25，710d，n.22）

<sup>44</sup> 〔飲〕\*—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，710d，n.23）

※案：《大正藏》原作「飯」，但本文是「天飲食則百千種味」，故應改作「飲」。

<sup>45</sup> 案：「天竺國熱，又以身臭，故以香塗身」應是夾註，故前後加括號。

<sup>46</sup> 令=今【聖】。（大正 25，710d，n.24）

<sup>47</sup> 天+（香）【元】【明】。（大正 25，711d，n.1）



**(F) 隨意五欲願****a、正明**

又以隨意五欲供養諸佛及僧及餘眾生。

是菩薩以好車、馬、妻妾、伎直<sup>48</sup>、幡蓋、金銀、衣服、珍寶，出家人所不受，則施諸眾生。

作願言：「令我國土眾生常得隨意五欲。」

**b、釋疑：佛說五欲奪人善根，云何菩薩願令眾生得五欲，何以為眾生求得五欲**

問曰：<sup>(1)</sup>此五欲，佛說如火、如坑<sup>49</sup>、如瘡<sup>50</sup>、如獄、如怨、如賊，能奪人善根，<sup>51</sup>菩薩何以願使眾生得五欲？

<sup>(2)</sup>又佛說弟子應納<sup>52</sup>衣<sup>53</sup>、乞食、坐林樹下，<sup>54</sup>菩薩何以為眾生求得五欲？

答曰：

**(a) 答初問****I、若人具足五欲，則不行十不善**

天上<sup>55</sup>、人中五欲是福德果報。

若今世、若後世，貧窮薄福者不能自活，則行劫盜；或為物主所害，或為財

<sup>48</sup> 直=樂【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 711d, n.2)

<sup>49</sup> 坑=[土\* (爪/ (夙-歹+ (舉-與))]【石】。(大正 25, 711d, n.3)

<sup>50</sup> 瘡=創【聖】【石】。(大正 25, 711d, n.4)

<sup>51</sup> 詳見《中阿含經》卷 54 (200 經)《阿梨吒經》(大正 1, 763c12-764a1)，《中阿含經》卷 55 (203 經)《睺利多經》(大正 1, 774a16-775a20)。

<sup>52</sup> 納=衲【明】\*。(大正 25, 711d, n.5)

<sup>53</sup> (1) 納衣，或稱糞掃衣。參見《十誦律》卷 27：

佛言：「比丘，善哉！糞掃衣補帖，應用當割截衣，從今聽畜糞掃衣四種。何等四種？一、塚間衣，二、出來衣，三、無主衣，四、土衣。何等塚間衣？有衣，裹死人棄塚間，是為塚間衣。何等出來衣？裹死人衣，持來施比丘，是為出來衣。何等無主衣？若聚落中、若空地，衣不屬他——若男子、若女人、若黃門、若二根，是為無主衣。何等為土衣？有巷陌中、若塚間、若糞掃中有棄弊物，是為土衣。若比丘得塚間新衣，應兩重作僧伽梨，一重鬱多羅僧，一重安陀會，二重尼師檀。復次，欲作三重僧伽梨，三重尼師檀。若比丘得塚間故衣，應四重作僧伽梨，二重鬱多羅僧，二重安陀會，四重作尼師檀；出來衣、無主衣亦如是；土衣聽隨意作重。」(大正 23, 195a25-b10)

(2)《十住毘婆沙論》卷 16：「糞掃衣有十利：一、不以衣故與在家者和合，二、不以衣故現乞衣相，三、亦不方便說得衣相，四、不以衣故四方求索，五、若不得衣亦不憂，六、得亦不喜，七、賤物易得無有過患，八、是順行初受四依法，九、入在麤衣數中，十、不為人所貪著。」(大正 26, 114c11-16)

(3)《一切經音義》卷 11：「糞掃衣(上，分問反；下，桑到反。糞掃衣者，多聞知足上行比丘常服衣也。此比丘高行制貪，不受施利，捨棄輕妙上好衣服，常拾取人間所棄糞掃中破帛，於河澗中浣濯令淨，補納成衣，名糞掃衣，今亦通名納衣。律文名無畏衣——惡人、劫賊之所不奪；經中亦名功德衣——一切如來之所讚嘆。服此衣者，諸天常來禮敬供養。是故如來讚大迦葉，命令同坐，易衣而披之。故名功德衣也。)(大正 54, 372a2-5)

<sup>54</sup> 十二頭陀行，參見《大智度論》卷 68 (47 兩不和合品)(大正 25, 537b27-538b16)。

<sup>55</sup> [上]—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 711d, n.6)

殺他；或被詰問，妄言不作。如是，次第作十不善，皆由貧窮故作。若人五欲具足，則所欲隨意，則不行十不善。

**II、菩薩國土眾生心柔軟故，聞法易可得道**

菩薩國土眾生豐樂自恣<sup>56</sup>、無所乏少，則無眾惡，但有愛、慢等軟結使。若聞佛所說、或聞弟子所說，以心柔軟故，聞法，易可得道；雖著心多，利根故，聞無常、苦、空等，即便得道。譬如垢膩之衣，則以灰泥淹之，經宿以水洗<sup>57</sup>之，一時都去。

菩薩不欲令眾生著故以五欲施，但欲令一時捨故與之。

**(b) 答第二問**

**I、淨佛國土眾生無量福德成就，五欲平等，亦不更求故無所妨**

如汝<sup>58</sup>先說：「佛教弟子納衣、乞食。」

宿罪因緣生在惡世，染著心多，若得好衣美食著心則深；又為求好衣食故，妨廢行道。

是菩薩淨佛國土眾生，無量福德成就，五欲一等故，不復<sup>59</sup>貴著，亦不更求，故無所妨。

**II、若離五欲增瞋恚、憶念五欲生煩惱，宜用智慧處中道**

又復，若行者離五欲修苦（711b）行，則增長瞋恚；又復，憶念五欲，則生煩惱，爾時則無所向。是故佛言：「捨苦樂，用智慧，處中道。」

**(c) 結成**

是故淨佛國土，五欲施無妨。

**c、釋疑：受五欲是否障道**

問曰：若爾者，毘尼中，何以「一比丘言：『我知佛法義，受五欲不妨道！』」

是比丘應呵，乃至三不止，擯<sup>60</sup>出<sup>61</sup>」？<sup>62</sup>

答曰：

**(a) 白衣雖受欲得證初二果，而為出家眾制盡形壽不淫戒**

佛法有二種：小乘、大乘。

小乘中，薄福之人三毒偏多。

如《婆<sup>63</sup>差<sup>64</sup>經》中，佛說：「我白衣弟子，非一非二，乃至出五百人，受赤

<sup>56</sup> 恣（ㄗㄨㄛˋ）：3.滿足。（《漢語大詞典》（七），p.505）

<sup>57</sup> 浣（ㄏㄨㄢˋ）：1.洗滌。（《漢語大詞典》（五），p.1280）

<sup>58</sup> 先=所【石】。（大正 25，711d，n.7）

<sup>59</sup> 貴=貪【明】。（大正 25，711d，n.8）

<sup>60</sup> （1）擯=儻【宮】。（大正 25，711d，n.9）

（2）擯（ㄅㄧㄢˋ）：1.排斥，棄絕。（《漢語大詞典》（六），p.944）

<sup>61</sup> 〔出〕—【宋】【宮】。（大正 25，711d，n.10）

<sup>62</sup> 參見《十誦律》卷 15（大正 23，106a3-b24）。

<sup>63</sup> 婆=波【聖】。（大正 25，711d，n.11）

<sup>64</sup> 差=蹉【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，711d，n.12）

梅檀塗身及受好香花，妻子共臥，使令奴婢，而斷三結得須陀洹<sup>65</sup>；盡三結<sup>66</sup>，薄三毒，得斯陀含。」<sup>67</sup>

是阿梨吒比丘聞是事，即言：「雖受五欲而不妨道！」<sup>68</sup>不知是事佛為誰說。佛為白衣故說，此比丘持著出家法中說。

是<sup>69</sup>須陀洹、斯陀含等不作是言：「我盡形壽不犯欲！」以有餘三毒故，時時忘道而發婬心。

出家人於僧中口自誓言：「我盡形壽不犯婬欲！」佛言：「若出家人犯欲，則棄。」

是比丘自誓而犯，是一罪；知佛所制而故違犯，是二罪。是比丘見白衣得道故，而以自身同彼，是故墮罪。

#### **(b) 淨佛國土出家眾生，隨佛所聽出家五欲亦無過**

淨佛國土有二種眾生：若出家，若在<sup>70</sup>家。

在家者雖受五欲無罪，亦無所妨；如兜率陀諸天及鬱單曰<sup>71</sup>人，雖受五欲，不起重罪。

出家眾生<sup>72</sup>，隨佛所<sup>73</sup>聽出<sup>74</sup>家五<sup>75</sup>欲，亦無過咎。

#### **(c) 淨佛國土眾生世世習行六度等，雖得五欲亦不染著**

小乘法中，為阿梨吒比丘說；薄福重罪之人，心多悔故。

淨佛<sup>76</sup>土者，世世習行六波羅蜜、三解脫門，雖得五欲，亦不染著。

### **B、因法以發願**

如經中說，所謂菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，作是念：「我當自入初禪，亦當教化眾生入初禪；四禪、四無量心（711c）乃至三十七品亦如是。」

是菩薩作是願：「我作佛時，盡行四禪乃至三十七品。」如是福德故，眾生雖受五欲，不能為妨。

### **C、滿足眾願，自他皆成就一切善法、得身端正**

是菩薩作無量阿僧祇願，隨爾所時行道，盡具足是願；是菩薩一切善法皆成就，

<sup>65</sup> 洹+（須陀洹）【石】。（大正 25，711d，n.13）

<sup>66</sup> 結=世若【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，711d，n.14）

<sup>67</sup> （1）參見《雜阿含經》卷 34（964 經）（大正 2，246c16-247a8）。

（2）《婆差經》：白衣受欲得道。（印順法師，《大智度論筆記》〔H008〕p.396）

<sup>68</sup> （1）參見《中阿含經》卷 54（200 經）《阿梨吒經》（大正 1，763b2-766b26）。

（2）阿梨吒比丘：欲不妨道。（印順法師，《大智度論筆記》〔H027〕p.421）

<sup>69</sup> 印順法師，《大智度論》（標點本），p.3471 夾註：「是在家須陀洹、斯陀含等。」

<sup>70</sup> 家+（若）【聖】。（大正 25，711d，n.15）

<sup>71</sup> 曰=越【明】。（大正 25，711d，n.16）

<sup>72</sup> 〔隨〕-【聖】【石】。（大正 25，711d，n.17）

<sup>73</sup> 所+（不）【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，711d，n.18）

<sup>74</sup> 出=在【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，711d，n.19）

<sup>75</sup> （受）+五【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，711d，n.20）

<sup>76</sup> 佛+（國）【元】【明】【石】\*。（大正 25，711d，n.21）

及所成就眾生。

一切善法成就故，得身端正，見者無厭；亦成就眾生，令得端正。

### **(3) 勸學**

須菩提！菩薩應如是淨佛土。

## **(二) 明淨佛國土之殊勝**

### **1、無諸下劣事**

#### **(1) 無三惡道**

##### **A、正明**

復次，淨佛土者，乃至無三惡之名，何況有三惡道！

##### **B、釋疑**

#### **(A) 若無三惡道，佛為何出世**

問曰：諸佛以大慈悲心，為苦惱眾生故出世；若無三惡道，何所憐愍？

答曰：佛出為度眾生故，而三惡道眾生不可度，但可令種善根而已，是故佛名「天人師」。

若無天、人，但有三惡道，可應有難、應作是問。

#### **(B) 淨佛國土中，何以無三惡道眾生**

問曰：佛憐愍眾生，淨佛國土中何以無三惡道眾生？

答曰：

##### **a、清淨業因緣故**

憐愍一切眾生，平等無異；此中說清淨業因緣，是國土中無三惡道。

##### **b、佛化土非一，雜國土中則具有五道**

又佛非但一國土，乃有十方恒河沙國土。佛有清淨國土、有雜國土。雜國土中則具有五道；淨佛國土，或有人、天別異，或無有人、天別異。如過去天王佛國土中，唯佛世尊以為法王，是故名為天王佛。<sup>77</sup>

#### **(2) 無三毒邪見**

##### **A、正明**

復有國土無三毒、邪見。

##### **B、釋疑：若無諸煩惱，佛出世何所為**

問曰：諸佛但為除眾生煩惱故出世，邪見、三毒即是煩惱，若無煩惱，出何所為？

<sup>77</sup> (1) 參見《佛說海龍王經》卷 2〈7 總持門品〉：

爾時佛告龍王：「菩薩以是離諸幽冥之路，趣諸通慧。往古不可計無央數劫不可思議，彼時有佛，號曰梵首**天王如來**、至真、等正覺、明行成為、善逝、世間解、無上士、道法御、天人師，號佛、世尊，世界曰集異德，劫名淨除。彼時集異德世界豐盛安隱，……心有所念，衣食、室宇所欲隨意，悉自然至，**天、人一等，無有窮厄匱乏者也，衣服、飲食如兜術天上，其國所有等無差特**。其如來壽命滿六十七萬<sup>\*\*</sup>二千歲，其土人民壽亦復如是，無中天者。佛土菩薩七十二那術，聲聞甚少。」(大正 15, 140a16-b10)

※(劫) + 萬【宮】。(大正 15, 140d, n.26)

(2) 無人天異，過去。(印順法師，《大智度論筆記》[H016] p.407)

答曰：有人言：是中大福德因緣故，邪見、三毒不發，故言「無」。

復次，有人言：是中諸菩薩皆得無生法忍，常修六波羅蜜等諸功德，常遊十方度脫眾生，於諸佛所修習諸佛三昧；勝教化無數聲聞、辟支佛，亦勝教化阿鞞跋致菩薩。成就眾生菩薩、淨（712a）佛土菩薩，為近佛道故，利益轉大。

### (3) 無二乘之名

#### A、標舉

「是國土無二乘之名」者。

#### B、釋疑

##### (A) 餘佛有教化二乘者，不如教化純大乘之佛耶

問曰：餘佛有三乘教化，豈獨劣耶？

答曰：佛出五濁惡世，於一道分為三乘。

##### (B) 阿彌陀佛等不生於五濁惡世，何以復有三乘

問曰：若爾，阿彌陀佛<sup>78</sup>、阿閼佛等不於五濁世生，何以復有三乘？

答曰：諸佛初發心時，見諸佛以三乘度眾生，自發願言：「我亦當以三乘度眾生。」

### (4) 無無常等名，無諸煩惱之名，亦無分別諸果之名

「亦無無常、苦、空、無我之名」者，以眾生深著「常」、「樂」等顛倒故，為說無常等<sup>79</sup>苦法。是中無「常」、「樂」等<sup>80</sup>倒故，不須無常、苦；若無病，則不須藥。

「亦無我所有，乃至無諸煩惱結使」亦如是。

無二乘故，亦無須陀洹等諸果，但一向著諸法實相。先得無生法忍者，得諸三昧、陀羅尼門，轉復增益諸地等<sup>81</sup>功德。

## 2、常聞勝妙法

### (1) 常聞諸法實相之音

#### A、正明

「風吹七寶之樹，隨所應度而出聲」者，是菩薩欲使眾生易聞法故，七寶之樹出法音聲。寶樹遍滿國土故，眾生生便聞法，餘心不生，但生法心。

#### B、釋疑：為何佛不變化無量身說法，而以樹出法音度眾生

問曰：諸佛有無量不可思議神通力，何以不變化作無量身<sup>82</sup>說法度眾生？何須樹木音聲？

答曰：眾生甚多，若佛處處現身眾生不信，謂為幻化，心不敬重。

<sup>78</sup> [佛] — 【聖】。(大正 25, 712d, n.1)

<sup>79</sup> [等] — 【元】【明】。(大正 25, 712d, n.2)

<sup>80</sup> 等 + (顛)【石】。(大正 25, 712d, n.3)

<sup>81</sup> 等 = 善【石】。(大正 25, 712d, n.4)

<sup>82</sup> [身] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 712d, n.5)

有眾生從人聞法，心不開悟；若從畜生聞法，則便信受。如《本生經》說：菩薩受畜生身，為人說法；人以希有故，無不信受。又謂畜生心直不誑故。有人謂畜生是有情之物，皆有欺誑；以樹木無心而有音聲，則皆信受。所謂空、無相、無作，有佛、無佛，一切法常空，空故無相，無相故無作、無起。如是等法，晝夜常出。

餘國土以神通力、口力種種變化，此中常自然音聲。

## **(2) 眾生聞佛名，必至無上菩提**

### **A、正明**

淨佛國土，佛常（712b）為諸佛所讚，大作功德故，能得如是淨國；若聞淨國佛名，則畢定作佛。

### **B、釋疑**

#### **(A) 何以但聞佛名便得道**

問曰：餘佛種種勤苦說法，眾生尚不得道，何以但聞佛名便得道？<sup>83</sup>

答曰：餘處佛種種說法，眾生或得道<sup>84</sup>、或得善根，終不空說；若聞是佛名，畢至阿鞞跋致，不言<sup>85</sup>今得。

#### **(B) 何以獨說淨佛國眾生聞佛名必定作佛**

問曰：一切佛，若人好心聞名，皆當至佛，如《法華經》中說，福德若大、若小，皆當作佛。<sup>86</sup>何以獨說「淨國佛」？

答曰：

##### **a、人聞餘佛名字，心不敬重故不必定作佛**

人聞餘佛名字，謂：「受生與人無異，但有一切智得道為異。」心不敬重故，雖種善根亦不能深<sup>87</sup>。

##### **b、淨佛國眾生皆是近佛道者，見聞佛功德深心敬重故必定作佛**

是中是法性身，佛身無量無邊，光明、說法音聲遍滿十方國土，國中眾生皆是近佛道者，無量阿僧祇由旬眾中<sup>88</sup>說法；勝無量億阿僧祇日月光明，常從身出，佛令眾生見則得見，若不聽則不見。是佛一一毛孔邊常出無量無邊阿僧祇佛，

<sup>83</sup> 參見《大智度論》卷 34〈1 序品〉（大正 25，313a25-314a4）。

<sup>84</sup> 〔或得道〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，712d，n.6）

<sup>85</sup> 今=令【宋】。（大正 25，712d，n.7）

<sup>86</sup> （1）《妙法蓮華經》卷 4〈10 法師品〉：

藥王！若有人問：「何等眾生於未來世當得作佛？」

應示：「是諸人等，於未來世必得作佛。」何以故？若善男子、善女人於《法華經》乃至一句受持、讀、誦、解說、書寫，種種供養經卷——華、香、瓔珞、末香、塗香、燒香、繒蓋、幢幡、衣服、伎樂，合掌恭敬；是人，一切世間所應瞻奉，應以如來供養而供養之。當知此人是菩薩，成就阿耨多羅三藐三菩提，哀愍眾生，願生此間，廣演分別《妙法華經》，何況盡能受持、種種供養者！（大正 9，30c15-24）

（2）《法華經》：福德大小皆當作佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔H015〕p.407）

<sup>87</sup> 深=染【石】。（大正 25，712d，n.8）

<sup>88</sup> 中=生【聖】。（大正 25，712d，n.9）

一一諸佛等無異，於化佛邊展轉復出。隨應度眾生見佛優劣，根本真佛無有分別大小之異。

如是等若見、若聞名、若聞如是功德，深信敬重故，所種善根，云何不畢定作佛？

### (3) 聞法皆信受

#### A、淨佛國眾生聞佛說法正信無疑

復次，是佛說法時，無有疑者，乃至無一人言：「是法為非<sup>89</sup>佛口所說！」悉皆是法。

#### B、釋疑：為何人從釋迦佛聞法而生疑者多

問曰：人從釋迦文尼佛聞法生疑者多？

答曰：佛此中<sup>90</sup>自說因緣：「有人薄福不種善根、不得善知識故生疑。」

著我見、邊見、邪見等諸煩惱覆故，非佛言是佛、是佛言非佛。不深種善根、不順善師，三毒、邪見一時發起，無所依隨，任意自恣<sup>91</sup>——若見邪見，順其意故，言是一切智見；諸佛說畢竟空，不順其意，(712c) 便言非佛；非法言法、法言非法。如是人<sup>92</sup>於諸<sup>93</sup>佛所多生疑，多生疑故心悔。

是淨佛國中無如是罪人，故<sup>94</sup>不生疑。

佛言：「如是罪人，破諸法實相故，死墮地獄惡道中！

諸菩薩得阿耨多羅三藐三菩提，見諸罪人往來生死中，以佛神通力，拔出眾生令住正定聚<sup>95</sup>中，不墮三惡趣，是名淨佛土。」

### 3、無雜穢心，必定得無上菩提

#### (1) 正說

是佛土中無如是諸過。

無不具足，於世間、出世間，有漏、無漏，有為、無為等中無有障礙——所謂國

<sup>89</sup> (為) + 佛【聖】。(大正 25, 712d, n.10)

<sup>90</sup> 佛此中 = 此中佛【石】。(大正 25, 712d, n.11)

<sup>91</sup> 自恣：放縱自己，不受約束。(《漢語大詞典》(八)，p.1324)

<sup>92</sup> [人] - 【聖】。(大正 25, 712d, n.12)

<sup>93</sup> 諸 = 餘【石】。(大正 25, 712d, n.13)

<sup>94</sup> [故] - 【石】。(大正 25, 712d, n.14)

<sup>95</sup> (1) 《大智度論》卷 84 〈70 三惠品〉：「能破顛倒者名正定；必不能破顛倒者，是邪定；得因緣能破，不得則不能破，是名不定。」(大正 25, 647c28-648a1)

(2) 參見印順法師，《大乘起信論講記》，p.299：「佛說有三聚(類)眾生：一、正定聚，二、邪定聚，三、不定聚。定，是決定。正定，是決定了走上聖道的，此在初住菩薩。邪定，是決定了走上惡趣的；短期內，沒有迴邪向正、趣入聖道的可能。正定聚，約信、進、念、定、慧——五根已成就而說。邪定聚，約殺父、殺母、殺阿羅漢、破和合僧、出佛身血——造成五無間業而說。在正定聚、邪定聚間，一般人、天眾生，是不定聚。如遇正師正法，即可轉成正定聚，遇邪師邪法，即可轉成邪定聚。」

(3) 參見印順法師，《寶積經講記》，p.138：「眾生有三類：成就八正道，一定趣入出世解脫的，叫正定聚。如成就八邪道，一定要墮入三惡道的，叫邪定聚。成就人天善法的中等眾生，叫不定聚。」

土七寶，眾生身端正，相好莊嚴，無量光明，常聞法音，常不遠離六波羅蜜乃至十八不共法。

是中眾生皆畢竟<sup>96</sup>至阿耨多羅三藐三菩提。

**(2) 釋疑：「聞佛名畢定成佛」與「於諸法無礙必得成佛」有何差別**

問曰：上「聞佛名畢定至佛」，此「於諸法無礙<sup>97</sup>必得成佛」，有何差別？

答曰：此中眾生常見佛、常聞法、深種善根、多集佛法故，疾得成佛；聞名者，雖俱畢竟<sup>98</sup>定而小不如。

**(三) 結**

如是等，名為淨<sup>99</sup>國土相，如「十地中莊嚴菩提樹」說<sup>100</sup>。<sup>101</sup>

<sup>96</sup> 竟＝定【元】【明】【聖】【石】。(大正 25, 712d, n.15)

<sup>97</sup> (障)＋礙【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 712d, n.16)

<sup>98</sup> [竟]－【元】【明】。(大正 25, 712d, n.17)

<sup>99</sup> 淨＋(佛)【元】【明】。(大正 25, 712d, n.18)

<sup>100</sup> 說＋(釋第八十二品)【聖】，(釋八十一品竟)【石】。(大正 25, 712d, n.19)

<sup>101</sup> 《正觀》(6)，p.216：《大智度論》卷 50 (大正 25, 419b11-17)。



〈釋畢<sup>102</sup>定品第八十三〉  
(大正 25, 712c19-715a12)

## 【經】

壹、自行德成<sup>103</sup>

## (壹) 明菩薩畢定作佛

## 一、總標

須菩提白佛言：「世尊！是菩薩摩訶薩為畢定？為不畢定？」<sup>104</sup>

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩畢定，非不畢定。」

## 二、別釋

## (一) 約所行道辨：但於佛道中畢定

「世尊！何處畢定？為聲聞道中？為辟支佛道中？為佛道中？」

佛言：「菩薩摩訶薩非聲聞、辟支佛道中畢定，是佛道中畢定。」

## (二) 約求道者辨：三種菩薩皆畢定

須菩提白佛言：「世尊！為初發意菩薩畢定<sup>105</sup>？為最後身菩薩畢定？」

佛言：「初發意菩薩亦畢定，阿鞞跋致菩薩亦畢定，最<sup>106</sup>後身菩薩亦畢定。」<sup>107</sup>

(貳) 明畢定菩薩斷眾惡業故不墮八難<sup>108</sup>

<sup>102</sup> (1) 畢=必【元】【明】。(大正 25, 712d, n.22)

(2) 畢：14.通“必”一定。(《漢語大詞典》(七), p.1319)

<sup>103</sup> 《大品經義疏》卷 10：「此下第二大段，明自他行成，位階不退。就中為二：第一、明自壞<sup>\*</sup>成。第二、明化他德成。初中為二：第一、所但大乘畢定作佛。第二、明畢定菩薩所於果報永無八難。」(卍新續藏 24, 336a24-b3)

※「壞」疑「德」。(卍新續藏 24, 336d, n.2)

<sup>104</sup> (1) 《放光般若經》卷 19〈83 畢竟品〉：「云何菩薩摩訶薩為畢竟耶？為不畢竟？」(大正 8, 136c13-14)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：「是諸菩薩摩訶薩為住正性定聚？為住不定聚耶？」(大正 7, 414c17-18)

<sup>105</sup> 定+ (耶)【元】【明】【聖】。(大正 25, 712d, n.25)

<sup>106</sup> 〔最〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 712d, n.26)

<sup>107</sup> (1) 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：

具壽善現復白佛言：「是諸菩薩摩訶薩為何時住正性定聚？初發心耶？不退位耶？最後有耶？」

佛告善現：「是諸菩薩摩訶薩若初發心、若不退位、若最後有，皆住菩薩正性定聚。」(大正 7, 414c23-27)

(2) 「畢定眾」，參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 4〈13 金剛品〉(大正 8, 243b11-19)，《大智度論》卷 45〈13 摩訶薩品〉(大正 25, 382b13-21)。

<sup>108</sup> 《中阿含經》卷 29 (124 經)《八難經》：

爾時世尊告諸比丘：「人行梵行而有八難、八非時也。云何為八？<sup>(1)</sup>若時如來、無所著、等正覺、明行成為、善逝、世間解、無上士、道法御、天人師，號佛、眾祐，出世說法，趣向止息、趣向滅訖、趣向覺道，為善逝所演；彼人爾時生地獄中，是謂人行梵行第一難、第一非時。復次……，彼人爾時<sup>(2)</sup>生畜生中、<sup>(3)</sup>生餓鬼中、<sup>(4)</sup>生長壽天中、<sup>(5)</sup>生在邊國夷狄之中，無信、無恩、無有反復，若無比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，是謂人行梵行第五難、

「世尊！畢定菩薩墮惡道中生不？」

「不也！須菩提！於汝意云何？若八人，若須陀(713a)洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛，生惡道中不？」

「不也！世尊！」

「如是，須菩提！菩薩摩訶薩從初發意已來，布施、持戒、忍辱、精進、行禪定、修智慧，斷一切不善業；若墮惡道、若生長壽夭、若不得修善法處、若生邊國、若生惡邪見家、無作見家，是中無佛名、無法名、無僧名，無有是處！

須菩提！初發意菩薩於阿耨多羅三藐三菩提以深心行十不善道，無有是處！」<sup>109</sup>

## 貳、化他德成<sup>110</sup>

### （壹）為利益眾生故受畜生身

#### 一、須菩提問

「世尊！若菩薩摩訶薩有如是善根功德成就，如佛自說本生受不善果報，是時善根為何所在？」<sup>111</sup>

#### 二、佛答

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩為利益眾生故，隨而受身，以是身利益眾生。須菩提！菩薩摩訶薩作畜生時，有是<sup>112</sup>方便力，若怨賊欲來殺害，以無上忍辱、無上慈悲心捨身，不惱怨賊；汝諸聲聞、辟支佛，無有是力。

以是故，須菩提！當知菩薩摩訶薩欲具足大慈悲心、為憐愍利益眾生，故受畜生身。」<sup>113</sup>

---

第五非時。<sup>(6)</sup>復次……，彼人爾時雖生中國，而聾瘡如羊鳴，常以手語，不能知說善惡之義，是謂人行梵行第六難、第六非時。<sup>(7)</sup>復次……，彼人爾時雖生中國，……，然有邪見及顛倒見，……，是謂人行梵行第七難、第七非時。<sup>(8)</sup>復次，若時如來、無所著、等正覺、明行成為、善逝、世間解、無上士、道法御、天人師，號佛、眾祐，不出於世，亦不說法，趣向止息，趣向滅訖，趣向覺道，為善逝所演。彼人爾時生於中國，不聾、不瘡、不如羊鳴，不以手語，又能知說善惡之義，而有正見、不顛倒見，如是見、如是說：『有施、有齋，亦有呪說，有善惡業，有善惡業報，有此世彼世，有父有母，世有真人往至善處、善去、善向，此世彼世自知自覺，自作證成就遊。』是謂人行梵行第八難、第八非時。」(大正 1, 613b1-c10)

<sup>109</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩初發無上正等覺心，以勝意樂受行十種不善業道，無有是處。」(大正 7, 415a15-16)

<sup>110</sup> 《大品經義疏》卷 10：「第二、如化他位<sup>\*</sup>成。為二。初、正明自位既成故能化物無染，第二、出其化本亦是。」(卍新續藏 24, 336c17-19)

※「位」同作「德」(卍新續藏 24, 336d, n.7)

<sup>111</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：

具壽善現復白佛言：「若菩薩摩訶薩從初發心成就如是功德善根，不生惡處；何故如來每為眾說自本生<sup>\*</sup>事多百千種，於中亦有生諸惡處？爾時善根為何所在？」(大正 7, 415a17-20)

※案：《大正藏》原作「性」，今依《高麗藏》作「生」(第 4 冊, 218b20)。

<sup>112</sup> 是=大【元】【明】。(大正 25, 713d, n.2)

<sup>113</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩不由穢業受惡趣身，但為饒益諸有情類，由故思願而受彼身，是故不應引彼為難。」

復告善現：「於意云何？有諸獨覺或阿羅漢方便善巧如諸菩薩成就殊勝方便善巧，受白象等傍生之身，見怨賊來欲為損害，便起無上安忍慈悲，欲令彼人得利樂故，自捨身命不害彼不？」

**(貳) 菩薩行般若，以方便力起神通，隨意受身，嚴土熟生**<sup>114</sup>

**一、菩薩成就白淨無漏法，現受畜生身而不染**

**(一) 具足一切善根**

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩住何等善根中受如是諸身？」<sup>115</sup>

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩從初發意乃至道場，於其中間，無有善根不具足者；具足已，當得阿耨多羅三藐三菩提。

以是故，菩薩摩訶薩從初發意，應當學具足一切善根；學善根已，當得一切種智，當斷一切煩惱習。」<sup>116</sup>

**(二) 方便受畜生身而不染**

**1、舉佛化現為例**

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩成就如是白淨無漏法，而生惡道畜生中？」<sup>117</sup>

佛告須菩提：「於汝意云何？佛成就白淨<sup>118</sup>無漏法不？」

須菩提言：「佛一切白淨無漏法成就。」

「須菩提！若佛自化作畜生身，作佛事，度眾生，實是畜生不？」

須菩提言：「不也！」

佛言：「菩薩摩訶薩亦如(713b)是，成就白淨無漏法，為度眾生故受畜生身，用是身教化眾生。」

**2、舉阿羅漢做變化身為例**

佛告須菩提：「如阿羅漢作變化身，能使眾生歡喜不？」

須菩提言：「能！」

佛言：「如是！如是！須菩提！菩薩摩訶薩用是白淨無漏法，隨所<sup>119</sup>度眾生而受身，

善現對曰：「諸獨覺等無如是事。」

佛告善現：「由此因緣，當知菩薩為欲饒益諸有情故，為大慈悲速圓滿故，雖現受種種傍生之身，而不為傍生過失所染。」(大正 7, 415a20-b1)

<sup>114</sup> 《大品經義疏》卷 10：「第二、出其化本。為三：初、以般若方便力故現生惡道，惡道不染；二、以般若方便力起神通；三、以神通力化眾生淨佛土滿菩提。」(已新續藏 24, 336c22-24)

<sup>115</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：

具壽善現復白佛言：「諸菩薩摩訶薩住何善根，為欲饒益諸有情故受傍生身？」(大正 7, 415b1-3)

<sup>116</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩有何善根不應圓滿？然諸菩薩摩訶薩眾為求無上正等菩提，一切善根皆應圓滿，謂諸菩薩從初發心乃至安坐妙菩提座，無有善根不應圓滿。要具圓滿一切善法，方得無上正等菩提；若一善法未能圓滿，而得無上正等菩提，無有是處。是故，菩薩從初發心乃至安坐妙菩提座，於其中間常學圓滿一切善法；學已，當得一切相智，永斷一切習氣相續，乃能證得一切智智。」(大正 7, 415b3-12)

<sup>117</sup> (1)《放光般若經》卷 19〈83 畢竟品〉：「菩薩具足善法、盡得賢聖無漏之法而生惡趣至畜生道耶？」(大正 8, 137a13-15)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：「云何菩薩摩訶薩成就白法及真聖智而生惡趣受傍生身？」(大正 7, 415b13-14)

<sup>118</sup> 淨+ (法)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 713d, n.7)

以是身利益眾生，亦不受苦<sup>120</sup>。

### 3、舉幻師幻作為例

「須菩提！於汝意云何？幻師幻作種種形——若象、馬、牛、羊、男、女等，以示眾人。須菩提！是象、馬、牛、羊、男、女等有實不？」

須菩提言：「不實也！世尊！」

佛言：「如是，須菩提！菩薩摩訶薩白淨無漏法成就，現作種種身以示眾生故，以是身饒益一切，亦不受眾苦。」<sup>121</sup>

### （三）結歎

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩大方便力，得聖無漏智慧，而隨所應度眾生身，而作種種形以度眾生！」<sup>122</sup>

## 【論】

### 壹、自行德成

#### （壹）明菩薩畢定作佛

##### 一、總標

#### （一）須菩提問：菩薩是否皆畢定作佛〔釋須菩提何以重問〕

問曰：上〈阿鞞跋致品〉中說：「如是相是阿鞞跋致，如是相非阿鞞跋致。」<sup>123</sup>「阿鞞跋致」即是「畢定」，須菩提今何以更問？

答曰：

##### 1、以異門問故

是般若波羅蜜有種種門、有種種道。

「阿鞞跋致」是一門中說；今問「畢定」，更問異門。

##### 2、須菩提智不及佛故更問

復次，佛心中一切眾生、一切法皆畢定；人以智不及故，名為不畢定。

佛知<sup>124</sup>雖無量阿僧祇劫積大功德，必退作小乘者；亦知微細蠅<sup>125</sup>虫雖未有善心，過

<sup>119</sup> 所=應【元】【明】【聖】【石】。(大正 25, 713d, n.8)

<sup>120</sup> 苦+ (痛)【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 713d, n.9)

<sup>121</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩亦復如是，雖成白法及真聖智，而為饒益諸有情故，現受種種傍生等身；雖受彼身而實非彼，亦不為彼過失所污。」(大正 7, 415c6-9)

<sup>122</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：

具壽善現復白佛言：「諸菩薩摩訶薩如是廣大方便善巧，雖成就白法及真聖智，而為有情故受種種身，隨其所應現作饒益。」(大正 7, 415c9-12)

<sup>123</sup> 《正觀》(6), p.216:《摩訶般若波羅蜜經》卷 16〈55 不退品〉(大正 8, 339a-341b),《摩訶般若波羅蜜經》卷 17〈56 堅固品〉(丹本:〈轉不轉品〉)(大正 8, 341b-343c);《放光般若經》卷 12〈56 阿惟越致品〉(大正 8, 86a-87c),《放光般若經》卷 13〈57 堅固品〉(大正 8, 87c-89c),《大智度論》卷 73〈55 阿毘跋致品〉(大正 25, 570a19-577a19),《大智度論》卷 74〈56 轉不轉品〉(大正 25, 577a28-580b1)。

<sup>124</sup> 知=智【宋】【元】【明】。(大正 25, 713d, n.11)

<sup>125</sup> 蠅=昆【石】。(大正 25, 713d, n.12)

爾所劫發心，後當作佛。定知一切法皆如是，從是因得是果，是故名佛；一切法中無礙，以畢定知故。

### 3、欲明了經異說故問

復次，須菩提聞《法華經》中說：「於佛所作少功德，乃至戲笑一稱南無佛，漸漸必當作佛。」<sup>126</sup>又聞〈阿鞞跋致品〉中有退、不退，又復聞聲聞人皆當作佛<sup>127</sup>——若爾者，不應有退。

如《法華經》中說畢定，餘《經》說（713c）有退、有不退，是故今問「為畢定、為不畢定」。

### 4、結

如是等種種因緣故，問「定、不定」。

## （二）佛答

佛答：「菩薩是畢定。」

## 二、別釋

### （一）約所行道辨：但於佛道中畢定

須菩提心以入涅槃為畢定，是故問：「為何道中畢定？」

佛答：「非<sup>128</sup>畢定二乘，但於大乘中畢定。」

### （二）約求道者辨：三種菩薩皆畢定

#### 1、釋經

求佛道者，有上、中、下，是故問：「為初發意？為阿鞞跋致？為最後身畢定？」須菩提意謂為「阿鞞跋致已上，畢定住<sup>129</sup>佛道中」故。

佛答：「三種菩薩皆畢定。」

「畢定」者，必當作佛。

#### 2、釋疑

##### （1）菩薩是否皆畢竟成佛道

##### A、前說「求佛道者多，得不退轉者少」，何以言「三種菩薩皆畢定」

問曰：如上品中說「佛以佛眼見十方菩薩，求佛如恒河沙，得阿鞞跋致者若一、若二」；<sup>130</sup>今何以言「三種菩薩盡皆畢定」？

答曰：我先已說：般若甚深有無量門，有說「諸菩薩退而不畢定」，有處說「菩薩畢定不退」。

<sup>126</sup>（1）《妙法蓮華經》卷1〈2 方便品〉：「若人散亂心入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。」（大正9，9a24-25）

（2）《法華經》：畢竟成佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔H015〕p.407）

<sup>127</sup>如《妙法蓮華經》卷2〈4 信解品〉：「我等今日聞佛音教，歡喜踊躍，得未曾有。佛說聲聞當得作佛。」（大正9，17c11-12）

<sup>128</sup>非=不【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正25，713d，n.14）

<sup>129</sup>住=安立【宋】【元】【明】【宮】【聖】，住=安住【石】。（大正25，713d，n.15）

<sup>130</sup>《正觀》（6），p.216：《摩訶般若波羅蜜經》卷9〈32 大明品〉（大正8，284c6-10），《放光般若經》卷7〈33 守行品〉（大正8，47a2-5）。

如〈阿鞞跋致品〉中，須菩提問佛：「菩薩退者，於何處退？為從色，為從受、想、行、識，乃至十八不共法？畢竟空故，諸法皆不退。」<sup>131</sup>此中佛何以<sup>132</sup>更說不退？

**B、有說「諸菩薩退而不畢定」，有處說「菩薩畢定不退」，何者是實**

問曰：是二義何者是實？

答曰：

**(A) 總說：二說皆實語，而應機施教異**

二事皆實。佛口所說無不實者。

如佛或說「諸法空無所有」，或說「布施、持戒等是有」。為初發心者說「諸法有」，為久學人著善法者說「諸法空無所有」。

**(B) 別論**

**a、為發心不牢固者說：發心如恒河沙，得不退轉者少**

懈怠於阿耨多羅三藐三菩提不牢固者，如是人應從聲聞道得度而不求聲聞，久於生死中受苦，是故說「發心如恒河沙，得阿鞞跋致者若一、若二」。眾生聞是已，能堪受眾苦者，畢定阿耨多羅三藐三菩提；若不能者，取聲聞、辟支佛道。

**b、為堪任得佛而大悲心薄者說：一切菩薩乃至初發心皆畢定**

有人堪任得佛而大悲心薄、自愛身重；此人聞佛難得，多有退者，作是念：「我或<sup>133</sup>不能得佛，不如早取涅槃，何用世世受勤苦為！」為是人故，(714a)說「一切菩薩乃至初發心皆畢定」，如《法華經》中說。

**(2) 二乘能否回小向大**

**A、若菩薩皆畢定，佛何故不聽菩薩取二乘證**

問曰：若菩薩皆畢定，佛何以故種種呵二乘<sup>134</sup>，不聽菩薩取二乘證？

答曰：求佛道者應遍知法性；是人畏老、病、死故，於法性少分取證，便自止息，捨佛道、不度眾生，諸佛菩薩之所呵責：「汝欲捨去，會<sup>135</sup>不得離，得阿羅漢證時，不求諸菩薩深三昧，又不廣化眾生，是則迂迴，於佛道稽留<sup>136</sup>。」<sup>137</sup>

<sup>131</sup> 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 16〈55 不退品〉(大正 8, 339a17-b2)。

<sup>132</sup> 〔何以〕—【宮】【聖】【石】。(大正 25, 713d, n.19)

<sup>133</sup> 或+ (以)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 713d, n.21)

<sup>134</sup> 乘+ (人)【明】。(大正 25, 714d, n.1)

<sup>135</sup> 會：21.副詞。應當，總會。(《漢語大詞典》(五)，p.782)

<sup>136</sup> (1) 稽：7.延誤，延遲。(《漢語大詞典》(八)，p.119)

(2) 稽留：1.延遲，停留。(《漢語大詞典》(八)，p.121)

<sup>137</sup> 參見《妙法蓮華經》卷 4〈8 五百弟子受記品〉：

佛亦如是，為菩薩時，教化我等，令發一切智心；而尋廢忘，不知不覺。既得阿羅漢道，自謂滅度，資生艱難，得少為足。一切智願，猶在不失。今者世尊覺悟我等，作如是言：「諸比丘！汝等所得，非究竟滅。我久令汝等種佛善根，以方便故，示涅槃相——而汝謂為實得滅度。」(大正 9, 29a16-22)

**B、若阿羅漢得作佛，住於何處而具足佛道**

問曰：阿羅漢先世因緣所受身必應當滅，住在何處而具足佛道？

答曰：得阿羅漢時，三界諸漏因緣盡，更不復生三界。有淨佛土，出於三界，乃至<sup>138</sup>無煩惱之名——於是國土佛所，聞《法華經》，具足佛道。如《法華經》說：「有羅<sup>139</sup>漢，若不聞《法華經》，自謂得滅度；我於餘國為說是事，汝皆當作佛。」<sup>140</sup>

**C、若阿羅漢得作佛，云何言於佛道迂迴稽留**

問曰：若阿羅漢往淨佛國土受法性身，如是應得疾<sup>141</sup>作佛，何以言「迂迴、稽留」？

答曰：

**(A) 著小乘因緣故不能疾成佛道，不如直往菩薩**

是人著小乘因緣，捨眾生、捨佛道；又復虛言得道。以是因緣故，雖不受生死苦惱，於菩薩根鈍，不能疾成佛道，不如直往菩薩。

**(B) 唯佛能知漏盡阿羅漢還作佛**

復次，佛法於五不可思議<sup>142</sup>中最第一，今言「漏盡阿羅漢還作佛」，唯佛能知。論議者正<sup>143</sup>可論，其事不能測知，是故不應戲論。若求得佛時，乃能了知；餘人可信而不<sup>144</sup>可知。

**(貳) 明畢定菩薩斷眾惡業故不墮八難****一、須菩提問**

<sup>138</sup> [至] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 714d, n.6)

<sup>139</sup> (阿) + 羅【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 714d, n.7)

<sup>140</sup> (1) 《妙法蓮華經》卷 3〈7 化城喻品〉：「我滅度後，復有弟子不聞是經、不知不覺菩薩所行，自於所得功德生滅度想，當入涅槃。我於餘國作佛，更有異名；是人雖生滅度之想，入於涅槃，而於彼土求佛智慧，得聞是經，唯以佛乘而得滅度，更無餘乘，除諸如來方便說法。」(大正 9, 25c14-20)

(2) 《法華經》：羅漢滅度，餘國聞法得佛。(印順法師，《大智度論筆記》[H016] p.407)

<sup>141</sup> 得疾=疾得【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 714d, n.9)

<sup>142</sup> (1) 參見《大智度論》卷 30〈1 序品〉：「經說五事不可思議，所謂<sup>(1)</sup> 眾生多少、<sup>(2)</sup> 業果報、<sup>(3)</sup> 坐禪人力、<sup>(4)</sup> 諸龍力、<sup>(5)</sup> 諸佛力。」(大正 25, 283c17-19)

(2) 「四種不可思議」，參見《增壹阿含經》卷 18〈26 四意斷品〉：「舍利弗當知，如來有四不可思議事，非小乘所能知。云何為四？世不可思議，眾生不可思議，龍不可思議，佛土境界不可思議。是謂，舍利弗！有四不可思議。」(大正 2, 640a4-8)

另參見《增壹阿含經》卷 21〈29 苦樂品〉(大正 2, 657a19-b27)，《大寶積經》卷 8〈3 密迹金剛力士會〉(大正 11, 43c14-20)。

(3) 「六種不可思議」，參見《大方便佛報恩經》卷 1〈2 孝養品〉：「當知如來不可思議，世界不可思議，業報不可思議，眾生不可思議，禪定不可思議，龍王不可思議。」(大正 3, 128a15-17)

《瑜伽師地論》卷 25：「云何思正法？謂如有一即如所聞所信正法，獨處空閑遠離六種不應思處，謂思議我，思議有情，思議世間，思議有情業果異熟，思議靜慮者、靜慮境界，思議諸佛、諸佛境界。」(大正 30, 419a17-21)

另參見《瑜伽師地論》卷 64 (大正 30, 655a7-b5)、卷 95 (大正 30, 844c29-845a8)。

<sup>143</sup> 正：39.副詞。僅，只。(《漢語大詞典》(五)，p.302)

<sup>144</sup> 不=未【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 714d, n.11)

「畢定菩薩墮三惡道中不」者，  
須菩提聞佛說無量本生因緣——或象<sup>145</sup>、鹿<sup>146</sup>、龜<sup>147</sup>、鴿<sup>148</sup>、孔雀<sup>149</sup>、鸚鵡<sup>150</sup>等受種種苦，是故問佛：「世尊！若菩薩受如是等畜生身，云何言『一切菩薩畢定』？」

「畢定」者，即是阿鞞跋致；阿鞞跋致者，不墮三惡趣。

## 二、佛答

### （一）明不墮八難

#### 1、不墮三惡道

佛（714b）反問答：「於汝意云何？八人等聖人為墮三惡道不？」

須菩提思惟：「是諸聖人入聖道故，無墮三惡道因緣。」思惟已，答言：「不也！」

佛言：「菩薩亦如是，墮三惡道因緣盡故，云何墮三惡道？」

「墮三惡道因緣」者，所謂諸不善法。

是菩薩從初發心已來，修習布施、持戒等諸善法，斷諸殺生等十不善道；若是人墮三惡道，無有是處！何以故？滅諸惡法、增益善法故。

不善道有上、中、下：上者墮地獄，中者墮畜生，下者墮餓鬼。是菩薩三種已盡，深心悲念眾生，是故不墮。

#### 2、不生長壽天

問曰：若爾者，三惡道可不於中生；是菩薩福德多，何以不於長壽天中生？

答曰：是菩薩憐愍眾生，行六波羅蜜；雖能入禪波羅蜜，和合慈悲行，不著禪味，命欲終盡，念欲界法故退禪道。以彼中無苦惱、深著禪味，難可得度，故不生長壽天。

#### 3、不生於障修善法處，不生邊國

以邊國障<sup>151</sup>礙，不得修善法，故不生。所以者何？

是菩薩拔出悞法根本；悞法因緣故，生邊國不知法處。

復次，是菩薩常好中道、捨離二邊故，不生邊國。

「邊國」者<sup>152</sup>，無三寶之名，不識七眾，但貴今世現事，不貴福德道法，故名「邊地」——不但生邊國故名為邊地。

若識三寶，知罪福相續因緣，解諸法實相，是人雖生閻浮提外，不名為邊，何況生閻浮提中！

<sup>145</sup> 參見《六度集經》卷 4（28）（大正 3，17a19-b29）。

<sup>146</sup> 參見《六度集經》卷 3（18）（大正 3，12b29-13a4）。

<sup>147</sup> 參見《六度集經》卷 6（61）（大正 3，33c26-34a8）。

<sup>148</sup> 參見《六度集經》卷 6（63）（大正 3，34a27-b11）。

<sup>149</sup> 參見《六度集經》卷 3（20）（大正 3，13a15-b29）。

<sup>150</sup> 參見《六度集經》卷 4（29）（大正 3，17c1-22）。

<sup>151</sup> 障 = 遮【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，714d，n.14）

<sup>152</sup> 〔者〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，714d，n.15）



**4、不生惡邪見家、無作見家****(1) 正明**

是菩薩常樂為他說法，亦深愛善法故，得隨意善眾生共生，所謂為「中國」。人<sup>153</sup>於中國不生邪見家。

**(2) 釋因**

何以故？

**A、世世常四種行正見故不生邪見家**

是菩薩世世常自行正見，亦教他正見，讚正見法，歡喜讚歎行正見者，是(714c)故不生惡邪見家。

**※ 因論生論：菩薩何以不生邊地、邪見家而教化之**

問曰：是菩薩大福德、智慧力，應生邊地、邪見家而教化之，何以畏而不生？

答曰：菩薩有二種：一者、成就大力菩薩，二者、屬因緣新發心菩薩。

大菩薩為眾生隨所應度受身，不避邊地、邪見；

新發意菩薩若生是處，既不能度人，又自敗壞，是故不生。

譬如真金在泥，終不敗壞；銅鐵則壞。

**B、無作邪見中大惡，故不生無作見家**

「邪見」者，所謂無作見。

雖六十二種皆是邪見，無作最重。所以者何？「無作」言「不應作功德、求涅槃」。

若言「天作」、若言「世界始來」，雖是邪見，而不遮作福德。

以「無作」大惡，故不生。

**(二) 釋「初發意菩薩以深心行十不善道，無有是處」**

又初發心菩薩深<sup>154</sup>惡心行十不善道，無有是處！

何以故？是菩薩一心迴向，貴重阿耨多羅三藐三菩提，不貴世間法。

是人未離欲因緣故，雖起諸煩惱，終不深<sup>155</sup>心作惡；雖加杖楚，終不奪命，不取他財令其失命。

是菩薩斷一切不善法、修集一切善法故，不生八難處，常得八好處。

**貳、化他德成****(壹) 為利益眾生故受畜生身****一、須菩提問**

須菩提問：「若菩薩有如是善根成就，云何本生因緣作鹿、馬等？」

**二、佛答**

佛答：「菩薩實有福德善根成就，為利益<sup>156</sup>眾生，故受畜生形，亦無畜生罪。」

此中佛自說因緣，所謂：「菩薩在畜生中慈愍怨賊，阿羅漢、辟支佛所無有。」

<sup>153</sup> 人=又【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 714d, n.16)

<sup>154</sup> 深=染【元】【明】。(大正 25, 714d, n.22)

<sup>155</sup> 深=染【元】【明】。(大正 25, 714d, n.22-1)

<sup>156</sup> 〔益〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 714d, n.23)

阿<sup>157</sup>羅漢、辟支佛，怨賊來害，雖不加報，不能愛念供養供給。

如菩薩本身作六牙白象，<sup>158</sup>獵師以毒箭射胸！

爾時，菩薩象以鼻擁抱獵者，不令餘象得害，語雌象言：「汝為菩薩婦，何緣生惡心？獵師是煩惱罪，非人過也！我得阿耨多羅三藐三菩提，當滅除其煩惱罪；譬如（715a）鬼著人，呪<sup>159</sup>師來但治鬼而不瞋人。是故莫求其罪！」

徐問獵者：「汝何以射我？」

答言：「我須汝牙。」

象即就石罅<sup>160</sup>，拔牙與之，血肉俱出，不以為痛；供給糧食，示語道徑。

如是等慈悲，阿羅漢、辟支佛所無有。

如是好心，云何受畜生身？當知是變化，度於眾生。

**※ 因論生論：何以不作人身而現畜生身教化眾生**

問曰：何以不作人身而為說法，而作此獸身？

答曰：有時眾生見人身則不信受，見畜生身說法<sup>161</sup>則生信樂，受其教化。

又菩薩欲具足大慈悲心，欲行其實事；眾生見之驚喜，皆得入道。

<sup>157</sup> [阿] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 714d, n.24)

<sup>158</sup> (1) 參見《大智度論》卷 12〈1 序品〉(大正 25, 146b22-c5)。

(2) 參見 Lamotte (1949, p.716, n.1)：關於此一著名的本生談，見下述之資料：

巴利資料：Jātaka (《本生經》), no. 514, V, p.36-p.57 (《日譯南傳大藏經》第 35 卷,《小部經典》p.286-p.315)。

漢文資料：《六度集經》卷 4 (28 經)(大正 3, 17a-c),《大莊嚴論經》卷 14 (68 經\*) (大正 4, 336b-338a),《雜寶藏經》卷 2 (10 經)(大正 4, 453c-454b),《摩訶僧祇律》卷 2 (大正 22, 240b-241a),《根本說一切有部毘奈耶藥事》卷 15 (大正 24, 71a-72a),《西域記》卷 7 (大正 51, 906a)。

※案：《大正藏》之《大莊嚴論經》「68 經」包含了「瞿曇彌比丘尼」與「六牙白象」二則事緣，嚴格說來，「六牙白象」應改作「69 經」，以下經號依此類推。

(3) 本生——六牙白象護獵人。(印順法師,《大智度論筆記》[H013] p.402)

<sup>159</sup> 呪 = 祝【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 715d, n.1)

<sup>160</sup> (1) 石罅：石頭的縫隙。(《漢語大詞典》(七), p.1001)

(2) 罅 (ㄊㄩˋ ㄩˋ)：1.裂，開裂。2.裂縫，縫隙。(《漢語大詞典》(八), p.1078)

<sup>161</sup> 本生：化畜生身說法。(印順法師,《大智度論筆記》[H013] p.404)

慧日佛學班第 14 期／福嚴推廣教育班第 25 期

## 《大智度論》卷 94

〈釋畢<sup>1</sup>定品第八十三之餘<sup>2</sup>〉

(大正 25, 715a15-718b10)

釋厚觀 (2013.03.16)

## 【經】

**貳、化他德成** (承上卷 93 〈83 釋畢定品〉)**(壹) 為利益眾生故受畜生身** (承上卷 93 〈83 釋畢定品〉)**(貳) 菩薩行般若，以方便力起神通，隨意受身，嚴土熟生** (承上卷 93 〈83 釋畢定品〉)**一、菩薩成就白淨無漏法，現受畜生身而不染** (承上卷 93 〈83 釋畢定品〉)**二、菩薩住無所得般若空中起神通，為眾生隨意受身****(一) 明由般若起方便****1、住無所得空中，得無上菩提**「世尊！菩薩摩訶薩住何等白淨法，能作如是方便力<sup>3</sup>而不受染污？」<sup>4</sup>

佛言：「菩薩用般若波羅蜜作如是方便力，於十方如恒河沙等國土中饒益眾生，亦不貪著是身。何以故？著者、著法、著處——是三法皆不可得，自性空故。

空不著空，空中無著者，亦無著處。何以故？空中，空相不可得。

須菩提！是名不可得空。

菩薩住是空<sup>5</sup>中，能得阿耨多羅三藐三菩提。」<sup>6</sup>**2、住般若則住一切法**

「世尊！菩薩但住般若波羅蜜中得阿耨多羅三藐三菩提，不住餘法中耶？」

<sup>1</sup> 畢=必【元】【明】。(大正 25, 715d, n.9)<sup>2</sup> 之餘=下【宋】【元】【宮】，=之下【明】。(大正 25, 715d, n.10)<sup>3</sup> [力]—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 715d, n.12)<sup>4</sup> (1)《放光般若經》卷 19 〈83 畢竟品〉：「世尊！菩薩住何善法，乃能作是善權方便，不與同趣？」(大正 8, 137b2-4)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 477 〈81 正定品〉：「世尊！諸菩薩摩訶薩住何等法，能作如是方便善巧，雖受諸趣種種身形，而不為彼過失所污？」(大正 7, 415c12-14)

<sup>5</sup> [空]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 715d, n.15)<sup>6</sup> (1)《放光般若經》卷 19 〈83 畢竟品〉：

佛言：「菩薩住於般若波羅蜜者，能作是漚沍拘舍羅，持是方便，為十方恒沙眾生作本而不與同歸。何以故？亦不見法有能近者，亦無有法而污染者。何以故？諸法所有皆空故，是故空不污染空，空亦不污人，人亦不污空。何以故？空，空不可得，是故無所得空。菩薩住於無所得空，成阿惟三佛。」(大正 8, 137b4-10)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 477 〈81 正定品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩住深般若波羅蜜多，能作如是方便善巧，由斯方便善巧力故，雖往十方殑伽沙等諸佛世界現種種身，利益安樂彼有情類，而於其中不起染著。所以者何？是菩薩摩訶薩於一切法都無所得，謂都不得能染、所染及染因緣。所以者何？以一切法自性空故。善現！當知空不能染著空，空亦不能染著餘法，亦無餘法能染著空。所以者何？空中，空性尚不可得，況有餘法而可得者！如是名為不可得空，諸菩薩摩訶薩安住此中，能證無上正等菩提，為諸有情常作饒益。」(大正 7, 415c14-25)

「須菩提！頗有（715b）法不入般若波羅蜜者不？」

「世尊！若般若波羅蜜自性空，云何一切法皆入般若波羅蜜中？世尊！空中無有法若入、若不入。」

「須菩提！一切法、一切法相空不？」

「世尊！空。」

「須菩提！若一切法、一切法相空，云何言『一切法不入空中』？」

## （二）明方便起神通諸行

### 1、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，住一切法空中，能起神通波羅蜜；<sup>7</sup>住是神通波羅蜜中，到十方如恒河沙等國土，供養現在諸佛，聞諸佛說法，於諸佛所種善根？」

### 2、佛答

#### （1）菩薩行般若，遍觀國土，諸佛皆空，能以方便起神通

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，觀是十方如恒河沙等國土皆空，是國土中諸佛亦性空，但假名字故，諸佛現身所假名字亦空。

若十方國土及諸佛性不空者，空為有偏；以空不偏故，一切法、一切法相空。以是故，一切法、一切法相空。<sup>8</sup>

是故菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，用方便力，生神通波羅蜜；住是神通波羅蜜中，起天眼、天耳、如意足、知他心智<sup>9</sup>、宿命智<sup>10</sup>，知眾生生死。<sup>11</sup>

#### （2）起神通，自他行成

##### A、明自行成

<sup>7</sup>（1）《放光般若經》卷 19〈83 畢竟品〉：「菩薩行般若波羅蜜，云何住於空具足神通之慧？」（大正 8，137b17-18）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：「云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，安住諸法自性空中，引發神通波羅蜜多？」（大正 7，416a9-11）

<sup>8</sup>（1）《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，遍觀十方殑伽沙等諸佛世界及諸佛眾并所說法自性皆空，唯有世俗假說名字說為世界、佛眾及法，如是世俗假說名字亦自性空。善現當知！若十方界及諸佛眾并所說法假說名字自性不空，則所說空應成一分，以所說空非成一分故，一切法自性皆空，其理周圓無二、無別。」（大正 7，416a14-21）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 536〈31 宣化品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，遍觀十方殑伽沙等諸佛世界及諸佛眾并所說法自性皆空，但有世俗施設名字說為世界、佛眾及法，如是世俗施設名字自性亦空。善現當知！若十方界及諸佛眾并所說法施設名字自性不空，則所說空應成少分；以所說空非成少分故，一切法自性皆空，其理周圓無二、無別。」（大正 7，752c24-753a3）

<sup>9</sup>〔智〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，715d，n.16）

<sup>10</sup>〔智〕—【宋】【宮】。（大正 25，715d，n.17）

<sup>11</sup>《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，由遍觀空方便善巧，引發神通波羅蜜多，安住神通波羅蜜多，便能引發天眼、天耳、神境、他心、宿住、隨念及知漏盡微妙通慧。」（大正 7，416a21-25）

**(A) 神通波羅蜜是菩提道，能令自他見善法亦無所著**

若菩薩遠離神通波羅蜜，不能得饒益眾生，亦不能得阿耨多羅三藐三菩提。是菩薩摩訶薩神通波羅蜜，是阿耨多羅三藐三菩提<sup>12</sup>道。

何以故？用是天眼自見諸善法，亦教他人令得諸善法，於善法亦不著，諸善法自性空故。空無所著，若著則受味，是空中無有味。<sup>13</sup>

**(B) 觀一切法空，不起有漏業，為眾生說法亦不著眾生**

是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，能生如是天眼，用是眼<sup>14</sup>觀一切法空；見是法空，不取相、不作業；亦為<sup>15</sup>人說是法，亦不得眾生相、不得眾生名。<sup>16</sup>

**(C) 得無礙般若，起無礙神通**

如是菩薩摩訶薩用無所得法故起神通波羅蜜，用是神通波羅蜜，神通所應作者（715c）能作。<sup>17</sup>

**B、化他行成****(A) 略明：遊戲神通，廣演道法，饒益眾生****a、總說**

是菩薩用天眼通過於人眼，見十方國土；見已，飛到十方，饒益眾生——或以布施、或以持戒、或以忍辱、或以精進、或以禪定、或以智慧，饒益眾生；或以三十七助道法，或以諸禪、解脫、三昧，或以聲聞法、或以辟支佛法、或以菩薩法、或以佛法，饒益眾生。

**b、別辨****(a) 教修六度****I、教布施**

為慳者如是說<sup>18</sup>法：『諸眾生！當行布施。貧窮是苦惱法！貧窮之人自不能益，何能益他？以是故，汝等當勤布施，自身得樂，亦能令他得樂；莫以貧窮故共相食噉，不得離三惡道。』

<sup>12</sup> 菩提+（利益）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，715d，n.19）

<sup>13</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：「善現當知！諸菩薩摩訶薩非離神通波羅蜜多，有能自在成熟有情、嚴淨佛土，證得無上正等菩提。是故神通波羅蜜多是菩提道，諸菩薩摩訶薩皆依此道求趣無上正等菩提，於求趣時能自圓滿一切善法，亦能教他修諸善法，雖作是事而於善法都無執著。所以者何？是菩薩摩訶薩知諸善法皆自性空，非自性空有所執著，若有執著則有愛味，由無執著亦無愛味，自性空中無愛味故，能味、所味及味因緣於空法中不可得故。」（大正 7，416a25-b6）

<sup>14</sup> （天）+眼【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，715d，n.20）

<sup>15</sup> （不）+為【石】。（大正 25，715d，n.21）

<sup>16</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：「善現當知！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，安住神通波羅蜜多，引發天眼清淨過人，用此天眼觀一切法自性皆空。見一切法自性空故，不依法相造作諸業，雖為有情說如是法，而亦不得諸有情相及彼施設。」（大正 7，416b6-10）

<sup>17</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：「是菩薩摩訶薩以無所得而為方便，引發菩薩殊勝神通，用此神通作所應作一切事業。」（大正 7，416b10-12）

<sup>18</sup> 如是說=說如是【元】【明】【石】。（大正 25，715d，n.25）

## II、教持戒

為破戒者說法：『諸眾生！破戒法大苦惱！破戒之人自不能益，何能益他？破戒法受苦果報——若在地獄，若在餓鬼，若在畜生。汝等墮三惡道中，自不能救，何能救人？以是故，汝等<sup>19</sup>不應隨破戒心，死時有悔。』

## III、教忍辱

若有共相瞋諍者，說如是法：『諸眾生！莫共相瞋！瞋亂心人，不順善法。汝等今共相瞋亂心，或墮地獄，若餓鬼、畜生中。以是故，汝等不應生一念瞋恚心，何況多！』

## IV、教精進、禪定、智慧

為懈怠眾生說法，令得精進。

散亂眾生，令得禪定。

愚癡眾生，令得智慧亦如是。

### (b) 教除三毒

行婬欲者，令觀不淨；瞋恚者，令觀慈心；愚癡眾生，令觀十二因緣。

### (c) 教入正道

行非道眾生，令入正道，所謂聲聞道、辟支佛道、佛道。為是眾生如是說法：『汝等所著是法性空，性空法中不可得著，不著相是空相。』

### c、舉喻勸修

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，住神通波羅蜜中，為眾生作利益。須菩提！菩薩若遠離神通，不能隨眾生意善說<sup>20</sup>法。以是故，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，應起神通。

須菩提！譬如鳥無翅不能高（716a）翔；菩薩無神通，不能隨意教化眾生。

以是故，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，應起諸神通；起諸神通已，若欲饒益眾生，隨意能益。

## (B) 廣說：以神通饒義一切眾生，應機施教，隨意受身而無染

### a、以通化導

#### (a) 天眼通

是菩薩用天眼見如恒河沙等諸國土及見是國土中眾生；見已，用神通力往到其所，知眾生心，隨其所應而為說法——或說布施，或說持戒，或說禪定，乃至或說涅槃法。

#### (b) 天耳通

是菩薩用天耳聞二種音聲：若人、若非人。用天耳聞十方諸佛所說法，皆能受持；如所聞法為眾生說——或說布施，乃至或說涅槃。

<sup>19</sup> [等] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 715d, n.28)

<sup>20</sup> 善說 = 說善 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 715d, n.31)

**(c) 他心通**

是菩薩淨他心智，用他心智知眾生心，隨其所應而為說法——或說布施，乃至或說涅槃。

**(d) 宿命通**

是菩薩宿命智憶念種種本生處，亦自憶、亦憶他人；用是宿命智，念過去在在處處諸佛名字及弟子眾；有眾生信樂宿命者，為現宿命事而為說法——或說布施，乃至或說涅槃。

**(e) 神足通**

用如意神通力到種種無量諸佛國土，供養諸佛，從諸佛種善根，還來本國。

**(f) 漏盡通**

是菩薩漏盡神通智證，用是漏盡神通智證故，為眾生隨應說法——或說布施，乃至或說涅槃。

**b、用神通力，隨意受身，苦樂不染**

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，應如是起諸<sup>21</sup>神通。

菩薩用修是神通故，隨意受身，苦樂不染；譬如佛所化人，作一切事，苦樂不染。<sup>22</sup>

**三、以神通嚴土熟生，滿菩提願，轉法輪度眾生****(一) 以遊戲神通嚴土熟生，得無上菩提**

菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，應如是遊戲神通，能淨佛國土、成就眾生。

復次，須菩提！菩薩摩訶薩不淨佛國土、不成就眾生，不能得阿耨多羅三藐三菩提。何以故？因緣不具足故，不能得阿耨多羅三藐三菩提。」

**(二) 一切善法皆是無上菩提因緣****1、總說**

須菩提白佛言：「世尊！何等是菩薩摩訶薩因緣具足已，得阿耨多羅（716b）三藐三菩提？」

佛告須菩提：「一切善法是菩薩阿耨多羅三藐三菩提因緣。」<sup>23</sup>

**2、別辨****(1) 約施度明**

<sup>21</sup> [諸] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 716d, n.7)

<sup>22</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477 〈81 正定品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，應引發神通波羅蜜多。是菩薩摩訶薩修習神通波羅蜜多得圓滿故，隨意所樂受種種身，不為苦樂過失所染，如佛化身雖能施作種種事業，而不為彼苦樂過失之所雜染。」(大正 7, 417c4-9)

<sup>23</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477 〈81 正定品〉：具壽善現白言：「世尊！何等名為諸菩薩摩訶薩菩提資糧，諸菩薩摩訶薩圓滿如是菩提資糧，方能證得所求無上正等菩提？」佛告善現：「一切善法皆是菩薩菩提資糧。」(大正 7, 417c16-20)

**A、以無分別心行布施，自利利他**

須菩提白佛言：「世尊！何等是善法，以是善法故，得阿耨多羅三藐三菩提？」

佛告須菩提：「菩薩從初發意已來，檀波羅蜜是善法因緣，是中無分別是施者、是受者，性空故。用是檀波羅蜜，能自利益，亦能利益眾生——從生死拔出，令得涅槃<sup>24</sup>。是諸善法皆是菩薩摩訶薩阿耨多羅三藐三菩提因緣。<sup>25</sup>

**B、三世菩薩，得度生死**

行是道，過去、未來、現在諸菩薩摩訶薩得度生死——已度、今度、當度。<sup>26</sup>

**(2) 例餘法**

尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，四禪、四無量心、四無色定，四念處乃至八聖道分，十八空，八背捨、九次第定，陀羅尼門，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法——如是等功德，皆是阿耨多羅三藐三菩提道。

**(3) 結**

須菩提！是名善法。

**(三) 具足諸善法，成佛度眾生**

菩薩摩訶薩具足是善法已，當得一切種智；得一切種智已，當轉法輪；轉法輪已，當度眾生。」

【論】釋曰：

**貳、化他德成**（承上卷 93〈83 釋畢定品〉）

**(壹) 為利益眾生故受畜生身**（承上卷 93〈83 釋畢定品〉）

**(貳) 菩薩行般若，以方便力起神通，隨意受身，嚴土熟生**（承上卷 93〈83 釋畢定品〉）

**一、菩薩成就白淨無漏法，現受畜生身而不染**（承上卷 93〈83 釋畢定品〉）

**(一) 具足一切善根**（承上卷 93〈83 釋畢定品〉）

爾時，須菩提問：「住<sup>27</sup>何等善根故能受此身？」

佛答：「菩薩摩訶薩一切善法具足。」<sup>28</sup>

<sup>24</sup> (1) 盤 = 槃【元】【明】【聖】。(大正 25, 716d, n.11)

(2) 案：《大正藏》原作「盤」，今依【元】【明】【聖】作「槃」。

<sup>25</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩從初發心修行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，於中都無分別執著，謂作是念：『此是布施乃至般若，由此、為此而修布施乃至般若。』是三分別執著都無，知一切法自性空故。由此所修布施等六波羅蜜多，能自饒益，亦能饒益一切有情，令出生死、證涅槃故，說為善法，亦名菩薩菩提資糧，亦名菩薩摩訶薩道。」(大正 7, 417c21-29)

<sup>26</sup> (1) 《放光般若經》卷 19〈83 畢竟品〉：「過去、當來、今現在菩薩從是得度，亦復持是度脫眾生。」(大正 8, 138a23-24)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：「過去、未來、現在菩薩摩訶薩行此道故，已得、當得、今得無上正等菩提；亦令有情已、當、今度生死大海，得涅槃樂。」(大正 7, 417c29-418a2)

<sup>27</sup> 住 = 作【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 716d, n.14)

<sup>28</sup> (1) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 26：



**（二）方便受畜生身而不染**（承上卷 93〈83 釋畢定品〉）

乃至須菩提大歡喜白佛言：「菩薩摩訶薩大方便成就力，**住何等聖無漏法**，能受此身而不為畜身所染？」譬如幻師，亦如變化。「**住何等白淨法**，能作如是方便？」

佛答：「菩薩以般若波羅蜜力故，能成就如是方便——作種種身，能利益十方國土中眾生，亦不貪是身。」<sup>29</sup>

**二、菩薩住無所得般若空中起神通，為眾生隨意受身****（一）明由般若起方便****1、住無所得空中，得無上菩提**

佛此中說因緣：「是菩薩三法不可得：一者、是菩薩身，二者、所作鹿、馬，三者、所用法。」何以故？是法皆性空。

空亦不著空，空中亦無（716c）貪著<sup>30</sup>。

法無故眾生無，眾生無故法亦無。

此中佛說因緣：「空中空不可得。」不可得故，菩薩云何貪是智慧？

「是名**無所得空**般若波羅蜜，菩薩住是中，能得阿耨多羅三藐三菩提。」以無障礙故易得。

**2、住般若則住一切法**

須菩提問：「菩薩住六波羅蜜乃至十八不共法，今何以但說『住無所得般若波羅蜜中得』？」

佛答：「須菩提！何法不入般若中？」

一切法皆入般若波羅蜜中；若住般若波羅蜜，則住一切法。

復問：「若般若波羅蜜性空，云何一切法皆入中？」此中須菩提自說因緣：「一切法性空中，無有法出、無有法入。」

佛告須菩提：「一切法、一切法相空耶？」

「世尊！空。」

「須菩提！若一切法、一切法相空，一切法應入空中，汝云何言『空中無有法出入』？」

**（二）明方便起諸神通行****1、須菩提問**

爾時，須菩提心伏受解；聞是菩薩化身度眾生，今問：「世尊！菩薩云何住一切法空中，能起神通波羅蜜，到十方如恒河沙國土供養佛、聽法、種甚深善根？」

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩住何等善根中受如是諸身？」佛告須菩提：「菩薩摩訶薩從初發意乃至道場，於其中間，**無有善根不具足者**。具足已，當得阿耨多羅三藐三菩提。以是故，菩薩摩訶薩從初發意，應當學具足一切善根。學善根已，當得一切種智，當斷一切煩惱習。」（大正 8，409c12-15）

（2）參見《大智度論》卷 93〈83 畢定品〉（大正 25，713a19-23）。

<sup>29</sup> 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 26〈83 畢定品〉（大正 8，409c18-410a10），《大智度論》卷 93〈83 畢定品〉（大正 25，713a23-b14）。

<sup>30</sup> 著=者【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，716d，n.18）

「善根」者，諸陀羅尼、三昧門、無礙解脫<sup>31</sup>之根本。

須菩提意：般若波羅蜜性空，云何菩薩安住性空波羅蜜中能行是神通有法？

## 2、佛答

### (1) 菩薩行般若，遍觀國土、諸佛皆空，能以方便起神通

#### A、行般若時遍觀十方國土、諸佛皆空

佛言：「空故能行。所以者何？須菩提！菩薩行般若時，觀十方如恒河沙國土皆空，是國土諸佛亦空。」

#### ※ 因論生論：為何別說國土空，諸佛亦空

問曰：若國土空，佛亦應空，何以別說？

答曰：佛以無量阿僧祇<sup>32</sup>實功德得是身，能以一足指動十方如恒河沙國土；又菩薩世世來深愛重佛，不能疾觀使空。  
是故不共國土合說。

#### B、若十方國土、諸佛不空者，則空有偏

此中佛自說因緣：「若十方國土及諸佛不空者，空為有偏。有偏名有空、不空處。今實（717a）不偏，故一切法、一切法相空。」

#### C、行般若，遍觀一切法空無礙，能以方便起神通

菩薩行般若波羅蜜，一切法無礙；以肉眼觀色不通——見上、不見下，見前、不見後，通見、障不見，晝見、夜不見；知肉眼力少故，以方便更求天眼。

「方便力」者，令他界四大來在身中。

用天眼義，如先說。<sup>33</sup>

生天耳、如意足、他心智、宿命智，知眾生生死所趣等。

### (2) 起神通，自他行成

#### A、明自行成

##### (A) 神通波羅蜜是菩提道，能令自他見善法亦無所著

##### a、神通波羅蜜是菩提道

菩薩若無神通，不能得饒益眾生。何以故？若無神通，云何能令多眾生發心？菩薩有神通，猶尚不能盡令眾生發心，何況無！  
是故神通波羅蜜是菩薩所行道。

##### b、諸法皆空故，令自他見善法亦無所著

##### (a) 性空故無所著

菩薩自見善法，亦令他人得見善法，亦不著是善法。何以故？是法性皆空故。

<sup>31</sup> 《大智度論》卷 28〈1 序品〉：「問曰：以何智能知一切眾生心、心數法？答曰：諸佛有無礙解脫，入是解脫中，能知一切眾生心、心數法。諸大菩薩得相似無礙解脫，亦能知一切眾生心、心數法。新學菩薩欲得是大菩薩無礙解脫及佛無礙解脫，以此無礙解脫知一切眾生心、心數法；大菩薩欲得佛無礙解脫。」（大正 25，265c1-9）

<sup>32</sup> 祇+（劫）【元】【明】【石】。（大正 25，716d，n.20）

<sup>33</sup> 參考《正觀》（6），p.218；《大智度論》卷 33（大正 25，305c17-25）、卷 67（大正 25，530a13-b3）。

**(b) 釋疑：云何言「用天眼見善法，見一切法性空」**

問曰：天眼可見色，云何「見善法」？又言「見一切法性空」？

答曰：因中說果。以天眼見，自見己身及見十方眾生，然後用他心智、宿命智求其今世、後世善根；是善根及果報，久皆磨滅<sup>34</sup>，磨滅故見空。

**(c) 善根無自性故空，不可受味、不可著**

是善根皆是有為法、無自性，無自性故空，空故不可著，亦不可受味，不可受味故不著。

譬如蠅無處不著，唯不著火焰。眾生愛著亦如是，善、不善法中皆著，乃至非有想非無想著故，不能入涅槃；唯不能著般若波羅蜜性空火。

所以者何？般若波羅蜜、般若波羅蜜相空；若般若波羅蜜不空，即是味，是可著處。

**(B) 觀一切法空，不起有漏業，為眾生說法亦不著眾生**

菩薩住是智慧中，不起有漏業，為眾生說法，亦知眾生假名不可得。

**(C) 得無礙般若，起無礙神通**

安住是無所得般若波羅蜜中，而能具足神通事；若菩薩不得是無障礙般若，則不能得無礙神通。

**B、化他行成**

**(A) 略明：遊戲神通，廣演道法，饒益眾生**

**a、總說**

菩薩得是無障礙空神通，飛到十方國土，利(717b)益眾生，如《經》中廣說，或以布施、或以持戒等。

**b、別辨**

慳者為說布施等六波羅蜜義，如此中佛自廣說。

**c、舉喻勸修**

**(a) 舉喻：如鳥無翅不能飛翔**

如此中說譬喻：如鳥無翅不能飛翔；菩薩亦如是，無神通波羅蜜，不能教化眾生。

**(b) 以六神通自利利他**

**I、天眼通**

菩薩以天眼見十方國土、諸佛及一切眾生。

**II、天耳通**

以天耳力，從諸佛聞法。

**III、神足通**

以如意神通力，放大光明，或現水火作種種變化，現奇特事，令眾生發希有

<sup>34</sup> 磨滅：1.消失，湮滅。2.銷磨。(《漢語大詞典》(七)，p.1106)

尊重心。

#### IV、他心通

以他心智力故，知他心心數法所著、所厭，可度、不可度，是利、是鈍，是善根成就、是未成就——如是等知他眾生心，攝取善根成就者。

#### V、宿命通

有可度者，以宿命智、生死智觀其本末：「何所從來？種何善根？所好何行？從此終當生何所？何時當得解脫？」如是籌量思惟，知可度者過去業因緣、未來世果報。

#### VI、漏盡通

復以神通力，是人應以恐怖度者，以地獄示之：「汝當生此中。」應以歡喜度者，示以天堂；眼見是事，心懷驚怖、歡喜，厭患世間。爾時，以漏盡神通說漏盡法；眾生聞是法，破其著心，以三乘而得涅槃。

