

大智度論

講義(六)

卷68～卷83

■ 釋厚觀 編

序

《大智度論》是《摩訶般若波羅蜜經》的釋經論，向來有「佛教百科全書」的美譽。《大智度論》除了廣釋《般若波羅蜜經》之外，還引用了大量的經、律、論，無論是文獻研究，或是修行實踐，《大智度論》皆具有很高的參考價值。不過，要深入《大智度論》的內涵，必須充實《阿含經》、部派思想、初期大乘經典，乃至《中論》論法等，才能正確掌握其中要義。

《大智度論》由鳩摩羅什譯師傳入中國，根據文獻記載，距今一千多年前，當《大智度論》翻譯完成後，宣講法席盛況空前，一時之間蔚為風潮，曾出現過多本相關注疏。遺憾的是，流傳至今，卻僅存北周慧影法師的《大智度論疏》殘本，甚為可惜！筆者弘講《大智度論》多年，為了教學的方便，著手《大智度論講義》的編輯，經過多次修訂，終於因緣成熟，於是決定印行出版。

感恩種種殊勝的助緣聚合，《大智度論講義》才得以完成；在此，願將這段因緣歷程略述如下，以供後人參考。

與《大智度論》的因緣

說起我與《大智度論》的因緣，要從 1975 年說起。當時就讀大學二年級的我，到佛教書局請購佛書，一眼看到架上「大智度論」這四個字，立刻生起無量的歡喜心。或許是宿昔因緣，我與《大智度論》從此展開了法喜充滿的旅程。

初次瀏覽《大智度論》時，對其中精彩的故事與生動的譬喻特別感興趣，只是許多「阿毘達磨」的名詞與法義都看不懂，又沒有人指導，只好略過，無法完整地看完。

後來，就讀中華佛學研究所，陳榮波老師於 1983 年帶領我們上《大智度論》課程，以「印順導師《大智度論》標點本」為讀本。當時我們班上有八位同學，簡單編輯講義上台報告；惠敏法師實力比較深厚，分配多一點，其他每人大約 12 卷，以一學期的時間將 100 卷的《大智度論》讀完。另外，陳榮波老師還開了一門《俱舍論》，也僅是一學期。雖然時間很短，無法仔細研讀，但在上完這兩部論之後，對佛法的架構更能掌握，對法義的理解也深入許多。當時，便決定以《大智度論》作為我的研究論文。

中華佛學研究所三年結業後，1985 年秋，我依止 印公導師出家。1987 年 4 月，到日本東京大學留學，這段期間，仍以《大智度論》為研究主題。每年寒假或暑假都會回來臺灣到華雨精舍小住幾天，向 導師請安，並請教《大智度論》相關問題。記得約於 1991 年的某一天，請教法義之後，導師說：「你等等，我有一樣東西送給你。」沒想到，拿出來的竟然是導師整理最勤、最詳細的《大智度論》筆記。當時真是滿心法喜，感激不已！我當下就發願，未來要設法使這份手稿發揮最大功用，並將這份筆記的內容整理出來與大家分享。2003 年起，我們先將《大智度論》筆記進行掃描，又請福嚴佛學院師生及福嚴推廣教育班學員共三十餘人，日以繼夜地將導師筆記轉打成文字檔，並進

行了六次的校對，於 2004 年由印順文教基金會發行「印順導師《大智度論》筆記」光碟，與大眾結緣。

另外，為了解決《大智度論》100 卷中前後交互引證的出處，我與郭忠生老師合編了《大智度論之本文相互索引》，全文刊行於 1998 年 9 月 25 日出版的《正觀》第 6 期。「印順導師《大智度論》筆記」及這份《相互索引》，成為日後編輯《大智度論講義》的重要參考。

以《大智度論》為主的教學

編輯完整的《大智度論講義》之前，藉由講授《大智度論》教學相長，不斷地深入、旁通，是非常必要的。我以《大智度論》為主體的教學，可分為兩種模式：一為主題式探討，二為全面性研讀。

一、**主題式探討**：提出《大智度論》中幾項重要的主題，引導學生、聽眾進入《大智度論》的大門。

在日本留學期間，惠敏法師與我，以及在日本工作的居士、留學生等組成「菩提會」，每月聚會研討佛法。1993 年 9 月起，定期以《大智度論》中的「六度」為主題，作深入淺出的講授。1997 年，東京大學印度學佛教學博士課程修畢後回國，一方面在台北中華佛學研究所開了一年的《大智度論》課程，同時也回到新竹福嚴佛學院任教。1997 年 9 月至 1998 年 6 月，與福嚴佛學院學生一起研討《大智度論》中的「菩薩觀與六波羅蜜」；1999 年 9 月至 2000 年 6 月，則以《大智度論》的「共聲聞的三十七道品、三解脫門，及佛的十八不共法，淨佛國土」為主題。而 2001 年 4 年 11 日至 2001 年 6 月 27 日，首次開辦「福嚴推廣教育班」第 1 期，由於授課對象為學佛的社會大眾，因此選讀了《大智度論》中的「六波羅蜜」。

此外，多次海外弘法時，由於需要在短短的幾小時內，使聽眾得到法益，也多半採取「主題式探討」。

二、**全面性研讀**：以《大智度論》100 卷為教材，進行完整的研討、授課。

於 2004 年 9 月至 2006 年 6 月間，每週 4 至 5 小時的時數，以新竹福嚴佛學院院內學生為主，首次將 100 卷的《大智度論》完整上過一回。上課前，由我指導同學編輯講義，平均修改過七次才定稿，上台報告及師生討論後，又再次修訂才完成。

2006 年，我被推舉為慧日講堂第 13 任住持，在台北成立「慧日佛學班」，為一般大眾講授《大智度論》。第 1 期至第 8 期的慧日佛學班（2006 年 9 月 23 日至 2010 年 6 月 5 日），以四年的時間上完《大智度論》卷 1 至卷 55。2010 年 6 月 27 日，我回任為福嚴精舍住持及佛學院院長，繼續在新竹福嚴推廣教育班（2010 年 9 月 18 日至 2013 年 6 月 8 日）上完《大智度論》卷 56 至卷 100。

從 2006 年 9 月至 2013 年 6 月，前後整整七年，由我自己完整地講完《大智度論》100 卷。這份《大智度論講義》，就是這段時期編輯修訂完成的。

於此同時，為了強化對於《大智度論》引證文獻的背景知識，我和福嚴佛學院學有專精的老師們，共同於院內開設《大毘婆沙論》200卷、《俱舍論》30卷的研究課程。另外，也和學院師生一起完整地研讀過漢譯四部《阿含經》，我也完整地講授過龍樹菩薩兩部重要的著作《中論》、《十住毘婆沙論》，以及《大乘大義章》（東晉 慧遠問，羅什答，《鳩摩羅什法師大義》）。

至今，即使100卷的《大智度論講義》已編輯完成，2009至2010年、2013至2014年，每學年我仍於學院內開設《大智度論》課程，一方面溫故知新，另一方面鍛鍊學生深入經藏的能力。

由於隨時要查閱《大智度論》，《大正藏》第25冊這本精裝書幾乎成了我的「日常課誦本」，且已經多次解體，只能勉強以膠帶黏貼繼續使用。每次師友們看到我這本《大智度論》，總是笑稱這是「韋編三絕」的現代版！

《大智度論講義》的編輯

《大智度論講義》的編輯，以《大正藏》第25冊中的《大智度論》原文為底本，除了改用新式標點之外，並分段落、加科判，並加註難解的字詞及《大智度論》所引用的經、律、論出處，方便讀者對照參考。

關於「新式標點」，參考了「印順導師《大智度論》標點本」（民國64年12月8日完成校勘標點，香港佛慈淨寺藏版）。不過，印順導師所用的底本是清光緒9年（1883年）姑蘇刻經處的版本，用字與《大正藏》有不少出入，必須視情形加以調整。

「科判」部分，除了參考北周 慧影的《大智度論疏》（《卍新纂續藏經》第46冊）、隋 吉藏的《大品經義疏》（《卍新纂續藏經》第24冊）之外，「印順導師《大智度論》筆記」提供了很大的幫助，少部分參考了妙境法師的《摩訶般若波羅蜜經·科判表》（美國法雲禪寺出版社般若編輯小組編，2005年4月，美國法雲寺發行），其他多是筆者所加。

關於《大智度論》的「引文出處」，比利時 Lamotte 教授的「《大智度論》法文譯注」提供了很大的幫助，非常感謝郭忠生老師幫忙翻譯其中部分內容！不過，Lamotte 教授僅譯出《大智度論》卷1～卷34及〈發趣品〉，因此，第35卷之後的「引文出處」，都是在教學及講義的編輯過程中由筆者及同學找出來加註的。

事實上，還有很多豐富的內容，因受限於篇幅，無法全部記載於《大智度論講義》中。如果要將我上課的內容整理成書，分量勢必相當可觀。因此，有心研讀的讀者們，若能搭配我講授的《大智度論》MP3，或許可以解決「法門分別」等較深奧的問題。相關影音資料可以到慧日講堂影音下載網站(<http://video.lwdh.org.tw/html/dzdl/dzdl00.html>)，及 Youtube、土豆網瀏覽。由於講義增補了一些腳注，加上重新排版，影音中提到的頁數與腳注，可能有些地方與本講義的內容稍有出入，還請各位諒察。

在講義編輯過程中，關於法義及經文的解讀，與宗證法師有較多的討論，提供了不少寶貴的意見；關於中文字詞問題，慧璉法師、王志攀居士曾給過我一些建議；福嚴佛

學院師生間的討論、腦力激盪，彼此教學相長，也多少呈現於《大智度論講義》中；在排版印刷方面，本良法師幫了很大的忙；在影音方面，還有多位法師、居士幫忙錄影、錄音、視訊、聽打、校對、剪接、後製等，提供種種助緣，在此一併致謝。

2013年7月起，臺灣大學哲學系漢傳佛學研究室，每個月於臺大校內舉辦的「《大智度論》研讀會」¹，使用筆者編的《大智度論講義》來研討；台北中華佛教青年會、佛陀教育基金會、高雄正信佛教青年會等單位，也應用過這份講義來開課；海內外也時有耳聞開辦《大智度論》課程的消息，實在令人感到欣慰。

《大智度論講義》的編輯，前後花了七年的時間，科判層次、編輯體例未能統一，疏失難免，還請讀者海涵；《大智度論》的解讀與科判見仁見智，還有許多改善的空間，還望賢達智士不吝指正。最後，願以此功德，迴向於菩提，我等與眾生，皆共成佛道！

2014年9月1日 釋厚觀 序於新竹福嚴精舍



參與臺大哲學系舉辦的「《大智度論》研讀會」，照片中由右至左，分別為筆者、陳平坤教授、嚴瑋泓教授、李明書助理。

¹ 詳情見臺灣大學哲學系漢傳佛學研究室網址 <http://homepage.ntu.edu.tw/~d01124001/> (2014.09.01)。「《大智度論》研讀會」始自2013年7月20日，目前持續進行中。

凡例

壹、編輯原則

本講義以《大正藏》第 25 冊 (No. 1509)《大智度論》為底本，改用新式標點，並分段落，加上科判，加註難解的字詞及《大智度論》所引用的經、律、論出處，保留《大正藏》部分校勘，適時比對《高麗藏》，作為判讀文義依據。

貳、編輯體例

一、正文

(一)《大智度論》是「經、論」合編，經文以「標楷體」標示，論文以「新細明體」標示。如：

【經】住王舍城。

【論】今當說。

(二)正文中，左方上標括弧中數字「⁽¹⁾、⁽²⁾……」，表示第 1、2……項，非註腳。如：

檀有種種利益：⁽¹⁾檀為寶藏，常隨逐人；⁽²⁾檀為破苦，能與人樂。

(三)正文中，括弧中反底色英文及數字「(○○)」，表示《大正藏》頁碼。如：

佛記彌勒菩薩「汝當來世，當得作佛，號(58a)字彌勒」。

二、科判

(一)科判以縮小粗體加框，以便與《大智度論》區別，序號以壹、(壹)、一、(一)、1、(1)、A、(A)、a、(a)等分層次標示。如：

壹、釋「檀波羅蜜滿」

問曰：云何名檀波羅蜜滿？

(壹)……

唯科判中部分含有「因論生論」者，以「※」符號表示。如：

※ 因論生論：何謂不到彼岸

問曰：云何名不到彼岸？

(二)在卷 1 至卷 40 底本中，小段經文之後緊接著大段釋論，為配合原文架構，將經、論合併科判。不分經文、釋論，科判均以「新細明體」標示。自卷 41 起，大段經文之後才出現釋論，因為經文內容甚多，有必要再分