#### (c) 結：若離神通則不能饒益眾生

譬如白鷺<sup>35</sup>欲取魚時，籌量進止，不失期<sup>36</sup>會，知其可得，即便取之，終不空也。

菩薩亦如是，以神通力故，觀眾生本末，應度因緣、國土、時節，知其信等諸根增<sup>37</sup>利、諸因緣具足而為說法，則不空也。

是故說：「菩薩離神通，不能饒益眾生；如鳥無翅。」

#### (B) 廣說：以神通饒義一切眾生，應機施教，隨意受身而無染

##### a、以通化導

餘神力，如佛自說：「以天眼見十方眾生生死，亦知眾生心，隨意說法。」

##### b、用神通力，隨意受身，苦樂不染

乃至善修神通力，而為眾生受身，不為苦樂所污。

是菩薩於眾生中，或為父、或為子<sup>38</sup>，(717c) 或為師、或為弟子，或為主、或為奴，或為象馬、或為乘象馬者，或時富貴力勢、或時貧賤——於此諸事，亦不為染污；譬如佛所化人，作一切事，不染苦樂。

「一切事」者，如先作種種阿僧祇身度眾生。

「苦樂不染」者，樂中不生愛<sup>39</sup>，苦中不生瞋<sup>40</sup>；不如生死眾生隨處起煩惱。

#### 三、以神通嚴土熟生，滿菩提願，轉法輪度眾生

##### (一) 以遊戲神通嚴土熟生，得無上菩提

<sup>35</sup> 鷺=鶴【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 717d, n.12)

<sup>36</sup> 期=其【宋】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 717d, n.13)

<sup>37</sup> 增=猛【元】【明】【聖】【石】。(大正 25, 717d, n.14)

<sup>38</sup> 子=母【明】。(大正 25, 717d, n.17)

<sup>39</sup> 愛+ (心)【元】【明】【石】。(大正 25, 717d, n.18)

<sup>40</sup> 瞋+ (心)【元】【明】【石】。(大正 25, 717d, n.19)

**1、以遊戲神通嚴土熟生**

菩薩應如是遊戲神通，成就眾生、淨佛國土。

**※ 因論生論：神通何以名「遊戲」**

問曰：菩薩神通力有所作，何以名「遊戲」？

答曰：

**(1) 如幻師種種現變故名為「戲」**

「戲」名如幻師種種現變；菩薩神通種種現化，名之為「戲」。

**(2) 空行為上，神通為下，如小兒，故名為「遊戲」**

復次，佛法中三三昧，空名為上行。何以故？似如涅槃無所著、無所得故。諸餘行法，皆名為下下，如小兒。是故說神通力名為「遊戲」，於成就眾生、淨佛土中，最為要用。

「成就眾生」，如中說：「淨佛土，共修善根。」

**2、若不能成就眾生、淨佛國土，不能得無上菩提**

問曰：何必要用成就眾生、淨佛國土？

答曰：佛自說因緣：「不成就眾生、淨佛國土，不能得無上道。何以故？因緣不具足，則不能得阿耨多羅三藐三菩提。」

**(二) 一切善法皆是無上菩提因緣****1、總說**

「因緣」者，所謂一切善法。

**2、別辨****(1) 正釋經文**

從初發意行檀波羅蜜乃至十八不共法，於是行法中，無憶想分別——是施者、是財物、是受者；乃至十八不共法亦如是。

若菩薩不著心、無所分別行六波羅蜜乃至十八不共法，是為阿耨多羅三藐三菩提因緣。以是道得阿耨多羅三藐三菩提，亦能自度，又能度眾生。

**(2) 別論****A、明著心行布施等之過失****(A) 若著心布施，雖有小利而有過**

問曰：菩薩若著心布施，有何等過而不名具足？著心布施，受者恩重。

答曰：雖有小利而有過；如美食雜毒，雖有美利而自喪命。

**(B) 明過失**

問曰：何者是過？

答曰：

**a、易生恚怒、怨嫌、心悔**

若著心布施，有不稱意事，則生恚（718a）怒；若受者不感其恩，即成怨嫌。

若著心供養善人，有少凶衰，則嫌布施無<sup>41</sup>應，悔惜所施；若布施心悔，所受果報則不清淨。

#### **b、增長三毒受罪苦**

##### **(a) 貪因緣受三惡道苦**

復次，著心布施者，深<sup>42</sup>心貪著財物，若有侵奪，則<sup>43</sup>便加害；自念：「我為福德好事集財，汝何故侵奪？」先貪財物，為今世事而作<sup>44</sup>布施，為後世事，愛惜轉深；以染<sup>45</sup>著故，若有侵奪，能為重罪；重罪因緣故，受三惡道苦。

##### **(b) 瞋因緣故受諸苦惱**

復次，貪著因緣故生瞋恚，瞋恚因緣故加刀杖；刀杖殺害，受諸苦惱。

##### **(c) 癡因緣故必致大患**

復次，人起愚癡業，大不安隱，行此虛誑不實事故，後必致大患。

十方諸佛皆說無相解脫門，諸法無相相是為實。若人取是財物虛誑不實相，然後心著；心著故，期大果報而能施與。譬如人欲求多收故，大用穀子。如是著心布施，果報少而不淨，終歸於盡，受諸憂惱，不可稱說，皆由取相故，有如是過。

若以如實相行布施，無有如是過；無量阿僧祇生死中，受諸福樂而亦不盡，乃至得阿耨多羅三藐三菩提。

#### **c、先著善法，後著空法，則失二種法：失先善法，後墮邪見**

復次，若人以著心行善法，是人若聞諸法畢竟空，即時捨所行法，著是空法取相，以此為實，先者為虛誑；是人則失二種法：失先善法，而墮邪見。著心者，有如是過；譬如重病之人，雖有眾藥，療之無損，藥復作病。

#### **d、結**

著心行諸功德，有如是等過罪。

#### **B、明無著心布施之得**

##### **(A) 捨著心，不取空相，為眾生回向無上菩提**

菩薩捨於著心，不取空相；如「如」、「法性」、「實際」，於布施等法亦如是見。為一切眾生迴向阿耨多羅三藐三菩提。

##### **(B) 知諸法實相，亦知布施實相，以諸法實相迴向**

復次，菩薩布施時，作是念：「如十方三世諸佛畢竟清淨智慧，知諸法實相，亦（718b）知是布施相；我亦以是性迴向。」

<sup>41</sup> 無=不【元】【明】【石】。(大正 25, 718d, n.2)

<sup>42</sup> 深=染【石】。(大正 25, 718d, n.3)

<sup>43</sup> 則=即【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 718d, n.4)

<sup>44</sup> 作=能【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 718d, n.6)

<sup>45</sup> 染=深【宋】【元】【明】【聖】【石】。(大正 25, 718d, n.7)

**(C) 以清淨智慧觀，諸法皆入勝義，清淨無別異**

復次，是菩薩一切五情、心心數法中不用不行，不能知諸法相故。是法皆是因緣邊生，虛誑，無有自性故；我今欲知諸法實相迴向，是諸虛誑入實相中，皆無有異。

我今未能得諸法<sup>46</sup>清淨實智慧故，有所分別是虛、是實。以清淨智慧知之，則皆作第一義諦；入第一義諦中，皆為清淨，無有別異。

**(D) 結**

如是布施等，迴向，直至佛道。是故說：「無所分別心，能行布施等，是名真菩薩道。」

---

<sup>46</sup> [諸法] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 718d, n.13)

〈釋四諦品<sup>47</sup>第八十四〉  
（大正 25，718b11-721b27）

【經】

壹、佛與菩薩所行雖同，而有已得、當得之異

（壹）須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若是諸法是菩薩法，何等是佛法？」<sup>48</sup>

（貳）佛答

一、印可所問

佛告須菩提：「如汝所問『是諸法是菩薩法，何等是佛法』者。

二、正答

（一）標宗：得一切種智、斷煩惱習乃名為佛，而菩薩未成滿

須菩提！菩薩法亦是佛法。

若知一切種<sup>49</sup>，是得一切種智，斷一切煩惱習，菩薩當得是法；佛以一念相應慧知一切法已，得阿耨多羅三藐三菩提。

須菩提！是為菩薩、佛之差別。<sup>50</sup>

（二）舉喻：如向道、得果之異

譬如向道、得果異，是二人俱為聖人<sup>51</sup>。

（三）合法

如是，須菩提！菩薩摩訶薩無礙道中行，是名菩薩摩訶薩；解脫道中無一切闇蔽<sup>52</sup>，是為佛。」<sup>53</sup>

貳、一切法自相空雖不二，然迷悟有別

（壹）須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若一切法自相空，自相空法中，云何有差別之異——是地獄、

<sup>47</sup> 四諦品=差別品【宮】。（大正 25，718d，n.17）

<sup>48</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！若此諸善法是菩薩法者，復有何等是佛法耶？」（大正 7，418a26-27）

<sup>49</sup> 種+（智）【石】。（大正 25，718d，n.20）

<sup>50</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：

佛告善現：「即菩薩法亦是佛法，謂諸菩薩於一切法覺一切相，由此當得一切相智，永斷一切習氣相續。若諸如來、應、正等覺，於一切法以一剎那相應妙慧現等覺已，證得無上正等菩提。善現！是名菩薩與佛二法差別。」（大正 7，418a27-b3）

<sup>51</sup> 聖人+（而有得向之異）【宋】【元】【明】【宮】，+（而有得向亦齊）【聖】，聖人=賢聖而有得向之異【石】。（大正 25，718d，n.21）

<sup>52</sup> 闇蔽：1.愚昧蔽塞。（《漢語大詞典》（十二），p.136）

<sup>53</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：「如二聖者雖俱是聖，而有行向、住果差別，所成就法非無有異。如是，善現！若無間道中行於一切法，未離闇障，未到彼岸，未得自在，未得果時，名為菩薩。若解脫道中行於一切法，已離闇障，已到彼岸，已得自在，已得果時，乃名為佛。是為菩薩與佛有異，由位有異法非無別，而不可說法性有異。」（大正 7，418b3-10）



是餓鬼、是畜生、是天、是人，是性地人<sup>54</sup>、是八地人<sup>55</sup>、是須陀洹人、是斯陀含、阿那含、阿羅漢人、是辟支佛、是菩薩、是多陀阿伽度、阿羅呵、三藐三佛陀？  
世尊！如諸人不可得，業因緣亦不可得，果報亦不可得！」

### 〔貳〕佛答

#### 一、自相空中無別

佛言：「如是！如是！如汝所言，自相空法中，無眾生、無業因緣、無果報。

#### 二、因迷悟不同而有差別

##### （一）眾生迷故造業受報

須菩提！眾生不知是諸法自相空，是(718c)眾生作業因緣——若善、若惡、若無動：  
罪業因緣故，墮三惡道中；  
福業因緣故，在人、天中生；  
無動業因緣故，色、無色界中生。

##### （二）菩薩悟故得道饒益眾生

是菩薩摩訶薩行檀波羅蜜乃至十八不共法時，盡受行是助道法<sup>56</sup>；如金剛三昧得阿耨多羅三藐三菩提；得已，饒益眾生。是利常不失故，不墮五<sup>57</sup>道生死中。」

### 參、佛不得五道生死，為眾生故證得菩提，廣說四諦、實諦

#### （壹）諸法自相空中無業果差別

須菩提白佛言：「世尊！佛得阿耨多羅三藐三菩提已，得五道生死不？」<sup>58</sup>

佛言：「不得也！須菩提！」

「世尊！得業若黑、若白<sup>59</sup>、若不黑不白不？」<sup>60</sup>

佛言：「不也！」

#### （貳）愍眾生不知性空故，菩薩發心求道

##### 一、須菩提問

「世尊！若不得，云何說是地獄、餓鬼、畜生、人、天、須陀洹乃至阿羅漢、辟支佛、菩薩、諸佛？」<sup>61</sup>

<sup>54</sup> 《大智度論》卷 75〈57 燈炷品〉：「性地者，聲聞人，從煖法乃至世間第一法；於菩薩，得順忍，愛著諸法實相，亦不生邪見，得禪定水。」（大正 25，586a5-8）

<sup>55</sup> （1）地人=人地【元】【明】【石】。（大正 25，718d，n.22）

（2）《大智度論》卷 75〈57 燈炷品〉：「八地地者，從苦法忍乃至道比智忍，是十五心；於菩薩則是無生法忍，入菩薩位。」（大正 25，586a8-9）

<sup>56</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩於如是等菩提分法，無間無缺修令圓滿。」（大正 7，418c4-6）

<sup>57</sup> 五=六【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，718d，n.24）

<sup>58</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：  
具壽善現復白佛言：「佛得無上正等覺已，為得諸趣生死法不？」（大正 7，418c9-10）

<sup>59</sup> 若白+（若黑白）【聖】【石】。（大正 25，718d，n.25）

<sup>60</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：  
具壽善現復白佛言：「佛得無上正等覺已，為得黑業、白業、黑白業、非黑白業不？」（大正 7，418c10-12）

<sup>61</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：  
具壽善現復白佛言：「若佛不得諸趣生死及業差別，如何施設此是地獄、此是傍生、此是鬼界、

## 二、佛答

### （一）正說

「須菩提！若眾生知諸法自相空，菩薩摩訶薩不求阿耨多羅三藐三菩提，亦不拔眾生於三惡趣，乃至五道往來<sup>62</sup>生死中。

須菩提！以眾生實不知諸法自性空故，不得脫五道生死；是菩薩從諸佛所聞諸法自性<sup>63</sup>空，發意求阿耨多羅三藐三菩提。

### （二）釋因

須菩提！諸法不爾如凡夫人所著；

是眾生於無所有法中，顛倒妄想分別得法——無眾生有眾生相<sup>64</sup>，無色色<sup>65</sup>相，無受想行識受<sup>66</sup>想行識相；乃至一切有為法無所有，用顛倒妄想心，作身、口、意業因緣，往來五道生死中，不得脫。<sup>67</sup>

### （參）為眾生故行菩薩道、得菩提

是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，一切善法內般若波羅蜜中，行菩薩道，得阿耨多羅三（719a）藐三菩提；<sup>68</sup>

### （肆）成佛道已，教化眾生

#### 一、說四諦、三寶

得阿耨多羅三藐三菩提已，為眾生說四聖諦——苦、苦集、苦滅、苦滅道，開示分別。一切助道善法皆入四聖諦中，<sup>69</sup>用是助道善法故，分別有三寶。何等三？佛寶、法寶、

---

此是人、此是天，此是種性地、此是第八地、此是預流、此是一來、此是不還、此是阿羅漢、此是獨覺、此是菩薩、此是如來？」（大正 7，418c12-17）

<sup>62</sup> 五道往來=往來六道【元】【明】【聖】【石】，五=六【宋】【宮】。（大正 25，718d，n.27）

<sup>63</sup> 性=相【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，718d，n.29）

<sup>64</sup> 相=想【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，718d，n.31）

<sup>65</sup> （有）+色【元】【明】。（大正 25，718d，n.32）

<sup>66</sup> （有）+受【元】【明】。（大正 25，718d，n.33）

<sup>67</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：

善現當知！諸菩薩摩訶薩常作是念：「非一切法實有自相，如諸愚夫異生所執，然彼分別顛倒力故，非實有中起實有想，謂無我中起於我想，無有情中起有情想，廣說乃至無見者中起見者想，於無色中起於色想，無受、想、行、識中起受、想、行、識想，乃至一切有為法中虛妄分別顛倒力故，非實謂實，非有執有，由斯造作身、語、意業，不能解脫惡趣生死，我當拔濟令得解脫。」（大正 7，418c25-419a4）

<sup>68</sup> （1）《放光般若經》卷 19〈84 分別品〉：「菩薩行般若波羅蜜，持諸善法皆內於般若波羅蜜，行菩薩行以成阿惟三佛。」（大正 8，138c10-12）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：「是菩薩摩訶薩作此念已，行深般若波羅蜜多，以諸善法攝在其中，無倒修行諸菩薩行，漸次圓滿菩提資糧；菩提資糧得圓滿已，證得無上正等菩提。」（大正 7，419a4-8）

<sup>69</sup> 參見《中阿含經》卷 7（30 經）《象跡喻經》：

爾時，尊者舍利子告諸比丘：「諸賢！若有無量善法，彼一切法皆四聖諦所攝、來入四聖諦中——謂四聖諦於一切法最為第一。所以者何？攝受一切眾善法故。諸賢！猶如諸畜之跡，象跡為第一。所以者何？彼象跡者最廣大故。如是，諸賢！無量善法，彼一切法皆四聖諦所攝、來入四聖諦中——謂四聖諦於一切法最為第一。」（大正 1，464b20-27）

僧寶。不信拒逆<sup>70</sup>是三寶故，不得離五道生死。」<sup>71</sup>

## 二、說一乘實諦

### (一) 總明四諦平等即是涅槃

#### 1、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！用苦聖諦得度？用苦智得度？用集聖諦得度？用集智得度？用滅聖諦得度？用滅智得度？用道聖諦得度？用道智得度？」

#### 2、佛答

佛告須菩提：「非苦聖諦得度，亦非苦智得度；乃至非道聖諦得度，亦非道智得度。須菩提！是四聖諦平等故，我說即是涅槃；不以苦聖諦，不以集、滅、道聖諦，亦不以苦智，不以集、滅<sup>72</sup>、道<sup>73</sup>智得涅槃。」<sup>74</sup>

### (二) 別明四諦平等義

#### 1、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！何等是四聖諦平等？」

#### 2、佛答

##### (1) 無四諦、四諦智

「須<sup>75</sup>菩提！若無苦、無苦智，無集、無集智，無滅、無滅智，無道、無道智，是名四聖諦平等。」

##### (2) 四諦實相

復次，須菩提！是四聖諦如、不異、法相、法性、法住、法位、實際，有佛、無佛，法相常住，為不誑不失故。<sup>76</sup>

## 肆、通達實相入菩薩位，成就空觀巧說法

### (壹) 通達實諦，能過二乘，入菩薩位，順向菩提

<sup>70</sup> 拒逆：違抗。(《漢語大詞典》(六)，p.363)

<sup>71</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：「復以一切菩提分法，依通達智攝在如是四聖諦中，復依一切菩提分法，以微妙智施設建立佛、法、僧寶。由此三寶出現世間，諸有情類解脫生死；若諸有情不能歸信佛、法、僧寶，造作諸業輪迴諸趣，受苦無窮——故應歸依佛、法、僧寶。」(大正 7，419a11-16)

<sup>72</sup> (智) + 滅【石】。(大正 25，719d，n.5)

<sup>73</sup> (智) + 道【石】。(大正 25，719d，n.6)

<sup>74</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：

佛告善現：「非由苦、集、滅、道聖諦，諸有情類得般涅槃；非由苦、集、滅、道聖智，諸有情類得般涅槃。善現！我說四聖諦平等性即是涅槃，如是涅槃不由苦、集、滅、道諦得，不由苦、集、滅、道智得，但由般若波羅蜜多證平等性名得涅槃。」(大正 7，419a18-23)

<sup>75</sup> (相) + 須【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，719d，n.7)

<sup>76</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：

佛告善現：「若於是處無苦、集、滅、道諦，無苦、集、滅、道智，名四聖諦平等之性。此平等性即四聖諦所有真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界，若佛出世、若不出世性相常住，無失壞、無變易，如是名為苦、集、滅、道平等之性。」(大正 7，419a24-b1)

### 一、總說

是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，為通達實諦故，行般若波羅蜜。」<sup>77</sup>

### 二、別論

#### （一）須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩為通達實諦故，行般若波羅蜜時，如通達實諦故，不墮聲聞、辟支佛地，直入菩薩位中？」

#### （二）佛答

##### 1、見一切法空，入菩薩位，不從頂墮

佛告須菩提：「若菩薩摩訶薩如實見諸法；見已，得無所有法；得無所有法已，見一切法空——四聖諦所攝、四聖諦所不攝法皆空。

若如是觀，是時，便入菩薩位中；是為菩薩住性地中，不從頂墮。

用是頂墮故，墮聲聞、辟支佛地。<sup>78</sup>

##### 2、通達實相，順向菩提

是菩薩住性地中，能生四禪、四無量心、四無色定。

是菩薩住是初定地中，分別一切諸（719b）法，通達四聖諦——知苦，不生緣苦心；乃至知道，不生緣道心。但順阿耨多羅三藐三菩提心，觀諸法如實相。」<sup>79</sup>

### （貳）空觀成就，以方便力為眾生說法

#### 一、以自相空觀諸法

##### （一）明觀行

「世尊！云何觀諸法如實相？」

佛言：「觀諸法空。」

「世尊！何等空？」

佛<sup>80</sup>言：「自性<sup>81</sup>空。是菩薩用如是智慧觀一切法空，無法性可見住是性中得阿耨多

<sup>77</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷477〈82 佛法品〉：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，為欲隨覺此四聖諦平等性故行深般若波羅蜜多，若能隨覺此四聖諦平等性時，名真隨覺一切聖諦，疾證無上正等菩提。」（大正7，419b1-5）

<sup>78</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷477〈82 佛法品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，無有少法不如實見；於一切法如實見時，於一切法都無所得；於一切法無所得時，則如實見一切法空，謂如實見四諦所攝及所不攝諸法皆空。如是見時，能入菩薩正性離生；由能入菩薩正性離生故，便住菩薩種性地中；既住菩薩種性地中，則能決定不從頂墮；若從頂墮，應墮聲聞或獨覺地。」（大正7，419b9-17）

<sup>79</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷477〈82 佛法品〉：「是菩薩摩訶薩安住菩薩種性地中，起四靜慮及四無量、四無色定。是菩薩摩訶薩安住如是奢摩他地，便能決擇一切法性，及隨覺悟四聖諦理。爾時，菩薩雖遍知苦而能不起緣執苦心，雖永斷集而能不起緣執集心，雖能證滅而能不起緣執滅心，雖能修道而能不起緣執道心，但起隨順趣向臨入無上正等菩提之心，如實觀察諸法實相。」（大正7，419b17-25）

<sup>80</sup> （觀）+佛【石】。（大正25，719d，n.9）

<sup>81</sup> （1）性=相【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正25，719d，n.10）

（2）案：此處經作「自性空」，但《放光般若經》作「相空」，《大般若波羅蜜多經》（二分本）及《大智度論》釋文，皆作「自相空」。

羅三藐三菩提。<sup>82</sup>

**(二) 釋因由：諸法無自性，非佛、菩薩、二乘所作**

何以故？無性相是阿耨多羅三藐三菩提；非諸佛所作，非辟支佛所作，亦非阿羅漢所作，亦非向道人所作，亦非得果人所作，亦非菩薩所作。<sup>83</sup>

**二、愍眾生不知實相故，菩薩行般若，以方便力為眾生說法**

但眾生不知不見諸法如實相，以是事故，菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，為是眾生說法。」

**【論】**

**壹、佛與菩薩行雖同，而有已得、當得之異**

**(壹) 須菩提問**

問曰：佛法、菩薩法大有差別：佛是一切智，菩薩未是一切智。須菩提何故生疑而問佛：「何等是諸菩薩法？何等是佛法？」

答曰：此中佛教菩薩如佛所行，應如是行六波羅蜜等乃至一切種智。

是故須菩提問：「若如佛行，與佛何異？」

**(貳) 佛答**

**一、印可所問**

佛可其意，應如是問。

**二、正答**

**(一) 標宗**

**1、論主釋：諸法行處同，智慧利鈍異**

色等諸法行處是同，但智慧利鈍有異。

**2、引經明：得一切種智、斷煩惱習乃名為佛，而菩薩未成滿**

此中佛自說因緣：

菩薩雖如實行六波羅蜜而未能周遍<sup>84</sup>，未能入一切門<sup>85</sup>，是故不名為佛。

若菩薩已<sup>86</sup>入一切種智門，入諸法實相中，以一念相應智慧得阿耨多羅三藐三菩提，斷一切煩惱習，得諸法中自在力，爾時名為佛。

<sup>82</sup> (1)《放光般若經》卷 19〈84 分別品〉：「如自觀身相空，作是比觀者為見諸法空，不見有法逮覺道者。」(大正 8，139a4-6)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：「是菩薩摩訶薩於一切法如實觀察皆自相空，如是觀察諸法皆空。是菩薩摩訶薩以如是相毘鉢舍那如實觀見諸法皆空，都不見有諸法自性可住彼性證得無上正等菩提。」(大正 7，419b29-c4)

<sup>83</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：「所以者何？諸佛無上正等菩提及一切法皆以無性而為自性，所謂色乃至識皆以無性而為自性，……諸佛無上正等菩提亦以無性而為自性。如是無性非諸佛作，非獨覺作，非菩薩作，非聲聞作，亦非住果、行向者作。」(大正 7，419c4-420a8)

<sup>84</sup> 周遍：1.普遍，遍及。(《漢語大詞典》(三)，p.305)

<sup>85</sup> (智) + 門【石】。(大正 25，719d，n.13)

<sup>86</sup> 已 = 以【石】。(大正 25，719d，n.14)

## （二）舉喻、合法

### 1、論主釋：如月十四日、十五日之別

如月十四日、十五日，雖同為月——

十四日不能令大海水潮；菩薩亦如是，雖有實智慧清淨，未能具足諸佛法故，不能動一切十方眾生。

月十五日光明盛滿時，能令大海水潮；菩薩成佛亦如是，放大（719c）光明，能動十方國土眾生。

### 2、引經說

#### （1）舉喻：如向道、得果之異

此中佛自說譬喻：「如向道、得果，雖<sup>87</sup>同為聖人而有差別。」

#### （2）合法：初發心乃至金剛三昧名為菩薩，斷一切法中疑則名為佛

菩薩亦如是，行者名為「菩薩」，從初發心乃至金剛三昧；佛已得果，斷<sup>88</sup>一切法中疑，無所不了，故名為「佛」。

## 貳、一切法自相空雖不二，然迷悟有別

### （壹）須菩提問

須菩提復問：「自相空法中差別不可得——所謂是地獄乃至天，是性人、八人，是須陀洹乃至佛！世尊！如地獄等眾生不可得，業因緣亦應不可得。何以故？作業者不可得；業不可得故，果報亦不可得。佛云何說『佛與菩薩有差別』？」

### （貳）佛答

#### 一、自相空中無別

佛可須菩提意，

#### 二、因迷悟不同而有差別

##### （一）眾生不知自性空故造業受報

###### 1、略明經義

還以所問答須菩提：「眾生不知自性空法故，能起善惡業。」如《經》中廣說。

###### 2、別釋「眾生」與「業」

###### （1）眾生

「眾生」者，凡夫，未入正位人；是人我心顛倒，煩惱因緣故起諸業。

###### （2）業

「業<sup>89</sup>」者，有三種：身、口、意。

是三種業有二種：若善、若惡，若有漏、若無漏。

惡業故墮三惡趣，善業故生天、人中。

<sup>87</sup> [雖] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】，雖 = 報【石】。（大正 25，719d，n.15）

<sup>88</sup> （報） + 斷【石】。（大正 25，719d，n.16）

<sup>89</sup> （諸） + 業【聖】【石】。（大正 25，719d，n.17）

善業復有二種：一者、欲界繫，二者、色、無色界繫。

色、無色界繫生<sup>90</sup>業名「不動」，不動業故生色、無色界。

### 〔二〕菩薩悟故得道饒益眾生

若眾生自知諸法性空，即時不生著心，著心不生故不起業，乃至不生色、無色界。以實不知故生。

以是事故，菩薩摩訶薩盡受行布施等法乃至十八不共法，無所失、無所少；乃至用如金剛三昧得阿耨多羅三藐三菩提，大饒益眾生。

眾生得是利益故，不復往來五道生死。

### 參、佛不得五道生死，為眾生故證得菩提，廣說四諦、實諦

#### 〔壹〕諸法自相空中無業果差別

##### 一、佛得無上菩提時，不得五道

須菩提復問：「佛得阿耨多羅三藐三菩提時，實得是五道不？」

佛言：「不得！」

#### ※ 因論生論：可云「不墮五道」，云何言「不得五道」

問曰：佛先說「大利益故，不墮五道」，今云何言「不得」？

答曰：決定取相邪見、墮<sup>91</sup>邪見。

五道生死不得，但凡夫人以顛倒因緣起業，假名有（720a）生死五道，其實如幻、如夢。

##### 二、不得四種業

復問：「得黑、白等四種業不？」

佛言：「不<sup>92</sup>。」

#### 〔一〕黑業

「黑業」者，是不善業，果報——地獄等受苦惱處。是中眾生，以大苦惱悶<sup>93</sup>極，故名為「黑」。

#### 〔二〕白業

受善業果報處，所謂諸天。以其受樂隨意自在明了，故名為「白業」。是業是三界天。

#### 〔三〕白黑業

善、不善業受果報處<sup>94</sup>，所謂人、阿修羅等八部<sup>95</sup>。此處亦受樂、亦受苦，故名為<sup>96</sup>「白黑業」。

<sup>90</sup>（少少）+生【石】。（大正 25，719d，n.18）

<sup>91</sup>墮=隨【宋】【宮】。（大正 25，719d，n.20）

<sup>92</sup>不+（得）【明】。（大正 25，720d，n.1）

<sup>93</sup>悶：1.煩憂，憤懣。3.愚昧、渾噩貌。（《漢語大詞典》（十二），p.96）

<sup>94</sup>〔處〕—【石】。（大正 25，720d，n.2）

<sup>95</sup>案：「八部」即指天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅迦。

<sup>96</sup>〔為〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，720d，n.3）

**（四）非黑非白業（無漏業）**

「無漏業」能破不善有漏業，能<sup>97</sup>拔眾生令離善惡果報中。

**※ 因論生論：無漏業應是「白業」，何以言「非白非黑」**

問曰：無漏業應是白，何以言「非白非黑」？

答曰：

**1、無漏法無相待故，不得言白**

無漏法雖清淨無垢，以空、無相、無作故無所分別，不得言「白」。

「黑」、「白」是<sup>98</sup>相待法，此中無相待故，不得言「白」。

**2、無漏業滅諸觀，無觀故無白**

復次，無漏業能滅一切，諸觀<sup>99</sup>中分別故有黑、白，此中無觀故無<sup>100</sup>白。<sup>101</sup>

**（貳）愍眾生不知性空故，菩薩發心求道**

**一、須菩提問**

須菩提復問：「若不得是四種業，云何分別是地獄乃至阿羅漢？」

若無黑業，云何說是地獄、畜生、餓鬼？

若無白業，云何說是天、人<sup>102</sup>？

若無黑白業，云何說是阿修羅<sup>103</sup>道？

若無不白不黑業，云何說是須陀洹乃至阿羅漢？

**二、佛答**

**（一）正說**

**1、若眾生自知性空則無所度**

佛答：若一切眾生自知諸法自性空者，菩薩不發阿耨多羅三藐三菩提意，亦不於六道中找出眾生。

何以故？眾生自知諸法性空，則無所度；譬如無病則不須藥，無闇則不須燈明。

<sup>97</sup> [能] — 【聖】。(大正 25, 720d, n.4)

<sup>98</sup> (黑) + 是【聖】。(大正 25, 720d, n.5)

<sup>99</sup> 觀 + (觀)【宋】【元】【明】【明】【聖】【石】。(大正 25, 720d, n.6)

<sup>100</sup> 無 + (黑)【元】【明】。(大正 25, 720d, n.7)

<sup>101</sup> 參見《阿毘達磨俱舍論》卷 16〈4 分別業品〉：

諸無漏業，能永斷盡前三業者，名為「非黑」，不染污故；亦名「非白」，以不能招白異熟故。此「非白」言是密意說，以佛於彼《大空經》中告阿難陀：「諸無學法，純善、純白、一向無罪。」本論亦言：「云何白法？謂諸善法、無覆無記。」無異熟者，不墮界故、與流轉法性相違故。(大正 29, 83c8-14)

<sup>102</sup> 案：上說「人是白黑業」，此處說「人是白業」。參見《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：「具壽善現復白佛言：『若色等法與真法界、真如、實際無有異者，云何世尊施設黑業有黑異熟，謂感地獄、傍生、鬼界？施設白業有白異熟，謂感人、天？施設黑白業有黑白異熟，謂感一分傍生、鬼界及一分人？施設非黑非白業有非黑非白異熟，謂感預流、一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提、諸佛無上正等菩提？』」(大正 7, 383a14-21)

<sup>103</sup> 修羅 = 羅漢【石】。(大正 25, 720d, n.8)



**2、因眾生實不知自相空故，菩薩發願成佛令解諸法空**

須菩提！今眾生實不知自相空法故，隨心取相生著，以著故染，染故隨於五欲，隨五欲故為貪所覆，貪因緣故，慳、虛誑、嫉妬、瞋恚、鬪諍，以瞋恚故，起諸罪業，無所識知。是故壽終隨業因緣生於彼處，續作生死業，常往來六道中，無復窮已。是故菩薩於諸佛及弟(720b)子所聞說諸法空，而慈愍眾生：「眾生以狂愚顛倒故生著，我當作佛，破眾生顛倒，令解諸法空相。」

**(二)釋因：眾生於無所有法中顛倒生實有想，起惑造惡墮輪迴**

所以者何？諸法不爾如凡人所著。

眾生、法無有定實，但自於無所有中憶想分別，望<sup>104</sup>有所得；無眾生中起眾生想，無色中起色想，無受、想、行、識中起識想。以狂顛倒故，是人<sup>105</sup>能起身、口、意業，於六道生死中<sup>106</sup>不能得脫。

若但生眾生法<sup>107</sup>想，結縛猶輕，易可得度。

生貪欲、瞋恚，於是中起諸重業，是為重縛，受此業果報，則難可得度；譬如積微塵成山，難可得移動。

**(參)為眾生故行菩薩道、得菩提**

菩薩為是眾生故，欲破其生死因緣果報故，於般若中攝一切善法，行菩薩道，得阿耨多羅三藐三菩提。

**(肆)成佛道已，教化眾生****一、說四諦、三寶****(一)說四諦****1、成佛道已，為眾生說四諦**

為眾生說四聖諦，所謂苦、苦集、苦滅、滅苦道<sup>108</sup>，種種因緣開示、敷演<sup>109</sup>。

**2、釋疑：佛無量微妙法，何以但說四諦**

問曰：佛無量阿僧祇劫來習微妙法，所謂十八不共法，乃至無礙解脫，諸甚深業，何以但說苦、集、滅、道？

答曰：

**(1)論主釋****A、總說：除眾生所畏急者**

眾生所畏急者，無過於苦；為除苦已，然後示以佛道。

如人重病，先以除病為急；然後以寶物、衣服莊嚴其身。

<sup>104</sup> 望=妄【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 720d, n.9)

<sup>105</sup> 〔人〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 720d, n.10)

<sup>106</sup> 〔中〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 720d, n.11)

<sup>107</sup> 眾生法=眾生【元】【明】，眾生法=憶【石】。(大正 25, 720d, n.12)

<sup>108</sup> (滅)+道【元】【明】。(大正 25, 720d, n.16)

<sup>109</sup> 敷演：1.陳述而加以發揮。(《漢語大詞典》(五)，p.505)

## **B、別明教說次第**

### **(A) 苦**

「苦」者，受五受眾身是一切苦本，性即是苦；是苦略而言之，是生、老、病等，如《經》中處處廣說。

### **(B) 集**

「苦集」者，愛等諸煩惱；愛是心中舊法，以是故，佛說「愛能生後身，故是苦因」，「苦因」即是集。

### **(C) 滅**

若人欲捨苦，先當斷愛，愛斷苦則滅，斷愛即是苦滅。

### **(B) 道**

苦滅即是道，觀是五眾種種因緣，苦及苦集過罪，所謂無常、苦、空、無我，如病、如瘡、如怨、如賊等——於八聖道分中為正見，餘七事助成發起，能斷一切法中愛；如以酒（720c）發藥。<sup>110</sup>

此人於一切世間無所復貪，得離苦火，然後示以妙法。

## **(2) 引經說：四諦攝一切善法**

復次，此中佛自說因緣，所謂：「於四聖諦中攝一切善法。」

有人言：「佛何以但說苦等四法？」以是故，佛說：「一切助道善法皆攝在四諦中。」

## **(二) 分別有三寶**

助道善法<sup>111</sup>因緣故，分別有三寶。眾生不信三寶故，不得離六道生死。

## **二、說一乘實諦**

### **(一) 總明四諦平等即涅槃**

#### **1、須菩提問**

問曰：須菩提何以作是鹿問，言：「為以苦滅、以苦智滅？以集滅、集智滅？」

答曰：此非鹿問！今問：「見苦等四諦體故滅？為用智故滅？」

#### **2、佛答**

##### **(1) 論主釋：智、諦和合故得道**

愛等諸煩惱滅故，名「有餘涅槃」。

若以苦諦得道，一切眾生牛羊等亦應得道！

若用苦智得道，離苦則無智；離苦智不名為「苦諦」，但名為「苦」。

苦諦、苦智和合故生，不得言「但以苦滅」、「但以智滅」。

乃至道諦亦如是。

##### **(2) 引經說：四諦平等即是滅**

佛答：「不以苦諦滅，亦不以苦智滅，乃至道諦、道智亦如是。我說：『是四諦平等即是滅。不用苦諦滅，不用乃至道諦滅。』」

<sup>110</sup> 參見《中阿含經》卷 27（111 經）《達梵行經》（大正 1，600b8-25）。

<sup>111</sup> [法] — 【聖】。（大正 25，720d，n.17）

何以故？是苦等四法皆從緣<sup>112</sup>生，虛妄<sup>113</sup>不實，無有自性故不名為實，不實故云何能滅？

**※ 因論生論：道諦是無漏法，滅諦是無為法，云何可說「苦集滅道皆是虛誑」**

問曰：二諦<sup>114</sup>有漏，凡夫所行法故，可是虛誑不實；道諦是無漏法，無所著，雖從因緣和合生而不虛誑；又<sup>115</sup>滅諦是無為法，不從因緣有。云何言「四法皆是虛誑」？

答曰：

**A、初得道，知苦集二諦是虛誑**

初得道，知二諦是虛誑。

**B、將入無餘涅槃，知道諦亦虛誑**

將入無餘涅槃，亦知道諦虛誑，以空空三昧等捨離道諦，如說椳喻。<sup>116</sup>

**C、滅諦亦無定法，相待有為而假名說**

滅諦亦無定法<sup>117</sup>。如《經》中說：「離有為，無無為，因有為故說無為。」<sup>118</sup>苦滅如燈滅，不應戲論求其處所。

**(3) 結成**

是故佛說：「不以用苦乃至用道得滅。」

**(二) 別明四諦平等義**

**1、須菩提問**

須菩提問佛：「何者是四諦平等？」

**2、佛答**

佛(721a)答：

**(1) 無四諦、四諦智**

若無八法處——所謂四諦、四諦智，是則平等。

**(2) 四諦實相**

復次，須菩提！四諦如實、不誑、不異，如、法性、法相、法住<sup>119</sup>、實際，若有佛、無佛，法相常住，不用心、心數法及諸觀，但為不誑眾生故。

住一切餘法皆顛倒，妄著顛倒果報生故，雖能與人天<sup>120</sup>喜樂，久久皆虛妄<sup>121</sup>變異；

<sup>112</sup> (因) + 緣【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 720d, n.19)

<sup>113</sup> 妄 = 誑【元】【明】。(大正 25, 720d, n.20)

<sup>114</sup> 二諦：苦諦、集諦。

<sup>115</sup> 又 = 人【聖】。(大正 25, 720d, n.23)

<sup>116</sup> 《中阿含經》卷 54 (200 經)《阿梨吒經》：

世尊告曰：「如是，我為汝等長夜說椳喻法，欲令棄捨，不欲令受。若汝等知我長夜說椳喻法者，當以捨是法，況非法耶！」(大正 1, 764c12-14)

<sup>117</sup> 定法 = 無為滅【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 720d, n.25)

<sup>118</sup> 參見《放光般若經》卷 2 (大正 8, 12c1-3)，《摩訶般若波羅蜜經》卷 2 (大正 8, 232b21-23)。

<sup>119</sup> 住 = 位【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 721d, n.1)

<sup>120</sup> 天 = 大【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 721d, n.2)

但有一法，所謂諸法實相，以不誑故，常住不滅。

#### 肆、通達實相入菩薩位，成就空觀巧說法

##### （壹）通達實諦，能過二乘，入菩薩位，順向菩提

###### 一、總說

如是菩薩行般若波羅蜜，通達諸法實諦。

###### 二、別論

###### （一）須菩提問

須菩提復問：「云何菩薩通達得實諦，過聲聞、辟支佛地，入菩薩位？」

###### （二）佛答

###### 1、見一切法空，入菩薩位，不從頂墮

佛答：

###### （1）見一切法空，得入菩薩位

若菩薩思惟籌量求諸法，無有一法可得定相，見一切法皆空——若在四諦、若不在四諦。

「非四諦」者，虛空、非數緣盡；餘在四諦。

若觀如是法空，爾時，入菩薩位。

###### ※ 因論生論：何故不說「空亦空觀，入菩薩位」

問曰：何以不說「空亦空觀，入菩薩位」？

答曰：不須是說。何以故？若說「諸法空」，即是空，空亦空；若是空不空，不名為「一切空」。是故行是空，得入菩薩位。

###### （2）安住性地中，不從頂墮

菩薩住是性地中，不墮頂。

「性地」者，所謂菩薩法位。

如聲聞法中，燻法、頂法、忍法、世間第一法，名為「性地」。是法隨順無漏道，故名為「性」，是中住必望得道；菩薩亦如是，安住是性地中，必望作佛。

###### 2、通達實相，順向菩提

能生四禪、四無量心、四無色定。

是菩薩住在禪地<sup>122</sup>中攝心，分別思惟籌量諸法，通達四諦——所謂知見苦，亦非緣苦<sup>123</sup>生心。

知苦是凡夫受身著苦因緣故，受諸憂惱；是人身皆如賊、如怨，無常、空等。得是已，即時捨，不取苦相，亦不緣苦諦，菩薩法位力故。

乃至道諦亦如是。

但一心迴向阿耨多羅三藐三菩提。

<sup>121</sup> 妄=誑【元】【明】。（大正 25，721d，n.20-1）

<sup>122</sup> 地=定【明】。（大正 25，721d，n.4）

<sup>123</sup> 苦=若【元】【明】。（大正 25，721d，n.5）

知是四諦藥病相對，亦(721b)不著是四諦，但觀諸法如實相，不作四種分別觀。

### 〔貳〕空觀成就，以方便力為眾生說法

#### 一、以自相空觀諸法

##### 〔一〕明觀行——用自相空如實觀

須菩提問：「云何如實觀諸法？」

佛言：「觀空。須菩提！若菩薩能觀一切法若大若小皆空，是名如實觀。」

復問：「用何等空？」

佛答：「用自相空。」

##### ※ 因論生論：何以但說「自相空」

問曰：十八空中佛何以但說自相空？

答曰：是中道空。

內、外空等是小空，畢竟空、無所得空等是甚深空，自相空是中空。自相有理破故而心不沒，而能入甚深空中。

是菩薩得如是法，觀一切法皆空，乃至不見一<sup>124</sup>法有性可住得阿耨多羅三藐三菩提。

##### 〔二〕釋因由——諸法無自性，非佛、菩薩、二乘所作

觀諸法如阿耨多羅三藐三菩提，阿耨多羅三藐三菩提亦自性空；非佛所作，非大菩薩所作，非阿羅漢、辟支佛所作，常寂滅相，無戲論語言。

#### 二、愍眾生不知實相故，菩薩行般若，以方便力為眾生說法

眾生不能知見如實相，是故菩薩行般若波羅蜜，以方便力，為眾生說法。

「方便力」者，菩薩得無生忍法<sup>125</sup>，入菩薩位，通達菩薩第一義諦。

觀是<sup>126</sup>道相甚深微妙，無得無捨；用妙智慧不可得，何況可得口說！

大悲心深念：「眾生以空事故，墮三惡道，受大劇苦；若我直說是法，則不信不受，則破壞法，墮於地獄！我今當成就一切善法、莊嚴身三十二相，引導<sup>127</sup>眾生，起無量無邊諸佛神通力，得成佛道，一切眾中主<sup>128</sup>，於諸法得自在。若讚惡法，眾生猶尚當受，何況實法！」

是菩薩如所願思惟行，為眾生說，使皆度脫。

<sup>124</sup> 一+(切)【聖】。(大正 25, 721d, n.6)

<sup>125</sup> 忍法=法忍【元】【明】【石】。(大正 25, 721d, n.8)

<sup>126</sup> 是=見【石】。(大正 25, 721d, n.9)

<sup>127</sup> 導=道【石】。(大正 25, 721d, n.10)

<sup>128</sup> 中主=生中【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 721d, n.11)

## 《大智度論》卷 95

〈釋七<sup>1</sup>喻品第八<sup>2</sup>十五〉  
(大正 25, 721c2-724a7)

釋厚觀 (2013.03.30)

【經】<sup>3</sup>

壹、諸法本空，迷悟不同故有凡聖<sup>4</sup>

(壹) 於空中分別諸法異

一、須菩提問<sup>5</sup>

(一) 若諸法性空，云何分別有諸法異

須菩提白佛言：「世尊！若諸法性無所有，非佛所作，非辟支佛所作，非阿羅漢所作，非阿那含、斯陀含、須陀洹所作，非向道人、非得果人、非諸<sup>6</sup>菩薩所作，云何分別有諸法異——是地獄、是畜生、是餓鬼，是人、是天，乃至是非有想非無想天？<sup>7</sup>

(二) 無性法中無有業用，云何由行業因緣故有五道、三乘

用是業因緣故，知有生地獄者；是業因緣故，知有生畜生、餓鬼者；是業因緣故，知有生人中，生四天王天乃至生<sup>8</sup>非有想非無想天者；<sup>9</sup>

是業因緣故，知有得須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛者；是業因緣故，

<sup>1</sup> 七喻=七譬【宮】。(大正 2, 721d, n.17)

<sup>2</sup> 八十五+(訖第八十六品)夾註【宋】【元】【宮】，(經作七喻品)夾註【明】。(大正 25, 721d, n.18)

<sup>3</sup> 不分卷【石】，〔經〕—【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 721d, n.19)

<sup>4</sup> 《大品經義疏》卷 10：「上明菩薩自他行成故得菩薩果，此譬明本性清淨。二、明不二平等。初品為三：第一、所<sup>\*</sup>諸法雖本性清淨，而迷悟不同，故有六道差別、三乘之異；二、明虛實平等，真偽不二；第三、明雖有見聞，而無垢淨也。從第三章舉七譬，明雖見聞而無垢淨，故云〈七譬品〉，亦言〈性空品〉，亦云〈法性非作品〉也。」(卍新續藏 24, 338a15-20)  
※「所」字疑剩。(卍新續藏 24, 338d, n.2)

<sup>5</sup> 《大品經義疏》卷 10：「初中先問，次答。問中為二：初領前旨，次正設難。領前旨者，上品來明新學菩薩言於平等得成菩薩，然此等已理本性清淨非凡、聖之所造也，云何分別？第二、設難：諸法非凡、聖所作，本性平等，云何有諸道異耶？此中，凡兩邊列諸道，初列諸道上作難，明不應有諸道異也。」(卍新續藏 24, 338a20-b1)

<sup>6</sup> 〔諸〕—【宋】。(大正 25, 721d, n.20)

<sup>7</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！若一切法皆以無性而為自性，如是無性非諸佛作、非獨覺作、非菩薩作、非聲聞作，亦非住果、行向者作，云何施設諸法有異？謂此是地獄，此是傍生，此是鬼界，此是人，此是四大王眾天乃至他化自在天，此是梵眾天乃至色究竟天，此是空無邊處天乃至非想非非想處天，此是預流，此是一來，此是不還，此是阿羅漢，此是獨覺，此是菩薩，此是如來？」(大正 7, 420a21-29)

<sup>8</sup> 〔生〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 721d, n.21)

<sup>9</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：「由此業故施設地獄，由此業故施設傍生，由此業故施設鬼界，由此業故施設於人，由此業故施設四大王眾天乃至他化自在天，由此業故施設梵眾天乃至色究竟天，由此業故施設空無邊處天乃至非想非非想處天。」(大正 7, 420a29-b5)

知是諸菩薩摩訶薩；是業因緣故，知是多陀阿伽度、阿羅訶、三藐三佛陀<sup>10</sup>？<sup>11</sup>

世尊！無性法中，無有業用。作業因緣故，若墮地獄、餓鬼、畜生，若生人、天乃至生非有想非無想天；以是業因緣故，得須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛；菩薩摩訶薩行菩薩道，當得一切種智，得一切種智故，能拔出<sup>12</sup>眾生於生死中？<sup>13</sup>」

## 二、佛答<sup>14</sup>

### (一) 佛述成：無性法無業無果報

佛告須菩提：「如是！如是！無性法無業無果報<sup>15</sup>。<sup>16</sup>

### (二) 釋難

#### 1、釋「云何有五道<sup>17</sup>」

須菩提！凡夫人不入聖法，不知諸法無性相，顛倒愚癡故，起種種業因緣。是諸眾生隨業得身：若地獄身，若畜生身，若餓鬼身，若人身，若天身——若<sup>18</sup>四天王天身乃至非有想非無想天身。

是無性法無業無果報，(722a) 無性常是無性。<sup>19</sup>

#### 2、釋「云何有三乘」

<sup>10</sup> [陀] — 【聖】。(大正 25, 721d, n.22)

<sup>11</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：「由此法故施設預流、一來、不還，由此法故施設阿羅漢，由此法故施設獨覺，由此法故施設菩薩，由此法故施設如來？」(大正 7, 420b5-8)

<sup>12</sup> [出] — 【聖】【石】。(大正 25, 721d, n.23)

<sup>13</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

世尊！無性之法定無作用，云何可言「由如是業生於地獄，由如是業生於傍生，由如是業生於鬼界，由如是業生於人中，由如是業生四大王眾天乃至他化自在天，由如是業生梵眾天乃至色究竟天，由如是業生空無邊處天乃至非想非非想處天，由如是法得預流果，由如是法得一來果，由如是法得不還果，由如是法得阿羅漢果，由如是法得獨覺菩提，由如是法入菩薩位行菩薩道，由如是法得一切相智名佛世尊，令諸有情解脫生死」？(大正 7, 420b8-18)

<sup>14</sup> 《大品經義疏》卷 10：

佛答中為二：初、印述其所領：非凡聖所作，如文；「凡夫不入聖法」下第二，釋其難。釋難為三：初、釋有六道難，二、釋有三乘難。初釋有六道難者，明、迷故有六道，凡夫入聖法了悟則無六道也。「如須菩提所言」下，釋有三乘難，明實慧；二、釋方便慧拔出前六道眾生。此中答意直明三乘即是本性無著，本由斷顛倒差別，故有三乘差別，今所斷顛倒尚不可得，何況有三乘可得耶？有中尚不能得有有三乘，無所有中云何得三乘差別耶？(卍新續藏 24, 338b15-23)

<sup>15</sup> (無) + 報【石】。(大正 25, 721d, n.24)

<sup>16</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。無性法中不可施設諸法有異，無業、無果亦無作用。」(大正 7, 420b18-20)

<sup>17</sup> 案：經云「五道」，論說「六道」。

<sup>18</sup> [若] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 721d, n.25)

<sup>19</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：「但諸愚夫不了聖法毘奈耶故，不如實知諸法皆以無性為性，愚癡顛倒發起種種身、語、意業，隨業差別受種種身。依如是身品類差別，施設地獄、傍生、鬼界、若人、若天乃至非想非非想處。為欲濟拔如是愚夫愚癡顛倒受生死苦，施設聖法及毘奈耶分位差別，依此分位施設預流乃至獨覺、菩薩、如來。然一切法皆以無性而為自性，無性法中實無異法，無業、無果亦無作用，無性之法常無性故。」(大正 7, 420b20-29)

**（1）實慧觀道果無性**

如須菩提所言：『若一切法無性，云何是須陀洹乃至諸佛得一切種智？』須菩提！於汝意云何？道是無性不？須陀洹果乃至諸佛一切種智是無性不？」<sup>20</sup>

須菩提言：「世尊！道無性，須陀洹果亦無性，乃至諸佛一切種智亦無<sup>21</sup>性。」<sup>22</sup>

「須菩提！無性法能得無性法不？」

「不也！世尊！」

佛告須菩提：「有性法能得有性法不？」

「不也！世尊！」

「須菩提！無性法及道——是一切法皆不合不散，無色、無形、無對，一相，所謂無相。<sup>23</sup>

**（2）方便慧拔出眾生**

須菩提！是菩薩<sup>24</sup>摩訶薩行般若波羅蜜時，以方便力，見眾生以顛倒故著五眾——無常中常相<sup>25</sup>、苦中<sup>26</sup>樂相、不淨中淨相、無我中我相，著無所有處。是菩薩以方便力故，於無所有中拔出眾生。」<sup>27</sup>

**（貳）凡夫顛倒故生著**

須菩提白佛言：「世尊！凡夫人所著，頗有<sup>28</sup>實不異不？著故起業，業因緣故，**五道生**

<sup>20</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

復次，善現！如汝所說「無性之法定無作用，云何可言由如是法得預流果，廣說乃至由如是法得一切智名佛世尊，令諸有情脫生死」者，於意云何？諸所修道是無性不？諸預流果、一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提及菩薩道一切相智是無性不？（大正 7，420b29-c5）

<sup>21</sup> 〔無〕—【石】。（大正 25，722d，n.1）

<sup>22</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

善現對曰：「如是！如是！諸所修道廣說乃至一切相智皆是無性。」（大正 7，420c5-6）

<sup>23</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

佛告善現：「無性及道，是一切法皆非相應非不相應，無色、無見、無對、一相——所謂無相。」（大正 7，420c8-10）

<sup>24</sup> 《大品經義疏》卷 10：

改<sup>\*1</sup>「須菩提！是菩薩」下第二，明方便拔出六道，前直明迷故有故<sup>\*2</sup>六道，今始明拔出之，又至人既悟無所有，復今欲拔出眾生悟無所有也。（卍新續藏 24，338b23-c1）

※1「改」疑「次」，一無「改」字。（卍新續藏 24，338d，n.12）

※2「故」字疑剩。（卍新續藏 24，338d，n.13）

<sup>25</sup> 相=想【聖】。（大正 25，722d，n.2）

<sup>26</sup> （相）+中【石】。（大正 25，722d，n.3）

<sup>27</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：「愚夫異生愚癡顛倒，於無相法起有法想執著五蘊，於無常中起於常想，於諸苦中起於樂想，於無我中起於我想，於不淨中起於淨想，於無性法執著有性。由此菩薩摩訶薩眾行深般若波羅蜜多方便善巧，濟拔如是諸有情類，令離顛倒虛妄分別，方便安置無相法中，令勤修學解脫生死，證得畢竟常樂涅槃。」（大正 7，420c10-17）

<sup>28</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「白佛返<sup>\*有</sup>」下第二，明虛實平等、真偽不二也。問意：領上凡夫皆是顛倒不實，既有不實，必得實相，凡夫應有實相。佛答意：實由不實實也，故實皆不可得也。如自論：何有相待一，破相故也。（卍新續藏 24，338c2-5）

※「返」應作「頗」。



死中不得脫？」<sup>29</sup>

佛告須菩提：「凡夫人所著起業處，無如毛髮許實事，但顛倒故。」<sup>30</sup>

## 貳、舉七喻明雖有見聞而無垢淨

### (壹) 依喻明理

#### 一、如夢喻

須菩提！今為汝說譬喻<sup>31</sup>，智者以譬喻得解。

須菩提！於汝意云何？如夢中所見人受五欲樂，有實住處不？」<sup>32</sup>

須菩提白佛言：「世尊！夢尚虛妄、不可得，何況住夢中受五欲樂！」<sup>33</sup>

「於汝意云何？諸法若有漏若<sup>34</sup>無漏、若有為若<sup>35</sup>無為，頗有不如夢者不？」<sup>36</sup>

「世尊！諸法若有漏若無漏、若有為若無為，無不如夢者。」

佛告須菩提：「於汝意云何？夢中有五道生死往來不？」

「世尊！無也！」

「於汝意云何？夢中有修道，用是修道，若著垢、若得淨不？」<sup>37</sup>

「不也！世尊！何以故？是夢法無有實事，不可說垢、淨。」<sup>38</sup>

<sup>29</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

具壽善現復白佛言：「愚夫異生所執著事頗有真實而非虛妄，彼執著已造作諸業，由是因緣沈淪諸趣，不能解脫生死苦不？」（大正 7，420c17-20）

<sup>30</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

佛告善現：「愚夫異生所執著事乃至無有如細毛端可說真實而非虛妄，彼執著已造作諸業，由是因緣沈淪諸趣，不能解脫生死眾苦，唯有虛妄顛倒執著。」（大正 7，420c20-23）

<sup>31</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「今為汝說譬喻」下第三，明雖有見、聞而無垢、淨。有此文來者疑言：既凡夫何見皆是虛妄、本無所有，何故有六根見、聞等耶？是故，今明如夢等中雖無有二，而不妨見、聞，雖有聞而無實所有也。（卍新續藏 24，338c12-15）

<sup>32</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：「善現！於意云何？夢中見人受五欲樂，夢中頗有少分實事可令彼人受欲樂不？」（大正 7，420c25-27）

<sup>33</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

善現對曰：「夢所見人尚非實有，況有實事可令彼人受五欲樂！」（大正 7，420c27-28）

<sup>34</sup> 〔若〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，722d，n.4）

<sup>35</sup> 〔若〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，722d，n.4-1）

<sup>36</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

佛告善現：「於意云何？頗有諸法，若善若非善、若有記若無記、若有漏若無漏、若世間若出世間、若有為若無為，非如夢中所見事不？」（大正 7，420c28-421a2）

<sup>37</sup> (1) 《放光般若經》卷 19〈85 有無品〉：「須菩提！夢中人頗有道念，有著斷事不？」（大正 8，139b17-18）

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

佛告善現：「於意云何？夢中頗有真實修道，依彼修道有離雜染得清淨不？」（大正 7，421a7-9）

<sup>38</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

善現對曰：「不也！世尊！所以者何？夢所見法都無實事，非能施設、非所施設，修道尚無，況依修道有離雜染及得清淨！」（大正 7，421a9-11）

## 二、如鏡中像喻

「於汝意云何？鏡中像有實事能起業因緣，用是業因緣墮地獄、餓鬼、畜生<sup>39</sup>，(722b) 若人、若天——四天王天處乃至非有想非無想天處不？」<sup>40</sup>

須菩提言：「不也！世尊！是像無有實事，但誑小兒，是事云何當有業因緣，用是業因緣當墮地獄乃至非有想非無想處？」

「於汝意云何？是鏡中像有修道，用是修道若著垢<sup>41</sup>、若得淨<sup>42</sup>不？」

須菩提言：「不也！世尊！何以故？是像空無實事，不可說垢、淨。」

## 三、如響喻

「於汝意云何？如深澗<sup>43</sup>中有響<sup>44</sup>，是響有業因緣，用是業因緣若墮地獄乃至若生非有想非無想處不？」<sup>45</sup>

須菩提言：「不也！世尊！是事空無有實音聲，云何當有業因緣，用是業因緣墮地獄乃至生非有想非無想處？」

「於汝意云何？是響頗有修道，用是修道，若著垢、若得淨不？」

「不也！世尊！是事無實，不可說是垢、是淨。」

## 四、如陽燄喻

「於汝<sup>46</sup>意云何？如焰非水水相<sup>47</sup>，非河河相，是炎頗有業因緣，用是業因緣墮地獄乃至生非有想非無想處不？」<sup>48</sup>

「不也！世尊！焰中水畢竟不可得，但誑無智人眼，云何當有業因緣，用是業墮地獄乃至生非有想非無想處？」

「於汝意云何？是焰有修道，用是修道，若著垢、若得淨不？」

「不也！世尊！是焰無有實事，不可說垢、淨」

<sup>39</sup> 生+（中）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，722d，n.5）

<sup>40</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

佛告善現：「於意云何？明鏡等中所現眾像，為有實事可依造業，由所造業或墮地獄、或墮傍生、或墮鬼界、或生人中、或生天上受苦樂不？」（大正 7，421a11-14）

<sup>41</sup> 垢+（淨）【石】。（大正 25，722d，n.6）

<sup>42</sup> 〔淨〕—【石】。（大正 25，722d，n.7）

<sup>43</sup> 澗（ㄐ一ㄣˇ）：1.兩山間的水溝。2.泛指澗谷、山谷。（《漢語大詞典》（六），p.149）

<sup>44</sup> （1）響=響【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，722d，n.8）

（2）響：4.通“響”。回聲，聲音。（《漢語大詞典》（三），p.536）

<sup>45</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

佛告善現：「於意云何？山谷等中所發諸響，為有實事可依造業，由所造業或墮地獄、或墮傍生、或墮鬼界、或生人中、或生天上受苦樂不？」（大正 7，421a21-24）

<sup>46</sup> 《大正藏》原作「如」，今依《高麗藏》作「汝」（第 14 冊，1328c13）。

<sup>47</sup> 相=想【聖】。（大正 25，722d，n.2）

<sup>48</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

佛告善現：「於意云何？諸陽焰中現似水等，為有實事可依造業，由所造業或墮地獄、或墮傍生、或墮鬼界、或生人中、或生天上受苦樂不？」（大正 7，421b2-5）

**五、如捷闍婆城喻**

「於汝意云何？捷<sup>49</sup>闍婆城，如日出時見捷闍婆城，無智人無城有城想、無廬觀<sup>50</sup>有廬觀想、無<sup>51</sup>園<sup>52</sup>有園想；是捷闍婆城頗有業因緣，用是業因緣墮地獄乃至生<sup>53</sup>非有想非無想處不？」

「不也！世尊！是捷闍婆城畢竟不可得，但誑愚夫眼，云何當有業因緣，用是業因緣墮地獄乃至生非有想非無想處？」

「於汝意云何？是捷闍婆城有修道，用是修道，若著垢、若得淨不？」

「不也！（722c）世尊！是捷闍婆城無有實事，不可說垢、淨。」

**六、如幻喻**

「須菩提！於汝意云何？幻師幻作種種物——若象、若馬、若牛、若羊、若男、若女，於汝意云何？是幻有業因緣，用是業因緣墮地獄乃至生非有想非無想處不？」

「不也！世尊！是幻法空無實事，云何當有業因緣，用是業因緣墮地獄乃至生非有想非無想處？」

「於汝意云何？用是幻有修道，用是修道，若著垢、若得淨不？」

「不也！世尊！是法無有實事，不可說垢、淨。」

**七、如化喻**

「須菩提！於汝意云何？如佛所化人，是化人有業因緣，用是業因緣墮地獄乃至生非有想非無想處不？」

「不也！世尊！是化人無有實事，云何當有業因緣，用是業因緣墮地獄乃至生非有想非無想處？」

「於汝意云何？是化人有修道，用是修道，若著垢、若得淨不？」

「不也！世尊！是事無有實，不可說垢、淨。」

**（貳）法說結示：實見者不垢不淨，亦無有垢淨**

佛告須菩提：「於<sup>54</sup>意云何？於是空相中，有垢者、有淨者不？」<sup>55</sup>

「不也！世尊！是中無所有，無有<sup>56</sup>著垢者、無有<sup>57</sup>淨者。」

「須菩提！如無有著垢者、無有<sup>58</sup>淨者，以是因緣故亦無垢、淨。何以故？住我、我所眾生有垢、有淨，實見者不垢、不淨。」

<sup>49</sup> 捷=鞞【明】。（大正 25，722d，n.9）

<sup>50</sup> 廬觀：泛指樓閣亭臺。（《漢語大詞典》（三），p.1289）

<sup>51</sup> 無+（有）【石】。（大正 25，722d，n.10）

<sup>52</sup> 園=園【石】。（大正 25，722d，n.11）

<sup>53</sup> 〔生〕—【石】。（大正 25，722d，n.12）。

<sup>54</sup> 於+（汝）【元】【明】。（大正 25，722d，n.13）

<sup>55</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

佛告善現：「於意云何？此中頗有實雜染者、清淨者不？」（大正 7，421c24-25）

<sup>56</sup> 〔有〕—【宋】【宮】。（大正 25，722d，n.14）

<sup>57</sup> 有+（得）【元】【明】。（大正 25，722d，n.15）

<sup>58</sup> 有+（得）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，722d，n.16）

如實見者不垢、不淨，如是亦無有<sup>59</sup>垢、淨<sup>60</sup>。」<sup>61</sup>

## 【論】<sup>62</sup>

### 壹、諸法本空，迷悟不同故有凡聖

#### （壹）於空中分別諸法異

##### 一、須菩提問

問曰：佛已處處答是事，今須菩提何以復問？

答曰：義雖一，所因事異，所謂一切法，若有佛、若無佛，諸法性常住，空、無所有，非賢聖所作。

般若波羅蜜甚深微妙，難解難量，不可以有量能知；諸佛賢聖憐愍眾生故，以種種語言名字、譬喻為說。

利根者解聖人意；鈍根者處處生著，著於語言名字——若（723a）聞說「空」，則著空；聞說「空亦空」，亦復生著；若聞「一切法寂滅相，語言道斷」，而亦復著。自心不清淨故，聞聖人法為不清淨；如人目翳<sup>63</sup>，視清淨珠，見其目<sup>64</sup>影，便謂珠不淨。

佛種種因緣說。見有過罪而生於疑，作是言：「若一切法空，空亦空，云何<sup>65</sup>分別有六道？」常生如是等疑難故，須菩提以經將訖，為眾生處處問是事，是故重問。

##### 二、佛答

#### （一）佛印可空義

佛可須菩提意。

問曰：須菩提以「有」難「空」，佛云何可其意？

答曰：佛可其<sup>66</sup>說「諸<sup>67</sup>法空常住，有佛、無佛不異」，不可其難「云何分別有六道<sup>68</sup>等」。何以故？以其難欲破空故。

#### （二）釋難

##### 1、釋「云何有六道」：凡夫顛倒愚癡故隨業受報，而六道皆空

<sup>59</sup> [有] — 【石】。(大正 25, 722d, n.17)

<sup>60</sup> (無) + 淨【石】。(大正 25, 722d, n.18)

<sup>61</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

佛告善現：「如雜染者及清淨者實無所有，由此因緣雜染、清淨亦非實有。所以者何？住我我所諸有情類虛妄分別，謂有雜染及清淨者，由此因緣謂有雜染及有清淨；非見實者謂有雜染及清淨者。如實見者知無雜染及清淨者，如是亦無雜染清淨實事可得，以一切法畢竟空故。」  
(大正 7, 421c26-422a4)

<sup>62</sup> [【論】] — 【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 722d, n.19)

<sup>63</sup> (1) 翳 = 翳【聖】。(大正 25, 723d, n.1)

(2) 翳 (一、ㄨ)：4.目疾引起的障膜。(《漢語大詞典》(九), p.676)

<sup>64</sup> 目 = 自【聖】【石】。(大正 25, 723d, n.2)

<sup>65</sup> 何 + (有)【宋】【元】【明】。(大正 25, 723d, n.3)

<sup>66</sup> [其] — 【石】。(大正 25, 723d, n.4)

<sup>67</sup> (其) + 諸【石】。(大正 25, 723d, n.5)

<sup>68</sup> 案：經云「五道」，論說「六道」。

是中佛解其所難，所謂凡夫人不入聖法，未得聖道，不知無所有性，不善修習空三昧故。

「顛倒」者，四顛倒；「愚癡」者，三界繫無明。雖不說餘煩惱，而此二法虛誑不實。

「顛倒」即是妄語虛誑；若從顛倒所生業及果報，以根本不實故，眾生雖深<sup>69</sup>著，亦無定實。以<sup>70</sup>是故五道皆空，但有假名。

## 2、釋「云何有三乘」：諸賢聖以斷顛倒差別故有異名，以實慧觀道果無性

### (1) 問

又汝難諸賢聖；

### (2) 答

#### A、辨果：依斷顛倒立賢聖名，而顛倒不實故無所斷，無所斷則「果」亦空

是諸賢聖以斷顛倒差別故有異名，以顛倒不實故無所斷。

又復滅失、無所有故名爲「斷」。若實有法，可斷；尚無斷法，何況<sup>71</sup>顛倒！

是故一切賢聖果皆是無所有。斷顛倒即是聖人果，「果」即是「斷」。

#### B、辨行：「所修道」亦是空，與「果」同

爲果所修道亦同無所有，是故修道時，必當用空、無相、無作。

#### C、結示

道、果分別故，賢聖有差別；今實無所有法不能得，無所有云何有差別？是故不應難。

## (貳) 凡夫顛倒故生著

### 一、釋經

須菩提意：若但顛倒故有世間，若有顛倒亦應有實，虛實相待故。是故問：「世尊！凡夫所著，頗有實生<sup>72</sup>著<sup>73</sup>起業；業（723b）因緣故，六道生死，不得解脫？」

佛答言<sup>74</sup>：「不！」

何以故？此中佛自說因緣：「但顛倒故生著，若無顛倒，云何有相待實法？乃至無毫釐許實事，畢竟無故。」

### 二、釋疑

#### (一) 因凡夫顛倒故說第一義空，顛倒無故第一義亦無

問曰<sup>75</sup>：諸佛所行實義，所謂「畢竟空」，此非實耶？

答曰：是第一義空亦因分別凡夫顛倒故說；若無顛倒，亦無第一義。

<sup>69</sup> 深=染【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 723d, n.6)

<sup>70</sup> (故)+以【聖】【石】。(大正 25, 723d, n.7)

<sup>71</sup> 況=所【石】。(大正 25, 723d, n.8)

<sup>72</sup> 生=性【石】。(大正 25, 723d, n.9)

<sup>73</sup> 著=若【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 723d, n.10)

<sup>74</sup> [言]-【石】。(大正 25, 723d, n.11)

<sup>75</sup> 曰+(此是)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 723d, n.14)

若凡夫顛倒少多<sup>76</sup>有實，第一義亦應有實。

**（二）空雖非實，為破執滅惑故以世諦說**

問曰：若二俱不實，云何得解脫？如人手垢還以垢洗，云何得淨？

答曰：

**1、法空實清淨，為破著故言無實**

諸法實相畢竟空，第一義實<sup>77</sup>清淨。

以有凡夫顛倒不清淨法，故有此清淨法——不可破壞，不變異故。

以人於諸法實相起著，欲生煩惱，是故說：「是法性空無所有，無所有故無實。」

**2、法雖不實，而能遣惡**

雖二法皆不實，而不實中有差別。

如十善、十不善二事，皆有為法故，虛誑不實；而善、不善有差別——殺生法故，墮惡道；不殺故，生天上。

如布施、偷盜二事，雖取相著心，是虛誑不實，而亦有差別。

如眾生乃至知者、見者無所有，而惱眾生有大罪、慈念<sup>78</sup>眾生有大福。

如慈能破瞋、施能破慳，雖<sup>79</sup>二事俱是不實，而能相破。

**（三）結說**

是故佛說：「諸法無有根本定實如毫釐許所有。」

**貳、舉七喻明雖有見聞而無垢淨**

**（壹）依喻明理**

**一、如夢喻**

欲證明是事故<sup>80</sup>，說夢中受五欲譬喻。

須菩提意：若一切法畢竟空無所有性，今何以故現有眼見、耳聞法？以是故，佛說夢譬喻。

如人夢力故，雖無實事而有種種聞見，瞋處、喜處；覺人在傍，則無所見。

如是，凡夫人無明顛倒力故，妄有所見；聖人覺悟，則無所見。

一切法——若有漏若無漏、若有為若無為，皆不實，虛妄故有見聞。

又如夢中見（723c）六道生死往來、見須陀洹乃至阿羅漢，夢中無是法而夢見，夢中實無淨、無垢。

業果報六道亦如是，顛倒因緣故起業，業<sup>81</sup>果報亦應空。除却顛倒故名為「道」；顛倒無實故，「道」亦不應實<sup>82</sup>。

<sup>76</sup> 多+（許）【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，723d，n.15）

<sup>77</sup> 〔義實〕—【石】，〔義〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，723d，n.16）

<sup>78</sup> 念=悲【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，723d，n.17）

<sup>79</sup> 〔雖〕—【聖】。（大正 25，723d，n.18）

<sup>80</sup> 〔故〕—【聖】。（大正 25，723d，n.19）

<sup>81</sup> 〔業〕—【石】。（大正 25，723d，n.21）

<sup>82</sup> 實=有【聖】【石】。（大正 25，723d，n.22）

**二、例餘**

鏡中像、響、焰乃至如化亦如是。

**(貳) 法說結示****一、正明：空中無受垢淨者，亦無有垢淨**

佛反問須菩提：「於是法中有垢者、有淨者不？」

須菩提意：一切法中無我，云何當說有垢、有淨者？是故言「無」。

佛言：「若無受垢、受淨者，垢、淨亦無。」

**二、釋「住我、我所眾生有垢、有淨」****(一) 釋疑：阿毘曇云「有垢、有淨，但無受垢淨者」，云何言無垢淨**

問曰：若分別諸法，《阿毘曇》等經中有垢、有淨，<sup>83</sup>但受垢淨者無。三毒等諸煩惱是垢，三解脫門諸助道法等是淨。

答曰：

**1、若無人，則法無所屬，亦無垢淨，無縛解**

雖有是說，是事不然！

若<sup>84</sup>眾生法無所屬，亦無<sup>85</sup>作者；若無作者，亦無作法，無縛無解。

如人為火所燒，畏而捨離，非火離火；眾生亦如是，畏五眾苦故捨離，非苦離苦。若無垢淨者，無有解脫。

**2、住我、我所則受垢淨，我畢竟無則垢淨亦無**

復次，佛此中自說因緣，所謂：「我、我所法中住，眾生受垢、受淨。我畢竟無故，垢淨無住處；住處無故，無垢、無淨。」

**(二) 釋「我雖無，凡夫住我見中起諸煩惱」疑——若無我，則我見無所緣**

問曰：我雖無，我<sup>86</sup>見實有，凡夫<sup>87</sup>人住此中起諸煩惱。

答曰：若無我，我見無所緣，無所緣，云何得生？

**(三) 釋「雖無我，凡夫於五眾中邪行生我見」疑——我見無有定緣，但顛倒故生**

問曰：雖無我，於五眾中邪行謂有我，生我見；五眾是我、我<sup>88</sup>所。

答曰：若以五眾中定生我見因緣，於他五眾中何以故不生？

若於他五眾生者，則為大錯亂！

是故我見無有定緣<sup>89</sup>，但顛倒故生。

**(四) 釋「何故但於己身生我見」疑——以顛倒狂錯，無始以來自於相續五眾中生著**

問曰：若顛倒生，何以故但自於己身生見？

<sup>83</sup> 《阿毘曇》：有垢有淨。(印順法師，《大智度論筆記》〔H011〕p.399)

<sup>84</sup> (1) 若+ (無)【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 723d, n.23)

(2) 《高麗藏》作「若眾生法無所屬」。(第 14 冊, 1330c6-7)

<sup>85</sup> 無+ (所)【聖】【石】。(大正 25, 723d, n.24)

<sup>86</sup> 我=身【宋】【宮】。(大正 25, 723d, n.26)

<sup>87</sup> 〔夫〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 723d, n.27)

<sup>88</sup> 〔我〕—【石】。(大正 25, 723d, n.28)

<sup>89</sup> 緣=處【元】【明】【石】。(大正 25, 723d, n.29)

答曰：是顛倒狂錯，不應求其實事。

又復於無始生死中來，自於相續五眾中生著；是故佛說：「住我心眾生受垢、  
(724a) 受<sup>90</sup>淨。」

### 三、實見者離妄執故無垢無淨

#### (一) 顯義

又實見者無垢無淨；若我定有，實見者應有垢淨！

如實見者不垢不淨，以是<sup>91</sup>因緣故<sup>92</sup>無垢無淨。

#### (二) 釋無垢、無淨義

##### 1、第一說

「無垢無淨」者，見諸法實相。

##### 2、第二說

又<sup>93</sup>於諸法實相亦不著，是故「無垢」；諸法實相無相可取，是故「無淨」。

##### 3、第三說

復次，八聖道中不著，是名「無淨」；除諸煩惱、不著顛倒，是名「無垢」<sup>94</sup>。

<sup>90</sup> [受] - 【聖】。(大正 25, 724d, n.1)

<sup>91</sup> 是+ (故)【石】。(大正 25, 724d, n.2)

<sup>92</sup> [故] - 【石】。(大正 25, 724d, n.3)

<sup>93</sup> 又=人【石】。(大正 25, 724d, n.4)

<sup>94</sup> 垢+ (釋第八十五品)【聖】，(釋第八十四品竟)【石】。(大正 25, 724d, n.5)



〈釋平等品<sup>95</sup>第八十六<sup>96</sup>〉<sup>97</sup>  
 (大正 25, 724a8-728b15)

【經】<sup>98</sup>

壹、略說平等<sup>99</sup>

(壹) 須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！見實者不垢不淨，見不實者亦不垢不淨。何以故？一切法性無所有故。

世尊！無所有中無垢無淨，所有中亦無垢無淨。

世尊！無所有中有所有中亦無垢無淨。

世尊！云何如實語者不垢不淨，不實語者亦不垢不淨？」<sup>100</sup>

(貳) 佛答

一、諸法平等是名淨

佛告須菩提：「是諸法平等相，我說是淨。<sup>101</sup>

須菩提！何等是<sup>102</sup>淨<sup>103</sup>是諸法平等？所謂如、不異、不誑，法相、法性、法住、法位、

<sup>95</sup> 平等品=見實品【宮】。(大正 25, 724d, n.8)

<sup>96</sup> 八十六+ (有本作見實品) 夾註【明】，(品)【宮】。(大正 25, 724d, n.9)

<sup>97</sup> 卷第九十六首【石】石山本無造號譯號，〔大智度論〕—【明】，〔大智……六〕十二字—【聖】，(大智……六)十二字=(大智度經品第八十五平等品九十六)十[一>五]字【石】。(大正 25, 724d, n.7)

<sup>98</sup> 〔【經】〕—【宋】【聖】。(大正 25, 724d, n.10)

<sup>99</sup> 《大品經義疏》卷 10：

此下第二，明諸法畢竟平等不二。智以目品，品開七段：第一、因須菩提問，略說平等然；第二、益平等之行；第三、明平等果；四、釋平等義；第五、明故有一切教門；第六、明一切法平等；第七、出平等相。

今是初。前問，次答。問中為三：第一、領悟無垢淨，二、重難無垢淨，三、漸遣垢淨兩人。今是上品末云：「如實見者，無垢淨；不如實見者，有垢淨。」

「須菩提白佛」此語，思惟非但如實見者、無者二無垢淨。

「不實見者，亦無垢淨」下，何以故？解無義釋，以一切法無所有故，何有垢淨？

「無所有中無垢淨」下第二，重難明無垢淨，無所有斷見，此中何有垢淨？有所有中，是常具<sup>\*1</sup>亦無垢淨；所以重難者，上既以無所有釋無垢淨，滅者下受故，更以二門推無也。

「云何如實悟<sup>\*2</sup>」者第三，漸迷悟兩人，云何上品明有實見者，不垢淨不實見垢淨耶？(卍新續藏 24, 388c17-339a6)

※1 案：「具」應作「見」。

※2 案：「悟」或作「語」。

<sup>100</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478 〈84 實說品〉：

爾時具壽善現白佛言：「世尊！諸見實者既無雜染及無清淨，不見實者亦無雜染及無清淨。所以者何？以一切法無所有故。世尊！諸實說者既無雜染及無清淨，不實說者亦無雜染及無清淨。所以者何？以一切法無自性故。世尊！無自性法既無雜染及無清淨，有自性法亦無雜染及無清淨，諸有自性無自性法亦無雜染及無清淨。所以者何？以一切法皆用無性為自性故。世尊！若見實者及實說者無染無淨，不見實者、不實說者亦無染淨；云何，世尊！有時說有清淨法耶？」(大正 7, 422a5-18)

<sup>101</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478 〈84 實說品〉：

佛告善現：「我說一切法平等性為清淨法。」(大正 7, 422a16-17)