段；而且，有些經文並沒有對應的釋論，因此將經文與釋論分別做科判，經文以「標楷體」標示，釋論以「新細明體」標示。經文與釋論之科判可以相互對照。如：

【經】

二、須菩提以「不住門」說般若

復次，世尊！菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，色中不應住，受、想、行、識中不應住。

【論】釋曰：

二、須菩提以「不住門」說般若

上須菩提以「謙讓門」說般若，雖言不說，而實為諸菩薩說般若波羅蜜。今須菩提以「不住門」直為菩薩說般若波羅蜜。

(三) 科判反底色「**○○○**」，表示此段前已述。如：

參、佛八現神力

(壹) 出身分光 (承上卷 7 (大正 25, 113a9-114b19))

(四) 部分科判引用印順法師之《大智度論筆記》，由於這些筆記並非一時一地所完成，筆記的內容也不一定按照藏經次序，格式也不統一，筆記的用紙，有中小學的筆記本，也有漢藏教理院所印製的宣紙，也有一般的十行紙。為方便整理，暫且依筆記本的冊數編號為 A 至 J。如下例表示轉寫打字本編號 A001，第 1 頁：

貳、般若緣起二十一事 (印順法師，《大智度論筆記》[A001] p.1)

目錄

序	I
凡例	V
目錄	VII

(第 11 期)

卷 68

〈釋魔事品第四十六〉(大正 25, 533a2-536c29)	1924~1943
〈釋兩不和合品第四十七〉(大正 25, 537a1-538b17)	1943~1950

卷 69

〈釋兩不和合品第四十七之餘〉(大正 25, 538b20-542c2)	1951~1966
〈釋佛母品第四十八〉(大正 25, 542c3-545a22)	1967~1979

卷 70

〈釋佛母品第四十八之餘〉(大正 25, 545b2-547c20)	1980~1990
〈釋問相品第四十九〉(大正 25, 547c21-552c15)	1991~2014

卷 71

〈釋大事起品第五十〉(大正 25, 552c18-555b9)	2015~2024
〈釋譬喻品第五十一〉(大正 25, 555b10-557b12)	2024~2031
〈釋善知識品第五十二〉(大正 25, 557b13-560c28)	2031~2043
〈釋趣一切智品第五十三〉(大正 25, 560c29-562b5)	2043~2048

卷 72

〈釋大如品第五十四〉(大正 25, 562b8-570a11)	2049~2080
---------------------------------	-----------

卷 73

〈釋阿毘跋致品第五十五〉(大正 25, 570a14-574c7)	2081~2100
〈釋轉不轉品第五十六〉(大正 25, 574c8-577a20)	2101~2110

卷 74

〈釋轉不轉品第五十六之餘〉(大正 25, 577a23-580b1)	2111~2124
〈釋燈炷品第五十七〉(大正 25, 580b2-584c5)	2125~2142

卷 75

- 〈釋燈喻品第五十七之餘〉(大正 25, 584c8-587b20) 2143~2157
〈釋夢中入三昧品第五十八〉(大正 25, 587b21-591a19) 2158~2175
〈釋恒伽提婆品第五十九〉(大正 25, 591a20-592a12) 2176~2180

(第 12 期)

卷 76

- 〈釋學空不證品第六十〉(大正 25, 592a15-594c23) 2181~2191
〈釋夢中不證品第六十一〉(大正 25, 594c24-598c16) 2192~2207

卷 77

- 〈釋夢中不證品第六十一之餘〉(大正 25, 598c19-602b25) 2208~2226
〈釋同學品第六十二〉(大正 25, 602b26-604c1) 2227~2236
〈釋等學品第六十三〉(大正 25, 604c2-607c17) 2237~2249

卷 78

- 〈釋願樂品第六十四〉(大正 25, 607c20-612a3) 2250~2270
〈釋稱揚品第六十五〉(大正 25, 612a4-613b21) 2271~2276

卷 79

- 〈釋稱揚品第六十五之餘〉(大正 25, 613b24-616a10) 2277~2286
〈釋囑累品第六十六〉(大正 25, 616a11-620c12) 2287~2305

卷 80

- 〈釋無盡方便品第六十七〉(大正 25, 620c15-623b6) 2306~2320
〈釋六度相攝品第六十八〉(大正 25, 623b7-625b22) 2321~2328

卷 81

- 〈釋六度品第六十八之餘〉(大正 25, 626a2-632b11) 2329~2354

卷 82

- 〈釋大方便品第六十九〉(大正 25, 632b14-639b30) 2355~2383

卷 83

- 〈釋大方便品第六十九之餘〉(大正 25, 639c3-641c5) 2384~2392
〈釋三惠品第七十〉(大正 25, 641c6-645b3) 2393~2411

- 總目錄** i~x

《大智度論》卷 68

〈釋魔事品第四十六〉¹

（大正 25，533a2-536c29）

釋厚觀（2011.09.10）

【經】

壹、辨諸魔事

（壹）須菩提問

慧²命須菩提白佛言：「世尊！是善男子、善女人發阿耨多羅三藐三菩提心，行六波羅蜜，成就眾生、淨佛世界——佛已讚歎說其功德。世尊！云何善男子、善女人求於佛道生諸留難³？」

（貳）佛答

一、依「說法時」辨魔事

（一）樂說辯不即生

佛告須菩提：「樂說辯⁴不即生——當知是菩薩魔事。」

須菩提言：「世尊！何因緣故，樂說辯不即生是菩薩魔事？」

佛言：「有菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，難具足六波羅蜜。以是因緣故，樂說辯不即生是菩薩魔事。⁵

（二）樂說辯卒生

復次，須菩提⁶！樂說⁷辯卒⁸起——當知亦是菩薩魔事。

「世尊！何因緣故，樂說辯⁹卒起復是魔事？」

¹（大智度……八）十六字＝（大智度論卷第六十八釋魔事品第四十六訖四十七品上）二十三字【宋】【元】，＝（大智度論卷第六十八釋魔事品第四十六）十七字【明】，＝（大智度論卷第六十八釋魔事品第四十六品訖四十七品上）二十四字【宮】，＝（大智度論釋第四十五品魔事品六十八，訖第四十六品上）二十三字【聖】，＝（摩訶般若波羅蜜品第四十五覺魔七十二）十七字【聖乙】，＝（摩訶般若波羅蜜經覺魔品第四十五）十五字【石】。（大正 25，533d，n.1）

²（爾時）＋慧【元】【明】。（大正 25，533d，n.3）

³留難：無端阻留，故意刁難。（《漢語大詞典》（七），p.1333）

⁴（1）辯＝辨【聖】【聖乙】＊。（大正 25，533d，n.5）

（2）辯：3.駁正。7.辯論。8.指論說、分析。（《漢語大詞典》（十一），p.509）

⁵《大般若波羅蜜多經》卷 440〈44 魔事品〉：

佛言善現：「若菩薩摩訶薩樂為有情宣說法要，應時言辯不速現前——當知是為菩薩魔事。」具壽善現白言：「世尊！何緣菩薩摩訶薩樂為有情宣說法要，應時言辯不速現前，說為魔事？」

佛言：「善現！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，由是因緣，所修般若波羅蜜多乃至布施波羅蜜多難得圓滿。故說菩薩摩訶薩樂為有情宣說法要，應時言辯不速現前，以為魔事。」（大正 7，215c13-21）

⁶提＝薩【明】。（大正 25，533d，n.6）

⁷〔說〕－【聖】。（大正 25，533d，n.7）

⁸卒（ㄘㄨㄛˋ）：突然。（《漢語大詞典》（一），p.876）

佛言：「菩薩摩訶薩行檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，著樂說法；以是因緣故，樂說辯卒起——當知是菩薩魔事。¹⁰

二、依「書寫時」辨魔事

(一) 偃僂傲慢

復次，須菩提！書是般若波羅蜜經時，偃僂¹¹傲慢——當知是菩薩魔事。

(二) 戲笑亂心

復次，須菩提！書是經時，戲笑¹²亂心——當知是菩薩魔事。

(三) 輕笑不敬

復次，須菩提！若書是經時，輕笑¹³不敬——當知是菩薩魔事。

(四) 心亂不定

復次，須菩提！若書是經時，心亂不定——當知是菩薩魔事。

(五) 各各不和合

復次，須菩提！若書是經時，各各不和合——當知是菩薩魔事。¹⁴

三、依「受持、誦說、親近、正憶念時」辨魔事

(一) 總說六種魔事

1、不得經中滋味便捨去

復次，須菩提！善男子、善女人作是念：『我不得是經中滋味。』便棄捨去——當知是菩薩魔事。

2、偃僂傲慢

復次，須菩提！受持般若波羅蜜，讀、誦、說、若正憶念時，偃僂傲慢——當知是菩薩魔事。(533b)

3、互相形笑

復次，須菩提！若受持般若波羅蜜經，親近、正憶念時，轉相形笑——當知是菩薩魔事。

⁹ 辯=辨【聖】【聖乙】。(大正 25, 533d, n.5-4)

¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 440〈44 魔事品〉：

「復次善現！若菩薩摩訶薩樂修勝行，辯乃卒生，當知是為菩薩魔事。」

具壽善現白言：世尊！何緣菩薩摩訶薩樂修勝行辯乃卒生說為魔事？」

佛言善現：「諸菩薩摩訶薩修行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，無方便善巧故，辯乃卒生，廢修彼行，故說菩薩摩訶薩樂修勝行辯乃卒生以為魔事。」(大正 7, 215c21-28)

¹¹ (1) 案：《大正藏》作「偃僂」，《摩訶般若波羅蜜經》作「偃蹇」。

參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 13〈46 魔事品〉：「復次，須菩提！書是般若波羅蜜經時，偃蹇傲慢，當知是菩薩魔事。」(大正 8, 318b27-29)

(2) 偃蹇(一弓√ ㄩ一弓√)：3.驕傲，傲慢。(《漢語大詞典》(一)，p.1536)

¹² 笑=咲【聖】【聖乙】【石】。(大正 25, 533d, n.8)

¹³ 輕笑：輕蔑譏笑。(《漢語大詞典》(九)，p.1267)

¹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 440〈44 魔事品〉：「復次，善現！住菩薩乘諸善男子、善女人等，書寫般若波羅蜜多甚深經時，頻申欠呿、無端戲笑、互相輕凌、身心躁擾、文句倒錯、迷惑義理、不得滋味、橫事歎起，書寫不終，當知是為菩薩魔事。」(大正 7, 215c28-216a3)

4、共相輕蔑

復次，須菩提！若受持般若波羅蜜經，讀、誦、正憶念、修行時，共相輕蔑¹⁵——當知是菩薩魔事。

5、散亂心

若受持般若波羅蜜，讀、誦乃至正憶念時，散亂心——當知是菩薩魔事。

6、心不和合

若受持般若波羅蜜，讀、誦乃至正憶念時，心不和合——當知是菩薩魔事。」¹⁶

(二) 別釋「不得經中滋味便捨去」是為魔事

1、明捨去因緣

(1) 未得受記

A、不得經中滋味

須菩提白佛言：「世尊！世尊說：『善男子、善女人作是念：「我不得經中滋味。」便棄捨去——當知是菩薩魔事。』世尊！何因緣故，菩薩不得經中滋味，便棄捨去？」¹⁷

佛言：「是菩薩摩訶薩前世不久行般若波羅蜜、禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羸提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜，是人聞說是般若波羅蜜，便從坐起，作是念言：『我於般若波羅蜜中無記。』心不清淨，便從坐起去——當知是菩薩魔事。」¹⁸