實際，有佛、無佛法性常住，是名淨。<sup>104</sup>

## 二、世俗假名說，勝義畢竟空

世諦故說，非最第一義；最第一義，過一切語言論議音聲。」<sup>105</sup>

### 貳、明平等行

#### （壹）住虛妄分別法，不得成道

##### 一、須菩提問

須菩提白佛<sup>106</sup>言：「世尊！若一切法空、不可說，如夢、如響、如焰、如影、如幻、如化，云何菩薩摩訶薩用是如夢、如響、如焰、如影、如幻、如化法，無有根本定實，云何能發阿耨多羅三藐三菩提心，<sup>107</sup>作是願——『我當具足檀波羅蜜，乃至具足般若波羅蜜；我當具足神通波羅蜜，具足智波羅蜜，具足四禪、四無量心、四無色定、四念處，乃至具足八聖道分；我當具足三解脫門、八背捨、九次第定；我當具足佛十力，乃至具足十八不共法；我當具足三十二相、八十隨形好，具足諸陀隣尼門、諸三昧門；我（724b）當放大光明遍照十方，知諸眾生心，如應說法』？」

##### 二、佛答問顯義<sup>108</sup>

佛言<sup>109</sup>須菩提：「於汝意云何？汝所說諸法如夢、如響、如焰、如影、如幻、如化不？」<sup>110</sup>

<sup>102</sup> [是淨] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 724d, n.17)

<sup>103</sup> 淨+ (須菩提)【聖】【石】。(大正 25, 724d, n.18)

<sup>104</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478 〈84 實說品〉：

具壽善現復白佛言：「何謂一切法平等性？」

佛告善現：「諸法真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界，若佛出世、若不出世性相常住，是名一切法平等性，此平等性名清淨法。」(大正 7, 422a17-22)

<sup>105</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478 〈84 實說品〉：「此依世俗說為清淨，不依勝義。所以者何？勝義諦中既無分別亦無戲論，一切名字言語道斷。」(大正 7, 422a22-24)

<sup>106</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「須菩提白佛」下第二，意<sup>\*1</sup>平等之行。論云：須菩提領解平等之義，但為新發意菩薩作問。問從上第一義，過一切言語生；別言一切法空，不可說。佛上〈差別品〉中，何得言菩薩從諸佛所聞諸法自性空也？發意求菩提，今問既如夢約<sup>\*2</sup>無所有，云何發？以故願行耶？(卍新續藏 24, 339a12-16)

※1「意」疑「答」。(卍新續藏 24, 339d, n.2)

※2「約」疑「幻」。(卍新續藏 24, 339d, n.3)

<sup>107</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478 〈84 實說品〉：

具壽善現復白佛言：「若一切法如夢、像、響、焰、影、幻、化及尋香城，雖現似有而無實事，諸菩薩摩訶薩云何依此非實有法，發趣無上正等覺心。」(大正 7, 422a24-27)

<sup>108</sup> 《大品經義疏》卷 10：

佛反問：「明布施皆如夢不？」答云：「如夢。」此是破甚先心義也。

「世尊！云何不虛妄諸行般若」下，明虛妄法不成。以今明虛妄法不成，以今明虛妄法不成脩行也。

「是不實虛妄法，不得菩提」下第三句，明虛妄法不得菩提也。(卍新續藏 24, 339a16-21)

<sup>109</sup> 言=告【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 724d, n.13)

<sup>110</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478 〈84 實說品〉：

佛告善現：「於意云何？汝所說法，豈不一切如夢、像、響、焰、影、幻、化、尋香城耶？」(大正 7, 422b15-17)

須菩提言：「爾！世尊！

世尊！若一切法如夢乃至如化，菩薩摩訶薩云何行般若波羅蜜？世尊！是夢乃至如<sup>111</sup>化，虛妄不實。世尊！不應用不實虛妄法能具足檀波羅蜜乃至十八不共法。」

佛告須菩提：「如是！如是！不實虛妄法不能具足檀波羅蜜乃至十八不共法；行是不實虛妄法，不能得阿耨多羅三藐三菩提。

須菩提！是一切法皆是憶想思惟作法，用是思惟憶想作法，不能得一切種智。<sup>112</sup>

### （貳）修性空無相行，但為利益眾生

#### 一、一切善法能助道，而知助道法性空如夢如化

須菩提！是一切法能助道法，不能益其<sup>113</sup>果，<sup>114</sup>所謂是諸法無生、無出、無相。

菩薩從初發意<sup>115</sup>已來，所作善業——若檀波羅蜜乃至一切種智。何以故？知諸法皆如夢乃至如化。<sup>116</sup>

#### 二、具足諸道品而不取相，能成就眾生、得無上菩提

如是等法不具足檀波羅蜜乃至一切種智，不能得成就眾生、淨佛國土、得阿耨多羅三藐三菩提。<sup>117</sup>

<sup>111</sup> [如] — 【聖】【石】。(大正 25, 724d, n.14)

<sup>112</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478 〈84 實說品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。非實有法尚不能行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，況能圓滿！如是乃至非實有法尚不能行三十二大士相、八十隨好，況能圓滿！非實有法不能成辦所願事業，非實有法不能證得所求無上正等菩提。復次，善現！布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，及餘無量無邊善法非實有故，不能證得所求無上正等菩提。善現當知！如是諸法一切皆是思惟造作，諸有思惟所造作法皆不能得一切智智。」(大正 7, 422b28-c9)

<sup>113</sup> [其] — 【聖】【石】。(大正 25, 724d, n.15)

<sup>114</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「是法然助道，不能答<sup>\*1</sup>果」者，上破始行之發心、修行、果三義。今破懈怠之人明三義，還成三句，非不次第。先明脩行，二明得果，三明友<sup>\*2</sup>心。今是初。論云：聽者聞是如夢行，是虛妄故，便生懈怠。會是虛妄何須行耶？今明佛如此行，雖是虛妄，而然助道。道者，如前三解，正玄智慧為道、涅槃為果，布施等是為<sup>\*3</sup>道二——有為故然助道；涅槃之無為，不生不滅故，不可增益。如雨然助草木令增長，長不然益虛妄也。「無生無出」者，此領果相也。(卍新續藏 24, 339a21-b5)

※1「答」一作「益」。(卍新續藏 24, 339d, n.4)

※2「友」疑「發」。(卍新續藏 24, 339d, n.5)

※3「為」上一有「有」字。(卍新續藏 24, 339d, n.6)

<sup>115</sup> 意=心【聖】。(大正 25, 724d, n.16)

<sup>116</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478 〈84 實說品〉：「復次，善現！如是諸法於菩提道雖能引發，而於其果無資助用，由此諸法無生、無起，無實相故。諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，從初發心雖起種種身、語、意善，謂若修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，如是乃至若修行一切智、道相智、一切相智，而知一切如夢、像、響、焰、影、幻、化及尋香城皆非實有。」(大正 7, 422c9-16)

<sup>117</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478 〈84 實說品〉：「復次，善現！如是諸法雖非實有，若不圓滿，決定不能成熟有情、嚴淨佛土，證得無上正等菩提。謂菩薩摩訶薩若不圓滿布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，乃至一切智、道相智、一切相智，決定不能成熟有情、嚴淨佛土，證得無上正等菩提。」(大正 7, 422c16-22)

是菩薩摩訶薩所作善業——檀波羅蜜乃至一切種智，知如夢乃至如化；亦知一切眾生如夢中行，乃至知如化中行。<sup>118</sup>

是菩薩摩訶薩不取般若波羅蜜是有法，用是不取故，得一切種智，知是諸法如夢無所取，乃至諸法如化無所取。何以故？般若波羅蜜是不可取相，禪波羅蜜乃至十八不共法是不可取相。<sup>119</sup>

### 三、但為利益眾生，發心求佛道

#### （一）辨所行

是菩薩摩訶薩知一切法是不可取相已，發心求阿耨多羅三藐三菩提。

何以故？一切法不可<sup>120</sup>取相，無根本定實，如夢乃至如化；用不可取相法不能得不可取相法。但以眾生不知不見如是諸法相，(724c) 是菩薩摩訶薩為是眾生故，求阿耨多羅三藐三菩提。<sup>121</sup>

是菩薩從初發意已來所有布施，為一切眾生故；乃至有所修<sup>122</sup>智慧，皆為一切眾生，不為己身。菩薩摩訶薩不為餘事故求阿耨多羅三藐三菩提，但為一切眾生故。

#### （二）釋因緣

是菩薩行般若波羅蜜時，見眾生無眾生，但眾生相中住；乃至無知者、無見者，知見相中住，令眾生遠離顛倒；遠離已，置甘露性中；住<sup>123</sup>是中者<sup>124</sup>，無有妄相<sup>125</sup>，所謂眾生相乃至知者、見者相。是時，菩薩動心、念心、戲論心皆捨，常行不動心、不念心、不戲論心。<sup>126</sup>

<sup>118</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：「復次，善現！是諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，隨所修住一切善法，皆如實知如夢乃至如尋香城，謂若修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，能如實知如夢乃至如尋香城；如是乃至若修行一切智、道相智、一切相智，能如實知如夢乃至如尋香城；若成熟有情、嚴淨佛土，求趣無上正等菩提，能如實知如夢乃至如尋香城，亦如實知諸有情類心行差別如夢乃至如尋香城。」(大正 7, 422c22-423a1)

<sup>119</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：「復次，善現！是諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於一切法不取為有、不取為無，若由如是取故證得一切智智，亦知彼法如夢乃至如尋香城，不取為有、不取為無。所以者何？布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多乃至一切智、道相智、一切相智皆不可取故，善、非善法亦不可取故，有記、無記法亦不可取故，有漏、無漏法亦不可取故，世間、出世間法亦不可取故，有為、無為法亦不可取故。」(大正 7, 423a1-10)

<sup>120</sup> 可+ (得)【石】。(大正 25, 724d, n.17)

<sup>121</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：「是菩薩摩訶薩知一切法不可取已，求趣無上正等菩提。所以者何？以一切法皆不可取、都無實事，如夢乃至如尋香城。不可取法不能證得不可取法，然諸有情於如是法不知不見，是菩薩摩訶薩為饒益彼諸有情故，求趣無上正等菩提。」(大正 7, 423a10-16)

<sup>122</sup> 修+ (習)【元】【明】。(大正 25, 724d, n.18)

<sup>123</sup> (住) + 住【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 724d, n.19)

<sup>124</sup> [者] - 【宮】【聖】【石】。(大正 25, 724d, n.20)

<sup>125</sup> 相=想【聖】。(大正 25, 724d, n.20-1)

<sup>126</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：「復次，善現！是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，見諸愚夫於非我中而住我想，於非有情住有情想，如是乃至於非知者住知者想，於非見者住見者想。是菩薩摩訶薩見是事已，深生憐愍，方便教化，令離顛倒妄想執著，安置無相甘露界中，住是界中不復現起我想乃至知、見者想，是時一切掉動、散亂、戲論、分別不復

須菩提！以是方便力故，菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，自無所著，亦教一切眾生令得無所著。

**（三）依世俗說，非第一義**

世諦故，非第一義。」<sup>127</sup>

**參、明平等果**

**（壹）二法分別即是虛妄，無有道果**

須菩提白佛言：「世尊！世尊得阿耨多羅三藐三菩提時，得諸佛法，以世諦故得？以第一義中得？」<sup>128</sup>

佛言：「以世諦故說佛得是法，是法中無有法可得、是人得是法。何以故？是人得是法，是為大有所得；用二法，無道無果。」<sup>129</sup>

**（貳）諸法平等離諸戲論，即是道果**

須菩提白佛言：「世尊！若行二法無道無果，行不二法有道有果不？」

佛言：「行二法無道無果，行不二法亦無道無果；若無二法、無不<sup>130</sup>二法，即是道、即是果。何以故？用如是法得道、得果<sup>131</sup>，用是法不得道、不得果——是為戲論。諸平等法中，無有戲論；無戲論相，是諸法平等。」<sup>132</sup>

**肆、論平等義**

**（壹）離有性、無性，出過一切法；諸法平等性，凡聖不能行不能到**

須菩提白佛言：「世尊！諸法無所有性，是中何等是平等？」<sup>133</sup>

佛言：「若無有法、無有無法，亦不說諸法平等相；除平等，更無餘法離一切法平等相。平等者，若凡夫、若聖人，不能行、不能到。」<sup>134</sup>

現行，心多安住寂靜淡泊無戲論界。」（大正 7，423a20-28）

<sup>127</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：「此依世俗，不依勝義；以勝義中無所執著，自他差別不可得故。」（大正 7，423b1-3）

<sup>128</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！佛得無上正等覺時所證佛法，為依世俗說名為得，為依勝義說名得耶？」（大正 7，423b4-6）

<sup>129</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

佛告善現：「佛得無上正等覺時所證佛法，依世俗故說名為得，不依勝義；若依勝義，能得、所得俱不可得。所以者何？若謂此人得如是法，便有所得；有所得者便執有二；執有二者，不能得果、亦無現觀。」（大正 7，423b6-10）

<sup>130</sup> 不=無【石】。（大正 25，724d，n.21）

<sup>131</sup> 果+（得）【聖】。（大正 25，724d，n.22）

<sup>132</sup> 《大般若波羅蜜多經》〈84 實說品〉卷 478：

佛告善現：「執有二者，不能得果、亦無現觀，執無二者亦復如是，有所執故，如執有二；若不執二、不執不二，則名得果、亦名現觀。所以者何？若執由此便能得果、亦有現觀，及執由彼不能得果、亦無現觀，俱是戲論。非一切法平等性中有諸戲論；若離戲論，乃可名為法平等性。」（大正 7，423b12-18）

<sup>133</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

具壽善現復白佛言：「若一切法皆以無性而為自性，此中何謂法平等性？」（大正 7，423b18-20）

<sup>134</sup> （1）《放光般若經》卷 20〈86 諸法等品〉：

佛報言：「亦不有有，亦不無無，亦無言說，是則等覺。等覺法者，亦無言說，亦無有

**（貳）凡聖平等性無別異，故說佛亦不能行不能到**

須菩提白佛言：「世尊！乃至佛亦不能行、亦不能（725a）到？」<sup>135</sup>

佛言：「是諸法平等，一切聖人皆不能行<sup>136</sup>、不能到，所謂諸須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛、諸菩薩摩訶薩及諸佛。」<sup>137</sup>

須菩提白佛言：「世尊！佛者，一切諸法中行力自在，云何說佛亦不能<sup>138</sup>行、不能到？」

佛告須菩提：「若諸法平等與佛有異，應當如是問。須菩提！今<sup>139</sup>諸<sup>140</sup>凡夫人平等，諸須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛、諸菩薩摩訶薩、諸佛及聖法皆平等，是<sup>141</sup>一平等<sup>142</sup>無二，所謂是凡夫人、是須陀洹乃至佛——是一切法平等中皆不可得。」<sup>143</sup>

**（參）平等中無差別，世諦故有差別**

須菩提白佛言：「世尊！若諸法平等中皆不可得——是凡夫人乃至是佛。世尊！凡夫人、須陀洹乃至佛為無有分別？」<sup>144</sup>

佛告須菩提：「如是！如是！諸法平等中，無<sup>145</sup>有分別是凡夫人、是須陀洹乃至是佛。」

---

法說等覺者。等覺者以過於諸法，凡夫愚人去等覺遠。」（大正 8，140b22-25）

（2）《摩訶般若波羅蜜經》卷 26〈86 平等品〉：

佛言：「若無有有法、無有無法，亦不說諸法平等相，除平等更無餘法離一切法平等相。平等相者，若凡夫、若聖人，不能行、不能到。」（大正 8，414c3-6）

（3）《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

佛告善現：「若於是處都無有性亦無無性，亦不可說為平等性，如是乃名法平等性。善現當知！法平等性既不可說亦不可知，除平等性無法可得，離一切法無平等性。善現！當知法平等性，異生聖者俱不能行，非彼境故。」（大正 7，423b20-25）

<sup>135</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

具壽善現復白佛言：「法平等性豈亦非佛所行境耶？」（大正 7，423b25-26）

<sup>136</sup> 行+（亦）【元】【明】。（大正 25，725d，n.1）

<sup>137</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

佛告善現：「法平等性，一切聖者皆不能行亦不能證，謂諸預流、若諸一來、若諸不還、若阿羅漢、若諸獨覺、若諸菩薩、若諸如來，皆不能以法平等性為所行境，此中一切戲論分別皆不行故。」（大正 7，423b26-c1）

<sup>138</sup> 〔能〕—【宋】【宮】。（大正 25，725d，n.2）

<sup>139</sup> 今=若【石】。（大正 25，725d，n.3）

<sup>140</sup> 〔諸〕—【聖】。（大正 25，725d，n.4）

<sup>141</sup> 〔是一平等〕—【宋】【宮】。（大正 25，725d，n.5）

<sup>142</sup> 平等=切法【明】。（大正 25，725d，n.6）

<sup>143</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

佛告善現：「佛於諸法雖得自在，若平等性與佛有別，可言是佛所行境界，然平等性與佛無別，如何可說佛行彼境？善現當知！若諸異生法平等性，若諸預流、一來、不還、阿羅漢、獨覺、菩薩、如來法平等性，如是一切法平等性，皆同一相——所謂無相，是一平等無二無別，故不可說此是異生法平等性，廣說乃至此是如來法平等性。於此一法平等性中，諸平等性既不可得，於中異生及預流等差別之相亦不可得。」（大正 7，423c3-13）

<sup>144</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

具壽善現復白佛言：「若一切法平等性中，諸差別相皆不可得，則諸異生及預流等法及有情應無差別。」（大正 7，423c13-15）

<sup>145</sup> 〔無〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，725d，n.7）

**伍、明有一切教門****(壹) 須菩提總問**

「世尊！若無分別諸凡夫人、須陀洹乃至佛，云何分別有三寶現於世間<sup>146</sup>——佛寶、法寶、僧寶？」

**(貳) 佛答****一、三寶即是平等，而佛有方便力，於空無相中分別是凡夫、是聖人**

佛言：「於意云何？佛寶、法寶、僧寶與諸法等異不？」<sup>147</sup>

須菩提白佛言：「如我從佛所聞義，佛寶、法寶、僧寶與諸法等無<sup>148</sup>異。

世尊！是佛寶、法寶、僧寶即是平等；是法皆不合、不散，無色、無形、無對，一相，所謂無相。

佛有是力，能分別無相諸法處所：是凡夫人、是須陀洹、是斯陀含、是阿那含、是阿羅漢、是辟支佛、是菩薩摩訶薩、是諸佛。」<sup>149</sup>

**二、若佛不為眾生分別諸法相，眾生不能如實知其相**

佛告須菩提：「如是！如是！諸佛得阿耨多羅三藐三菩提，不分別諸法，當知<sup>150</sup>是地獄、是餓鬼、是畜生、是人、是天——是四天王天乃至是他化自在天，是梵天乃至是非有想非無想處天<sup>151</sup>；是四念處乃至八聖道分；是內空乃至是無法有法空；是佛十力乃至是十八（725b）不共法不？」<sup>152</sup>

須菩提言：「不知也！世尊！」

「以是故，須菩提！當知佛有大恩力，於諸法<sup>153</sup>等中不動，而分別諸法。」<sup>154</sup>

**陸、明一切法平等****(壹) 須菩提問**

<sup>146</sup> 〔問〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 725d, n.8)

<sup>147</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

佛告善現：「於意云何？佛、法、僧寶法平等性各各別耶？」(大正 7, 423c20-21)

<sup>148</sup> 無+ (有)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 725d, n.9)

<sup>149</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

善現對曰：「如我解佛所說義者，佛、法、僧寶法平等性皆無差別。所以者何？佛、法、僧寶法平等性，如是一切皆非相應非不相應，無色、無見、無對、一相——所謂無相。然佛世尊於無相法方便善巧，建立種種法及有情名相差別，所謂此是異生及法，乃至此是如來及法。」(大正 7, 423c21-27)

<sup>150</sup> 〔當知〕—【石】。(大正 25, 725d, n.10)

<sup>151</sup> 處天=天處【聖】【石】。(大正 25, 725d, n.11)

<sup>152</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：「復次，善現！於意云何？若諸如來應正等覺不證無上正等菩提，設證無上正等菩提，不為有情建立諸法名相差別，諸有情類為能自知此是地獄，此是傍生，此是鬼界，此是人，此是天，……此是三寶，此是三乘——諸有情類於如是等差別名相能自知不？」(大正 7, 423c29-424a26)

<sup>153</sup> 法+ (平)【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 725d, n.12)

<sup>154</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

佛告善現：「是故如來於無相法方便善巧，雖為有情建立種種差別名相，而於諸法平等性中能無所動；雖於有情作大恩德，而於其中能不取相。」(大正 7, 424a28-b3)

**一、明理：凡聖皆於平等中不動**

須菩提白佛言：「世尊！如佛於諸法等中不動，凡夫人亦於諸法平等中<sup>155</sup>不動，須陀洹乃至辟支佛亦於諸法平等中不動。

**二、興難：諸法各各相，云何菩薩行般若時不分別，若不作分別，云何能成道**

世尊！若諸法等相即是凡夫人相、即是須陀洹相，乃至諸佛即是平等相，世尊！今諸法各各相，所謂色相異，受、想、行、識相異；眼相異，耳、鼻、舌、身、意相異；地相異，水、火、風、空、識相異；欲相異，瞋、癡相異，邪見相異；禪相異，無量心相異，無色定相異；四念處相異，乃至八聖道分相異；檀波羅蜜相異，乃至般若波羅蜜相異；三解脫門相異；十八空相異；佛十力相異，四無所畏相異，四無礙智相異，十八不共法相異；有為法性異，無為法性異；是凡夫人相異，乃至佛相異——**諸法各各相異**<sup>156</sup>，云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，諸法異相中不作分別？若不作分別，不能行般若波羅蜜；若不行般若波羅蜜，不能從一地至一地；若不從一地至一地，不能入菩薩位；不能入菩薩位故，不能過聲聞、辟支佛地；不能過聲聞、辟支佛地故，不能具足神通波羅蜜；不具足神通波羅蜜故<sup>157</sup>，不能<sup>158</sup>具足檀波羅蜜，乃至不能具足般若波羅蜜，從一佛國至一佛國供養諸佛，於諸佛所種善根，用是善根能成就眾生、淨佛國土。」<sup>159</sup>

**（貳）佛答：諸法皆空無異相，當知諸法平等，非即非離**

佛告須菩提：「如汝所問：『是諸法相亦是凡夫人，亦是須陀洹乃至佛。世尊！是諸法各各相，所謂色相異，乃至有為、無為法相異，云何菩薩摩訶薩觀一（725c）相不作分別？』<sup>160</sup>須菩提！於汝意云何？是色相空不？乃至諸佛相空不？」

「世尊！實空。」

「須菩提！空中各各相法可得不可得？所謂色相乃至諸佛相。」<sup>161</sup>

<sup>155</sup> 中+（亦）【石】「中」。（大正 25，725d，n.13）

<sup>156</sup> 〔異〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，725d，n.14）

<sup>157</sup> 〔故〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，725d，n.15）

<sup>158</sup> 〔能〕—【聖】【石】。（大正 25，725d，n.16）

<sup>159</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

具壽善現復白佛言：「若諸異生及諸聖者并一切法平等之性無差別者，今一切法及諸有情相各異故性亦應異，是則法性亦應各異，謂色乃至識相各異故性亦應異，……有漏、無漏法相各異故性亦應異，世間、出世間法相各異故性亦應異，有為、無為法相各異故性亦應異。世尊！如是法等相若各異，是則法性亦應各異，云何於諸異相法等，可得安立法性一相？云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不分別法及諸有情有種種性？若菩薩摩訶薩不分別法及諸有情有種種性，則應不能行深般若波羅蜜多；若不能行甚深般若波羅蜜多，則應不能從一菩薩地至一菩薩地；……若定不能於諸佛所種諸善根，則應不能嚴淨佛土、成熟有情；若定不能嚴淨佛土、成熟有情，則應不能證得無上正等菩提，轉正法輪度有情眾，令其永離惡趣生死。」（大正 7，424b10-425a10）

<sup>160</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

佛告善現：「如汝所言：若諸異生及諸聖者并一切法平等之性無差別者，今一切法及諸有情相各異故性亦應異，是則法性亦應各異，云何於諸異相法等，可得安立法性一相？云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不分別法及諸有情有種種性乃至廣說？」（大正 7，425a10-16）

<sup>161</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

佛告善現：「於意云何？於空性中法等異相為可得不可得？謂色異相廣說乃至一切有為、無為異相為可得不可得？」（大正 7，425a19-21）



須菩提言：「不可得！」

佛言：「以是因緣故，當知諸法平等中，非凡夫人、亦不離凡夫人，乃至非佛、亦不離佛。」<sup>162</sup>

### 柒、明平等相

#### (壹) 諸法平等相，非有為、非無為

##### 一、正說

須菩提白佛言：「世尊！是平等，為是有為法？為是無為法？」

佛言：「非有為法，非無為法。」

##### 二、釋因

何以故？離有為法，無為法不可得；離無為法，有為法不可得。

須菩提！是有為法<sup>163</sup>、無為法<sup>164</sup>，是二法不合、不散，無色、無形、無對，一相，所謂無相。<sup>165</sup>

#### (貳) 以世諦故說，非以第一義

佛亦以世諦故說，非以第一義。

何以故？第一義中無身行、無口行、無意行，亦不離身、口、意行得第一義。是諸有為法、無為法平等相，即是第一義。<sup>166</sup>

#### (參) 菩薩於第一義中不動而利益眾生

菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，第一義中不動，而行<sup>167</sup>菩薩事，饒益眾生。」<sup>168</sup>

【論】釋曰：

### 壹、略說平等

#### (壹) 須菩提問

須菩提思惟：「佛答實見者、妄見者無異，垢淨見無故。」思惟已，問佛：「見實者無垢無淨，見不實者亦不垢不淨，一切法性無所有故；無所有中無垢無淨，所有中亦無垢無淨。」

<sup>162</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

佛告善現：「由此當知法平等性非即一切愚夫異生，非離一切愚夫異生，如是乃至非即如來、應、正等覺，非離如來、應、正等覺；法平等性非即色，非離色，非即受、想、行、識，非離受、想、行、識，如是乃至非即有為及無為法，非離有為及無為法。」(大正 7，425a23-28)

<sup>163</sup> 法=性【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，725d，n.17)

<sup>164</sup> 法=性【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，725d，n.17-1)

<sup>165</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：「善現當知！若有為界、若無為界，如是二界非合非散，無色、無見、無對、一相——所謂無相。」(大正 7，425b2-4)

<sup>166</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：「一切如來、應、正等覺依世俗說不依勝義。所以者何？非勝義中身行、語行、意行可得，非離身行、語行、意行勝義可得。善現當知！即有為法及無為法平等法性說名勝義，非離一切有為、無為別有勝義。」(大正 7，425b4-9)

<sup>167</sup> 行=成【宋】【宮】【聖】。(大正 25，725d，n.18)

<sup>168</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：「是故菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不動勝義而行菩薩摩訶薩行，成熟有情、嚴淨佛土，證得無上正等菩提，轉妙法輪度有情眾，令其永離生老病死，證得究竟常樂涅槃。」(大正 7，425b9-13)

「無所有」，斷滅見故，不應有垢淨！

「所有」中<sup>169</sup>常見故，不應有垢淨！所有若決定是有，則不從因緣生，不從因緣生故常，常故無垢無淨。

須菩提白佛：「實見者、不實見者，是義云何？」

### （貳）佛答

#### 一、諸法平等是名淨，即諸法實相

佛答：「垢、淨雖無別相可說，諸法平等故是名為『淨』。若分別說垢淨相，是事不然！一切法平等故，我說名『淨』。」

佛告須菩提：「諸法實<sup>170</sup>相，如、法性、法住、法位、實際是平等；菩薩入是平<sup>171</sup>等中，心無憎愛。是法，有佛、無佛常（726a）住。」

作法皆是虛誑，是故說：「無作法，有佛、無佛常住。」

#### 二、世俗假名說，勝義畢竟空

聽者心即取相，著是諸法<sup>172</sup>平等；如人以指指月，不知<sup>173</sup>者但觀<sup>174</sup>其指而不視月。

是故佛說：「諸法平等相亦如是，皆是世諦；世諦非實，但為成辦事故說。」

譬如以金貿草，不知<sup>175</sup>者言：「何以以貴易賤？」答曰：「我事須用故。」

是平等義不可說，一切名字語言音聲悉斷。何以故？諸法平等是無戲論寂滅相；但覺觀散心中有語言故有所說。

### 貳、明平等行

#### （壹）住虛妄分別法，不得成道

##### 一、須菩提問

須菩提從佛聞諸法平等相，解其旨趣，為諸新發意菩薩故問：「世尊！若一切法空、不可說、如夢乃至如化，云何菩薩於無根本法中而生心作<sup>176</sup>是願『我當具足檀波羅蜜，乃至為眾生如應說法』？」

##### 二、佛答問顯義：行虛妄法不成修行、不得菩提

佛以反問答須菩提：「布施等乃至陀羅尼門說<sup>177</sup>法<sup>178</sup>等，此諸法非如幻、如夢等耶？」須菩提言：「實爾！」

是諸法雖有利益，不出於如夢法。

<sup>169</sup>（1）無＝中【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，725d，n.19）

（2）案：《大正藏》原作「無」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】及前後文義作「中」。

<sup>170</sup>〔實〕－【石】。（大正 25，725d，n.20）

<sup>171</sup>〔平〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，725d，n.21）

<sup>172</sup>〔法〕－【宋】【宮】。（大正 25，726d，n.1）

<sup>173</sup>知＝智【聖】。（大正 25，726d，n.2）

<sup>174</sup>觀＝視【元】【明】。（大正 25，726d，n.3）

<sup>175</sup>知＝智【石】。（大正 25，726d，n.4）

<sup>176</sup>〔作〕－【宋】【宮】。（大正 25，726d，n.5）

<sup>177</sup>說＝法【宋】。（大正 25，726d，n.6）

<sup>178</sup>法＋（法）【宮】。（大正 25，726d，n.7）

須菩提復問：「世尊！夢等法皆虛妄不實，菩薩為求實法故，行般若波羅蜜得佛道，云何行不實法？不實法不能行檀波羅蜜等！」

佛可須菩提言：「如是！如是！布施等法皆是思惟、憶想、分別、作起生法，不得住如是法中成一切種智。」

### 〔貳〕修性空無相行，但為利益眾生

#### 一、一切善法能助道，而知助道法性空如夢如化

即時<sup>179</sup>眾中聽者心生懈怠，是故佛說：「是一切法皆是助道因緣。」

若於是法中邪行謬錯，是名不實；若直行不謬，即是助道法。

是法為助道故，不為果。

是布施等是有為法，道亦有為，同相故相益。

「道果」者，所謂諸法實無出<sup>180</sup>生，一相——無相，寂滅涅槃；是故於涅槃不能有益。如時雨能益草木，不益虛空。

是故菩薩知是助（726b）道法及道果，從初發心來所作善法布施等，知皆是畢竟空，如夢乃至如化。

#### 二、具足諸道品而不取相，能成就眾生、得無上菩提

問曰：若菩薩知諸法實相，何用行布施等為？

答曰：佛此中說：「布施等不具足，不能成就眾生。」

菩薩莊嚴身及音聲語言<sup>181</sup>，得佛神通力，以種種方便力能引導眾生。

是故菩薩為成就眾生故，行檀波羅蜜，亦不取檀波羅蜜若有、若無相，亦不戲論如夢等諸法，直行乃至得阿耨多羅三藐三菩提。

何以故？般若波羅蜜不可取相<sup>182</sup>，乃至十八不共法亦不可<sup>183</sup>取相。

### 三、但為利益眾生，發心求佛道

#### （一）辨所行

知一切不可取相已，發心求阿耨多羅三藐三菩提；作是念：「一切無根本，不可取相，如夢乃至如化；以不可取法不能得不可取相法。但以眾生不知是法故，我為是眾生求阿耨多羅三藐三菩提。」

是菩薩從初發心來<sup>184</sup>所有布施，為一切眾生，所謂布施等諸善法為一切眾生故修，不自為身。

#### （二）釋因緣

##### 1、求無上道發大心，但為眾生，不為餘事

此中佛自說因緣：「不為餘事故求阿耨多羅三藐三菩提，但為一切眾生故。」

<sup>179</sup> 時=是【石】。(大正 25, 726d, n.8)

<sup>180</sup> 出+(無)【元】【明】【聖】【石】。(大正 25, 726d, n.9)

<sup>181</sup> 語言=言語【石】。(大正 25, 726d, n.10)

<sup>182</sup> 〔相〕-【宋】【宮】。(大正 25, 726d, n.11)

<sup>183</sup> 〔可〕-【宋】【宮】。(大正 25, 726d, n.12)

<sup>184</sup> 來=求【明】。(大正 25, 726d, n.13)

所以者何？是菩薩遠離憐<sup>185</sup>愍眾生心，但行般若波羅蜜，求諸法實相，或墮邪見中。是人未得一切智，所<sup>186</sup>求<sup>187</sup>一切智事，心未調柔，故墮諸邊，諸法實相難得故。是故佛說：「菩薩從初發心，憐愍眾生故，著心漸薄<sup>188</sup>，不戲論畢竟空——若空有此過，若不空有彼過等。」

※ 因論生論：依三種求道辨菩薩之心行

〔1〕菩薩行道之心但為利他

問曰：如餘處「菩薩自利益，亦利益眾生」，<sup>189</sup>此中何以但說「利益眾生」，不說「自利」？自利、利人有何咎？

答曰：菩薩行善道為一切眾生，此是實義；

餘處說「自利，亦利益眾生」，是為凡夫（726c）人作是說，然後能行菩薩道。

入道人有下、中、上：下者，但為自度故行善法；中者，自為亦為他；上者，但為他人故行善法。

〔2〕詳論下、中、上三種求道者

問曰：是事不然！下者，但自為身；中者，但為眾生；上者，自利亦利他人。若但利他，不能自利，云何言「上」？

答曰：

A、總破外執

不然！

B、別述正義

〔A〕下人

世間法爾，自供養者不得其福，自害其身而不得罪。以是故，為自身行道，名為下人。一切世人但自利身，不能為他。若自為身行道，是<sup>190</sup>則斷滅<sup>191</sup>，自為愛著故。

〔B〕上人

若自能<sup>192</sup>捨己<sup>193</sup>樂，但為一切眾生故行善法，是名上人，與一切眾生異故。若但為眾生故行善法，眾生未成就，自利則為具足。

<sup>185</sup> (1) 憐=憐【明】【聖】【石】。(大正 25, 726d, n.14)

(2) 憐(ㄌㄞˊ ㄎㄨㄛˊ)：同“憐”。1.哀憐，憐憫。2.憐愛，喜愛。(《漢語大詞典》(七)，p.482)

<sup>186</sup> [所]—【石】。(大正 25, 726d, n.15)

<sup>187</sup> 求=而【聖】。(大正 25, 726d, n.16)

<sup>188</sup> 薄=漸【石】。(大正 25, 726d, n.17)

<sup>189</sup> 《正觀》(6)，p.218：「菩薩自利益，亦利益眾生」，參見《大智度論》卷 66(大正 25, 525a3-28)、卷 85(大正 25, 652b3-5)、卷 87(大正 25, 666c2-667b6)、卷 89(大正 25, 688b19-c8)。

<sup>190</sup> [是]—【宋】【宮】。(大正 25, 726d, n.18)

<sup>191</sup> 斷滅=折減【元】【明】【宮】。(大正 25, 726d, n.19)

<sup>192</sup> 自能=能自【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 726d, n.20)

<sup>193</sup> 己=已【聖】【石】。(大正 25, 726d, n.21)

**(C) 中人**

若自利益，又為眾生，是為雜行。

**C、結成**

求佛道者有三種：一者、但<sup>194</sup>愛念佛故，自為己身成佛；

二者、為己身亦為眾生；

三者、但為眾生——是人清淨行道，破我顛倒故。

**2、菩薩能令自他得無所著，是名第一利益眾生**

是菩薩行般若波羅蜜時，無眾生乃至無知者、見者，安住是中，拔出眾生着<sup>195</sup>甘露性中。

「甘露性」者，所謂一切助道法。何以故？行是法得至涅槃，涅槃名「甘露」。住是甘露性中，我等妄<sup>196</sup>想不復生。

是<sup>197</sup>菩薩自得無所著，亦令眾生得無所著，是名第一利益眾生。

**※ 因論生論：前說「但利他」，今何故說「先自得無所著，然後教人無所著」**

問曰：上說「但利益眾生故行道」，今何以故「自得無所著，令眾生得無所著」？

答曰：不得已故！若自無智慧，何能利人？以是故，先自得無所著，然後教人。

若是功德可得與他如財物者，諸佛、大菩薩所有功德皆應與他，乃至調達、怨<sup>198</sup>賊皆可與之，然後更自修集功德；但是事不然，不可我作而他得。(727a)

**(三) 依世俗說，非第一義**

是亦世俗說，非第一義。何以故？第一義中無眾生、無一無異等分別諸法相，此中說「亦<sup>199</sup>無所著處」。

復次，如先說「不可說相是第一義」，此中可說故是世俗。

**參、明平等果****(壹) 二法分別即是虛妄，無有道果**

爾時，須菩提問：「佛於道場所得法，為用世諦故得？為用第一義諦？」

須菩提意：若以世諦故得，即是<sup>200</sup>虛妄不實；若以第一義故得，第一義中無得、無得者，不可說、不可受。

佛答：以世俗語言故說<sup>201</sup>「佛得阿耨多羅三藐三菩提」，是中無得者、無有得法。何以故？若是人得是法，即是二法；二法中，無道、無果。

<sup>194</sup> [但] — 【石】。(大正 25, 726d, n.22)

<sup>195</sup> 着 = 於【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 726d, n.23)

<sup>196</sup> 妄 = 望【聖】【石】。(大正 25, 726d, n.24)

<sup>197</sup> 是 + (名)【聖】【石】。(大正 25, 726d, n.25)

<sup>198</sup> 怨 = 惡【石】。(大正 25, 726d, n.26)

<sup>199</sup> 亦 = 示【石】。(大正 25, 727d, n.1)

<sup>200</sup> 即是 = 是即【聖】【石】。(大正 25, 727d, n.2)

<sup>201</sup> [說] — 【石】。(大正 25, 727d, n.3)

「二法」者，是菩薩、是得阿耨多羅三藐三菩提。如是二法，皆是<sup>202</sup>世諦故有。若二者，佛法何得不虛妄！

若有人不得第一義，但以二法分別諸法，是則虛妄；諸佛、大菩薩得第一義故，為度眾生令得第一義，雖分別諸法，非是虛妄。

### 〔貳〕諸法平等離諸戲論，即是道果

#### 一、正明：執二或不二，皆無道無果

須菩提復問：「世尊！若用二法無道、無果，今以不二法故有道、有果耶？」

佛答：「二法無道、無果，不二法亦無道、無果。」

#### 二、釋疑：餘處說「不二法是賢聖法」，云何言「不二法亦無道、無果」

問曰：餘處說「二法是凡夫法，不二法是賢聖法」，如《毘摩羅詰<sup>203</sup>經》「不二入法門」中說。<sup>204</sup>

答曰：

#### 〔一〕論主釋

##### 1、不二法雖真，為取相生著者故破

不二入<sup>205</sup>是真實聖法。

或有新發意菩薩未得諸法實相，聞是不二法，取相生著。是故或稱讚不二法，或時毀訾。

##### 2、遮二邊執，示中道

又佛遮二邊、說中道，所謂非二、非不二。

「二法」名<sup>206</sup>各各別相；「不二」名一空相。以是一空相破各各別異相；破已，事訖，還捨不二相——是即是道、是果。何以故？諸賢聖雖讚歎無二法，為不著故。

#### 〔二〕引經說：平等絕戲論

用是法得道、得果，用是法無道、無果——即是戲論；無戲論是平（727b）等法。

### 肆、論平等義

#### 〔壹〕離有性、無性，出過一切法；諸法平等性，凡聖不能行不能到

##### 一、離有性、無性，出過一切法，名為平等

#### 〔一〕須菩提問

須菩提白佛言：「若諸法無所有性，何等是平等？」

#### 〔二〕佛答

##### 1、離有性、無性，亦不取平等相，假名為平等

佛答：若離有性、無性，假名為「平等」。

<sup>202</sup> [是] — 【宋】【宮】。(大正 25, 727d, n.4)

<sup>203</sup> 詰 = 鞞【聖】【宮】【石】。(大正 25, 727d, n.5)

<sup>204</sup> 《維摩詰所說經》卷中〈9 入不二法門品〉(大正 14, 550b28-551c26)。

<sup>205</sup> [入] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 727d, n.6)

<sup>206</sup> 名 = 各【宋】，[名] — 【石】。(大正 25, 727d, n.7)

若菩薩<sup>(1)</sup>不說一切法有——不說一切法<sup>207</sup>性、不說一切法相等顯示，<sup>(2)</sup>亦不說無法——無法性、無法相等顯示，<sup>(3)</sup>亦不說離是二邊更有平等相，一切處不取平等相，<sup>(4)</sup>亦不<sup>208</sup>言無是平等，不妨行諸善法，是名「諸法平等」。

## 2、出過一切法名平等

復次，「諸法平等」者，所謂出過一切法。

※ 因論生論：平等即是諸法實相，不應離一切法，云何言「出過一切法」

問曰：先處處說<sup>209</sup>「諸法即是平等相，平等即是諸法實，名異而義同。色如，非色、非離色」，<sup>210</sup>今何以說「平等出過一切法」？

答曰：一切法有二種：一者、色等諸法體；二者、色等法中行——凡夫邪行，賢聖正行。此中說「平等」，於凡夫行中出，不言「色等中出」。

## 二、諸法平等性，凡聖不能行不能到

復次，平等無能行、無能到。

### (貳) 凡聖平等性無別異，故說佛亦不能行不能到

#### 一、諸法平等，一切聖人皆不能行不能到

於是須菩提驚問：「佛亦不能行、不<sup>211</sup>能到？」

須菩提謂：是法雖甚深微妙難行，是事佛應當得！

佛答：「從須陀洹乃至佛皆無能行、無能到。」

佛意：三世十方佛不能行、不能到，何況一佛！平等性自爾故。

#### 二、佛與平等無異，凡聖平等性無二無別，故說佛亦不能行不能到

須菩提復問：「佛於一切法中行力自在，佛無礙智慧，無處不到，云何言『不能行、不能到』？」

佛答：若佛與平等異，應有是難：「何以不能行、不能到？」今凡夫平等、須陀洹平等、佛平等，皆一平等，無二無分別。

是凡夫乃至佛，自性不能自性中行、不能自性中到；自性應他性中行。

## 三、結成

是故佛說：若佛與平等異，佛應行平等。但佛即是平等故，不行、不到，非以智慧少故。

### (參) 平等中無差別，世諦故有差別

須菩提白佛言<sup>212</sup>：「若平等，凡夫乃至佛不可得異，今凡夫、聖人不應有差別！」

佛可須菩提問：「(727c) 平等中無差別，世諦故凡夫法中有差別。」

<sup>207</sup> [法] — 【宋】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 727d, n.8)

<sup>208</sup> 不 + (憂) 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 727d, n.9)

<sup>209</sup> [說] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 727d, n.10)

<sup>210</sup> 《正觀》(6), p.219: 參見《大智度論》卷 78 (65 稱揚品): 「第一義即是平等法，但以異名說。」(大正 25, 612c15-16)

<sup>211</sup> (佛亦) + 不 【石】。(大正 25, 727d, n.11)

<sup>212</sup> [言] — 【石】。(大正 25, 727d, n.12)

## 伍、明有一切教門

### （壹）須菩提總問

復問：「若凡夫乃至佛無有差別，云何三寶大<sup>213</sup>現於世間，大利益眾生？」

### （貳）佛答

#### 一、三寶即是平等，而佛有方便力，於空無相中分別是凡夫、是聖人

佛答：平等即是法寶，法寶即是佛寶、僧寶。何以故？未得法時，不名為佛；得平等法故名為佛；得是平等法故，分別有須陀洹等差別。

須菩提受佛教：「是法皆無合、無散，無色、無形、無對，一相，所謂無相。

唯<sup>214</sup>佛有是力，於空、無相中，分別是凡夫、是聖人。」

#### 二、若佛不為眾生分別諸法相，眾生不能如實知其相

##### （一）正明

佛告須菩提：「如是！如是！若諸佛不分別是法，云何當知有地獄乃至十八不共法？」

##### （二）釋疑：人皆識知有畜生等，為何說「佛不廣開演，眾生無能識」

問曰：諸佛如日出，不能令高者下、下者高，但能照明萬物，令有眼者別識；諸佛亦如是，亦不轉諸法相，但以一切智照，為人演說令知。汝何以故言：「若佛<sup>215</sup>不分別諸法，云何知有地獄乃至十八不共法？」如今畜生等現目所見，人皆識知，何須佛說！

答曰：

##### 1、唯佛如實知，凡夫妄分別

佛雖不作好醜諸事<sup>216</sup>，而演說示人。

知有二種：一者、凡夫虛妄知，二者、如實知。

知<sup>217</sup>畜生等相，是凡人<sup>218</sup>虛妄知；佛為知實相，故言：「佛不分別諸法，云何知有地獄等。」

##### 2、佛於寂滅相中分別諸法，而不墮戲論

復次，諸佛法寂滅相、無戲論；此中若分別有地獄等相，不名為「寂滅」、「不<sup>219</sup>二」、「無戲論法」。

佛雖知寂滅、不二相，亦能於寂滅相中分別諸法，而不墮戲論。

##### 3、入諸法平等中，方如實知諸法相

##### （1）明理

離諸法實相者，雖眼見畜生等，亦不能如實知其相。

<sup>213</sup> [大] — 【元】【明】【聖】【石】。(大正 25, 727d, n.13)

<sup>214</sup> 唯 = 雖【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 727d, n.14)

<sup>215</sup> [佛] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 727d, n.15)

<sup>216</sup> 事 = 相【聖】。(大正 25, 727d, n.16)

<sup>217</sup> [知] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 727d, n.17)。

<sup>218</sup> 人 = 夫【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 727d, n.18)

<sup>219</sup> 不 = 無【石】。(大正 25, 727d, n.19)



**(2) 舉例****A、述義**

如牛，角、足、尾等諸分邊和合，更有牛法生，是為一。諸分多、牛法一，一不作多、多不作一。

**B、敘執**

有人言：此說非也！除此諸分，應更有牛法力用可見。

**C、破非**

牛法眾分和合生，而牛法不異眾分。何以(728a)故？見此眾分合故名為見牛，更不見餘物為牛。

異者破一，一者破異，不一不異破一異；若無一異，云何有一不一不異？

**(3) 結說**

若入是<sup>220</sup>諸法平等中，爾時，始如實得牛相。

**(三) 結成：佛於平等不動而善分別說諸法**

是故言：「若佛不分別諸法相、不說二諦，云何善說畜生等？所謂於平等不動而分別諸法。」

「不動」者，分別諸法時，不著一異相。

**陸、明一切法平等****(壹) 須菩提問****一、明理：凡聖皆於平等中不動**

須菩提白佛：「如佛於諸法等中不動，辟支佛乃至凡夫於諸法等中亦不動。」

何以故？諸佛平等相，乃至凡夫亦平等相。

**二、興難：諸法各各相，云何菩薩行般若時不分別，若不作分別，云何能成道**

「世尊！若爾者，佛云何分別諸法是色異，色性異、受性異，乃至有為、無為性異？若不分別諸法，菩薩行般若波羅蜜時，不得從一地至一地，乃至淨佛國土。」

**(貳) 佛答：諸法皆空無異相，當知諸法平等，非即非離**

佛答：「於汝意云何？推尋色等相，為是空<sup>221</sup>不？」

「世尊！實<sup>222</sup>空<sup>223</sup>！」

「空中有異相<sup>224</sup>法不？」

答言：「不！」何以故？是畢竟空，以無相智慧可解，是中云何有異相？

佛語須菩提：若空中無異相，空便是實，是故汝云何於空中分別諸法作是難？

畢竟空中，空亦不可得，各各相亦不可得，汝云何以空、各各相為難？

<sup>220</sup> 是=若【明】。(大正 25, 728d, n.1)

<sup>221</sup> 空=虛【石】。(大正 25, 728d, n.15)

<sup>222</sup> 實+(爾)【元】【明】。(大正 25, 728d, n.15)

<sup>223</sup> 空=爾【石】。(大正 25, 728d, n.15)

<sup>224</sup> 〔相〕-【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 728d, n.15)

以是因緣故，當知諸法平等中，無分別故無凡夫人；但凡夫人，非實相、不離實相，凡夫實相即是聖人相。是故言：「不但凡夫、不離凡夫，乃至佛亦如是。」

### 柒、明平等相

#### （壹）諸法平等相，非有為、非無為

##### 一、正說

須菩提以平等相大利益，欲知平等定相，是故問：「為是有為？為是無為？」  
佛答：「非有為、非無為。」

##### 二、釋因

###### （一）論主釋

何以故？若「有為」，皆是虛誑作法；  
若「無為」，「無為法」無生住滅故無法，無法故不得名「無為」。

###### （二）引經說

###### 1、二法相待成，相離不可得

因「有為」故有「無為」，如《經》中說：「離有為，無為不可得。」如離長（728b）無短，是相待義。

###### ※ 因論生論：「離有為，無為不可得」之辨

問曰：「有<sup>225</sup>為法」是無常，「無為法」是常，云何言「離有為，無為不可得」？

答曰：「無為法」無分別故無相；若說常相，不<sup>226</sup>得言「無相」。

破有為法故名「無為」，更無異法。

如人閉在牢獄，穿牆得出；破壁是空，更無異空，空亦不從因緣生。

無為法亦如是，「有為法」中先有「無為」性，<sup>227</sup>破「有為」即是「無為」。

是故說「離有為，無為不可得」。

###### 2、有為性、無為性無合散，悉皆為無相

是有為、無為性皆不合不散，一相，所謂「無相」。

#### （貳）以世諦故說，非以第一義

佛以世諦故說是事，非第一義。

<sup>225</sup> [有] — 【石】。(大正 25, 728d, n.1)

<sup>226</sup> 不+ (可) 【石】。(大正 25, 728d, n.3)

<sup>227</sup> 「有為法中先有無為性」、「破有為即是無為」即在說明「有為法實相即是無為」。

(1) 參見《大智度論》卷 6〈1 序品〉：

問曰：「虛空有相，汝不知故言無，無色處是虛空相。」

答曰：「不爾！無色是名破色，更無異法，如燈滅，更無法。」(大正 25, 102c26-103a11)

(2) 參見《大智度論》卷 72〈54 大如品〉：

須菩提白佛言：「世尊！是般若波羅蜜相，隨順一切法無所障礙。」何以故？於般若波羅蜜亦不著。說不障礙因緣：「如虛空等故。」譬如壁中先有空相，小兒以橛釘之力少故不入，大力者能入；行者亦如是，色等諸法中自有如實相，智慧力少故不能令空，大智者能知，是故說：「諸法無礙如虛空平等。」(大正 25, 563c24-564a2)

何以故？佛自說因緣：「第一義中無身、口、意行；有為、無為法平等，即是第一義。」

**（參）菩薩於第一義中不動而利益眾生**

觀是有為、無為法平等，亦不著一相。

菩薩於第一義中不動而利益眾生；方便力故，種種因緣為眾生說法也<sup>228</sup>。

---

<sup>228</sup> 〔也〕－【宋】【宮】【聖】，也＋（釋第八十五品竟）【石】。（大正 25，728d，n.14）

## 《大智度論》卷 96

〈釋涅槃如化品<sup>1</sup>第八十七〉<sup>2</sup>

（大正 25，728b18-731a6）

釋厚觀（2013.04.13）

### 【經】

壹、約法性平等論化眾生義<sup>3</sup>

（壹）以二空化導眾生<sup>4</sup>

一、須菩提問〔以第一義悉檀難〕

須菩提白佛言：「世尊！若諸法平等、無所為作，云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，於平等<sup>5</sup>中不動而行菩薩事，以布施、愛語、利益、同事？」<sup>6</sup>

二、佛答〔以對治悉檀辨〕<sup>7</sup>

<sup>1</sup> 《大品經義疏》卷 10：「此下第二，明涅槃果。有人言：〈差別品〉明菩提，即智果，謂般若也；〈七譬品〉明無垢淨，顯解脫果；〈平等品〉辨正法等，是法身果，離三德也；今明此品，即是總明三德為涅槃果也！今明難<sup>\*1</sup>作如此義亦復可然，俱<sup>\*2</sup>《大經》三德別有其意；忽將配此，少成傷巧也。」（卍新續藏 24，339b20-24）

※1 案：「難」或作「雖」。

※2 「俱」疑「但」。（卍新續藏 24，339d，n.10）

<sup>2</sup> （大智度論釋涅槃如化品第八十七卷第九十六）十九字 = （大智度論卷第九十六釋第八十七如化品（訖八十八品上））二十三字【宋】【元】【宮】， = （大智度論卷第九十六釋如化品第八十七）十七字【明】， = （大智度論卷第九十六釋第八十六品訖八十七品）二十字【聖】， = （大智度經品第八十六涅槃不如化）十四字【石】。（大正 25，728d，n.12）

<sup>3</sup> 《大品經義疏》卷 10：「此品論諸法如化、不如化故，以目品之為二：第一、因<sup>\*</sup>上只菩提化眾生義，二者、正論諸法如化。」（卍新續藏 24，339b24-c2）

※「因」一作「自」。（卍新續藏 24，339d，n.11）

<sup>4</sup> 《大品經義疏》卷 10：「初一問答，釋說二空，釋教意；二問答文，二空所以也！」（卍新續藏 24，340b3-4）

<sup>5</sup> 平等 + （法）【聖】【石】。（大正 25，728d，n.14）

<sup>6</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478 〈85 空性品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！若諸法等，平等之性皆本性空；此本性空於一切法非能所作，云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不動勝義，以四攝事饒益有情？」（大正 7，425b15-18）

<sup>7</sup> 《大品經義疏》卷 10：

諸法既平等，菩薩但應住平等中，云何於平等中利物？佛答：眾生自知平等，菩提於不平等利物，如人病久自知治病得差，無俟藥四<sup>\*1</sup>也。然意謂此中問答，不相主對問家之：「平等是空、化物是有相礙，云何住空中得利物？」佛答品<sup>\*2</sup>應云：「菩薩空有不礙，不二故能空中化物。云何乃益？眾生自知空不？須菩提化耶解（云云）。歡論釋維問答，令二意：一者、空有相礙，不應住空化物；二者、諸法既空，不見化物不物，何故化物耶？此就第一義悉檀為問答。後如前眾生自知空，則菩薩不須化，不化良由眾生不知空故。須菩提化物也，此是用對治悉檀答也，答前同。次，空有無礙故，於平等中化物也，雖我相是人空他<sup>\*3</sup>也。一切助道法，名甘露；涅槃，是甘露住處也。故菩薩且令眾生入甘露性，復令得住甘露處也。」（卍新續藏 24，339c5-18）

※1 案：「四」或作「師」。

**（一）述成**

佛告須菩提：「如是！如是！如汝所說<sup>8</sup>：『是諸法平等、無所作。』<sup>9</sup>

**（二）眾生無知故，以二空教化****1、示眾生空**

若是眾生自知諸法平等，佛不用神力，於諸法平等中不動而拔出眾生吾我想<sup>10</sup>，以空度五道生死乃至知者、見者相；

**2、示法空**

度（728c）色相乃至識相，眼相乃至意相，地種相乃至識種相；遠離有為性相，令得無為性相——無為性相即是空。」<sup>11</sup>

**（貳）明所用空：遠離一切法相，知諸法空<sup>12</sup>**

須菩提言：「世尊！用何等空故一切法空？」

佛言：「菩薩遠離一切法相，用是空故一切法空。」<sup>13</sup>

**貳、諸法如化，而隨機施教分別說****（壹）諸法如化無差別**

須菩提！於汝意云何？<sup>14</sup>若有化人作化人，是化<sup>15</sup>頗有實事不空者不？」

※2 案：「品」或作「曰」。

※3 案：「他」疑為衍字。

<sup>8</sup> 說=言【石】。（大正 25，728d，n.15）

<sup>9</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

佛告善現：「如是！如是！一切法等平等之性皆本性空，此本性空於一切法非能所作，然諸菩薩能為有情以布施等作饒益事。」（大正 7，425b18-21）

<sup>10</sup> 想=相【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，728d，n.16）

<sup>11</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

若諸有情自知諸法皆本性空，則諸如來及諸菩薩不現神通作希有事，謂於諸法本性空中雖無所動，而令有情遠離種種妄想顛倒，謂令有情遠離我想、有情想乃至知者、見者想；亦令遠離色乃至識想，……無明乃至老死想；亦令遠離有為界想，住無為界，解脫一切生老病死。無為界者即諸法空，依世俗說名無為界。（大正 7，425b21-c2）

<sup>12</sup> 《大品經義疏》卷 10：

次問：「何等空故一切法空？」此問，不問十八空中用何物空，乃問眾人計空不同。或言：人空、法不空；或言：法空、人空，但微塵不空；或言：平等無空，如便中無馬。今菩薩用何等空而今一切即？佛答：「以畢竟空故，一切法空也。」而云「一切法自相離」者，於一切中生有所得相，則一切法空矣！（卍新續藏 24，340a21-b4）

<sup>13</sup> （1）《放光般若經》卷 20〈87 諸法妙化品〉：

「是不有為之性空，云何為空？」

佛報言：「於諸相空。」（大正 8，141a24-26）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

具壽善現復白佛言：「由何空故說諸法空？」

佛告善現：「由想空故說諸法空。」（大正 7，425c2-3）

<sup>14</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「須菩提於意云何」下第二，**正明諸法如化**，文為四，明<sup>\*1</sup>一切如化。「無<sup>\*2</sup>何」下第二，正明諸法如化、不如化，文為四：初、明一切如化，無化差別；第二、明一切法如化差別；第三、明涅槃不如化；第四、明涅槃如化。今是初。

「於意云何，如化不如化」者，須菩提為新發意菩薩聞上佛答：「一切法畢竟空」，心便驚，

須菩提言：「不也！世尊！是化人無有實事而不空。」<sup>16</sup>

「是空及化人二事不合不散<sup>17</sup>，以空空故空，不應分別是空、是化。

何以故？是二事等，空中不可得——所謂是空、是化。

所以者何<sup>18</sup>？須菩提！色即是化，受、想、行、識即是化，乃至一切種智即是化。」<sup>19</sup>

### （貳）諸法如化而有差別<sup>20</sup>

#### 一、須菩提問〔依出世間法、涅槃及三乘聖者難〕

須菩提白佛言：「世尊！若世間法是化，出世間法<sup>21</sup>，所謂四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，三解脫門，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法，并諸法果；及賢聖人，所謂須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛，菩薩摩訶薩、諸佛。世尊！是法亦是化不？」<sup>22</sup>

#### 二、佛答

##### （一）總說諸法空如化

佛告須菩提：「一切法皆是化。

##### （二）別辨種種變化事

於是法中，有聲聞法變化，有辟支佛法變化，有菩薩摩訶薩法變化，有諸佛法變化，

---

故佛舉化答之：「諸法既如化，豈不定耶？汝現見化人，化人實畢竟空，凡聖法皆爾也。D5 空故，一切空者，十八空空諸法故，言如化；今復空此化法故言空也。（已新續藏 24, 340b5-13）

※1「明」上一有「初」字。（已新續藏 24, 340d, n.4）

※2 案：「無」或作「云」。

<sup>15</sup> 化+（人）【聖】【石】。（大正 25, 728d, n.17）

<sup>16</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

「復次，善現！於意云何？若變化身復作化事，此有實事而不空耶？」

善現對曰：「諸所變化都無實事，一切皆空。」（大正 7, 425c3-6）

<sup>17</sup> 《大智度論》卷 86〈74 遍學品〉：

「不合不散」者是畢竟空義；如此中說「一相，所謂無相」。（大正 25, 663b12-13）

<sup>18</sup> 所以者何=何以故【石】。（大正 25, 728d, n.18）

<sup>19</sup> （1）《放光般若經》卷 20〈87 諸法妙化品〉：

佛報言：「於諸相空，幻師所化作人空不？幻化及空不合不散，以空空空，空及化人無能別者。何以故？俱空故。須菩提！五陰無不空者，以空故作是說言五陰空。」（大正 8, 141a25-29）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

佛告善現：「變化與空，如是二法非合非散；此二俱以空空故空，不應分別是空、是化。

所以者何？非空性中有空、有化二事可得，以一切法畢竟空故。復次，善現！無色非化，無受、想、行、識非化；諸是化者無不皆空。餘法、有情，應知亦爾。」（大正 7, 425c6-11）

<sup>20</sup> 《大品經義疏》卷 10：「次下第二，明雖同是化，化義不同，故有六種變化：聲聞四諦道品為變化，乃至佛以十方<sup>\*</sup>等為變化。煩惱能起種種業為煩惱變化，乘能得六道身為果變化。」（已新續藏 24, 340b16-18）

※案：「方」或作「力」。

<sup>21</sup> 法+（亦復是化不）【聖】【石】。（大正 25, 728d, n.19）

<sup>22</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

具壽善現復白佛言：「蘊、界、處等世間諸法及諸有情可皆是化，四念住等出世間法及諸有情豈亦是化？」（大正 7, 425c11-13）

有煩惱法變化，有業因緣法變化。

### (三) 結

以是因緣故，須菩提！一切法皆是化。」<sup>23</sup>

## (參) 為新發意者先分別生滅者如化、不生滅者不如化，後示本性空寂

### 一、為新發意者說有為如化、涅槃不如化

#### (一) 具生滅之法必是變化<sup>24</sup>

須菩提白佛<sup>25</sup>言：「世尊！是諸<sup>26</sup>煩惱斷，所謂須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛；佛道，斷諸煩惱習——皆<sup>27</sup>是變化不？」<sup>28</sup>

佛告須<sup>29</sup>菩提：「若有法生滅相者，皆是變化。」<sup>30</sup>

#### (二) 為新發意者說無生滅之涅槃不如化

##### 1、正明

須菩提言：「世尊！何等法非變化？」

佛言：「若法無生無滅，是非變化。」

須菩提言：「何等是不生不滅非變化？」

佛言：「無誑相涅槃，是法非變化。」<sup>31</sup>

##### 2、釋因：為新發意者說「涅槃非如化」

##### (1) 須菩提問

「世尊！如佛自說<sup>32</sup>：『諸法平等，非聲聞作、非辟支佛作、非諸菩薩摩訶(729a)

<sup>23</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

佛告善現：「一切世間、出世法等無非是化；然於其中，有聲聞化、有獨覺化、有菩薩化、有如來化、有煩惱化、有諸業化。由此因緣，我說一切皆如變化，等無差別。」(大正 7, 425c13-17)

<sup>24</sup> 《大品經義疏》卷 10：

論云：「凡聖德論皆是變化——垢果是凡化，淨果是聖化。D5 今於果中，開為二化也！」(卍新續藏 24, 340b19-20)

<sup>25</sup> 《大品經義疏》卷 10：「白佛」下第三，明一往，明無為法不如化。上論凡聖皆有為，故如化也。」(卍新續藏 24, 340b21-22)

<sup>26</sup> [諸] — 【石】。(大正 25, 728d, n.20)

<sup>27</sup> [皆] — 【石】。(大正 25, 728d, n.21)

<sup>28</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

具壽善現復白佛言：「一切斷果，所謂預流、一來、不還、阿羅漢果、獨覺、如來永斷煩惱習氣相續，豈亦是化？」(大正 7, 425c17-19)

<sup>29</sup> [須] — 【石】。(大正 25, 728d, n.22)

<sup>30</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

佛告善現：「如是諸法若與生滅二相合者亦皆是化。」(大正 7, 425c19-20)

<sup>31</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

具壽善現復白佛言：「何法不與生滅相合？」

佛告善現：「不虛誑法，即是涅槃，此法不與生滅相合，是故非化。」(大正 7, 425c22-24)

<sup>32</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「世尊！如佛自設<sup>\*</sup>」下第四，論涅槃如化也，然今云何始行人設涅槃不如化為？為最悟者皆如化，此是一種語耳！」(卍新續藏 24, 340b23-c1)

※案：「設」或作「說」。

薩作、非諸佛作，有佛、無佛諸法性常空。』性空即是涅槃，云何言『涅槃一法非如化』？」<sup>33</sup>

## (2) 佛答

### A、述成空義

佛告須菩提：「如是！如是！諸法平等，非聲聞所作，乃至性空即是涅槃。

### B、明理：為新發意者而分別說

若新發意菩薩聞是一切法皆畢竟性空乃至涅槃亦皆如化，心則驚怖；為是新發意菩薩故，分別生滅者如化、不生滅者不如化。」<sup>34</sup>

## 二、示新發意菩薩法性本空

須菩提白佛言：「世尊！云何教新發意菩薩，令知是性空？」

佛告須菩提：「諸法本有今無耶？」<sup>35</sup>

## 【論】<sup>36</sup>

### 壹、約法性平等論化眾生義

#### (壹) 以二空化導眾生

##### 一、略釋問答

##### (一) 釋須菩提何以重問

問曰：是事佛先已答，<sup>37</sup>須菩提今何以更問？所謂：「世尊！若諸法平等，無所作為，云何菩薩於諸法平等中不動而大利益眾生？」

答曰：以是事難解故，雖先說而更問。

又《經》將訖<sup>38</sup>，佛說「深空，凡夫、聖人所不能行、所不能到」；<sup>39</sup>是故須

<sup>33</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

具壽善現復白佛言：「如世尊說：平等法性，一切皆空，無能動者，無二可得，無有少法非自性空。如何涅槃可說非化？」（大正 7，425c24-27）

<sup>34</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說——無有少法非自性空，此自性空非聲聞作、非獨覺作、非菩薩作、非如來作、亦非餘作，有佛、無佛其性常空，此即涅槃；是故我說涅槃非化，非實有法名為涅槃可說無生無滅非化。復次，善現！我為新學諸菩薩說涅槃非化，非別實有不空涅槃，是故不應執此為難。」（大正 7，425c27-426a5）

<sup>35</sup> (1) 《放光般若經》卷 20〈87 諸法妙化品〉：

佛報言：「於須菩提意云何？但有過去世，無有當來世耶？」（大正 8，141b16-17）

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

爾時，善現便白佛言：「云何方便教誡、教授新學菩薩，令知諸法自性常空？」

佛告善現：「豈一切法先有後無而不常空！然一切法先既非有、後亦非無，自性常空，不應驚怖，應作如是方便善巧教誡、教授新學菩薩，令知諸法自性常空。」（大正 7，426a5-10）

(3) 《大品經義疏》卷 10：

「本有今無耶」者，始行人聞涅槃亦空故生斷見；亦明涅槃本不有、今不無，何斷之有？生死亦然。（卍新續藏 24，340c4-5）

<sup>36</sup> [【論】] — 【宋】【宮】【聖】。（大正 25，729d，n.1）

<sup>37</sup> 《正觀》(6)，p.219：參見《大智度論》卷 95（大正 25，724a-728b）。

<sup>38</sup> 訖（〈一〉）：1.絕止，完畢。（《漢語大詞典》（十一），p.46）

<sup>39</sup> 參見《大智度論》卷 95〈86 平等品〉（大正 25，724c24-28、727b14-27）。



菩提知一切法平等相定空，云何菩薩住是法中而能利益眾生？

「平等法」無作相，「利益」是有作相。

## 〔二〕略述佛答

佛可須菩提意，還<sup>40</sup>以須菩提問而答——可其平等，答其利益眾生，所謂若眾生自知諸法平等畢竟空，佛無恩力。若病人自知將適<sup>41</sup>，則藥師無功。

## 二、更明問答深意佛答

### 〔一〕須菩提問〔以第一義悉檀難〕

須菩提復問：「若諸法實相畢竟空、無所能作，菩薩何以住是中而利益眾生？」若菩薩用是平等利益眾生，則壞實相！

### 〔二〕佛答〔以對治悉檀辨〕

#### 1、總明

佛答：「菩薩不以諸法實相利益眾生，但眾生不知畢竟空故，菩薩教詔<sup>42</sup>令知。」菩薩教化眾生，是為對治悉檀；須菩提以第一義悉檀<sup>43</sup>無利益為難。

#### 2、別說：以空破顛倒

##### 〔1〕眾生空〔依愛多者立〕

佛答：眾生顛倒不知，佛但破其顛倒，不言是實。

是故菩薩住是平等相中，遠離我相乃至知者、見者相，是名「眾生空」；以是一切無吾我（729b）法，教化眾生。

##### 〔2〕法空〔依見多者立〕

眾生有二種：一者、愛多，二者、見多。

愛多者，得是無我法，則生厭心、離欲；作是念：「若無我，何用餘物！」

見多者，雖知無我法，於色等法中戲論若常、若無常等；是故次說色相、五眾、十二入、十八界，乃至遠離有為性相，令得無為性相——無為性相即是空。是名<sup>44</sup>「法空」。

## 〔貳〕明所用空：遠離一切法相，知諸法空

### 一、須菩提問

問曰：須菩提何<sup>45</sup>以作是問：「用何等空故一切法空？」

<sup>40</sup> 〔還〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，729d，n.2）

<sup>41</sup> （1）適（尸、）：6.節制，調節。12.舒適，和暢。《漢書·王吉傳》：“吸新吐故以練臧，專意積精以適神，於以養身，豈不長哉！”顏師古注：“適，和也。”13.善，美好。《荀子·法行》：“瑕適並見，情也。”楊倞注：“適，玉之美澤調適之處也。”王先謙集解引郝懿行曰：“適者，善也。凡物調適謂之適，得意便安亦謂之適，皆善之意。故《廣韻》云：‘適，善也。’”（《漢語大詞典》（十），p.1160）

（2）案：「將適」，可解釋為「保養適宜、妥善處理」等意思。

<sup>42</sup> 教詔：教誨，教訓。（《漢語大詞典》（五），p.450）

<sup>43</sup> 檀+（無檀）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，729d，n.3）

<sup>44</sup> 〔名〕—【石】。（大正 25，729d，n.4）

<sup>45</sup> 〔何〕—【石】。（大正 25，729d，n.5）

答曰：「空」有種種：如火中無水、水中無火，亦是空；五眾中無我亦如是——或有「眾生空」，或有「法空」。

「法空」中，或有人言：「諸法雖空，亦不盡空，如色空中有微塵根本在。」是故須菩提問：「以何等空故，一切法空？」

## 二、佛答

佛答：「以無所得畢竟空故，遠離一切相。」  
是故此中說眾生空、法空——是二空故，一切法無不空。

### ※ 因論生論：云何以「離相」明「空」

問曰：若爾者，此中何以說「離一切法相」？

答曰：一切法不可盡壞，但離其邪憶想，一切法自離。

如神通人壞色相故，則石壁無礙。

如佛說：「汝等當於五眾中修正憶念，斷貪欲，得正解脫。」

是<sup>46</sup>故說「離相」。

## 貳、諸法如化，而隨機施教分別說

### （壹）諸法如化無差別

#### 一、以易解空喻難解空，明空如化無不空<sup>47</sup>

須菩提聞是已，心驚：「云何一切法若大若小都無本實？凡夫人虛妄，可無實事；聖人應有少許實！」

須菩提雖是阿羅漢，深貴<sup>48</sup>佛法，亦為新發意菩薩故問。

佛知須菩提意，欲明了是事，故說譬喻，反問須菩提：「於汝意云何？如化人復作化<sup>49</sup>，<sup>50</sup>是化有本實不空不？」

答言：「不也！是化無有實事而不空者。」

「空及化人二事，不合不散，皆空故，用空空故空。」

### ※ 因論生論：何以名「空空故空」

問曰：何以名為「空空故空」？

答曰：為破十八事實故有「十八空」<sup>51</sup>，破眾生心中變化空法故（729c）用「空空」。

<sup>46</sup> 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，729d，n.6）

<sup>47</sup> 《大智度論》卷 6〈1 序品〉：「諸法雖空而有分別，有難解空、有易解空，今以易解空喻難解空。復次，諸法有二種：有心著處、有心不著處。以心不著處解心著處。」（大正 25，105c1-4）

<sup>48</sup> 貴=敬【石】。（大正 25，729d，n.7）

<sup>49</sup> 化+（人）【石】。（大正 25，729d，n.8）

<sup>50</sup> （1）《中論》卷 3〈17 觀業品〉：「如世尊神通，所作變化人；如是變化人，復變作化人。如初變化人，是名為作者；變化人所作，是則名為業。諸煩惱及業，作者及果報，皆如幻與夢，如炎亦如響。」（大正 30，23b27-c3）

（2）印順法師，《空之探究》，p.262：「從變化人再起變化人的譬喻，只是為了說明，能幻化者與所幻化事，一切都是幻化那樣。幻化等譬喻，是譬喻眾緣所生法的；一切法是緣起的，所以一切如幻化——一切皆空。空是無自性的，也是假名有的，所以一切法如幻化等，不但是譬喻空的，也譬喻世俗有。」

<sup>51</sup> 參見《大智度論》卷 31〈1 序品〉（大正 25，285b6-296b2）。

**二、世間人皆知幻化是空，喻一切法皆如化**

世間人皆知幻化法不久住、無所能作，故名空；是故言：「空空故空，不應分別是空、是化。」

凡夫人知變化是空、不實，謂餘法為實，是故以化為喻，當知餘法與化無異。如聖人所解，不得以化為喻，以無所分別故。

「一切法」名為五眾；佛言：「色、受、想、行、識無不是化，以空故。」

**(貳) 諸法如化而有差別****一、須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！凡夫法虛妄應如化，出世間法亦如變化耶？所謂四念處乃至十八不共法。」

若四念處法等從因緣邊生故如化，是法果——所謂涅槃，亦復如化耶？

若能起是行者——所謂須陀洹乃至佛，亦復如化耶？」

**二、佛答****(一) 總說諸法空如化**

佛答：「若有為、若無為及諸賢聖皆是<sup>52</sup>化。」畢竟空故。是義從初品已來處處廣說，是故言：「一切法空，皆如化。」

**(二) 別辨種種變化的事****1、明理：諸法雖空而各有因緣**

問曰：若一切法皆空、如化，何以故有種種諸法別異？

答曰：如佛所化及餘人所化，雖不實而有種種形像別異。

夢中所見種種亦如是，人見夢中好、惡事，有生喜者、有生怖者。

如鏡中像，雖無實事，而隨本形<sup>53</sup>，像有好醜。

諸法亦如是，雖空而各各有因緣。<sup>54</sup>

**2、詳解諸變化****(1) 總標：化法中有種種變化**

如佛此中說<sup>55</sup>：「是化法中，有聲聞變化、有辟支佛變化、有菩薩變化、有佛變化、有煩惱變化、有業變化。是故一切法皆是變化。」

<sup>52</sup> [是] — 【石】。(大正 25, 729d, n.9)

<sup>53</sup> [形] — 【聖】【石】。(大正 25, 729d, n.10)

<sup>54</sup> (1) 《大智度論》卷 6〈1 序品〉：「是十喻，為解空法故。……諸法相雖空，亦有分別可見、不可見。譬如幻化象馬及種種諸物，雖知無實，然色可見、聲可聞，與六情相對，不相錯亂；諸法亦如是，雖空而可見、可聞，不相錯亂。」(大正 25, 101c8-22)

(2) 印順法師，《空之探究》，p.263：

幻化等譬喻，表示一切法是無自性空的，然在世俗諦中，可見、可聞，是不會錯亂的。世俗法中，因果、善惡、邪正，是歷然不亂的，不壞世間法相。在世間所知中，知道有些是空無有實的，如幻化等；但有些卻不容易知道是空的（難解空），所以說「易解空」——「十喻」，比喻難解（空）的虛偽不實。

<sup>55</sup> 說+（於）【石】。(大正 25, 729d, n.11)

**(2) 別釋**

**A、聲聞法變化**

「聲聞變化」者，三十七品、四聖諦，乃至三解脫門。何以故？聲聞人住持戒中，禪定攝心求涅槃，觀內外身不淨，是名身念處。如是等法，為涅槃故勤精進生起。是法本無而今有、已有還無——是為「聲聞變化」。

**B、辟支佛法變化**

「辟支佛變化」者，所謂觀十二因緣等諸法。所以者何？辟支佛智慧深於聲聞人故。

**C、菩薩摩訶薩法變化**

「菩（730a）薩變化」者，所謂六波羅蜜，及二種神通：報得及修得。

**D、諸佛法變化**

「佛法變化」者，三十二相、八十隨形好、十力、一切種智等無量佛法。

**E、煩惱法變化**

**(A) 正明**

「煩惱變化」者，煩惱起種種業：善、不善、無記業，畢定業、不畢定業，善、不善、無動業等無量諸業。

**(B) 釋疑：煩惱是惡法，云何能生善業、無動業**

問曰：諸煩惱是惡法，云何能生善業、無動業？

答曰：

**a、常樂修布施（近因）；欲離欲界不淨身，常修禪定（遠因）**

有二種因：一者、近因，二者、遠因。

人有我心，為後身當常<sup>56</sup>樂故修布施，是近因；

為離欲界衰惱不淨身故修禪定，是為遠因。

**b、凡夫皆以「我心」和合而造作業**

復有人言：一切凡夫皆以我心和合故起業。

**c、住「我心」（諸煩惱之根本）故起第六識**

有人言：無有離我心起第六識，住我心故起第六識——我心即是諸煩惱根本。

**※ 因論生論：垢淨不和合，云何言「住我心中能起善業」**

問曰：煩惱是垢心，善心是淨心，垢、淨不得和合，何以言「住我心中能起善業」？

答曰：不爾！

一切心皆與慧俱生，<sup>57</sup>無明心中亦應有慧；慧與無明相違法而一心中起。

<sup>56</sup> 當常=富【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，730d，n.1）

<sup>57</sup> (1)《大毘婆沙論》卷 42：「復次，此中因說心所，應說大地等法。謂大地法有十種：一、受，二、想，三、思，四、觸，五、欲，六、作意，七、勝解，八、念，九、三摩地，十、慧。」（大正 27，220a2-4）

(2)《大毘婆沙論》卷 42：

問：大地法等有何義耶？答：若法一切心中可得名「大地法」。謂若染污、不染污，若

淨、垢亦如是。

凡夫未得聖道，云何能得離我心而行善？

瞋等煩惱中，則不得行善；我心無記柔軟故，是故煩惱心中生善業、無動業，無咎<sup>58</sup>。

## F、業因緣法變化

### (A) 釋義

「業變化」者，生一切果報法，所謂「六道」：惡業果報是三惡道，善業果報是三善道。

「惡業」有上、中、下：上者地獄，中者畜生，下者餓鬼。

「善業」亦有上、中、下：上者天，中者人，下者阿修羅等。

上善業有種種輕重等分別，上惡業亦有輕重差別。

次第輕重，如「地獄」中說；<sup>59</sup>餘道，亦如〈分別業品〉中說。<sup>60</sup>

### (B) 釋疑

#### a、若從業有，何以言「變化」

問曰：若從業有，何以言「變化」？

答曰：

##### (a) 業如化主，在過去世中作今身變化

凡夫人見諸法不如化；聖人知畢竟空相故，以天眼觀眾生皆無有終、始<sup>61</sup>、中間。如化主<sup>62</sup>遠處作<sup>63</sup>變化；業亦如是，在過去世中（730b）作今身變化。

##### (b) 業用亦如變化事，愚者生憂喜，智者知無實

如變化事能種種令人生憂、喜、怖畏；智者觀之，皆無有實，而人橫生憂喜，是人可笑！業亦如是，是故說「業變化」。

#### b、依業別說種種變化

問曰：是諸變化皆業所作，何以不但說「業變化」？

答曰：

有漏、無漏，若善、不善、無記，若三界繫、不繫，若學、無學、非學非無學，若見所斷、修所斷、不斷，若在意地、若五識身，一切心中皆可得，故名「大地法」。大正 27，220b8-13)

<sup>58</sup> 咎=各【宮】。(大正 25，730d，n.2)

<sup>59</sup> 《正觀》(6)，p.219：參見《大智度論》卷 16 (大正 25，175c18-177c5)。

<sup>60</sup> 《正觀》(6)，p.307，n.183：《大智度論》在這裏引到〈分別業品〉，但《大品般若經》的 90 品，並沒有這樣的名稱；《大智度論》也沒有立此品名。不過，《大智度論》有引到原始佛典中的《分別業報經》卷 24 (大正 25，238b15-23)，而《大智度論》所引的這部經，可見諸漢譯《中阿含經》卷 44 (171 經)《分別大業經》(大正 1，706b12-708c28)；Majjhima, III, pp.207-215。參看 Lamotte (1970, p.1534, n.4)。

<sup>61</sup> 終始=始終【元】【明】。(大正 25，730d，n.3)

<sup>62</sup> 主=生【明】。(大正 25，730d，n.4)

<sup>63</sup> 作=化【元】【明】。(大正 25，730d，n.5)

**(a) 依「淨業、垢業」說**

業有二種：淨業，垢業。

「淨業」者，聲聞變化乃至佛變化；

「垢業」是煩惱變化。

**(b) 依「凡夫業、聖人業」說**

復次，有二種業：凡夫業，聖人業。

「凡夫<sup>64</sup>業」是煩惱變化；

「聖人業」，須陀洹乃至佛。

**(c) 結**

是故雖皆是業變化而廣分別，無咎。

**(三) 結**

「是故，須菩提！當知一切法空皆如化。」

**(參) 為新發意者先分別生滅者如化、不生滅者不如化，後示本性空寂**

**一、為新發意者說有為如化、涅槃不如化**

**(一) 具生滅之法必是變化，因緣生，無自性，畢竟空如化**

須菩提復問：「世尊！是諸聖人煩惱斷，所謂須陀洹果乃至阿羅漢果、辟支佛道，斷一切煩惱習——是諸斷皆如化不？」

須菩提意：有為法虛誑故如變化，無為法真實無作故不應是化，是故問。

佛答：「一切法若生若滅皆如化。」

何以故？本無今有、今有後無，誑惑<sup>65</sup>人心故。

佛意：一切從因緣生法皆無自性，無自性故畢竟空，畢竟空故皆如化。

**(二) 為新發意者說無生滅之涅槃不如化**

**1、正明**

須菩提求諸法實相，意猶未息，故問佛：「何等法不如化？」

須菩提意謂：有一決定實法不如化，可依是法而精進求<sup>66</sup>。

佛答：「有。若法無生無滅，即是非化。」

何者是？所謂「無誑相涅槃」。

是法無生故無滅，無滅故不能令人生憂。

佛分別一切有為法畢竟空皆如化，唯有涅槃一法非如化。

**2、釋因：為新發意者說「涅槃非如化」**

**(1) 須菩提問**

爾時，須菩提白佛：「如佛說：『平等法，非佛所作，非聲聞、辟支佛所作，有佛、無佛諸法常住性空相。』性空相即是涅槃。」

<sup>64</sup> 夫+（人）【聖】【石】。（大正 25，730d，n.6）

<sup>65</sup> 惑=或【石】。（大正 25，730d，n.7）

<sup>66</sup> 〔求〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，730d，n.8）

須菩提意謂：深入般若波羅蜜中，涅槃亦空，上品中處處說；<sup>67</sup>今佛何以說：「唯一涅槃不如化？」

是故引佛語為難：「諸法實相，性空法常住，諸佛（730c）但為人演說。性空者，即是涅槃。今何以於生滅法中別說『無誑相涅槃不如化』？」

**(2) 佛答：雖法性常空，為新學而分別說**

佛答：「諸法平等常住，非賢聖所作。若新學菩薩<sup>68</sup>聞則恐怖，是故分別說：生滅者如化，不生滅者不如化。」

**※ 因論生論：佛何以說一切法都空，或說不都空**

問曰：唯佛一人是無誑人，一切人皆於佛所欲求實事，今佛何以說「一切法都空」、或說「不都空」？

答曰：

**A、引經說：為新發意菩薩，說涅槃不如化**

佛此中自說因緣：「為<sup>69</sup>新發意菩薩故，說『涅槃不如化』。」

**※ 因論生論：性空不可轉，為可度眾生隨事而說**

問曰：可為人故轉諸法相耶？

答曰：此中佛說「諸法相者性空」，性空云何可轉？

佛初得是諸法實相時，心但趣向涅槃寂滅。是時，十方諸佛、諸天請佛莫入涅槃：「一切眾生苦惱，當度脫之！」佛即受請，佛但為度眾生故住。以是故，知有可利益眾生，隨事為說。<sup>70</sup>

**B、為著涅槃眾生說「涅槃如化」，若無著心，說「涅槃非如化」**

觀諸有為法虛誑故，涅槃為實、不變不異。

有新發意菩薩著是涅槃，因是著起諸煩惱；為斷是著故，說「涅槃如化」。若無著心，是時則說「涅槃非如化」。

**C、約乘明：大小乘道有別**

復次，有二道：小乘道、大乘道。

小乘論議，以涅槃為實；大乘論議，以利智慧深入故，觀色等諸法皆如涅槃。

**D、結**

是故二說無咎。

<sup>67</sup> 《正觀》(6)，pp.219-220；參見《大智度論》卷 46〈18 摩訶衍品〉(大正 25，393c20-23)，《大智度論》卷 55〈28 幻人聽法品〉(大正 25，449a4-9)，《大智度論》卷 90〈80 實際品〉(大正 25，693a27-29)。

<sup>68</sup> 案：「新學菩薩」經中作「新發意菩薩」。

<sup>69</sup> 〔為〕—【石】。(大正 25，730d，n.9)

<sup>70</sup> 對於「佛說涅槃如化，又說涅槃不如化」的說明，參見印順法師，《中觀今論》，pp.221-222；《空之探究》，pp.263-265；《如來藏之研究》，pp.144-145；《印度佛教思想史》，pp.171-172；《華雨集》(四)〈契理契機之人間佛教〉，pp.19-21。

## 二、示新發意菩薩法性本空

### （一）須菩提問

須菩提復問：「云何教化新發意菩薩，令知平等性空？」

須菩提意謂：性空<sup>71</sup>是凡夫人大怖畏處，聞性空無所有，如臨深坑<sup>72</sup>。

何以故？一切未得道者，我心深著故，怖畏空法，作是念：「佛教人勤修善行，終歸入無所有中！」

以是故，須菩提問：「以何方便教誨是新發意者？」

### （二）佛答

佛答：「諸法先有今無耶？」

佛意：以新發意者怖畏後當無故，說：「諸法先有今無耶？」

須菩提自了了知諸法先自無、今亦無，但以（731a）新發意<sup>73</sup>者我見心覆故生驚怖；為除顛倒，令得實見，竟<sup>74</sup>無所失；知諸煩惱顛倒實相，所謂「性空」，是時則無恐怖。

如是等法，應教新<sup>75</sup>發意者：若諸<sup>76</sup>法先有，以行道故無，應當恐怖；初自無故，不應恐怖，但為除顛倒耳。

<sup>71</sup> 空+（法）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，730d，n.10）

<sup>72</sup> 坑=想【宮】。（大正 25，730d，n.11）

<sup>73</sup> 發意=學【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，731d，n.1）

<sup>74</sup> 竟：4.遍，全。5.調自始至終的整段時間。7.竟然。含出乎意料之意。8.一直。（《漢語大詞典》（八），p.385）

<sup>75</sup> 〔新〕—【石】。（大正 25，731d，n.2）

<sup>76</sup> 諸=調【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，731d，n.3）



〈釋薩陀波崙<sup>77</sup>品第八十八〉<sup>78</sup>  
 (大正 25, 731a7-733c21)

## 【經】

壹、明求般若應如薩陀波崙<sup>79</sup>

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩求般若波羅蜜，當如薩陀波崙菩薩摩訶薩。是菩薩今在大雷音佛所行菩薩道。」

## 貳、明薩陀波崙菩薩求般若相

## (壹) 廣明求法之相

## 一、明求法感應

## (一) 精誠致感空中聲應

## 1、內忘身命，外遣名利

須菩提白佛<sup>80</sup>言：「世尊！薩陀波崙菩薩摩訶薩<sup>81</sup>云何求般若波羅蜜？」

佛言：「薩陀波崙菩薩摩訶薩本求般若波羅蜜時，不惜身命，不求名利。<sup>82</sup>

<sup>77</sup> 案：「薩陀波崙」，梵文：Sadāprarudita，或譯作「常啼」。

<sup>78</sup> 八+（上）【宋】【元】【宮】。（大正 25, 731d, n.7）

<sup>79</sup> 《大品經義疏》卷 10：「上第十既說方便自果，今第二結勸脩行，欲明其不虛說必宜行故也。兩品本意者，初品若欲受法奉修不復艱苦，要以得為期者，當知薩陀波崙差欲善死，大道不違法相，說禪<sup>\*1</sup>根緣有大利益者，當知曇無竭也。故初品就行法者為名，後品就說法者為目也。今就二品總開三段：第一初求般若如薩陀波羅<sup>\*2</sup>崙，第二於其求法之相，第三結勸修行。今是初文，所以有此品來者，論生起云：上品未明云何離始行菩薩令知生死涅槃悉如化？佛答：諸法本有今無耶？佛意：明性空非是難得雖知，諸法本性清淨，若能一心求者，必得薩陀婆崙即其人也，為此因緣故說此品。常啼三釋：一云：其人小現時好啼故，父母為之立字名曰常啼，此常啼是表菩薩大悲之相也。二解：此菩薩見惡世眾生老病死，大悲心，所以名常啼也。餘經云：常悲常悅即其人也。三解云：其人十日空困林中悲設，天龍鬼神為其立字名常啼也。今在大審<sup>\*3</sup>音佛所者，一解云：菩薩法無量，其人雖曠劫積行猶未得佛，故為菩薩也。二解：久成佛如文殊之流，為物故迹居不足地也。」（卍新續藏 24, 340c7-341a1）

※1「禪」疑「秤」。（卍新續藏 24, 340d, n.6）

※2「羅」字疑剩。（卍新續藏 24, 340d, n.7）

※3「審」應作「雷」。

<sup>80</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「白佛」下第二，於其人求般若相為三三：第一、廣明其人求法之相使物喜之，二者、佛精苦求法故得具足聞。三、明聞科<sup>\*1</sup>益諸三昧。初中為二，第一、正明求法感應，二、明尋善知識。初中三感三應：第一、精誠致感空中聲應，二、悲啼致感空中佛現，三、得三昧感十方佛現。今初兩感兩應，明其內忘身命，外道<sup>\*2</sup>名利，故能感也；應中不觀有，誠從是東行，是觀也。「善<sup>\*3</sup>念」下是觀也，誠勿念內外，外是五塵，內是己<sup>\*4</sup>身，內外無空性，空不應念也。勿壞身相，此細誠也，是總身一異見有無皆壞身相也。色受想行勿壞別相也。問：空中聲聞應是誰聲耶？答：一解，佛菩薩天龍等愍云故應塵也；二解云，是常啼善友作鬼神，此鬼神又求佛道，以曉示之始如達善友，鬼神示須達令往見佛也。（卍新續藏 24, 341a2-14）

※1「科」應作「利」。

※2「道」疑「遺」。（卍新續藏 24, 341d, n.1）※案：「遺」或作「遣」。

※3「善」應作「莫」。

※4《卍新續藏》原作「已」，今作「己」。

<sup>81</sup> 〔摩訶薩〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25, 731d, n.8）

## 2、勸誠

於空閑林中，聞空中聲言：『汝善男子！從是東行，莫念疲極，莫念睡眠，莫念飲食，莫念晝夜，莫念寒熱，莫念內外。

善男子！行時莫觀左右。汝行時莫壞身相，莫壞色相，莫壞受、想、行、識相。何以故？若壞是諸相，則於佛法有礙；若於佛法有礙，便往來五道生死中，亦不能得般若波羅蜜。』<sup>83</sup>

## 3、發願

爾時，薩陀波崙菩薩報空中聲<sup>84</sup>言：『我當從<sup>85</sup>教！何以故？我欲為一切眾生作大明，欲集一切諸佛法，欲得阿耨多羅三藐三菩提故。』<sup>86</sup>

## 4、正勸

### (1) 勸重法

#### A、勸信三解脫門

薩陀波崙菩薩復聞空中聲言：『善哉！善哉！善男子！汝於空、無相、無作之法，應<sup>87</sup>生信心；

#### B、勸離相求

以離相心求般若波羅蜜——離我相乃至離知者、見者相。

### (2) 勸尊人

#### A、勸

<sup>82</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

佛告善現：「常啼菩薩摩訶薩本求般若波羅蜜多時，不惜身命，不顧珍財，不徇名譽，不希恭敬，而求般若波羅蜜多。」（大正 6，1059a26-28）

<sup>83</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

彼常樂居阿練若處，欬然聞有空中聲曰：「咄！善男子！汝可東行，決定得聞甚深般若波羅蜜多。汝當行時，莫辭疲倦，莫念睡眠，莫思飲食，莫想晝夜，莫怖寒熱，於內外法心莫散亂。行時不得左右顧視，勿觀前後上下四維，勿破威儀，勿壞身相。勿動於色，勿動受、想、行、識；……勿動有為法，勿動無為法。何以故？善男子！若於諸法有所動者則於佛法不能安住，若於佛法不能安住則於生死諸趣輪迴，若於生死諸趣輪迴則不能得甚深般若波羅蜜多。」（大正 6，1059a28-c11）

<sup>84</sup> 《大品經義疏》卷 27：

「報空中聲」下第二，戒發三願：一者、一切眾生墮在無明暗，我為燃大智明；二、一切眾生有煩惱病，我欲集一切法藥；三者、一切眾生墮在邪道，我今為求無上道。第四、重應中，正是觀；觀中為二：初、重法，次、觀尊人。重法中，初、觀於三空生信；次、觀相心求。若離般若為二空，合三空為般若也。二空，入道之要，故先明也。離相求般若，經久<sup>\*</sup>唯明離人相；論解具明離人、法二相也。（卍新續藏 24，341a15-22）

※「久」一作「文」。（卍新續藏 24，341d，n.2）

<sup>85</sup> 從：15.聽從。（《漢語大詞典》（三），p.1001）

<sup>86</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

爾時，常啼菩薩摩訶薩聞空中聲慇懃教誨，歡喜踊躍歎未曾有，合掌恭敬報空聲曰：「如向所言我當從教。所以者何？我當欲為一切有情作大明故，我當欲集一切如來、應、正等覺殊勝法故，我當欲證無上正等大菩提故。」（大正 6，1059c12-16）

<sup>87</sup> （汝）+應【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，731d，n.11）

**(A) 明真善友相**

當遠離惡知識，當親近供養善知識。

何等是善知識？能說空、無相、無作、無生、無滅法及一切種智，令人心入歡喜信樂，是為善知識。<sup>88</sup>

**(B) 明近善友益**

善男子！汝若如是行，不久當聞般若（731b）波羅蜜——若從經卷中聞，若從菩薩所說聞。

**(C) 勸當知恩，視師如佛**

善男子！汝所從聞是般若波羅蜜處，應生心如佛想。

善男子！汝當知恩，應作是念：「所從聞是般若波羅蜜者，即是我善知識。

我用聞是法故，疾得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提，親近諸佛，常生有佛國中，遠離眾難，得具足無難處。」

善男子！當思惟籌量是功德，於所從聞法處，應<sup>89</sup>生心如佛想。<sup>90</sup>

**B、誠****(A) 莫以世利心隨逐法師**

汝善男子！莫以世利心故隨逐法師，但為愛法、恭敬法故，隨逐說法菩薩。

**(B) 勿見師過，當觀諸法實相無垢淨****a、知師方便受五欲**

爾時，當覺知魔事：

若惡魔與說法菩薩作五欲因緣，假為法故令受；若說法菩薩入實法門，以德力故受而無所染。

又以三事<sup>91</sup>故受是五欲——以方便力故，欲令眾生種善根故，欲與眾生同其事故。

<sup>88</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「汝善男子於諸惡友應方便遠離，於眾<sup>\*</sup>善友應親近供養。若能為汝善巧說空、無相、無願、無生、無滅、無染、無淨本寂之法，及能為汝示現教導讚勵慶喜一切智智，是為善友。」（大正 6，1059c22-26）

※案：《大正藏》作「眾」，《高麗藏》作「諸」（第 3 冊，818a15）。

<sup>89</sup> 〔應〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，731d，n.13）

<sup>90</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

汝所從聞甚深般若波羅蜜多，當於是處起大師想，汝應知思念當重報。汝善男子應作是念：「我所從聞甚深般若波羅蜜多，是我最勝真實善友，我從彼聞是妙法故，速於無上正等菩提得不退轉，我由彼故得近如來、應、正等覺，常生諸佛嚴淨國土，恭敬供養諸佛世尊，聽聞正法植<sup>\*1</sup>眾德本，遠離無暇具足有暇，念念增長殊勝善根。」汝應思惟籌量觀察諸如是等功德勝利，於<sup>\*2</sup>為汝說甚深般若波羅蜜多菩薩法師，常應敬事如諸佛想。（大正 6，1059c28-1060a9）

※1「植」=「殖」【宋】【元】【明】。（大正 6，1060d，n.1）

※2「於」=「能」【宋】【元】【明】。（大正 6，1060d，n.2）

<sup>91</sup> 《大品經義疏》卷 27：

次觀覺魔，此中有兩師：一者、魔作五欲亂說法者，弟子見之，但取其法，勿見師受欲過天<sup>\*</sup>，云：假為法故令受者，魔作五欲反為亂於師弟，而假託為法令受也。「若說法菩薩入實法門」下，此是高行之人，示受五欲，為利眾生，而無所誦，汝不應故行心意是不淨行師也。（卍新續藏 24，341b4-9）

※「天」一作「失」。（卍新續藏 24，341d，n.6）

汝於是中莫生污<sup>92</sup>心，當起淨想！

自念：「我未知漚和拘舍羅<sup>93</sup>，大師以方便法，為度眾生、令得福德故，受是諸欲，於智慧無著無礙，不為欲染。」<sup>94</sup>

### **b、觀諸法實相無垢淨**

善男子！即當觀諸法實相。諸法實相者，所謂一切法不垢不淨。何以故？一切法自性空，無眾生、無人、無我，一切法如幻、如夢、如響、如影、如炎、如化。

善男子！觀是諸法實相已，當隨法師，汝不久當成就般若波羅蜜。

### **(C) 若師對求法者都不顧念，亦莫生怨恨**

復次，善男子！汝當復覺知魔事<sup>95</sup>：若說法菩薩見欲受般若波羅蜜人，意不存念，汝不應起心<sup>96</sup>怨恨；汝但當以法故恭敬，莫起厭懈意，常應隨逐法師。」<sup>97</sup>

【論】釋曰：

### **壹、明求般若應如薩陀波耨**

#### **(壹) 說薩陀波耨之因緣**

#### **一、述上品「云何教新發意菩薩性空法」**

上品中說：「新發意菩薩云何教性空法？」性空法畢竟無所有空，難解難得故。

佛答：「法先有今無耶？」<sup>98</sup>

佛意：性空法非難得難知。何以故？本來常無，更無新異，汝何以心（731c）驚謂為難得？是性空法雖甚深，菩薩但能一心勤精進，不惜身命，作如是一心求，便可得。

<sup>92</sup> 污=浮【石】。（大正 25，731d，n.14）

<sup>93</sup> 漚和拘舍羅：upāya-kausalya，方便善巧。

<sup>94</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「汝善男子應覺魔事，謂有惡魔為壞正法及法師故，以妙色、聲、香、味、觸境，慇懃奉施，時說法師方便善巧，為欲調伏彼惡魔故，令諸有情種善根故，現與世間同其事故，雖受彼施而無染著，汝於<sup>\*1</sup>此中莫生穢相<sup>\*2</sup>。應作是念：「我未能知說法菩薩方便善巧，此說法師善知方便，為欲調伏剛強有情，欲令有情植眾德本，俯同世事現受諸欲，然此菩薩不取法相，無著無礙曾無毀犯。」（大正 6，1060a11-19）  
※1「於」=「與」【明】。（大正 6，1060d，n.3）  
※2「相」=「想」【宋】【元】【明】。（大正 6，1060d，n.4）

<sup>95</sup> 《大品經義疏》卷 27：

「後<sup>\*1</sup>覺知魔事」者，第三誡也。脫重<sup>\*2</sup>住高名重德之師不領錄汝者，勿生怨恨；應自破慢，心自責：是我宿世罪報，得小人故，師不領錄也，非師過也。（卍新續藏 24，341b9-12）

※1 案：「後」應作「復」。

※2 一無「重」字。（卍新續藏 24，341d，n.7）

<sup>96</sup> 心=生【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，731d，n.15）

<sup>97</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「又，善男子！於餘魔事汝應覺知，謂說法師見汝求請甚深般若波羅蜜多，都不眷念反加凌辱，汝於此中不應瞋恨，轉增愛重恭敬法心，常逐法師勿生厭倦。」（大正 6，1060a27-b1）

<sup>98</sup> 《正觀》（6），p.220：參見《大智度論》卷 96〈87 涅槃如化品〉：

須菩提白佛言：「世尊！云何教新發意菩薩，令知是性空？」

佛告須菩提：「諸法本有今無耶？」（大正 25，729a7-9）

**二、此品舉薩陀波崙本生為證**

此中說薩陀波崙本生為證。

佛法有十二部經<sup>99</sup>，或因修妬路、偈經、本生經得度；今佛以本生經為證。

若有聞者，作是念：「彼人能得，我亦應得。」

是故說薩陀波崙菩薩本生因緣。

**(貳) 釋經義****一、求般若應如薩陀波崙****(一) 略述**

佛告須菩提：「菩薩求般若波羅蜜，應如<sup>100</sup>薩陀波崙。」

**(二) 釋疑****1、般若無相，行禪尚難得，況散心求覓**

問曰：若般若波羅蜜無相、畢竟空，行禪定猶尚難得，何況憂愁<sup>101</sup>啼哭散心求覓而當可得！

答曰：為新發意菩薩說薩陀波崙。

**2、薩陀波崙得無量三昧，云何名「新發意」**

問曰：若薩陀波崙是新發意，十方諸佛云何現在其前，得諸三昧？<sup>102</sup>不惜身，又<sup>103</sup>見曇無竭，復得無量阿僧祇三昧<sup>104</sup>，云何名「新發意」？

答曰：新學菩薩有二種：一者、深心著世間樂，軟<sup>105</sup>心發意；二者、深心發意，不著世間樂<sup>106</sup>。

軟心發意者，佛不以為發心；深心發意者，乃名為發心。

如聲聞法中，佛語二比丘：「於我法中，乃至無如毛釐<sup>107</sup>煖法。」<sup>108</sup>

<sup>99</sup> 參見《大智度論》卷 33〈1 序品〉：「十二部經：修多羅、祇夜、受記經、伽陀、優陀那、因緣經、阿波陀那、如是語經、本生經、廣經、未曾有經、論議經。」(大正 25, 306c17-19)

<sup>100</sup> 〔應如……蜜〕十四字—【宮】。(大正 25, 731d, n.17)

<sup>101</sup> 愁=悲【石】。(大正 25, 731d, n.18)

<sup>102</sup> (1)《大智度論》卷 97〈88 薩陀波崙品〉：「是時，薩陀波崙菩薩於是處住念曇無竭菩薩，一切法中得無礙知見已，即得無量三昧門現在前，所謂諸法性觀三昧，……見諸佛三昧。薩陀波崙菩薩住是諸三昧中，即見十方無量阿僧祇諸佛為諸菩薩摩訶薩說般若波羅蜜。」(大正 25, 735a1-24)

(2) 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27 (大正 8, 417c19-418b1)。

<sup>103</sup> 又=及【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 731d, n.19)

<sup>104</sup> (1)《大智度論》卷 100〈89 曇無竭品〉：

爾時，薩陀波崙菩薩摩訶薩及長者女并五百侍女、到曇無竭菩薩摩訶薩所，散天曼陀羅華，頭面禮畢，退坐一面。曇無竭菩薩見其坐已，告薩陀波崙菩薩言：「善男子！諦聽！諦受！今當為汝說般若波羅蜜相。……」是時，薩陀波崙菩薩摩訶薩即於座上得諸三昧，所謂諸法等三昧，……諸法不可思議三昧——如是等，得六百萬諸三昧門。(大正 25, 750b25-751a3)

(2) 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27〈89 法尚品〉(大正 8, 423a23-c5)。

<sup>105</sup> (1) 軟=溼【石】\*。(大正 25, 731d, n.20)

(2) 軟：3.無力。4.形容不堅定，容易被感動或動搖。(《漢語大詞典》(九)，p.1226)

<sup>106</sup> 〔樂〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 731d, n.21)

<sup>107</sup> 毛釐：猶毫厘。形容極微小。(《漢語大詞典》(六)，p.1006)

佛觀是煖法最為微小，凡人觀之以為大；譬如國王，見一張氈<sup>109</sup>，不以為多，貧者見之以為多。

以一心不惜身故，說薩陀波崙為證。

### 二、薩陀波崙已從曇無竭得諸三昧，今何故在大雷音佛所修菩薩行

問曰：若薩陀波崙菩薩能作如是苦行、從曇無竭得諸三昧，應當作佛，今何以故在大雷音佛所修菩薩行？

答曰：佛法無量無邊，若千萬阿僧祇劫修勤苦行尚不可得，何<sup>110</sup>況薩陀波崙一世苦行！

復有菩薩具足菩薩道、十力、四無所畏等，為眾生故住世間，未取實際，如文殊師利等；薩陀波崙或能如此，故未作佛。

菩薩三昧如十方國土（732a）中塵數，薩陀波崙所得六萬三昧何足為多！

### 三、釋「大雷音佛」

「大雷音佛」者，應如大龍王將欲降雨，震大雷音，鳥雀、小虫悉皆怖畏；是佛初轉法輪時，十方眾生皆發心，外道邪見皆恐怖懾伏，是故天人眾生稱佛為「大雷音」。是佛今現在。

## 貳、明薩陀波崙菩薩求般若相

### （壹）廣明求法之相

#### 一、明求法感應

#### （一）精誠致感空中聲應

#### 1、內忘身命，外遺名利

#### （1）須菩提問

#### A、舉經文

須菩提問：「薩陀波崙菩薩摩訶薩云何求般若波羅蜜？」

#### B、釋疑

#### （A）薩陀波崙未得不退轉，為何稱為「菩薩摩訶薩」

<sup>108</sup>（1）參見《阿毘達磨發智論》卷 1：「云何煖？答：若於正法毘奈耶中，有少信受<sup>\*</sup>，如世尊為馬師、井宿二苾芻說：此二愚人，離我正法及毘奈耶，譬如大地去虛空遠。此二愚人，於我正法毘奈耶中，無少分煖。」（大正 26，919a5-8）

※受=愛【宋】【元】【明】【宮】。（大正 26，919d，n.1）

（2）《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 6：

此中尊者引經為證，如世尊為馬師、井宿二苾芻說：「此二愚人離我正法及毘奈耶，譬如大地去虛空遠。此二愚人於我正法毘奈耶中，無少分煖。」此經文句雖已隱沒，而作論者以願智力引之為證。（大正 27，28b6-10）

（3）《中阿含經》卷 51〈2 大品〉：

世尊告曰：「阿濕貝<sup>\*</sup>！弗那婆修！有法名四句，我欲為汝說，汝等欲知耶？」

阿濕貝及弗那婆修白曰：「世尊！我等是誰？何由知法？」

於是，世尊便作是念：「此愚癡人！越過於我此正法、律極大久遠。」（大正 1，752b10-14）

※貝=具【宋】【元】【明】。（大正 1，749d，n.14）

<sup>109</sup> 氈=疊【聖】【石】。（大正 25，731d，n.22）

<sup>110</sup>〔何〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，731d，n.24）

問曰：薩陀波崙未得阿鞞跋致，何以故名「菩薩摩訶薩」<sup>111</sup>？

答曰：以有大菩薩故，小者亦名大。

又以其雖未得實智慧而<sup>112</sup>能深念般若波羅蜜故，不惜身命、有大功德故，亦名<sup>113</sup>「菩薩摩訶薩」。

### 〔B〕何以名為「薩陀波崙」

問曰：何以名「薩陀波崙」(Sadāprarudita) (「薩陀」秦言常，「波崙」<sup>114</sup>名啼)？為是父母與作名字？是因緣得<sup>115</sup>名字？

答曰：

#### a、幼時喜啼故

有人言：以其小時喜啼，故名「常啼」<sup>116</sup>。

#### b、見眾生苦為之悲泣故

有人言：此菩薩行大悲心<sup>117</sup>柔軟故，見眾生<sup>118</sup>在惡世，貧窮、老病、憂苦，為之悲泣，是故眾人號為「薩陀波崙」。

#### c、雖聞空中教聲，卻未問當從誰聞般若，因啼哭七日故天龍鬼神號曰「常啼」

有人言：是菩薩求佛道故，遠離人眾，在空閑處，求心遠離，一心思惟籌量，勤求佛道，時世無佛。

是菩薩世世行慈悲心，以小因緣故，生無佛世。

是人悲心於眾生，欲精進不失，是故在空閑林中。

是人以先世福德因緣，及今世一心、大欲、大精進——以是二因緣故，聞空中教聲，不久便滅。即復心念：「我云何不問？」以是因緣故，憂愁啼哭，七日七夜。因是故，天、龍、鬼神號曰「常啼」。

### 〔2〕佛答

佛答須菩提：「過去世有薩陀波崙菩薩，不惜身命，不貪財利。」

## 2、勸誡

### 〔1〕聞空中聲

#### A、略述經文

「求般若波羅蜜時，在空閑林中，聞空中聲，到空林中」，如上說。<sup>119</sup>

<sup>111</sup> 關於「菩薩摩訶薩」，參見《大智度論》卷4〈1序品〉(大正25, 86a13-c16)釋「菩提薩埵」義，《大智度論》卷5〈1序品〉(大正25, 94a19-95b29)釋「摩訶薩」義。

<sup>112</sup> 而=以【石】。(大正25, 732d, n.3)

<sup>113</sup> 名=為【宋】【元】【明】【宮】。(大正25, 732d, n.4)

<sup>114</sup> 案：《大正藏》原作「論」，《高麗藏》作「論」(第14冊, 1342c17)，為與其他《大正藏》用字統一，今作「崙」。

<sup>115</sup> 〔得〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正25, 732d, n.8)

<sup>116</sup> 啼+ (復)【石】。(大正25, 732d, n.9)

<sup>117</sup> 〔心〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正25, 732d, n.10)

<sup>118</sup> 生+ (生)【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正25, 732d, n.11)

<sup>119</sup> 參見《大智度論》卷96〈88薩陀波崙品〉：

於空閑林中，聞空中聲言：「汝善男子！從是東行，莫念疲極，莫念睡眠，莫念飲食，莫念

**B、辨難：明空中聲及其因緣**

問曰：空中聲為是何聲？

答曰：

**(A) 時無佛法，諸佛菩薩等欲示此人得般若故空中發聲**

若諸佛、菩薩、諸天、龍王憐（732b）愍眾生故，見是人著世間法、一心求佛道，以時無佛法，欲示其得般若因緣故，空中發聲。

**(B) 菩薩的前世善緣人，今世亦求佛道故發聲**

有人言：是薩陀波崙先世善<sup>120</sup>因緣人<sup>121</sup>，在此林中作鬼神，見其愁苦。以其是先世因緣故，又是神亦求佛道——以是二因緣故發聲。

如蜜膊婆羅門為須達多至王舍城，詣<sup>122</sup>大長者家求兒婦時，蜜膊於王舍城大婆羅門眾中，飲食過度，腹脹而死，作鬼神，於王舍城城<sup>123</sup>門上住。

須達多聞是婆羅門已死，自往長者家宿。

長者於後夜起，辦具飲食。

須達多問言：「汝有何事？為欲娶<sup>124</sup>婦嫁女？為欲請大國王？為是邑<sup>125</sup>會？何其忽忽營事乃爾？」

長者答言：「我欲請佛及僧。」

須達多聞佛名，驚喜毛豎。

長者先得道跡，為其廣說佛德。

須達多聞已，愛樂情至，甚欲見佛。乘念佛心而小睡，以念佛情至故，須臾便覺，夜見<sup>126</sup>月光，謂為日出，即起趣門，見城門已開——王舍城門初夜未閉，為客來故；後夜早開，為客去故。既見門開<sup>127</sup>，即直向佛。

佛時在寒林中住。

於其<sup>128</sup>中路，月沒還闍，須達多心悔躊躇<sup>129</sup>，欲還入城。

---

晝夜，莫念寒熱，莫念內外！善男子！行時莫觀左右！汝行時莫壞身相，莫壞色相，莫壞受、想、行、識相！何以故？若壞是諸相，則於佛法有礙；若於佛法有礙，便往來五道生死中，亦不能得般若波羅蜜。」（大正 25，731a13-20）

<sup>120</sup> 善+（根）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，732d，n.12）

<sup>121</sup> 〔人〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，732d，n.13）

<sup>122</sup> 詣：1.晉謁，造訪，2.前往，到。（《漢語大詞典》（十一），p.197）

<sup>123</sup> 城=安【宋】【元】【明】【宮】\*，城=西【石】。（大正 25，732d，n.15）

<sup>124</sup> 娶=取【聖】【石】。（大正 25，732d，n.16）

<sup>125</sup> （1）邑=色【宮】【聖】。（大正 25，732d，n.17）

（2）邑：5.人民聚居之處。大曰都，小曰邑。泛指村落、城鎮。（《漢語大詞典》（十），p.576）

（3）「邑會」，參見「義邑」：北魏初期至隋唐之際，存在於江北地方，以在家佛教徒為中心而結成之信仰團體。又作法義、邑義、邑會、社邑、義社。此類名稱常見之於造像銘中。雲崗、龍門、天龍山等著名石窟於造像之初，即由此類信仰團體共同出資。彼等以所造尊像為信仰中心，主要活動有齋會、誦經、寫經等。為一種極具組織性之信仰團體。（《佛光大辭典》（六），p.5568.2）

<sup>126</sup> 見+（有）【石】。（大正 25，732d，n.20）

<sup>127</sup> 門開=開門【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，732d，n.21）

<sup>128</sup> 〔其〕—【聖】【石】。（大正 25，732d，n.22）



時蜜膊神放身光明，照諸<sup>130</sup>林野，告言：「居士！居士！莫怖莫畏，直<sup>131</sup>去莫還，去得大利！」如彼經偈中<sup>132</sup>廣說。

須達多見佛，得須陀洹道，請佛及僧於舍衛城<sup>133</sup>，盡形供養。

佛令舍利弗為須達師，於舍衛作精舍。<sup>134</sup>

如須達知識神示導，薩陀波崙知識示導亦如是，是故見其愁苦而示導之。

## (2) 釋求法莫念疲極等義

### A、略述經文

作是言：「善男子！汝從是東行，行時莫念疲極等。」

### B、釋義

#### (A) 釋「莫念疲極，莫念睡眠，莫念飲食」

問曰：疲極、飢渴（732c），交<sup>135</sup>來切身<sup>136</sup>，云何不念？

答曰：大<sup>137</sup>欲精進力故，一心愛樂佛道，不惜身命。

休息、飲食等皆是助身法。是事雖來，不為亂心，知皆虛誑無常、無實，如怨、如賊<sup>138</sup>，但為身樂故，何足存念！莫為飢渴、疲極等故而捨佛道！

#### (B) 釋「莫念晝夜」

「莫念晝夜」者，莫念：「晝是行法，夜應止息。」

實無晝夜，所以者何？日依須彌，影翳<sup>139</sup>故名夜。

#### (C) 釋「莫念內外」

「莫念內外」者，眾生多著內法。

「內法」名身，「外法」名五欲。

內外法不定，性空故，不應著。

#### (D) 釋「莫觀左右」

「莫觀左右」者，

人散心行道故，左右顧看；行者無緣觀後，當前則不得<sup>140</sup>不視，故但言「莫左右顧看」。

<sup>129</sup> 躊躇（彳又ノ 彳又ノ）：1.躑躅，徘徊不進。2.猶豫，遲疑不決。（《漢語大詞典》（十），p.563）

<sup>130</sup> 諸＝於【石】。（大正 25，732d，n.24）

<sup>131</sup> 直＝但【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，732d，n.26）

<sup>132</sup> 偈中＝中偈【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，732d，n.27）

<sup>133</sup> 〔城〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，732d，n.28）

<sup>134</sup> （1）參見《雜阿含經》卷 22（592 經）（大正 2，157b18-158b23）。

（2）須達多見佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔H027〕p.421）

<sup>135</sup> （1）交＝火【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，732d，n.31）

（2）交：3.錯雜，交錯。14.俱，皆。（《漢語大詞典》（二），p.327）

<sup>136</sup> 切身：1.迫身。謂身為外界所迫。（《漢語大詞典》（二），p.559）

<sup>137</sup> 大＝是【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，732d，n.33）

<sup>138</sup> 如怨如賊＝如賊如怨【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，732d，n.35）

<sup>139</sup> 翳：（一、）：2.遮蔽，隱藏，隱沒。（《漢語大詞典》（九），p.676）

<sup>140</sup> 得＝視【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，732d，n.37）

復次，惡<sup>141</sup>魔常惑亂行者，或作種種形、或作好色、或作畏<sup>142</sup>獸，在道左右，故言「莫觀」。

是皆止其麤念。

#### 〔E〕釋「莫壞身相、色等相」

「莫壞身相、色等相」者，

五眾和合故假名為身。若說別更決定有身法，是則壞身相；若著無身法，是亦壞身相。離是一異、有無等邊，行於中道，則疾得阿耨多羅三藐三菩提。是故說「莫壞身相」等。

此中佛自說因緣：「若壞是諸相，則於<sup>143</sup>佛法有礙；佛法有礙者，則往來五道生死中，不能得般若波羅蜜。」

### 3、發願

#### 〔1〕發三種願

薩陀波崙報空中聲言，而自說因緣，所謂：「薩陀波崙<sup>(1)</sup>見一切眾生墮在無明黑闇中，我欲為然智慧光明；<sup>(2)</sup>一切眾生有一切煩惱，我欲設一切佛法藥<sup>144</sup>；<sup>(3)</sup>一切眾生皆墮邪道，我為是眾生故求無上道。」

#### 〔2〕釋「我當從教」

是三種願，得般若波羅蜜則能具足，是故言「受教」。

問曰：薩陀波崙不見其形，但聞其聲，何以便言「受教」？

答曰：人所求事急故，聞聲則應；薩陀波崙亦如是。

復次（733a），聞其所說理好，則知其人亦好故，不須眼見；如黑闇中有種種眾生，眼雖不見，聞其聲，則知其種類。

### 4、正勸

#### 〔1〕勸重法

##### A、勸信三解脫門

爾時，空中聲復讚言：「善哉！」

以其雖不見形而能信受善語故。

又復以<sup>145</sup>其欲度一切眾生故，求阿耨多羅三藐三菩提，心不懈息<sup>146</sup>。

如是等因緣故，讚言「善哉」。

「於三解脫門中應生信心」者，是門，諸法實相所入門；離是三門，皆是虛誑、無有實者。汝雖未得，應生大信根力；信根力故，漸具諸根。

<sup>141</sup> 〔惡〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，732d，n.38）

<sup>142</sup> 畏＝惡【石】。（大正 25，732d，n.39）

<sup>143</sup> 於＝作【聖】。（大正 25，732d，n.40）

<sup>144</sup> 藥＝樂【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，732d，n.42）

<sup>145</sup> 〔以〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，733d，n.1）

<sup>146</sup> 〔不〕＋息【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，733d，n.2）

**B、勸離相求**

「以離相心求般若波羅蜜」者，所謂觀諸法畢竟空，離眾生相、離法相。

**※ 釋疑：三解脫門攝在般若中否**

問曰：三解脫門攝在般若中不？若攝，何以別說？若不攝，云何經中說：「一切助道法皆攝在般若中？」<sup>147</sup>

答曰：一切法皆入般若中。

人皆畏苦，故求解脫，是故於般若分<sup>148</sup>中，前說三解脫門。

以何因緣得此解脫？離諸二邊——所謂眾生相、法相，行般若波羅蜜。

**(2) 勸尊人****A、勸****(A) 明真善友相****a、教示親近善知識**

問曰：初教「精進」，後教「三解脫門、般若」；今復欲為何事故，教「親近善知識」？

答曰：雖有好法，若無教者，行時多錯；譬如雖有好藥，亦須良醫。

又薩陀波崙是新發意菩薩，般若波羅蜜甚深，云何但聞空中略教而能自具足？

是故教語「親近善知識」。

**b、略說二種善知識**

「善知識」義，如先說。<sup>149</sup>

今略說二相是善知識：一者、教一心向薩婆若，二者、教空、無相、無作、無生、無滅等般若波羅蜜法。

**(B) 明近善友益〔二處有般若〕**

若能如是行，不久得般若波羅蜜；如藥師為病者說服藥法，「汝能如法服，病則得差<sup>150</sup>。」

<sup>147</sup> (1) 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 7〈24 會宗品〉：「須菩提！是諸餘善法、助道法——若聲聞法、若辟支佛法、若菩薩法、若佛法，皆攝入般若波羅蜜中。」(大正 8, 266c21-23)

(2) 《大智度論》卷 52〈24 會宗品〉：「何等三乘助道法攝在般若中？所謂六波羅蜜，三十七品，三脫門，佛十力、四無所畏、四無礙智、大慈大悲、十八不共法、無錯謬相、常捨行。此中三十七品、三脫門，是三乘共法；六波羅蜜，是菩薩法；十力乃至常捨行，是佛法。」(大正 25, 430a17-22)

<sup>148</sup> 分+ (別)【石】。(大正 25, 733d, n.3)

<sup>149</sup> 《正觀》(6), p.221：參見《大智度論》卷 44 (大正 25, 378a28-b1)；《摩訶般若波羅蜜經》卷 4〈11 幻覺品〉(大正 8, 240c7-241a2)，《摩訶般若波羅蜜經》卷 15〈52 知識品〉(大正 8, 331b12-c18)；《放光般若經》卷 3〈13 問幻品〉(大正 8, 17c13-24)，《放光般若經》卷 12〈53 隨真知識品〉(大正 8, 80b18-c10)；《光讚般若經》卷 4〈10 幻品〉(大正 8, 176a4-c11)。

<sup>150</sup> (1) 差=瘥【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 733d, n.6)

(2) 差(彳𠂔)：病除。(《漢語大詞典》(二), p.973)

「若從經卷聞，從菩薩說聞」者，遣薩陀波崙至曇無竭菩薩所，彼中二處有般若：(733b) 一、寶臺上金牒<sup>151</sup>書，二、曇無竭所說。

若人福德多者，從曇無竭所說聞；福德少者，從經卷聞。

### 〔C〕勸當知恩，視師如佛

「於師生佛想」，以能教佛道因緣故。

世間小人<sup>152</sup>，因緣事訖，則忘其恩義，作是念：「如人乘船度水，既到彼岸，何用船為？」

是故說：「汝當知恩！應作是念：『所從聞般若者，即是我善知識。』」

一切諸利中，般若利最勝；行是般若，疾得阿耨多羅三藐三菩提不退轉。

又復行般若因緣故，親近諸佛，常生有佛國中，離於八難<sup>153</sup>，值佛在世。

菩薩應作是念：「我得如是等諸功德，皆從般若得；般若波羅蜜從師而得，是故視師如佛想。」

## B、誠

### 〔A〕莫以世利心隨逐法師

有人能說般若波羅蜜者，有大福德，多知識，多得供養；弟子初為般若故隨逐，後漸漸為供養利。是故說：「莫以世利故隨<sup>154</sup>逐法師。」

### 〔B〕勿見師過，當觀諸法實相無垢無淨

問曰：何以不但說親近善知識，而說是種種因緣？

答曰：

#### a、知師方便受五欲

有人既得善知識，不得其意，反成罅隙<sup>155</sup>而墮地獄，更相謗毀故。

唯佛一人無有過失，餘人誰能無者？

若<sup>156</sup>弟子見師之過若實、若虛，其心自壞，不復能得法利。

是故空中聲教：若見師過，莫起嫌<sup>157</sup>恨！

<sup>151</sup> 牒：1.古代可供書寫的簡札。《漢語大詞典》（六），p.1048)

<sup>152</sup> 小人：5.識見淺狹的人。6.人格卑鄙的人。《漢語大詞典》（二），p.1586)

<sup>153</sup> 《長阿含經》卷9(10經)《十上經》：「云何八難解法？謂八不閑妨修梵行。云何八？如來·至真出現於世，說微妙法，寂滅無為，向善提道，<sup>(1)</sup>有人生地獄中，是為不閑處，不得修梵行。如來·至真出現於世，說微妙法，寂滅無為，向善提道，<sup>(2)</sup>而有眾生畜生中、<sup>(3)</sup>餓鬼中、<sup>(4)</sup>長壽天中、<sup>(5)</sup>邊地無識，無佛法處，是為不閑處，不得修梵行。如來·至真、等正覺出現於世，說微妙法，寂滅無為，向善提道，<sup>(6)</sup>或有眾生生於中國，而有邪見，懷顛倒心，惡行成就，必入地獄，是為不閑處，不得修梵行。如來·至真、等正覺出現於世，說微妙法，寂滅無為，向善提道，<sup>(7)</sup>或有眾生生於中國，聾、盲、瘖瘂不得聞法修行梵行，是為不閑。<sup>(8)</sup>如來·至真、等正覺不出世間，無有能說微妙法，寂滅無為，向善提道，而有眾生生於中國，彼諸根具足，堪受聖教，而不值佛，不得修行梵行，是為八不閑。」(大正1, 55c5-21)

<sup>154</sup> 〔隨〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正25, 733d, n.7)

<sup>155</sup> (1) 隙=鄰【宋】【元】【明】【宮】【石】，〔隙〕—【聖】。(大正25, 733d, n.9)

(2) 罅隙：仇恨，怨恨。《漢語大詞典》（十一），p.907)

<sup>156</sup> 〔若〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正25, 733d, n.10)

汝應作是念：「我先世福德不具足故，不得值佛，今值是雜<sup>158</sup>行師；我不應念其過失，而自妨失般若！師之過失，不著於我，我但從師受般若波羅蜜法。」

如<sup>159</sup>狗皮囊盛好寶物，不應以囊故而棄其寶；  
如罪人執燭照道，不可以人罪故不受其明，自墜溝壑<sup>160</sup>；  
又如行，遣<sup>161</sup>小人<sup>162</sup>導道，不可以人小故不隨其語。  
如是等因緣，不應遠離於師。

師若實有罪，(733c)尚不應離，何況此中魔作因緣，令說法者有深妙五欲！令弟子不染<sup>163</sup>著法，說法者以方便故現受。

「方便」者，所謂欲令眾生種福德因緣，亦為同事攝眾生故。

#### **b、觀諸法實相無垢淨**

復有諸菩薩通達諸法實相故，無所障礙、無有過罪；雖作<sup>164</sup>過罪，亦無所妨。如人年壯<sup>165</sup>力盛，腹中大熱<sup>166</sup>，雖食不適飲食，不能生病；又如有好藥，雖被<sup>167</sup>惡毒，不能為害。

#### **c、結**

如是等因緣故，「汝於師所，莫起嫌恨而自失般若！」如經中說。

#### **(C) 若師對求法者都不顧念，亦莫生怨恨**

復有說法者持戒清淨、離於五欲、多知多識、有好名聞、威德尊重，弟子受<sup>168</sup>法而不顧錄<sup>169</sup>，「汝於是中莫生怨恨！當作是念：『我宿世罪故，今為小人<sup>170</sup>，師不輕我，我自無福，不能得<sup>171</sup>道。又我於師所，應破憍慢，以求法利。』」

<sup>157</sup> 嫌=慊【石】\*( \*1)。(大正 25, 733d, n.11)

<sup>158</sup> 雜=襍【明】。(大正 25, 733d, n.12)

<sup>159</sup> (譬)+如【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 733d, n.13)

<sup>160</sup> (1) 壑=塹【石】。(大正 25, 733d, n.14)

(2) 溝壑：1.山溝。(《漢語大詞典》(六), p.3)

<sup>161</sup> (1) 遣=道【宮】。(大正 25, 733d, n.15)

(2) 遣：1.派遣，差遣。(《漢語大詞典》(十), p.1135)

(3) 行遣：處置，發落。宋 蘇軾《與朱鄂州書》：“若依律行遣數人，此風便革。”(《漢語大詞典》(三), p.915)

(4) 印順法師，《大智度論》(標點本), p.3589：「遣」疑是「遠」字之誤。

(5) 案：若作「遠」，則標逗為「又如行遠，小人導道」。

<sup>162</sup> 小人：8.舊指僕隸。《論語·陽貨》：“唯女子與小人為難養也。”朱熹集注：“此小人亦謂僕隸下人也。”9.小孩子。(《漢語大詞典》(二), p.1586)

<sup>163</sup> 染=深【石】。(大正 25, 733d, n.16)

<sup>164</sup> 作=有【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 733d, n.17)

<sup>165</sup> 年壯=壯年【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 733d, n.18)

<sup>166</sup> 大=火【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 733d, n.19)

<sup>167</sup> 被：12.蒙受，遭受，領受。(《漢語大詞典》(九), p.55)

<sup>168</sup> 受：3.習學。(《漢語大詞典》(二), p.880)

<sup>169</sup> 顧錄：顧念收納。(《漢語大詞典》(十二), p.365)

<sup>170</sup> 小人：2.舊時男子對地位高於己者自稱的謙詞。4.古時老師對學生的稱呼。《孔子家語·觀周》：

有如是等種種諸師，菩薩為求般若波羅蜜故，但一心恭敬，不應<sup>172</sup>念其長短<sup>173</sup>。若能如是忍辱、於師一心不起增減者，汝於師所盡得妙法；如完牢之器，所受不漏。

※ 續下經文：常啼受教已，東行訪善士

「薩陀波崙聞空中聲<sup>174</sup>已，從是東行」，如經中廣說。<sup>175</sup>

---

“孔子既讀斯文也，顧謂弟子曰：小人識之，此言實而中，情而信。”（《漢語大詞典》（二），p.1586）

<sup>171</sup> 道=近【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，733d，n.20）

<sup>172</sup> 〔應〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，733d，n.21）

<sup>173</sup> 長短：3.長處和短處。5.偏指短處、錯誤之處。（《漢語大詞典》（十一），p.599）

<sup>174</sup> 〔中〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，733d，n.22）

<sup>175</sup> 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27〈88 常啼品〉：

爾時薩陀波崙菩薩受是空中教已，從是東行。不久，復作是念：「我云何不問空中聲：『我當何處去？去當遠近？當從誰聞般若波羅蜜？』」是時即住，啼哭憂愁，作是念：「我住是中過一日一夜，若二三四五六七日七夜，於此中住，不念疲極乃至不念飢渴寒熱，不聞聽受般若波羅蜜因緣，終不起也。」（大正 8，416c16-23）

慧日佛學班第 14 期／福嚴推廣教育班第 25 期

## 《大智度論》卷 97

〈釋薩陀波崙品第八十八之餘〉<sup>1</sup>

(大正 25, 734a2-737c16)

釋厚觀 (2013.04.20)

## 【經】

貳、明薩陀波崙菩薩求般若相 (承上卷 96)

(壹) 廣明求法之相 (承上卷 96)

一、明求法感應 (承上卷 96)

(一) 精誠致感空中聲應 (承上卷 96)

(二) 悲啼致感空中佛現

1、初感

(1) 法

爾時，薩陀波崙<sup>2</sup>菩薩受是空中教已，從是東行。不久，復作是念：『我云何不問空中聲：「我當何處去？去當遠近？當從誰聞般若波羅蜜？」』是時即住，啼哭憂愁，作是念：『我住是中，過一日一夜，若二、三、四、五、六、七日七夜<sup>3</sup>，不念疲極，乃至不念飢渴、寒熱，不聞聽受般若波羅蜜因緣，終不起也！』<sup>4</sup>

(2) 譬

須菩提！譬如人有一子卒<sup>5</sup>死，憂愁苦毒，唯懷懊惱，不生餘念。

(3) 合

如是，須菩提！薩陀波崙菩薩爾時無有異心，但念：『我何時當得聞般若波羅蜜？我云何不問空中聲：「我應何處去？去當遠近？當從誰聞般若波羅蜜？」』

<sup>1</sup> (大智度論……七)二十一字=(大智度論卷第九十七釋薩陀波崙品第八十八中)二十字【宋】【元】【宮】，=(大智度論卷第九十七釋薩陀波崙品第八十八之中)二十一字【明】，=(大智度經論卷第九十七釋第八十七品中)十七字【聖】。(大正 25, 734d, n.1)

<sup>2</sup> 《小品經義疏》卷 10：

「爾時，薩陀波崙」下第二，感應三，有四句，謂兩感兩應也。初感中三：法、譬、合也。「我何不同空中聲」者上，但領誠勸之言妄<sup>\*1</sup>問三事：一、不同<sup>\*2</sup>者近遠。二、不問者不問所處。三、不問所從人。所以妄問者，先既大歡喜故，便忘問也。(卍新續藏 24, 341b13-17)

※1 妄或作「忘」。

※2 「同」疑「問」。(卍新續藏 24, 341d, n.8)

<sup>3</sup> 夜+(於此中住)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 734d, n.3)

<sup>4</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398 (77 常啼菩薩品)：

爾時，常啼菩薩摩訶薩受空中聲重教誡已，轉增歡喜從是東行。未久之間復作是念：「我寧不問彼空中聲遣我東行，去當遠近至何城邑？復從誰聞甚深般若波羅蜜多？」作是念已即住其處，搥胸悲歎憂愁啼泣。經須臾頃作是思惟：「我住此中過一晝夜，乃至或過七晝七夜，不辭疲倦，不念睡眠，不思飲食，不想晝夜，不怖寒熱，於內外法心不散亂，若未審知去之遠近所至城邑，及所從聞甚深般若波羅蜜多，終不起心捨於此處。」(大正 6, 1060b2-11)

<sup>5</sup> 卒(ㄅㄨㄣˋ)：突然，後多作“猝”。(《漢語大詞典》(一)，p.876)

## 2、初應

### (1) 稱歎安慰<sup>6</sup>

須菩提！薩陀波崙菩薩如是愁念時，空中有佛語薩陀波崙菩薩言：「善哉！善哉！善男子！過去諸佛行菩薩道時，求般若波羅蜜，亦如汝今日。」<sup>7</sup>

### (2) 答其三問

#### A、答遠近

善男子！汝以是勤精進愛樂法故，從是東行<sup>8</sup>，去此五百由旬<sup>9</sup>，

#### B、答何處去<sup>10</sup>

##### (A) 明國土

##### a、明通處〔眾香城〕<sup>11</sup>

##### (a) 明城莊嚴

有城名眾香。其城七重，七寶莊嚴；臺觀、欄<sup>12</sup>楯<sup>13</sup>，皆以七寶校飾<sup>14</sup>；七寶之塹<sup>15</sup>，七寶行樹，周匝七重。其城縱廣十二由旬，豐樂安靜，人民熾盛<sup>16</sup>；

<sup>6</sup> 《大品經義疏》卷 10：「就應中為二：初、稱<sup>\*</sup>歎安；次、答其三問。今是初。所以七日方應者，自少則精進未深，過多則然憂妨，令故七日而應問。問：空中既感佛現，何不即為說般若耶？答：以其人與法尚有深重因緣故，佛不能度之。問：空中是何等佛？答：有解云：非真佛，是諸化佛身及大菩薩化作佛取；或云：即是真佛也。所以引道過去本行安慰者，恐其自責罪深，於進業為妨故也。」（卍新續藏 24，341b21-c4）

※案：「稱」或作「稱」。

<sup>7</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

善現當知！常啼菩薩摩訶薩如是悲泣自歎恨時，歎於其前有佛像現，讚常啼菩薩摩訶薩言：「善哉！善哉！善男子！過去如來、應、正等覺為菩薩時，以勤苦行求深般若波羅蜜多，亦如汝今求之加行。」（大正 6，1060b19-23）

<sup>8</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「從是東行」下<sup>\*</sup>，次答其三問。即三：去此五百由旬，答其云「當遠近問」也。（卍新續藏 24，341c4-5）

※案：《卍新續藏》原作「不」，今依校勘「不」疑「下」（卍新續藏 24，341d，n.13）改作「下」。

<sup>9</sup> 由旬：梵 yojana。古印度計程單位。一由旬的長度，我國古有八十里、六十里、四十里等諸說。見《翻譯名義集·數量》。《法苑珠林》卷三：八拘盧舍為一由旬，合有四十里。（《漢語大詞典》（七），p.1299）

<sup>10</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「有城名眾香」，講何處去。問其不同東正<sup>\*1</sup>，但門<sup>\*2</sup>「何國土去」，故答之也。文為二：初、序國土，二、明人物。須知此智是般若，非依、非正；依、正二種方便，此即是般若也；勿言般若品是心。今此人、物皆是般若用也。示行般若故得此果報，勿言般若是空無有果也。（卍新續藏 24，341c5-10）

※1 案：「正」或作「行」。

※2 案：「門」或作「問」。

<sup>11</sup> 《大品經義疏》卷 10：「處所中為二：先明通處，論眾香城；次明別處，即法尚害<sup>\*</sup>舍。文處易知也。問：眾香城在何處？答：過去佛滅後，遺法未滅；爾時，佛法不遍閻浮提。故閻浮提中別有眾香國土也。」（卍新續藏 24，341c10-13）

※「害」疑「宮」。（卍新續藏 24，341d，n.15）

<sup>12</sup> 欄＝蘭【聖】。（大正 25，734d，n.4）

<sup>13</sup> 楯（尸又ㄣㄨ）：1.欄杆的橫木。2.泛指欄杆。（《漢語大詞典》（四），p.1185）

<sup>14</sup> 校飾：裝飾。（《漢語大詞典》（四），p.1003）

<sup>15</sup> 塹（ㄍㄨㄛˋ）：1.溝壕。（《漢語大詞典》（二），p.1187）



五百市里，街巷相當，端嚴如畫<sup>17</sup>，橋津<sup>18</sup>如地，寬博清淨。七重城上，皆有七寶樓櫓<sup>19</sup>，寶樹行列，以黃金、白銀、車渠<sup>20</sup>、馬瑙<sup>21</sup>、珊瑚、琉璃、頗梨<sup>22</sup>、紅色真珠以為枝葉。寶繩連綿，金為鈴網，以覆城上。風吹（734b）鈴聲，其音和雅，娛樂眾生；譬如巧作五樂，甚可悅<sup>23</sup>喜<sup>24</sup>。<sup>25</sup>

### 〔b〕流池莊嚴

其城四邊，流池清淨，冷暖調適；中有諸船，七寶嚴飾；是諸眾生宿業所致，乘此寶船娛樂遊戲。諸池水中種種蓮華——青、黃、赤、白，眾雜好華遍覆水上，是三千大千世界所有眾華皆在其中。

### 〔c〕園觀莊嚴

其城四邊有五百園<sup>26</sup>觀，七寶莊嚴，甚可愛樂。一一園中，各有五百池，池<sup>27</sup>各縱廣十里，皆以七寶校成，雜色莊嚴。諸池水中亦有青、黃、赤、白蓮華彌<sup>28</sup>覆水上；其諸蓮華大如車輪，青色青光、黃色黃光、赤色赤光、白色白光。諸池水中鳧<sup>29</sup>鴈、鴛鴦，異類眾鳥，音聲相和。

是諸園觀適<sup>30</sup>無所屬，是諸眾生宿業所致，長夜信樂深法，行般若波羅蜜因緣故，受是果報。<sup>31</sup>

<sup>16</sup> 熾盛：2.興旺，繁盛。（《漢語大詞典》（七），p.263）

<sup>17</sup> 畫=畫【石】。（大正 25，734d，n.5）

<sup>18</sup> 津：1.渡口。（《漢語大詞典》（五），p.1189）

<sup>19</sup> 樓櫓：古代軍中用以瞭望、攻守的無頂蓋的高臺。建於地面或車、船之上。（《漢語大詞典》（四），p.1275）

<sup>20</sup> 車渠=車磔【宋】【元】【宮】，=碑磔【明】。（大正 25，734d，n.6）

<sup>21</sup> 馬瑙=碼瑙【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，734d，n.7）

<sup>22</sup> 頗梨=玻璃【宋】【元】【明】【宮】\* [\* 1 2]。（大正 25，734d，n.8）

<sup>23</sup> 悅=樂【石】。（大正 25，734d，n.9）

<sup>24</sup> 喜+（金網寶鈴其音如是）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，734d，n.10）

<sup>25</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「其城高廣七寶成就，於其城外周匝皆有七寶所成，七重垣牆、七重樓觀、七重欄楯、七重寶塹、七重行列寶多羅樹，是垣牆等互相間飾，發種種光甚可愛樂。此大寶城面各十二踰繕那量，清淨寬廣、人物熾盛、安隱豐樂，中有五百街巷市廛<sup>\*</sup>，度量相當、端嚴如畫，於諸衢陌各有清流，巨以寶舫往來無擁，一一街巷清淨嚴飾，灑以香水、布以名華。城及垣牆皆有却敵雉堞、樓閣，紫金所成，瑩以眾珍，光明輝煥；於雉堞間廁以寶樹，是一一樹根莖枝葉，及以花果皆別寶成。城垣樓閣及諸寶樹，覆以金網連以寶繩，懸以金鈴綴以寶鐸，微風吹動發和雅音，譬如善奏五支諸樂，是寶城內無量有情，晝夜恒聞，歡娛快樂。」（大正 6，1060b25-c10）

※廛（彳弓ノ）：1.古代平民一家在城邑中所占的房地。後泛指民居、市宅。（《漢語大詞典》（三），p.1278）

市廛：1.市中店鋪。語本《孟子·公孫丑上》：“市，廛而不征。”趙岐注：“廛，市宅也。”2.指店鋪集中的市區。（《漢語大詞典》（三），p.692）

<sup>26</sup> 園=園【石】\* [\* 1 2 3 4 5 6]。（大正 25，734d，n.11）

<sup>27</sup> 〔池〕—【石】。（大正 25，734d，n.12）

<sup>28</sup> 彌（冂一ノ）：1.遍，滿。2.廣。（《漢語大詞典》（四），p.157）

<sup>29</sup> 鳧（匕メノ）：1.野鴨與大雁。有時單指大雁或野鴨。2.鴨與鵝。（《漢語大詞典》（十二），p.1040）

<sup>30</sup> （1）適（彳一ノ）：7.通“的”。清楚，分明。（《漢語大詞典》（十），p.1162）

（2）的（彳一ノ）：1.確實。唐白居易《百日假滿》詩：“但拂衣行莫迴顧，的無官職趁人來。”（《漢語大詞典》（八），p.251）

**b、明別處即曇無竭宮舍**

善男子！是眾香城中有大高<sup>32</sup>臺，曇無竭菩薩摩訶薩宮舍在上<sup>33</sup>。

其宮縱廣一由旬，皆以七寶校<sup>34</sup>成，雜色莊嚴，甚可喜樂。垣<sup>35</sup>牆七重，皆亦七寶；七重<sup>36</sup>欄<sup>37</sup>楯，七寶樓閣；寶塹七重，皆亦七寶；周圍<sup>38</sup>深塹，七寶累<sup>39</sup>成；七重行樹，七寶枝葉，七重圍繞。<sup>40</sup>

其宮舍中，有四種娛樂園：一名常喜，二名離憂，三名華飾，四名香飾。一一園中各有八池：一名賢，二名賢上，三名歡喜，四名喜上，五名安隱，六名多安隱，七名遠離，八名阿鞞跋致。

諸池四邊，面各一寶——黃金、白銀、琉璃、頗梨；玟<sup>41</sup>珣<sup>42</sup>為池底<sup>43</sup>，<sup>44</sup>其上布金沙。一一池側有八梯陞<sup>45</sup>，種種妙寶以為嚴飾；諸梯陞間，有閻浮檀金芭蕉行樹。<sup>46</sup>

(3)「適無所屬」意為「沒有專屬者」，表示此諸園觀是眾生共業所感，「不明確屬於何人」，而是屬於「長夜信樂深法之諸眾生」所共有。

<sup>31</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「是諸苑池的無所屬，彼有情類長夜修行甚深般若波羅蜜多，於深法門皆生信樂，宿世共造如是勝業故，於今時同受斯果。」（大正 6，1060c27-1061a1）

<sup>32</sup> 大高=高大【石】。（大正 25，734d，n.13）

<sup>33</sup> 上其=其上【石】。（大正 25，734d，n.14）

<sup>34</sup> 校（ㄐ一ㄠˇ）：亦作“校”：17.裝飾。參見“校飾”“校具”。（《漢語大詞典》（四），p.998）

<sup>35</sup> 垣（ㄩㄢˊㄩㄢˊ）：1.矮牆。2.指牆、城牆。（《漢語大詞典》（二），p.1093）

<sup>36</sup> 重=寶【元】【明】。（大正 25，734d，n.15）

<sup>37</sup> 欄=蘭【石】。（大正 25，734d，n.16）

<sup>38</sup> 圍=匝【石】。（大正 25，734d，n.17）

<sup>39</sup> (1) 累=壘【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，734d，n.18）

(2) 累（ㄌㄨㄟˋ）：1.堆集，積聚，2.重疊，接連成串。（《漢語大詞典》（九），p.787）

<sup>40</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「又，善男子！妙香城中有高勝處，是法涌菩薩摩訶薩所住之宮。其宮縱廣一踰繕那，眾寶莊嚴，奇妙可愛，宮外周匝七重垣牆、七重樓閣、七重欄楯、七重寶塹、七重行列寶多羅樹，是垣牆等綺飾莊嚴，甚可愛樂。」（大正 6，1061a1-6）

<sup>41</sup> 玟（ㄇㄧㄣˊ）：美石。（《漢語大詞典》（四），p.531）

<sup>42</sup> 珣=瑰【聖】。（大正 25，734d，n.19）

<sup>43</sup> 底=泚【石】。（大正 25，734d，n.20）

<sup>44</sup> (1) 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27〈88 常啼品〉：「玫瑰為池底。」（大正 8，417b12）

(2) 玫瑰：1.美玉。《文選·司馬相如〈子虛賦〉》：“其石則赤玉玫瑰。”明 宋應星《天工開物·珠玉》：“至玫瑰一種，如黃豆、綠豆大者，則紅、碧、青、黃，數色皆具。寶石有玫瑰，猶珠之有璣也。”（《漢語大詞典》（四），p.530）

<sup>45</sup> (1) 陞=棧【石】。（大正 25，734d，n.21）

(2) 梯陞：臺階。（《漢語大詞典》（四），p.1062）

<sup>46</sup> (1) 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「諸池四面各一寶成，一、金，二、銀，三、吹琉璃，四、頗胝迦。羯鷄都寶以為池底，金沙布上，妙水湛然，一一池濱有八階陞，種種妙寶以為嚴飾，用勝上金而為其磴<sup>\*</sup>，諸階兩間有芭蕉樹，行列間飾紫金所成。」（大正 25，1061a10-14）

※磴=磴【元】【明】。（大正 25，1061d，n.2）

(2) 磴（ㄉㄨㄥˋ）：1.磴，石級。（《漢語大詞典》（十），p.557）

一切池中種種蓮華——青、黃、赤、白，彌覆水上；諸池四邊，生好華樹；風吹諸華，墮池水中。其池成就八種功德<sup>47</sup>，香若栴<sup>48</sup>檀，色、味（734c）具足<sup>49</sup>。

### (B) 明人物

#### a、明受俗樂

曇無竭菩薩與六萬八千婬女，五欲具足，共相娛樂；及城中男女俱入常喜等園、賢等池中，五欲具足，共相娛樂。<sup>50</sup>

#### b、明受法樂

##### (a) 敬法供養

善男子！曇無竭菩薩與諸婬女遊戲娛樂已，日三時說般若波羅蜜。

眾香城內<sup>51</sup>男女大小，於其城中多聚人處敷<sup>52</sup>大法座。其座四足，或以黃金、或以白銀、或以琉璃、或以頗梨，敷以綻<sup>53</sup>縵<sup>54</sup>，雜色茵褥<sup>55</sup>，垂諸幃<sup>56</sup>帶；以妙白氎<sup>57</sup>而覆其上，散以種種雜妙花香；座高五里，張白珠帳<sup>58</sup>。其池<sup>59</sup>四邊，散五色花，燒眾名香，澤香塗地<sup>60</sup>，供養、恭敬般若波羅蜜故。

- <sup>47</sup> (1) 《成實論》卷 3〈38 四大假名品〉：「佛說八功德水，輕冷軟美、清淨不臭，飲時調適，飲已無患。是中若輕冷軟，皆是觸入，美是味入，清<sup>\*1</sup>是色入，不臭是香入，調適無患，是其<sup>\*2</sup>勢力，此八和合，總名為水。」(大正 25, 261b29-c4)  
 ※1 清+ (淨)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 261d, n.14)  
 ※2 〔其〕—【宮】。(大正 25, 261d, n.15)
- (2) 《阿毘達磨俱舍論》卷 11〈3 分別世品〉：「八功德水：一、甘，二、冷，三、軟，四、輕，五、清淨，六、不臭，七、飲時不損喉，八、飲已不傷腹。」(大正 29, 57c11-13)
- <sup>48</sup> 栴=旃【宋】【元】【宮】。(大正 25, 734d, n.22)
- <sup>49</sup> 足+ (輕且柔軟)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 734d, n.23)
- <sup>50</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「法涌菩薩摩訶薩住此宮中，常與六萬八千侍女遊諸苑池，以妙五欲共相娛樂，妙香城中男女大小為欲瞻仰法涌菩薩及聽法故，有時得入常喜等苑、賢善等池，亦以五欲共相娛樂。」(大正 6, 1061a18-23)
- <sup>51</sup> 內=中【石】。(大正 25, 734d, n.24)
- <sup>52</sup> (1) 敷=斬/力【石】。(大正 25, 734d, n.25)  
 (2) 敷：3.鋪開。《穆天子傳》卷六：「敷筵席」，設几。(《漢語大詞典》(五)，p.503)
- <sup>53</sup> 綻：花中懸金箔織成綻囊。(《漢語大詞典》(九)，p.914)
- <sup>54</sup> (1) 縵=筵【元】【明】。(大正 25, 734d, n.26)  
 (2) 縵：1.古代覆在冠冕上的裝飾。(《漢語大詞典》(九)，p.824)  
 (3) 《一切經音義》卷 4：「綻縵(上，駕遠反；下，餘旃反。經言綻縵者，即妙綺錦筵、繡褥、舞筵，地衣之類也)。」(大正 54, 332a1)  
 (4) 《一切經音義》卷 27：「綻縵(上，《字林》：一遠反。有作蜿蠕二形，非也。下，《三蒼》：以旃反。案：諸書綻縵，紘冠也。縵，冠上覆也。《玉篇》：冠前後而垂者，不可車上重敷冠覆。今理應作婉美之婉、席蓐之筵，文蓐華氎之類，綺麗席也)。」(大正 54, 486a18-19)
- <sup>55</sup> (1) 褥=蓐【聖】【石】。(大正 25, 734d, n.27)  
 (2) 茵褥：亦作“茵蓐”，床墊子。(《漢語大詞典》(九)，p.379)
- <sup>56</sup> (1) 幃=樓【聖】。(大正 25, 734d, n.28)  
 (2) 幃(ㄨㄟˇ)：3.帷，帷帳。(《漢語大詞典》(三)，p.752)
- <sup>57</sup> 氎=疊【聖】【石】。(大正 25, 734d, n.29)
- <sup>58</sup> 珠帳：1.珍珠連綴成的帷帳。2.比喻結實纍纍的葡萄。(《漢語大詞典》(四)，p.549)
- <sup>59</sup> 池=地【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 734d, n.30)
- <sup>60</sup> 地+ (所以者何)【石】。(大正 25, 734d, n.31)

曇無竭菩薩於此座上說般若波羅蜜；彼諸人眾如是恭敬供養曇無竭，為聞般若波羅蜜故。<sup>61</sup>

**(b) 明受法益**

於是大會百千萬眾，諸天、世人一處和集，中有聽者，中有受者，中有持者，中有誦者，中有書者，中有正觀者，中有如說行者。

當是時中<sup>62</sup>，眾生以是因緣故，皆不墮惡道，不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。<sup>63</sup>

**C、答當從誰聞**

汝善男子！往趣曇無竭菩薩，當聞般若波羅蜜。

善男子！曇無竭菩薩世世是汝善知識，能教汝阿耨多羅三藐三菩提，示、教、利、喜。是曇無竭菩薩本求般若波羅蜜時，亦如汝今。

汝去莫計畫夜，莫生<sup>64</sup>障礙心，汝不久當得聞般若波羅蜜！』

**3、第二感<sup>65</sup>**

**(1) 法**

爾時，薩陀波崙菩薩摩訶薩歡喜心悅，作是念：『我當何時得見是善男子，得聞般若波羅蜜？』<sup>66</sup>

**(2) 譬**

須菩提！譬如有人為毒箭所中，更無餘念，唯念<sup>67</sup>：『何時當得良醫，拔出毒箭，除我此苦？』

<sup>61</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「又，善男子！法涌菩薩摩訶薩與諸侍女受妙樂已，晝夜三時為說般若波羅蜜多。妙香城內有諸士女，於其城中七寶臺上，為法涌菩薩摩訶薩敷師子座眾寶莊飾。其座四足各一寶成，一金，二銀，三吠琉璃，四頗胝迦。於其座上重敷裯褥，次鋪綺氍，覆以白氎，絳以綉縵；寶座兩邊雙設丹枕，垂諸幃帶，散妙香花。其座高廣半俱盧舍，於上空中張以綺幔，內施珠帳稱座大小，垂諸花纓，懸以金鐸，為敬法故，於座四邊散五色花，燒無價香。復以種種澤香、末香塗散其地，羅列眾多寶幢幡蓋。法涌菩薩於時時中昇此寶座，為眾宣說甚深般若波羅蜜多。」（大正 6，1061a23-b6）

<sup>62</sup> 當是時中=是時【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，734d，n.32）

<sup>63</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「每說法時皆有無量天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路茶<sup>\*</sup>、緊捺洛、莫呼洛伽、人非人等俱來集會，恭敬供養法涌菩薩，聽受般若波羅蜜多。時，諸大眾既聞法已，有誦持者，有書寫者，有轉讀者，有思惟者，有如說行者，有開悟他者，由是因緣，彼有情類於諸惡趣得不墮法，及於無上正等菩提永不退轉。」（大正 6，1061b6-13）

※茶=荼【宋】\*【元】\*【明】\*。（大正 6，1061d，n.8-2）

<sup>64</sup> 〔生〕—【石】。（大正 25，734d，n.33）

<sup>65</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「爾時，薩陀」下第二，重明感應也。先感中為三：法、譬、合也。譬中，「毒箭」者，以邪見云「毒」，疑為「箭」；以貪、瞋等煩惱毒除云必喪往身慧命，以見善發說般若拔之也。斷有得心名「斷諸有心」也。（卍新續藏 24，341c20-23）

<sup>66</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

爾時，常啼菩薩摩訶薩聞是語已，心生適悅，踊躍歡喜，作是思惟：「何時當見法涌菩薩，從彼得聞甚深般若波羅蜜多？」（大正 6，1061b21-23）

<sup>67</sup> 〔念〕—【石】。（大正 25，734d，n.34）

**(3) 合**

如是，須菩提！薩陀波崙菩薩摩訶薩更無餘念，但作是願：『我何時當得見曇無竭菩薩，令我得聞般若波羅蜜？我聞是般若波羅（735a）蜜，斷諸有心。』<sup>68</sup>

**4、第二應**

是時，薩陀波崙菩薩於是處住念曇無竭菩薩，一切法中得無礙知見已<sup>69</sup>，即得無量三昧門現在前，所謂<sup>(1)</sup> 諸法性觀三昧，<sup>70</sup> <sup>(2)</sup> 諸法性不可得三昧，<sup>71</sup> <sup>(3)</sup> 破諸法無明三昧，<sup>72</sup> <sup>(4)</sup> 諸法不異三昧，<sup>(5)</sup> 諸法不壞自在三昧，<sup>(6)</sup> 諸法能照明三昧，<sup>(7)</sup> 諸法離闇三昧，<sup>73</sup> <sup>(8)</sup> 諸法無異相續三昧，<sup>74</sup> <sup>(9)</sup> 諸法不可得三昧，<sup>(10)</sup> 散華三昧，<sup>(11)</sup> 諸法無我三昧，<sup>(12)</sup> 如幻威勢三昧，<sup>(13)</sup> 得如鏡像<sup>75</sup>三昧，<sup>(14)</sup> 得一切眾生語言三昧，<sup>(15)</sup> 一切眾生歡喜三昧，<sup>(16)</sup> 入分別音聲三昧，<sup>(17)</sup> 得種種語言字句莊嚴三昧，<sup>(18)</sup> 無畏三昧，<sup>(19)</sup> 性常默然三昧，<sup>(20)</sup> 得無礙解脫三昧，<sup>(21)</sup> 離塵垢三昧，<sup>(22)</sup> 名字語句莊嚴三昧，<sup>(23)</sup> 見諸法三昧，<sup>(24)</sup> 諸法無礙頂三昧，<sup>(25)</sup> 如虛空三昧，<sup>(26)</sup> 如金剛三昧，<sup>76</sup> <sup>(27)</sup> 不畏著色三昧，<sup>(28)</sup> 得勝三昧，<sup>(29)</sup> 轉眼三昧，<sup>(30)</sup> 畢法性三昧，<sup>(31)</sup> 能與安隱三昧，<sup>(32)</sup> 師子吼三昧，<sup>(33)</sup> 勝一切眾生三昧，<sup>(34)</sup> 華莊嚴三昧，<sup>(35)</sup> 斷疑三昧，<sup>(36)</sup> 隨一切堅固三昧，<sup>(37)</sup> 出諸法得神通力無畏三昧，<sup>(38)</sup> 能達諸法三昧，<sup>(39)</sup> 諸法財印三昧，<sup>(40)</sup> 諸法無分別見三昧，<sup>(41)</sup> 離諸見三昧，<sup>(42)</sup> 離一切闇三昧，<sup>(43)</sup> 離一切相三昧，<sup>(44)</sup> 解脫一切著三昧，<sup>(45)</sup> 除一切懈怠三昧，<sup>(46)</sup> 得深法明三昧，<sup>(47)</sup> 不可奪三昧，<sup>(48)</sup> 破魔三昧，<sup>(49)</sup> 不著三界三昧，<sup>(50)</sup> 起光明三昧，<sup>(51)</sup> 見諸佛三昧。<sup>77</sup>

<sup>68</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

常啼菩薩亦復如是，當於爾時更無餘想，但作是念：「我於何時當見法涌菩薩摩訶薩，親近供養得聞般若波羅蜜多，聞已便能永斷種種虛妄分別有所得見，疾證無上正等菩提？」（大正 6，1061b26-c1）

<sup>69</sup> 〔已〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，735d，n.1）

<sup>70</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「諸法性觀三昧」者，了法無生滅也。（卍新續藏 24，342a1-2）

<sup>71</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「法性不可得三昧」者，亦不著無生滅觀也。（卍新續藏 24，342a2-3）

<sup>72</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「破無明三昧」者，由破無明故得上三昧也，破有多品，無明只<sup>\*</sup>亦多也；又伏無明亦名破也。（卍新續藏 24，342a3-4）

※「只」字疑剩。（卍新續藏 24，342d，n.1）

<sup>73</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「離暗三昧」者，上破輕無明，今破重無明也。（卍新續藏 24，342a5）

<sup>74</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「無相續三昧」者，五陰一期念念相似相續，故言無異也；若生死相異則斷相續，此名為異也。（卍新續藏 24，342a5-7）