B、不與授記之因——未入法位故

須菩提白佛言：「世尊！何因緣故不與受¹⁹記，聞說是深般若波羅蜜時，便從坐起

¹⁵ (1) 輕蔑=輕慢【宋】【宮】。(大正 25, 533d, n.12)

(2) 輕蔑：亦作“輕巖”。輕看，蔑視。(《漢語大詞典》(九), p.1274)

¹⁶ (1) 《小品般若波羅蜜經》卷 5〈11 魔事品〉：「須菩提！書讀誦說般若波羅蜜時，傲慢自大。菩薩當知，是為魔事。須菩提！書讀誦說般若波羅蜜時，互相嗤笑。菩薩當知，是為魔事。須菩提！書讀誦說般若波羅蜜時，互相輕蔑。菩薩當知，是為魔事。須菩提！書讀誦說般若波羅蜜時，其心散亂。菩薩當知，是為魔事。須菩提！書讀誦說般若波羅蜜時，心不專一。菩薩當知，是為魔事。」(大正 8, 555c21-29)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 440〈44 魔事品〉：「復次，善現！住菩薩乘諸善男子、善女人等受持、讀、誦、思惟、修習、說聽般若波羅蜜多甚深經時，頻申欠喏、無端戲笑、互相輕凌、身心躁擾、文句倒錯、迷惑義理、不得滋味、橫事欬起，所作不成——當知是為菩薩魔事。」(大正 7, 216a3-8)

¹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 440〈44 魔事品〉：時，具壽善現白佛言：「世尊！何因緣故，有菩薩乘諸善男子、善女人等，聞說般若波羅蜜多甚深經時，忽作是念：『我於此經不得滋味，何用勤苦聽此經為？』作是念已即便捨去？受持、讀誦、思惟、修習、書寫、解說亦復如是？」(大正 7, 216a8-13)

¹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 440〈44 魔事品〉：佛言：「善現！是善男子、善女人等，於過去世未久修行般若、靜慮、精進、安忍、淨戒、布施波羅蜜多，是故於此甚深般若波羅蜜多聽受等時不得滋味，情不忍可即便捨去。復次，善現！住菩薩乘諸善男子、善女人等，聞說般若波羅蜜多甚深經時，若作是念：『我於無上正等菩提不得受記，何用聽受如是經為？』彼由此緣，心不清淨不得滋味，便從坐起厭捨而去，當知是為菩薩魔事。」(大正 7, 216a13-21)

¹⁹ 受=授【明】。(大正 25, 533d, n.16)

去？」

佛告須菩提：「若菩薩未入法位中，諸佛不與受²⁰阿耨多羅三藐三菩提記。²¹

(2) 不說菩薩名字、生處

復次，須菩提！聞說般若波羅蜜時，菩薩作是念：『我是中無名字。』心不清淨——當知是菩薩魔事。」

須菩提言：「何因緣故，是深般若波羅蜜中，不說是菩薩名字？」

佛言：「未受²²記菩薩，諸佛不說名字。」

復次，須菩提！是菩薩摩訶薩作是念：『是般若波羅蜜中，無我生處名字，若聚落、城邑。』是人不欲聽聞般若波羅蜜，便從會中起去。

2、明捨般若而去之過失

是人如所起念時，念念却²³一劫，甫²⁴當更勤精進求阿耨多羅三藐三菩提。²⁵

【論】釋曰：(533c)

壹、辨諸魔事

(壹) 須菩提問

一、問留難事之因由

一切有為法各有增上。增上者共相違，相違即是怨賊。如水得增上力滅火，火得增上力則消水，乃至草木各有相害，何況眾生！

菩薩摩訶薩有大悲心，雖不與眾生作怨，而眾生與菩薩作怨；菩薩身，有為法故，能作留難。

²⁰ 受=授【元】【明】*，【聖】【聖乙】【石】。(大正 25，533d，n.18)

²¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 440〈44 魔事品〉：

時，具壽善現白佛言：「世尊！何因緣故，於此般若波羅蜜多甚深經中，不授如是諸善男子、善女人等無上正等大菩提記，令其不忍厭捨而去？」

佛言：「善現！菩薩未入正性離生，不應授彼大菩提記，若授彼記增彼憍逸，有損無益故不為記。」(大正 7，216a21-27)

²² 受=授【元】【明】*，【聖】【聖乙】【石】。(大正 25，533d，n.18-1)

²³ (1) 却：同“卻”。(《漢語大字典》(一)，p.313)

(2) 卻：亦作“卻”。1.退，使退。2.推後，後。8.回轉，返回。(《漢語大詞典》(二)，p.540)

²⁴ (1) 甫=轉【聖乙】。(大正 25，533d，n.22)

(2) 甫：2.開始。3.方才，剛剛。(《漢語大詞典》(一)，p.524)

²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 440〈44 魔事品〉：

「復次，善現！住菩薩乘諸善男子、善女人等，聞說般若波羅蜜多甚深經時，若作是念：『此中不說我等生處城邑聚落，何用聽為？』心不清淨不得滋味，便從坐起厭捨而去，當知是為菩薩魔事。」

時，具壽善現白佛言：「世尊！何因緣故，於此般若波羅蜜多甚深經中，不記說彼菩薩生處城邑聚落？」

佛言：「善現！若未記彼菩薩名字，不應說其生處差別。」

復次，善現！若菩薩摩訶薩聞說般若波羅蜜多甚深經時，心不清淨不得滋味而捨去者，隨彼所起不清淨心，厭捨此經，舉步多少，便減爾所劫數功德，獲爾所劫障菩提罪，受彼罪已，更爾所時，發勤精進求趣無上正等菩提，修諸菩薩難行苦行，方可復本。是故菩薩若欲速證無上菩提，不應厭捨甚深般若波羅蜜多。」(大正 7，216b5-20)

佛上說「菩薩功德」，所謂諸佛、菩薩、諸天所護，而未說怨賊相。以佛憐愍故，先雖略說²⁶；今須菩提請，佛廣說留難事。

二、佛廣說留難事之理由

佛雖於一切眾生、一切法心平等，以是菩薩能大利益世間故，說好醜相及利害相、是道非道、留難事。

佛不令行人毀害留難者，但令覺知，不隨其事。

三、明菩薩怨賊——有眾生、非眾生²⁷

（一）略說

何者是怨賊？略說若眾生法、非眾生法，能沮²⁸壞²⁹菩薩無上道心。

（二）別辨

1、非眾生類

非眾生者，若疾病、飢渴、寒熱、槌壓³⁰、墜落等。

2、眾生類

眾生者，魔及魔民、惡鬼、邪疑不信者、斷善根者、定有所得者、實定分別諸法者、深著世間樂者、怨賊、官事、師子、虎、狼、惡獸、毒蟲等。

眾生賊³¹有二種：若內、若外。

內者，自從心生，憂愁不得法味，生邪見、疑悔、不信等；

外者，如上說。³²

3、結說諸難事總名為「魔」

如是諸難事，佛總名為「魔」。

（1）魔之種類

魔有四種：煩惱魔、五眾魔、死魔、天子魔。

A、煩惱魔

「煩惱魔」者，所謂百八煩惱³³等，分別八萬四千諸煩惱³⁴。

²⁶ 釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.177：《大智度論》卷 67〈45 歎信行品〉（大正 25，529a8-24）、卷 56〈30 顧視品〉（大正 25，459b1-b26）、卷 56〈31 滅諍亂品〉（大正 25，461b23-b26）。

²⁷ 「非眾生法——飢渴寒熱等
魔┌ ┐外——魔鬼、邪見人、虎狼等
└眾生法┘內——憂愁不得法味，心生邪見（印順法師，《大智度論筆記》〔B025〕p.160）

²⁸ （1）沮 = 俎【聖】【聖乙】。（大正 25，533d，n.26）

（2）沮（ㄐㄩˇ）：2.敗壞，毀壞。（《漢語大詞典》（五），p.1069）

²⁹ 沮壞：毀壞，敗壞，破壞。（《漢語大詞典》（五），p.1072）

³⁰ 槌壓 = 推壓【宋】【元】【明】，= 推押【宮】【聖】【聖乙】。（大正 25，533d，n.27）

³¹ 賊 + （者）【聖】。（大正 25，533d，n.31）

³² 《正觀》（6），p.178：《大智度論》卷 68（大正 25，533c15-18）。

³³ （1）《大智度論》卷 7〈1 序品〉：「如《迦旃延子阿毘曇》義中說：十纏，九十八結，為百八煩惱。」（大正 25，110b6-7）

B、五眾魔

「五眾魔」者，是煩惱業和合因緣，得是身——四大及四大造色，眼根等色是名「色眾」；百八煩惱等諸受和合，名為「受眾」；小、大、無量、無所有想³⁵，³⁶分別和合，名為「想眾」；因好醜心發，能起貪欲、瞋恚等心相應、不相³⁷應法，名（534a）為「行眾」；六情、六塵和合，故生六識——是六識分別，和合無量無邊心，是名「識眾」。

C、死魔

「死魔」者，無常因緣故，破相續五眾壽命，盡離三法——識、熱³⁸、壽故，名為「死魔」。

D、天子魔

「天子魔」者，欲界主，深著世間樂，用有所得故生邪見，憎嫉一切賢聖涅槃道法，是名「天子魔」。

(2) 《大智度論》卷 7〈1 序品〉：「十纏：瞋纏、覆罪纏、睡纏、眠纏、戲纏、掉纏、無慚纏、無愧纏、慳纏、嫉纏。」（大正 25，110a26-27）

(3) 九十八結，參見《大毘婆沙論》卷 50：「七隨眠，謂欲貪隨眠、瞋恚隨眠、有貪隨眠、慢隨眠、無明隨眠、見隨眠、疑隨眠。問：此七隨眠以何為自性？答：以九十八事為自性。謂欲貪、瞋恚隨眠，各欲界五部為十事；有貪隨眠，色、無色界各五部為十事；慢、無明隨眠，各三界五部為三十事；見隨眠，三界各十二為三十六事；疑隨眠，三界各四部為十二事。由此七隨眠以九十八事為自性。」（大正 27，257a18-25）

另參見《阿毘達磨集異門足論》卷 17（大正 26，439a18-29）。

※五部：見苦所斷、見集所斷、見滅所斷、見道所斷及修惑所斷。

※見隨眠有五種：有身見、邊見、邪見、見取見、戒禁取見。

※身見、邊見唯苦諦，戒禁取唯苦諦、道諦，修惑無五見、疑，上界無瞋。

※九十八隨眠中，見惑有八十八隨眠，修惑有十隨眠。

³⁴ (1) [隋] 吉藏，《維摩經義疏》卷 6〈11 菩薩行品〉：「三毒、等分，此四，是諸煩惱根。從一一根，出二萬一千，合八萬四千。」（大正 38，983b28-29）

(2) [隋] 慧遠，《大乘義章》卷 12：「或復分為八萬四千諸度法門，如《賢劫經》說。彼說：如來三十二相、八十種好、十力、無畏、一切功德，令有三百五十種門；一一門中皆以六度行修為因，便有二千一百度門。用此對四大及六衰、十種之患，便有二萬一千度門。言四大者，地水火風自身之患。言六衰者，謂外色聲香味觸法六塵之患。此六大賊衰耗善法，故名為衰。以此二萬一千度門化四眾生，故有八萬四千度門。四眾生者，一是多嗔，二是多貪，三是多癡，四是三毒等分。」（大正 44，706c15-25）

³⁵ 想=相【聖】。（大正 25，533d，n.34）

³⁶ 《大智度論》卷 36〈3 習相應品〉：

佛說有四種想：有小想、大想、無量想、無所有想。

小想者，覺知小法。如說小法者，小欲、小信、小色、小緣相，名為小想。

復次，欲界繫想名為「小」，色界繫想名為「大」，三無色天繫想名為「無量」，無所有處繫想是名「無所有想」。

復次，煩惱相應想名為「小想」，煩惱覆故；有漏無垢想名為「大想」；諸法實相想名為「無所有想」；無漏想名為「無量想」，為涅槃無量法故。（大正 25，325b11-19）