<sup>75</sup> 鏡像＝像鏡【石】。（大正 25，735d，n.2）

<sup>76</sup> 《大品經義疏》卷 10：

破六度鄣<sup>\*</sup>，故云「金剛三昧」者，魔民恒欲見菩薩短，恒合轉之；今其恒見菩薩好事也。（卍新續藏 24，342a7-9）

※鄣（出尤ㄨ）：“章”的被通假字。1.同“障”。阻隔，遮掩。（《漢語大詞典》（十），p.682）

<sup>77</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「善現當知！常啼菩薩即住此處作是念時，於一切法中起無障智見，由斯智見即能現入無量殊勝三摩地門。所謂<sup>(1)</sup> 觀一切法自性三摩地、

薩<sup>78</sup>陀波崙菩薩住是諸三昧中<sup>79</sup>，即見十方無量阿僧祇諸佛為諸菩薩摩訶薩說般若波羅蜜。

## 【論】

### （二）悲啼致感空中佛現

#### 1、初感

##### （1）法

###### A、釋疑：薩陀波崙何以忘了問當去何處，當從誰聞般若

問曰：薩陀波崙何以忘，不問空中聲？

答曰：薩陀波崙大歡喜覆心故忘；如人大憂愁、大歡喜，以此二事故忘。

###### B、空中聲已滅，何以於原地啼哭七日，而不更至餘處問

問曰：空中聲已滅，何以住此七日，不更求問處？

答曰：如本於空閑處一心求般若故，空中有聲；今亦欲（735b）一心如本，冀<sup>80</sup>更聞聲，斷其所疑。

復次，薩陀波崙於世樂已捨，深入佛道，愛樂情至；空中聲告，少為開示，竟未斷疑，其聲便滅。

如小兒得少美味，著是<sup>81</sup>味故，更<sup>82</sup>復啼泣，而欲得之；薩陀波崙亦如是，得般若波羅蜜因緣味，不能通達，不知那去，是故住而啼泣。

(2) 於一切法自性無所得三摩地、(3) 破一切法無智三摩地、(4) 得一切法無差別三摩地、(5) 見一切法無變異三摩地、(6) 能照一切法三摩地、(7) 於一切法離闇三摩地、(8) 得一切法無別意趣三摩地、(9) 知一切法都無所得三摩地、(10) 散一切花三摩地、(11) 引發一切法無我三摩地、(12) 離幻三摩地、(13) 引發鏡像照明三摩地、(14) 引發一切有情語言三摩地、(15) 令一切有情歡喜三摩地、(16) 善隨順一切有情語言三摩地、(17) 引發種種語言文句三摩地、(18) 無怖無斷三摩地、(19) 能說一切法本性不可說三摩地、(20) 得無礙解脫三摩地、(21) 遠離一切塵三摩地、(22) 名句文詞善巧三摩地、(23) 於一切法起勝觀三摩地、(24) 得一切法無礙際三摩地、(25) 如虛空三摩地、(26) 金剛喻三摩地、(27) 雖現行色而無所犯三摩地、(28) 得勝三摩地、(29) 得無退眼三摩地、(30) 出法界三摩地、(31) 安慰調伏三摩地、(32) 師子奮迅欠喏三摩地、(33) 映奪一切有情三摩地、(※) 遠離一切垢三摩地、(※) 於一切法得無染三摩地、(34) 蓮花莊嚴三摩地、(35) 斷一切疑三摩地、(36) 隨順一切堅固三摩地、(37-1) 出一切法三摩地、(37-2) 得神通力無畏三摩地、(38) 現前通達一切法三摩地、(39) 壞一切法印三摩地、(40) 現一切法無差別三摩地、(41) 離一切見稠林三摩地、(42) 離一切闇三摩地、(43) 離一切相三摩地、(44) 脫一切著三摩地、(45) 離一切懈怠三摩地、(46) 得深法明三摩地、(※) 如妙高山三摩地、(47) 不可引奪三摩地、(48) 摧伏一切魔軍三摩地、(49) 不著三界三摩地、(50) 引發一切殊勝光明三摩地，如是乃至(51) 現見諸佛三摩地。」(大正 6, 1061c1-1062a2)

※案：玄奘譯《大般若波羅蜜多經》「遠離一切垢三摩地、於一切法得無染三摩地、如妙高山三摩地」三種三摩地，羅什譯缺。又玄奘譯「(37-1) 出一切法三摩地、(37-2) 得神通力無畏三摩地」，羅什譯作「(37) 出諸法得神通力無畏三昧」。

<sup>78</sup> (如是) + 薩【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 735d, n.3)

<sup>79</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「住是諸三昧中」下第三感應，以三昧能感，故十方佛應也。(已新續藏 24, 342a10-11)

<sup>80</sup> 冀(ㄐ一、ㄨ)：2.希望，盼望。(《漢語大詞典》(二)，p.162)

<sup>81</sup> [是] - 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 735d, n.5)

<sup>82</sup> [更] - 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 735d, n.6)

**C、為何薩陀波崙菩薩啼哭七日佛身方現**

問曰：何以乃至七日，佛身乃現？

答曰：譬如人大渴故，乃知水美。

若二日、三日，精進欲未深；若過七日，恐其憂愁妨心，不任<sup>83</sup>求道。是故七日憂愁。

**(2) 譬****A、略如經說**

如譬喻，經中說。

**B、辨意——常啼愁憂至極之因**

問曰：薩陀波崙何以愁憂乃爾，如喪愛子？

答曰：

**(A) 明理——深念般若是第一真實法寶，未具足故憂愁**

般若波羅蜜於諸法中第一實，是十方諸佛真實法寶；薩陀波崙得少氣味，未具足故憂愁<sup>84</sup>。

如喪愛子，念其長大，多所成辦，冀得其力；菩薩亦如是，念增益般若波羅蜜力，得阿鞞跋致已，成就<sup>85</sup>佛事。

**(B) 舉父子喻<sup>86</sup>****a、同喻〔總相〕**

如子於父，孝行終身，無有異心；般若波羅蜜於菩薩亦如是，若能得入，乃至成佛，終不遠離。

如父見子，心即歡悅；菩薩雖得種種諸法，不如見般若波羅蜜之歡喜。

如子假為其名；般若波羅蜜亦如是，空無定實，但有假名。

如是等，是總相因緣。

**b、異喻〔別相〕**

父雖愛子，不能以頭目與之；菩薩為般若波羅蜜故，無量世中，以頭目髓腦施與眾生。

子之於父，或不能報恩，若能報恩，正<sup>87</sup>可現世小利——衣食歡樂等；菩薩於般若波羅蜜中，無所不得，乃至一切智慧，何況菩薩力勢、世間富樂！

<sup>83</sup> (1) 任=住【宋】。(大正 25, 735d, n.7)

(2) 任(ㄖㄣˋ)：4.能，堪。(《漢語大詞典》(一)，p.1196)

<sup>84</sup> 憂愁=愁憂【聖】【石】。(大正 25, 735d, n.8)

<sup>85</sup> 〔就〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 735d, n.9)

<sup>86</sup> 《大品經義疏》卷 10：

譬中「一子」，正喻波若也。論云：以三義喻也。一者、戀人長大，無得其力；般若力得阿鞞、成佛道。又善男<sup>\*1</sup>子於父孝行，終身無有異心；般若於菩薩乃至成佛終不遠<sup>\*2</sup>也。又父母見子則大喜；菩薩見般若亦大喜也。然此大意取其受變<sup>\*3</sup>不捨為喻也。(卍新續藏 24, 341b17-21)

※1 一無「男」字。(卍新續藏 24, 341d, n.9)

※2 「遠」疑「違」。(卍新續藏 24, 341d, n.10)

※3 「受變」疑「愛戀」。(卍新續藏 24, 341d, n.11)

子之報父，恩極一世；般若之益，至無量世，乃至成佛。

子之於父，或好、或惡；般若波羅蜜無諸不可。

子（735c）但是假名，虛誑不實之法；般若波羅蜜真實聖法，無有虛誑。

子之<sup>88</sup>報恩，雖得現世小樂，而有憂愁苦惱無量之苦；般若波羅蜜但得歡喜實樂，乃至佛樂。

子但能以供養利益於父，不能免<sup>89</sup>其生、老、病、死；般若波羅蜜令菩薩畢竟清淨，無復老、病、死、患。

子但能令父得世樂自在；般若波羅蜜能令菩薩於一切世間為天人<sup>90</sup>主。

如是等，種種因緣譬喻差別相。

### 〔C〕結

世人皆<sup>91</sup>知喪子憂愁故，以此為喻。

## 2、初應

### 〔1〕稱歎安慰

#### A、釋「空中何等佛現、為何佛今方現身、佛何以不即度化而轉令至曇無竭所」

問曰：<sup>(1)</sup>空中<sup>92</sup>佛現，是何等佛？

<sup>(2)</sup>先何以但有音聲而今現身？

<sup>(3)</sup>佛既現身，何以不即度，方<sup>93</sup>遣<sup>94</sup>至曇無竭所？

答曰：有人言：<sup>(1)</sup>非真佛，但是像現耳——或諸佛遣化，或大菩薩現作。

<sup>(2)</sup>以先善根福德未成就故，但聞聲；今七日七夜一心念佛，功德成就故，得見佛身。

<sup>(3)</sup>佛所以不即度者，以其與曇無竭世世因緣，應當從彼度故。有人應從舍利弗度，假使諸佛現身，不能令悟。

#### B、佛讚常啼菩薩言「善哉」

「佛讚言善哉」者，以薩陀波崙至意<sup>95</sup>求知去處、聞般若因緣故，佛現身而讚「善哉」。

#### C、引證過去諸佛求般若亦如是勤苦，當思惟諸佛無量功德

過去諸佛行菩薩道時<sup>96</sup>，求此<sup>97</sup>般若，亦如是種種勤苦；以初發心，先罪厚重，福德未集故。佛<sup>98</sup>安慰其心：「汝求般若波羅蜜，雖勤苦，莫懈怠，莫生退沒心！一切眾生行異<sup>99</sup>，因時皆苦，受果時樂。當思惟諸佛無量功德果報，以自勸勉。」

<sup>87</sup> 正：39.副詞。僅，只。（《漢語大詞典》（五），p.302）

<sup>88</sup> 〔之〕—【聖】。（大正 25，735d，n.10）

<sup>89</sup> 免=勉【聖】【石】。（大正 25，735d，n.11）

<sup>90</sup> 人=下【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，735d，n.12）

<sup>91</sup> 〔皆〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，735d，n.13）

<sup>92</sup> 中+（有）【聖】【石】。（大正 25，735d，n.14）

<sup>93</sup> 方：41.副詞。僅僅，僅只。42.副詞。卻，反而。表示語氣轉折。（《漢語大詞典》（六），p.1549）

<sup>94</sup> 遣：1.派遣，差遣。（《漢語大詞典》（十），p.1135）

<sup>95</sup> 至意：2.極誠摯的情意。《後漢書·孔融傳》：“苦言至意，終身誦之。”（《漢語大詞典》（八），p.790）



**(2) 答其三問****A、略說去此五百由旬，有眾香城，當從曇無竭菩薩聞般若**

如是安慰已，作是言：「汝從是東行，去此五百由旬，有城名眾香，乃至不久當聞般若波羅蜜。」

**B、釋義****(A) 眾香城之所在地**

問曰：眾香城在何處？

答曰：過去佛滅度後，但有遺法，是法不周遍閻浮提，眾生有聞法因緣處則(736a)到。爾時，眾香國土豐樂，多出七寶故，以七寶作城。

時薩陀波崙雖同在閻浮提，而在無佛法、無七寶處生，但傳聞佛名、般若波羅蜜是佛道。是人先世廣集<sup>100</sup>福德，煩惱輕微故，聞即信樂，厭惡世樂，捨其親屬，到空林中住，欲至有佛法國土。

音聲示語者，恐其異去，不得到曇無竭菩薩所，是故語之；次後佛為現身，示其去處。

**(B) 曇無竭菩薩****a、曇無竭之因緣**

問曰：薩陀波崙因緣已具聞於上，今曇無竭<sup>101</sup>因緣為云何？

答曰：「鬱伽陀」<sup>102</sup>，秦言「盛」；「達磨」<sup>103</sup>，秦言「法」。此菩薩在眾香城中，為眾生隨意說法，令眾生廣種善根，故號「法盛」。

其國無王，此中人民皆無吾我，如鬱單越<sup>104</sup>人，唯以曇無竭菩薩為王。

其國難到，薩陀波崙不惜身命，又得諸佛菩薩接助能到。

大菩薩為度眾生故，生如是國中；眾生無所乏短，其心調柔，易可得度故。

**b、辨曇無竭是生身或法身**

問曰：曇無竭菩薩為是生身？為是法身<sup>105</sup>，為度眾生故，以神通力化作此身？

若化身者，何用六萬婁女、園觀、浴池種種莊嚴而自娛樂？

若是生身，云何能令薩陀波崙供養具皆在空中化成大臺，入諸三昧乃至<sup>106</sup>七歲<sup>107</sup>？

<sup>96</sup> 〔時〕－【宮】。(大正 25, 735d, n.15)

<sup>97</sup> 〔此〕－【宮】【聖】【石】。(大正 25, 735d, n.16)

<sup>98</sup> 佛+ (意)【聖】【石】。(大正 25, 735d, n.17)

<sup>99</sup> 異=果【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 735d, n.18)

<sup>100</sup> 集=積【明】。(大正 25, 736d, n.1)

<sup>101</sup> 「曇無竭」，梵文：Dharmodgata。

<sup>102</sup> 「鬱伽陀」，梵文：udgata。

<sup>103</sup> 「達磨」，梵文：dharma。

<sup>104</sup> 越=曰【聖】【石】。(大正 25, 736d, n.2)

<sup>105</sup> 〔法身〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 736d, n.3)

<sup>106</sup> 至=經【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 736d, n.4)

答曰：

**(a) 生身說**

有人言：是生身菩薩，得諸法實相及禪定神通力故，欲度是城中眾生。如餘菩薩利根故，能入禪定，亦能入欲界法；為攝眾生故，受五欲而不失禪定。如人避熱故，在泥中臥<sup>108</sup>，還洗則如故。凡夫<sup>109</sup>鈍根故，不能如是。是故以<sup>110</sup>神通力化作華臺，七歲入定；又以方便力故，能受五欲，如先義說。<sup>111</sup>菩薩不但行一道，為眾生故，行（736b）種種道引導之。如龍起雲，能降大雨、雷電、霹靂<sup>112</sup>；菩薩亦如是，雖是生身，未離煩惱而能修行善法，為眾生故不盡結使。

**(b) 法性生身說**

有人言：是菩薩是法性生身，為度眾香城人故，變化而度。<sup>113</sup>若是生身，云何能令十方佛稱讚，而遣薩陀波崙令從受法，得六萬三昧<sup>114</sup>？是故知是大菩薩變化身。譬如大海中龍死相出時，如果<sup>115</sup>熟應墮，金翅鳥則來食之；眾生亦如是，行業因緣熟故，大菩薩來度之。

**3、第二感**

**(1) 法**

爾時，薩陀波崙聞空中佛教，大歡喜，大欲心生故<sup>116</sup>，「我何時當得見曇無竭菩薩——說般若波羅蜜者，能令我心中愛、見等諸煩惱箭出？」

**(2) 法喻合**

欲明是事故，此中佛說毒箭譬喻：

<sup>107</sup> 歲（ム又ハ、）：2.年，一年為一歲。（《漢語大詞典》（五），p.354）

<sup>108</sup> 臥+（起）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，736d，n.5）

<sup>109</sup> 夫=人【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，736d，n.6）

<sup>110</sup> 〔以〕—【聖】。（大正 25，736d，n.7）

<sup>111</sup> 《正觀》（6），p.221：《大智度論》卷 93〈82 淨佛國土品之餘〉（大正 25，711a8-b27）、卷 35〈2 報應品〉（大正 25，317a10-318a7）。

<sup>112</sup> （1）霹靂=霹靂【宋】【元】【明】【宮】，=霹靂【石】。（大正 25，736d，n.8）

（2）霹靂：1.響雷，震雷。（《漢語大詞典》（十一），p.744）

<sup>113</sup> 《大智度論》卷 29〈1 序品〉：「菩薩得無生法忍，法性生身，在七住地，住五神通，變身如佛，教化眾生。」（大正 25，273b17-18）

<sup>114</sup> （1）參見《大智度論》卷 96〈88 薩陀波崙品〉：「菩薩三昧，如十方國土中塵數，薩陀波崙所得六萬三昧，何足為多！」（大正 25，731c29-732a1）

（2）《大智度論》卷 100〈89 曇無竭品〉：「是時，薩陀波崙菩薩摩訶薩即於座上得諸三昧，所謂諸法等三昧，諸法離三昧，諸法無畏三昧，諸法一味三昧，諸法無邊三昧，諸法無生三昧，諸法無滅三昧，虛空無邊三昧，大海水無邊三昧，須彌山莊嚴三昧，虛空無分別三昧，色無邊三昧，受、想、行、識無邊三昧；地種無邊三昧，水種、火種、風種、空種無邊三昧；如金鋼等三昧，諸法無分別三昧，諸法不可思議三昧——如是等，得六百萬諸三昧門。」（大正 25，750c23-751a3）

<sup>115</sup> 果=菓【聖】【石】。（大正 25，736d，n.9）

<sup>116</sup> 〔故〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，736d，n.10）

如人毒箭在身，更無餘念：一者、苦痛急，二者、毒不疾出，則遍滿身中而失命。薩陀波崙亦如是，諸邪<sup>117</sup>、疑等箭入心，貪欲等毒塗箭。

聞曇無竭菩薩能拔出此箭。是<sup>118</sup>人以邪見箭毒傷心，人<sup>119</sup>畏貪欲等毒遍入身中，奪智慧命，與凡人同死；是故急欲見曇無竭菩薩，無復餘念。

此中說「斷諸所有心」。「所有心」者，取相著，乃至善法中亦有是病。

#### 4、第二應

##### (1) 明薩陀波崙菩薩從佛聞教，得「無礙知見」

薩陀波崙目<sup>120</sup>覩佛身，先所未見，從佛聞教，得法喜故，離五欲喜，即得一切法中無礙知見。

「無礙知見」者，如薩陀波崙力所得無礙，非佛無礙。

##### (2) 釋諸三昧及感佛現

###### A、別釋諸三昧門<sup>121</sup>

是時，得入諸三昧門——

- (1) 「諸法性觀三昧」者，能觀一切諸法實性。「實性」者，如先種種因緣說。<sup>122</sup>
- (2) 「諸法性不可得三昧」者，初得三昧，所謂空、無生、無滅；今得是三昧，則<sup>123</sup>不著是性，不<sup>124</sup>得其決定相。
- (3) 「破諸法無明三昧」者，諸法(736c)於凡夫人心中，以無明因緣故，邪曲不正，所謂常、樂、我、淨；得是三昧故，常等顛倒相應無明破，但觀一切法無常、空、無我。

##### ※ 因論生論：菩薩破一切法中無明，何用至曇無竭菩薩所

問曰：若是菩薩破一切法中無明，此人尚不須<sup>125</sup>見佛，何用至曇無竭菩薩所？

答曰：

<sup>117</sup> 邪=耶【石】\*( \* 1 2 3 4)。(大正 25, 736d, n.12)

<sup>118</sup> 是=見【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 736d, n.13)

<sup>119</sup> 人=又【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 736d, n.14)

<sup>120</sup> 目=自【宮】。(大正 25, 736d, n.15)

<sup>121</sup> 案：經列 51 種，論釋缺釋第 42「離一切闇三昧」。

<sup>122</sup> 《正觀》(6), p.221:「種種因緣說實性」，參見《大智度論》卷 1〈1 序品〉(大正 25, 60a15-21、60b28-c4)、卷 4 (大正 25, 86a22-24、92c22-26)、卷 6 (大正 25, 102a5-27)、卷 12 (大正 25, 148c28-149a1)、卷 31 (大正 25, 292b28-29、293a18-21)、卷 32 (大正 25, 298c24-29)、卷 37〈3 習相應品〉(大正 25, 334a15-21)、卷 38〈4 往生品之中〉(大正 25, 348b6-11)、卷 63〈41 信謗品之餘〉(大正 25, 505c4-10)、卷 67〈45 嘆信行品之餘〉(大正 25, 528b22-24)、卷 82〈69 大方便品〉(大正 25, 638a20-23)、卷 86〈75 次第學品〉(大正 25, 666a3-22)、卷 89〈78 四攝品之餘〉(大正 25, 687a4-8)、卷 89〈79 善達品〉(大正 25, 692b26-c7)、卷 92〈82 淨佛國土品〉(大正 25, 707a27-b2)。

<sup>123</sup> 則=得【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 736d, n.17)

<sup>124</sup> 不+(調)【宋】【元】【明】。(大正 25, 736d, n.18)

<sup>125</sup> 須=復【石】。(大正 25, 736d, n.19)

**(A) 遮令不起亦名破**

破無明不唯一種——有遮令<sup>126</sup>不<sup>127</sup>起亦名為「破」，有得諸法實相故破無明。

**(B) 無明種數甚多，須陀洹乃至阿羅漢，新發意菩薩乃至佛盡破無明皆名破**

又無明種<sup>128</sup>數甚多——有菩薩所破分，有佛所破分，有小菩薩所破分、大菩薩所破分；如先說燈譬喻。<sup>129</sup>

又須陀洹亦名破無明，乃至阿羅漢方是<sup>130</sup>實破；大乘法中亦如是，新發意<sup>131</sup>菩薩得諸法實相故亦名破無明，乃至佛無明盡破無餘。

是故薩陀波崙於佛法中邪見、無明及我見皆盡故，得名「破無明三昧」，無咎。

- (4) 「諸法不異三昧」者，得是三昧，觀一切法一相，所謂無相。
- (5) 「諸法不壞自在三昧」者，得是三昧，觀一切法如、法性、實際、無為相故名「不壞」。得是法已，得自在，了了知諸法；為佛道故，不證是法<sup>132</sup>。
- (6) 「諸法能照明三昧」者，以<sup>133</sup>總相、別相知一切法。
- (7) 「諸法離闇三昧」者，無明有二種：一者、厚，二者、薄。薄者名「無明」，厚者名「黑闇」。破厚無明故名「離闇」，先破薄無明故名<sup>134</sup>「破諸法無明」。
- (8) 「諸法無異相續三昧」<sup>135</sup>者，五眾念念滅，相似相續生，死時，相續生而不相似。得是三昧，知諸法念念相續法不異。
- (9) 「諸法不可得三昧」者，即是一切法空相應三昧。
- (10) 「散華三昧」者，得是三昧者，於十方佛前，能以七寶華散佛。
- (11) 「諸法無我三昧」者，觀一切法無我。
- (12) 「如幻威勢三昧」者，得是三昧者，能種種變化身。如大幻師，(737a) 能引導眾生發希有心；如大幻師，以幻<sup>136</sup>力故，能轉一國人心。

<sup>126</sup> [令] — 【石】。(大正 25, 736d, n.20)

<sup>127</sup> 不 + (令) 【石】。(大正 25, 736d, n.21)

<sup>128</sup> 種 = 重 【宋】 【元】 【明】 【宮】。(大正 25, 736d, n.22)

<sup>129</sup> (1) 《正觀》(6), p.222:「燃燈喻」，參見《大智度論》卷 18〈1 序品〉(大正 25, 190b2-10)、卷 79〈66 囑累品〉(大正 25, 618c5-9)、卷 84〈70 三惠品之餘〉(大正 25, 651a4-13)、卷 85〈72 菩薩行品〉(大正 25, 656a15)。另參見《大智度論》卷 6〈1 序品〉(大正 25, 106c11-12)。

(2) 《大智度論》卷 79〈66 囑累品〉:「譬如破闇故然燈，更有大燈，明則轉勝；當知先燈雖炤，微闇不盡，若盡，後燈則無用。行空者亦如是，雖俱得道，智慧有利鈍故，無明有盡、不盡；惟有佛智，能盡諸無明。」(大正 25, 618c5-9)

<sup>130</sup> 是 = 便 【宋】 【元】 【明】 【宮】。(大正 25, 736d, n.23)

<sup>131</sup> 意 = 心 【聖】 【石】。(大正 25, 736d, n.24)

<sup>132</sup> [法] — 【宋】 【元】 【明】 【宮】。(大正 25, 736d, n.26)

<sup>133</sup> 以 + (我) 【石】。(大正 25, 736d, n.27)

<sup>134</sup> 名 = 言 【石】。(大正 25, 736d, n.28)

<sup>135</sup> 《大品經義疏》卷 10:

「無相續三昧」者，五陰一期念念相似相續，故言無異也；若生死相異則斷相續，此名為異也。(己新續藏 24, 342a5-7)

- (13) 「得如鏡像三昧」者，得是三昧者，觀三界所有，如鏡中像，虛誑無<sup>137</sup>實。
- (14) 「得一切眾生語言<sup>138</sup>三昧」者，得是<sup>139</sup>三昧故，能解一切眾生語言。
- (15) 「一切眾生歡喜三昧」者，入是三昧，能轉眾生瞋心令<sup>140</sup>歡喜。
- (16) 「入分別音聲三昧」者，入是三昧中，皆能分別一切天、人音聲大小、麤細等。
- (17) 「得種種語言字句莊嚴三昧」者，得是三昧者，義理雖淺，能莊嚴字句語言，令人歡喜，何況深義！
- (18) 「無畏三昧」者，得是三昧者，不畏一切魔民、外道、論師及諸煩惱。
- (19) 「性常默然三昧」者，入是三昧者，常默然攝心；為度眾生故，隨所應聞而出音聲，如天妓<sup>141</sup>樂，應意<sup>142</sup>而出。
- (20) 「得無礙解脫三昧」者，得是三昧者，於一切法中得無礙智慧。
- (21) 「離塵垢三昧」者，得是三昧者，諸煩惱、結使塵垢皆<sup>143</sup>滅——即是無生法忍三昧。
- (22) 「名字語句莊嚴三昧」者，得是三昧者，能種種莊嚴偈句語言說法。
- (23) 「見諸法三昧」者，入是三昧者，以見世諦及第一義諦<sup>144</sup>知<sup>145</sup>諸法。
- (24) 「諸法無礙頂三昧」者，如人在山頂遍觀四方；菩薩住是三昧中，普見一切諸法無礙。
- (25) 「如虛空三昧」者，入是三昧者，身及外法皆如虛空，皆得自在。
- (26) 「如金剛三昧」者，如金剛能破諸山；是三昧亦如是，能破障礙六波羅蜜法，直至佛道。
- (27) 「不畏著色三昧」者，得是三昧者，乃至天色尚不著，何況餘色！
- (28) 「得勝三昧」者，欲有所作，皆能得勝不負<sup>146</sup>。
- (29) 「轉眼三昧」者，得是三昧者，魔及魔民欲見菩薩短（737b）者，轉之令作好見。
- (30) 「畢法性三昧」者，得是三昧者，見一切法畢入法性中。

<sup>136</sup> 幻+（師）【聖】【石】。（大正 25，737d，n.1）

<sup>137</sup> 無=不【石】。（大正 25，737d，n.2）

<sup>138</sup> 語言=言語【石】。（大正 25，737d，n.3）

<sup>139</sup> （如）+是【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，737d，n.4）

<sup>140</sup> 令=念【聖】。（大正 25，737d，n.5）

<sup>141</sup> 妓=伎【宋】【宮】【聖】【石】。（大正 25，737d，n.6）

<sup>142</sup> 意=音【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，737d，n.7）

<sup>143</sup> 皆=習【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，737d，n.9）

<sup>144</sup> 〔諦〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，737d，n.10）

<sup>145</sup> 明註曰「知」，南藏作「如」。（大正 25，737d，n.11）

<sup>146</sup> 負（ㄇㄨˋ）：13.戰敗，失敗。（《漢語大詞典》（十），p.62）

- (31) 「能與安隱三昧」者，得是三昧，雖往來六道迴轉，自知必當作佛，安樂無憂。
- (32) 「師子吼三昧」者，入是三昧者，皆能降伏一切魔民、外道，無敢當者。
- (33) 「勝一切眾生三昧」者，得是三昧，於一切眾生最勝。  
「一切」有二種：一者、名字一切，二者、實一切。  
於三界著心凡夫及聲聞、辟支佛及初發<sup>147</sup>意未得是三昧者中勝，故言「一切」。
- (34) 「花莊嚴三昧」者，得是三昧者，見十方佛坐<sup>148</sup>七寶蓮花上，於虛空中，兩寶蓮花於諸佛上。
- (35) 「斷疑三昧」者，得是三昧者<sup>149</sup>，雖未得佛，能斷一切眾生所疑。
- (36) 「隨一切堅固三昧」者，諸法實相名「堅固」；得是三昧者，隨諸法實相，不隨餘法。
- (37) 「出諸法得神通力無畏三昧」者，得是三昧者，過出一切凡夫法，得菩薩六神通、十力、四無所畏。
- (38) 「能達諸法三昧」者，得是三昧者<sup>150</sup>，乃至諸法如、法性、實際中通達不住，乃至諸法平等。
- (39) 「諸法財印三昧」者，「財」名善法，「印」者<sup>151</sup>名相。如人得印綬<sup>152</sup>，無敢陵<sup>153</sup>易<sup>154</sup>；菩薩得善<sup>155</sup>法財印，亦無<sup>156</sup>能為作留難者。
- (40) 「諸法無分別見三昧」者，若分別諸法，即生憎愛心；得是三昧者<sup>157</sup>，見一切法，不作分別。
- (41) 「離諸見三昧」者，「見」者<sup>158</sup>，六十二邪見，及色等法中取相，乃至佛見、法見、僧見、涅槃見，皆名為「見」。所以者何？取相能生著心故。

[第 42 種三昧，論缺釋]<sup>159</sup>

- (43) 「離一切相三昧」者，即是無相解脫門相應三昧。
- (44) 「離<sup>160</sup>一切著三昧」者，離一切<sup>161</sup>相故，於一切法亦不著。

<sup>147</sup> [發] — 【聖】【石】。(大正 25, 737d, n.14)

<sup>148</sup> 坐 = 生【宮】。(大正 25, 737d, n.15)

<sup>149</sup> [得是三昧者] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 737d, n.16)

<sup>150</sup> [者] — 【聖】【石】。(大正 25, 737d, n.17)

<sup>151</sup> [者] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 737d, n.18)

<sup>152</sup> 印綬：1.印信和繫印信的絲帶。古人印信上繫有絲帶，佩帶在身。(《漢語大詞典》(二), p.518)

<sup>153</sup> 陵 = 凌【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 737d, n.19)

<sup>154</sup> 陵易：欺凌。(《漢語大詞典》(十一), p.1001)

<sup>155</sup> [善] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 737d, n.20)

<sup>156</sup> 無 = 不【石】。(大正 25, 737d, n.21)

<sup>157</sup> 者 + (觀)【聖】【石】。(大正 25, 737d, n.22)

<sup>158</sup> [見者] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 737d, n.23)

<sup>159</sup> 案：《經》為「離一切聞三昧」，《論》中未釋，或可參照第 7「諸法離聞三昧」。

<sup>160</sup> 《經》作：「解脫一切著三昧」。

- (45) 「除一切懈怠三昧」者，得是三昧者，如(737c)此中說「乃至七歲不坐不臥」。<sup>162</sup>菩薩得是三昧，常無懈怠心<sup>163</sup>，乃至得佛，初不止息。
- (46) 「得深法明三昧」者，「深<sup>164</sup>法」名諸<sup>165</sup>佛法一切智慧等；菩薩得是三昧故，能遙見佛法，思惟籌量，知深妙無比。
- (47) 「不可奪三昧」者，得是三昧者，行菩薩法，無能奪其志者。
- (48) 「破魔三昧」者，得是三昧力，魔雖是欲界主，菩薩以人身能破魔事。
- (49) 「不著三界三昧」者，得是三昧，身雖在三界中，心常在涅槃故不著。
- (50) 「起光明三昧」者，得是三昧者，能放無量光明，照於十方。
- (51) 「見諸佛三昧」者，得是三昧，雖未得天眼、天耳，而能見十方諸佛，聞十方諸佛所說法，諮問所疑。

### **B、得三昧感十方佛現**

薩陀波崙住如是等三昧中，即見十方無量阿僧祇諸佛在大眾中為諸菩薩說般若波羅蜜。<sup>166</sup>

<sup>161</sup> 切=相【石】。(大正 25, 737d, n.25)

<sup>162</sup> 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27：

薩陀波崙菩薩七歲經行住立，不坐不臥，無有睡眠，無欲恚惱，心不著味，但念：「曇無竭菩薩摩訶薩何時當從三昧起出而說法？」(大正 8, 422c8-10)

<sup>163</sup> 〔心〕—【石】。(大正 25, 737d, n.26)

<sup>164</sup> 〔深〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 737d, n.27)

<sup>165</sup> 諸=謂【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 737d, n.28)

<sup>166</sup> 不分卷及品【石】。(大正 25, 737d, n.29)

## 《大智度論》卷 98

〈釋薩陀波崙品第八十八之餘〉<sup>1</sup>

（大正 25，737c19-744c8）

釋厚觀（2013.04.27）

### 【經】

貳、明薩陀波崙菩薩求般若相（承上卷 96）

（壹）廣明求法之相（承上卷 96）

一、明求法感應（承上卷 96）

（一）精誠致感空中聲應（承上卷 96）

（二）悲啼致感空中佛現（承上卷 97）

（三）得無量三昧，感十方佛現<sup>2</sup>

1、稱歎安慰

是時，十方諸佛安慰薩陀波崙菩薩言：『善哉！善哉！善男子！我等本行菩薩道時，求般若波羅蜜，得是諸三昧，亦如汝今所得。我等得是諸三昧，善入般若波羅蜜，成就方便力，住阿鞞跋致地。』

2、破其著心

（1）得是般若，不念有是諸法

我等觀是諸三昧性，不見有法出三昧、入三昧者，亦不見行佛道者，亦不（738a）見得阿耨多羅三藐三菩提者。善男子！是名般若波羅蜜，所謂不念有是諸法。<sup>3</sup>

<sup>1</sup>（大智度論釋薩陀波崙品第八十八之餘（卷第九十八））二十一字＝（大智度論卷第九十八釋薩陀波崙品第八十八下）二十字【宋】【元】【宮】，＝（大智度論卷第九十八釋薩陀波崙品第八十八之下）二十一字【明】，＝（大智度經輪卷第九十八釋第八十七品下）十七字【聖】。（大正 25，737d，n.31）

<sup>2</sup>《大品經義疏》卷 10：

應中，初安慰義；本行菩薩道亦如今日勤，汝勿自謂薄福也。次「不見入於三昧」者，常啼既得諸三昧故，今破其著心，即是略說般若也。「於佛法中信<sup>\*1</sup>應」下，重觀<sup>\*2</sup>尊人重法也。從三昧故不復<sup>\*3</sup>也。（卍新續藏 24，342a11-14）

※1「信」一作「言」。（卍新續藏 24，342，n.2）案：「信」應作「倍」，參見《大智度論》卷 98〈88 薩陀波崙品〉：「於是佛法中倍應恭敬愛念，生清淨心。」（大正 25，738a7-8）

※2 案：「觀」或作「勸」。

※3 案：「不復」之後或有「憂愁」二字。參見《大智度論》卷 98〈88 薩陀波崙品〉：

問曰：上聞虛空聲不問故，七日啼哭；今不見十方佛，何以不大憂愁更求見佛？但欲於曇無竭所問諸佛去來事？答曰：薩陀波崙先時但有肉眼，未得三昧，以深心信著善法故，大啼哭；今得諸三昧力，又見十方佛，諸煩惱微薄，著心已離故，但一心念：「我當何時見曇無竭？」（大正 25，741b11-17）

<sup>3</sup>《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「我等觀此諸三摩地所稟自性無入無出，亦不見法能入出者，亦不見此能修菩薩摩訶薩行，亦不見此能證無上正等菩提。我等爾時以於諸法無所執故，即名般若波羅蜜多。」（大正 6，1062a12-16）



**(2) 眾德無量，不能取相說盡**

善男子！我等於無所念法中住，得是金色身、丈<sup>4</sup>六<sup>5</sup>光明、三十二相、八十隨形好、不可思議智慧、無上戒、無上三昧、無上智慧，一切<sup>6</sup>功德皆悉具足。一切功德具足故，佛尚不能取相說盡，何況聲聞、辟支佛及諸餘人！<sup>7</sup>

**3、重勸尊法敬人****(1) 明善知識之重要**

以是故，善男子！於是佛法中，倍應恭敬愛念，生清淨心；於善知識中，應生如佛想。

何以故？為善知識守護故，菩薩疾得阿耨多羅三藐三菩提。』<sup>8</sup>

**(2) 諸佛示知曇無竭菩薩是善知識**

是時，薩陀波崙菩薩白十方諸佛言：『何等是我善知識所應親近供養者？』

十方諸佛告薩陀波崙菩薩言：『汝善男子！曇無竭菩薩世世教化成就汝阿耨多羅三藐三菩提；曇無竭菩薩守護汝，教汝般若波羅蜜、方便力，是汝善知識。<sup>9</sup>汝供養曇無竭菩薩，若一劫、若二劫<sup>10</sup>、若三劫<sup>11</sup>，乃至過百千<sup>12</sup>劫，頂戴恭敬；以一切樂具，三千世界中所有妙色、聲、香、味、觸，盡以供養，未能報須臾<sup>13</sup>之恩。

何以故？曇無竭菩薩摩訶薩因緣故，令<sup>14</sup>汝得如是等諸三昧，得般若波羅蜜、方便力。』

**4、諸佛教化，令歡喜已，忽然不現**

諸佛如是教化安慰薩陀波崙菩薩，令歡喜已，忽然不現。

<sup>4</sup> 丈=大【明】【宮】。(大正 25, 738d, n.1)

<sup>5</sup> 〔六〕-【元】【明】【聖】【石】，六=文【宮】。(大正 25, 738d, n.2)

<sup>6</sup> (知)+一切【石】。(大正 25, 738d, n.3)

<sup>7</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「我等住此無所執故，便能獲得真金色身常光一尋，具三十二大丈夫相，八十隨好圓滿莊嚴。又能證得不可思議無上佛智、無上佛戒、無上佛定、無上佛慧，一切功德波羅蜜多無不圓滿。以能圓滿一切功德波羅蜜多，佛尚不能取量盡說，況諸聲聞及獨覺等！」(大正 6, 1062a16-22)

<sup>8</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「以是故，善男子！汝於此法倍應恭敬，愛樂勤求無得暫捨，若於此法倍生恭敬，愛樂勤求能不暫捨，便於無上正等菩提易可證得。又，善男子！汝於善友應常恭敬，愛樂勤求如諸佛想。何以故？善男子！若菩薩摩訶薩常為善友之所攝護，疾得無上正等菩提。」(大正 6, 1062a25-28)

<sup>9</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：十方諸佛告常啼言：「有法涌菩薩摩訶薩，是汝長夜真淨善友，能攝護汝令汝成熟所求無上正等菩提，亦令汝學甚深般若波羅蜜多方便善巧，彼能長夜攝益汝故是汝善友，汝應親近恭敬供養。」(大正 6, 1062b1-5)

<sup>10</sup> 〔劫〕-【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 738d, n.4)

<sup>11</sup> 〔劫〕-【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 738d, n.5)

<sup>12</sup> 〔千〕-【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 738d, n.6)

<sup>13</sup> 須臾：3.片刻，短時間。(《漢語大詞典》(十二)，p.248)

<sup>14</sup> 令=今【聖】。(大正 25, 738d, n.7)

## 二、求般若、尋善友<sup>15</sup>

### （一）因不見佛而生疑

是時，薩陀波崙菩薩從三昧起已<sup>16</sup>，不復見佛，作是念：『是諸佛從何所來？去至何所？』不見諸佛故，復惆悵<sup>17</sup>不樂：『誰斷我疑？』

復作是念：『曇無竭菩薩久遠已來，常行般若波羅蜜，得方便力及諸<sup>18</sup>陀羅尼，於菩薩法中得自在，多供養過去諸佛，世世為我師、常利益我，我當問曇無竭菩薩，諸佛從何所來？去至何所<sup>19</sup>？』

### （二）賣身供養

#### 1、欲賣身得財，以供養曇無竭菩薩及般若

爾（738b）時，薩陀波崙菩薩於曇無竭菩薩生恭敬、愛樂、尊重心，作是念：『我當以何供養曇無竭菩薩？今我貧窮，無<sup>20</sup>華香、瓔珞、燒香、澤<sup>21</sup>香、衣服、幡蓋、金、銀、真珠、琉璃、頗梨<sup>22</sup>、珊瑚、虎<sup>23</sup>珀<sup>24</sup>——無有如是等物可以供養般若波羅蜜及說法師曇無竭菩薩。我法不應空往曇無竭菩薩所，我若空往，喜悅心不生。我當賣身得財，為般若波羅蜜故，供養法師曇無竭菩薩。何以故？我世世喪身無數，無始生死中或死、或賣，或為欲因緣故，世世在地獄中受無量苦惱，未曾為清淨法故、為供養說法師故喪身。』<sup>25</sup>

<sup>15</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「見諸佛」下大段第二，更勸尋善友求般若也。五<sup>\*1</sup>者，一、因不見佛生疑；二、受身供養，人即與彼，為欲斷疑；三、因賣身值善友得財；心<sup>\*2</sup>、因財正往覓善知識；五、列所至處中二種供養；六者、見善知識陳求法之誠，請次<sup>\*3</sup>所疑。今是利<sup>\*4</sup>。問：既佛疑來去，何故不入三昧請佛疑？答：十方佛既言往<sup>\*5</sup>尚是其善友，故應問法尚，不得同也。（卍新續藏 24，342a15-21）

※1 「五」疑「六」。（卍新續藏 24，342d，n.3）

※2 「心」疑「四」。（卍新續藏 24，342d，n.4）

※3 案：「次」或作「決」。

※4 案：「利」或作「初」。

※5 案：「往」或作「法」。

<sup>16</sup> 〔已〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，738d，n.10）

<sup>17</sup> 惆悵：1.因失意或失望而傷感、懊惱。（《漢語大詞典》（七），p.601）

（得）+諸【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，738d，n.11）

<sup>18</sup> 所=處【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，738d，n.12）

<sup>19</sup> 〔無〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，738d，n.13）

<sup>20</sup> 〔無〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，738d，n.13）

<sup>21</sup> 澤=塗【明】。（大正 25，738d，n.14）

<sup>22</sup> 頗梨=玻璃【元】【明】，頗=玻【宋】【宮】。（大正 25，738d，n.15）

<sup>23</sup> 虎=琥【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，738d，n.16）

<sup>24</sup> 珀=魄【聖】【石】。（大正 25，738d，n.17）

<sup>25</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

善現當知！是時常啼菩薩摩訶薩作此念已，便於法涌菩薩摩訶薩所，轉增愛敬清淨之心。復作是念：「我今欲詣法涌菩薩摩訶薩所，當以何物而為供養？然我貧匱，無有花香、澤香、散香、衣服、瓔珞、寶幢、幡蓋、伎樂、燈明、末尼、真珠、吠琉璃寶、頗胝迦寶、金銀、珊瑚、螺貝、璧玉及餘種種上妙供具，可以供養甚深般若波羅蜜多及說法師法涌菩薩。我定不應空爾而詣法涌菩薩摩訶薩所，我若空往自喜不生，何以表知至誠求法，我於今者應自賣身以求價直，持用供養甚深般若波羅蜜多及說法師法涌菩薩。何以故？我於長夜諸界趣生，虛

**2、魔蔽眾人，令不聞聲，以障其事****(1) 魔作念欲壞**

是時，薩陀波崙菩薩中道入一大城，至市肆<sup>26</sup>上，高聲唱言：『誰欲須人？誰欲須人？誰欲買人？』

爾時，惡魔作是念：『是薩陀波崙愛法故，自欲<sup>27</sup>賣身，為般若波羅蜜故，供養曇無竭菩薩，當得正問般若波羅蜜及方便力<sup>28</sup>：「云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，疾得阿耨多羅三藐三菩提？」當得多聞具足，如大海水，是時不可沮<sup>29</sup>壞<sup>30</sup>，得具足一切功德，饒益諸菩薩摩訶薩；為阿耨多羅三藐三菩提故，過我境界，亦教餘人出我境界，得阿耨多羅三藐三菩提。我今當壞其事！』<sup>31</sup>

**(2) 城民受魔障，除一長者女**

爾時，惡魔隱<sup>32</sup>蔽諸婆羅門、居士，令不聞其自賣聲；除一長者女，魔不能蔽<sup>33</sup>。

**(3) 常啼賣身不成而憂泣**

爾<sup>34</sup>時，薩陀波崙賣身不售<sup>35</sup>，憂愁啼哭，在一面立，涕泣<sup>36</sup>而言：『我為大罪，賣身不售。我自賣身，為般若波羅蜜故，供養曇無竭菩薩。』<sup>37</sup>

喪壞滅無邊身命，無始生死為欲因緣，墮諸地獄受無量苦，未為供養如是妙法及說法師自捨身命。故我今者定應賣身以求財物，持用供養甚深般若波羅蜜多及說法師法涌菩薩。」(大正 6, 1062b25-c12)

<sup>26</sup> 市肆：1.市場，市中店鋪。(《漢語大詞典》(三)，p.691)

<sup>27</sup> 自欲=欲自【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 738d, n.18)

<sup>28</sup> (1)《放光般若經》卷 20〈88 薩陀波倫品〉：「欲得聞般若波羅蜜、漚愁拘舍羅。」(大正 8, 143b7-8)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「因斯當得如理請問甚深般若波羅蜜多、方便善巧。」(大正 6, 1062c19-20)

<sup>29</sup> 沮=阻【聖】，=俎【石】。(大正 25, 738d, n.19)

<sup>30</sup> 沮壞：毀壞，敗壞，破壞。(《漢語大詞典》(五)，p.1072)

<sup>31</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

是時惡魔見此事已，便作是念：「常啼菩薩愛重法故欲自賣身，謂為供養甚深般若波羅蜜多及說法師法涌菩薩摩訶薩故，因斯當得如理請問甚深般若波羅蜜多方便善巧，謂作是問：『云何菩薩方便修行甚深般若波羅蜜多速證無上正等菩提？』作是問已，法涌菩薩當為宣說甚深法要令得多聞，猶如大海，魔及眷屬所不能壞，漸能圓滿一切功德，因斯饒益諸有情類，令得無上正等菩提。彼復能令諸有情類證得無上正等菩提，展轉相承空我境界。我當方便隱蔽其聲，令此城中長者、居士、婆羅門等咸不能聞。」唯除城中一長者女宿善根力魔不能蔽。(大正 6, 1062c16-1063a4)

<sup>32</sup> 〔隱〕—【明】【宮】。(大正 25, 738d, n.20)

<sup>33</sup> 蔽=蔽【石】。(大正 25, 738d, n.21)

<sup>34</sup> (以其宿因緣故)+爾【元】【明】。(大正 25, 738d, n.22)

<sup>35</sup> 不售：1.賣不出去。(《漢語大詞典》(一)，p.442)

<sup>36</sup> 涕泣=流淚【石】，涕=啼【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 738d, n.23)

<sup>37</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

常啼菩薩由是因緣，經於久時賣身不售，愁憂苦惱在一處立，涕淚而言：「我有何罪？為欲供養甚深般若波羅蜜多及說法師法涌菩薩摩訶薩故，雖自賣身而無買者？」(大正 6, 1062c29-1063a4)

### 3、帝釋化身以往試，常啼得其所願而心喜

#### (1) 帝釋化婆羅門身試問

爾時，釋提桓因作是念：『是薩陀波崙菩薩愛法自賣其身，為般若波羅蜜故，欲供養曇無竭菩薩。我當試之，知是善男子實以深心愛法故，捨是身（738c）不？』是時，釋提桓因化作婆羅門身，在薩陀波崙菩薩邊行，問言：『汝善男子！何以憂愁啼哭，顏色焦<sup>38</sup>悴<sup>39</sup>，在一面立？』

答言：『婆羅門！我愛敬法，欲<sup>40</sup>自賣身為般若波羅蜜故，欲供養曇無竭菩薩。今我賣身，無有買者，自念薄福，無財寶物，欲自賣身，供養般若波羅蜜及曇無竭菩薩，而無買者。』

#### (2) 帝釋假稱須血髓，常啼心喜而相與

爾時，婆羅門語薩陀波崙菩薩言：『善男子！我不須人。我今<sup>41</sup>欲祠<sup>42</sup>天，當須人心、人血、人髓，汝能賣與我不？』

爾時，薩陀波崙菩薩作是念：『我得大利，得第一利！我今便為具足般若波羅蜜方便力，得是買心、血、髓者！』是時，心大歡喜，悅樂無憂；以柔和心，語婆羅門言：『汝所須者，我盡與汝！』

婆羅門言：『善男子！汝須何價？』

答言：『隨汝意與我！』

即時，薩陀波崙右手執利刀，刺左臂出血，割右髀<sup>43</sup>肉，復<sup>44</sup>欲破骨出髓。

### (三) 值善友，得財供養

#### 1、長者女遙見其事，往其處以問因緣

##### (1) 為求法供養師故割肉出髓

時有一長者女，在閣上遙見薩陀波崙菩薩自割身體、不惜壽命，作是念：『是善男子何因緣故，困苦其身？我當往問。』

長者女即下閣，到薩陀波崙所，問言：『善男子！何因緣困苦其身？用是心、血、髓，作何等？』

薩陀波崙答言：『賣與婆羅門，為般若波羅蜜故，供養曇無竭菩薩。』

##### (2) 欲上求下化，故不惜自身

長者女言：『善男子！作是賣身，欲自出心、血、髓，欲供養曇無竭菩薩，得何等功德利益<sup>45</sup>？』

薩陀波崙答言：『善女人！是人善學般若波羅蜜及方便力，是人當為我說菩薩所應

<sup>38</sup> 焦：11.著急，擔憂。（《漢語大詞典》（七），p.162）

<sup>39</sup> 悴：1.憂傷，憂愁。（《漢語大詞典》（七），p.640）

<sup>40</sup> 〔欲〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，738d，n.24）

<sup>41</sup> 〔今〕—【石】。（大正 25，738d，n.25）

<sup>42</sup> 祠（𡇗）：2.祭祀。（《漢語大詞典》（七），p.904）

<sup>43</sup> (1) 髀=脾【宮】【石】。（大正 25，738d，n.26）

(2) 髀（𡇗一）：2.指股部，大腿。（《漢語大詞典》（十二），p.408）

<sup>44</sup> 〔復〕—【聖】【石】。（大正 25，738d，n.27）

<sup>45</sup> 〔益〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，738d，n.28）

作、菩薩所應<sup>46</sup>行道。我學是法、學是道，得阿耨多羅三藐三菩提時，為眾生作依止；當得金色身、三十二相、八十隨形好、大<sup>47</sup>光、無量明，大慈、大悲、大喜、大捨，四無所畏，佛十（739a）力、四無礙智、十八不共法，六神通，不可思議清淨戒、禪定、智慧，得阿耨多羅三藐三菩提，於諸法中得無礙一切知<sup>48</sup>見；以<sup>49</sup>無上法寶分布與一切眾生。如是等諸功德利，我當從彼得之。』

## 2、長者女歎所說，願供所須並隨行

### (1) 長者女聞妙法心極喜

是時，長者女聞是上妙佛法，即<sup>50</sup>大歡喜，心驚毛豎，語<sup>51</sup>薩陀波崙菩薩言：『善男子！甚希有！汝所說者，微妙難值！為是一一<sup>52</sup>功德<sup>53</sup>法故，應捨如恒河沙等身。何以故？汝所說者，甚大微妙！<sup>54</sup>

### (2) 願供所須並隨行

汝善男子！汝今所須，盡當相與——金、銀、真珠、琉璃<sup>55</sup>、頗梨、虎珀、珊瑚等諸珍寶物，及華香、瓔珞、塗香、燒香、幡蓋、衣服、伎樂等供養之具，供養般若波羅蜜及曇無竭菩薩。

汝善男子！莫自困苦其身！我亦欲往曇無竭菩薩所，共汝植諸善根，為得如是微妙法，如汝所說故。』

## 3、帝釋讚許常啼，令其身平復如故

爾時，釋提桓因即復本身，讚薩陀波崙菩薩言：『善哉！善哉！善男子！汝堅受是事，其心不動。諸過去佛行菩薩道時，亦如是求般若波羅蜜及方便力，得阿耨多羅三藐三菩提。善男子！我實不用人心、血、髓，但來相試；汝願何等，我當相與。』薩陀波崙言：『與我阿耨多羅三藐三菩提！』

釋提桓因言：『此非我力所辦，是諸佛境界。必相<sup>56</sup>供養，更索餘願。』<sup>57</sup>

<sup>46</sup> 〔應〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 738d, n.29)

<sup>47</sup> 大=丈【宮】。(大正 25, 738d, n.30)

<sup>48</sup> 知=智【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.1)

<sup>49</sup> 〔以〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.2)

<sup>50</sup> 〔即〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.3)

<sup>51</sup> 語=讚【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.4)

<sup>52</sup> 一=切【宋】【宮】。(大正 25, 739d, n.5)

<sup>53</sup> 〔功德〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.6)

<sup>54</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

時，長者女聞說殊勝不可思議微妙佛法，歡喜踊躍身毛皆豎，恭敬合掌白常啼言：「大士所說第一廣大，最勝微妙甚為希有，為獲如是一一佛法，尚應棄捨如殞伽沙所重身命，況唯捨一！所以者何？若得如是微妙功德，則能利樂一切有情。大士家貧，尚為如是微妙功德不惜身命，況我家富多有珍財，為是功德而不棄捨！」(大正 6, 1063b18-25)

<sup>55</sup> 璃=離【石】。(大正 25, 739d, n.7)

<sup>56</sup> 相：3.表示一方對另一方有所施為。《史記·魯仲連鄒陽列傳》：“臣聞明月之珠，夜光之璧，以闇投人於道路，人無不按劍相眄者。”(《漢語大詞典》(七)，p.1135)

<sup>57</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈77 常啼菩薩品〉：

時，天帝釋赧然有愧，白常啼言：「此非我力，唯有諸佛大聖法王於法自在能與斯願。大士！今應除無上覺更求餘願，我當與之。」(大正 6, 1063c21-24)

薩陀波崙言：『汝若於此無力，汝必見供養，令我是身平復如故。』<sup>58</sup>

是時，薩陀波崙身即平復，無有瘡癥<sup>59</sup>，如本不異。

釋提桓因與其願已，忽然不現。

#### 4、長者女領其歸舍，以所見白父母，更明心之所向

##### (1) 長者女領其歸舍，從父母求所須物

爾時，長者女語薩陀波崙菩薩言：『善男子！來到我舍，有所須者，從我父母索之，盡當相與。我亦當辭<sup>60</sup>我父母，與諸侍女<sup>61</sup>，共往<sup>62</sup>供養曇無竭菩薩，為求法故。』

即時，薩陀波崙菩薩（739b）薩與長者女俱到其舍，在門外住。

長者女入白父母：『與我眾妙花香及諸瓔珞、塗香、燒香、幡蓋、衣服、金、銀、琉璃、頗梨、真珠、珊瑚、虎珀及諸伎樂供養之具；亦聽<sup>63</sup>我身及五百侍女先所給使，共薩陀波崙菩薩到曇無竭菩薩所，為供養般若波羅蜜故。曇無竭菩薩當為我等說法，我當如說行，當得諸佛法。』

##### (2) 長者女如所見聞向父母說

女父母語女言：『薩陀波崙菩薩是何等人？』

女言：『是人今在門外。是善男子以深心求阿耨多羅三藐三菩提，欲度一切眾生無量生死苦。是善男子為法故，自賣其身，供養般若波羅蜜——般若波羅蜜名菩薩所學道。為供養般若波羅蜜及供養曇無竭菩薩故，在市肆上高聲唱言：「誰須人？誰須人？誰欲買人？」賣身不售，在一面立，憂愁啼哭。

是時，釋提桓因化作婆羅門來、欲試之，問言：「善男子！何以<sup>64</sup>憂愁啼哭，一面立？」

答言：「婆羅門！我欲賣身，為供養般若波羅蜜及曇無竭菩薩摩訶薩故，而我薄福，賣身不售。」

婆羅門語是善男子<sup>65</sup>：「我不須人。我欲祠天，當用人心、人血、人髓，汝能賣不？」

<sup>58</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷399〈77 常啼菩薩品〉：

常啼報言：「如是所願自能滿足無勞天主。所以者何？我若啟告十方諸佛發誠諦言：『今自賣身實為慕法，不懷諂詐誑惑世間，由此因緣定於無上正等菩提不退轉者，令我身形平復如故。』此言未訖，自能令我平復如故，豈假天威！」

天帝釋言：「如是！如是！佛之神力不可思議，菩薩至誠何事不辦！然由我故損大士身，唯願慈悲許辦斯事。」

常啼菩薩便告彼言：「既爾慇懃當隨汝意。」（大正6，1063c28-1064a7）

<sup>59</sup> (1) 瘡癥=瘡盤【宋】【宮】，=創[（白-日+月）\*（爿/木）]【聖】【石】。（大正25，739d，n.8）

(2) 瘡癥：創傷或瘡瘍的疤痕。（《漢語大詞典》（八），p.349）

<sup>60</sup> 辭：9.告別，辭別。（《漢語大詞典》（十一），p.500）

<sup>61</sup> 女=從【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正25，739d，n.9）

<sup>62</sup> （汝）+往【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正25，739d，n.10）

<sup>63</sup> 聽：4.允許。（《漢語大字典》（四），p.2799）

<sup>64</sup> 以+（故）【石】。（大正25，739d，n.11）

<sup>65</sup> 子+（言）【聖】【石】。（大正25，739d，n.12）

是時，是善男子不復憂愁，其心和悅，語是婆羅門言<sup>66</sup>：「汝之所須，我盡<sup>67</sup>相與。」  
婆羅門言：「汝須何價<sup>68</sup>？」

答言：「隨汝意與我。」

即時，是善男子右手執利刀，刺左臂出血，割右髀<sup>69</sup>肉，復欲破骨出髓。

我在閣上，遙見是事；我爾時作是念：「是人何故困苦其身？我當往問。」

我即下閣往問：「善男子！汝何因緣故自困苦其身？」

是善男子答我言：「姊！我為法故，欲<sup>70</sup>供養般若波羅蜜及曇無竭菩薩說法者。我貧窮無所有，無金、銀、(739c) 琉璃、車<sup>71</sup>磔<sup>72</sup>、馬<sup>73</sup>碓、珊瑚、虎珀、玻<sup>74</sup>梨<sup>75</sup>、真珠、花香、伎樂。姊！我為供養法故<sup>76</sup>，自賣其身。今得買者，須人心、人血、人髓。我用是價，供養般若波羅蜜及曇無竭菩薩說法者。」

我問是善<sup>77</sup>男子：「汝今自出身心、血、髓，欲供養曇無竭菩薩，得何功德？」

是善男子言：「曇無竭菩薩當為我說般若波羅蜜及方便力，此是菩薩所應學、菩薩所應作、菩薩所應住、菩薩<sup>78</sup>所行道。我當學是道，得阿耨多羅三藐三菩提，為一切眾生作依止。

我當得金色身、三十二相、八十隨<sup>79</sup>形好、大<sup>80</sup>光、無量明，大慈、大悲、大喜、大捨，四無所畏、四無礙智，佛十力、十八不共法，六神通，不可思議清淨戒、禪定、智慧；得阿耨多羅三藐三菩提，於諸法中得無礙一切知見；以無上法寶分布<sup>81</sup>與一切眾生。如是等微妙大法，我當從彼得之。」

我聞是微妙不可思議諸佛功德，聞其大願，我心歡喜，作是念：「是清淨、微妙、甚<sup>82</sup>大、希有！乃至<sup>83</sup>如是為<sup>84</sup>一一法故，應捨如恒河沙等身。今<sup>85</sup>善男子為法能受苦行難事，所謂不惜身命；我多有妙寶，云何不生願，勤求如是法，供養般若波

<sup>66</sup> 〔言〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.13)

<sup>67</sup> 盡＝即【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 739d, n.14)

<sup>68</sup> 價＝賈【石】。(大正 25, 739d, n.15)

<sup>69</sup> 髀＝脾【宮】【聖】【石】。(大正 25, 739d, n.16)

<sup>70</sup> 欲＋(自)【石】。(大正 25, 739d, n.17)

<sup>71</sup> 車＝碑【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.18)

<sup>72</sup> 磔＝磔【石】＊[\* 1]。(大正 25, 739d, n.19)

<sup>73</sup> 馬＝碼【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.20)

<sup>74</sup> 玻＝頗【聖】。(大正 25, 739d, n.21)

<sup>75</sup> 梨＝璃【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.22)

<sup>76</sup> 〔故〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.23)

<sup>77</sup> 〔善〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.24)

<sup>78</sup> 〔所應住菩薩〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.25)

<sup>79</sup> 《大正藏》原作「髓」，今依《高麗藏》作「隨」(第 14 冊, 1354a11)。

<sup>80</sup> 大＝丈【元】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 739d, n.26)

<sup>81</sup> 分布：散布。(《漢語大詞典》(二), p.568)

<sup>82</sup> 甚大＝大願甚【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.27)

<sup>83</sup> 〔至〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.28)

<sup>84</sup> 為＋(足)【元】，(是)【明】。(大正 25, 739d, n.29)

<sup>85</sup> 今＝命【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.30)

羅蜜及曇無竭菩薩？」

我如是思惟已，語薩陀波崙菩薩：「汝善男子！莫困苦其身。我當白我父母，多與汝金、銀、琉璃、車磔、馬瑙、珊瑚、虎珀、頗<sup>86</sup>梨、真珠、花香、瓔珞、塗香、末<sup>87</sup>香、衣服、幡蓋及諸伎<sup>88</sup>樂，供養般若波羅蜜及曇無竭菩薩說法者。我亦求父母，與諸侍女，共汝俱去供養曇無竭菩薩說法者，共汝植<sup>89</sup>諸<sup>90</sup>善根，為得如是等微妙清淨法，如汝所說。」

### (3) 長者女明自心願

父母今聽我(740a)并五百侍女先所給者，亦聽我持眾妙花香、瓔珞、塗香、末香、衣服、幡蓋、伎樂、金、銀、琉璃供養之具，與薩陀波崙菩薩共去，供養般若波羅蜜及<sup>91</sup>曇無竭菩薩說法者，為得如是等清淨微妙諸佛法故。』

### 5、父母隨喜為法精進，隨其所欲滿其願

爾時，父母報女言：『汝所讚者，希有難及！說是善男子為法精進，大樂法相，及是諸佛法不可思議，一切世間最為第一，一切眾生歡喜<sup>92</sup>因緣。是善男子為是法故大莊嚴，我等聽汝往見曇無竭菩薩，親近供養。汝發大心，為得<sup>93</sup>諸佛法故如是精進，我等云何當不隨喜？』<sup>94</sup>

是女為供養曇無竭菩薩故，得蒙聽許<sup>95</sup>，報父母言：『我等亦隨是心歡喜，我終不斷人善法因緣。』<sup>96</sup>

### (四) 東往眾香城，為法尋善師

#### 1、備諸供具，往眾香城

是時，長者女莊嚴七寶車五百乘、身及侍女、種種寶物供養之具，持種種水陸生華，及金、銀、寶華、眾色寶衣、好香、擣<sup>97</sup>香、澤香、瓔珞，及眾味飲食，共薩陀波崙菩薩、五百侍女各載一車，恭敬圍繞，漸漸東去<sup>98</sup>。

<sup>86</sup> 頗=玻【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.31)

<sup>87</sup> 末=糝【宋】【元】【明】。(大正 25, 739d, n.32)

<sup>88</sup> 伎=妓【宋】【明】。(大正 25, 739d, n.33)

<sup>89</sup> 植=殖【聖】【石】。(大正 25, 739d, n.34)

<sup>90</sup> 〔諸〕—【宮】【聖】【石】。(大正 25, 739d, n.35)

<sup>91</sup> 〔及〕—【聖】。(大正 25, 740d, n.1)

<sup>92</sup> 喜=樂【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 740d, n.2)

<sup>93</sup> 〔得〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 740d, n.3)

<sup>94</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈77 常啼菩薩品〉：

爾時，父母聞女所說，歡喜踊躍歎未曾有，便告女言：「如汝所說，常啼菩薩甚為希有，能擐如是大功德鎧，勇猛精進求諸佛法；所求佛法微妙最勝，廣大清淨不可思議，能引世間諸有情類令獲殊勝利益安樂。汝於是法既深愛重，欲隨善友持諸供具往妙香城，供養般若波羅蜜多及說法師法涌菩薩，為欲證得諸佛法故，我等云何不生隨喜？今聽汝去，我等亦欲與汝相隨，汝歡喜不？」(大正 6, 1065b7-15)

<sup>95</sup> 聽許：聽而許之。(《漢語大詞典》(八)，p.716)

<sup>96</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈77 常啼菩薩品〉：

女即白言：「甚大歡喜！我尚不礙餘人善法，況父母耶！」(大正 6, 1065b15-16)

<sup>97</sup> 擣=禱【聖】，=揭【石】。(大正 25, 740d, n.4)

<sup>98</sup> 去=行【石】。(大正 25, 740d, n.5)



**2、見眾香城，清淨端嚴**

見眾香城七寶莊嚴，七重圍繞；七寶之塹<sup>99</sup>、七寶行樹，皆亦七重。其城縱廣十二由旬，豐樂安靜，甚可喜樂，人民熾盛。百<sup>100</sup>千市里<sup>101</sup>，街巷相當，端嚴<sup>102</sup>如畫<sup>103</sup>，橋津<sup>104</sup>如地，寬博<sup>105</sup>清淨。

**(五) 到所至處，獻妙供養；見諸神異，發無上心****1、見師說法眾圍繞，常啼眾等心歡喜**

遙見眾香城，既入城中，見曇無竭菩薩坐高臺法座上，無量百千萬億眾<sup>106</sup>恭敬圍繞說法。<sup>107</sup>

薩陀波崙菩薩見曇無竭菩薩時，心即歡喜，譬如比丘入第三禪，攝心安隱；見已，作是念：『我等儀<sup>108</sup>不應載車趣曇無竭菩薩。』<sup>109</sup>作是念已，下車步進。長者女并五百侍女皆亦下車。薩陀波崙菩薩與長者女及五百侍女，眾寶莊嚴，圍繞恭敬，俱到曇無竭菩薩所。

**2、見眾寶莊嚴供養般若****(1) 見曇無竭菩薩以眾寶莊嚴供養般若**

爾時，曇(740b)無竭菩薩摩訶薩有七寶臺，赤牛頭栴檀以為莊嚴，真珠羅網<sup>110</sup>以覆臺上，四角皆懸摩尼<sup>111</sup>寶珠以<sup>112</sup>為燈明，及四寶香鑪<sup>113</sup>常燒名<sup>114</sup>香，為供養般若波羅蜜故。其臺中有七寶大床<sup>115</sup>、四寶小床，重敷其上；以黃金牒<sup>116</sup>書《般若

<sup>99</sup> 塹(く一弓、)：1.溝壕。(《漢語大詞典》(二)，p.1187)

<sup>100</sup> 百千=五百【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，740d，n.6)

<sup>101</sup> 市里：1.街市里巷。2.市制長度單位。一千五百市尺為一里，合五百米，通稱里。(《漢語大詞典》(三)，p.686)

<sup>102</sup> 端嚴：端莊嚴謹，莊嚴。(《漢語大詞典》(八)，p.402)

<sup>103</sup> 畫=書【石】。(大正 25，740d，n.7)

<sup>104</sup> 津：1.渡口。(《漢語大詞典》(五)，p.1189)

<sup>105</sup> (1) 博=博【宮】。(大正 25，740d，n.8)

(2) 寬博：2.泛指面積或容積大。(《漢語大詞典》(三)，p.1584)

<sup>106</sup> 眾+(生)【石】。(大正 25，740d，n.9)

<sup>107</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈77 常啼菩薩品〉：「漸復前行，即便遙見法涌菩薩摩訶薩正處七寶臺坐師子座，無量無數百千俱胝那庾多眾前後圍遶而為說法。」(大正 6，1065c18-21)

<sup>108</sup> 儀=義【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，740d，n.10)

<sup>109</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈77 常啼菩薩品〉：「我等不應乘車而趣法涌菩薩摩訶薩所。」(大正 6，1065c24-25)

<sup>110</sup> 羅網：5.網狀物，寶網。(《漢語大詞典》(八)，p.1052)

<sup>111</sup> (1) 摩尼寶珠=寶鈴摩尼【石】。(大正 25，740d，n.11)

(2) 寶珠=珠寶【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，740d，n.12)

<sup>112</sup> (珠寶)+以【石】。(大正 25，740d，n.13)

<sup>113</sup> 鑪=爐【石】。(大正 25，740d，n.14)

<sup>114</sup> (1) 明=名【宮】【聖】【石】。(大正 25，740d，n.15)

(2) 案：《大正藏》原作「明」，今依【宮】【聖】【石】作「名」。

<sup>115</sup> 床：6.安放器物的支架、几案等。(《漢語大詞典》(三)，p.1208)

<sup>116</sup> 牒(勿一せ)：1.古代可供書寫的簡札。《左傳·昭公二十五年》：“右師不敢對，受牒而退。”孔穎達疏：“牒，札也。於時號令輸王粟具戍人。宋之所出人粟之數書之於牒。”《漢書·

波羅蜜》，置小床上，種種幡蓋莊嚴垂覆其上。<sup>117</sup>

薩陀波崙菩薩及諸女人見是妙臺眾寶嚴飾，及見釋提桓因與無量百千萬<sup>118</sup>諸天以天曼陀羅花、碎末栴檀、磨眾寶屑以散臺上，鼓天伎<sup>119</sup>樂於虛空中娛樂此臺。

**（2）帝釋言般若經尊勝，曇無竭菩薩以七寶印印之**

爾時，薩陀波崙菩薩問釋提桓因：『憍尸迦！何因緣故，與無量百千萬諸天以天曼陀羅花、碎末栴檀、磨眾寶屑以散臺上，鼓天伎<sup>120</sup>樂於虛空中娛樂此臺？』<sup>121</sup>

釋提桓因答言：『汝善男子不知耶？此是《摩訶般若波羅蜜》，是諸菩薩摩訶薩母，能生諸佛、攝持菩薩。菩薩學是般若波羅蜜，成就一切功德<sup>122</sup>，得諸佛法、一切種智。』<sup>123</sup>

是時，薩陀波崙菩薩<sup>124</sup>即歡喜悅樂，問釋提桓因：『憍尸迦！般若波羅蜜，諸菩薩摩訶薩母，能生諸佛、攝持菩薩。菩薩學是般若波羅蜜，成就一切功德，得諸佛法、一切種智，今在何處？』

釋提桓因言：『善男子！是臺中有七寶大床，四寶小床重敷其上；以黃金牒書《般若波羅蜜》，置小床上。曇無竭菩薩以七寶印印之，我等不能得開以示汝。』<sup>125</sup>

**3、先供養般若，次為法供養說法師，見諸妙相發菩提心**

是時，薩陀波崙與長者女及五百侍女取供養具——華香、瓔珞、幡蓋分作二分：一

---

路溫舒傳：「取澤中蒲，截以為牒，編用寫書。」顏師古注：「小簡為牒，編聯次之。」（《漢語大詞典》（六），p.1048）

<sup>117</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈77 常啼菩薩品〉：「其路邊有法涌菩薩所營七寶大般若臺，以赤栴檀而為塗飾，懸寶鈴鐸出微妙音，周匝皆垂真珠羅網。於臺四角懸四寶珠，以為燈明晝夜常照。寶臺四面有四香爐，白銀所成眾寶嚴飾，恒時燒以黑沈水香，散眾妙花而為供養。臺中有座七寶所成，其上重敷茵褥綺帔。於斯座上復有一函，四寶合成莊嚴綺麗，一金、二銀、三吠琉璃、四帝青寶。真金葉上銷琉璃汁，書以般若波羅蜜多置此函中恒時封印。臺中處處懸寶幡花，間飾莊嚴，甚可愛樂。」（大正 6，1065c29-1066a10）

<sup>118</sup> 萬+（億）【石】。（大正 25，740d，n.16）

<sup>119</sup> 伎=妙【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，740d，n.17）

<sup>120</sup> （1）妓=伎【宮】【聖】【石】。（大正 25，740d，n.18）

（2）案：《大正藏》原作「妓」，今依【宮】【聖】【石】作「伎」。

<sup>121</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈77 常啼菩薩品〉：

常啼菩薩見是事已，問帝釋言：「何緣天主與諸天眾供養此臺？」（大正 6，1066a15-16）

<sup>122</sup> （諸）+功德【石】。（大正 25，740d，n.19）

<sup>123</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈77 常啼菩薩品〉：

天帝釋曰：「大士！今者豈不知耶？於此臺中有無上法，名深般若波羅蜜多，是諸如來、應、正等覺及諸菩薩摩訶薩母，能生能攝一切如來、應、正等覺及諸菩薩摩訶薩眾。若菩薩摩訶薩能於此中精勤修學，速到一切功德彼岸，速能成辦一切佛法，速能證得一切智智。由是因緣，我等於此與諸眷屬恭敬供養。」（大正 6，1066a16-23）

<sup>124</sup> 〔菩薩〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，740d，n.20）

<sup>125</sup> （1）《大般若波羅蜜多經》卷 399〈77 常啼菩薩品〉：

天帝釋言：「大士知不？甚深般若波羅蜜多在此臺中七寶座上四寶函內，真金為葉，吠琉璃寶以為其字，法涌菩薩以七寶印自封印之，我等不能輒開相示。」（大正 6，1066a25-29）

（2）封印：1.封緘文書、物件並加鈐印於其上。（《漢語大詞典》（二），p.1252）

分供養《般若波羅蜜》，一分供養法座上曇無竭菩薩。

爾時，薩陀波崙菩薩與五百女人持華香、瓔珞、幡蓋、伎<sup>126</sup>樂及諸珍寶，供養般若（740c）波羅蜜已，然後到曇無竭菩薩所。

到已，見曇無竭菩薩在法座上坐，以諸華香、瓔珞、擣香、澤香、金、銀、寶華、幡蓋、寶衣<sup>127</sup>散其曇無竭菩薩<sup>128</sup>上，為法故供養。

是時，諸<sup>129</sup>華香、寶衣於曇無竭菩薩上虛空中化成華臺；碎末栴檀、寶屑、金、銀、寶華化成寶帳；寶帳之上，所散種種寶衣化為寶蓋，寶蓋四邊垂諸寶幡。

薩陀波崙及諸女人見曇無竭菩薩所作變化，皆<sup>130</sup>大歡喜，作是念：『未曾有也！曇無竭大師神德乃爾！行菩薩道時，神通力尚能如是，何況得阿耨多羅三藐三菩提時！』

是時，長者女及五百女人清淨信心敬重曇無竭菩薩，皆發阿耨多羅三藐三菩提心，作是願言：『如曇無竭菩薩得菩薩諸深法，如曇無竭菩薩供養般若波羅蜜，如曇無竭菩薩於大眾中演說顯示般若波羅蜜義，如曇無竭菩薩得般若波羅蜜、方便力、成就神通、於菩薩事中得自在，我等亦當如是。』

#### （六）禮敬善知識，面陳求法之意，請解心中疑惑

##### 1、禮敬善知識

是時，薩陀波崙菩薩及五百女人，華香、寶物供養般若波羅蜜及曇無竭菩薩已，頭面禮曇無竭菩薩，合掌<sup>131</sup>恭敬，一面立。

##### 2、面陳求法之意

一面立已，白曇無竭菩薩言：『我本求般若波羅蜜時，於空閑林中，聞空中聲言：「善男子！汝從是東行，當得聞般若波羅蜜<sup>132</sup>。」』

我受是語東行，東行不久，作是念：「我何不問空中聲：『我當何處去？去是遠近？當從誰聞？』」

我是時大憂愁啼哭，於是處住七日七夜，憂愁故，乃至不念飲食，但念：「我何時當得聞般若波羅蜜？」我如是憂愁，一心念般若波羅蜜多<sup>133</sup>，見佛身在虛空中，語我言：「善男子！汝大欲、大精進心莫放捨！以是大（741a）欲、大精進心，從是東行，去是五百由旬，有城名眾香，是中有菩薩摩訶薩名曇無竭，從是人所，當得聞般若波羅蜜。是菩薩世世是汝善知識，常守護汝。」我從佛受教誨已，便東行，更無餘心<sup>134</sup>，但念：「我何時當見曇無竭菩薩，為我說般若波羅蜜？」

<sup>126</sup> 伎=妓【元】【明】。（大正 25，740d，n.21）

<sup>127</sup> 衣+（服以）【宋】【元】【明】【宮】，（而）【聖】【石】。（大正 25，740d，n.22）

<sup>128</sup> 〔曇無竭菩薩〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，740d，n.23）

<sup>129</sup> 〔諸〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，740d，n.24）

<sup>130</sup> 〔皆〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，740d，n.25）

<sup>131</sup> 掌=手【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，740d，n.26）

<sup>132</sup> （1）（羅）+蜜【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，740d，n.27）

（2）案：《大正藏》原作「波蜜」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】作「波羅蜜」。

<sup>133</sup> 〔多〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，740d，n.28）

<sup>134</sup> 心=念【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，741d，n.1）

我爾時中道住，於一切法中得無礙知見、得觀諸法性等諸三昧現在前；住是三昧已，見十方無量阿僧祇諸佛說是般若波羅蜜。<sup>135</sup>

諸佛讚我言：「善哉！善哉！善男子！我本求般若波羅蜜時，得諸三昧，亦如汝今日。得是諸三昧已，遍得諸佛法。」

諸佛為我廣說法要<sup>136</sup>，<sup>137</sup>安慰我已，忽然不現。

我從三昧起，作是念：「諸佛從何處來？去至何所？」我不見諸佛故大愁憂<sup>138</sup>，復作是念：「曇無竭菩薩供養先佛、植<sup>139</sup>諸<sup>140</sup>善根、久行般若波羅蜜、善知方便力，於菩薩道中得自在，是我善知識，守護我。我當問曇無竭菩薩是事：『諸佛從何所來？去至何所？』」

### 3、請解心中疑惑

我今問大師：『是諸佛何處來、去至何<sup>141</sup>處？大師！當<sup>142</sup>為我說諸佛所從來、所至處，令我得知；知己，亦常不離見諸佛。』

【論】釋曰：

#### (三) 得無量三昧，感十方佛現

##### 1、稱歎安慰

薩陀波崙渴仰欲聞般若故，見十方諸佛為大眾說法，其心歡喜、其意得滿。諸佛以其信力堅固、精進難動故，安慰其心，讚言：「善哉！我本初行菩薩道求般若時，亦如汝今<sup>143</sup>。汝莫憂愁自謂福薄！」

##### 2、破其著心

爾時，薩陀波崙大得諸三昧力，其心深著；是故諸佛為說求諸三昧性，不見實體，亦不見入三昧、出三昧者，眾生空、法空故。

諸佛為略說般若波羅蜜相：「不念有是法，所謂一切法無（741b）相故不可念著。我等住是無所念法中，能具足六波羅蜜；具足六波羅蜜故，得佛<sup>144</sup>金色身。」如《經》中說。

諸佛教化利喜，安慰其心。

<sup>135</sup> 案：以上薩陀波崙菩薩重述「我本求般若波羅蜜時，於空閑林中，聞空中聲言：『善男子！汝從是東行，當得聞般若波羅蜜。』……住是三昧已，見十方無量阿僧祇諸佛說是般若波羅蜜。」之文句，詳見《大智度論》卷 96-97〈88 薩陀波崙品〉：「薩陀波崙菩薩摩訶薩本求般若波羅蜜時，不惜身命，不求名利。於空閑林中，聞空中聲言：『汝善男子！從是東行。……』薩陀波崙菩薩住是諸三昧中，即見十方無量阿僧祇諸佛為諸菩薩摩訶薩說般若波羅蜜。」（大正 25，731a12-735a24）。

<sup>136</sup> 〔要〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，741d，n.2）

<sup>137</sup> 法要：佛法的要義。（《漢語大詞典》（五），p.1040）

<sup>138</sup> 愁憂＝憂愁【聖】【石】。（大正 25，741d，n.3）

<sup>139</sup> 植＝殖【聖】【石】。（大正 25，741d，n.4）

<sup>140</sup> 諸＝眾【宋】【元】【明】【宮】，〔諸〕－【聖】【石】。（大正 25，741d，n.5）

<sup>141</sup> 至何＝何至【聖】【石】。（大正 25，741d，n.6）

<sup>142</sup> 當＝願【宋】【元】【明】，〔當〕－【聖】【宮】【石】。（大正 25，741d，n.7）

<sup>143</sup> 今＋（日）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，741d，n.9）

<sup>144</sup> 〔佛〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，741d，n.10）

**3、重勸尊法敬人****(1) 釋疑：為何復問「誰為我之善知識」**

問曰：上化佛已為說「曇無竭是汝世世善知識」，<sup>145</sup>今何以復問「何等是我善知識」？

答曰：以佛勅於善知識中倍應恭敬愛念故。

又以欲於十方佛所聞曇無竭功德，欲自令信心堅固不疑故問。

**(2) 諸佛重明曇無竭是善知識，應生如佛想**

十方佛答，如《經》中說。

薩陀波崙是曇無竭所度因緣人故，諸佛佐助示導。

或有諸菩薩佐助佛所應度者，令至佛所。

**二、明求般若、尋善友****(一) 因不見佛生疑****1、釋疑：前聞空中聲未問至何處聞法而啼哭，今十方佛忽然不現為何不大憂愁**

問曰：上聞虛空聲不問故，七日啼哭；<sup>146</sup>今不見十方佛，何以不大憂愁、更求見佛，但欲於曇無竭所問諸佛去來事？

答曰：薩陀波崙先時但有肉眼，未得三昧，以深心信著善法故，大啼哭；今得諸三昧力，又見十方佛，諸煩惱微薄，著心已離故，但一心念：「我當何時見曇無竭？」

**2、釋疑：云何不復入三昧問佛從何來、至何處，卻欲往見曇無竭請問**

問曰：若薩陀波崙得是三昧力，何以<sup>147</sup>不還入三昧，問十方諸佛從何所來、去至何所，而欲見問曇無竭？

答曰：十方佛上<sup>148</sup>以種種因緣讚「曇無竭世世是汝師」，<sup>149</sup>是故欲問。

**(二) 賣身供養****1、欲賣身得財，以供養曇無竭菩薩及般若****(1) 釋「恭敬、愛樂、尊重心」**

是時，薩陀波崙念曇無竭菩薩——是我先世因緣，是故生恭敬、尊重心。

以有大功德故尊重，是先世因緣故恭敬愛樂。

**(2) 釋疑：先說常啼菩薩不著世間事，今何用求世間財供養**

問曰：先說「薩陀波崙不大著世間事，深愛般若波羅蜜故，愁憂啼哭」<sup>150</sup>；今何

<sup>145</sup> 參見《大智度論》卷 97〈88 薩陀波崙品〉(大正 25, 734c18-23)。

<sup>146</sup> 參見《大智度論》卷 97〈88 薩陀波崙品〉(大正 25, 734a7-18)。

<sup>147</sup> [以]—【石】。(大正 25, 741d, n.11)

<sup>148</sup> 上=尚【宋】【元】【明】，=土【宮】。(大正 25, 741d, n.12)

<sup>149</sup> 參見《大智度論》卷 97〈88 薩陀波崙品〉(大正 25, 734a18-c23)。

<sup>150</sup> (1) 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27〈88 常啼品〉：

佛言：「薩陀波崙菩薩摩訶薩本求般若波羅蜜時，不惜身命、不求名利。」(大正 8, 416a28-29)

(2)「愁憂啼哭」，詳見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27〈88 常啼品〉(大正 8, 416c16-417a3)。

以自鄙<sup>151</sup>貧窮，無<sup>152</sup>以供養？但以好<sup>153</sup>心隨師意<sup>154</sup>，則是法供養，何用華香為？

答曰：

**A、法供養雖上，隨世間法故求供養具**

法供養雖上，而世間眾生見遠來求法而空無所有，則不發喜心；以世法故，求供養具。

**B、施為助道法之首，欲令眾人發增上心**

復次，五波羅（741c）蜜為助般若波羅蜜法，助法中檀波羅蜜為首。薩陀波崙思惟：「我得尊重福田曇無竭菩薩，當以助道法根本供養。」

亦欲為起發眾人：「薩陀波崙是智人、善人，貧窮而能供養，何況我等！」

**C、善法其味各異，欲行布施味故求供養具**

復次，諸善法行時、思惟時，其味各異；薩陀波崙欲行布施味，是故求供養具。

**(3) 釋疑：常啼是大菩薩，何以貧窮無財**

問曰：薩陀波崙是大菩薩，能見十方佛，又得諸深三昧，何以貧窮？

答曰：

**A、捨家求佛道，不攜財物故**

有人言：此人捨家求佛道，雖生富家，道里懸遠，一身獨去，不齎<sup>155</sup>財物。

**B、雖是大人，小罪因緣故生貧窮家**

有人言：雖是大人，宿世小罪因緣故，生貧窮家。

有<sup>156</sup>雖是小人，先世少行布施因緣故，生<sup>157</sup>大富家。

如蘇陀夷<sup>158</sup>、尼陀<sup>159</sup>等，是諸天所供養人，而生小家<sup>160</sup>。

<sup>151</sup> 鄙：10.以為羞恥。《楚辭·懷沙》：“易初本迪兮，君子所鄙。”王逸注：“鄙，恥也。”（《漢語大詞典》（十），p.675）

<sup>152</sup> 無=先【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，741d，n.13）

<sup>153</sup> 〔好〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，741d，n.14）

<sup>154</sup> 意=所【聖】。（大正 25，741d，n.15）

<sup>155</sup> 齎（ㄐ一）：3.攜帶。（《漢語大詞典》（十二），p.1442）

<sup>156</sup> 有+（人言）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，741d，n.16）

<sup>157</sup> （不）+生【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，741d，n.17）

<sup>158</sup> （1）《一切經音義》卷 71：「蘇陀夷（舊言須陀耶，此云共起也）」（大正 54，771a9）

（2）參見《佛說諸德福田經》：

復有一比丘，名曰須陀耶，即從座起，整服作禮，長跪叉手，白世尊曰：「我自惟念先世之時，生維耶離國，為小家子。時世無佛，眾僧行教化。我時持酪，入市欲賣，值遇眾僧，大會講法，過而立聽，法言微妙，聞之歡悅，即舉瓶酪，布施眾僧。眾僧呪願，益懷欣踊。緣此福報，壽終生天，下生世間，財富無限，九十一劫，豪尊榮貴。末後餘愆，生於世間，母妊數月，得病命終，埋母塚中，月滿乃生。塚中七年，飲死母乳，用自濟活。微福值佛，開闡明法，超度死地，逮得應真。諦哉罪福，誠如佛教！」（大正 16，777c17-29）

<sup>159</sup> （1）陀=他【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，741d，n.18）

（2）參見《賢愚經》卷 6〈35 尼提度緣品〉（大正 4，397a24-398a12）。

貧有二種：一者、財貧，二者、功德法貧。

功德法貧，最大可恥！

財貧，好人亦有；法貧，好人所無。

#### (4) 釋「無華香」

「無<sup>161</sup>有華香」者，無有上妙寶華，又以少故言「無」。

#### (5) 明「常啼菩薩為法賣身」

##### A、明「為何要賣身供養」

###### (A) 師雖不須，令自心大喜故

「我若空往<sup>162</sup>，師雖不須，我心不得大喜」，是故欲賣身。

###### ※ 因論生論：若賣身與他，如何前往供養師

問曰：若賣身與他，誰買<sup>163</sup>此物往供養師？

答曰：

###### a、捨身即是大供養

捨身即是大供養，去住無在<sup>164</sup>。

###### b、他人代往供養

有人言：是人賣身取財，因<sup>165</sup>人供養，我為供養故，賣身為奴。

###### c、爾時世好，主能聽許供養而還

又<sup>166</sup>人言：爾時世好，人皆知<sup>167</sup>法，雖自賣身，主必能聽供養而還。

###### (B) 欲深心行布施波羅蜜故

復次，是人發深心，欲行檀波羅蜜，為供養法及法師，而無外物，唯<sup>168</sup>有己身，是故賣<sup>169</sup>是內物。於外、內物中，內施<sup>170</sup>為重，惜之深故。是故欲不破布施願故，賣身供養。

##### B、為法故雖賣身而不悔

此中自說不悔因緣：「我世世喪身無數，未曾為清淨法故，今為供養說法者故喪是身，大得法利。」

<sup>160</sup> 蘇陀夷、尼陀〔天所供養，而生小家〕。(印順法師，《大智度論筆記》〔H027〕p.421)

<sup>161</sup> 〔無〕—【石】。(大正 25, 741d, n.19)

<sup>162</sup> 往+ (法)【聖】【石】。(大正 25, 741d, n.20)

<sup>163</sup> 買=齋【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 741d, n.21)

<sup>164</sup> 在：1.存在。9.處所。晉 陶潛《飲酒》詩之一：“衰榮無定在，彼此更共之。”《遼史·營衛志上》：“無日不營，無在不衛。”14.在乎，看重。(《漢語大詞典》(二)，p.1008)

<sup>165</sup> 因：依靠，憑藉。如：因人成事、因地制宜。《說文·口部》：「因，就也。」(《漢語大字典》(一)，p.711)

<sup>166</sup> 又=有【聖】【石】。(大正 25, 741d, n.22)

<sup>167</sup> 知=如【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 741d, n.23)

<sup>168</sup> 唯=雖【宮】。(大正 25, 741d, n.24)

<sup>169</sup> 賣+ (身)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 741d, n.25)

<sup>170</sup> 施=物【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 741d, n.26)

## 2、魔蔽眾人，令不聞聲，以障其事

### (1) 魔作念欲壞

#### A、略明經意

薩陀波崙定心，斷貪惜<sup>171</sup>身意，於道中入一大城——(742a)欲得賣買如<sup>172</sup>意故，入此大<sup>173</sup>城。一心欲賣身，除羞愧、破憍慢故，唱言：「誰須人？」

#### B、釋疑

##### (A) 魔何以欲破菩薩

問曰：魔何以欲破其意？

答曰：

##### a、魔常為佛菩薩怨家故

魔常為諸佛、菩薩怨家，故欲來破。

##### b、未得諸法實相，魔及惡人能壞

復次，諸小<sup>174</sup>菩薩未得諸法實相，魔及惡人能壞<sup>175</sup>；若得無生法忍、住諸菩薩神通力，無能破者。如小樹栽，小兒能破；大，不可破。

##### c、欲障菩薩聞般若、成佛道故

復次，此中自說魔破因緣，所謂「是薩陀波崙愛法故，自賣身供養般若波羅蜜及法盛菩薩<sup>176</sup>，當得正聞<sup>177</sup>般若波羅蜜」，如《經》中廣說。

##### (B) 魔何故先前不壞常啼菩薩，今方來擾

問曰：若魔欲壞薩陀波崙，先來<sup>178</sup>聞空中聲及見十方佛時，何以不壞？今方隱蔽諸婆羅門、居士，令不聞其聲？

答曰：薩陀波崙先心未定，惜身未盡；見十方佛已，得諸三昧，其心乃定。今定心相現，是故魔驚。

若菩薩心未定，未能動魔；若大菩薩其心已定，魔亦不來。

薩陀波崙今欲定心出魔境界<sup>179</sup>，是故魔來。

譬如負債人，未欲遠去，債主不遮；欲出他界，則不聽去。

##### (C) 魔何以不殺菩薩而但破壞

問曰：魔有大力，何以不殺此菩薩，而但破壞？

答曰：

<sup>171</sup> 貪惜：猶貪吝。(《漢語大詞典》(十)，p.108)

<sup>172</sup> 買如=身望【聖】，=身忘【石】。(大正 25，742d，n.1)

<sup>173</sup> 大+(意)【石】。(大正 25，742d，n.2)

<sup>174</sup> 小=少【聖】。(大正 25，742d，n.3)

<sup>175</sup> 壞+(破)【聖】【石】。(大正 25，742d，n.4)

<sup>176</sup> 案：即「曇無竭菩薩」之意譯。參見《大智度論》卷 97〈88 薩陀波崙品〉：「問曰：薩陀波崙因緣已具聞於上；今曇無竭因緣為云何？答曰：鬱伽陀（秦言盛）達磨（秦言法）。」（大正 25，736a8-10）

<sup>177</sup> 聞=問【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，742d，n.5)

<sup>178</sup> 來=未【聖】【石】。(大正 25，742d，n.6)

<sup>179</sup> 〔界〕—【宮】。(大正 25，742d，n.7)



**a、不嫉其壽命，但憎其作佛心故**

魔本不嫉其壽命，但憎其作佛心，是故欲壞。

**b、諸天神法，若人無重罪，不得妄殺故**

又復諸天神法，人無重罪，不得妄殺，但得壞亂恐怖。若神無此法，則人無活者，是故不殺。

**(2) 城民受魔障，除一長者女****A、惡魔隱蔽婆羅門、居士，令不聞常啼賣身聲**

婆羅門性中生，受戒故，名「婆羅門」；除此，通名「居士<sup>180</sup>」。  
居士，真是居舍之士<sup>181</sup>，非四姓<sup>182</sup>中居士。

**B、釋長者女不為魔覆之因**

「除一長者女」者，

**(A) 為佛道世世集功德故**

以其為佛道世世集功德故，魔不能蔽。

**(B) 常啼菩薩不應死故**

復有人言：是薩陀波崙不應死故，令一女人聞。

**(C) 曇無竭菩薩神通力故**

有人言：是曇無竭菩薩神通力故，令長者女得聞。

**(3) 常啼賣身不成而憂泣**

如是三唱，無人買者，便大愁憂。

問曰：薩(742b)陀波崙既不惜身，雖無人買，亦不應愁！

答曰：既發大心，不滿其願，是故大愁。

**3、帝釋化身以往試，常啼得其所願而心喜****(1) 帝釋化婆羅門身試問****A、略述經義**

釋提桓因作是念：「薩陀波崙欲賣其身，無有買者。」如《經》中廣說。<sup>183</sup>

**B、釋疑：帝釋有他心通，何以復試菩薩心**

問曰：釋提桓因報得<sup>184</sup>知他心，應知薩陀波崙心已決定，今何以來試？

答曰：

**(A) 諸天不知常啼是否真心作佛故試之**

諸天但知世間人心，作佛、不作佛心，非其所知。除佛，無有能知其為佛道故

<sup>180</sup> 士=土【石】。(大正 25, 742d, n.8)

<sup>181</sup> 士=主【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 742d, n.9)

<sup>182</sup> 《大智度論》卷 75〈58 夢中入三昧品〉：「四姓眾生——刹帝利、婆羅門、鞞舍、首陀羅。」(大正 25, 589c14)

<sup>183</sup> 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27〈88 常啼品〉(大正 8, 418c20-29)，《大智度論》卷 98〈88 薩陀波崙品〉(大正 25, 738b26-c7)。

<sup>184</sup> 報得=得報【石】，(得)+報【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 742d, n.10)

與授<sup>185</sup>記。

**(B) 欲多引導，令聞見者皆發心求佛故試**

復次，釋提桓因欲多所引導<sup>186</sup>故來試之，令<sup>187</sup>聞見者，皆發心求佛。

**(C) 正定菩薩理應試煉故**

又如金銀等諸寶，不以輕賤故燒鍛磨打；菩薩亦如是，若能割肉出血、破骨出髓，其心不動，是正定菩薩。是故天帝來試。

**(2) 帝釋假稱須血髓，常啼心喜而相與**

**A、釋疑：帝釋何以妄語假稱「欲祠天，須人心、血、髓」**

問曰：帝釋是大天王，何以妄語作<sup>188</sup>是言「我欲祠天，須人心、血、髓」？

答曰：若以慳貪、瞋恚煩惱欲求自利故妄語，是故為罪。

帝釋若作實身、實語，菩薩則不信；是故如其國法——天祠所須，為其信受故。

**B、常啼心喜得利而相與**

**(A) 菩薩喜得大利**

**a、略述**

是時，薩陀波崙信其語而大歡喜：「我得大利！」

**b、釋「大利、第一利」**

「大利」者，阿鞞跋致地；「第一利」者，是佛道。

「大利」者，五波羅蜜；「第一利」者<sup>189</sup>，般若波羅蜜<sup>190</sup>。

「大利」者，般若波羅蜜；「第一利」者，般若波羅蜜方便力。

「大利」者，菩薩初地；「第一利」者，十地。

「大利」者，從初地乃<sup>191</sup>至十地；「第一利」者，第十地。

「大利」者，菩薩地；「第一利」者，佛地。

如是等<sup>192</sup>分別。

**(B) 釋「便為具足」**

雖未具足，已住具足因緣，故言「便為具足」。

**(C) 釋「汝須何價」**

問曰：若釋提桓因化身來，何以言「汝須何等價」？

答曰：知其欲供養曇無竭菩薩，滿其願故。

又復釋提桓因苦困薩陀波崙，畏其所索者大，是故言「須何等價」。

<sup>185</sup> 授=受【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 742d, n.11)

<sup>186</sup> 導=道【石】。(大正 25, 742d, n.12)

<sup>187</sup> 令=人【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 742d, n.13)

<sup>188</sup> 作是=詐【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 742d, n.14)

<sup>189</sup> [者]—【聖】。(大正 25, 742d, n.15)

<sup>190</sup> [蜜]—【石】。(大正 25, 742d, n.16)

<sup>191</sup> 乃=及【聖】。(大正 25, 742d, n.17)

<sup>192</sup> 等=次第【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 742d, n.18)

**(D) 釋「隨汝意與我」**

「隨汝意與我」者，言：「於汝不大貪惜、不致(742c)悔恨者與我。」

**(E) 釋「常啼自執刀破身」**

薩陀波崙無力勢故，不能得使<sup>193</sup>旃<sup>194</sup>陀羅，故自捉刀；婆羅門亦畏罪故不能破，是以自執刀破身。

**(三) 值善友，得財供養****1、長者女遙見其事，往其處以問因緣****(1) 為求法供養師故割肉出髓****A、釋「長者女直至見菩薩破身出髓方往問」**

問曰：若長者女聞聲，何以不來問：「汝何以自賣身耶？」

答曰：但空言賣身事輕，破身出心髓<sup>195</sup>事重故，長者女發心。

**B、常啼答：為法欲供養師故賣身**

長者女住在閣上，見<sup>196</sup>是人自割刺，作是念：「一切眾生皆求樂畏苦、貪愛其身；薩陀波崙而自割刺，是為希有！」

又以先世福德因緣所牽故，即往到其所而問。

薩陀波崙答：「欲供養曇無竭菩薩。」

**(2) 明欲上求下化，故不惜自身****A、長者女問：得何等利益**

復問：「得何等利？」

**B、常啼答**

答言：

**(A) 聞般若善學菩薩道，當得作佛，與一切眾生作依止**

「般若波羅蜜名菩薩所學，當從彼聞；我學是道，當得作佛，與一切眾生作依止。」

譬如厚葉樹多所蔭覆；又如熱時曠野險道清涼<sup>197</sup>大池。

**(B) 當得金色身乃至一切無礙知見等佛功德**

為說佛功德現事可以發心者，所謂——

金色身、三十二相，<sup>198</sup>大<sup>199</sup>光、<sup>200</sup>無量光。

<sup>193</sup> 使：4.調驅使、支配。(《漢語大詞典》(一)，p.1325)

<sup>194</sup> 旃=旃【宮】。(大正 25，742d，n.19)

<sup>195</sup> 案：《大正藏》原作「隨」，今依《高麗藏》作「髓」(第 14 冊，1358b9)。

<sup>196</sup> (遙)+見【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，742d，n.20)

<sup>197</sup> 涼=淨【石】。(大正 25，742d，n.21)

<sup>198</sup> 《正觀》(6)，p.222：「三十二相」，參見《大智度論》卷 4 (大正 25，90a27-91a19)、卷 29 (大正 25，273b29-274a4)。

<sup>199</sup> 大=丈【宮】，【聖】【石】。(大正 25，742d，n.22)

<sup>200</sup> 《正觀》(6)，p.222：「丈光」，參見《大智度論》卷 8 (大正 25，114c-115a3)。

大<sup>201</sup>光，為閻浮提惡世眾生，諸佛真實光明無有限量。

大慈<sup>202</sup>乃至六神通<sup>203</sup>義，如先<sup>204</sup>說。

不可思議清淨戒、禪定、智慧，如佛戒等五眾中說。<sup>205</sup>

「於諸<sup>206</sup>法中得一切無礙知<sup>207</sup>見」者，諸佛有無礙解脫，是解脫相應知見，一切法中無所礙。<sup>208</sup>

知<sup>209</sup>、見分別，如先說。<sup>210</sup>

### **(C) 以無上法寶，分布與一切眾生**

#### **a、略說**

薩陀波崙言：「我得如是無量佛功德，以無上法寶，分布與一切眾生。」

#### **b、釋「無上法寶」**

「無上寶」者，

##### **(a) 三寶中之法寶**

有人言：三寶中法寶。

##### **(b) 一切八萬四千法眾**

有人言：一切八萬四千法眾是為法寶，得<sup>211</sup>是故，除諸煩惱、滅諸戲論，得脫一切苦。

##### **(c) 無上菩提**

有人言：無上法寶即是阿耨多羅三藐三菩提，更無過上者故。

##### **(d) 涅槃**

有人言：涅槃是無上法寶。何以故？一切有為法皆有上。如《阿毘曇》言：「一切有為法及虛空、非數緣盡，名為有上法；數（743a）緣盡是無上法。」<sup>212</sup>「數緣盡」即是「涅槃」之別名。

<sup>201</sup> 大=丈【宮】，【聖】【石】。（大正 25，742d，n.22-1）

<sup>202</sup> 《正觀》（6），p.222：「大慈」，參見《大智度論》卷 27（大正 25，256b-257c）。

<sup>203</sup> 《正觀》（6），p.222：「六神通」，參見《大智度論》卷 28（大正 25，264a-265b）、卷 40〈4 往生品〉（大正 25，351b-352b）。

<sup>204</sup> 先=前【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，742d，n.23）

<sup>205</sup> 《正觀》（6），p.222：《大智度論》卷 21（大正 25，220a7-221b1）。

<sup>206</sup> 諸=說【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，742d，n.24）

<sup>207</sup> 知=智【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，742d，n.25）

<sup>208</sup> 《正觀》（6），p.222：「一切法中無所礙知見」，參見《大智度論》卷 21（大正 25，220c20-28）、卷 26（大正 25，254c7-255b24）。

<sup>209</sup> 礙知=現智【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，742d，n.26）

<sup>210</sup> 參見《大智度論》卷 86〈74 遍學品〉（大正 25，663b17-28）。

<sup>211</sup> 得+（寶）【石】。（大正 25，742d，n.27）

<sup>212</sup> （1）如《品類足論》卷 6〈6 辯攝等品〉：「有上法云何？謂一切有為法及虛空、非擇滅。無上法云何？謂擇滅。」（大正 26，716a5-6）

（2）《阿毘曇》：有上法、無上法。（印順法師，《大智度論筆記》〔H011〕p.399）

**(e) 涅槃道**

有人言：涅槃道雖是<sup>213</sup>有為，以其為涅槃故，於有為法中為無上。

**c、將法寶分布為三乘施與眾生**

如是等法寶，分布為三乘與眾生。

**(D) 無量佛法當從師得，為供養般若故當得佛身**

「如是等無量佛法，當從師得，是故我捨是老、病、死所住處不淨臭穢之身，為供養般若波羅蜜故，當得佛身。」

金色等，如先說。<sup>214</sup>

**2、長者女歎所說，願供所須並隨行****(1) 長者女聞妙法心極喜**

長者女世世供養諸佛種善根，智慧明利，聞是法其心深入，大得法喜，乃至心驚毛豎；語薩陀波崙言：「甚為希有！汝所讚法大微妙！為是一一法故，應捨如恒河沙等身，何況一身！」

長者女不知何因緣故困苦其身，而憐<sup>215</sup>愍之，心謂不可；今聞是無量無邊<sup>216</sup>無比清淨佛法，以是因緣可得故大歡<sup>217</sup>喜，是故說：「為是法故，應捨如恒河沙身。」

**(2) 願供所須並隨行**

女言：「汝以貧故自苦困其身，於今可止；恚<sup>218</sup>汝所須，當以相與，我亦隨汝而求是道。」

**※ 因論生論：云何常啼菩薩破身而尚能說法**

問曰：是菩薩既自割截身體，云何能與長者女多說佛法？

答曰：是菩薩心力大，雖有身苦不能覆心。

是菩薩始以刀割肉流血，方欲破骨出髓<sup>219</sup>，而長者女來，未大悶故，能得說法。

**3、帝釋讚許常啼，令其身平復如故****(1) 帝釋讚歎其心行，若有所求必供養**

釋提桓因知其心定，試之而已，故無所言，即復本身，讚言「善哉！汝心堅受是事」者，帝釋意：如汝今生死肉身，未得佛道，能如是不惜身，汝不久當於一切法中得無所著，住<sup>220</sup>無生法忍中，疾得阿耨多羅三藐三菩提。

以過去佛為證，如是等種種因緣，安慰其心。

<sup>213</sup> [是] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 743d, n.1)

<sup>214</sup> 《正觀》(6), p.223:「金色相」, 參見《大智度論》卷 4 (大正 25, 90b26-c8)。

<sup>215</sup> 憐=憐【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 743d, n.2)

<sup>216</sup> [無邊] — 【聖】。(大正 25, 743d, n.3)

<sup>217</sup> [歡] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 743d, n.4)

<sup>218</sup> 恚(ㄅㄨˋ): 2.聽任, 任憑。3.滿足, 盡情。(《漢語大詞典》(七), p.505)

<sup>219</sup> [出髓] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 743d, n.5)

<sup>220</sup> 住=信【聖】。(大正 25, 743d, n.6)

「我是天王，愛樂佛道，故來相試，欲知汝心堅軟云何？欲令汝信故言：『須人心髓祠天。』實不須也。汝願何（743b）等？當以相與。汝是好人，為是佛種，當相擁護。」

薩陀波崙直信心善軟，深著佛道故，不分別眾生，聞帝釋語，便言：「與我阿耨多羅三藐三菩提！」

帝<sup>221</sup>釋言：「此非我力所能辦，是佛境界。」

復次，有人言：「帝釋大苦困薩陀波崙，今以此語謝之。帝釋意調求金銀寶物，不知乃索阿耨多羅三藐三菩提；既不能與，愧負<sup>222</sup>而已！」

復更語言：「必相供養，更索餘願。」

帝釋語意：我既大相苦困，不得直爾<sup>223</sup>而去，要相供養。

### **（2）常啼為求法故，願帝釋令己身平復如昔**

薩陀波崙雖不惜身，欲以此身供養曇無竭，聞般若波羅蜜；是故語言：「若汝無此力，令我身體平復如故。」

帝釋言：「如汝<sup>224</sup>所言。」瘡<sup>225</sup>即平滿，與本無異。

### **※ 因論生論：先已割肉，云何令得平滿**

問曰：先已割肉，云何令得平滿？

答曰：佛說有五不可思議。<sup>226</sup>龍事所作，尚不可思議，何況天！

又虛空中微塵充滿，帝釋福德生心，便能和合平滿；如諸天及地獄中身，非是三<sup>227</sup>生<sup>228</sup>身，罪福因緣故，和合便有。

是時，帝釋知其心堅，與願已，即時滅去。

<sup>221</sup>（願）+帝【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，743d，n.7）

<sup>222</sup> 愧負：羞慚負疚。（《漢語大詞典》（七），p.664）

<sup>223</sup> 直爾：竟然如此。（《漢語大詞典》（一），p.865）

<sup>224</sup>〔汝〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，743d，n.8）

<sup>225</sup>瘡=創【石】。（大正 25，743d，n.9）

<sup>226</sup>（1）參見《大智度論》卷 30〈1 序品〉：「經說五事不可思議，所謂<sup>(1)</sup>眾生多少、<sup>(2)</sup>業果報、<sup>(3)</sup>坐禪人力、<sup>(4)</sup>諸龍力、<sup>(5)</sup>諸佛力。」（大正 25，283c17-19）

（2）「四種不可思議」，參見《增壹阿含經》卷 18〈26 四意斷品〉：「舍利弗當知，如來有四不可思議事，非小乘所能知。云何為四？世不可思議，眾生不可思議，龍不可思議，佛土境界不可思議。是謂——舍利弗——有四不可思議。」（大正 2，640a4-8）

另參見《增壹阿含經》卷 21〈29 苦樂品〉（大正 2，657a19-b27），《大寶積經》卷 8〈3 密迹金剛力士會〉（大正 11，43c14-20）。

（3）「六種不可思議」，參見《大方便佛報恩經》卷 1〈2 孝養品〉：「當知如來不可思議，世界不可思議，業報不可思議，眾生不可思議，禪定不可思議，龍王不可思議。」（大正 3，128a15-17）

《瑜伽師地論》卷 25：「云何思正法？謂如有一即如所聞所信正法，獨處空閑遠離六種不應思處，謂思議我，思議有情，思議世間，思議有情業果異熟，思議靜慮者、靜慮境界，思議諸佛、諸佛境界。」（大正 30，419a17-21）

另參見《瑜伽師地論》卷 64（大正 30，655a7-b5）、卷 95（大正 30，844c29-845a8）。

<sup>227</sup>三=胎【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，743d，n.10）

<sup>228</sup>案：若作「三生」，則指胎、卵、濕三生，因為諸天及地獄有情皆是化生。

**4、長者女領其歸舍，以所見白父母，更明心之所向****(1) 長者女領其歸舍，從父母求所須物**

爾時，薩陀波崙宿世微罪已畢、福德明盛，是故長者女將<sup>229</sup>歸，「有所須者，從我父母索之」，如《經》中<sup>230</sup>廣說。

**※ 因論生論：先言「汝所須物盡從我索之」，何以後言「從我父母索」**

問曰：是女先言「汝所須物，盡從我索之」，今何以言「從我父母索」？

答曰：今既將歸到舍，以薩陀波崙目見入舍從父母得之，愧不稱前言，是故先自說：「從我父母索<sup>231</sup>之。」

又女雖力能得寶，以子女法故，從父母索之<sup>232</sup>。

女既入舍，如先所許<sup>233</sup>，從父母索與。

**(2) 長者女如所見聞向父母說**

其國無有佛法，是故問女：「阿<sup>234</sup>誰是薩陀波崙菩薩？」

女如所見、如所聞，盡向父母說薩陀波崙事。

**(3) 長者女明自心願**

「今<sup>235</sup>父母當(743c)聽我與薩陀波崙菩薩俱，及五百侍女，并供養具，供養曇無竭菩薩。」

**5、父母隨喜為法精進，隨其所欲滿其願****(1) 父母聞常啼為法精進，歡喜聽許其女攜寶物往見曇無竭菩薩**

父母聞其言，即聽如汝<sup>236</sup>意。

問曰：長者貴而有力，云何先不識薩陀波崙？聞其功德故，便能令女及其眷屬、寶物，與之俱去？

答曰：長者亦植德本，以少因緣故生無佛國；暫聞佛德，發其宿識，心即開悟，故能發遣<sup>237</sup>。譬如蓮花，生長具足，見日開敷<sup>238</sup>。

父母知女心淳熟，無不淨行，持操<sup>239</sup>不妄<sup>240</sup>，不樂世樂，但求法利；知其心至，不可制<sup>241</sup>止，若違其意，恐其<sup>242</sup>自害。思惟籌量已，既全其意，自得<sup>243</sup>功德，歡

<sup>229</sup> 將=特【石】。(大正 25, 743d, n.11)

<sup>230</sup> [中] - 【石】。(大正 25, 743d, n.12)

<sup>231</sup> 《大正藏》原作「牽」，今依《高麗藏》作「索」(第 14 冊, 1359c5)。

<sup>232</sup> [之] - 【石】。(大正 25, 743d, n.13)

<sup>233</sup> 許=說【聖】。(大正 25, 743d, n.14)

<sup>234</sup> 阿=何【聖】。(大正 25, 743d, n.15)

<sup>235</sup> 今=令【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 743d, n.16)

<sup>236</sup> 汝=女【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 743d, n.17)

<sup>237</sup> 發遣：1.使離去。3.派遣，差遣。4.指出任。宋 蘇轍《龍川別志》卷上：“允恭傳宣調家，以中書闕人，權留調發遣，謂由此入直中書。”(《漢語大詞典》(八), p.567)

<sup>238</sup> 開敷：(花朵)開放，繁榮。(《漢語大詞典》(十二), p.63)

<sup>239</sup> 操=[米\*(癸-天+(恭-共))][【聖】【石】]。(大正 25, 743d, n.18)

<sup>240</sup> 妄=忘【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 743d, n.19)

<sup>241</sup> 制=制【石】。(大正 25, 743d, n.20)

喜令去。

世間因緣，深著難解，愛之至故，尚不能違，何況為佛道故其心清淨無所染著而不聽之！

**〔2〕長者女蒙父母聽許，亦生隨喜**

女以父母為法見聽，不惜寶物，亦以隨喜心，為之歡喜。

**〔四〕東往眾香城，為法尋善師**

爾時，眾心既定，莊嚴七寶之車，與大眾圍遶，稍稍東行。

**〔五〕到所至處，獻妙供養；見諸神異，發無上心**

**1、見師說法眾圍繞，常啼眾等心歡喜**

是時，五百女親屬及城中眾人，見是希有難及之事，皆亦隨去。

人眾既集，歡悅共行，渴仰眾香城，如渴者思飲。

漸漸進路，遙見眾香城，乃至與長者女及五百女<sup>244</sup>人，恭敬圍遶，欲往曇無竭所。

**2、見眾寶莊嚴供養般若**

**〔1〕見曇無竭菩薩以眾寶莊嚴供養般若**

問曰：曇無竭是大菩薩，得聞持等諸陀羅尼；般若波羅蜜義，已自通<sup>245</sup>利、憶持，何用七寶臺，書般若經卷，著中供養？

答曰：雖有種種因緣，略說有二義：

一者、眾生心行不同，或樂見經卷，或樂聞演說。

二者、曇無竭身為白衣，現有家屬。鈍根<sup>246</sup>眾生或作是念：「此有居家，必有染著，何能以畢竟清淨無著般若波羅蜜利益眾生？自未無著，何能以無著<sup>247</sup>法教化？」

是故書其經文，著七寶牒上，眾寶（744a）供養；諸天、龍、鬼神皆亦共來恭敬，供養花香、幡蓋，雨於七寶。

眾生見者，增益信根，則以此法示傳佛語，案<sup>248</sup>文演教勸發。

**〔2〕帝釋言般若經尊勝，曇無竭菩薩以七寶印印之**

一切寶臺莊嚴之具及薩陀波崙問釋提桓因，如《經》中說。

「七寶<sup>249</sup>印印」者，

<sup>242</sup> 其=便【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，743d，n.21）

<sup>243</sup> 〔得〕—【聖】。（大正 25，743d，n.22）

<sup>244</sup> 〔女〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，743d，n.23）

<sup>245</sup> 通=誦【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，743d，n.24）

<sup>246</sup> 〔根〕—【石】。（大正 25，743d，n.25）

<sup>247</sup> 明註曰「無著」二字，《南藏》作「畢竟」二字。（大正 25，743d，n.26）

<sup>248</sup> 案：15.通“按”。依據，按照。《荀子·不苟》：“國亂而治之者，非案亂而治之之謂也。”楊倞注：“案，據也。”（《漢語大詞典》（四），p.1008）

<sup>249</sup> 〔寶〕—【宋】【元】【明】【宮】\* [\* 1 2]。（大正 25，744d，n.1）



是曇無竭真實印，常自手執以印於經。

有人言：「七寶印」者，有求佛道七大神，是執金剛杵<sup>250</sup>，常給曇無竭菩薩使守護經文，不令魔及魔民改更錯亂，為貴敬般若故。

有人但聞演說而<sup>251</sup>發心者，有人見其莊嚴文字而歡喜發心者；是故莊嚴寶臺，用金牒書，七寶印印。

### 3、先供養般若，次為法供養說法師，見諸妙相發菩提心

#### (1) 釋「何故先供養法後供養說法師」

問曰：臺上書寫般若，曇無竭菩薩口所演說般若，雖二處俱有，而書寫處不能益人，何以先至臺所？

答曰：

#### A、三寶有次第故，先供養法寶

所書般若，入法寶中。佛寶次第有法寶故<sup>252</sup>，應先供養；曇無竭一人故，僧寶所不攝，是故先供養法寶。

#### B、供養法寶不生人相，著心少故先供養

又曇無竭菩薩所說者雖是法，而眾生取人相故，多生著心；若見所書般若，不生人相，雖取餘相，著心少於著人生患，是故先供養經。

#### C、諸佛尚供養法寶，何況曇無竭及常啼

經法，諸佛尚供養，何況曇無竭及薩陀波崙！曇無竭因般若波羅蜜故得供養，所因之本，何得不先供養？是故分所供養具為二分。

#### (2) 釋「所散花化成花臺」

問曰：曇無竭有六萬婁女、五欲、宮殿，云何能以所散花物化為花臺？

答曰：有人言：諸佛神力，因薩陀波崙所供養物作此<sup>253</sup>變化。

有人言：曇無竭是大菩薩法性生身，為度眾生故受五欲。如曇無竭菩薩名字義中說。<sup>254</sup>

#### (3) 釋「長者女等見異相而發心」

問曰：菩薩法——先於眾生中起悲心，欲度眾生苦故，求阿耨多羅三藐三菩提。

今但見曇無竭神力（744b）威德，云何發心？

答曰：

#### A、舉經明「發心因緣，隨類有別」

發心有種種：有聞說法而發心者，有於眾生起慈悲而發心者，有見神通力、大威

<sup>250</sup> 杵=種【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 744d, n.2)

<sup>251</sup> 而=所【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 744d, n.3)

<sup>252</sup> 故+ (一)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 744d, n.4)

<sup>253</sup> 〔此〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 744d, n.5)

<sup>254</sup> 《正觀》(6), p.223:《大智度論》卷 97 (大正 25, 736a8-b9), 另參見卷 35 (大正 25, 317a22-b14)、卷 93 (大正 25, 711a8-c3)。

德而發心者，然後漸漸而生悲心——如《智印經》中說。<sup>255</sup>

依愛而斷愛，依慢而斷慢。<sup>256</sup>

如人聞道法，愛著是法故，捨五欲出家。<sup>257</sup>

又有<sup>258</sup>聞某甲得阿羅漢道<sup>259</sup>，而生高<sup>260</sup>心：「此人無勝我事，彼尚能爾，我何不能？」而生大精進，得阿羅漢道。

### **B、合法**

佛道中亦如是。

長者女等及五百女人常深貪勢力自在樂，聞往古有人神力變化，寶物具足，人中受天樂；後見曇無竭、臺觀、宮殿，在大法座上坐，天人供養；又見所供養物於虛空中化成大臺，心即大喜，發難遭想，知皆從福德因緣可辦是事，是故皆發作佛心。

<sup>255</sup> 參見〔吳〕支謙譯，《佛說慧印三昧經》（大正 15，463b14-24），〔宋〕（失譯），《佛說如來智印經》（大正 15，470b22-c4），〔宋〕智吉祥等譯，《佛說大乘智印經》卷 3（大正 15，480b8-28），《十住毘婆沙論》卷 3〈6 發菩提心品〉（大正 26，35a23-b7）明七種發菩提心的因緣。

<sup>256</sup> 參見《雜阿含經》卷 21（564 經）：

時，尊者阿難為說法言：「姊妹！如此身者，穢食長養、憍慢長養、愛所長養、婬欲長養。姊妹！依穢食者，當斷穢食；依於慢者，當斷憍慢；依於愛者，當斷愛欲。……

依慢斷慢者，云何依慢斷慢？謂弟子聞某尊者、某尊者弟子盡諸有漏，無漏心解脫、慧解脫，現法自知作證：『我生已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有。』聞已，作是念：『彼聖弟子盡諸有漏，乃至自知不受後有。我今何故不盡諸有漏，何故不自知不受後有。』當於爾時則能斷諸有漏，乃至自知不受後有。姊妹！是名依慢斷慢。

姊妹！云何依愛斷愛？謂聖弟子聞某尊者、某尊者弟子盡諸有漏，乃至自知不受後有。我等何不盡諸有<sup>\*</sup>漏，乃至自知不受後有。彼於爾時能斷諸有漏，乃至自知不受後有。姊妹！是名依愛斷愛。姊妹！無所行者，斷截婬欲和合橋梁。」（大正 2，148a23-b25）

※《大正藏》原作「者」，今依《高麗藏》作「有」（第 18 冊，1159b12）。

<sup>257</sup> 參見《雜阿含經》卷 21（561 經）：

時，有異婆羅門詣尊者阿難所，共相問訊慰勞已，於一面坐，問尊者阿難：「何故於沙門瞿曇所修梵行？」尊者阿難語婆羅門：「為斷故。」復問：「尊者何所斷？」答言：「斷愛。」復問：「尊者阿難！何所依而得斷愛？」答言：「婆羅門！依於欲而斷愛。」復問：「尊者阿難！豈非無邊際？」答言：「婆羅門！非無邊際。如有邊際，非無邊際。」復問：「尊者阿難！云何有邊際，非無邊際。」答言：「婆羅門！我今問汝，隨意答我。婆羅門！於意云何？汝先有欲來詣精舍不？」婆羅門答言：「如是，阿難！」「如是，婆羅門！來至精舍已，彼欲息不？」答言：「如是，尊者阿難！彼精進、方便、籌量，來詣精舍。」復問：「至精舍已，彼精進、方便、籌量息不？」答言：「如是，尊者阿難！」復語婆羅門：「如是，婆羅門！如來、應、等正覺所知所見，說四如意足，以一乘道淨眾生、滅苦惱、斷憂悲。何等為四？欲定斷行成就如意足，精進定、心定、思惟定斷行成就如意足。如是，聖弟子修欲定斷行成就如意足，依離、依無欲、依出要、依滅、向於捨，乃至斷愛，愛斷已，彼欲亦息。修精進定、心定、思惟定斷行成就，依離、依無欲、依出要、依滅、向於捨，乃至愛盡，愛盡已，思惟則息。婆羅門！於意云何？此非邊際耶？」婆羅門言：「尊者阿難！此是邊際，非不邊際。」爾時，婆羅門聞尊者阿難所說，歡喜隨喜，從座起去。（大正 2，147a14-b12）

<sup>258</sup> 〔有〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，744d，n.6）

<sup>259</sup> 道=果【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，744d，n.7）

<sup>260</sup> 高=憍【石】。（大正 25，744d，n.8）

所聞「發心」者，行皆次第行。

如《毘摩羅結經》中說：「愛、慢等諸煩惱，皆是佛道根本。」<sup>261</sup>

是故女人見是事已，生愛樂心，知以福德因緣可得是事，故皆發心。

因是愛、慢，後得清淨好心，故言「佛道根本」，譬如蓮花生污<sup>262</sup>泥。

**(4) 發願如曇無竭所為，我等亦當如是**

發心已作願：「如曇無竭所為，我等亦當得是！」

**(六) 禮敬善知識，面陳求法之意，請解心中疑惑**

**1、禮敬善知識——先奉供物，後行身禮**

時<sup>263</sup>，薩陀波崙等頭面禮曇無竭菩薩。

花、香等<sup>264</sup>供養不貴故，先以供養；身貴重，故後禮拜。

**2、面陳求法之意，請解心中疑惑發問決疑**

禮拜已，說本求般若因緣。如《經》中說：「我本求般若時，聞空中聲，乃至我今問大師：『諸佛從何所來？去至何處？』」

**※ 因論生論：常啼菩薩雖得諸三昧，云何猶於佛取相生著**

問曰：薩陀波崙得諸大三昧，所謂破無明、觀諸法性等，<sup>265</sup>云何不知空而取佛相、深生愛<sup>266</sup>著？

答曰：若<sup>267</sup>新發意菩薩雖能<sup>268</sup>總相知諸法空、無相，於諸佛所深愛著故，不能解佛相畢竟空，雖知空而不(744c)能與空合。

何以故？諸佛有無量無邊實功德，是菩薩利根故，深入、深著。

若佛不為是菩薩說空者，是菩薩為愛佛故，能自滅親族，何況餘人！但以解空故無是事。

<sup>261</sup> 參見《維摩詰所說經》卷中〈8 佛道品〉：

於是維摩詰問文殊師利：「何等為如來種？」

文殊師利言：「有身為種，無明有愛為種，貪恚癡<sup>\*</sup>為種，四顛倒為種，五蓋為種，六入為種，七識處為種，八邪法為種，九惱處為種，十不善道為種。以要言之，六十二見及一切煩惱，皆是佛種。」

曰：「何謂也？」

答曰：「若見無為入正位者，不能復發阿耨多羅三藐三菩提心；譬如高原陸地，不生蓮華，卑濕淤泥乃生此華；如是見無為法入正位者，終不復能生於佛法；煩惱泥中，乃有眾生起佛法耳！又如殖種於空，終不得生！糞壤之地，乃能滋茂。如是入無為正位者，不生佛法；起於我見如須彌山，猶能發于阿耨多羅三藐三菩提心，生佛法矣！是故當知，一切煩惱，為如來種。譬如不下巨海，不能得無價寶珠。如是不入煩惱大海，則不能得一切智寶。」(大正 14, 549a28-b15)。

※《大正藏》原作「礙」，今依《高麗藏》作「癡」(第 9 冊，994b17)。

<sup>262</sup> 污=淤【元】【明】。(大正 25, 744d, n.9)

<sup>263</sup> (爾)+時【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 744d, n.10)

<sup>264</sup> [等]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 744d, n.11)

<sup>265</sup> 詳見《大智度論》卷 97〈88 薩陀波崙品〉(大正 25, 735a1-24)。

<sup>266</sup> [愛]—【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 744d, n.12)

<sup>267</sup> [若]—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 744d, n.13)

<sup>268</sup> [能]—【石】。(大正 25, 744d, n.14)

薩陀波崙深著諸佛故不能知，而問大師：「今為我說諸佛來去相，我見佛身無厭足故，常不離見諸佛<sup>269</sup>。」

---

<sup>269</sup> 佛+（釋七十八品竟）【石】。（大正 25，744d，n.15）

慧日佛學班第 14 期／福嚴推廣教育班第 25 期

# 《大智度論》卷 99

〈釋曇無竭品第八十九〉<sup>1</sup>

(大正 25, 744c11-750b17)

釋厚觀 (2013.05.04)

## 【經】

〔貳〕明具足聞法<sup>2</sup>

一、斷疑生信報恩供養

(一) 正明斷疑

1、明諸佛無所從來、去亦無所至

(1) 明法身義破有見

A、正明

(A) 法說

爾時，曇無竭菩薩摩訶薩語薩陀波崙菩薩言：『善男子！諸佛無所從來，去亦無所至。何以故？諸法如不動相，諸法如即是佛。<sup>3</sup>

善男子！無生法無來無去，無生法即是佛；無滅法無來無去，無滅法即是佛；實際法無來無去，實際法即是佛；空無來無去，空即是佛。善男子！無染無來無去，無染即是佛；寂滅無來無去，寂滅即是佛；虛空性無來無去，虛空性即是佛。

<sup>1</sup> (大智度論……九)十八字=(大智度論卷第九十九釋曇無竭品第八十九上)十九字【宋】元，=(大智度論卷第九十九釋曇無竭品第八十九之上)二十字【明】，=(大智度論卷第九十九釋說般若相品第八十九上)二十一字【宮】，=(大智度經論卷第九十九釋第八十八品上)十七字【聖】，=(摩訶般若波羅蜜品第八十八曇無竭品九十九)十九字【石】。(大正 25, 744d, n.17)

<sup>2</sup> 《大品經義疏》卷 10：

〈品〉初是第二，彼具足聞法。就中為二：第一為疑斷，第二、正說般若。斷疑即是明佛來云<sup>\*1</sup>、無來去明果，我說般若妙法明因義。須知如此因果皆是般若，未曾因果。果般若，般若名果；因怙般若，名因也。

初中為二：第一、正為斷疑；二、聞法歡喜，報恩供養。

初中復為二：第一、廣明佛來去、無來去義；第二、例一切法來去，見無來去義。

初中為兩：第一明來去無來去，辦法身義；二、明無來去去<sup>\*2</sup>，辨應身義。

初中為兩：第一、正明法身來去、無來去；二、結其得失。

初中為二：第一、正就法說名無來去，二、舉譬重釋疑。此明法身無來去，應身有來去。(卍新續藏 24, 343a2-12)

※1「云」疑「去」。(卍新續藏 24, 343d, n.2)

※2「去」上疑脫「來」字。(卍新續藏 24, 343d, n.3)

<sup>3</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 399 〈78 法涌菩薩品〉：

爾時，法涌菩薩摩訶薩告常啼菩薩摩訶薩言：「善男子！一切如來、應、正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上丈夫、調御士、天人師、佛、薄伽梵所有法身，無所從來，亦無所去。何以故？善男子！諸法實性皆不動故。善男子！諸法真如無來無去、不可施設，如是真如即是如來、應、正等覺，廣說乃至佛、薄伽梵。」(大正 6, 1067b15-21)

善男子！離是諸法更無佛；諸佛如、諸法如，一如無分別。

善男子！是如常一，無二、無三，出諸數法，無所有故。<sup>4</sup>

### (B) 舉譬釋疑

#### a、舉燄喻釋

譬如春末月，日中熱時，有人見焰動，逐之求水望得。於<sup>5</sup>汝意云何？是水從何池、何山、何泉來？今何所去？若入東海、西<sup>6</sup>海、南海、北海耶<sup>7</sup>？』

薩陀波崙（745a）言：『大師！焰中尚無水，云何當有來處、去處？』

曇無竭菩薩語薩陀波崙菩薩言：『善男子！愚夫無智，為熱渴所逼，見焰動，無水生水想。

善男子！若<sup>8</sup>有人分別諸佛有來有去，當知是人皆是愚夫。何以故？善男子！諸佛不可以色身見，諸佛法身無來無去，諸佛來處、去處亦如是。<sup>9</sup>

#### b、舉幻喻釋

善男子！譬如幻師幻作種種——若象、若馬、若牛、若羊、若男、若女，如是等種種諸物。於汝意云何？是幻事從何處來？去至何所？』

薩陀波崙菩薩言：『大師！幻事無實，云何當有來去處？』

『善男子！是人分別佛有來有去亦如是。

#### c、舉夢喻釋

善男子！譬如夢中見若象、若馬、若牛、若羊、若男、若女。於汝意云何？夢中所見，有來處、有去處不？』

薩陀波崙言：『大師！是夢中所見虛妄，云何當有來去？』

『善男子！是人分別佛有來有去亦如是。

### B、結其得失

#### (A) 明失

善男子！佛說諸法如夢。

<sup>4</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈78 法涌菩薩品〉：「善男子！一切如來、應正等覺，廣說乃至佛、薄伽梵非即諸法，非離諸法。善男子！諸法真如，如來真如，一而非二。善男子！諸法真如非合非散，唯有一相所謂無相。善男子！諸法真如非一、非二、非三、非四，廣說乃至非百千等。何以故？善男子！諸法真如離數量故，非有性故。」（大正 6，1068a1-7）

<sup>5</sup> （水）+於【石】。（大正 25，744d，n.19）

<sup>6</sup> 西海南海=南海西海【石】。（大正 25，744d，n.20）

<sup>7</sup> 〔耶〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，744d，n.21）

<sup>8</sup> 〔若〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，745d，n.1）

<sup>9</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈78 法涌菩薩品〉：

法涌菩薩語常啼言：「如是！如是！如汝所說。如彼渴人愚癡無智為熱所逼，見動陽焰於無水中妄生水想，若謂如來、應、正等覺有來有去，亦復如是當知是人愚癡無智。何以故？善男子！一切如來、應、正等覺不可以色身見，夫如來者即是法身。善男子！如來法身即是諸法真如、法界，真如、法界既不可說有來有去，如來法身亦復如是無來無去。」（大正 6，1068a15-23）

若有眾生不知是諸<sup>10</sup>法義，以名字色身著佛，是人分別諸佛有來有去，不知諸法實際相故，皆是愚夫無智之數。是<sup>11</sup>人數數往來五道，遠離般若波羅蜜，遠離諸佛法。<sup>12</sup>

### (B) 明得

善男子！佛說諸法如幻、如夢。

若有眾生如實知，是不分別諸法若來若去、若生若滅；若不分別諸法若來若去、若生若滅，則能知佛所說諸法實相。是人行般若波羅蜜，近阿耨多羅三藐三菩提，名為真佛弟子，不虛妄食人信施，是人應受供養，為世間福田。<sup>13</sup>

### (2) 辨應身義破無見

#### A、舉海寶喻明感應因緣

善男子！譬如大海水中諸寶<sup>14</sup>，不從東方來，不從南方、西方、北方、四維、上下來，眾生善根因緣故，海生此寶。此寶亦不無因緣而生，是寶皆<sup>15</sup>從因緣和合生，是寶若滅亦不(745b)去至十方。諸緣合故有，諸緣離故滅。<sup>16</sup>

善男子！諸佛身亦如是，從本業因緣果報生，生不從十方來，滅時亦不去至十方；

<sup>10</sup> 〔諸〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 745d, n.2)

<sup>11</sup> 是+ (諸)【聖】【石】。(大正 25, 745d, n.3)

<sup>12</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「又，善男子！一切如來、應、正等覺說一切法，如夢所見，如變化事，如尋香城、光影、響、像、幻事、陽焰，非實有。若於如是諸佛所說甚深法義不如實知，執如來身是名是色、有來有去，當知彼人迷法性故，愚癡無智流轉諸屬趣受生死苦，遠離般若波羅蜜多，亦復遠離一切佛法。」(大正 6, 1069a21-28)

<sup>13</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「若於如是諸佛所說甚深法義能如實知，不執佛身是名是色，亦不謂佛有來有去，當知彼人於佛所說甚深法義如實解了，不執諸法有來有去、有生有滅、有染有淨。由不執故能行般若波羅蜜多，亦能勤修一切佛法，則為隣近所求無上正等菩提，亦名如來真淨弟子，終不虛受國人信施，能與一切作良福田，應受世間人天供養。」(大正 6, 1069a28-b6)

<sup>14</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「譬如大海中寶<sup>\*1</sup>」下第二，明無去來，去來即是應身義，亦前明無去來，破其有見。今破無去來，破其無見中，識中道即識佛。《大經》云：中道之法名為佛也。論云：亦難<sup>\*2</sup>有無二邊名為佛也。二、譬異者，初譬正明感應因緣，次譬明因<sup>\*3</sup>因緣果。大海譬十方六道國土，寶喻佛四天下眾生福因緣海山<sup>\*4</sup>此寶，四生福業因緣故感佛也。此寶雖生大海而有不得者，佛雖為物出而有見、不見。又大海有寶，不惜身命一心去乃得，不<sup>\*5</sup>爾不得；眾生一心精進乃見佛，不爾不見也。(卍新續藏 24, 343c2-10)

※1 案：「實」應作「寶」。

※2 「難」疑「離」。(卍新續藏 24, 343d, n.7)

※3 案：「因」疑衍字。

※4 案：「山」應作「生」。

※5 案：「不」與弗同，音同「弗」。

<sup>15</sup> 皆+ (是)【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 745d, n.4)

<sup>16</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「復次，善男子！如大海中有諸珍寶，如是珍寶非十方來，亦非有情於中造作，亦非此寶無因緣生，然諸有情善根力故，令大海內有諸寶生。是寶生時，依因緣力和合故有，無所從來；是寶滅時，於十方面亦無所去，但由有情善根力盡令彼滅沒。所以者何？諸有為法，緣合故生，緣離故滅，於中都無生者滅者，是故諸法無來無去。」(大正 6, 1069b7-14)

但諸緣合故有，諸緣離故滅。<sup>17</sup>

### **B、舉箜篌聲喻明因緣果**

善男子！譬如箜篌<sup>18</sup>聲，出時無來處，滅時無去處。眾緣和合故生——有槽<sup>19</sup>、有頸<sup>20</sup>、有皮、有絃<sup>21</sup>、有柱、有棍<sup>22</sup>，有人以手鼓之，眾緣和合而有聲；是聲亦不從槽出，不從頸出，不從皮出，不從絃出，不<sup>23</sup>從柱出，不從棍出，亦不從人手出，眾緣和合爾乃有聲。是因緣離時，亦無去處。

善男子！諸佛身亦如是，從無量功德因緣生，不從一因一緣一功德生，亦不無因緣有，眾緣和合故有。諸佛身不獨從一事成，來無所從<sup>24</sup>、去無所至。<sup>25</sup>

### **C、小結**

善男子！應當如是知諸佛來相去相。<sup>26</sup>

### **2、明一切法亦無來去義**

善男子！亦當知一切法無來去相。汝若知諸佛及諸法無來無去、無生無滅相，必得阿耨多羅三藐三菩提，亦能行般若波羅蜜及方便力。』<sup>27</sup>

### **(二) 聞法生信，報恩供養**

#### **1、帝釋愛樂佛道，以華與常啼，轉令供養曇無竭菩薩**

爾時，釋提桓因<sup>28</sup>以天曼陀羅花與薩陀波崙菩薩摩訶薩，作是言：『善男子！以是花

<sup>17</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「諸如來身亦復如是，於十方面無所從來，亦非於中有造作者，亦不可說無因緣生，然依本修淨行圓滿為因緣故，及依有情先修見佛業成熟故，有如來身出現於世；佛身滅時，於十方面亦無所去，但由因緣和合力盡即便滅沒。是故諸佛無來無去。」（大正 6，1069b14-20）

<sup>18</sup> 箜篌：古代撥弦樂器名。有豎式和臥式兩種。（《漢語大詞典》（八），p.1206）

<sup>19</sup> 槽：3.弦樂器上架弦的凹格子。以檀木或玉石製成的叫檀槽或石槽。（《漢語大詞典》（四），p.1257）

<sup>20</sup> 頸：2.指物體像人體頸部的部位。（《漢語大詞典》（十二），p.311）

<sup>21</sup> 絃=弦【宮】【石】\*。（大正 25，745d，n.5）

<sup>22</sup> 棍=杵【聖】【石】\*。（大正 25，745d，n.6）

<sup>23</sup> 〔不從柱出〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，745d，n.7）

<sup>24</sup> 從=來【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，745d，n.8）

<sup>25</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「復次，善男子！譬如箜篌，依止種種因緣和合而有聲生。是聲因緣，所謂槽、頸、繩、棍、絃等人功作意，如是一一不能生聲，要和合時其聲方起，是聲生位無所從來，於息滅時無所至去。善男子！諸如來身亦復如是，依止種種因緣而生。是身因緣，所謂無量福德智慧，及諸有情所修見佛善根成熟，如是一一不能生身，要和合時其身方起，是身生位無所從來，於滅沒時無所至去。」（大正 6，1069b21-29）

<sup>26</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「善男子！汝於如來、應、正等覺無來去相應如是知，隨此道理於一切法無來去相亦如是知。」（大正 6，1069b29-c2）

<sup>27</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「善男子！若於如來、應、正等覺及一切法，能如實知無來無去、無生無滅、無染無淨，定能修行甚深般若波羅蜜多善巧方便，必得無上正等菩提。」（大正 6，1069c2-5）

<sup>28</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「爾時釋提桓因」下第二，除疑，報恩供養，天主與華三義。一者、天主受<sup>\*</sup>樂佛故，道以華菩薩令供養法師。二者、為欲引物，常啼一心求佛道故，得天供養，餘人宜應觀之。三者、如文釋，明常啼得聞法故，以華施之，今供養報恩也。（卍新續藏 24，343c18-22）

※「受」疑「愛」字。（卍新續藏 24，343d，n.8）



供養曇無竭菩薩摩訶薩，我<sup>29</sup>當守護供養汝。所以者何<sup>30</sup>？汝因緣力故，今日饒益百千萬億眾生，使<sup>31</sup>得阿耨多羅三藐三菩提。

善男子！如是善人，甚為難遇！為饒益一切眾生故<sup>32</sup>，無量阿僧祇劫受諸<sup>33</sup>勤苦。』<sup>34</sup>

#### 2、常啼獻華供養，復以身供養師

薩陀波崙菩薩摩訶薩受釋提桓因曼陀羅花，散曇無竭菩薩上，白言：『大師！我從今日以身屬<sup>35</sup>師，供給供養。』如是三<sup>36</sup>白已，合手<sup>37</sup>師前立。

#### 3、長者女等亦以身供養常啼

是時，長者女及五百侍女白薩陀波崙菩薩言：『我等從今日亦以身屬師。我等以是善根因緣故，當得如是法，亦如師所得；共（745c）師世世供養諸佛，世世常供養師。』<sup>38</sup>

是時，薩陀波崙菩薩語長者女及五百女人：『若汝等以誠心屬我者，我當受汝。』

諸女言：『我等以誠心屬師，當隨師教。』

#### 4、常啼獻已所有，帝釋喻同過去諸佛；曇無竭受已復還常啼，令其善根具足

是時，薩陀波崙菩薩及五百女人，并諸莊嚴寶物上妙供具及五百乘七寶車，奉上曇無竭菩薩，白言：『大師！我持是五百女人奉給大師，是五百乘車隨師所用。』

爾時，釋提桓因讚薩陀波崙菩薩言：『善哉！善哉！善男子！菩薩摩訶薩捨一切所有，應如是如是布施，疾得阿耨多羅三藐三菩提。作如是供養說法人，必得聞般若波羅蜜及方便力。過去諸佛本行菩薩道時，亦如是住布施中，得聞般若波羅蜜及方便力，得阿耨多羅三藐三菩提。』

爾時，曇無竭菩薩欲令薩陀波崙菩薩善根具足故，受五百乘車、長者女及五百侍女；受已，還與薩陀波崙菩薩。

<sup>29</sup> 我+（應）【宋】【元】【明】【宮】，我+（應）【聖】，我+（於）【石】。（大正 25，745d，n.9）

<sup>30</sup> 何+（以）【石】。（大正 25，745d，n.10）

<sup>31</sup> 使=便【石】。（大正 25，745d，n.11）

<sup>32</sup> 故+（為）【宋】【宮】。（大正 25，745d，n.12）

<sup>33</sup> 〔諸〕—【宋】【宮】。（大正 25，745d，n.13）

<sup>34</sup> 《大般若波羅蜜多經卷》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：

時，天帝釋知其所念，化作無量微妙香花，欲持施與常啼菩薩而作是言：「大士！今者哀愍我故，可受此花持以供養法涌菩薩。大士！應受我等供養，我今助成大士功德。所以者何？因大士故，我等無量百千有情獲大饒益，謂必當證所求無上正等菩提。大士！當知諸有能為一切有情，經於無量無數大劫，受諸勤苦如大士者甚為難得，是故今應受我所施。」（大正 6，1070a7-15）

<sup>35</sup> 屬：6.歸屬，隸屬。（《漢語大詞典》（四），p.64）

<sup>36</sup> 〔三〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，745d，n.14）

<sup>37</sup> 手=掌【元】【明】。（大正 25，745d，n.15）

<sup>38</sup> 《大般若波羅蜜多經卷》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：

時，長者女及諸眷屬，合掌恭敬白常啼言：「我等從今亦以身命奉屬供侍，願垂納受！以此善根願當獲得如是勝法同尊所證，願當來世恒親近尊，常隨從尊供養諸佛及諸菩薩，同修梵行。」（大正 6，1070a19-24）

## 二、正說般若

### （一）曇無竭入定七年

#### 1、曇無竭七年入無量三昧及行般若

是時，曇無竭菩薩說法，日沒，起，入宮<sup>39</sup>中。<sup>40</sup>

薩陀波崙菩薩摩訶薩作是念：『我為法故來，不應坐、臥，當以二事——若行、若立，以待法師從宮中出說法。』

爾時，曇無竭菩薩七歲一心入無量阿僧祇菩薩三昧，及行般若波羅蜜、方便力。

#### 2、常啼七年間但念曇無竭出定說法

薩陀波崙菩薩七歲經行、住立，不坐、不臥，無有睡眠，無欲、患、惱，心不著味；但念：『曇無竭菩薩摩訶薩何時當從三昧起，出而說法？』

#### 3、常啼敬愛師法故，欲淨法座；但惡魔隱蔽，令水不現，欲擾其心

薩陀波崙菩薩過七歲已，作是念：『我當為曇無竭菩薩摩訶薩敷說<sup>41</sup>法座，曇無竭菩薩摩訶薩當坐上說法。我當灑<sup>42</sup>地<sup>43</sup>清淨，散種種華，莊嚴是處，為曇無竭菩薩摩訶薩當說般若波羅蜜及方便力故。』<sup>44</sup>

是時，薩陀波崙菩<sup>45</sup>薩與長者女及五百（746a）侍女為曇無竭菩薩摩訶薩敷七寶床，五百女人各脫上衣以敷座上，作是念：『曇無竭菩薩摩訶薩當坐此座上，說般若波羅蜜及方便力。』

薩陀波崙菩薩敷座已，求水灑地而不能得。所以者何？惡魔隱蔽<sup>46</sup>，令水不現。魔作是念：『薩陀波崙菩薩求水不得，於阿耨多羅三藐三菩提行<sup>47</sup>乃至生一念劣心、異心，則善根不增、智慧不照，於一切智而有稽留<sup>48</sup>。』<sup>49</sup>

<sup>39</sup> 《大品經義疏》卷 10：

「說法同況<sup>\*1</sup>起入空<sup>\*2</sup>」下第二，為說般若也，為二：初、入定為說法緣由，二、起定正為說法。（卍新續藏 24，344a6-14）

※1 案：「同況」應作「日沒」。

※2 案：「空」應作「宮」。

<sup>40</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「法涌菩薩說法既久，日將欲沒，知眾疲倦，下師子座還入宮中。」（大正 6，1070b12-13）

<sup>41</sup> 說=設【明】。（大正 25，745d，n.16）

<sup>42</sup> 灑+（掃）【聖】【石】。（大正 25，745d，n.17）

<sup>43</sup> 〔地〕—【聖】【石】。（大正 25，745d，n.18）

<sup>44</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：

常啼菩薩聞空聲已，踊躍歡喜作是念言：「我今當為法涌菩薩敷設嚴飾師子之座，掃灑其地散妙香花，令我大師當昇此座，為眾宣說甚深般若波羅蜜多方便善巧及餘法要。」（大正 6，1070c2-6）

<sup>45</sup> 〔菩薩〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，745d，n.19）

<sup>46</sup> 蔽=弊【石】。（大正 25，746d，n.1）

<sup>47</sup> 〔行乃至〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，746d，n.2）

<sup>48</sup> 稽留：1.延遲，停留。（《漢語大詞典》（八），p.121）

<sup>49</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：

常啼菩薩既敷座已，求水灑地竟不能得。所以者何？惡魔隱蔽城內外水皆令不現。魔作是念：「常啼菩薩求水不得，愁憂苦惱，疲倦羸劣，心或變異，便於無上正等菩提善根不增、智慧不照，於一切智而有稽留，則不能空我之境界。」（大正 6，1070c9-14）

**4、常啼刺身以血灑地，眾等皆無異心，魔不得便**

爾時，薩陀波崙菩薩作是念：『我當自刺其身，以血灑地，令無塵土來坩<sup>50</sup>大師。我何用此身！此身必當破壞。我從無始生死已來數數喪身，未曾為法。』即以利刀自刺，出血灑地。

薩陀波崙菩薩及長者女并五百侍女皆無異心，惡魔亦不能得便。<sup>51</sup>

**5、帝釋讚歎常啼深心愛法，過去諸佛求般若亦如是**

是時釋提桓因作是念：『未曾有也！薩陀波崙菩薩愛法乃爾，以刀自刺出血灑地！薩陀波崙及眾女人心不動轉，惡魔波旬不能壞其善根。其心堅固，發大莊嚴，不惜身命，以深心欲求阿耨多羅三藐三菩提，當度一切眾生無量生死苦。』<sup>52</sup>

釋提桓因讚薩陀波崙菩薩言：『善哉！善哉！善男子！汝精進力大，堅固難動，不可思議！汝愛法、求法，最為無上！善男子！過去諸佛亦如是，以深心愛法、惜法、重法，集諸功德，得阿耨多羅三藐三菩提。』

**6、常啼欲以華作供養，帝釋與之**

薩陀波崙菩薩作是念：『我為曇無竭菩薩摩訶薩敷法座，掃灑清淨已訖，當於何處得好名華莊嚴此地？若曇無竭菩薩摩訶薩法座上坐說法時，亦當散華供養。』

釋提桓因知薩陀波崙菩薩心所念，即以三千石<sup>53</sup>天曼陀羅華與薩陀波崙。

薩陀波崙受華<sup>54</sup>，以半散（746b）地，留半待曇無竭菩薩摩訶薩坐法座上說法時當供養。

**(二) 曇無竭出定，正為說法****1、曇無竭出定，至法座，欲說般若；常啼心樂如入第三禪**

爾時，曇無竭菩薩摩訶薩過七歲已，從諸三昧起，為說般若波羅蜜故，與無量百千

<sup>50</sup> (1) 坩（ㄘㄨㄥˇ）：2.調粉狀物敷灑於他物。（《漢語大詞典》（二），p.1055）

(2) 坩（ㄅㄨㄣˇ）：3.塵埃等粉狀物粘於他物。（《漢語大詞典》（二），p.1055）

<sup>51</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：

常啼菩薩種種方便求水不得，作是念言：「我應刺身出血灑地，勿令塵起坩我大師。今我此身必當敗壞，何用如是虛偽身為？我無始來流轉生死，數為五欲喪失身命，而未曾為正法捨身，是故今應刺身出血。」

作是念已即執利刀，周遍刺身出血灑地。時，長者女及諸眷屬亦學常啼刺血灑地。常啼菩薩、長者女等各為法故刺身出血，乃至不起一念異心。

時，諸惡魔不能得便，亦不能礙所修善品，以常啼等心勇決故。（大正 6，1070c14-24）

<sup>52</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：

時，天帝釋見此事已，作是念言：「常啼菩薩、長者女等甚為希有，而由愛法、重法因緣，乃至遍體皆刺出血，為說法師周灑其地，曾不發起一念異心，令諸惡魔求不得便，亦不能礙所修善品。奇哉？大士乃能擲被如是堅固弘誓鎧甲，為欲利樂一切有情，以淳淨心不顧身命，求於無上正等菩提，恒發誓言：我為拔濟沈淪生死一切有情無量無邊身心大苦而求無上正等菩提，事若未成終無懈。」（大正 6，1070c24-1071a4）

<sup>53</sup> (1) 石=碩【宋】【元】【宮】。（大正 25，746d，n.3）

(2) 石（ㄅㄛˋ）：17.量詞。計算容量的單位。十斗為一石。18.量詞。計算重量的單位。一百二十斤為一石。量詞。（《漢語大詞典》（七），p.979）

<sup>54</sup> 華+（已）【元】【明】。（大正 25，746d，n.4）

萬眾恭敬圍遶，往法座上坐。

薩陀波崙菩薩摩訶薩見曇無竭菩薩摩訶薩時，心淨<sup>55</sup>悅樂，譬如比丘入第三禪。

【論】釋<sup>56</sup>曰：

〔貳〕明具足聞法

一、斷疑生信報恩供養

（一）正明斷疑

1、明諸佛無所從來、去亦無所至

（1）明法身義破有見

A、正明

（A）法說

a、釋「諸佛無有來去乃至諸法如即是佛」

（a）述經意

薩陀波崙菩薩雖知諸法空無來去相，未能深入，亦不能解種種法<sup>57</sup>門；於諸佛身恭敬深重故，不能觀空。

如大海水波，其力雖大，到須彌山邊則退而無用；薩陀波崙亦如是，雖有大空智力，到佛所則亦無用。

是故曇無竭菩薩今為說：「諸佛無所從來，去亦無所至。」

此中曇無竭自說因緣，所謂：「諸法如不動相，諸法如即是佛。」

（b）釋疑

I、釋「諸法如」

問曰：何等是「諸法如」？

答曰：諸法實相，所謂性空、無所得、空等諸法門。

II、釋疑：應有佛，云何言佛無來無去

問曰：摩訶般<sup>58</sup>若波羅蜜於佛法大乘六波羅蜜中第一法，若無佛，則無說般若者。

三十二相、八十隨形好、十力、四無所畏等色、無色法等淨妙五眾和合，是故名為佛。如五指和合名為拳，不得言無拳；名字既異，形亦異，力用亦異，不得言無拳，是故知有佛。

答曰：

（I）明佛法有世諦、第一諦之別，依第一義說「諸佛空，無來無去」

不然！佛法中有二諦：世諦、第一義諦。世諦故言「佛說般若波羅蜜」，第一義故說「諸佛空，無來無去」。

<sup>55</sup> 淨=得【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，746d，n.5）

<sup>56</sup> （論）+釋【元】【明】【石】。（大正 25，746d，n.6）

<sup>57</sup> 〔法〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，746d，n.7）

<sup>58</sup> 〔般若〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，746d，n.8）

**(II) 依五求門觀佛不可得****i、總破**

如汝說：「清淨五眾和合故名為佛。」

若<sup>59</sup>和合故有，是即為無。如經中佛自說因緣：「五眾非佛，離五眾亦無佛，五眾不在佛中，佛不在五眾中，佛非五眾有。」<sup>60</sup>

**ii、別辨****(i) 五眾非即是佛**

何以故？五眾是五、佛是一，一不作五、五不作一。

又五眾無自性故，虛（746c）誑不實；佛自說：「一切無誑法中，我最第一。」是故五眾不即是佛。<sup>61</sup>

復次，若五眾即是<sup>62</sup>佛，諸有五眾者皆應是佛！

<sup>59</sup> [若] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 746d, n.9)

<sup>60</sup> 有關五求門的論述，參見：

(1) 《十住毘婆沙論》卷 4：「非色是佛，非受、想、行、識是佛；非離色有佛，非離受、想、行、識有佛；非佛有色，非佛有受、想、行、識；非色中有佛，非受、想、行、識中有佛；非佛中有色，非佛中有受、想、行、識。菩薩於此五種中不取相，得至阿惟越致地。」(大正 26, 40a17-22)

(2) 《十住毘婆沙論》卷 15：「略說惡意者：說五陰為我，或言我有五陰，或言五陰中有我，或言我中有五陰，或言離五陰有我。」(大正 26, 105c19-21)

(3) 《中論》卷 2〈10 觀燃可燃品〉(青目釋)：

**可燃即非<sup>\*1</sup>然，離可燃無燃，燃無有<sup>\*2</sup>可燃，燃中無可燃，可燃中無燃。**

可燃即非燃。何以故？先已說作作者一過故。離可燃無燃，有常燃等過故。燃無有可燃，燃中無可燃，可燃中無燃，以有異過故，三皆不成。(大正 30, 15c8-14)

※1 可燃即非 = 若可燃無【宋】【元】【明】。(大正 30, 15d, n.13)

※2 無有 = 亦無【宋】【元】【明】。(大正 30, 15d, n.14)

(4) 印順法師，《中觀論頌講記》，pp.206-207：

**若可燃無燃，離可燃無燃，燃亦無可燃，燃中無可燃。**

本頌應還有一句「可燃中無燃」，五求的意義才完備。佛在時，研究有沒有我，就應用這一觀法。如火與柴，假使說柴就是火，火在柴中尋求，定不可得。離柴外沒有火，這更是盡人所知的；所以在五蘊中求我固然是沒有，離了五蘊去求我同樣是沒有的。所以說「若可燃無燃，離可燃無燃」。這即蘊離蘊的二根本見，顯然是不成立的。印度的外道，立五蘊是我，這是很少的，大都是主張在身心外另有一實我。其實這是不能證明成立的。試離了身心的活動，又怎麼知道有神我或靈魂？

有的執著說：我與五蘊雖然是相離的，但彼此間有著某種關係可以了知，所以說有我為主體。但既然我法相依而別有，以我為本體，該是法屬於我，我有於法了。燃如我，可燃如身心，如說有身心屬於我，等於說柴是屬於火的。但柴並不屬於火，所以說「燃亦無可燃」。這樣，我也不應為身心之主而有身心了。

並且，我法是不同的：我是整體的，法是差別的。我法相依而有，那還是我中有法呢？法中有我呢？

假定說身心當中有我，尋求起來是不可得的。所以應加一句說：**可燃中無燃。**

也不是我大而身心小，身心在我中，所以說「**燃中無可燃**」。

這五門觀察，顯出即蘊、離蘊，依五蘊的我了不可得。

<sup>61</sup> 《大智度論》卷 26〈1 序品〉：「復次，不二入法門是諸法實相門；異相即是二法，二法即是邪道。佛是無誑法人，不應行誑法，常行不二入法門；誑法即是異相。」(大正 25, 248a25-29)

<sup>62</sup> [是] — 【聖】。(大正 25, 746d, n.10)

**※ 因論生論：三十二相不名為佛**

問曰：以是難故，我先說：「第一清淨五眾——三十二相等名為佛。」

答曰：三十二相等，菩薩時亦有，何以不名為佛？

**※ 因論生論：五眾與佛不即不離**

問曰：爾時雖有相好莊嚴身，而無一切種智；若一切種智在第一妙色身中，是即名為佛。

答曰：一切種<sup>63</sup>智，般若中說是寂滅相、無戲論；若得是法，則名無所得，無所得故名為佛，佛即是<sup>64</sup>空。如是等因緣故，五眾不得即是佛。

**(ii) 離五眾亦無佛**

離是五眾亦無佛。所以者何？離是五眾，更無餘法可說；如離五指更無拳法可說。

**※ 因論生論：離五指合則拳無→離五眾求佛不可得**

問曰：何以故無拳法？形亦異，力用亦異；若但是指者，不應異。因五指合故拳法生<sup>65</sup>，是拳法<sup>66</sup>雖無常生滅，不得言無。

答<sup>67</sup>曰：是拳法若定有，除五指應更有拳可見，亦不須因五指。

如是等因緣，離五指更無有拳；佛亦如是，離五眾則無有佛。

**(iii) 佛不在五眾中，(iv) 五眾不在佛中**

佛不在五眾中，五眾不在佛中。何以故？異不可得故。若五眾異佛者，佛應在五眾中，但是事不然。

**(v) 佛不有五眾**

佛亦不有<sup>68</sup>五眾。所以者何？離五眾無佛，離佛亦無五眾。譬如比丘有三衣鉢故，可得言有；但佛與五眾不得別異，是故不得言「佛有五眾」。

**iii、小結**

如是五種<sup>69</sup>求佛不可得故，當知無佛；佛<sup>70</sup>無故無來無去。

**b、釋「無佛」與「諸法實相即佛」之義**

問曰：若無佛，即是邪<sup>71</sup>見，云何菩薩發心求作佛？

答曰：

<sup>63</sup> 《大正藏》原作「應」，今依《高麗藏》作「種」（第 14 冊，1364b17）。

<sup>64</sup> 是=時【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，746d，n.11）

<sup>65</sup> 生+（離）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，746d，n.12）

<sup>66</sup> 法+（拳）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，746d，n.13）

<sup>67</sup> 答=問【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，746d，n.14）