³⁷ 相=想【聖乙】。（大正 25，533d，n.35）

³⁸ (1) 斷=熱【元】，明註曰「斷」，南藏作「熱」。（大正 25，534d，n.1）

(2) 《大正藏》原作「斷」，今依【元】作「熱」。此「三法」即「識、煖、壽」。

〔2〕釋魔之名義

「魔」，秦言能奪命者。雖³⁹死魔實能奪命，餘者亦能作奪命因緣，亦奪智慧命，是故名殺者。

〔3〕釋疑

A、實是一五眾魔，云何分別說有四種魔

問曰：一五眾魔攝三種魔，何以故別說四？

答曰：實是一魔，分別其義，故有四。

煩惱魔者，人因貪欲、瞋恚故死，亦能作奪命因緣——是近奪命因緣，故別說。

天子魔——雜⁴⁰福德業因緣故，力勢大，邪見力故，能奪慧命，亦能作死因緣，是故別說。

無常**死**力大，一切無能免⁴¹者，甚可畏厭，故別說。

B、魔為何惱亂行道者

問曰：是魔何以惱亂行道者？

答曰：先已⁴²廣說。⁴³是品中皆有四種魔義，但隨處說。

復次，三魔⁴⁴不相遠離——若有五眾，則有煩惱；有煩惱，則天魔得其便——五眾、煩惱和合故有天魔。

四、結成

是故須菩提問佛：「上已讚歎說菩薩功德，⁴⁵今云何是菩薩魔事起？」

〔貳〕佛答

一、依「說法時」辨魔事

〔一〕樂說辯不即生是為魔事

1、明「樂說辯不即生」

〔1〕聽者欲聽而法師不說

佛答：「樂說辯不即生，是為魔事」者，若菩薩摩訶薩憐愍眾生故，高座說法，而樂說辯不生。

聽者憂愁：「我等故來，而法師不說。」

或作是念：「法師怖畏故不能說。」

³⁹ 雖=唯【元】【明】【聖乙】。(大正 25, 534d, n.2)

⁴⁰ 雜=離【聖乙】。(大正 25, 534d, n.4)

⁴¹ 免=勉【聖乙】【石】。(大正 25, 534d, n.5)

⁴² 已=以【聖乙】【石】。(大正 25, 534d, n.6)

⁴³ 參見《大智度論》卷 56〈30 顧視品〉(大正 25, 458b10-c8)、卷 40〈4 往生品〉(大正 25, 350a19-22)、卷 68〈46 魔事品〉(大正 25, 536c4-22)。

⁴⁴ 三魔指五眾魔、煩惱魔和天魔。

⁴⁵ 《正觀》(6), p.178: 此項應是呼應《大智度論》卷 68 (大正 25, 533c7-9) 所說：「佛上說菩薩功德，所謂諸佛、菩薩、諸天所護，而未說怨賊相。以佛憐愍故，先雖略說；今須菩提請，佛廣說留難事。」

或言：「不知故不說。」
 或自惟⁴⁶過咎深重故不說；
 或謂不得供養故不肯說。
 或謂輕賤我等故不說，或串⁴⁷樂故不說。
 如是等種種因緣，聽者心壞，故以「不樂說」名為「魔事」。

(2) 說者雖欲說而口不能言

復次，是菩薩憐愍眾生故來欲說法，聽者欲聞；而法師心生欲說，(534b) 而口不能言。現見⁴⁸是魔事，如魔入阿難心，佛三問而三不答，⁴⁹久⁵⁰乃說者。⁵¹

2、釋因由

此中須菩提問世尊：「何因緣故辯不即生？」
 佛答：「菩薩行六波羅蜜時，難具足六波羅蜜。」
 所以者何？是人先世因緣故，鈍根、懈怠，魔得其便；不一心行六波羅蜜故，樂說辯不即生。

(二) 樂說辯卒生——著樂說法而無義理

問曰：如樂說辯不即生，可是魔事；今樂說辯卒起，何以復是魔事？
 答曰：是法師愛法、著法，求名聲故，自恣⁵²樂說，無有義理，如逸馬⁵³難制；又如水暴漲⁵⁴，眾穢渾雜⁵⁵。是故此中佛自說：「菩薩行六波羅蜜，著樂說法，是為魔事。」

二、依「書寫時」辨魔事

復次，是般若波羅蜜為破憍慢故出；而書是經者生我心、憍慢心⁵⁶；憍慢故身亦高，所謂偃僂傲慢。

書是般若波羅蜜時，用輕心、瞋心、戲笑、不敬。

⁴⁶ 惟：1.思考，思念。(《漢語大詞典》(七)，p.598)

⁴⁷ 串(《又弓》)：1.習慣。《荀子·大略》：“國法禁拾遺，惡民之串以無分得也。”楊倞注：“串，習也。”(《漢語大詞典》(一)，p.623)

⁴⁸ [見]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，534d，n.12)

⁴⁹ 佛問壽命阿難三不答。(印順法師，《大智度論筆記》[H027] p.421)

⁵⁰ 久+(久)【聖】【石】。(大正 25，534d，n.13)

⁵¹ 《長阿含經》卷 2 (2 經)《遊行經》：

佛告阿難：「諸有修四神足，多修習行，常念不忘，在意所欲，可得不死一劫有餘。阿難！佛四神足，已多修行，專念不忘，在意所欲，如來可止一劫有餘；為世除冥，多所饒益，天人獲安。」

爾時，阿難默然不對。如是再三，又亦默然。

是時阿難為魔所蔽，矇矓不悟，佛三現相而不知請。(大正 1，15b19-26)

⁵² 自恣：放縱自己，不受約束。(《漢語大詞典》(八)，p.1324)

⁵³ 逸馬：奔逃的馬。(《漢語大詞典》(十)，p.1006)

⁵⁴ 漲=長【宮】【聖】【聖乙】【石】。(大正 25，534d，n.17)

⁵⁵ 渾雜：混雜，混合攙雜。(《漢語大詞典》(五)，p.1525)

⁵⁶ [心]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，534d，n.18)

復次，是般若波羅蜜，若⁵⁷一心、攝心，猶尚難得，何況散亂心書！

書時從人口受、或寫經卷，若一心和合則得；若授者不與，如是等種種因緣，是不和合。

三、依「持誦親近正憶念時」辨魔事

（一）總說六種魔事

1、不得經中滋味便捨去是為魔事

復次，觀看是般若波羅蜜⁵⁸經時，品品皆空，無可樂處，作⁵⁹是念：「我於是經不得滋味！」便棄捨去。

般若波羅蜜是一切諸樂根本，此人不得其味，是為魔事。

2、辨餘五種魔事

復次，受持、讀、誦、說、正憶念時，⁽²⁾偃僂、⁽³⁾形笑、⁽⁵⁾散亂心、⁽⁶⁾不和合，如上說。⁶⁰

⁽⁴⁾「共相輕蔑」者，從人受持⁶¹、讀、誦、正憶念時，師徒互相輕賤。

書寫經時，但有捨去，無相輕⁶²賤⁶³。

（二）別釋「不得經中滋味便捨去」是為魔事

1、明捨去因緣

（1）未得受記

A、辨問意：何故但問「不得經中滋味」

問曰：上諸⁶⁴事中，何以但問「不得經中滋味」，不問餘者？

答曰：般若波羅蜜，聖人所說與凡人⁶⁵說異，是故凡夫人不得滋味⁶⁶。

須菩提意謂：「般若波羅蜜是清淨珍寶聚，能利益眾（534c）生，無有過惡，是人云何不⁶⁷得滋味？」

佛答：「是人先世不久行六波羅蜜故，菩薩信等五根薄；薄⁶⁸故，不能信空、無相、無作、無依止法⁶⁹，憍亂心起，作是言：『佛一切智，何以⁷⁰不與我

⁵⁷ 案：《大正藏》原缺「若」字，今依《高麗藏》補上「若」（第 14 冊，1052c8）。

⁵⁸ 〔波羅蜜〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，534d，n.19）

⁵⁹ （復）＋作【聖】。（大正 25，534d，n.20）

⁶⁰ 《正觀》（6），p.178：參見《大智度論》卷 68（大正 25，534b12-18）。經文先說到書寫經卷的魔事，再說到受持、讀、誦等的魔事。

⁶¹ 〔持〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，534d，n.22）。

⁶² 〔無相輕賤〕－【聖】【石】。（大正 25，534d，n.24）

⁶³ 賤＋（以是故無）【宋】【元】【明】【宮】【聖乙】。（大正 25，534d，n.25）

⁶⁴ 〔諸〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，534d，n.26）

⁶⁵ （夫）＋人【聖乙】【石】。（大正 25，534d，n.27）

⁶⁶ 般若有味無味。（印順法師，《大智度論筆記》〔E020〕p.318）

⁶⁷ 〔不〕－【聖乙】。（大正 25，534d，n.28）

⁶⁸ 〔薄〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖乙】【石】。（大正 25，534d，n.29）

⁶⁹ 參見《大智度論》卷 71〈52 善知識品〉：

「依處」者，一切有為法從和合因緣生故，無有自力、不可依止。眾生為苦所逼來依止佛，

受⁷¹記？」便捨去。」

餘者易解，故不問。

B、不與授記之因——未入法位故

須菩提問：「若爾者，何以故不與授記？」佛是大悲，應當愍念，防護其心，不令墮惡！

佛言：「未入法位人，諸佛不與授記。」

所以者何？諸佛雖悉知眾生久遠事，為五通仙人⁷²及諸天見是人未有善行業因緣可授記者，若為授記，輕佛不信：「無有因緣，云何與授記？」

是故入法位者，與授記。

(2) 不說菩薩名字、生處

是人名字及聚落處，亦如是。

2、明捨般若而去之過失

是人從坐起去，隨其起念多少，念念却一劫；償罪畢，還得人身，甫⁷³當復爾所劫行。

【經】

四、棄般若而學二乘經是為魔事

(一) 捨根攀枝葉喻

1、標宗舉喻

復次，須菩提！菩薩學餘經，棄捨般若波羅蜜，終不能至薩婆若。

善男子、善女人為捨⁷⁴其根而攀枝葉——當知亦是菩薩魔事。」

2、學「餘經」不能至薩婆若

須菩提白佛言：「世尊！何等是餘經，善男子、善女人所⁷⁵學，不能至薩婆若？」

佛言：「是聲聞所應行經，所謂四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，空、無相、無作解脫門。善男子、善女人住是中，得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果——是名聲聞所行經⁷⁶，不能至薩婆若。如是，善男子、善女人捨般若波羅蜜，親近是餘經。」

佛為說「無依止法」者是真實，所謂無餘涅槃，色等五眾滅更不相續；不相續即是不生不滅；不生不滅即是畢竟空，無依止處。……依止有二種：一者、以愛、見等諸煩惱依止有為法，二者、清淨智慧說依止涅槃。煩惱見故說「無依止」。(大正 25, 559b1-9)

⁷⁰ 以+ (故)【石】。(大正 25, 534d, n.30)

⁷¹ 受=授【元】【明】*，【聖】【聖乙】【石】。(大正 25, 533d, n.18-2)

⁷² 仙人=化人【聖】【聖乙】。(大正 25, 534d, n.32)

⁷³ 聖本有傍註「補或本」三字。(大正 25, 534d, n.36)

⁷⁴ 〔捨〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 535d, n.2)

⁷⁵ 所=取【聖】。(大正 25, 534d, n.37)

⁷⁶ 〔經〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 534d, n.38)

3、學般若經能至薩婆若之因

何以故？須菩提！般若波羅蜜中，出生諸菩薩摩訶薩，成就世間、出世間法。⁷⁷須菩提！菩薩摩訶薩學般若波羅蜜時，亦學世間、出世間法。⁷⁸

（二）狗捨主從奴求食喻

須菩提！譬如狗不（535a）從大家求食，反從⁷⁹作務⁸⁰者索。如是，須菩提！當來世有善男子、善女人棄捨⁸¹深般若波羅蜜而攀枝葉——聲聞、辟支佛所應行經，當知是為菩薩魔事。⁸²