<sup>68</sup> （1）在=有【石】。（大正 25，746d，n.15）

（2）案：《大正藏》原作「在」，今依【石】及《論》前後文意作「有」。

<sup>69</sup> 種=眾【明】。（大正 25，746d，n.16）

<sup>70</sup> 〔佛〕—【宋】【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，746d，n.17）

<sup>71</sup> 邪=耶【石】\*。（大正 25，746d，n.18）

**(a) 論主自釋：破執不破法，離二處中道，得實相名為得佛**

此中言「無佛」，破著佛想，不言「取無佛想<sup>72</sup>」。若有佛尚不令取，何況取無佛邪見！

又佛常寂滅、無戲論相；若人（747a）分別、戲論常寂滅事，是人亦墮邪見。離是有、無二邊，處中道，即是諸法實相。諸法實相即是佛。何以故？得是諸法實相，名為得佛。

**(b) 引經釋義：無生法乃至虛空性即是佛，出諸數法、無所有故**

復次，色等法如相即是佛，色等法性空是如相，諸佛如亦性空；以是故，不來不去。

不生、不滅、法性、實際、空、無染、寂滅、虛空性亦如<sup>73</sup>無來無去。

如，乃至虛空性如、佛如，是如一，無二、無三等別異。

此中自說因緣：「何以故？出諸數法，無所有故。」

如等法是實，是中無有憶想分別。

取相故有<sup>74</sup>名字，名<sup>75</sup>字中有數。

此中自說因緣：「空、非實，無所有故。」

**(B) 舉譬釋疑**

問曰：若是法無所<sup>76</sup>有，云何可見、可聞、有苦有樂、有縛有脫等分別諸異？

答曰：此中曇無竭自種種分別譬喻說，所謂如春末月見焰，乃至是人分別諸法<sup>77</sup>若來若去。

如<sup>78</sup>焰等中雖無實事，亦能誑人自<sup>79</sup>生苦樂事；諸法亦如是，雖空、無所有，亦能令人得苦、樂、憂、喜事。

夢等法<sup>80</sup>亦如是。

**B、結其得失****(A) 明佛有法身、色身**

復次，佛有二種身：一者、法身，二者、色身。法身是真佛，色身為世諦故有佛。

**(B) 明若得諸佛法身相則近無上菩提，是真佛子**

法身相：上種種因緣說諸法實相，是諸法實相亦無來無去，是故說「諸佛無所

<sup>72</sup> 想=相【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 746d, n.19)

<sup>73</sup> 如+ (是)【宋】【元】【明】【宮】，(如)【聖】【石】。(大正 25, 747d, n.1)

<sup>74</sup> [有] - 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 747d, n.2)

<sup>75</sup> (中) + 名【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 747d, n.3)

<sup>76</sup> [所] - 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 747d, n.4)

<sup>77</sup> 法=佛【石】。(大正 25, 747d, n.5)

<sup>78</sup> [如] - 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 747d, n.6)

<sup>79</sup> 自=目【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 747d, n.7)

<sup>80</sup> 法+ (令苦樂)【石】。(大正 25, 747d, n.8)

從來，去亦無所至」。若人得諸佛法身相，是名「近阿耨多羅三藐三菩提」——未得一切<sup>81</sup>智故名為「近」，以相似故。

「般若波羅蜜」名諸法實相；若能如是行，是為行般若波羅蜜真佛弟子。

**(C) 釋「真佛弟子」義**

「真佛弟子」者，得諸法實相名為「佛」；得諸法實相差別故，有須陀洹乃至辟支佛、大菩薩；須陀洹等乃至大菩薩，是名「真佛弟子」。

**(D) 釋「不虛妄食人信施」義**

「不虛妄食人信施」者，布施畜生，雖<sup>82</sup>得百（747b）倍果報，而此福有盡有量，不能度眾生生死故，名為「虛食」。須陀洹等乃至佛——諸賢聖受人信<sup>83</sup>施；此福果報，乃至涅槃無盡無量，是故說「不虛妄食人信施」。

**(E) 釋「是人應受供養」義**

「是人應受一切眾生供養」——若須陀洹應受一切凡夫人供養，斯陀含應受凡夫人乃<sup>84</sup>至須陀洹供養，阿那含應受凡夫人及須陀洹、斯陀含供養，阿羅漢應受凡夫人、須陀洹、斯陀含、阿那含供養，辟支佛應受凡夫人及須陀洹乃至阿羅漢供養，近成佛大菩薩應受凡夫人及聲聞、辟支佛供養。

**(F) 釋「為世間福田」義**

「為世間福田」者，如植<sup>85</sup>種良田，成收必<sup>86</sup>多；持戒、禪定、智慧福田，眾生植福，獲果無量。

**(2) 辨應身義破無見**

**A、舉海寶喻明感應因緣**

**(A) 明舉海寶喻明因緣之因由**

上說「諸佛無來無去」，薩陀波崙及諸聽者意謂「諸佛尚無，諸法亦應皆滅」，則墮<sup>87</sup>斷滅！是故今說因緣法譬喻。

曇無竭示薩陀波崙：「如汝所著，意謂實有者無；為度眾生故，從因緣和合則有像現。」

欲證明此事故說譬喻：「如大海中生寶，不從十方來，滅亦無所去；亦不無因緣而生，以四天下眾生福德因緣故，海生此寶。若劫盡滅時，亦無去處；譬如燈滅，焰無所至。佛身亦爾，從初發心<sup>88</sup>所種善根功德，皆是佛身相好因緣；佛身

<sup>81</sup> 切+（種）【聖】。（大正 25，747d，n.9）

<sup>82</sup> 〔雖〕—【石】。（大正 25，747d，n.10）

<sup>83</sup> 〔信〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，747d，n.11）

<sup>84</sup> 乃至=及【聖】【石】。（大正 25，747d，n.12）

<sup>85</sup> （1）植=殖【聖】【石】。（大正 25，747d，n.13）

（2）植：10.種植，栽種。薛綜注：“植，猶種也。（《漢語大詞典》（四），p.1081）

<sup>86</sup> 〔必〕—【石】。（大正 25，747d，n.14）

<sup>87</sup> 墮=隨【明】，明註曰「墮」，宋南藏作「墮」【聖】。（大正 25，747d，n.15）

<sup>88</sup> 心=意【宮】。（大正 25，747d，n.16）



亦不自在，皆屬本因緣業果報故生；是因緣雖久住，性是有為法故，必歸無常，散壞則無身。」

譬如善射之人，仰射虛空，箭去雖遠，必當墮地；諸佛身亦如是，雖相好光明、福德成就、名稱無量、度人無限，亦歸磨滅。

**(B) 釋疑：云何寶生於大海難得處，而不近眾生處生**

問曰：若眾生福德因緣故海生珍寶，何以不近眾生處生，而乃在<sup>89</sup>大海難(747c)得之處？

答曰：

**a、海中亦有眾生**

海中亦有眾生，龍、阿修羅等用是寶。

**b、若生惡世中，貪者覆藏；若生好世中，無有珍惜者**

復次，若寶生人中，濁世，貪者覆藏，不令人得。若好世時，珍寶自生人間，無有惜者；如彌勒佛時，珍寶如瓦礫<sup>90</sup>。

以懈怠懶<sup>91</sup>惰人惜身，強作願求樂，是故寶在大海不能得；若大心，不惜身命勤求者乃得。

**(C) 眾生具內外二因緣方得度**

「大海水」喻十方六道國土，「諸珍寶」即是諸佛。

如珍寶為一切眾生故生，而懈怠懶<sup>92</sup>惰者所不能<sup>93</sup>得；諸佛亦如是，雖為眾生故出世間<sup>94</sup>，懈怠、小心、貪身著我者不得度。

所以者何？諸法皆從眾緣和合生，眾生有二因緣故得度：一者、內有正見，二者、外有善說法者。<sup>95</sup>諸佛雖善說法，眾生內正見不具故，不能盡度。

如寶物雖為眾生出，而有貧窮眾生；諸佛亦如是，雖為眾生出，而眾生內正見少故，亦不得度。

**B、舉箜篌聲等喻明因緣果**

復有箜篌譬喻：有槽、有頸、有皮、有絃<sup>96</sup>、有棍<sup>97</sup>，有人以手鼓之——眾緣和合而有聲；如聲亦不在眾緣中，離眾緣亦無聲，以因緣和合故有聲可聞。

<sup>89</sup> 在+（於）【石】。(大正 25, 747d, n.17)

<sup>90</sup> 瓦礫：1.破碎的磚頭瓦片。亦以形容荒廢頹敗的景象。2.比喻無價值的東西。(《漢語大詞典》(五), p.287)

<sup>91</sup> 懶=[宋-木+(袖-由+衣)]【石】。(大正 25, 747d, n.18)

<sup>92</sup> 懶=[宋-木+(袖-由+衣)]【聖】【石】。(大正 25, 747d, n.19)

<sup>93</sup> [能]—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 747d, n.20)

<sup>94</sup> (1) [門]—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 747d, n.21)

(2)《大正藏》原作「門」字，今依《高麗藏》作「間」(第 14 冊, 1366a3)。

<sup>95</sup> 參見《中阿含經》卷 58 (211 經)《大拘絺羅經》：「尊者大拘絺羅答曰：二因二緣而生正見。云何為二？一者、從他聞，二者、內自思惟。是謂二因二緣而生正見。」(大正 1, 791a1-3)

<sup>96</sup> 絃=弦【宮】【石】。(大正 25, 747d, n.22)

<sup>97</sup> 棍=枇【宮】。(大正 25, 747d, n.23)

諸佛身亦如是，六波羅蜜及方便力——眾因緣和合邊生；佛身不在六波羅蜜等法中，亦不離六波羅蜜等法。

如聲不以一因緣，亦非無因緣；佛身亦如是，不從無因緣，亦不從少因緣，諸善法因緣具足故，生諸佛身。

如鏡中像，眾因緣和合故有，眾緣離故無；諸佛亦如是，有諸因緣故出現，諸因緣散故滅。

### C、小結

「善男子！應如是觀諸佛來去相，一切諸法相亦應如是知<sup>98</sup>。」

### 2、明一切法亦無來去義

曇無竭語薩陀波崙：「善男子！汝能知諸法相不來不去，必得阿耨多（748a）羅三藐三菩提不退轉，亦必能行般若波羅蜜及方便力。何以故？一切法無障礙故。」

### (二) 聞法生信，報恩供養

#### 1、帝釋愛樂佛道，以華與常啼，轉令供養曇無竭菩薩

##### (1) 帝釋以華供養常啼菩薩之理由

問曰：釋提桓因何以化作文<sup>99</sup>陀羅華與薩陀波崙？

答曰：

##### A、帝釋愛樂佛道故

釋提桓因愛樂佛道故，常供養<sup>100</sup>諸菩薩。

##### B、帝釋欲引導眾生入佛道故

復次，釋提桓因欲攝眾生令入佛道故，現天王身，以華與薩陀波崙。薩陀波崙一心求佛道故，諸天來供養；眾生見者，皆亦發心。釋提桓因為引導眾生故，供養薩陀波崙。

##### C、常啼菩薩福德成就故

有人言：「釋提桓因深愛敬薩陀波崙，上品來試<sup>101</sup>已，令身體平復，<sup>102</sup>今復以華與之。釋提桓因力能與一切人華，以眾生無福力故，設當與者，華即變壞；薩陀波崙福德成就故，得必不變，是故與；若一切菩薩供養師時不盡與。」

##### (2) 釋「帝釋當守護供養常啼」

應守護供養者，先已說因緣，所謂割肉出血，試以成親舊故守護。

復次，釋提桓因此中自說因緣，所謂：「汝因緣力故，饒益百千等眾生。」

<sup>98</sup> 知=如【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 747d, n.24)

<sup>99</sup> 文=曼【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 748d, n.1)

<sup>100</sup> 供養=恭敬【宋】【元】【明】【宮】，養=敬【石】。(大正 25, 748d, n.2)

<sup>101</sup> 試+（試）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 748d, n.3)

<sup>102</sup> 參見《大智度論》卷 98〈88 薩陀波崙品〉：

薩陀波崙言：「汝若於此無力，汝必見供養，令我是身平復如故。」是時，薩陀波崙身即平復，無有瘡癩，如本不異。釋提桓因與其願已，忽然不現。(大正 25, 739a22-26)

**2、常啼獻華供養，復以身供養師**

薩陀波崙取華，如其意，供養曇無竭。

薩陀波崙初聞師名，後眼見聞法斷疑故，以身供養。

**3、長者女等亦以身供養常啼****(1) 長者女等效法常啼，以身供養常啼**

長者女等亦效薩陀波崙，以身施薩陀波崙。

**A、釋疑：諸女為何不以身供養曇無竭，而供養常啼**

問曰：薩陀波崙以身供養曇無竭，曇無竭福田大，女<sup>103</sup>何以不以身供養，而與薩陀波崙？

答曰：女人智短<sup>104</sup>著<sup>105</sup>多故，不用捨本師而供養他。

又<sup>106</sup>以女<sup>107</sup>身罪穢，心雖清白，為外有譏謗故。

**B、釋疑：長者女捨父母時已屬常啼，今何以復以身施常啼**

問曰：長者女初捨父母，已屬薩陀波崙，今何以復以身施？

答曰：初捨父母，共薩陀波崙詣曇無竭，為法故供養，亦不自以身施，父母亦不以施薩陀波崙；今見薩陀波崙問甚深義、曇無竭為解說、釋提桓因歡喜供養，是故發（748b）歡喜心，以身供養，以自在心故。

又一切女身無所繫屬，則受惡名。女人之禮<sup>108</sup>，幼則從父母，少則從夫，老則從子。是長者女等，雖道路共來，不得久無所屬，是故自以身施，而作是願：「如師所得，我等亦當得之。」

**(2) 釋「諸女以誠心供養」**

爾時，薩陀波崙欲以此女供養曇無竭，慮其嫌恨故問：「汝<sup>109</sup>等實以誠心供養，我當受汝。」

「誠心」者，不自用心<sup>110</sup>，隨所處分<sup>111</sup>，如無心物。

諸女人<sup>112</sup>等言：「實以誠心。」

**4、常啼獻已所有，帝釋喻同過去諸佛；曇無竭受已復還常啼，令其善根具足****(1) 常啼盡已所有供養曇無竭****A、略述經文**

即時，薩陀波崙以長者女并諸侍女及五百乘車，奉上曇無竭。

<sup>103</sup> [女]－【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 748d, n.4)

<sup>104</sup> (1) 短：6.缺少。7.淺薄，譎陋。(《漢語大詞典》(七)，p.1538)

(2) 智短：智慮短淺，見識淺薄。(《漢語大詞典》(五)，p.765)

<sup>105</sup> 著＋(迷)【聖】【石】。(大正 25, 748d, n.5)

<sup>106</sup> 又＝人【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 748d, n.6)

<sup>107</sup> 女＋(人)【石】。(大正 25, 748d, n.7)

<sup>108</sup> 禮＝體【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 748d, n.8)

<sup>109</sup> 汝＝女【聖】。(大正 25, 748d, n.9)

<sup>110</sup> 用心：1.使用心力。3.費心，留意。(《漢語大詞典》(一)，p.1022)

<sup>111</sup> 處分：1.處理，處置。(《漢語大詞典》(八)，p.837)

<sup>112</sup> [人]－【聖】【石】。(大正 25, 748d, n.10)

**B、釋盡以供養之因由**

**(A) 欲除世人疑故**

薩陀波崙欲除世人常疑，謂其欺誑長者，將諸女來，是故盡以布施，明已<sup>113</sup>無著。

**(B) 欲深入檀波羅蜜門故**

復次，薩陀波崙如空中聲，所聞得解歡喜，如世人所貴內外物盡以供養，欲深入檀波羅蜜門故。

**(2) 帝釋舉過去佛為喻而讚歎**

釋提桓因知薩陀波崙愛貪等煩惱未盡，而能盡捨內外布施，無復遺餘，故讚言：「善哉！」以過去佛為喻：行難事故，得難得果報，所謂「阿耨多羅三藐三菩提」。

**(3) 曇無竭為何將供養復還與常啼**

問曰：若曇無竭欲令薩陀波崙善根具足故受——「善根」者，所謂「具足檀波羅蜜」——何以故還與薩陀波崙？

答曰：曇無竭大智方便，令薩陀波崙大得福德而無所失，是謂上受。薩陀波崙至誠心施，斷諸貪著，不望還得<sup>114</sup>，福德具足。

曇無竭思惟薩陀波崙遠來而於五欲心不染著，舊人<sup>115</sup>供養為善，是故還與。

又聞諸女先以身上薩陀波崙，人非財物，欲遂其本意故。

又是諸女世世為薩陀波崙弟子。

如是等因緣故，還與薩陀波崙。

**二、正說般若**

**(一) 曇無竭入定七年**

**1、曇無竭七年入無量三昧及行般若**

**(1) 曇無竭菩薩入宮中之因由**

問曰：諸大菩薩說法不應疲極，何以入宮？

答曰：隨世人法（748c）故。

又眾香城中眾生，不常求道，或時厭<sup>116</sup>息<sup>117</sup>，受五欲樂；諸天常受五欲故，妨<sup>118</sup>廢<sup>119</sup>求道。

有菩薩所住國，常勤精進，不受五欲。是眾香城眾生本願雜<sup>120</sup>受，曇無竭

<sup>113</sup> 案：此「已」字，疑應作「己」。

<sup>114</sup> 得+（得）【聖】。（大正 25，748d，n.11）

<sup>115</sup> 舊人：2.原有的人員。3.舊交。（《漢語大詞典》（八），p.1298）

<sup>116</sup> 厭：1.嫌棄，憎惡，厭煩。（《漢語大詞典》（一），p.941）

<sup>117</sup> 息：10.停止，停息。11.休息。（《漢語大詞典》（七），p.501）

<sup>118</sup> 妨：2.阻礙，妨礙。（《漢語大詞典》（四），p.310）

<sup>119</sup> 廢：5.曠廢，懈怠。9.停止，中止。（《漢語大詞典》（三），p.1279）

<sup>120</sup> 雜：2.混雜，參雜。5.多，繁多。（《漢語大詞典》（十一），p.868）

隨其志願，欲引導之，故生其國。是故以眾生聽法疲倦，起入宮中。

又未得道者，法雖微妙，常聞故生疲厭心——是眾中有是人故。

又曇無竭在<sup>121</sup>是中受富樂，人法故，日沒應息。

**(2) 常啼自念：為法故，不應坐臥，以待師出**

**A、正明**

是時，薩陀波崙作是念：「我為法來，不應坐臥。」

**B、釋疑**

**(A) 為法故何以不應坐臥**

問曰：為法故何以不應坐臥？

答曰：

**a、大欲、大精進與坐臥相違故**

無是定<sup>122</sup>法。此人大欲、大精進、恭敬法故，自作是念：「我若坐臥，則是懶惰。我初求法時，身尚不惜，何況疲倦！」是故不坐臥。大欲、大<sup>123</sup>精進與坐臥相違故。

**b、坐、臥則不勤力，行、立則勤力精進**

又坐、臥<sup>124</sup>則不勤力，行、立則勤力精進，是故常住二威儀以待師出。

**※ 因論生論：常啼先知曇無竭入定七年才出定否**

問曰：薩陀波崙先知師七歲不出不？

答曰：初來不知故。<sup>125</sup>

**c、常啼自誓：師未出終不坐臥**

又<sup>126</sup>復曇無竭亦常七歲不出，以因緣故，自誓七歲入定。薩陀波崙自誓：「師未出，終不坐臥<sup>127</sup>。」

**d、為道法故**

又大人<sup>128</sup>，世間法尚不自違，何況為道法！

**e、初求法時尚不惜身，況今立七歲**

又以初求法時，尚不惜身，今立七歲，何足為難！

**(B) 云何能七年不坐不臥**

問曰：人身軟<sup>129</sup>弱，何能七歲不坐不臥？

<sup>121</sup> 在=有【元】【明】。(大正 25, 748d, n.12)

<sup>122</sup> 定=空【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 748d, n.13)

<sup>123</sup> 〔大〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 748d, n.14)

<sup>124</sup> 坐臥=臥坐【石】。(大正 25, 748d, n.15)

<sup>125</sup> 案：此一問答可對照下文「問曰：薩陀波崙云何得知過七歲已曇無竭當出？……。」(《大智度論》卷 99〈89 曇無竭品〉(大正 25, 749a21-22))。

<sup>126</sup> 《大正藏》原作「不」，今依《高麗藏》作「又」(第 14 冊, 1367b19)。

<sup>127</sup> 〔臥〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 748d, n.16)

<sup>128</sup> 大人：6.指德行高尚、志趣高遠的人。(《漢語大詞典》(二), p.1322)

答曰：

**a、其時人壽長，雖七歲，如今七日**

是時人壽命長，雖復七歲，如今七日。

**b、好世人身福德力大故，雖立七歲，不以為難**

又好世人身福德力大，雖立七歲，不以為難。

如脇<sup>130</sup>比丘，年六十始出家，而自結誓：「我脇<sup>131</sup>不著席，要盡得聲聞<sup>132</sup>所應得事，乃至得六神通阿羅漢。」<sup>133</sup>作四阿含優婆提舍<sup>134</sup>，於今大行於世。此人於惡世尚爾，何況薩陀波崙生於好世！

**c、心力強故，能辦其事**

又身力雖弱，以心強故，能辦其事。

**d、諸佛護念，大菩薩、諸天增益其氣力故**

復次，一心求佛道者，十方諸佛所念；諸（749a）大菩薩及求佛道諸天益<sup>135</sup>其氣力，圍遶守護。是故雖住立七歲而不疲極。<sup>136</sup>

**(3) 釋「曇無竭菩薩一心入無量菩薩三昧，及行般若、方便力**

**A、曇無竭菩薩入三昧七年之因**

問曰：曇無竭入三昧，何以乃至七歲？

<sup>129</sup> 軟=濡【石】。(大正 25, 748d, n.17)

<sup>130</sup> (1) 勤=脇【元】【明】【宮】。(大正 25, 748d, n.18)

(2) 《大正藏》原作「勤」，今依【元】【明】【宮】及論書所述作「脇」。

<sup>131</sup> (1) 脇=勸【宋】【宮】，=勒【聖】【石】。(大正 25, 748d, n.19)

(2) 脇：同「脅」。《集韻·業韻》：「脅，《說文》：『兩膀也。』或書作脇。」(《漢語大字典(三)》，p.2073)

(3) 脅：1.身軀兩側自腋下至腰上的部分。(《漢語大詞典》(六)，p.1263)

<sup>132</sup> 聞=間【宮】。(大正 25, 748d, n.20)

<sup>133</sup> 參見《大唐西域記》卷 2：

時脇尊者聞諸譏議，因謝時人而自誓曰：「我若不通三藏理、不斷三界欲、得六神通、具八解脫，終不以脇而至於席。」自爾之後唯日不足，經行、宴坐、住立思惟，晝則研習理教，夜乃靜慮凝神，綿歷三歲，學通三藏，斷三界欲、得三明智，時人敬仰，因號脇尊者焉。(大正 51, 880b24-c2)

<sup>134</sup> (1) 參見《大智度論》卷 33〈1 序品〉：「論議經者，答諸問者，釋其所以。又復廣說諸義，如佛說四諦。何等是四？所謂四聖諦。何等是四？所謂苦、集、滅、道聖諦。是名論議。……是名優波提舍。……復次，佛所說論議經，及摩訶迦旃延所解修多羅，乃至像法凡夫人如法說者，亦名優波提舍。」(大正 25, 308a17-b4)

(2) 參見印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，p.23：  
優波提舍 (upadeśa)，或音譯為優婆提舍，鄔波第鑠；義譯為說義，廣演，章句等，以「論議」為一般所通用。優波提舍為十二分教（十二部經）的一分，他的性質，《大毘婆沙論》重在論議，《大智度論》重在解義，《瑜伽師地論》作為一切論書的通稱。

<sup>135</sup> 益：4.增加。(《漢語大詞典》(七)，p.1422)

<sup>136</sup> 《大品經義疏》卷 10：

問：「常啼云何能七年不坐臥耶？」

答：「此時好世，七年如今七日。又時人福德康健，雖七年不以為患也。又天神護令不疲極也。」(已新續藏 24, 344a14-17)

答曰：

**(A) 好世人壽長，七歲不以為久**

先已答：好世人壽長，雖七歲不以為久。

**(B) 欲除眾疑，令生貴敬心故**

又曇無竭宮殿、婁女、微妙五欲與天相似；薩陀波崙等新發意者，心未柔軟，疑曇無竭雖說空法、讚歎離欲，謂其心未能捨。是故<sup>137</sup>七歲三昧，欲以除眾疑故，生貴敬心。<sup>138</sup>

聞曇無竭七歲三昧，心、口相應能說、能行，則信受其語，易可得度。譬如癰瘡未熟，醫則不破，但以藥塗令熟，熟<sup>139</sup>則易破。

**B、釋「曇無竭入無量三昧」之理**

復次，欲受心生實樂故，入無量三昧。

復次，說法有二種：一者、口說法，二者、身現法。

今欲以身現法故，入無量三昧，令眾生知攝心入慧，得如實智。

**C、釋「菩薩三昧」、「行般若方便力」義**

「菩薩三昧」者，如菩薩義中說。<sup>140</sup>

「行般若、方便力」者<sup>141</sup>，如〈方便品〉中說。<sup>142</sup>

**2、常啼七年間但念曇無竭出定說法**

薩陀波崙於七歲中，三惡覺觀<sup>143</sup>不生，不味於味。是人雖未破煩惱，而集諸善法故，

<sup>137</sup> [故] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 749d, n.1)

<sup>138</sup> 《大品經義疏》卷 10：「七年入定者，常啼及始行之人見法尚居家受五欲或言有染，故七年入深三昧則顯無所著也。」(卍新續藏 24, 344a10-12)

<sup>139</sup> [熟] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 749d, n.2)

<sup>140</sup> 《正觀》(6), p.223：參見《大智度論》卷 5〈1 序品〉(大正 25, 96b29-97a24)、卷 28〈1 序品〉(大正 25, 268b22-c20)、卷 41〈8 勸學品〉(大正 25, 361a7-21)、卷 47〈18 摩訶衍品〉(大正 25, 396b26-402c)。

<sup>141</sup> 者 + (說行)【元】【明】。(大正 25, 749d, n.3)

<sup>142</sup> 參見《正觀》(6), p.307, n.184：

《大智度論》這一句話是在解說經文：「爾時，曇無竭菩薩，七歲一心入無量阿僧祇菩薩三昧，及行般若波羅蜜方便力。薩陀波崙菩薩，七歲經行、住立，不坐、不臥，無有睡眠，無欲恚惱，心不著味；但念曇無竭菩薩摩訶薩何時當從三昧起，出而說法。」(大正 25, 745c20-24) 從經文來看，「行般若波羅蜜方便力」，似乎很廣泛，《大智度論》解釋成「如方便品中說」，很難確定究竟是指什麼。……因為篇幅的限制，此處只列出《大品般若經》、《大智度論》的一些說法，但應該可以看出「方便」的豐富內容。參見《大智度論》卷 35〈2 報應品〉(《摩訶般若波羅蜜經》作〈2 奉鉢品〉)(大正 25, 317b29-c7)、卷 38〈4 往生品〉(大正 25, 337b28-343c1)、卷 38〈11 幻人無作品〉(大正 25, 377a17-379b12)、卷 50〈20 發趣品〉(大正 25, 417a19-24)、卷 56〈31 滅淨亂品〉(大正 25, 460b7-12)、卷 57〈32 寶塔校量品〉(大正 25, 465b7-11)、卷 58〈34 勸受持品〉(大正 25, 468c1-11)、卷 63〈42 歎淨品〉(大正 25, 508a20-b5)、卷 72〈54 大如品〉(大正 25, 565a18-566a1)、卷 77〈63 等學品〉(大正 25, 605a10-13)、卷 85〈71 道樹品〉(大正 25, 652c29-653a25)、卷 85〈73 種善根品〉(大正 25, 657b23-b19)、卷 90〈80 實際品〉(大正 25, 692c28-694a14)。

<sup>143</sup> (1) [觀] — 【聖】【石】。(大正 25, 749d, n.4)

制諸煩惱，不令得生<sup>144</sup>；但<sup>145</sup>—<sup>146</sup>心念：「曇無竭何時當出？我當從聞般若。」

**3、常啼敬愛師法故，欲淨法座；但惡魔隱蔽，令水不現，欲壞其心**

**(1) 過七年已，常啼知曇無竭當出**

過七歲已，作是念：「我當為曇無竭敷坐處，掃灑莊嚴。」

問曰：薩陀波崙云何得知過七歲已，曇無竭當出？<sup>147</sup>

答<sup>148</sup>曰：

**A、展轉聞知**

有人言：先曾七歲展轉聞知<sup>149</sup>。<sup>150</sup>

**B、曇無竭自說七年為限**

有人言：曇無竭初入三昧時<sup>151</sup>，自說七歲為限。如釋迦文<sup>152</sup>尼佛告阿難：「我欲一月、二月入禪定。」阿難以告四眾。<sup>153</sup>

**(2) 常啼等為曇無竭敷法座**

薩陀波崙深愛佛法、敬重曇無竭故，供養莊嚴說法處。

出家菩薩但莊嚴其心，詣師受法；在家菩薩則莊嚴說法處，華香供養。

復次，薩陀波崙作是莊嚴，欲令曇無竭知其愛<sup>154</sup>法、欲法（749b）相，深信信樂，故現是事；是故生心，共五百女等，展力<sup>155</sup>掃灑，自以其金、銀、珍寶敷座。

薩陀波崙等雖自有妙好茵<sup>156</sup>褥<sup>157</sup>，為愛法情至<sup>158</sup>故，以身所著上衣敷座<sup>159</sup>。

---

(2)《大智度論》卷 39〈4 往生品〉：「三惡覺，所謂欲覺、瞋覺、惱覺名為麤。」（大正 25，346a3）

<sup>144</sup> 生=至【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，749d，n.5）

<sup>145</sup> 但+（生）【聖】。（大正 25，749d，n.6）

<sup>146</sup> 一心=生一【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，749d，n.7）

<sup>147</sup> 案：此一問答可與上文「問曰：薩陀波崙先知師七歲不出不？答曰：初來不知故」（大正 25，748c15-16）相互比對。

<sup>148</sup> 答+（波崙云）【元】【明】。（大正 25，749d，n.8）

<sup>149</sup> 知+（復）【石】。（大正 25，749d，n.9）

<sup>150</sup> 參見《大般若波羅蜜多經卷》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：

爾時，常啼菩薩摩訶薩如是精勤過七歲已，欬然聞有空中聲言：「咄！善男子！却後七日，法涌菩薩當從定起，於此城中宣說正法。」（大正 6，1070b28-c2）

<sup>151</sup> 〔時〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，749d，n.10）

<sup>152</sup> 文=牟【石】。（大正 25，749d，n.11）

<sup>153</sup> 參見《雜阿含經》卷 17（481 經）（大正 2，122b13-17），《雜阿含經》卷 29（807 經）（大正 2，207a8-12），《雜阿含經》卷 29（808 經）（大正 2，207b14-17）。

<sup>154</sup> 愛=受【宮】。（大正 25，749d，n.12）

<sup>155</sup> 展：5.施展。（《漢語大詞典》（四），p.42）

<sup>156</sup> 茵：3.襯墊，褥子。（《漢語大詞典》（九），p.378）

<sup>157</sup> （1）褥=蓐【宮】【石】。（大正 25，749d，n.13）

（2）茵褥：亦作“茵蓐”，床墊子。（《漢語大詞典》（九），p.379）

<sup>158</sup> 至：17.真摯，誠摯。18.周備，周到。20.充分，充足。（《漢語大詞典》（八），p.782）

<sup>159</sup> 〔座〕—【聖】【石】。（大正 25，749d，n.14）



**(3) 惡魔欲擾其心，令求水不得**

求水灑地，魔隱蔽<sup>160</sup>故，求不能得。

此中自說因緣：「魔作是念：『若薩陀波耑求水不得，其心則劣<sup>161</sup>，志願不滿故。又令自鄙<sup>162</sup>其身，我薄福德故，為供養法，求水不得，以自輕憂愁覆心故。』」

「福德不增、智慧不照不明」者，諸憂愁煩惱覆心故，諸福德、智慧不能照明；譬如日障蔽<sup>163</sup>故，其照不明。

魔知其心大，不可沮<sup>164</sup>壞<sup>165</sup>，但小沮壞，令其稽留。

**4、常啼刺身以血灑地，眾等皆無異心，魔不得便****(1) 常啼刺身以血灑地****A、釋經義**

爾時，薩陀波耑自刺其身，出血灑地，欲以淹塵。

人血肉雖臭，以其至心求水不得，意不分別香臭好惡，為欲淹<sup>166</sup>塵，不惜身命。

又薩陀波耑深心愛著般若波羅蜜故，無所愛惜。

有人言：多有諸天龍、鬼神等常隨逐薩陀波耑，佐助守護，是故所出之血變為香水；如羸提仙人被割截時，血化為乳。<sup>167</sup>

又以無量福德成就故，隨願即成。

**※ 因論生論：若福德成就，魔不應隱蔽其水**

問曰：若福德成就，隨願即得，魔不應隱蔽其水？

答曰：是菩薩新發意能成小願，未能却魔。

此中薩陀波耑自說出血因緣：「我從無始生死已來數數喪身，未曾為法。」

**B、釋疑：若常啼刺血身死，誰復聽法**

問曰：若薩陀波耑愛法，刺身出血，若其身死，誰復聽法？

答曰：是事如破骨出髓中答。<sup>168</sup>

又此中諸天、大菩薩守護故，令其不死。

又復惡魔知其心不可沮壞<sup>169</sup>，水則還出。

**(2) 釋「常啼等皆無異心」**

「薩陀波耑等皆無異心」者，如人初習慈心，欲為眾生及為般若波羅蜜故，不惜

<sup>160</sup> 蔽=蔽【石】\*。(大正 25, 749d, n.15)

<sup>161</sup> 劣=少【聖】。(大正 25, 749d, n.16)

<sup>162</sup> 鄙：10.以為羞恥。(《漢語大詞典》(十), p.675)

<sup>163</sup> 蔽=蔽【石】\*。(大正 25, 749d, n.15-1)

<sup>164</sup> 沮=俎【石】\*。(大正 25, 749d, n.17)

<sup>165</sup> 沮壞：毀壞，敗壞，破壞。(《漢語大詞典》(五), p.1072)

<sup>166</sup> 淹：3.淹沒，沉沒。13.用同“掩”：遮蔽，遮蓋。(《漢語大詞典》(五), p.1349)

<sup>167</sup> 參見《大智度論》卷 14〈1 序品〉(大正 25, 166 c3-21)。

<sup>168</sup> 《正觀》(6), p.224; 參見《大智度論》卷 16(大正 25, 178c20-28)、卷 49(大正 25, 412a20-23)。另參見《大智度論》卷 98〈88 薩陀波耑品〉(大正 25, 743a17-21)。

<sup>169</sup> [壞]—【聖】【石】。(大正 25, 749d, n.18)

身命；既（749c）得利刀割身，以痛自逼故，心生悔恨，是名「異」。

是菩薩信力大故，欲得阿耨多羅三藐三菩提果報故，不計是苦。

又以深悲心愛念眾生，雖受種種苦惱，不以為難；譬如慈母愛子，雖為子長<sup>170</sup>受勤苦不淨，不以為惡。

又復見諸法實相畢竟空故，知是身但是虛誑和合；破是虛誑故，割截身時，不妨阿耨多羅三藐三菩提。

### 〔3〕釋「魔不得其便」

「魔不得其便」者，如人有瘡則受毒；菩薩若有貪欲、憂愁瘡者，魔得其便。以出血灑地，心不憂愁故，魔不得便。

如<sup>171</sup>薩陀波崙心，五百女人心亦<sup>172</sup>如是，敬重薩陀波崙故；見其刺身，應有憂愁<sup>173</sup>，以<sup>174</sup>其願得滿故，不以為愁。

## 5、帝釋讚歎常啼深心愛法，過去諸佛求般若亦如是

### 〔1〕帝釋見常啼為法忘軀，釋未曾有

「爾時，釋提桓因見是事已，歎未曾有」者<sup>175</sup>，是人未得無生忍，諸煩惱未斷，為供養<sup>176</sup>法故，不惜身命，如諸離欲人無異；割截其身，如斷草木。初心既爾，後心轉增。

復次，「未曾有」者，此中釋提桓因自說因緣「薩陀波崙愛法乃爾，以刀自刺」等。

### 〔2〕過去諸佛求般若亦如是

釋提桓因作是心歡喜已，讚言：「善哉！」讚其愛法、樂法，勤心精進。

以過去佛為喻：「非但汝今辛苦，過去諸佛求般若亦爾。」

## 6、常啼欲以華作供養，帝釋與之

### 〔1〕常啼作念欲得好華以莊嚴說法處

薩陀波崙聞釋提桓因安慰其心已，如火得酥，轉更熾盛，作是念：「我既敷座灑地，當於何處得好名華莊嚴法處？」

問曰：不見水時，何以不作是念：「當於何處得水灑地？」

答曰：薩陀波崙以先有水處，即時皆無，知魔所作；是故自於四大分中刺水分灑地。身中水種雖多<sup>177</sup>，血是命之所在，是<sup>178</sup>故刺以灑地。

<sup>170</sup> 〔長〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，749d，n.19）

<sup>171</sup> 〔如〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，749d，n.20）

<sup>172</sup> 〔亦〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，749d，n.21）

<sup>173</sup> 愁=惱【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，749d，n.22）

<sup>174</sup> 以=如【聖】。（大正 25，749d，n.23）

<sup>175</sup> 〔者〕—【石】。（大正 25，749d，n.24）

<sup>176</sup> 養=敬【石】。（大正 25，749d，n.25）

<sup>177</sup> 多=名【石】。（大正 25，749d，n.26）

<sup>178</sup> 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，749d，n.27）

華不自有，曇無竭出時（750a）欲至，不容遠求；又所須復多，當以遍覆其地，是故生念欲得。

**(2) 帝釋以天華供養常啼**

帝釋知其念，即以天華中妙者，名曼陀羅，三千石與之，足以周事<sup>179</sup>。帝釋所以不以人華與者，欲令發希有心故。

**(3) 常啼受華已分作二分：一分說法時供養，一分散地**

薩陀波崙受華已，分作二分：好者留以說法時散，餘者覆地。其國俗法以<sup>180</sup>華覆地，令行其上，以為供養。

**(二) 曇無竭出定，正為說法**

**I、曇無竭出定，至法座，欲說般若；常啼心樂如入第三禪**

**(1) 曇無竭出定，至法座，欲說般若**

**A、總說**

爾時，曇無竭如其先要<sup>181</sup>，滿七歲已，從三昧起，與無量百千眾<sup>182</sup>恭敬圍繞，直趣法座，為說般若故。

**B、別釋**

**(A) 明菩薩入微妙三昧何緣令起**

問曰：若諸菩薩入微妙三昧中，誰能令起？

答曰：

**a、自作期限**

行者初入時，自作限齊，然後入定；時至，其心自在從三昧起，悲心故而生覺觀。

如<sup>183</sup>一比丘，入滅受定三<sup>184</sup>昧時，自期聞鞞<sup>185</sup>搥<sup>186</sup>時當起。既入<sup>187</sup>已，時僧坊<sup>188</sup>失火，諸比丘惶遽<sup>189</sup>，不打鞞搥而去。爾時，過十二歲已，檀越更和合眾僧欲

<sup>179</sup> 周事：1.濟事，成事。（《漢語大詞典》（三），p.298）

<sup>180</sup> 〔以〕—【聖】。（大正 25，750d，n.1）

<sup>181</sup> 要：4.約言。以明誓的方式就某事作出莊嚴的承諾或表示某種決心。5.指所訂立的誓約、盟約。（《漢語大詞典》（八），p.753）

<sup>182</sup> 眾+（生）【石】。（大正 25，750d，n.2）

<sup>183</sup> 如=有【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，750d，n.3）

<sup>184</sup> 〔三昧〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，750d，n.4）

<sup>185</sup> 鞞=搥【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，750d，n.5）

<sup>186</sup> （1）搥=椎【元】【明】【聖】【石】\*。（大正 25，750d，n.6）

（2）鞞椎：亦作“鞞槌”。梵語的音譯。意為“聲鳴”。指寺院中的木魚、鐘、磬之類。（《漢語大詞典》（六）》，p.282）

<sup>187</sup> 入+（定）【聖】【石】。（大正 25，750d，n.7）

<sup>188</sup> （1）坊：2.別室，專用的房舍。（《漢語大詞典》（二），p.1603）

（2）僧坊：僧舍。（《漢語大詞典》（一），p.1682）

<sup>189</sup> （1）遽=遽【聖】。（大正 25，750d，n.8）

（2）惶遽：亦作“惶遽”。恐懼慌張。（《漢語大詞典》（七），p.663）

起僧坊，方打毬槌；聞毬槌聲起，即身散而死。後諸得道者，說其如此。<sup>190</sup>

**b、法性生身菩薩常入三昧，以神通力度脫眾生**

復次，有人言：「法性生身大菩薩，如諸佛，常入三昧，無散亂麤心；以神通力故，能說法、飛行度脫眾生。世俗法故，有出入三昧相。是故雖入微妙三昧而能還出，以大悲心牽故；譬如呪術出龍。」

**(B) 釋「大眾圍繞」**

「大眾圍繞」者，是內眷屬；恭敬散華、燒香，隨從而出，為說般若波羅蜜故。

**(C) 釋「為常啼等說般若波羅蜜」**

「說般若波羅蜜」者，因世諦名字語言，欲示眾生第一義不動相故。

**(2) 釋「常啼心樂如入第三禪」**

薩陀波崙見曇無竭，即得清淨歡喜，樂遍其身，如比丘入於三禪。所以者何？

多欲眾生，雖非淨妙，得猶喜樂，何況得見真功德莊嚴身者！

薩陀波崙從空中佛聞曇無竭，即生大(750b)欲，得諸三昧，見十方諸佛，復聞十方諸佛說先世因緣：「唯有曇無竭能度汝耳。」聞是已，增益其心，渴仰欲見，是故中道欲賣身供養。今於眾香城七歲不坐不臥欲見曇無竭。如是渴仰，欲樂來久；如人熱渴所逼，得濁煖潦水<sup>191</sup>，猶尚歡喜，何況得清冷美水！既以渴仰情久，又曇無竭功德大，是故悅樂。

**※ 因論生論：為何但說第三禪樂，而不說上地定樂及解脫樂**

問<sup>192</sup>曰<sup>193</sup>：樂有四種，<sup>194</sup>何以但說第<sup>195</sup>三禪<sup>196</sup>樂，而不說上地定樂及解脫樂？

答<sup>197</sup>曰<sup>198</sup>：

**A、第三禪中樂，樂之極**

以欲界眾生，於三受中多貪樂受。聞涅槃樂無所有，則心不樂喜；以上四禪中

<sup>190</sup> 參見《大毘婆沙論》卷 153（大正 27，779c3-29）。

<sup>191</sup> 潦水：雨後的積水。（《漢語大詞典》（六），p.128）

<sup>192</sup> 〔問曰〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，750d，n.9）

<sup>193</sup> 〔曰〕—【石】。（大正 25，750d，n.10）

<sup>194</sup> (1)《雜阿含經》卷 17（485 經）：「優陀夷！有四種樂。何等為四？謂離欲樂、遠離樂、寂滅樂、菩提樂。」（大正 2，124b14-16）

(2)《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 26：「四種樂者，一、出家樂，二、遠離樂，三、寂靜樂，四、三菩提樂。」（大正 27，137a9-11）

(3)《瑜伽師地論》卷 35：「無惱害樂，應知略說復有四種：一、出離樂，二、遠離樂，三、寂靜樂，四、三菩提樂。正信捨家趣於非家，解脫煩籠居家迫迍種種大苦，名出離樂。斷除諸欲惡不善法，證初靜慮離生喜樂，名遠離樂。第二靜慮已上諸定，尋伺止息，名寂靜樂。一切煩惱畢竟離繫，於所知事，如實等覺，此樂名為三菩提樂。」（大正 30，483c10-17）

(4)另參見《瑜伽師地論》卷 96（大正 30，852b21-c12）。

<sup>195</sup> 第=事【宮】。（大正 25，750d，n.11）

<sup>196</sup> 〔禪〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，750d，n.12）

<sup>197</sup> 〔答曰〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，750d，n.13）

<sup>198</sup> 〔曰〕—【石】。（大正 25，750d，n.14）

斷苦樂故，心亦不樂；第三禪中樂，樂之極。

**B、常啼新發意未入細深妙定故，遍身安樂故以三禪樂為喻**

復有人言：「薩陀波崙新發意未入細深妙定故，見曇無竭發大<sup>199</sup>歡喜，似如三禪樂<sup>200</sup>。薩陀波崙自覺<sup>201</sup>我大歡喜故，即時捨喜，得清淨法性，遍身安樂，是故以三禪樂為喻。」

---

<sup>199</sup> 〔大〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，750d，n.15)

<sup>200</sup> 〔樂〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，750d，n.16)

<sup>201</sup> 覺＝興【石】。(大正 25，750d，n.17)

## 《大智度論》卷 100

〈釋曇無竭品第八十九〉<sup>1</sup>

（大正 25，750b20-753c27）

釋厚觀（2013.05.25）

【經】<sup>2</sup>

二、正說般若（承上卷 99）

（一）曇無竭入定七年（承上卷 99）

（二）曇無竭出定，正為說法（承上卷 99）

1、曇無竭出定，至法座，欲說般若；常啼心樂如入第三禪（承上卷 99）

2、正為說法

（1）命諦聽受

爾時，薩陀波崙菩薩摩訶薩及長者女并五百侍女到曇無竭菩薩摩訶薩所，散天曼陀羅華，頭面禮畢，退坐一面。

曇無竭菩薩見其坐已，告薩陀波崙菩薩<sup>3</sup>言：『善男子！諦聽！諦受<sup>4</sup>！今當為汝說般若波羅蜜相。』

（2）就諸法異相以明般若

[No.1]善男子！（750c）諸法等故，當知般若波羅蜜亦等。<sup>5</sup>

[No.2]諸法離故，當知般若波羅蜜亦離。

[No.3]諸法不動故，當知般若波羅蜜亦不動。

[No.4]諸法無念故，當知般若波羅蜜亦無念。

[No.5]諸法無畏故，當知般若波羅蜜亦無畏。

[No.6]諸法一味故，當知般若波羅蜜亦一味。

[No.7]諸法無邊故，當知般若波羅蜜亦無邊。<sup>6</sup>

[No.8]諸法無生故，當知般若波羅蜜亦無生；

[No.9]諸法無滅故，當知般若波羅蜜亦無滅。

[No.10]虛空無邊故，當知般若波羅蜜亦無邊。<sup>7</sup>

<sup>1</sup>（大智度論釋曇無竭品第八十九（卷第一百））十七字＝（大智度論卷第一百釋曇無竭品第八十九下）十八字【宋】【元】，＝（大智度論卷第一百釋曇無竭品第八十九之下）十九字【明】，＝（大智度論卷第一百釋說般若相品第八十九下）十九字【宮】，＝（大智度經論卷第一百釋第八十八品下訖第八十八品）二十二字【聖】，＝（摩訶般若波羅蜜品第八十八之二，一百）十六字【石】。（大正 25，750d，n.19）

<sup>2</sup>〔【經】〕－【宋】【宮】【聖】。（大正 25，750d，n.20）

<sup>3</sup>〔菩薩〕－【聖】。（大正 25，750d，n.21）

<sup>4</sup>受＝聽【聖】。（大正 25，750d，n.22）

<sup>5</sup>《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「一切法平等故，當知般若波羅蜜多亦平等。」（大正 6，1071b5-6）

<sup>6</sup>《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「一切法無際故，當知般若波羅蜜多亦無際。」（大正 6，1071b12-13）

[No.11]大海水無邊故，當知般若波羅蜜亦無邊。

[No.12]須彌山莊嚴故，當知般若波羅蜜亦莊嚴。

[No.13]虛空無分別故，當知般若波羅蜜亦無分別。<sup>8</sup>

[No.14-No.18]色無邊故，當知般若波羅蜜亦無邊；受、想、行、識無邊故，當知般若波羅蜜亦無邊。

[No.19-No.23]地種無邊故，當知般若波羅蜜亦無邊；水種、火種、風種無邊故，當知般若波羅蜜亦無邊；空種無邊故，當知般若波羅蜜亦無邊。<sup>9</sup>

[No.25]如金剛<sup>10</sup>等故，當知般若波羅蜜亦等。<sup>11</sup>

[No.26]諸法無分別故，當知般若波羅蜜亦無分別。

[No.27]諸法性不可得故，當知般若波羅蜜性亦不可得。<sup>12</sup>

[No.28]諸法無所有等故，當知般若波羅蜜亦無所有等。<sup>13</sup>

[No.29]諸法無作故，當知般若波羅蜜亦無作。

[No.30]諸法不可思議故，當知般若波羅蜜亦不可思議。』

### 三、依所聞法，得諸三昧

是時，薩陀波崙菩薩摩訶薩即於座上<sup>14</sup>得諸三昧，所謂[No.1]諸法等三昧，[No.2]諸法離三昧，[No.5]諸法無畏三昧，[No.6]諸法一味三昧，[No.7]諸法無邊三昧，[No.8]諸法無生三昧，[No.9]諸法無滅三昧，[No.10]虛空無邊三昧，[No.11]大海水無邊三昧，[No.12]須彌山莊嚴三昧，[No.13]虛空無分別三昧，[No.14]色無邊三昧，[No.15-18]受、想、行、識無邊三昧；[No.19]地種無邊三昧，[No.20-23]水種、火種、風（751a）種、空種無邊三昧；[No.25]如金剛等三昧，[No.26]諸法無分別三昧，[No.30]諸法不可思議三昧——如是等，得六百萬諸三昧門。」<sup>15</sup>

### 四、明得三昧、智慧之今世及後世果報

#### （一）今世果德

<sup>7</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「太虛空無邊故，當知般若波羅蜜多亦無邊。」（大正 6，1071b15-16）

<sup>8</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「如太虛空無分別故，當知般若波羅蜜多亦無分別。」（大正 6，1071b19-20）

<sup>9</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「**地界無邊故，當知般若波羅蜜多亦無邊；水、火、風、空、識界無邊故，當知般若波羅蜜多亦無邊。**」（大正 6，1071c9-11）

<sup>10</sup> 鋼=剛【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，750d，n.23）

<sup>11</sup> （1）《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「金剛喻平等故，當知般若波羅蜜多亦平等。」（大正 6，1072b11-12）

（2）案：《摩訶般若波羅蜜經》經文僅提到「五大種」，而於論釋時作「六種」；為方便經論對應，故「如金鋼等三昧」一項標號為 No.25。

<sup>12</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「諸法自性不可得故，當知般若波羅蜜多自性亦不可得。」（大正 6，1072b15-16）

<sup>13</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「諸法無所有平等故，當知般若波羅蜜多無所有亦平等。」（大正 6，1072b16-17）

<sup>14</sup> 座上=坐處【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，750d，n.24）

<sup>15</sup> 案：薩陀波崙所得的三昧對應於上文論述的「般若相」，缺 No.3、No.4、No.27、No.28、No.29。

### 1、見十方諸佛，同說般若法

爾時，佛告須菩提：「如我今於三千大千世界中與諸比丘僧圍繞，以是相、以是像貌<sup>16</sup>、以是名字說般若波羅蜜。

薩陀波崙得是<sup>17</sup>六百萬三昧門，見東方<sup>18</sup>、南西北方、四維、上下如恒<sup>19</sup>河沙等三千大千世界中諸佛與諸比丘恭敬圍繞，以如是相、以是像貌<sup>20</sup>、以是名字說是摩訶般若波羅蜜亦如是。<sup>21</sup>

### 2、多聞智慧廣，常不離諸佛

薩陀波崙菩薩從是已後，多聞、智慧不可思議，如大海水；常不離諸佛，生於有佛土<sup>22</sup>中。<sup>23</sup>

### （二）後世果德：乃至睡夢中亦不離見佛；眾難悉斷除，隨願生佛國

乃至夢中未曾不見佛時；一切眾難皆悉已斷，在所佛土隨願往生。

### 參、結勸修行

#### （壹）歎般若之功——能成菩薩眾德，令得一切種智

須菩提！當知是般若波羅蜜因緣，能成就菩薩摩訶薩一切功德，得一切種智。

以是故，須菩提！諸菩薩摩訶薩若欲學六波羅蜜、欲<sup>24</sup>深入諸佛智慧、欲得一切種智，應受持是<sup>25</sup>般若波羅蜜，誦、讀<sup>26</sup>、正憶念、廣為<sup>27</sup>人說，亦書寫經卷，供養、尊重、讚歎，香華乃至妓<sup>28</sup>樂。

#### （貳）釋能益之因：般若為三世十方諸佛母

何以故？般若波羅蜜是過去、未來、現在十方諸佛母，<sup>29</sup>十方諸佛所尊重故。」

<sup>16</sup> 貌=狼【聖】【石】。（大正 25，751d，n.1）

<sup>17</sup> 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，751d，n.2）

<sup>18</sup> 〔方〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，751d，n.3）

<sup>19</sup> 恒=洹【明】。（大正 25，751d，n.4）

<sup>20</sup> 貌=狼【聖】，=狼【石】。（大正 25，751d，n.5）

<sup>21</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「常啼菩薩既得如是六十百千三摩地門，即時現見東西南北、四維、上下各如殑伽沙數三千大千世界現在如來、應、正等覺，聲聞、菩薩、大眾圍繞，以如是名、如是句、如是字、如是理趣，為諸菩薩摩訶薩眾宣說般若波羅蜜多，如我今者於此三千大千世界，聲聞、菩薩、大眾圍繞，以如是名、如是句、如是字、如是理趣，為諸菩薩摩訶薩眾宣說般若波羅蜜多等無差別。」（大正 6，1072c25-1073a4）

<sup>22</sup> 土=國【聖】【石】。（大正 25，751d，n.6）

<sup>23</sup> （1）《放光般若經》卷 20〈90 囑累品〉：「薩陀波崙菩薩多聞具足，其智如海，不離諸佛所生之處，在諸佛前。」（大正 8，146b30-c2）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「常啼菩薩從是已後，多聞智慧不可思議猶如大海，隨所生處恒見諸佛，常生諸佛淨妙國土。」（大正 6，1073a4-6）

<sup>24</sup> 〔欲〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，751d，n.7）

<sup>25</sup> 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，751d，n.8）

<sup>26</sup> 誦讀=讀誦【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，751d，n.9）

<sup>27</sup> 為+（他）【聖】【石】。（大正 25，751d，n.10）

<sup>28</sup> 妓=伎【宋】【宮】【聖】。（大正 25，751d，n.11）

<sup>29</sup> 參見《大智度論》卷 18〈1 序品〉：「諸佛及菩薩能利益一切；般若為之母，能出生養育。佛為眾生父；般若能生佛，是則為一切眾生之祖母。」（大正 25，190b28-c2）



【論】<sup>30</sup>釋曰：

**2、正為說法**

**(1) 命諦聽受**

曇無竭既出，至法座所，遍觀無勝己者，於是而坐。

爾時，薩陀波崙菩薩<sup>31</sup>知坐已定，到曇無竭所，頭面禮足，一面坐。

禮有三種：一者、口禮；二者、屈膝，頭不至地；三者、頭至地，是為上禮。人之一身，頭為最上，足為最下，以頭禮足，恭敬之至。

曇無竭見其坐已，知從遠來，不惜身命，種種勤苦，為欲聞法。

初相見時，日垂欲沒，少時聞法；曇無(751b)竭以日沒故，起入宮中。

今為法故，七歲渴<sup>32</sup>仰，不生異心；垂<sup>33</sup>欲出時，以血灑地，知其為法不惜身命，其心不退，決定無疑，堪受教化。是故告言：「善男子！一心諦聽！」

上疑諸佛來去，<sup>34</sup>已斷；今但欲聞甚深般若波羅蜜，是故為說「般若波羅蜜相」。

**(2) 就諸法異相以明般若**

**[No.1]釋「諸法等」**

**A、因果相似故平等**

「般若波羅蜜相」者，如先「諸法平等」義中說。<sup>35</sup>

或有人言：般若波羅蜜力故，觀諸法皆平等；非諸法性自<sup>36</sup>平等。

是故，曇無竭言：「諸法平等故，般若波羅蜜平等。」

所以者何？因果相似故<sup>37</sup>——「初<sup>38</sup>觀諸法平等」是因，「決定心得般若波羅蜜<sup>39</sup>」是為果。

**※ 因論生論：般若即是平等，何以分別為因果**

問曰：觀諸法平等即是般若、般若即是平等，何以分別為因、果？

答曰：般若及諸法雖一相、無二無別，行者初觀時是因，觀竟名為果。如須陀洹道得、向；又如有漏五眾，因時名集，果時名苦。

**B、一切法平等即是般若平等**

色等一切法平等，即是般若波羅蜜平等。

<sup>30</sup> 〔【論】〕—【宋】【宮】。(大正 25, 751d, n.12)

<sup>31</sup> 〔菩薩〕—【聖】【石】。(大正 25, 751d, n.13)

<sup>32</sup> 渴：2.急切。(《漢語大詞典》(五), p.1474)

<sup>33</sup> 垂：11.將近。(《漢語大詞典》(二), p.1077)

<sup>34</sup> 參見《大智度論》卷 99〈89 曇無竭品〉(大正 25, 744c16-745b17, 746b7-748a2)。

<sup>35</sup> 參見《大智度論》卷 95〈86 平等品〉(大正 25, 724a9-728b14)，《大智度論》卷 65〈44 釋諸波羅蜜品〉(大正 25, 518b4-c13)。

<sup>36</sup> 〔性自〕—【宋】【元】【明】【宮】，〔性〕—【聖】【石】。(大正 25, 751d, n.14)。

<sup>37</sup> 請另參見：《大智度論》卷 64〈43 無作實相品〉(大正 25, 514b16-21)、卷 67〈45 歎信行品〉(大正 25, 528b2-3)。

<sup>38</sup> (有)+初【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 751d, n.15)

<sup>39</sup> 〔波羅蜜〕—【聖】【石】。(大正 25, 751d, n.16)

※ 因論生論：應說「般若相」，云何說「平等」；般若不一不異相，何故取平等一相

問曰：<sup>(1)</sup>應說「般若波羅蜜相」，今何以說「平等」？

<sup>(2)</sup>因「不平」故有「平等」<sup>40</sup>，因「平」故有「不平」。於般若中亦不一相、亦不異相，汝何以故欲取「一相」？

答曰：

(A) 答第二問：般若甚深妙，方便說則解；若分別不等，則生諸煩惱

般若波羅蜜甚深微妙，不以方便說則無解者；是故若分別不等，則生諸煩惱，三毒增長，所謂憎怨，愛親；愛善，憎不善。

(B) 答第一問：菩薩住二等中，觀一切法皆平等

菩薩住是二等中，觀一切法皆平等：

住眾生等中，怨親、憎愛皆悉平等，開福德門，閉諸惡趣；

住法等中，於一切法中憶想分別、著心取相皆除滅，但見諸法空，空即是平等。

有人得是諸法平等空，直趣菩薩道，於空不戲論；

有人雖得平等而生戲論：「若觀都空，有如是失！」如是人於平（751c）等即是不等。

是故此中為「真平等」故說「般若波羅蜜等」，非是戲論。

[No.2]釋「諸法離」

離平等、不平等二邊，是般若波羅蜜相。

※ 因論生論：何故更說「離等是般若相」

問曰：「平等」者，於般若波羅蜜相已具足，何以故更說「離等是般若波羅蜜相」？

答曰：經中但說「諸法等故般若等」，行者取是平等相而生著，是故說：「般若波羅蜜平等相自性離，色等諸法自相離故。」

「離」義，如〈相無相品〉中說。<sup>41</sup>

[No.3]釋「諸法不動」

得此諸法平等，又於平等離，安住空中，空<sup>42</sup>中則不動——戲論不能動，諸煩惱山亦不能<sup>43</sup>動，無常時亦不能動。<sup>44</sup>所以者何？於一切法得實相故。

菩薩住是二空，得不動般若波羅蜜，是則究竟。

<sup>40</sup> [等] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 751d, n.17)

<sup>41</sup> (1) 《正觀》(6), p.224:《大智度論》卷 42 (大正 25, 365a23-28)。

(2) 二離：身離—離世事，心離—離結使。

二離：諸法離名字，諸法離自相。(印順法師，《大智度論筆記》[B004] p.112)

<sup>42</sup> (空) + 空【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 751d, n.18)

<sup>43</sup> [能] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 751d, n.19)

<sup>44</sup> 參見《大智度論》卷 65 〈44 諸波羅蜜品〉：

住法性菩薩，一切論議者所不能勝，一切結使邪見所不能覆，一切法無常破壞，心不生憂；如是等因緣，故名不動波羅蜜。(大正 25, 519c19-22)

**[No.4]釋「諸法不念」**

若有念<sup>45</sup>，即是有相著處；是故說：「諸法無念故，當知般若波羅蜜亦無念。」  
無動相是般若波羅蜜，般若波羅蜜諸相滅故。

**[No.5]釋「諸法無畏」****A、無怖畏相是般若波羅蜜**

若不念是般若，或<sup>46</sup>迷悶<sup>47</sup>無所趣向，有戲論者，在大眾中則生怖畏；或於涅槃中不了故，亦生怖畏。是故說「無怖畏相是般若波羅蜜」。

**B、菩薩善通達一切法故無所畏****(A) 深入法性故，於諸法得無相，大眾以諸相難問，其心無所畏**

是人雖不決定取諸法相，而深入法性故，於大眾中<sup>48</sup>有難論諸相者，心<sup>49</sup>無所畏，於諸法得無相故。

**(B) 入無生法忍，善達諸法故，知一切法不可得，於是中亦無畏**

又入無生法忍<sup>50</sup>時，知一切法不可得，於是中亦無所畏。所以者何？是菩薩善通達一切法故。

**[No.6]釋「諸法一味」****A、一切法一相，所謂「性空」，故說「一味」**

復次，一切法一相，所謂「性空」；是故般若波羅蜜隨一切法故，亦性空一味。

**※ 釋更說「諸法一味」之理由**

問曰：上已說「諸法平等」，今何以更說「一味」？

答曰：「空」，或時有味，或時無味。

若行者為諸見取相分別好醜籌量，爾時得是諸法平等空心，大歡喜，故名為「味」。如人為熱渴所逼，得清冷水，以為真<sup>51</sup>味無比，隨（752a）時用故名味。

真實畢竟空，則無「味」、「不味」。

**B、行般若時，所緣、所觀皆為一味**

復次，「一味」者，菩薩行般若波羅蜜時，所緣、所觀皆為一味；空智力大故，餘法皆隨而為空。

譬如煮<sup>52</sup>石蜜<sup>53</sup>欲熟時，雖異物和合，皆為石蜜。又如大海，百川歸之，皆為一

<sup>45</sup> 念=命【石】。(大正 25, 751d, n.20)

<sup>46</sup> 或=惑【聖】。(大正 25, 751d, n.21)

<sup>47</sup> 迷悶：2.迷茫，難以辨清。(《漢語大詞典》(十)，p.820)

<sup>48</sup> [中]—【石】。(大正 25, 751d, n.22)

<sup>49</sup> 心=必【石】。(大正 25, 751d, n.23)

<sup>50</sup> 法忍=忍法【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 751d, n.24)

<sup>51</sup> 真=其【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 751d, n.25)

<sup>52</sup> 煮=[烈-列+暑]【石】。(大正 25, 752d, n.1)

味，所謂「畢竟空味」。

色等諸法亦如是，凡夫心中各各別異；入般若波羅蜜中，皆為一味。

**[No.7]釋「諸法無邊」**

**A、釋「無邊」義**

**(A) 無相即無邊**

「邊」名為相，若有、若無。

實觀色等諸法非有非無故無相——無相即是無邊；觀是已，即是「無邊般若波羅蜜」。

**(B) 無諸二邊名無邊**

復次，有人言：「邊」有二種：常邊、斷邊，世間邊、涅槃邊，惡邊、善邊等。此中無如是等諸邊故，名為「無邊般若波羅蜜」。

**(C) 無入無出名無邊**

復次，有人言：「邊」名前際、後際。世間無始故無前際，入無餘涅槃故有前際；不復更出故無後際。

如是等分別諸邊，著世間故畏涅槃。是故般若波羅蜜中無是<sup>54</sup>一切邊，但聞<sup>55</sup>諸法實相無入無出。

**B、釋疑：復說「無邊」之理由**

問曰：「諸法平等」、「諸法離」皆是「無邊」，何以復別說？

答曰：有人知「諸法平等」、知「諸法離」，則不須說；若有人取相，著是「一味」，故說「無邊」。

曇無竭非但為薩陀波崙故說，薩陀波崙亦不但自為故問，但為眾生有種種心、種種行故，於「般若波羅蜜相」中略說。

**[No.8]、[No.9]釋「諸法無生」、「諸法無滅」**

「無生」、「無滅」，如先種種因緣「破生滅」中說。<sup>56</sup>

**[No.10]釋「虛空無邊」**

「虛空無邊」，如摩訶衍虛空譬喻中說。<sup>57</sup>

<sup>53</sup> 石蜜：梵語 *phāṇita*。冰糖之異稱。……《善見律》卷十七（大正二四·七九五中）：「廣州土境，有黑石蜜者，是甘蔗糖，堅強如石，是名石蜜。伽尼者，此是蜜也。」《正法念處經》卷三（大一七·一七上）：「如甘蔗汁，器中火煎，彼初離垢，名頗尼多。次第二煎，則漸微重，名曰巨呂。更第三煎，其色則白，名曰石蜜。」《本草綱目》記載，石蜜，又稱乳糖、白雪糖，即白糖，出產於益州（四川）及西戎。用水、牛乳汁、米粉和沙糖煎煉作成餅塊，黃白色而堅重。主治心腹熱脹，滋潤肺氣，助益五藏津。（《佛光大辭典》（三），pp.2138.3-2139.1）

<sup>54</sup> 是=邊【石】。（大正 25，752d，n.3）

<sup>55</sup> 聞=開【石】。（大正 25，752d，n.4）

<sup>56</sup> 《正觀》（6），p.224：《大智度論》卷 1（大正 25，60b19-c6）、卷 15（大正 25，170b29-c17，171a24-b15）、卷 17（大正 25，189b4-24）、卷 22（大正 25，222b27-c16）、卷 31（大正 25，287c6-18）、卷 35（大正 25，319a13-18）、卷 52（大正 25，433c2-9）、卷 53（大正 25，439b1-13）。

<sup>57</sup> 《正觀》（6），p.224：《摩訶般若波羅蜜經》卷 6〈23 等空品〉（大正 8，262c-263b）；《放光

**[No.11]、[No.12]釋「大海水無邊」、「須彌山莊嚴」**

「大海水無邊」、「須彌莊嚴」，先未說故，今當略說。

**※ [No.11]釋「大海水無邊」**

問曰：虛空，無為、常法故無得其邊者，可言「無邊」。大海水在四天中，繞須彌山，有<sup>58</sup>由旬數量，有人能渡<sup>59</sup>，何以言「無邊」？

答曰：無邊有二種：一者、實無邊，二者、人不能到故無邊。

海亦（752b）有二種：一者、可渡<sup>60</sup>；二者、繞須彌山在九寶山裏，廣八萬二<sup>61</sup>千由旬，世間人不能得邊，故言「無邊」。

如小海<sup>62</sup>，船力<sup>63</sup>可渡<sup>64</sup>；大海水，船力不可渡，唯有神通者能度<sup>65</sup>。

如外道凡夫能生禪定船，度欲界、色界海；無色界如大海，深廣則不能渡，以不能破我心故。

諸賢聖人智慧、禪定翹力，破諸法邪<sup>66</sup>相、得實相，故能度<sup>67</sup>，是故說大海譬喻。

**※ [No.12]釋「須彌山莊嚴」****A、釋須彌山莊嚴義**

問曰：須彌山一色，何以言<sup>68</sup>「莊嚴」？

答曰：外書說須彌山一色，純是黃金。

六足阿毘曇<sup>69</sup>中說：<sup>70</sup>

須彌山四邊，各以一寶成，金、銀、頗梨<sup>71</sup>、琉璃莊嚴。<sup>72</sup>若諸<sup>73</sup>鳥隨所

般若經》卷 5〈23 歎衍品〉（大正 8，31c-32b）；《光讚般若經》卷 8〈21 衍與空等品〉（大正 8，201c28-202c4）。另參見《大智度論》卷 51〈23 含受品〉（大正 25，424b19-427b2）。

<sup>58</sup> 有=百【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，752d，n.5）

<sup>59</sup> 渡=度【聖】【石】。（大正 25，752d，n.6）

<sup>60</sup> 渡=度【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，752d，n.7）

<sup>61</sup> 二=四【聖】【石】。（大正 25，752d，n.8）

<sup>62</sup> 海+（水）【聖】。（大正 25，752d，n.9）

<sup>63</sup> 力+（故）【聖】。（大正 25，752d，n.10）

<sup>64</sup> 渡=度【石】（大正 25，752d，n.11）

<sup>65</sup> 度=渡【聖】【宮】。（大正 25，752d，n.12）

<sup>66</sup> 邪=耶【聖】【石】。（大正 25，752d，n.13）

<sup>67</sup> 度=渡【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，752d，n.14）

<sup>68</sup> 言+（雜色）【聖】【石】。（大正 25，752d，n.15）

<sup>69</sup> 印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，p.20：

傳於罽賓的說一切有部，也有七論，稱為一身六足。六足論為：《法蘊足論》、《集異門足論》、《施設足論》、《品類足論》、《界身足論》、《識身足論》。一身論為《發智論》。

<sup>70</sup> （1）出處待考。

（2）有關須彌山的情況，參見《長阿含經》卷 18（30 經）《世記經》（大正 1，114b8-117c12）。

<sup>71</sup> 頗梨=玻璃【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，752d，n.16）

<sup>72</sup> （1）參見《長阿含經》卷 21（30 經）《世記經》：「以何因緣有須彌山？有亂風起，吹此水沫造須彌山，高六十萬八千由旬，縱廣八萬四千由旬，四寶所成，金、銀、水精、琉璃。」（大正 1，139a12-15）

至方，各同其色。<sup>74</sup>

難陀、婆<sup>75</sup>難陀龍王兄弟，以身圍繞七匝<sup>76</sup>。

山頂有三十三天宮，其城七重，名為<sup>77</sup>熹見，九百九十九門，一一門邊皆有十六青衣大力鬼神守護。

城中高處作殿，名曰最勝，四邊有四大園<sup>78</sup>。

四天王在四邊，有山名遊乾陀，各高四萬二千由旬，四天王治其上。

四大海水，諸阿修羅宮及諸龍王宮殿；遊乾陀等九寶山，日月、五星<sup>79</sup>、二十<sup>80</sup>八宿<sup>81</sup>及諸餘星圍繞莊嚴。

如是等種種雜<sup>82</sup>飾以為莊嚴，視之無厭。

## B、釋般若莊嚴義

### (A) 般若未具足時所受果報

般若波羅蜜亦如是。

六波羅蜜果報故，作轉輪<sup>83</sup>王、梵、釋<sup>84</sup>天王、淨居天王、大自在天——如是

(2) 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 133：「初四妙寶成蘇迷盧，挺出海中處金輪上，謂四面如次北東南西——金、銀、吠琉璃、頗胝迦寶，隨寶威德色現於空，故瞻部洲空似吠琉璃色。」（大正 27，691b26-29）

(3) 《阿毘達磨俱舍論》卷 11〈3 分別世品〉：「妙高山王四寶為體，謂如次四面北東南西——金、銀、吠琉璃、頗胝迦寶，隨寶威德色顯於空，故瞻部洲空似吠琉璃色。如是寶等從何而生？亦諸有情業增上力。」（大正 29，57b14-17）

<sup>73</sup> [諸] — 【聖】。（大正 25，752d，n.17）

<sup>74</sup> 阿毘曇：《六足阿毘曇》說須彌山四寶成，世界身色相貌。（印順法師，《大智度論筆記》〔H011〕p.399）

<sup>75</sup> 婆 = 波【聖】。（大正 25，752d，n.18）

<sup>76</sup> 匝 = 迺【石】。（大正 25，752d，n.19）

<sup>77</sup> 為 +（喜）【石】。（大正 25，752d，n.20）

<sup>78</sup> 園 = 園【聖】【石】。（大正 25，752d，n.21）

<sup>79</sup> (1) [唐] 智嚴述，《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》卷 3：「東方歲星，南方瑩或，西方太白，北方辰星，中有鎮星，以為五星。」（大正 35，60b2-4）

(2) 五星：1.指水、木、金、火、土五大行星，即東方歲星（木星）、南方瑩惑（火星）、中央鎮星（土星）、西方太白（金星）、北方辰星（水星）。（《漢語大詞典》（一），p.367）

<sup>80</sup> 二十 = 廿【聖】【石】。（大正 25，752d，n.22）

<sup>81</sup> (1) 二十八宿：1.指我國古代天文學家把周天黃道（太陽和月亮所經天區）的恒星分成二十八個星座。《淮南子·天文訓》：“五星、八風，二十八宿。”高誘注：“二十八宿，東方：角、亢、氐、房、心、尾、箕；北方：斗、牛、女、虛、危、室、壁；西方：奎、婁、胃、昂、畢、觜、參；南方：井、鬼、柳、星、張、翼、軫也。”（《漢語大詞典》（一），p.116）

(2) 參見《大方等大集經》卷 41〈日藏分·8 星宿品〉（大正 13，274c9-275c23）；[唐] 澄觀述，《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 63（大正 36，509c18-510a8）；印順法師，《華雨集》（二），pp.318-319。

<sup>82</sup> 雜 = 裸【明】。（大正 25，752d，n.23）

<sup>83</sup> 輪 +（聖）【聖】【石】。（大正 25，752d，n.24）

<sup>84</sup> 梵釋 = 釋梵【聖】。（大正 25，752d，n.25）

等果報，行般若波羅蜜未具足時，受此果報莊嚴。

**〔B〕般若具足時果報莊嚴**

般若波羅蜜具足時，則有須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道、阿毘跋致菩薩、諸佛<sup>85</sup>道果莊嚴。

**〔C〕須彌山、般若莊嚴喻法合說**

如須彌山，上、下皆有莊嚴。般若波羅蜜莊嚴亦爾，未具足時，諸天王等<sup>86</sup>莊嚴；具足已，諸道果莊嚴。

如須彌山者，劫初（752c）立時，四邊大風吹，聚地之精味，積為須彌山<sup>87</sup>；更有風吹，令堅而成寶。般若波羅蜜亦如是，一切善<sup>88</sup>法中第一堅實牢固和合以為般若。

如須彌山，四邊大風吹、大海水波所不能動；般若波羅蜜亦如是，邪<sup>89</sup>見、外道、戲論及諸魔民所不能動。

如須彌山頂四園，諸天到者，受種種樂；般若亦如是，行者能登般若頂，到四禪等諸定園<sup>90</sup>中，受種種樂。

復次，有人言：須彌山，眾鳥<sup>91</sup>到者皆同一色；<sup>92</sup>般若波羅蜜亦如是，諸法入中皆同一相，所謂無相<sup>93</sup>。

**〔No.13〕釋「虛空無分別」**

如「虛空無分別」者，虛空無分別是內是外、是遠是近、是長是短、是淨是不淨等；般若波羅蜜亦如是，諸法入般若中，亦無內外、善不善等<sup>94</sup>分別。

**〔No.14-No.18〕釋「五眾無邊」**

如「五眾無邊」者，五眾常遍滿世間；般若波羅蜜亦如是，不遠離於五眾，五眾實相即是般若波羅蜜。

復次，如色等法，分析破裂<sup>95</sup>，乃至微塵則無方，無方故無邊；<sup>96</sup>無色法，無形

<sup>85</sup> 佛+（諸）【聖】【石】。（大正 25，752d，n.26）

<sup>86</sup> 等=第一【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，752d，n.27）

<sup>87</sup> 〔山〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，752d，n.28）

<sup>88</sup> 善=諸【聖】。（大正 25，752d，n.29）

<sup>89</sup> 邪=耶【聖】。（大正 25，752d，n.30）

<sup>90</sup> 園=園【石】。（大正 25，752d，n.31）

<sup>91</sup> 鳥=生【聖】【石】。（大正 25，752d，n.32）

<sup>92</sup> 《大般涅槃經》卷 20〈8 梵行品〉：「世尊！我亦曾聞，須彌山王四寶所成，所謂金、銀、琉璃、頗梨。若有眾鳥，隨所集處，則同其色。」（大正 12，484c3-5）

<sup>93</sup> 〔相〕—【石】。（大正 25，752d，n.33）

<sup>94</sup> 〔等〕—【聖】。（大正 25，752d，n.34）

<sup>95</sup> 裂=列【石】。（大正 25，752d，n.35）

<sup>96</sup> 參見《大智度論》卷 12〈1 序品〉：

至微無實，強為之名。何以故？麤細相待，因麤故有細，是細復應有細。

復次，若有極微色，則有十方分；若有十方分，是不名為極微；若無十方分，則不名為色。

故無此彼，無此彼故無邊。

般若波羅蜜亦如是，於一切法，分別色乃至微塵、分別無色法乃至一念中，不見決定有常、樂、我、淨。

是故說「色無邊故般若無邊」。

**[No.19-No.24]釋「六種無邊」**

乃至虛空六種，亦如是。

**[No.25]釋「如金鋼等」**

「如金鋼<sup>97</sup>等」者，如天王所執金鋼<sup>98</sup>，無憎無愛，隨所用處，無不摧<sup>99</sup>碎；諸佛一切智前心，此心中三昧能斷一切結使煩惱顛倒及習皆滅，故名為「如金鋼<sup>100</sup>」。

如金鋼三昧相應智慧觀一切法皆平等，般若波羅蜜觀諸法平等亦如是。何以故？般若先觀諸法平等，然後得是三昧。

**[No.26]釋「諸法無分別」**

「諸法無分別」者，世間凡夫煩惱力故，(753a) 種種分別諸法；得諸法實相，則皆破壞、變異。

是故聖人得般若波羅蜜，不隨憶想分別諸法，入空、無相、無作三昧中；若得諸法變異時，則不憂愁，以先來不分別取諸法相故。

**[No.27]釋「諸法不可得」**

**A、諸法因緣和合生，故皆無自性**

「諸法性不可得」者，一切法皆從因緣和合生，無有「無因緣<sup>101</sup>」、若「少因緣」而起者；若從因緣生，則無自性。

「性<sup>102</sup>」者，名「本有決定實事」。

**B、若性先無今從因緣和合有，則知無性**

若性從因緣和合邊生，當知未和合時則無；若先無今從因緣和合有者，則知無性。

**C、若性從緣而生，性即是作法，故知無性**

若從因緣而生性者，性即是作法。

「性」名不相待、不相因，常應獨有；如是有為法則無。<sup>103</sup>

---

復次，若有極微，則應有虛空分齊；若有分者，則不名極微。

復次，若有極微，是中有色、香、味、觸作分，色、香、味、觸作分，是不名極微。

以是推求，微塵則不可得。如經言：「色若麤若細，若內若外，總而觀之，無常無我。」不言有微塵——是名分破空。(大正 25, 147c24-148a4)

<sup>97</sup> 鋼=剛【宮】【聖】【石】\*。(大正 25, 752d, n.36)

<sup>98</sup> 鋼=剛【宮】【聖】【石】。(大正 25, 752d, n.36-1)

<sup>99</sup> 摧=確【石】。(大正 25, 752d, n.37)

<sup>100</sup> 鋼=剛【宮】【聖】【石】。(大正 25, 752d, n.36-2)

<sup>101</sup> 無因緣=因無有緣【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 753d, n.1)