（三）捨象反觀其跡喻

須菩提！譬如有人欲得見象，見已，反觀其跡⁸³。須菩提！於汝意云何？是人為點⁸⁴不？」

須菩提言：「為不點。」

佛言：「諸求佛道善男子、善女人亦復如是，得深般若波羅蜜，棄捨去，取聲聞、辟支佛所應行經。須菩提！當知是為菩薩魔事。」

（四）捨海反求牛跡水喻

須菩提！譬如人欲見大海，見已，反⁸⁵求牛跡水。作是念：『大海水能與此等不？』須菩提！於汝意云何？是人為點不？」

須菩提言：「為不點。」

⁷⁷ 學般若時，即學世出世法。（印順法師，《大智度論筆記》〔E020〕p.319）

⁷⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 440〈44 魔事品〉：

「復次，善現！住菩薩乘諸善男子、善女人等，棄捨般若波羅蜜多甚深經典，求學餘經，當知是為菩薩魔事。何以故？善現！是善男子、善女人等，棄捨一切相智根本甚深般若波羅蜜多，而攀枝葉諸餘經典，終不能得大菩提故。」

時，具壽善現白佛言：「世尊！何等餘經猶如枝葉，不能引發一切相智？」

佛言：「善現！若說聲聞及獨覺地相應之法，謂四念住、四正斷、四神足、五根、五力、七等覺支、八聖道支及空、無相、無願解脫門等所有諸經，若善男子、善女人等於中修學，得預流果、得一來果、得不還果、得阿羅漢果、得獨覺菩提，不得無上正等菩提，是名餘經猶如枝葉，不能引發一切相智。甚深般若波羅蜜多定能引發一切相智，有大勢用猶如樹根。是善男子、善女人等，棄捨般若波羅蜜多甚深經典求學餘經，定不能得一切相智。何以故？善現！如是般若波羅蜜多甚深經典，出生菩薩摩訶薩眾世、出世間功德法故。是故，善現！若菩薩摩訶薩修學般若波羅蜜多甚深經典，則為修學一切菩薩摩訶薩眾世、出世間功德善法。」（大正 7，216b20-c12）

⁷⁹ 〔從〕—【石】。（大正 25，535d，n.1）

⁸⁰ 作務：勞作，服役。（《漢語大詞典》（一），p.1254）

⁸¹ 〔捨〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，535d，n.2）

⁸² 《大般若波羅蜜多經》卷 440〈44 魔事品〉：「復次，善現！譬如餓狗棄大家食，反從僕使而求覓之；於當來世有菩薩乘諸善男子、善女人等，棄捨一切佛法根本甚深般若波羅蜜多，求學二乘相應經典，亦復如是，當知是為菩薩魔事。」（大正 7，216c12-16）

⁸³ （1）跡：亦作“蹟”。（《漢語大詞典》（十），p.480）

（2）蹟：1.腳印，足跡。（《漢語大詞典》（十），p.537）

⁸⁴ 點（ㄊㄩㄥˋ ㄩˇ）：1.聰慧，機敏。（《漢語大詞典》（十二），p.1363）

⁸⁵ 見已反=水【聖】，聖本有傍註「反或本」三字，〔見已〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖乙】【石】。（大正 25，535d，n.4）

佛言：「當來世有求佛道⁸⁶善男子、善女人亦如是，得深般若波羅蜜，棄捨去，取聲聞、辟支佛所應行經——當知是亦菩薩⁸⁷摩訶薩魔事。」

（五）欲作帝釋殿而度量日月宮喻

須菩提！譬如工匠、若工匠⁸⁸弟子欲擬作釋提桓因勝殿⁸⁹，而揆⁹⁰則⁹¹日月宮殿⁹²。須菩提！於汝意云何？是人為黠不？」⁹³

須菩提言：「為不黠。」

「如是，須菩提！當來世有薄福德善男子、善女人求佛道者，得是深般若波羅蜜，棄捨去，取⁹⁴聲聞、辟支佛所應行經中求薩婆若。須菩提！於汝意云何？是人為黠不？」

須菩提言：「為不黠。」

佛言：「當知亦是菩薩魔事。」

（六）不識聖王而取小王喻

須菩提！譬如有人欲見轉輪聖王，見而不識，後見諸小國王，取其相貌，作⁹⁵如是言：『轉輪聖王與此何異？』須菩提！於汝意云何？是人為黠不？」

須菩提言：「為不黠。」

「須菩提！當來世有薄福德善男子、善女人求佛道者得是深般若波羅蜜，棄捨去，取聲聞、辟支佛所應行經，持求薩婆若。須菩提！於汝意云何？是人為黠不？」（535b）

須菩提言：「為不黠。」

「當知是為⁹⁶菩薩魔事。」

（七）捨百味食反食糲⁹⁷飯喻

須菩提！譬如飢人得百味食，棄捨去，反食六十日穀飯。須菩提！於汝意云何？是

⁸⁶ 道+（者）【聖乙】【石】。（大正 25，535d，n.5）

⁸⁷ （諸）+菩薩【聖乙】。（大正 25，535d，n.6）

⁸⁸ 匠+（若工匠）【石】。（大正 25，535d，n.8）

⁸⁹ 〔元〕念常，《佛祖歷代通載》卷 1：「城中有帝釋殿曰最勝處，亦曰殊勝殿，其狀四方，高四百由旬半，面各二百五十由旬，周千由旬。」（大正 49，485c1-4）

⁹⁰ 揆（ㄎㄨㄞˋ）：1.度量，揣度。（《漢語大詞典》（六），p.782）

⁹¹ 《一切經音義》卷 9：「揆則（集癸反。《詩》云：揆之以日。《傳》曰：揆，度也；謂度量軌法也。」（大正 54，360a1）

⁹² 〔陳〕真諦譯，《佛說立世阿毘曇論》卷 5〈19 日月行品〉：

從剌浮提地，高四萬由旬，是處日月行半須彌山等遊乾陀山，是日月宮殿，團圓如鼓。是月宮者，厚五十由旬、廣五十由旬、周迴一百五十由旬；是月宮殿，琉璃所成、白銀所覆、水大分多、下際水分復為最多。……是日宮者，厚五十一由旬、廣五十一由旬、周迴一百五十三由旬；是日宮殿，頗梨所成、赤金所覆、火大分多、下際火分復為最多。（大正 32，195a10-b4）

⁹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 440〈44 魔事品〉：「復次，善現！如有工匠或彼弟子，欲造大殿如天帝釋殊勝殿量，見彼殿已而反揆模日月宮殿。於意云何？如是工匠或彼弟子，能造大殿量如帝釋殊勝殿不？」（大正 7，216c28-217a3）

⁹⁴ 取=於【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，535d，n.10）

⁹⁵ 〔作〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【聖乙】。（大正 25，535d，n.11）

⁹⁶ 為=亦【聖乙】【石】。（大正 25，535d，n.12）

⁹⁷ 糲（ㄅㄛˋ）：3.壞敗，不良。（《漢語大詞典》（八），p.100）

人為點不？」⁹⁸

須菩提言：「為不點。」

佛言：「當來世有求佛道善男子、善女人得聞深般若波羅蜜，棄捨去，取聲聞、辟支佛所應行經，持求薩婆若，於汝意云何？是人為點不？」

須菩提言：「為不點。」

「當知是亦菩薩魔事。」⁹⁹

（八）棄摩尼寶取水精珠喻

須菩提！譬如人得無價¹⁰⁰摩尼珠，反持比¹⁰¹水精珠。須菩提！於汝意云何？是人為點不？」

須菩提言：「為不點。」

佛言：「當來世有求¹⁰²佛道善男子、善女人得聞深般若波羅蜜，棄捨去，取聲聞、辟支佛所應行經，持求薩婆若，是人為點不？」

須菩提言：「為不點。」

「當知是亦菩薩魔事。」

五、書般若時樂說不如法事是為魔事

復次，須菩提！是¹⁰³求佛道善男子、善女人書是深般若波羅蜜時，樂說不如法事，不得書成般若波羅蜜。所謂樂說色、聲、香、味、觸、法，樂說持戒、禪定、無色定，樂說檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，樂說四念處乃至阿耨多羅三藐三菩提。

何以故？須菩提！是般若波羅蜜中無樂說相。

須菩提！般若波羅蜜不可思議相，般若波羅蜜不生不滅相，般若波羅蜜不垢不淨相，般若波羅蜜不亂不散相，般若波羅蜜無說¹⁰⁴相，般若波羅蜜無言無義¹⁰⁵相，般若波

⁹⁸ (1)《放光般若經》卷 10〈47 覺魔品〉：

佛言：「是為菩薩魔事。譬如飢人得百味食，更念欲得六十味食，捨百味去，食六十味。」
(大正 8, 73c9-11)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 509〈14 魔事品〉：「復次，善現！如有飢人得百味美食，棄而求噉六十日穀飯。於意云何？彼人點不？」(大正 7, 597b4-6)

⁹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 440〈44 魔事品〉：

「復次，善現！如有飢人得百味食，棄而求噉穉^{*}、稗等飯。於汝意云何？是人為點不？」
善現對曰：「是人非點。」

佛言：「善現！於當來世，有菩薩乘諸善男子、善女人等，棄大般若波羅蜜多甚深經典，求學二乘相應經典，於中欲求一切相智亦復如是。彼善男子、善女人等徒設劬勞，定不能得一切相智，當知是為菩薩魔事。」(大正 7, 217a19-26)

※案：《大正藏》原作「噉穉」，今依《高麗藏》作「噉穉」。(第 3 冊, 1172c16)。

¹⁰⁰ 價=賈【聖乙】。(大正 25, 535d, n.14)

¹⁰¹ (1) 比：10.等同。(《漢語大詞典》(五), p.258)

(2) 比：3.類, 輩。4.類似, 相類。(《漢語大詞典》(五), p.259)

¹⁰² 求=緣【聖乙】。(大正 25, 535d, n.15)

¹⁰³ 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 535d, n.16)

¹⁰⁴ 說+ (無示)【元】【明】。(大正 25, 535d, n.17)

¹⁰⁵ 義=議【聖乙】。(大正 25, 535d, n.18)

羅蜜無所得相。何以故？須菩提！是般若波羅蜜中無是諸相¹⁰⁶。

須菩提！若有善男子、善女人求菩薩道者書是般若波羅蜜經時，以是諸法散亂心——當知是亦菩薩魔事。」¹⁰⁷

六、於般若執著無所有，著文字、無文字皆是魔事

(一) 依「書寫事」辨魔事

1、於般若執著無所有是為魔事

(1) 顯般若自性無故不可書

須菩提白佛言：「世尊！是般若波羅蜜可書耶？」

佛言：「不可書。何以故？般若波羅蜜自性（535c）無故，禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羸提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜，乃至一切種智自性無故¹⁰⁸；若自性無，是不名為性¹⁰⁹，無法不能書¹¹⁰無法。」

(2) 取著無所有則成魔事

須菩提！若求菩薩道善男子、善女人作是念：『無法是深般若波羅蜜。』當知即是菩薩魔事。」¹¹¹

¹⁰⁶ (法) + 相【宋】【元】【明】，相 = 法【宮】【聖】。(大正 25, 535d, n.19)

¹⁰⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 440〈44 魔事品〉：「復次，善現！住菩薩乘諸善男子、善女人等，書大般若波羅蜜多甚深經時，欬然發起下劣尋伺，由此尋伺令所書寫甚深般若波羅蜜多不得究竟。何等名為下劣尋伺？謂色尋伺，或聲、香、味、觸、法尋伺，或起布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若尋伺，乃至或起無上正等菩提尋伺，令所書寫甚深般若波羅蜜多不得究竟，當知是為菩薩魔事。何以故？善現！甚深般若波羅蜜多無尋伺故、難思議故、無思慮故、無生滅故、無染淨故、無定亂故、離名言故、不可說故、不可得故。所以者何？善現！甚深般若波羅蜜多中，如前所說法，皆無所有，都不可得。住菩薩乘諸善男子、善女人等，書寫般若波羅蜜多甚深經時，如是諸法擾亂其心，令不究竟，是故說為菩薩魔事。」(大正 7, 217b4-19)

¹⁰⁸ 故 = 法【宋】【宮】。(大正 25, 535d, n.20)