<sup>102</sup> (自)+性【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 753d, n.2)



**D、結成**

是故言「一切諸法性不可得，般若波羅蜜性亦爾」。

**[No.28]釋「諸法無所有等」**

「諸法無所有等故」者，諸法性不可得故，眾因<sup>104</sup>緣亦不可得；眾因緣亦不可得故，皆是無所有；入無所有中故<sup>105</sup>，則皆平等。

所以者何？有，故有分別；無，故無分別。

如草香、梅檀香，燒時有分別，滅時無分別。

**[No.29]釋「諸法無作」**

「諸法無作」者，眾生空、法空故，則皆無作。

「眾生所作」者，所謂十善、十不善等。

「法作」者，所謂火然、水流、風動，識能識，智<sup>106</sup>能知——如是法，各各自有力。<sup>107</sup>

無眾生乃至無知者、見者，無色等乃至一切種智，先已破。<sup>108</sup>

破眾生故無作者，破法故無所作；但凡夫人顛倒覆故言：「我<sup>109</sup>有所作。」

**[No.30]釋「諸法不可思議」**

「諸法不可思議」者，色等一切法不得決定——若常、若無常，若苦、若樂，若實、若空<sup>110</sup>，若我、若無我，若生滅、若不生滅，若寂滅、若不寂滅，若離、若不離，若有、若無等種種門分別<sup>111</sup>，亦如是不可得思議。

所以者何？是法皆從心中憶想分別生，亦不可決定；一切法實性，皆過心、心數法、(753b) 出名字語言道。

<sup>103</sup> 《中論》卷 3〈15 觀有無品〉(青目釋)：

**眾緣中有性，是事則不然；性從眾緣出，即名為作法。**

若諸法有性，不應從眾緣出。何以故？若從眾緣出，即是作法，無有定性。

問曰：若諸法性從眾緣作，有何答？

答曰：**性若是作者，云何有此義？性名為無作，不待異法成。**

如金雜銅則非真金，如是若有性則不須眾緣，若從眾緣出當知無真性。又性若決定，不應待他出，非如長短彼此無定性故待他而有。(大正 30，19c22-20a3)

<sup>104</sup> 〔因〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，753d，n.4)

<sup>105</sup> 〔故〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，753d，n.5)

<sup>106</sup> 智=知【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，753d，n.6)

<sup>107</sup> 參見《大智度論》卷 65〈44 諸波羅蜜品〉：

作有二種：一者、眾生作，二者、法作。眾生作者，布施、持戒等；法作者，火燒、水爛，心識所知。眾生空故，無作者；一切法鈍，不起作相故，法亦不作。是二無作故，名無作波羅蜜。(大正 25，519a13-17)

<sup>108</sup> 參見《大智度論》卷 70〈49 問相品〉(大正 25，549b25-c1)，《大智度論》卷 70〈49 問相品〉(大正 25，549c7-10)。

<sup>109</sup> 〔我〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，753d，n.7)

<sup>110</sup> 空=虛【聖】。(大正 25，753d，n.8)

<sup>111</sup> 門分別=分別門【宋】【元】【明】【宮】【聖】，=分別等門【石】。(大正 25，753d，n.9)

如前品說：「一切諸法平等，一切賢聖不能行、不能到。」<sup>112</sup>是故不可思議。般若波羅蜜亦爾，觀是法故生。

### 三、依所聞法，得諸三昧

是時，薩陀波崙即於坐上得諸三昧。

#### ※ 因論生論：常啼菩薩已得諸法空相，住立七歲見曇無竭得何等利益

問曰：薩陀波崙先已知諸法空相，今種種勤苦，住立七歲，見曇無竭得何等利益？

答曰：

#### （一）斷著般若心，得諸法等諸三昧

薩陀波崙先見諸佛，得諸三昧，貴重般若波羅蜜生著相；今<sup>113</sup>曇無竭七歲從定起，為說般若破其著心，一切法性自空，非般若波羅蜜令其空。

是故說：「諸法等故，般若波羅蜜<sup>114</sup>等；諸法離相，乃至<sup>115</sup>諸法不可思議故，般若不可思議。」

不令輕賤餘法、貴重般若。何以故？不令因般若故更生垢著。

般若波羅蜜雖畢竟清淨，多所饒益，復不可取相而生著心；如熱金雖好，不可手捉。

薩陀波崙得是教化，斷般若中著心，即得諸法等諸三昧。

#### （二）聞法一心思惟，智慧變成三昧

##### 1、一心思惟、攝心不散，智慧變成三昧

句句解說，散亂心中，但有智慧，不名三昧；今從師聞已，一心思惟，名為三昧——攝心不散，智慧變成三昧。<sup>116</sup>

如風中燈不能照明，在靜室閉門，明乃遍照。

##### 2、入攝心中，所聞諸法皆名三昧，能破諸煩惱等及魔

先已欲界心散亂故，智慧力未成就；今<sup>117</sup>入攝心中，所聞諸法皆名三昧，能破諸煩惱等及魔人民。

如水，寒風未至，未成為冰，則無堅用；若成凍冰，能有所蹈。

##### 3、諸法平等，平等是智慧，入薩陀波崙禪定心中，變為三昧

得如是等六百萬三昧門——薩陀波崙得聞曇無竭所說法，得諸法中大智慧明，所謂種種諸法實相門。

「諸法平等」——「平等」是智慧；入薩陀波崙禪定心中，變為三昧。

<sup>112</sup> 《正觀》（6），p.225：《摩訶般若波羅蜜經》卷 26〈86 平等品〉（大正 8，414c7-8）；《放光般若經》卷 20〈86 諸法等品〉（大正 8，140b26-27）。

另參見《大智度論》卷 95〈86 平等品〉（大正 25，724c26-725a10，727b14-28）。

<sup>113</sup> 今=令【聖】。（大正 25，753d，n.10）

<sup>114</sup> 〔波羅蜜〕—【聖】。（大正 25，753d，n.11）

<sup>115</sup> 〔至〕—【石】。（大正 25，753d，n.12）

<sup>116</sup> 案：此意可對照《大智度論》卷 81〈68 六度相攝品〉：「佛言：雖離智慧無禪定，多用智慧力得禪定，是故從智慧生禪定。」（大正 25，631a19-21）

<sup>117</sup> 今=令【明】。（大正 25，753d，n.13）

**四、明得三昧、智慧之今世及後世果報****(一) 今世果德****1、見十方諸佛，同說般若法**

今欲說三昧、智慧今世後世果報故，爾時，佛告須菩提：「如我今在大眾中說般若<sup>118</sup>，以是相、以（753c）是像貌<sup>119</sup>、以是名字說般若<sup>120</sup>；薩陀波崙從曇無竭得是三昧，於三昧中見十方佛在大眾中說般若亦如是。

**2、多聞智慧廣，常不離諸佛**

須菩提！薩陀波崙從是以後深愛樂法故，多集諸經，廣誦多聞。如阿難，佛所說皆能持；薩陀波崙亦如是，多聞、智慧不可思議，如大海水。

即於是世常不離佛。」

如是等名為今世果報。

**(二) 後世果德：乃至睡夢中亦不離見佛；眾難悉斷除，隨願生佛國**

捨身常生有佛國中，好修行念佛三昧故，乃至夢中初<sup>121</sup>不離見佛。

地獄等諸難皆已永絕，隨意往生諸佛國土；以其深入般若波羅蜜、集無量功德故，不隨業生。

薩陀波崙從一佛土<sup>122</sup>至一佛土<sup>123</sup>，供養諸佛，度脫眾生，集無量功德；譬如豪<sup>124</sup>貴長者，從一會至一會，乃至今在大<sup>125</sup>雷音佛所，淨修梵行。<sup>126</sup>

**參、結勸修行****(壹) 歎般若之功——能成菩薩眾德，令得一切種智****一、勸勉當學**

「若有欲求般若波羅蜜者<sup>127</sup>，當如薩陀波崙菩薩<sup>128</sup>，堅正<sup>129</sup>一心，不可傾動！」

**二、釋經文意****(一) 釋「成就一切功德」**

「是故當知般若波羅蜜因緣故，能成就一切功德」者，諸菩薩等<sup>130</sup>得般若者，貪欲

<sup>118</sup> 若+（波羅蜜）【聖】【石】。（大正 25，753d，n.14）

<sup>119</sup> 貌=狼【聖】，=狼【石】。（大正 25，753d，n.15）

<sup>120</sup> 若+（波羅蜜）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，753d，n.16）

<sup>121</sup> 初：6.全，始終。（《漢語大詞典》（二）p.617）

<sup>122</sup> 土=國【聖】【石】。（大正 25，753d，n.17）

<sup>123</sup> 土=佛國【聖】【石】。（大正 25，753d，n.18）

<sup>124</sup> 豪=高【聖】。（大正 25，753d，n.19）

<sup>125</sup> 〔大〕-【聖】。（大正 25，753d，n.20）

<sup>126</sup> 另參見《大智度論》卷 96〈88 薩陀波崙品〉：

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩求般若波羅蜜，當如薩陀波崙菩薩摩訶薩。是菩薩今在大雷音佛所行菩薩道。」（大正 25，731a8-10）

<sup>127</sup> 《大正藏》原作「若」，今依《高麗藏》作「者」（第 14 冊，1374c6）。

<sup>128</sup> 〔菩薩〕-【聖】【石】。（大正 25，753d，n.21）

<sup>129</sup> 堅正：堅定正直。（《漢語大詞典》（二）p.1114）

<sup>130</sup> 〔等〕-【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，753d，n.22）

瞋恚等在家罪垢、邪疑戲論等出家罪垢，皆悉除滅，得心清淨；心清淨故，得一切功德成就。

**（二）釋「得一切種智」**

「得一切種智」者，所謂得阿耨多羅三藐<sup>131</sup>三菩提。

**（三）釋「欲學六波羅蜜、深入佛智慧，得一切種智」**

**1、學六度：初地乃至第七地**

「六波羅蜜」者，從初地乃至七地得無生忍法<sup>132</sup>；

**2、深入諸佛智慧、得一切種智：八地乃至十地，成就作佛**

八地、九地、十地，是「深入佛智慧，得一切種智」，成就作佛。

**（四）釋「應受持般若，乃至華香、妓樂供養」**

於一切法得自在者，皆應受持，乃至華香、妓<sup>133</sup>樂。

**（貳）承先啟後：明世尊囑累阿難，不囑累須菩提之理由**

須菩提雖常樂空行，佛共說般若，<sup>134</sup>又得無諍三昧<sup>135</sup>，故不應囑累。阿難得聞持陀羅尼<sup>136</sup>，又常<sup>137</sup>親近世尊，故廣囑累。

<sup>131</sup> 藐=猿【聖】。（大正 25，753d，n.23）

<sup>132</sup> 忍法=法忍【石】。（大正 25，753d，n.24）

<sup>133</sup> 妓=伎【宋】【宮】【聖】。（大正 25，753d，n.25）

<sup>134</sup> 參見《大智度論》卷 11〈1 序品〉（大正 25，136c23-137a25）。

<sup>135</sup> （1）參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.633：

須菩提，是被稱讚為「無諍三昧人中最為第一」。「無諍」（aranya），就是阿蘭若。從形跡說，這是初期野處的阿蘭若行，而不是近聚落住（與聚落住）的律儀行。從實質說，無諍行是遠離一切戲論，遠離一切諍執的寂滅。

（2）印順法師，《成佛之道》（增注本），p.140：

在這出家人中，也有不同的根性，表現不同的風格。或者是愛樂獨住的，名為無事比丘（阿蘭若比丘）。他們住在山林曠野、塚間住、樹下宿，或者是簡陋的草庵。吃的、穿的，都非常清苦。不願與大眾共住，免得人事煩心。甚至不願意乞化，不願意說法。這類獨住比丘，都是自利心重，急於修習禪觀的。此外，或者是愛樂人間住的，名為人間比丘。這是大眾和合共住，不離僧團；大都住在近郊，經常遊行人間，隨緣在人間教化。雖還是一樣的精勤修行，但過著集體生活，與社會保持密切聯繫。佛教的發展，主要是人間比丘的功德。

<sup>136</sup> 參見《大智度論》卷 5〈1 序品〉：「是陀羅尼多種，一名聞持陀羅尼。得是陀羅尼者，一切語言諸法，耳所聞者，皆不忘失——是名聞持陀羅尼。」（大正 25，96a5-8）

<sup>137</sup> 常=當【宮】。（大正 25，753d，n.26）

〈釋囑累品第九十〉  
(大正 25, 753c28-756c19)

## 【經】

壹、付囑流通般若波羅蜜<sup>138</sup>

## (壹) 殷勤付囑阿難令尊重供養

爾時，佛告阿難：「於汝意云何？佛是汝大師（754b）不？汝是佛弟子不？」

阿難言：「世尊！佛是我大師，脩伽陀<sup>139</sup>是我大師，我是佛弟子。」

佛言：「如是！如是！我是汝大師，汝是我弟子。若如弟子所應作者，汝已作竟。

阿難！汝用身、口、意慈業供養供給我，亦常如我意，無有違失。

阿難！我身現在，汝愛敬供養供給，心常<sup>140</sup>清淨；我滅度後，是一切愛敬、供養、供給事，當愛敬、供養般若波羅蜜！乃至第二、第三，以般若波羅蜜囑累<sup>141</sup>汝。<sup>142</sup>

## (貳) 付囑阿難，令流通不絕

阿難！汝莫忘莫失，莫作最後斷種人！

## (參) 明付囑之意

阿難！隨爾所時般若波羅蜜在世，當知爾所時有佛在世說法。

阿難！若有書般若波羅蜜，受持、讀、誦<sup>143</sup>、正憶念、為人廣說，恭敬、尊重、讚歎，華香、幡蓋、寶衣、燈燭種種供養，當知是人離見佛、不離聞法、常親近佛。」

## 貳、大眾歡喜奉行

佛說般若波羅蜜已，彌勒等諸菩薩摩訶薩、慧命須菩提、舍利弗、大目犍<sup>144</sup>連、摩訶迦葉、富樓那彌多隸<sup>145</sup>耶<sup>146</sup>尼子、摩訶俱<sup>147</sup>絺羅、摩訶迦旃延、阿難等，并一切大眾，及

<sup>138</sup> 《大品經義疏》卷 10：「品為二，初、明付屬流通，二、大眾歡喜奉行。初三：第一、明慇懃付屬令尊重供養，二、明付屬阿難令流通不絕，三、明付囑之意也。」（已新續藏 24, 345b15-17）

<sup>139</sup> (1) 陀=他【聖】。（大正 25, 754d, n.2）

(2) 《一切經音義》卷 13：「蘇揭多（居謁反。梵語，是如來尊號之一名也。此云善逝（sugata），舊云脩伽度，亦曰脩伽多，又曰脩伽陀，皆訛也。此有三義：一、讚德，二、不迴，三、圓滿，皆一義。」（大正 54, 382c15-16）

(3) 《大智度論》卷 2〈1 序品〉：

復名修伽陀（sugata）：修（su）秦言「好」，伽陀（gata）或言「去」，或言「說」（√gad），是名「好去」、「好說」。（大正 25, 72a10-13）

<sup>140</sup> 〔常〕—【聖】。（大正 25, 754d, n.3）

<sup>141</sup> 累（ㄌㄨㄟˋ）：4. 煩勞，託付。《莊子·秋水》：“莊子釣於濮水，楚王使大夫二人往先焉，曰：‘願以境內累矣！’”成玄英疏：“願以國境之內委託賢人。”（《漢語大詞典》（九）p.787）

<sup>142</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈79 結勸品〉：

佛告慶喜：「如是！如是！汝於我所實有愛敬，汝從昔來常以慈善身、語、意業恭敬供養，隨侍於我未曾違失。慶喜！汝應如我現在以實愛敬供養我身，我涅槃後汝亦當用如是愛敬供養尊重甚深般若波羅蜜多。」第二、第三。佛以如是甚深般若波羅蜜多教誡慶喜，令深愛敬供養尊重過如來身。（大正 6, 1073a27-b5）

<sup>143</sup> 讀誦=誦讀【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25, 754d, n.5）

<sup>144</sup> 犍=捷【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25, 754d, n.6）

<sup>145</sup> 隸=羅【石】。（大正 25, 754d, n.7）

一切世間諸天、人、犍<sup>148</sup>闍婆、阿修羅等，聞佛所說，皆大歡喜。

## 【論】

### 壹、付囑流通般若波羅蜜

#### （壹）殷勤付囑阿難令尊重供養

##### 一、明「殷勤囑累」

##### （一）佛囑累之意——諸佛以大慈悲心深知般若利益故囑累

問曰：佛已斷法愛，乃至一切種智、涅槃，不著不取相，今何以種種因緣囑累是法，似如愛著？

答曰：諸佛大慈悲心，從初發意已來乃至到涅槃門，常不捨離。於娑羅雙樹間，以金鋼<sup>149</sup>三昧為眾生碎身如麻米，何況經法多所饒益而不囑累！

又阿難是未離欲人，未盡知般若波羅蜜力勢果報多所利益，是以殷勤囑累：「汝當好受持<sup>150</sup>無令忘失！」

是故佛雖於一切法無憎愛、常寂滅相，而囑累是般若。

##### （二）論「受囑累者」

##### 1、釋疑：阿難是聲聞人，為何以般若波羅蜜囑累之

問曰：阿難是聲聞人，（754b）何以以般若波羅蜜囑累，而不囑累彌勒等大菩薩？

答曰：

##### （1）阿難得受囑累之因

##### A、阿難得聞持陀羅尼，又多知多識，是能隨佛轉法輪第三師故

有人言：阿難常侍佛左右，供給<sup>151</sup>所須，得聞持陀羅尼，一聞常不失。既是佛之從弟<sup>152</sup>，又多知多識、名聞廣普、四眾所依，是能隨佛轉法輪第三師。

##### B、舍利弗壽短早滅度故不囑累

佛知舍利弗壽短早滅度故不囑累。<sup>153</sup>

##### C、阿難是五百阿羅漢師，能多所利益故

又阿難是六神通、三明、共解脫<sup>154</sup>五百阿羅漢師，能如是多所利益，是故囑累。

##### （2）不囑累諸大菩薩之因

##### A、諸大菩薩分散至各所應度眾生處故

彌勒等諸大菩薩，佛滅度後，各各分散，至隨<sup>155</sup>所應度眾生國土——彌勒還兜率

<sup>146</sup> 〔耶〕－【聖】【石】。（大正 25，754d，n.8）

<sup>147</sup> 俱＝拘【聖】【石】。（大正 25，754d，n.9）

<sup>148</sup> 犍＝乾【聖】【石】。（大正 25，754d，n.11）

<sup>149</sup> 鋼＝剛【宮】【聖】【石】。（大正 25，754d，n.13）

<sup>150</sup> 持＋（是般若）【聖】【石】。（大正 25，754d，n.14）

<sup>151</sup> 給＝養【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，754d，n.15）

<sup>152</sup> 從弟：堂弟。（《漢語大詞典》（三）p.1006）

<sup>153</sup> 《大品經義疏》卷 10：「身子乃是二佛，但知其壽短，故不付屬也。」（卍新續藏 24，345a22-23）

<sup>154</sup> 《大智度論》卷 29〈1 序品〉：「有二種三昧：一種慧解脫分，二種共解脫分。前者慧解脫分，不能入禪定，但說未到地中三昧。此中說共解脫分，具有禪定、解脫、三昧。」（大正 25，270b21-24）

天上，毘摩羅鞋、文殊師利亦至所應度眾生處。<sup>156</sup>

**B、諸菩薩深知般若波羅蜜力故，不須苦囑累**

佛又以是諸菩薩深知般若波羅蜜力，不須苦囑累。

**(3) 結成**

阿難是聲聞人，隨小乘法，是故佛慇懃囑累。

**2、釋疑：為何以《法華》等大乘經囑累喜王諸菩薩等**

問曰：若爾者，《法華經》、諸餘方等經，何以囑累喜王諸菩薩等？<sup>157</sup>

答曰：有人言：是時，佛說甚深難信之法，聲聞人不在。又如《佛說不可思議解脫經》<sup>158</sup>，五百阿羅漢雖在佛邊而不聞，或時得聞而不能用<sup>159</sup>——是故囑累諸菩薩。

**3、明諸經各有受囑累者之理由**

問曰：更有何法甚深勝般若者，而以《般若》囑累阿難，而餘經囑累菩薩？

答曰：

**(1)《法華》等經說二乘作佛是秘密法，難信難解，惟大菩薩能受持用**

般若波羅蜜非秘密法。而《法華》等諸經說阿羅漢受決作佛，<sup>160</sup>大菩薩能受持用；譬如大藥師能以毒為藥。<sup>161</sup>

<sup>155</sup> 至隨=隨至【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 754d, n.17)

<sup>156</sup> 毘摩羅鞋、文殊師利度眾生處：

(1)《維摩詰所說經》卷下〈12 見阿閼佛品〉：

佛告舍利弗：「有國名妙喜，佛號無動。是維摩詰於彼國沒，而來生此。」

舍利弗言：「未曾有也。世尊！是人乃能捨清淨土，而來樂此多怒害處。」(大正 14, 555b5-8)

(2)《大方廣佛華嚴經》卷 12〈7 如來名號品〉：

東方過十佛剎微塵數世界，有世界名金色，佛號不動智，彼世界中有菩薩名文殊師利。(大正 10, 58a19-21)

<sup>157</sup> 《法華經》：囑累喜王等。(印順法師，《大智度論筆記》[H015] p.407)

<sup>158</sup> 參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.1022：「《不可思議解脫經》，是〈入法界品〉的本名，不可能是十萬頌的；其他的都是傳說。十萬頌的傳說，應該與當時的學風有關。」

<sup>159</sup> (1)《大方廣佛華嚴經》卷 44〈34 入法界品〉：

諸大弟子，不見、不聞、不入、不知、不覺、不念、不能遍觀、亦不生意。何以故？此是菩薩智慧境界，非諸聲聞智慧境界。是故，諸大弟子在祇洹林，不見如來自在神力，亦無三昧清淨智眼於微細處見諸境界；亦無法門神力境界，亦無諸力勝妙功德，亦無是處智，亦無智眼能見聞覺知及生意念；亦不樂說，不能讚歎，不能顯現，不能施與，不能勸化安立眾生於彼妙法。何以故？以聲聞乘出三界故。又以滿足聲聞之道住聲聞果，不能具足無所有智住真實諦。(大正 9, 679c27-680a8)

(2)《不可思議經》：小乘不聞不見。(印順法師，《大智度論筆記》[H016] p.408)

<sup>160</sup> (1)《妙法蓮華經》卷 1〈2 方便品〉：

今我喜無畏，於諸菩薩中，正直捨方便，但說無上道。菩薩聞是法，疑網皆已除，千二百羅漢，悉亦當作佛。(大正 9, 10a18-21)

(2)《法華經》：受決作佛。(印順法師，《大智度論筆記》[H015] p.407)

<sup>161</sup> 《大品經義疏》卷 10：「法華明二乘作佛是秘密法，般若是顯現法。顯現法易用，秘密法難用。小藥師能用藥為藥，大藥師乃用毒作藥也。」(己新續藏 24, 345b3-5)

**(2) 般若波羅蜜總相是一而深淺有異，故囑累阿難無咎**

復次，如先說，般若有二種：一者、共聲聞說；二者、但為十方住十地大菩薩說，非九住<sup>162</sup>所聞，何況新發意者！<sup>163</sup>

復有九地所聞，乃至初地所聞，各各不同。

般若波羅蜜總相是一，而深淺有異。

是故囑累阿難無咎。

**(三) 經中前後兩處囑累之意**

問曰：先〈見阿闍佛品〉<sup>164</sup>中囑累，今復囑累，有何等異？

答曰：

**1、依二種菩薩道（般若道、方便道）故二處囑累**

**(1) 正明**

菩薩道有二種：一者、般若波羅蜜道，二者、方便道。

先囑累（754c）者，為說般若波羅蜜體<sup>165</sup>竟<sup>166</sup>；今以說令眾生得是般若方便竟，囑累。以是故，〈見阿闍佛〉後，說〈漚和拘捨羅<sup>167</sup>品〉。<sup>168</sup>

<sup>162</sup> 住=地【聖】【石】。（大正 25，754d，n.23）

<sup>163</sup> 《正觀》（6），p.225：《大智度論》卷 34（大正 25，310c13）、卷 41（大正 25，357c13）、卷 72（大正 25，564a21）。

<sup>164</sup> （1）《正觀》（6），p.226：〈見阿闍佛品〉，參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 20〈66 囑累品〉（大正 8，363c），《放光般若經》卷 15〈67 囑累品〉（大正 8，105b），Pañcaviṃśati（KIMURA, V）（p.75），另參見《道行般若經》卷 9〈25 累教品〉（大正 8，468b），《大智度論》卷 5〈25 累教品〉（大正 8，502c），《小品般若經》卷 3〈25 見阿闍佛品〉（大正 8，578b）。

（2）參見《大智度論》卷 79〈66 囑累品〉：「說是般若波羅蜜品時，……一切大眾皆見阿闍佛，比丘僧圍繞，說法。」（大正 25，617b28-c2）

<sup>165</sup> 「波羅蜜體」，參見《大智度論》卷 43〈9 集散品〉（大正 25，370a20）、卷 54〈27 天主品〉（大正 25，443c4）。

<sup>166</sup> 竟：2.終了，完畢。（《漢語大詞典》（八）p.385）

<sup>167</sup> 〔拘捨羅〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，754d，n.24）

<sup>168</sup> 《正觀》（6），p.310：〈漚和拘捨羅品〉，就是「方便善巧」，略稱「方便」。而《大智度論》這一段話，成為後代科判《摩訶般若波羅蜜經》的重要指南：

（1）《大品經義疏》卷 9：

〈無盡品〉第六十七，此下第二明「方便道」，前是「般若道」，生起如前。（卍新續藏 24，319a10-11）

（2）〔隋〕慧影撰，《大智度論疏》卷 24：

第六十五品者，名為〈囑累品〉，此即是波若道第三大分流通分也。就此經一部，論主自大分為二分：從此中〈囑累品〉已上，有六十五品經文，名為「般若道」；次從〈不盡品〉已下，訖後〈囑累〉。（卍新續藏 46，909c13-17）

（3）《大智度論疏》卷 24：

第六十六品者，名為〈不盡品〉。上來至此，明菩薩「波若道」。自此品已下，訖於經末，明菩薩「方便道」。上波若道中，明權實二果因中萬行；語其歸宗，為明波若。今此中，亦明真應二果因中萬行；論其指趣，為明方便。欲論聖心，亦未曾二；言其智慧，亦未曾一。波若有入實之功，方便有功用不證。故《論》云：「波若能將菩薩入畢竟空，方便能將菩薩出畢竟空。」以有此二智出入之殊故，所以《經》中遂有此二道



**(2) 兼釋****A、般若與方便，體一用異**

般若波羅蜜中雖有方便，方便中<sup>169</sup>雖有般若波羅蜜<sup>170</sup>，而隨多受名。般若與方便，本體是一，以所用小<sup>171</sup>異故別說；譬如金師以巧方便故，以金作種種異物，雖皆是金，而各異名。

**B、別明「方便」****(A) 以方便力過二乘地，不取證涅槃，善引導眾生**

菩薩得是般若波羅蜜實相，所謂「一切法性空、無所有、寂滅相」，即欲滅度；以方便力故，不取涅槃證。是時，作是念：「一切法性空，涅槃亦空，我今於菩薩功德未具足，不應取證；功德具足，乃可取證。」是時，菩薩以方便力，過二地，入菩薩位；住菩薩位中，知甚深微妙無文字法，引導眾生，是名「方便」。

**(B) 空有無礙，能除邪疑、不入涅槃，成就佛道**

復次，有方便——菩薩知一切法畢竟空性、無所有，而能還起善法、行六波羅蜜，不隨空。<sup>172</sup>

若能生四種事：若疑、若邪見、若入涅槃、若作佛；以般若如有如是分別，若能除邪、疑，不入涅槃，是為「方便」。

**2、以般若多所饒益，品品囑累猶尚無咎，何況二處**

有人言：般若波羅蜜多所饒益，於大珍寶聚中最勝。佛知滅度後，多有怨賊欲毀壞者，品品囑累猶尚<sup>173</sup>無咎，何況二處！

**(四) 明佛慙勸囑累之意**

問曰：若囑累，何以乃爾<sup>174</sup>慙勸鄭重？

答曰：

**1、隨世俗法，引攝眾生**

佛隨世俗法引導眾生，譬如估客主，欲遠出他國，雖以財寶囑累於子，大價妙寶偏獨慙勸，以其子未識妙寶價重故。餘人以估客主是識寶價人而慙勸囑累，必知其貴；若聞其子讚說寶價，則不信之。佛亦如是。

**2、囑累自弟子，則無譏嫌**

復次，若於餘人異眾中讚歎般若囑累，人則譏佛自稱讚法，疑而不信；自於弟子中囑累，則(755a)無嫌。

之別。就「方便道」中，論主自科有於二分。從此品去，至〈曇無竭品〉，通明方便道義。〈囑累〉一品，明其付囑流通。(卍新續藏 46, 912c4-13)

<sup>169</sup> [中] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 754d, n.25)

<sup>170</sup> [波羅蜜] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 754d, n.26)

<sup>171</sup> 小+ (乘) 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 754d, n.27)

<sup>172</sup> 《大品經義疏》卷 10：「直觀法無依無得、無生無滅、畢竟，名實慧；知空而空，而於空不證，然度眾生備行諸行，名方便。」(卍新續藏 24, 345a8-10)

<sup>173</sup> 尚=當 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 754d, n.29)

<sup>174</sup> 乃爾：1.猶言如此。(《漢語大詞典》(一) p.628)

### 3、不著空法，示般若恩深故

復有人言：佛上品中說寂滅相無戲論，是一切智，<sup>175</sup>是中無有決定法可取，則人以為無所可貴；今慇懃囑累，則知佛不著空法。

一切眾生中<sup>176</sup>，愛念般若無過佛者，佛知般若恩深故，貴重是般若而慇懃囑累。

### 4、佛欲開顯中道、遮破有無二邊故

有人言：佛欲現中道故囑累：先說諸法空，以遮有邊；今慇懃囑累，則破無邊——是則中道。

若人謂佛貪心愛著此法，佛以<sup>177</sup>種種因緣說般若波羅蜜空相；若人謂佛墮斷滅中，是故慇懃囑累。如是，則離二邊。

## 二、釋經辨意

### （一）釋經：「於汝意云何？佛是汝大師不？汝是佛弟子不？」

#### 1、佛問阿難之意

問曰：佛知阿難是弟子，何以故問阿難：「汝是我弟子不？我是汝師不？」

答曰：佛有惡弟子須那剎多羅<sup>178</sup>等，有少因緣故作弟子，欲於佛所取射法，佛不為說，於是反戒<sup>179</sup>言：「我非佛弟子。」又如須尸摩為盜法故作弟子。<sup>180</sup>如是等，是名字弟子。

又復外道等謂阿難不得已而在佛邊——阿難曾作外道弟子，著草衣，求神仙；今以佛是其親族，尊重故給侍<sup>181</sup>。

以如是等事故，於大眾中問阿難：「汝是我弟子不？」若言是真弟子，當隨我勅。

#### 2、阿難為令眾人信故重答

是故阿難為欲令人信故重答。

### （二）釋經：「汝是我弟子，若如弟子所應作者，汝已作竟。」

佛告阿難：「弟子所應作法，汝盡具足。」

「弟子法」者，所謂以善身、口、意業供給師。

有弟子心好，身、口業不稱<sup>182</sup>；有弟子身、口業好，而心不稱。

若弟子以善心深愛樂師，身、口相稱，不惜身命、不難<sup>183</sup>勩勞，自捨其心，隨師教

<sup>175</sup> 《正觀》(6)，p.227：《摩訶般若波羅蜜經》卷 21〈70 三慧品〉(大正 8，375c22-23)；《放光般若經》卷 16〈70 漚和拘捨羅品〉(大正 8，114a25-27)。

<sup>176</sup> 中+ (受)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，755d，n.1)

<sup>177</sup> 以=已【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，755d，n.2)

<sup>178</sup> 須彌剎多羅 (梵 Sunakṣatra，巴 Sunakkhatta) ——又名善星、須那呵多、須那剎多羅。意譯又作善宿。參見《大智度論》卷 24〈1 序品〉：「好世間財利，如須彌<sup>\*</sup>剎多羅等。」(大正 25，239a28-29)

※彌=那【石】。(大正 25，239d，n.5)

<sup>179</sup> 案：「反戒」，即捨戒還俗，參見《十誦律》卷 42：「後時反戒作白衣。」(大正 23，304a10)

<sup>180</sup> 詳見《雜阿含經》卷 14 (367 經) (大正 2，96b25-98a12)。

<sup>181</sup> 給侍：服事，侍奉。(《漢語大詞典》(九) p.825)

<sup>182</sup> 稱 (彳ㄣ、)：1.相當，符合。(《漢語大詞典》(八) p.111)

勅——阿難盡具足此事。

**（三）教敕阿難：佛滅度後，當愛重般若如敬佛**

佛告阿難：「汝今現在恭敬於我，我滅度後，恭敬般若，亦當如是。」

**※ 釋疑：般若是諸佛師，何以阿難不知恭敬般若？**

問曰：般若是諸佛師，而阿難何以不恭敬其師，而恭敬佛？

答曰：

**1、阿難漏未盡，無法深知法寶**

阿（755b）難雖得初道，漏未盡故，不深知法寶<sup>184</sup>如佛所知。是故佛告阿難：「汝恭敬般若，如恭敬我。」

**2、般若微妙甚深，無形無色，唯智者能知**

復次，眾生見佛三十二相、八十隨形好、大光明、金色身，多愛敬；般若波羅蜜微妙甚深，無形、無色，智者能知。佛身相好，愚、智視之，皆無厭足，是故佛以身喻般若。

佛在世時，能自遮魔，是故佛告阿難：「我滅度後，好守護般若。」

**（四）再三囑累之意**

**1、釋疑：何以囑累至三**

問曰：一囑累則足，何以至三？

答曰：佛深愛般若波羅蜜故三囑。

**2、釋疑：囑累何須限於三**

問曰：若深愛者，何限於三？

答曰：

**（1）若過三不從者，執金剛神則殺之**

諸佛常法，語不過三。若過三不從，執金剛神則以杵擬<sup>185</sup>之；<sup>186</sup>又執金剛神意：若過三不從，則是逆人，便當殺<sup>187</sup>之。是故佛問不過三。

**（2）若過三則太急，似如凡夫貪著**

復次，若一說，猶緩；過三，太<sup>188</sup>急，似如凡夫貪著者。

**（3）鈍根者至三乃生善心**

復次，受者心有三種，鈍根者至三乃生善心；<sup>189</sup>阿難雖復利根，心向聲聞，但一身求度，是故三告。

<sup>183</sup> 難（ㄉㄤˇ）：8.畏懼，擔心。（《漢語大詞典》（十一）p.899）

<sup>184</sup> 實＝寶【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，755d，n.5）

<sup>185</sup> 擬：4.指向，比劃。（《漢語大詞典》（六）p.936）

<sup>186</sup> 過三不從，金剛神以杵擬。（印順法師，《大智度論筆記》〔H027〕p.421）

<sup>187</sup> 殺＝亟【宋】【宮】，＝殛【元】【明】。（大正 25，755d，n.10）

<sup>188</sup> 太＝大【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，755d，n.11）

<sup>189</sup> 案：「受者心有三種，鈍根者至三乃生善心」是指「利根者一說即生善心，中根者二說而生善心，鈍根者至三乃生善心」。

**（五）囑累流通之用：為不令法滅故**

所以囑累者，為不令法滅故。汝當教化弟子，弟子復教餘人，展轉相教；譬如一燈復然餘燈，其明轉多。

**（貳）付囑阿難，令流通不絕**

**一、釋經：「汝莫忘莫失，莫作最後斷種人」**

「莫作最後斷種人」者，世人有子，若不紹繼<sup>190</sup>，則名斷種，最為可恥。佛以此喻告阿難：「汝莫於汝身上令般若斷絕！」

**二、釋疑：般若寂滅相如虛空相，云何能令斷絕**

問曰：如先品中明「般若波羅蜜，說亦不增、不說亦不減，畢竟寂滅相」，<sup>191</sup>今何以言「莫令斷滅」？譬如虛空，誰能滅者？

答曰：

**（一）實相般若無生滅，文字般若說生滅**

般若波羅蜜雖寂滅、無生無滅相、如虛空、不可戲論，而文字語言書般若波羅蜜經卷，為他人說，是此中般若，於此因中而說其果。

**（二）取相分別生著心，鬥爭故起諸罪業是名「滅般若」；離相無著則不滅**

凡人聞般若波羅蜜微妙，即生著心，取般若相，分別諸法，所謂是善、是不善，是世間、是（755c）涅槃等；以分別故，於是法中生著心，著心故鬪諍，鬪<sup>192</sup>諍故起諸罪業——如是人名為「滅般若波羅蜜」。

佛告阿難：「汝當如般若波羅蜜相，莫著文字語言，教化眾生。」是名「不滅」。

**（參）明付囑之意**

**一、「般若在世即如佛在」之意**

「阿難！隨般若在世幾時，則知爾許<sup>193</sup>時佛在世」，如經中廣說。

佛慍懃囑累，在會眾生有疑，是故佛說囑累因緣，所謂「有般若在世，則為佛在」。所以者何？

般若波羅蜜是諸佛母，諸佛以法為師——「法」者，即是般若波羅蜜。若師在、母在，不名為失利。所以者何？利本在故。

是故說：「若般若在世，佛亦在世<sup>194</sup>。」

又法寶不離佛寶。菩薩有三十二相、八十隨形好，不名為佛；得法寶故名為佛。「法寶」即是般若波羅蜜。

如人從佛得利，乃至得解脫涅槃；若人於般若中能信行，亦以三乘法而入涅槃。

是故說「般若在世，如佛在世」，說法無異。

<sup>190</sup> 紹繼：繼承。（《漢語大詞典》（九）p.800）

<sup>191</sup> 參見《大智度論》卷 65〈43 無作實相品〉（大正 25，515b26-c17）、卷 74〈56 轉不轉品〉（大正 25，579c28-580a3）、卷 77〈61 夢中不證品〉（大正 25，599c22-600a3）。

<sup>192</sup> 〔鬪〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，755d，n.15）

<sup>193</sup> 爾許：猶言如許、如此。（《漢語大詞典》（一）p.576）

<sup>194</sup> 〔世〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，755d，n.16）

**二、於般若法能聽聞受持讀誦等之益****(一) 略明**

「阿難！若有人聽受般若，及書、持等，當知是人不能離見佛、聞法、親近諸佛。」

**(二) 釋疑：若重罪者聽聞信受般若是否亦能得利**

問曰：有人重罪，三不善業成就，聽、受、書、持般若，是人云何當得不離諸佛、聞法、親近佛不<sup>195</sup>？

答曰：是事先品中已答，<sup>196</sup>所謂聽法者有二種人：一者、但聽而不信受行，二者、聽而信受奉行。

如弟子不聽、不信受行師語，是名不聽；

若以一心聽聞，信受奉行，厭世、愛涅槃，離小乘、樂大乘——作如是聽受，是名真聽。

誦、讀亦如是。

**(三) 正憶念般若、廣為人說、恭敬供養般若者，不離見佛、聞法，漸漸當得作佛**

「正憶念」——隨如佛意，離有無二邊，行於中道。

如所聞受持，及其義解、為他人解說，恭敬、尊重、供養、讚歎、花香等。

初始微薄，乃至「正憶念」、「為他人說」，其心轉厚，功德轉多，(756a) 牢固不動。

若聞師說、若見經卷、花香等供養——若智者知般若功德供養者，福德重；不知者供養，福德微薄。

**福德純厚者**，轉身不離見佛、聞法、親近諸佛；**福德微薄者**，不言轉身得三福報<sup>197</sup>，償眾罪已，久後亦必當得佛。

此中佛總說福德純厚、微薄，漸漸皆當見十方佛、聞佛所說，漸漸具足六波羅蜜，皆得作佛。

佛以佛眼見般若如有是大利益眾生故，慇懃囑累。

**貳、大眾歡喜奉行****(壹) 釋經：「一切大眾聞佛所說，皆大歡喜」**

<sup>195</sup> 印順法師，《大智度論》(標點本)，p.3710 校勘：「不」字應刪。

<sup>196</sup> 參見《大智度論》卷 63〈41 信謗品〉：

問曰：若不信般若墮地獄，信者得作佛；若有五逆罪、破戒、邪見、懈怠之人信是般若，是人得成佛不？復有持戒精進者而不信般若，是云何墮地獄？

答曰：……與二種不信相違，故名二種信：一者、知般若實義信，得如說果報；二者、信經卷言語文字，得功德少。邪見罪重故，雖持戒等身口業好，皆隨邪見惡心。如佛自說喻譬——「如種苦種，雖復四大所成，皆作苦味」；邪見人亦如是，雖持戒、精進，皆成惡法。與此相違，名為正見。五逆罪人，惡罪常覆，心疑今世、後世業果，何況能信甚深般若？雖復書經卷供養，望免惡罪，去般若大遠。或有遇善知識，先世精進、福德、利智第一，信般若波羅蜜，清淨因緣，能得如所說果報。如阿闍世王殺父之罪，蒙佛、文殊師利善知識故，除其重罪，得如所說般若果報，受無上道記。(大正 25，506a9-b14)

<sup>197</sup> 三福報：不離見佛、聞法、親近諸佛。

**一、諸阿羅漢已證實際，無復憂喜，云何大歡喜**

問曰：是諸大阿羅漢已證實際，無復憂喜，小喜尚無，何況大歡喜！

答曰：

**（一）聞般若教了了說，斷除其疑故大歡喜**

諸大阿羅漢，雖離三界欲，未得一切智慧故，於諸甚深法中猶疑不了；是摩訶般若波羅蜜中了了解說，斷除其疑，是故大歡喜。

**（二）佛分別善說寂滅法，諸阿羅漢於此中得作證故大歡喜**

復次，此諸大弟子已證實際。

「實際」者，即是空、無相、無量，無所分別。

佛以此寂滅法，種種分別名字、語言、譬喻廣說，亦不壞法性，又不與世間相違；諸阿羅漢是法中證故大歡喜。

**二、諸餘大眾依信力知般若能盡生死苦、得佛道，亦大歡喜**

佛善說是空、無相、無量、寂滅法，諸餘大眾未悉漏盡，信力深故，亦大歡喜，言：「此法能盡我等生死苦，令得佛道。」

**三、結**

如是等無量因緣故，大眾皆歡喜。

**（貳）結集三藏時，何以不說《般若》之辨**

問曰：若佛囑累阿難是般若波羅蜜，佛般涅槃後，阿難共大迦葉結集三藏，此中何以不說？

答曰：

**一、教法甚深難信解故**

摩訶衍甚深難信、難解難行。佛在世時，有諸比丘聞摩訶衍不信、不解故，從坐而去，<sup>198</sup>何況佛般涅槃後！以是故不說。

**二、大乘「經大、事異」故，不於聲聞三藏中說**

**（一）經大——大乘教法能含容聲聞三藏**

復次，三藏正<sup>199</sup>有三十萬偈，并為九百六十萬言。

摩訶衍甚多無量無限，如此中〈般若波羅蜜品〉有二萬二千偈，〈大般若品〉有十萬偈，諸龍王、阿修羅王、(756b) 諸天宮中有千億萬偈等。<sup>200</sup>

所以者何？此諸天、龍、神壽命長久、識念力強故。今此世人，壽命短促、識念力薄，〈小般若波羅蜜品〉尚不能讀，何況多者！

<sup>198</sup> 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 13〈46 魔事品〉：

佛言：「是菩薩摩訶薩前世不久行般若波羅蜜、禪那波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羸提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀那波羅蜜。是人聞說是般若波羅蜜，便從座起，作是念言：『我於般若波羅蜜中無記。』心不清淨，便從座起去，當知是為菩薩魔事。」（大正 8，318c21-26）

<sup>199</sup> 正：39.副詞。僅，只。（《漢語大詞典》（五）p.302）

<sup>200</sup> 此中般若波羅蜜多品有二萬二千偈；〈大般若品〉有十萬偈，諸龍王、阿修羅王、宮中有千億萬偈等。（印順法師，《大智度論筆記》〔H003〕p.391）

諸餘大菩薩所知般若波羅蜜無量無限。何以故？佛非但一身所說，無量世中或變化作<sup>201</sup>無數身，是故所說無量。

又有《不可思議解脫經》<sup>202</sup>十萬偈，《諸佛本起經》<sup>203</sup>、《寶<sup>204</sup>雲經》<sup>205</sup>、《大雲經》<sup>206</sup>、《法雲經》<sup>207</sup>各各十萬偈<sup>208</sup>，《法華經》、《華手經》<sup>209</sup>、《大悲經》、《方便經》<sup>210</sup>、《龍王問經》<sup>211</sup>、《阿修羅王問經》<sup>212</sup>等諸大經，無量無邊，如大海中寶，云何可入三藏中？<sup>213</sup>小物應在大中，大物不得入小。若欲問，應言：「小乘何以不在摩訶衍中？」

<sup>201</sup> 〔作〕—【宋】【元】【明】【宮】，作=身【石】。(大正 25, 756d, n.3)

<sup>202</sup> 參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.1022：

《不可思議解脫經》，是〈入法界品〉的本名，不可能是十萬頌的；其他的都是傳說。十萬頌的傳說，應該與當時的學風有關。

<sup>203</sup> (1) 參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.28：

《諸佛本起經》，《本起經》，《佛本起因緣經》，《菩薩本起經》：「菩薩生人中，厭老病死，出家得阿耨多羅三藐三菩提」，與漢竺大力共康孟詳所譯的《修行本起經》等為同類。

(2) 見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.578-579：

《大智度論》所列舉的大乘經，《六波羅蜜經》以外，提到了《本起經》或《佛本起因緣經》。「本起」是阿波陀那——譬喻；「因緣」是 nidāna 的義譯。「本起」與「因緣」，本來是十二分教的二分，但在北方，「本起」(譬喻)與「因緣」，相互關涉，可以通稱，所以《大智度論》，就稱之為《佛本起因緣經》。這裡所說的《佛本起因緣經》，是佛的「本起因緣」，也就是佛傳，但只是佛傳的一部分。

<sup>204</sup> 〔寶〕—【宋】【元】【明】【宮】，寶=法【聖】。(大正 25, 756d, n.4)

<sup>205</sup> 參見印順法師，〈《起信論》與扶南大乘〉，《永光集》，p.126：「《寶雲經》，七卷。(扶南人須菩提，在陳代再譯，名《大乘寶雲經》，八卷)。」

<sup>206</sup> 參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.31：

一、《雲經》，二、《大雲經》，三、《法雲經》，「各各十萬偈」。其中《大雲經》，可能就是北涼曇無讖所譯的《大方等大雲經》。《大雲經》現存六卷，或作《大方等無想經》，是《大雲經》的一部分。

<sup>207</sup> 〔法雲經〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 756d, n.5)

<sup>208</sup> 另參見《大智度論》卷 46〈18 摩訶衍品〉(大正 25, 394b)、卷 33〈1 序品〉(大正 25, 308a)、卷 38〈4 往生品〉(大正 25, 342a)。

<sup>209</sup> (1) 參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.1240：「《華手經》，十卷，鳩摩羅什譯。佛放光集眾，十方世界的菩薩來集會，都手持蓮華奉佛；佛將蓮華交與五百菩薩，五百菩薩散華供養十方三世一切佛。這一大段，文長四卷多，《華手經》是依此得名的。」

(2) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.27：

《華手經》「十方佛皆以華供養釋迦文佛」，與鳩摩羅什所譯《華手經》相合。

(3) 參見《佛說華手經》(大正 16, 127a-209c)。

<sup>210</sup> 參見印順法師，〈《大智度論》之作者及其翻譯〉，《永光集》，p.99：「《大智度論》說到《大悲經》、《雲經》、《方便經》等，但有經名，而 Lamotte 就分別推定為《大哀經》、《寶雲經》、《慧上菩薩問大善權經》。《大智度論》只說到經名，沒有說到內容，這是很難斷定他是什麼經的。」

<sup>211</sup> 參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.27：

《龍王問經》，《龍王經》：論上說「阿那婆達多龍王，沙竭龍王等得菩薩道」，「娑伽度龍王十住菩薩，阿那婆達多龍王七住菩薩」。應是竺法護所譯的《海龍王經》、《弘道廣顯三昧經》二經。

<sup>212</sup> 參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.31：「《阿修羅王問經》：經題通泛，又沒有說明內容，所以不能確定。」

<sup>213</sup> 《大品經義疏》卷 10：「諸龍王等問經，修羅問經，有十億萬偈；佛非一身說、一世說，無量世已說，豈入三藏小法中？」(已新續藏 24, 345b12-14)

摩訶衍能兼小乘法故，是故不應如汝所問。

## （二）事異——結集、所行、判攝異

### 1、結集異

復次，有人言：如摩訶迦葉將<sup>214</sup>諸比丘在耆闍崛山<sup>215</sup>中集三藏，佛滅度後，文殊尸利、彌勒諸大菩薩亦將阿難集是摩訶衍。

### 2、所行異

又阿難知籌量眾生志業大小，是故不於聲聞人中說摩訶衍，說則錯亂，無所成辦。佛法皆是一種一味，所謂苦盡解脫味<sup>216</sup>。

此解脫味有二種：一者、但自為身，二者、兼為一切眾生。

雖俱求一解脫門，而有自利、利人之異，是故有大小乘差別。為是二種人故，佛口所說，以文字語言分為二種：三藏是聲聞法，摩訶衍是大乘法。

### 3、判攝異：修多羅中攝聲聞藏、摩訶衍二分

復次，佛在世時，無有三藏名，但有持修多羅比丘、持毘尼比丘、持摩多羅迦<sup>217</sup>比丘。

「修多羅」者，是四《阿含》中經名、摩訶衍中經名。

修多羅有二分：一者、四阿含中修多羅，二者、摩訶衍經名為大。

修多羅入二分，亦大乘、亦小乘。

<sup>214</sup> 將（ㄩ一ㄨ）：9.帶領，攜帶。（《漢語大詞典》（七）p.805）

<sup>215</sup> 耆闍崛山，即靈鷲山。參見《大智度論》卷3〈1 序品〉（大正25，76c13-19）。

<sup>216</sup> 味=門【宋】【元】【明】【宮】，=聞【聖】。（大正25，756d，n.6）

<sup>217</sup> （1）印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.1051：

「明經」、「奉律」、「奉使」，是經師、律師與論師。與「奉使」相當的，《十住毘婆沙論》與西藏譯本（《大寶積經·郁伽長者會》），作「持摩多羅迦者」，是早期的論師。

（2）案：「摩多羅迦」，即「摩咄理迦」。詳見印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，pp.27-32。

（3）參見印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，pp.27-28：

摩咄理迦（mātrkā，mātikā），或音譯為摩室里迦，摩咄履迦，摩得勒迦，目得迦，摩夷等；義譯為母、本母、智母、行母等。此名，從māt（母）而來，有「根本而從此引生」的意思。《中阿含經》說：「有比丘知經，持律，持母者。」持母者，就是持摩咄理迦者。與此相當的《中部》，雖缺少同樣的文句，但在《增支部》中，確曾一再說到：在持法者、持律者以外，別有持母者（Mātikādhara）。既有持摩咄理迦者，當然有（經、律以外的）摩咄理迦的存在。

（4）摩咄理迦：梵語 mātrkā，巴利語 mātikā。又作摩怛理迦、摩室里迦、摩帝利迦、摩咄履迦、摩得勒伽、摩夷。意譯為母、本母、智母、行母、論母、行境界。乃指於諸經論中反覆研覈諸法性相，以闡明佛之真正教義者。故摩咄理迦為十二部經（佛所說之經典，依其內容、形式不同，而分為十二類）中之優波提舍與三藏中阿毘達磨藏之總稱。據《瑜伽師地論》卷八十一載，諸經中，世尊分別諸法性相，反覆解說其義者，稱為摩咄理迦；又諸聖弟子證諦理、闡論諸法性相之論述，稱為阿毘達磨藏，亦稱摩咄理迦。《玄應音義》卷十六、卷二十三謂因摩咄理迦可生智與行，故譯作母。《瑜伽論記》卷五上（大四二·四〇三中）：「摩怛履迦云本母，集諸經義論議明之，出生諸經別所詮義，故名本母。」此外，南傳佛教之論書中，置於一論或一章之首，用以揭示基本綱要者，亦稱為摩咄理迦。（《佛光大辭典》（七），p.6071.1-6071.2）



二百五十戒，如是<sup>218</sup>等，(756c)名為「修多羅」。<sup>219</sup>

「毘尼」名「比丘作罪，佛結戒：應行是、不應行是<sup>220</sup>，作是事得是罪」。略說有八十部。

亦有二分：一者、摩偷羅國毘尼，含阿波陀那、本生，有八十部；二者、罽賓國毘尼<sup>221</sup>，除却本生、阿波陀那，但取要用作十部。<sup>222</sup>有八十部毘婆沙解釋。<sup>223</sup>

<sup>218</sup> 是+ (語)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 756d, n.9)

<sup>219</sup> 二百五十戒屬經。(導師，《大智度論筆記》[H010] p.397)

<sup>220</sup> [是]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 756d, n.10)

<sup>221</sup> 泥=尼【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 756d, n.11)

<sup>222</sup> 參見印順法師，《原始佛教聖典之集成》，p.68：

《十誦律》的內容是：初誦到三誦，是「比丘律」；四誦名「七法」；五誦名「八法」；六誦名「雜誦」，內分「調達事」與「雜事」；七誦名(比丘)「尼律」；八誦名「增一法」；九誦名「優波離問法」；十誦的內容極複雜，就是本名「善誦」而改為「比尼誦」的部分。

<sup>223</sup> (1) 印順法師，《原始佛教聖典之集成》，pp.76-77：

龍樹所說的《八十部律》，次第與《十誦律》相合，而與《根本說一切有部毘奈耶》(簡稱《根有律》)的次第不合。《根有律》是否就是《八十部律》呢？現存的《根有律》，漢譯的不完全，西藏譯本也是不完全的。而西藏所傳《根有律》的組織，是晚期的新組織；在漢譯《根有律》的論書中，可以明白的看出，《根有律》的組織，是近於《十誦律》的(如本書第六章說)。《根有律》就是《八十部律》，與《十誦律》為同一原本，只是流傳不同而有所變化。起初，《十誦律》從摩偷羅而傳入罽賓——犍陀羅、烏仗那一帶，為舊阿毘達磨論師所承用。如《十誦律》說的結集論藏，為「若人五怖、五罪、五怨、五滅……」，與《阿毘達磨法蘊足論》〈學處品〉相合(《十誦律》卷 60 (大正 23, 449a)，《阿毘達磨法蘊足論》卷 1 (大正 26, 453c))。其後，《根有律》又從摩偷羅傳到北方，為迦濕彌羅阿毘達磨「毘婆沙師」所承用。例如《大毘婆沙論》解說「譬喻」為「如大涅槃持律者說」(《大毘婆沙論》卷 126 (大正 27, 660a))。所說大涅槃譬喻，出於《根有律雜事》(《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 35-39 (大正 24, 382c-402c))。又如《順正理論》，說結集論藏為「摩咀理迦」(《阿毘達磨順正理論》卷 1 (大正 29, 330b))；也與《根有律雜事》相合(《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 40 (大正 24, 408b))。流行於北方的說一切有部，源遠流長，化區極廣，隨時隨地而有多少不同。這二部廣律，不全為廣略的差別，實為同一原典而流傳不同。

(2) 參見印順法師，《永光集》，pp.75-76：

《大智度論》所說的二部律，並無古傳定本與有部縮本的差別。所謂「優婆離重複了八十次誦出」，純屬想像誤解之辭。其實二部律，只是說一切有部律之分化為二：一、「八十部律」；二、《十誦律》。「部」與「誦」是相通的，如「八十部」就是「八十誦」，「十部」就是十誦。

說一切有部，是西方上座部系，從摩偷羅而向北方罽賓——烏仗那、犍陀羅一帶發展而成的部派。摩偷羅傳來的《十誦律》，是有部中舊阿毘達磨師、犍陀羅所承用的。阿毘達磨的主流，迦濕彌羅系之毘婆沙師所用的律典，也是從摩偷羅傳來的，但含攝了多少本生、譬喻、因緣，也就是稱為「八十部律」或「摩偷羅國毘尼」的《根本說一切有部毘奈耶》。

(3) 參見印順法師，《永光集》，p.78：

《大智度論》以為從「八十部律」省略了譬喻、本生而成為《十誦律》，這是《大智度論》成立時代的一種傳說。如我國古代，也一向傳說《小品般若》是從《大品般若》抄出來的，而事實上卻是先有《小品》，而後有《大品》的增補。所以《大智度論》的說法，也只是隨順當時的傳說而已，難免與事實會有差距。

**（三）總結**

是故知《摩訶般若波羅蜜經》等在修多羅經中以經大、事異故別說，是故不在集三藏中。<sup>224</sup>

---

<sup>224</sup> 以下的文是論終的附記，《大智度論》卷 100〈90 囑累品〉：「究摩羅耆婆法師，以秦弘始三年，歲在辛丑十二月二十日至長安。四年夏，於逍遙園中西門閣上，為姚天王出此釋論；七年十二月二十七日乃訖。其中兼出經本、禪經、戒律、《百論》、禪法要解，向五十萬言；并此釋論，一百五十萬言。論初品三十四卷，解釋一品，是全論具本；二品已下，法師略之，取其足以開釋文意而已，不復備其廣釋——得此百卷。若盡出之，將十倍於此。」（大正 25，756c9-18）

# 《大智度論》講義 總目錄

## 第一冊

序	I
凡例	V
目錄	VII

## (第 01 期)

簡介	1~10
----	------

### 卷 1

〈初序品中緣起義釋論第一〉(大正 25, 57c5-62c14)	11~28
〈如是我聞一時釋論第二〉(大正 25, 62c15-66a18)	28~37

### 卷 2

〈初品總說如是我聞釋論第三〉(大正 25, 66a21-70b12)	38~53
〈初品中婆伽婆釋論第四〉(大正 25, 70b13-75c4)	53~68

### 卷 3

〈大智度初品中住王舍城釋論第五〉(大正 25, 75c7-79b22)	69~80
〈大智度共摩訶比丘僧釋論第六〉(大正 25, 79b23-84a26)	80~98
〈大智度初品中四眾義釋論第七〉(大正 25, 84a27-84c4)	98~100

### 卷 4

〈釋初品中菩薩第八〉(大正 25, 84c7-94a10)	101~131
-------------------------------	---------

### 卷 5

〈初品中摩訶薩埵釋論第九〉(大正 25, 94a13-95b29)	132~136
〈初品中菩薩功德釋論第十〉(大正 25, 95c1-101b24)	136~160

## (第 02 期)

### 卷 6

〈釋初品中十喻第十一〉(大正 25, 101c2-106b8)	161~181
〈釋初品中意無礙第十二〉(大正 25, 106b9-108a19)	181~186

### 卷 7

〈初品中佛土願釋論第十三〉(大正 25, 108a22-111a21)	187~197
〈大智度初品中放光釋論第十四〉(大正 25, 111a22-114c2)	197~210
【附錄】「七使與九十八結」補充說明(大正 25, 110b7)	210

**卷 8**

〈初品放光釋論第十四之餘〉(大正 25, 114c5-121b13) ..... 211~234

**卷 9**

〈初品放光釋論第十四之餘〉(大正 25, 121b16-124a9) ..... 235~245

〈初品中十方諸菩薩來釋論第十五〉(大正 25, 124a10-127b14) ..... 245~256

**卷 10**

〈初品中十方菩薩來釋論第十五之餘〉(大正 25, 127b17-135c29) ..... 257~283

**卷 11**

〈釋初品中舍利弗因緣第十六〉(大正 25, 136a2-139a21) ..... 284~293

〈釋初品中檀波羅蜜義第十七〉(大正 25, 139a22-140a20) ..... 293~296

〈釋初品中讚檀波羅蜜義第十八〉(大正 25, 140a21-140c14) ..... 296~298

〈釋初品中檀相義第十九〉(大正 25, 140c15-143c16) ..... 298~307

〈釋初品中檀波羅蜜法施義第二十〉(大正 25, 143c17-145a6) ..... 308~311

**卷 12**

〈釋初品中檀波羅蜜法施第二十之餘〉(大正 25, 145a9-153a24) ..... 312~340

**第二冊**

序..... I

凡例..... V

目錄..... VII

**(第 03 期)**

**卷 13**

〈釋初品中尸羅波羅蜜義第二十一〉(大正 25, 153b2-154c6) ..... 341~344

〈釋初品中戒相義第二十二之一〉(大正 25, 154c7-160c16) ..... 345~362

〈釋初品中讚尸羅波羅蜜義第二十三〉(大正 25, 160c17-161c22) ..... 362~365

**卷 14**

〈釋初品中尸羅波羅蜜義第二十三之餘〉(大正 25, 162a2-164a27) ..... 366~373

〈釋初品中羸提波羅蜜義第二十四〉(大正 25, 164a28-168a28) ..... 374~388

**卷 15**

〈釋初品中羸提波羅蜜法忍義第二十五〉(大正 25, 168b2-172a15) ..... 389~403

〈釋初品中毘梨耶波羅蜜義第二十六〉(大正 25, 172a16-174a21) ..... 404~410

**卷 16**

〈釋初品中毘梨耶波羅蜜義第二十七〉(大正 25, 174a23-180b8) ..... 411~433

**卷 17**

〈釋初品中禪波羅蜜第二十八〉(大正 25, 180b11-190a7) ..... 434~461

**卷 18**

〈釋初品中般若波羅蜜第二十九〉(大正 25, 190a9-191a1) ..... 462~464

〈釋般若相義第三十〉(大正 25, 191a2-197b10) ..... 465~493

(補遺)〈釋初品中般若波羅蜜〉 ..... 494~496

**卷 19**

〈釋初品中三十七品義第三十一〉(大正 25, 197b13-205c22) ..... 497~531

【附表】蘊處界對照表 ..... 532

**(第 04 期)**

**卷 20**

〈釋初品中三三昧義第三十二〉(大正 25, 206a2-208c7) ..... 533~546

〈釋初品中四無量義第三十三〉(大正 25, 208c8-213b27) ..... 547~569

**卷 21**

〈釋初品中八背捨義第三十四〉(大正 25, 215a2-217a4) ..... 570~581

〈釋初品中九相義第三十五〉(大正 25, 217a5-218c18) ..... 581~588

〈釋初品八念義第三十六之一〉(大正 25, 218c19-221b9) ..... 589~598

【附表】八背捨、八勝處、十一切處及九次第定之關係 ..... 599

**卷 22**

〈釋初品中八念義第三十六之餘〉(大正 25, 221b12-228c25) ..... 600~627

**卷 23**

〈初品中十想釋論第三十七〉(大正 25, 229a2-232c15) ..... 628~643

〈大智度初品中十一智釋論第三十八〉(大正 25, 232c16-235a20) ..... 643~659

【附表】一、說一切有部的修行位次；二、八忍八智；三、四諦十六行相 ..... 660

**卷 24**

〈初品十力釋論第三十九〉(大正 25, 235a23-241b16) ..... 661~688

**卷 25**

〈釋初品中四無所畏義第四十〉(大正 25, 241b19-247b3) ..... 689~712

**卷 26**

〈釋初品中十八不共法釋論第四十一〉(大正 25, 247b6-256b5) ..... 713~754

**第三冊**

序 ..... I

凡例 ..... V

目錄 ..... VII

**(第 05 期)**

**卷 27**

〈釋初品大慈大悲義第四十二〉(大正 25, 256b8-264a13) ..... 755~791

**卷 28**

〈初品中欲住六神通釋論第四十三〉(大正 25, 264a16-269b26) ..... 792~814

〈釋布施隨喜心過上第四十四〉(大正 25, 269b27-270b5) ..... 815~817

**卷 29**

〈初品中布施隨喜心過上釋論第四十四之餘〉(大正 25, 270b8-271a6) ..... 818~820

〈初品中迴向釋論第四十五〉(大正 25, 271a7-276b20) ..... 821~843

**卷 30**

〈釋初品中善根供養義第四十六〉(大正 25, 276b23-282c14) ..... 844~865

〈初品中諸佛稱讚其名釋論第四十七〉(大正 25, 282c15-285a29) ..... 866~873

**卷 31**

〈釋初品中十八空義第四十八〉(大正 25, 285b1-296b3) ..... 874~918

**卷 32**

〈釋初品中四緣義第四十九〉(大正 25, 296b6-302c11) ..... 919~946

**卷 33**

〈釋初品中到彼岸義第五十〉(大正 25, 302c14-306b18) ..... 947~962

〈釋初品中見一切佛世界義第五十一之一〉(大正 25, 306b19-308b18) ..... 963~972

**卷 34**

〈釋初品中見一切佛世界義第五十一之餘〉(大正 25, 308b21-312b21) ..... 973~987

〈釋初品中信持無三毒義第五十二〉(大正 25, 312b22-314b19) ..... 988~995

**(第 06 期)**

**卷 35**

〈釋報應品(奉鉢品)第二〉(大正 25, 314b21-319b4) ..... 996~1013

〈釋習相應品第三之一〉(大正 25, 319b5-322b27) ..... 1013~1026

**卷 36**

〈釋習相應品第三之餘〉(大正 25, 322c2-329b28) ..... 1027~1055

**卷 37**

〈釋習相應品第三之餘〉(大正 25, 329c2-336a25) ..... 1056~1084

**卷 38**

〈釋往生品第四之上〉(大正 25, 336b2-343a5) ..... 1085~1113

**卷 39**

〈釋往生品第四之中〉(大正 25, 343a8-348c6) ..... 1114~1136

**卷 40**

〈釋往生品第四之下〉(大正 25, 348c9-354a28) ..... 1137~1156

〈釋歎度品第五〉(大正 25, 354a29-355c7) ..... 1157~1161

〈釋舌相品第六〉(大正 25, 355c8-356b7) ..... 1162~1164

**卷 41**

〈釋三假品第七〉(大正 25, 357a2-360c20) ..... 1165~1183

〈釋勸學品第八〉(大正 25, 360c21-363c13) ..... 1184~1198

**第四冊**

序 ..... I

凡例 ..... V

目錄 ..... VII

**(第 07 期)**

**卷 42**

〈釋集散品第九〉(大正 25, 363c15-369b18) ..... 1199~1227

**卷 43**

〈釋集散品第九下〉(大正 25, 369b21-371b5) ..... 1228~1235

〈釋行相品第十〉(大正 25, 371b6-375b22) ..... 1236~1251

**卷 44**

〈釋幻人無作品第十一〉(大正 25, 375c2-379b12) ..... 1252~1265

〈釋句義品第十二〉(大正 25, 379b13-382b5) ..... 1265~1279

**卷 45**

〈釋摩訶薩品第十三〉(大正 25, 382b8-384b9) ..... 1280~1286

〈釋斷見品第十四〉(大正 25, 384b10-385c3) ..... 1287~1291

〈釋大莊嚴品第十五〉(大正 25, 385c4-389a27) ..... 1292~1302

**卷 46**

〈釋乘乘品第十六〉(大正 25, 389b2-390a23) ..... 1303~1305

〈釋無縛無脫品第十七〉(大正 25, 390a24-393a29) ..... 1306~1316

〈釋摩訶衍品第十八〉(大正 25, 393b1-396b18) ..... 1316~1330

**卷 47**

〈釋摩訶衍品第十八之餘〉(大正 25, 396b21-402c11) ..... 1331~1353

**卷 48**

〈釋四念處品第十九〉(大正 25, 402C14-409C16) ..... 1354~1384

**(第 08 期)**

**卷 49**

〈釋發趣品第二十〉(大正 25, 409c19-416a22) ..... 1385~1411

**卷 50**

〈釋發趣品第二十之餘〉(大正 25, 416b2-419c12) ..... 1412~1429

〈釋出到品第二十一〉(大正 25, 419c13-422a16) ..... 1430~1439

**卷 51**

〈釋勝出品第二十二〉(大正 25, 422a19-424b17) ..... 1440~1449

〈釋含受品第二十三〉(大正 25, 424b18-429b17) ..... 1449~1467

**卷 52**

〈釋會宗品第二十四〉(大正 25, 429b22-430b1) ..... 1468~1470

〈釋十無品第二十五〉(大正 25, 430b2-435c16) ..... 1471~1492

**卷 53**

〈釋無生品第二十六〉(大正 25, 435c21-442b4) ..... 1493~1519

**卷 54**

〈釋天主品第二十七〉(大正 25, 442b7-448c4) ..... 1520~1546

**卷 55**

〈釋幻人聽法品第二十八〉(大正 25, 448c7-451a10) ..... 1547~1557

〈釋散華品第二十九〉(大正 25, 451a11-456c24) ..... 1558~1586

**第五冊**

序 ..... I

凡例 ..... V

目錄 ..... VII

**(第 09 期)**

**卷 56**

〈釋願視品第三十〉(大正 25, 457a2-460a26) ..... 1587~1602

〈釋滅諍亂品第三十一〉(大正 25, 460a27-463b13) ..... 1603~1615

**卷 57**

〈釋寶塔校量品第三十二〉(大正 25, 463b16-467b20) ..... 1616~1631

〈釋述誠品第三十三〉(大正 25, 467b21-468a9) ..... 1631~1633



**卷 58**

- 〈釋勸受持品第三十四〉(大正 25, 468a12-470a14) ..... 1634~1642  
 〈釋梵志品第三十五〉(大正 25, 470a15-471b16) ..... 1643~1648  
 〈釋阿難稱譽品第三十六〉(大正 25, 471b17-475a22) ..... 1648~1665

**卷 59**

- 〈釋校量舍利品第三十七〉(大正 25, 475b2-481b12) ..... 1666~1693

**卷 60**

- 〈釋校量法施品第三十八〉(大正 25, 481b14-486a22) ..... 1694~1713

**卷 61**

- 〈釋隨喜迴向品第三十九〉(大正 25, 487a2-496a18) ..... 1714~1751

**(第 10 期)**

**卷 62**

- 〈釋照明品第四十〉(大正 25, 496a21-500a27) ..... 1752~1771  
 〈釋信謗品第四十一〉(大正 25, 500a28-503a13) ..... 1772~1783

**卷 63**

- 〈釋信謗品第四十一之餘〉(大正 25, 503a16-506b14) ..... 1784~1798  
 〈釋歎淨品第四十二〉(大正 25, 506b15-509a5) ..... 1799~1813

**卷 64**

- 〈釋歎淨品第四十二之餘〉(大正 25, 509a8-510b3) ..... 1814~1820  
 〈釋無作實相品第四十三〉(大正 25, 510b4-514c23) ..... 1821~1842

**卷 65**

- 〈釋無作實相品第四十三之餘〉(大正 25, 515a2-518b1) ..... 1843~1855  
 〈釋諸波羅蜜品第四十四〉(大正 25, 518b2-522a6) ..... 1856~1877

**卷 66**

- 〈釋歎信行品第四十五〉(大正 25, 522a9-527a29) ..... 1878~1897

**卷 67**

- 〈釋歎信行品第四十五之餘〉(大正 25, 527b2-532c23) ..... 1898~1923

**第六冊**

- 序 ..... I  
 凡例 ..... V  
 目錄 ..... VII

**(第 11 期)**

### 卷 68

- 〈釋魔事品第四十六〉(大正 25, 533a2-536c29) ..... 1924~1943  
〈釋兩不和合品第四十七〉(大正 25, 537a1-538b17) ..... 1943~1950

### 卷 69

- 〈釋兩不和合品第四十七之餘〉(大正 25, 538b20-542c2) ..... 1951~1966  
〈釋佛母品第四十八〉(大正 25, 542c3-545a22) ..... 1967~1979

### 卷 70

- 〈釋佛母品第四十八之餘〉(大正 25, 545b2-547c20) ..... 1980~1990  
〈釋問相品第四十九〉(大正 25, 547c21-552c15) ..... 1991~2014

### 卷 71

- 〈釋大事起品第五十〉(大正 25, 552c18-555b9) ..... 2015~2024  
〈釋譬喻品第五十一〉(大正 25, 555b10-557b12) ..... 2024~2031  
〈釋善知識品第五十二〉(大正 25, 557b13-560c28) ..... 2031~2043  
〈釋趣一切智品第五十三〉(大正 25, 560c29-562b5) ..... 2043~2048

### 卷 72

- 〈釋大如品第五十四〉(大正 25, 562b8-570a11) ..... 2049~2080

### 卷 73

- 〈釋阿毘跋致品第五十五〉(大正 25, 570a14-574c7) ..... 2081~2100  
〈釋轉不轉品第五十六〉(大正 25, 574c8-577a20) ..... 2101~2110

### 卷 74

- 〈釋轉不轉品第五十六之餘〉(大正 25, 577a23-580b1) ..... 2111~2124  
〈釋燈炷品第五十七〉(大正 25, 580b2-584c5) ..... 2125~2142

### 卷 75

- 〈釋燈喻品第五十七之餘〉(大正 25, 584c8-587b20) ..... 2143~2157  
〈釋夢中入三昧品第五十八〉(大正 25, 587b21-591a19) ..... 2158~2175  
〈釋恒伽提婆品第五十九〉(大正 25, 591a20-592a12) ..... 2176~2180

## (第 12 期)

### 卷 76

- 〈釋學空不證品第六十〉(大正 25, 592a15-594c23) ..... 2181~2191  
〈釋夢中不證品第六十一〉(大正 25, 594c24-598c16) ..... 2192~2207

### 卷 77

- 〈釋夢中不證品第六十一之餘〉(大正 25, 598c19-602b25) ..... 2208~2226  
〈釋同學品第六十二〉(大正 25, 602b26-604c1) ..... 2227~2236  
〈釋等學品第六十三〉(大正 25, 604c2-607c17) ..... 2237~2249

**卷 78**

- 〈釋願樂品第六十四〉(大正 25, 607c20-612a3) ..... 2250~2270  
 〈釋稱揚品第六十五〉(大正 25, 612a4-613b21) ..... 2271~2276

**卷 79**

- 〈釋稱揚品第六十五之餘〉(大正 25, 613b24-616a10) ..... 2277~2286  
 〈釋囑累品第六十六〉(大正 25, 616a11-620c12) ..... 2287~2305

**卷 80**

- 〈釋無盡方便品第六十七〉(大正 25, 620c15-623b6) ..... 2306~2320  
 〈釋六度相攝品第六十八〉(大正 25, 623b7-625b22) ..... 2321~2328

**卷 81**

- 〈釋六度品第六十八之餘〉(大正 25, 626a2-632b11) ..... 2329~2354

**卷 82**

- 〈釋大方便品第六十九〉(大正 25, 632b14-639b30) ..... 2355~2383

**卷 83**

- 〈釋大方便品第六十九之餘〉(大正 25, 639c3-641c5) ..... 2384~2392  
 〈釋三惠品第七十〉(大正 25, 641c6-645b3) ..... 2393~2411

**第七冊**

- 序 ..... I  
 凡例 ..... V  
 目錄 ..... VII

**(第 13 期)**

**卷 84**

- 〈釋三慧品第七十之餘〉(大正 25, 645b6-651c3) ..... 2412~2440

**卷 85**

- 〈釋道樹品第七十一〉(大正 25, 651c6-654c23) ..... 2441~2454  
 〈釋菩薩行品第七十二〉(大正 25, 654c24-657b15) ..... 2455~2466  
 〈釋種善根品第七十三〉(大正 25, 657b16-658b22) ..... 2466~2470

**卷 86**

- 〈釋遍學品第七十四〉(大正 25, 658c2-664b25) ..... 2471~2496  
 〈釋次第學品第七十五〉(大正 25, 664b26-666a23) ..... 2497~2504

**卷 87**

- 〈釋次第學品第七十五之餘〉(大正 25, 666b2-670b23) ..... 2505~2521  
 〈釋一心具萬行品第七十六〉(大正 25, 670b24-675a14) ..... 2522~2540

**卷 88**

- 〈釋六喻品第七十七〉(大正 25, 675a17-677c25) ..... 2541~2553  
〈釋四攝品第七十八〉(大正 25, 677c26-684b5) ..... 2554~2578

**卷 89**

- 〈釋四攝品第七十八之餘〉(大正 25, 684b8-687c17) ..... 2579~2596  
〈釋善達品第七十九〉(大正 25, 687c18-692c8) ..... 2597~2617

**卷 90**

- 〈釋實際品第八十〉(大正 25, 692c11-699b24) ..... 2618~2643  
【附表】十二緣起(三世兩重因果) ..... 2643

**卷 91**

- 〈釋照明品第八十一〉(大正 25, 699c2-705b15) ..... 2644~2665

**卷 92**

- 〈釋淨佛國土品第八十二〉(大正 25, 705b18-709b12) ..... 2666~2683

**(第 14 期)**

**卷 93**

- 〈釋淨佛國土品第八十二之餘〉(大正 25, 709b15-712c18) ..... 2684~2698  
〈釋畢定品第八十三〉(大正 25, 712c19-715a12) ..... 2699~2708

**卷 94**

- 〈釋畢定品第八十三之餘〉(大正 25, 715a15-718b10) ..... 2709~2721  
〈釋四諦品第八十四〉(大正 25, 718b11-721b27) ..... 2722~2735

**卷 95**

- 〈釋七喻品第八十五〉(大正 25, 721c2-724a7) ..... 2736~2746  
〈釋平等品第八十六〉(大正 25, 724a8-728b15) ..... 2747~2765

**卷 96**

- 〈釋涅槃如化品第八十七〉(大正 25, 728b18-731a6) ..... 2766~2778  
〈釋薩陀波崙品第八十八〉(大正 25, 731a7-733c21) ..... 2779~2792

**卷 97**

- 〈釋薩陀波崙品第八十八之餘〉(大正 25, 734a2-737c16) ..... 2793~2809

**卷 98**

- 〈釋薩陀波崙品第八十八之餘〉(大正 25, 737c19-744c8) ..... 2810~2838

**卷 99**

- 〈釋曇無竭品第八十九〉(大正 25, 744c11-750b17) ..... 2839~2863

**卷 100**

- 〈釋曇無竭品第八十九〉(大正 25, 750b20-753c27) ..... 2864~2878  
〈釋囑累品第九十〉(大正 25, 753c28-756c19) ..... 2879~2892

# 大智度論講義（七）

主 編：釋厚觀

出 版 者：財團法人印順文教基金會

地 址：302048 新竹縣竹北市縣政九路 28 巷 7 號

電 話：(03)555-1830

傳 真：(03)553-7841

網 址：<https://www.yinshun.org.tw>

E - m a i l：yinshun.tw@msa.hinet.net

出版年月：2016 年 2 月初版

郵政劃撥：19147201 戶名：財團法人印順文教基金會

ISBN 978-986-927-240-7 (PDF) \_V4

## 閱覽處：

財團法人印順文教基金會

地 址：302048 新竹縣竹北市縣政九路 28 巷 7 號

電 話：(03)555-1830

傳 真：(03)553-7841

網 址：<https://www.yinshun.org.tw>

## 電子書播放資訊：

作業系統：Windows、Mac

檔案規格：PDF

檔案內容：2D 文字

播放軟體：Adobe Reader

## 其他類型版本：

2015 年 8 月初版 ISBN 978-986-91976-2-5 (平裝)

非賣品

即人成佛佛在人间

人佛一如真法界

因智興悲悲依智導

智慧無礙大菩提

財團法人印順文教基金會

地址：30268 新竹縣竹北市縣政九路28巷7號

電話：(03)555-1830

傳真：(03)553-7841

郵政劃撥：19147201 財團法人印順文教基金會

E-mail：yinshun.tw@msa.hinet.net

網址：<http://www.yinshun.org.tw>