¹⁰⁹ 性 = 法【聖乙】【石】。(大正 25, 535d, n.21)

¹¹⁰ 書 = 盡【聖乙】。(大正 25, 535d, n.22)

¹¹¹ (1) 《放光般若經》〈47 覺魔品〉卷 10：

「世尊！是般若波羅蜜可得書耶？」

佛言：「不也！何以故？般若波羅蜜者，其實不可見，至檀波羅蜜實不可見，乃至薩云若亦不可見——諸所有者皆不可見。何以故？無所有故。無所有者不可書也。須菩提！善男子、善女人行菩薩道者作是念言：『是深般若波羅蜜無所有者。』是為菩薩魔事。」(大正 8, 74a3-9)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 440〈44 魔事品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！甚深般若波羅蜜多可書寫不？」

佛言：「善現！甚深般若波羅蜜多不可書寫。何以故？善現！般若波羅蜜多自性無所有不可得，靜慮、精進、安忍、淨戒、布施波羅蜜多自性亦無所有不可得；內空自性無所有不可得，乃至無性自性空自性亦無所有不可得；四念住自性無所有不可得，廣說乃至十八不共法自性亦無所有不可得；一切智自性無所有不可得，道相智、一切相智自性亦無所有不可得。善現！諸法自性皆無所有不可得故即是無性，如是無性即是般若波羅蜜多。非無性法能書無性，是故般若波羅蜜多不可書寫。善現！住菩薩乘諸善男子、善女人等，若於如是甚深般若波羅蜜多起無性想，當知是為菩薩魔事。」

(大正 7, 217b20-c5)

2、著文字書般若，著無文字亦是魔事

「世尊！是求菩薩道善男子、善女人用文¹¹²字書般若波羅蜜，自念：『我書是¹¹³般若波羅蜜。』以字¹¹⁴著般若波羅蜜——當知亦是¹¹⁵菩薩魔事。

何以故？世尊！是般若波羅蜜無文字，禪波羅蜜、毘梨¹¹⁶耶波羅蜜、羸提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜無有文字。世尊！色無文字，受、想、行、識無文字，乃至一切種智無文字。世尊！若求菩薩道善男子、善女人著無文字般若波羅蜜，乃至著無文字一切種智——當知亦是菩薩魔事。¹¹⁷

(二) 例餘「讀、誦、說、正憶念、如說修行」辨魔事

讀、誦、說、正憶念、如說修行，亦如是。」

七、書般若乃至修行般若時，起種種異念是為魔事

「復次，須菩提！求佛道善男子、善女人書般若波羅蜜時，若¹¹⁸國土念起、聚落念起、城邑念起、方念起，若聞謗毀其師念起¹¹⁹，若念父母及兄弟姊妹諸餘親里、若念賊、若念旃¹²⁰陀羅¹²¹、若念眾女、若念姪女——如是等種種諸餘異念留難；惡魔復益其念，

¹¹² 〔文〕－【宋】【宮】【聖乙】。(大正 25, 535d, n.23)

¹¹³ 〔成〕＋是【聖乙】【石】。(大正 25, 535d, n.24)

¹¹⁴ 〔文〕＋字【聖】。(大正 25, 535d, n.25)

¹¹⁵ 亦是＝是亦【聖】【聖乙】【石】。(大正 25, 535d, n.26)

¹¹⁶ 梨＝離【聖】。(大正 25, 535d, n.27)

¹¹⁷ (1)《放光般若經》卷 10〈47 覺魔品〉：

須菩提言：「世尊！諸行菩薩道者，書是深般若波羅蜜經字已，入是字中，便言：『我書般若波羅蜜。』世尊！是六波羅蜜無有字法。所以者何？六波羅蜜無有文字，五陰亦無有文字，乃至薩云若亦無文字。世尊！善男子、善女人行菩薩道者，從六波羅蜜乃至薩云若，作無文字入般若波羅蜜者，亦是菩薩魔事。」(大正 8, 74a9-16)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 440〈44 魔事品〉：

時，具壽善現復白佛言：「世尊！住菩薩乘諸善男子、善女人等，書寫如是甚深般若波羅蜜多，若作是念：『我以文字書寫如是甚深般若波羅蜜多。』彼依文字執著般若波羅蜜多，當知是為菩薩魔事。」

佛言：「善現！如是！如是！如汝所說。何以故？善現！於此般若波羅蜜多甚深經中，色無文字，受、想、行、識亦無文字；眼處無文字，耳、鼻、舌、身、意處亦無文字；色處無文字，聲、香、味、觸、法處亦無文字；眼界無文字，耳、鼻、舌、身、意界亦無文字；色界無文字，聲、香、味、觸、法界亦無文字；眼識界無文字，耳、鼻、舌、身、意識界亦無文字；眼觸無文字，耳、鼻、舌、身、意觸亦無文字；眼觸為緣所生諸受無文字，耳、鼻、舌、身、意觸為緣所生諸受亦無文字；般若波羅蜜多無文字，靜慮、精進、安忍、淨戒、布施波羅蜜多亦無文字；內空無文字，外空、內外空、空空、大空、勝義空、有為空、無為空、畢竟空、無際空、散無散空、本性空、自共相空、一切法空、不可得空、無性空、自性空、無性自性空亦無文字；四念住無文字，廣說乃至十八不共法亦無文字；一切智無文字，道相智、一切相智亦無文字。是故不應執有文字能書般若波羅蜜多。

善現！住菩薩乘諸善男子、善女人等若作是執：『於此般若波羅蜜多甚深經中，無文字是色，無文字是受、想、行、識；如是乃至無文字是一切智，無文字是道相智、一切相智。』當知是為菩薩魔事。」(大正 7, 217c5-218a3)

¹¹⁸ 〔若〕－【宋】【宮】【聖】，若＝起【聖乙】。(大正 25, 535d, n.28)

¹¹⁹ 〔起〕－【聖乙】【石】。(大正 25, 535d, n.29)

¹²⁰ 旃＝梅【聖乙】。(大正 25, 535d, n.30)

破壞書般若波羅蜜，破壞讀¹²²、誦、說、正憶念、如說修行。須菩提！當知是亦菩薩¹²³魔事。¹²⁴

八、鈍根人著利養是為魔事

復次，須菩提！求佛道善男子、善女人得名譽、恭敬、布施、供養，所¹²⁵謂衣服、飲食、臥床、疾藥、種種樂具，善男子、善女人書是般若波羅蜜經，受¹²⁶、讀、誦¹²⁷乃至正憶念時，愛¹²⁸著是事，不得書成般若波羅蜜，乃至正憶念——當知是亦菩薩魔事。¹²⁹

九、無方便人著魔所與二乘經而捨般若是為魔事

復次，須菩提！求佛道善男子、善女人書般若波羅蜜（536a）乃至如說修行時，惡魔方便持諸餘深經與是菩薩摩訶薩；有方便¹³⁰者，不應貪著惡魔所與諸餘深經。何以故？是經不能令人至薩婆若故。

是中無方便菩薩摩訶薩聞是諸餘深經，便捨深般若波羅蜜。

須菩提！我——是般若波羅蜜中，廣說諸菩薩摩訶薩方便道；諸菩薩摩訶薩應當從是中求。須菩提！今善男子、善女人求菩薩道，捨是深般若波羅蜜，於魔所與聲聞、辟支佛深經中求方便道——當知亦是菩薩魔事。¹³¹

¹²¹ (1)《翻梵語》卷3：「旃陀羅，舊譯曰：又云旃荼羅，謂瞋，亦云惡。持律者云下賤惡人。聲論者云外國音，應云旃陀羅，翻為惡人。旃陀羅，謂是屠殺惡人，加此屠肉五兵等類。」（大正 54，1006b29-c3）

(2)《一切經音義》卷9：「旃陀羅（或云旃荼羅，此云嚴熾，謂屠殺者種類之名也。一云主殺人獄卒也。案：《西域記》云：其人若行則搖鈴自標，或柱破頭之竹，若不然，王即與其罪也。」（大正 54，358a21-22）

¹²² (持) + 讀【聖乙】【石】。（大正 25，535d，n.31）

¹²³ [菩薩] - 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，535d，n.32）

¹²⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 440〈44 魔事品〉：「復次，善現！住菩薩乘諸善男子、善女人等書寫、受持、讀誦、修習、思惟、演說如是般若波羅蜜多甚深經時，若起國土作意，若起城邑作意，若起王都作意，若起方處作意，若起親教軌範作意，若起同學、善友作意，若起父母、妻子作意，若起兄弟、姊妹作意，若起親戚、朋侶作意，若起國王、大臣作意，若起盜賊、惡人作意，若起猛獸、惡鬼作意，若起眾聚遊戲作意，若起姪女歡娛作意，若起酬怨、報恩作意，若起諸餘種種作意，若於作意復起作意，皆是惡魔之所引發，為障般若波羅蜜多所引無邊殊勝善法，當知是為菩薩魔事。」（大正 7，218a4-15）

¹²⁵ (所) + 所【聖乙】。（大正 25，535d，n.33）

¹²⁶ 受 + (持)【元】【明】【聖】。（大正 25，535d，n.34）

¹²⁷ [誦] - 【宋】【宮】。（大正 25，535d，n.35）

¹²⁸ 愛 = 受【聖】。（大正 25，535d，n.36）

¹²⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 440〈44 魔事品〉：「復次，善現！住菩薩乘諸善男子、善女人等，書寫、受持、讀誦、修習、思惟、演說如是般若波羅蜜多甚深經時，得大名聞恭敬供養，所謂衣服、飲食、臥具、病緣醫藥及餘資財，是善男子、善女人等愛著此事，退失般若波羅蜜多所引無邊殊勝善業，當知是為菩薩魔事。」（大正 7，218a15-21）

¹³⁰ 方便 + (力)【元】【明】【聖】【聖乙】。（大正 25，536d，n.1）

¹³¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 440〈44 魔事品〉：「善現！我此般若波羅蜜多甚深經中，廣說菩薩摩訶薩道善巧方便。若菩薩摩訶薩於此中求善巧方便，精勤修學諸菩薩行，速證無上正等菩提。善現！若菩薩乘諸善男子、善女人等，棄捨般若波羅蜜多甚深經典所說菩薩摩訶薩道善巧方便，受學惡魔世俗書論，或復二乘相應經典，當知是為菩薩魔事。」（大正 7，218b4-11）

【論】釋曰：

四、棄般若而學二乘經是為魔事

(一) 捨根攀枝葉喻

1、標宗舉喻

(1) 明捨般若之因緣

「學餘經，捨般若波羅蜜」等，有人於聲聞法¹³²中受戒學法，初不聞般若波羅蜜；或時餘處聞，深著先所學法，捨於¹³³般若波羅蜜，於先所學法中求薩婆若。

有聲聞弟子先得般若波羅蜜，不知義趣、不得滋味，以聲聞經行菩薩道。

有人是聲聞弟子，得般若波羅蜜經，欲信受；餘聲聞人沮壞其心，語言：「是經初後不相應，無有定相，汝宜捨之！」

聲聞法中，何所不有？六足阿毘曇¹³⁴及其論議分別諸法相，即是般若波羅蜜；八十部律¹³⁵，即是尸羅波羅蜜；阿毘曇中分別諸禪、解脫、諸三昧等，是禪波羅蜜；三藏本生¹³⁶中讚歎解脫，布施、忍辱、精進，即是三波羅蜜。」

如是等種種因緣，捨般若波羅蜜，於聲聞經中求薩婆若。

(2) 舉譬喻

如人欲得堅¹³⁷實好木，捨其根莖而取枝葉，雖是木名而不中用。

(3) 法喻合

復次，般若波羅蜜是三藏根本；¹³⁸得般若波羅蜜已，為度眾生故說餘事，是¹³⁹名「枝葉」。

復次，聲聞經中雖說諸法實相，而不了了；(536b)般若波羅蜜經中，分明顯現，易見易得。如人攀緣枝葉則墮落，若捉莖幹則堅固。若執聲聞經，則墮小乘中；若持般若波羅蜜，易得無上道。是故說：「捨根莖，取枝葉。」

2、辨「餘經」——未與大乘三心相應之二乘經

問曰：三十七品、三解脫門，《般若經》中亦有，今何以故但名聲聞、辟支佛經？

¹³² 法=師僧【宋】【元】【明】【宮】，(師僧)+法【聖】。(大正 25，536d，n.2)

¹³³ [於]-【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25，536d，n.3)

¹³⁴ (1) 參見印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，p.121：

六足論是：《阿毘達磨法蘊足論》、《阿毘達磨集異門足論》、《阿毘達磨施設足論》、《阿毘達磨品類足論》、《阿毘達磨界身足論》、《阿毘達磨識身足論》。

(2) 阿毘曇：六分毘曇作者。(印順法師，《大智度論筆記》[H011]，p.397)

¹³⁵ (1) 參見印順法師，《永光集》，p.76：

摩偷羅傳來的《十誦律》，是有部中舊阿毘達磨師、犍陀羅所承用的。阿毘達磨的主流，迦濕彌羅系之鞞婆沙師所用的律典，也是從摩偷羅傳來的，但含攝了多少本生、譬喻、因緣，也就是稱為「八十部律」或「摩偷羅國毘尼」的《根本說一切有部毘奈耶》。

(2) 八十部律。(印順法師，《大智度論筆記》[H010]，p.397)

¹³⁶ 本生：三藏中本生。(印順法師，《大智度論筆記》[H013] p.404)

¹³⁷ 堅=經【聖】。(大正 25，536d，n.4)

¹³⁸ 般若是三藏本。(印順法師，《大智度論筆記》[E014] p.310)

¹³⁹ 是+(故)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，536d，n.5)

答曰：摩訶衍中雖有是法，與畢竟空合，心無所著，以不捨薩婆若、大悲心，為一切眾生故說；¹⁴⁰聲聞經則不爾，為小乘證故。

3、學般若經能至薩婆若之因

復次，菩薩行般若波羅蜜故，能成就世間、出世間法；是故菩薩若求佛，應當學般若波羅蜜。

(二) 狗捨主從奴求食喻

譬如狗¹⁴¹為主守備，應當¹⁴²從主索食，而反於奴、客求；菩薩亦如是。狗喻行者，般若波羅蜜喻主人。般若中有種種利益，而捨求餘經。

(三) 例餘喻

佛欲令¹⁴³分明易見，故說譬喻。象、大海、帝釋殿、轉輪聖王¹⁴⁴、無價寶亦如是。

五、書般若時樂說不如法事是為魔事

問曰：五欲生五蓋，以五蓋覆智慧故，不應樂說；何以故「樂說餘六波羅蜜，乃至無上道」，而言「不如法」？

答曰：「不如法」者，不如般若波羅蜜實相。般若波羅蜜實相中無定相法，云何可樂說？若有定相，則心著樂說。

諸佛及¹⁴⁵菩薩以大悲心故為眾生說法，不著語言；用無所得法，示眾生畢竟空相般若波羅蜜。¹⁴⁶

是人書、讀、誦等，以染¹⁴⁷著心取¹⁴⁸六塵相乃至無上道，故言「不如法」。

六、於般若執著無所有，著文字、無文字皆是魔事

問曰：若般若波羅蜜畢竟空、無所有法，不可書、讀、誦等；如是，則不應有魔事？

答曰：畢竟空、無所有亦非般若波羅蜜相，¹⁴⁹何以故是魔事？

此中說：若是人知無所有是般若波羅蜜相，即是魔事。

若用文字書般若波（536c）羅蜜，自知：「我書般若波羅蜜。」有此著心，即是魔事。

若人知般若波羅蜜相，不以著心書、讀、誦等；若有來破者，是為破般若波羅蜜。

¹⁴⁰ 三乘共法，從大乘邊望之實是不共，三句相應故＝通別義據此當責。（印順法師，《大智度論筆記》〔E020〕p.319）

¹⁴¹ 狗＝狛【聖乙】。（大正 25，536d，n.6）

¹⁴² 〔當〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，536d，n.8）

¹⁴³ 令＝今【宋】【元】【明】。（大正 25，536d，n.9）

¹⁴⁴ 〔王〕－【聖乙】。（大正 25，536d，n.10）

¹⁴⁵ 及＝乃【聖乙】。（大正 25，536d，n.11）

¹⁴⁶ 說法之相。（印順法師，《大智度論筆記》〔E020〕p.319）

¹⁴⁷ 染＝深【宮】。（大正 25，536d，n.13）

¹⁴⁸ 取＋（相）【聖乙】。（大正 25，536d，n.14）

¹⁴⁹ （1）般若與畢竟空同異〔有同有異〕。（印順法師，《大智度論筆記》〔E014〕p.310）

（2）畢竟空、無所有，亦非般若相。（印順法師，《大智度論筆記》〔E020〕p.319）

七、書般若乃至修行般若時，起種種異念是為魔事

復次，內有煩惱魔、外有天子魔，是二事因緣故，書般若波羅蜜乃至修行時，壞般若波羅蜜。

「念起」者，所謂念此國土不安穩¹⁵⁰，彼國土豐樂；聚落、城邑、方，亦如是。或聞謗毀其師，捨般若波羅蜜，欲助師除滅惡名。

或聞父母疾病¹⁵¹、官事。

或念賊恐怖，欲發心詣¹⁵²餘處；旃陀羅，亦如是。

與賊、旃陀羅共住，則發瞋恚；與眾¹⁵³婬女共住故，婬欲心發。

如是等種種因緣，破壞般若波羅蜜。

菩薩覺知，當莫念、莫說。

八、鈍根人著利養是為魔事

或書般若波羅蜜時，鈍根者於多恭敬、供養事中愛¹⁵⁴著，自念：「我能書、能隨行故有是。」著是利養，即是魔事。

九、無方便人著魔所與二乘經而捨般若是為魔事

或有利根者，魔或¹⁵⁵思惟：「是菩薩不著世間樂，一心受¹⁵⁶般若波羅蜜，此人不可沮壞，我今當以聲聞深經轉其心，使成阿羅漢。」

佛言：「聲聞經雖深，不應貪著。」譬如燒熱¹⁵⁷金丸，色雖妙好¹⁵⁸，不可捉。

若菩薩無方便、不大利根，得是經，歡喜：「是空、無相、無作，盡苦¹⁵⁹本，何復過是！」便捨般若波羅蜜——亦是魔事。

何以故？此中佛說因緣：「於般若波羅蜜中廣說諸菩薩摩訶薩方便道，所謂觀聲聞、辟支佛道而不證，以大悲心行三解脫門故。」

譬如人以酥¹⁶⁰和毒，毒勢¹⁶¹則歇，不能害人。般若亦如是，菩薩於般若中求無上道易得；於餘經則難，如但服毒。

¹⁵⁰ 穩=隱【宮】。(大正 25, 536d, n.16)

¹⁵¹ 疾病=病疾【聖】【聖乙】【石】。(大正 25, 536d, n.18)

¹⁵² (1) 詣=諸【聖乙】。(大正 25, 536d, n.19)

(2) 詣：2.前往，到。(《漢語大詞典》(十一)，p.197)

¹⁵³ 眾+(女)【宋】【元】【明】【宮】【聖】【聖乙】。(大正 25, 536d, n.20)

¹⁵⁴ 愛=受【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 536d, n.22)

¹⁵⁵ 或=感【聖乙】。(大正 25, 536d, n.23)

¹⁵⁶ 受=愛【石】。(大正 25, 536d, n.24)

¹⁵⁷ 熱=然【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 536d, n.26)

¹⁵⁸ [好]-【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 536d, n.27)

¹⁵⁹ 苦=若【宮】。(大正 25, 536d, n.28)

¹⁶⁰ (1) 酥=蘇【宮】【聖】【聖乙】。(大正 25, 536d, n.29)

(2) 酥：1.酪類，用牛羊乳製成的食品。(《漢語大詞典》(九)，p.1400)

¹⁶¹ 勢=熱【宮】【聖】【聖乙】。(大正 25, 536d, n.30)

是故不應從聲聞經中求菩薩道¹⁶²。

〈釋兩不和合¹⁶³品¹⁶⁴第四十七〉¹⁶⁵
(大正 25, 537a1-538b17)

【經】

十、明師弟不和合為魔事

(一) 約「有無懈惰」辨

1、說法人情

復次，須菩提！聽法人欲書、持般若波羅蜜，讀、誦、問義、正憶念；說法人懈墮，不欲為說——當知是為¹⁶⁶菩薩摩訶薩魔事。

2、聽法人情

須菩提！說法之人心不懈墮，欲令書、持般若波羅蜜；聽法者不欲受之——二心不和，當知是為¹⁶⁷魔事。

(二) 約「欲不欲相離」辨

1、說法人不欲而離

復次，須菩提！聽法人若欲書、持般若波羅蜜，讀、誦乃至正憶念；說法者欲至他方——當知是為魔事。

2、聽法人不欲而離

須菩提！說法人欲令書、持般若波羅蜜；聽法者欲至他方——二心不和，當知是為魔事。

(三) 約「多欲少欲」辨

1、說法人多欲

復次，須菩提！說法人貴重布施衣服、飲食、臥具、醫藥、資生¹⁶⁸之物；聽法人少

¹⁶² 卷第六十八終【石】，道+（釋第四十五品竟）【聖乙】【石】，竟+（大智度經論卷第六十八）【石】。（大正 25, 536d, n.31）

¹⁶³ 合=含【元】。（大正 25, 537d, n.2）

¹⁶⁴ 七+（上）【宋】【元】，七+（之上（經作兩不和合過品））【明】。（大正 25, 537d, n.3）

¹⁶⁵ 卷第六十九首【石】，〔大智度論〕—【明】，（大智……七）十四字=（大智度論釋第四十七品上兩過品）十四字【宮】，（大智度論釋第四十六品上兩不和合品）十六字【聖】，（摩訶般若波羅蜜不和合品第四十六）十五字【聖乙】，（摩訶般若波羅蜜品第四十六卷六十九兩不和合品）二十一字【石】。（大正 25, 537d, n.1）

¹⁶⁶ 〔為〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25, 537d, n.4）

¹⁶⁷ 為=菩薩【聖乙】。（大正 25, 537d, n.5）

¹⁶⁸ 資生：1.賴以生長，賴以為生。3.指經濟。（《漢語大詞典》（十），p.201）

欲知足，行遠離行，攝念精進，一心智慧。兩不和合，不得書般¹⁶⁹若波羅蜜，受持、讀、誦、問義、正憶念——當知是為魔事。

2、聽法者多欲

須菩提！說法人少欲知足，行遠離行，攝念精進，一心智慧；聽法者貴重布施衣服、飲食、臥具、醫藥、資生之物。兩不和合，不得書、持般若波羅蜜，讀、誦、問義、正憶念——當知是為魔事。

(四) 約「行不行頭陀」辨

1、聽法人不行頭陀

復次，須菩提！說法者受十二頭陀：一、作阿蘭若，二、常乞食，三、納衣¹⁷⁰，四、一坐食，五、節量食，六、中後不飲漿，七、塚間住，八、樹下住，九、露地住，十、常坐不臥，十一、次第乞食，十二、但三衣；¹⁷¹聽法人不受十二頭陀——不作阿蘭若乃至不受但三衣。兩不和合，不得書、持般若波羅蜜，讀、誦、問義、正憶念——當知是為魔事。

2、說法者不行頭陀

須菩提！聽法者受十二頭陀，作阿蘭若乃至受但三衣；說法人不受十二頭陀——不作阿蘭若乃至不受但三衣。兩不和合，不得書、持般若波羅蜜，讀、誦、問義、正憶念——當知是為魔事。」

【論】釋曰：(537b)

十、明師弟不和合為魔事

(一) 約「有無懈惰」辨

1、說法人懈

一切有為法，因緣和合故生，眾緣離則無。譬如攢¹⁷²燧¹⁷³求火，有鑽¹⁷⁴、有母¹⁷⁵——一二事因緣得火；書寫般若乃至正憶念亦如是，內外因緣和合故生，所謂師、弟子同心同事，乃得書成。

¹⁶⁹ (持) + 般【聖乙】。(大正 25, 537d, n.6)

¹⁷⁰ 納衣：2.即衲衣。取人棄去之布帛縫衲之僧衣。也稱百衲衣。納，通“衲”。(《漢語大詞典》(九)，p.759)

¹⁷¹ 十二頭陀行。(印順法師，《大智度論筆記》[E014] p.310)

¹⁷² 攢 = 鑽【宋】【元】【明】【聖】，〔攢〕—【聖乙】。(大正 25, 537d, n.7)

¹⁷³ 燧(ㄨㄨㄟ、)：2.古代取火用具。木燧，按季節用不同的木料製成，鑽以取火。《論語·陽貨》：“舊穀既沒，新穀既升，鑽燧改火，期可已矣。”《資治通鑑·隋文帝開皇二十年》：“時衛士皆佩火燧。”胡三省注：“燧，取火之木也。”3.猶鑽。參見“燧木”。(《漢語大詞典》(七)，p.264)

¹⁷⁴ 鑽 = 錯【聖】，= 攢【聖乙】。(大正 25, 537d, n.8)

¹⁷⁵ (1)《中阿含經》卷 20 (81 經)《念身經》：「猶人求火，以槁木為母，以燥鑽鑽。」(大正 1, 557a22-23)

(2)《中阿含經》卷 45 (173 經)《浮彌經》：「猶如有人欲得火者，以燥木作火母，以燥鑽鑽，彼必得火。」(大正 1, 711b1-2)

是故佛告須菩提：「聽法人信等五善根發故，欲書、持般若，乃至正¹⁷⁶憶念；說法者五蓋覆心故，不欲說。」

※ 因論生論：若五蓋覆心不欲說法，何以作師

問曰：若五蓋覆心故不欲說，何以作師？

答曰：是人著世間樂，不觀空、無常，雖能心知¹⁷⁷、口說，不能自行。

弟子雖必¹⁷⁸欲行而不能知，不能知¹⁷⁹故，更無餘處¹⁸⁰，必諮¹⁸¹此人。

2、聽法人情

或時師悲¹⁸²心發故，欲令書、持般若；弟子信等五善根¹⁸³鈍不發故，著世間樂故，不欲受書、持乃至正憶念。

※ 因論生論：若不欲受持，何以名為聽法者

問曰：若不欲受持，何以名為聽法者？

答曰：少多聽、受、讀、誦，不能究竟成就故，但名聽法。

3、示所應為

若二人善心共同，能¹⁸⁴得般若波羅蜜；若不同則不能得，是名魔事。

內煩惱發、外天子魔作因¹⁸⁵緣，離¹⁸⁶是般若；菩薩應覺是魔事，防令不起。若自失，當具足；若弟子失，當教令得。

(二) 約「欲不欲相離」辨

復次，師或慈悲心薄，捨弟子至他方；或不宜水土¹⁸⁷、四大不和，或善法無所增益，或水旱不適，或土地荒亂——如是等種種因緣故至他方；弟子亦種種因緣不能追¹⁸⁸隨。

(三) 約「多欲少欲」辨

「貴重利養」者，如上五蓋覆心等。¹⁸⁹

¹⁷⁶ [正] — 【聖乙】。(大正 25, 537d, n.9)

¹⁷⁷ 知=和【聖】。(大正 25, 537d, n.10)

¹⁷⁸ (1) 《高麗藏》作「必」(第 14 冊, 1057a4)。

(2) 印順法師,《大智度論》(標點本), p.2534:「『必』字疑『心』之誤。」

¹⁷⁹ [不能知] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 537d, n.11)

¹⁸⁰ 更無餘處=處無餘受【聖乙】。(大正 25, 537d, n.12)

¹⁸¹ (1) 諮=證【聖乙】。(大正 25, 537d, n.13)

(2) 諮: 1.商議, 徵詢。(《漢語大詞典》(十一), p.349)

¹⁸² (慈)+悲【聖】。(大正 25, 537d, n.14)

¹⁸³ 信等五善根: 信根、精進根、念根、定根、慧根。

¹⁸⁴ 同能=因緣【聖乙】。(大正 25, 537d, n.15)

¹⁸⁵ 因=內【聖】。(大正 25, 537d, n.16)

¹⁸⁶ (1) 雖=離【宮】【聖】。(大正 25, 537d, n.17)

(2) 案:《大正藏》原作「雖」,今依《高麗藏》作「離」(第 14 冊, 1057a13)。若取「離」字,則解讀為「內煩惱發、外天子魔作因緣,令菩薩遠離般若。」

¹⁸⁷ 土=生【聖乙】。(大正 25, 537d, n.18)

¹⁸⁸ (得)+追【聖】,(追)+追【石】。(大正 25, 537d, n.19)

¹⁸⁹ 《正觀》(6), p.178:《大智度論》卷 68 (大正 25, 537b6-8)。

（四）約「行不行頭陀」辨

1、一人行頭陀，一人不能行，兩不和合

復次，是二人皆有信、有戒，而一人以十二頭陀莊嚴戒，一人不能。

問曰：一人何以故不能？

答曰：佛所結戒，弟子受持。十二頭陀不名為戒，能行，則戒莊嚴；不能行，不犯戒。譬（537c）如布施，能行則得福，不能行者無罪。頭陀亦如是。

是故兩不和合，則是魔事。

2、釋十二頭陀

十二頭陀¹⁹⁰者，

（1）作阿蘭若

行者以居家多惱亂故，捨父母、妻子、眷屬，出家行道；而師徒、同學還相結著，心復燒亂。是故受阿蘭若法，令身遠離慣鬧，住於空閑——遠離者，最近三里，能遠益善；得是身遠離已，亦當令心遠離五欲、五蓋。

（2）常乞食

若受請食、若眾僧食，起諸漏因緣。所以者何？

A、受請食

「受請食」者，若得，作是念：「我是福德好人故得。」若不得，則嫌恨請者：「彼為無所別識，不應請者請，應請者不請。」或自鄙薄¹⁹¹，懊惱自責¹⁹²而生憂苦。

¹⁹⁰（1）印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》（pp.203-204）：

「頭陀」，是修治身心，陶練煩惱的意思（或譯作「抖擻」）。在原始的經律中，本沒有「十二頭陀」說。如《雜阿含經》說到：波利耶聚落比丘，修「阿練若行、糞掃衣、乞食」，也只是衣、食、住——三類。大迦葉所讚歎的，也只是這三類。但與此相當的《相應部》，就加上「但三衣」，成為四頭陀行了。後起的《增壹阿含經》，就說到十二支。總之，起初是三支，後來有四支、八支、九支、十二支、十三支、十六支等異說。這裡，且依「十二頭陀行」說。十二支，還只是三類：「衣」：糞掃衣、但三衣。「食」：常乞食、次第乞食、受一食法、節量食、中後不飲漿。「住」：阿蘭若處住、塚間住、樹下住、露地坐、但坐不臥。衣服方面：「糞掃衣」而外，更受佛制的「但三衣」，不得有多餘的衣服。飲食方面：「常乞食」，還要「次第乞」，不能為了貧富，為了信不信佛法，不按次第而作選擇性的乞食，名為「平等乞食」。「受一食法」，每天只日中一餐（有的改作「一坐食」）。「節量食」，應該節省些，不能吃得過飽。如盡量大吃，那「一食」制就毫無意義了。「中後不飲漿」：漿，主要是果汁（要沒有酒色酒味的才是漿），石蜜（冰糖）也可以作漿。「日中」以後，不得飲用一切漿，只許可飲水（唐代禪者，許可飲茶）。坐臥處方面：「阿蘭若處住」，是住在沒有囂雜聲音的林野。「塚間」是墓地，尸骨狼藉，是適於修習不淨觀的地方。「樹下住」，是最一般的。「露地坐」，不在簷下、樹下。但塚間、樹下等住處，是平時的，在「安居」期中，也容許住在有覆蓋的地方，因為是雨季。「但坐不臥」，就是「脇不著席」。不是沒有睡（人是不能不睡的），而只是沒有躺下來睡，不會昏睡，容易警覺。這一支，在其他的傳說中是沒有的。

（2）十二頭陀行。（印順法師，《大智度論筆記》〔E014〕，p.310）

¹⁹¹ 鄙薄：3.輕視，厭棄。（《漢語大詞典》（十），p.680）

¹⁹² 責=愆【宮】，=憤【石】，責=怡+台+責【聖乙】，聖本有傍註「憤或」二字。（大正 25，537d，n.25）

是貪、憂¹⁹³法，則能遮道。

B、眾僧食

「僧食」者，入眾中，當隨眾法——斷事¹⁹⁴、擯¹⁹⁵人、料¹⁹⁶理¹⁹⁷僧事、處分¹⁹⁸、作¹⁹⁹使²⁰⁰，心則散亂，妨²⁰¹廢行道。

有如是等惱亂事故受常²⁰²乞食法。

(3) 納衣

好衣因緣故，四方追逐，墮邪命中。

若受人好衣，則生親著；若不親著，檀越則恨。

若僧中得衣，如上說眾中之過。²⁰³

又好衣，是未得道者生貪著處。

好衣因緣，招致賊難，或至奪命。

有如是等患，故受弊納衣法。

(4) 一坐食

行者作是念²⁰⁴：「求一食尚多有所妨²⁰⁵，何況小食²⁰⁶、中食²⁰⁷、後食！若不自損²⁰⁸，則失半日之功，不能一心行道。佛法為行道故，不為益身——如養馬、養豬。」是故斷數數²⁰⁹食，受一食法。

(5) 節量食

有人雖一食，而（538a）貪心極噉，腹脹氣塞，妨廢行道，是故受節量食法。節量²¹⁰者，略說隨所²¹¹能食，三分留一分，則身輕安穩²¹²，易消無患，於身無損，

¹⁹³ 憂=愛【明】。（大正 25，537d，n.26）

¹⁹⁴ 斷事：決斷事情。（《漢語大詞典》（六），p.1088）

¹⁹⁵ （1）擯=儻【宮】【聖】【聖乙】。（大正 25，537d，n.27）

（2）擯（ㄅㄧㄣˋ）：1.排斥，棄絕。（《漢語大詞典》（六），p.944）

¹⁹⁶ 料=斷【宮】【聖】【聖乙】【石】。（大正 25，537d，n.28）

¹⁹⁷ 料理：2.安排，處理。3.整治，整理。（《漢語大詞典》（七），p.333）

¹⁹⁸ 處分：2.調度，指揮。3.吩咐。（《漢語大詞典》（八），p.837）

¹⁹⁹ 作：20.委派，役使。（《漢語大詞典》（一），p.1245）

²⁰⁰ 使：1.派遣。3.役使，使喚。（《漢語大詞典》（一），p.1325）

²⁰¹ 妨=好【聖乙】。（大正 25，537d，n.29）

²⁰² 常=當【聖】。（大正 25，537d，n.30）

²⁰³ 《正觀》（6），p.178：《大智度論》卷 68（大正 25，537c8-15）。

²⁰⁴ 念=命【石】。（大正 25，537d，n.32）

²⁰⁵ 妨=好【聖】【聖乙】。（大正 25，537d，n.33）

²⁰⁶ 小食：原指早餐，後泛指點心、零食。（《漢語大詞典》（二），p.1613）

²⁰⁷ 中食：2.指佛教徒於中午進齋食。（《漢語大詞典》（一），p.597）

²⁰⁸ 損：7.降抑，克制。（《漢語大詞典》（六），p.799）

²⁰⁹ 數數：2.屢次，常常。（《漢語大詞典》（五），p.510）

²¹⁰ 量+（食法）【聖】【聖乙】。（大正 25，538d，n.2）

²¹¹ 〔所〕-【聖乙】。（大正 25，538d，n.3）

²¹² 穩=隱【宮】。（大正 25，536d，n.16-1）

則行道無廢。如經中舍利弗說：「我若食五口、六口，足之²¹³以水，則足支身。」²¹⁴
（於秦人中²¹⁵食，可²¹⁶十口許。）

〔6〕中後不飲漿

有人雖節量食²¹⁷，過中飲漿，則心²¹⁸樂著，求種種漿——果漿、蜜漿等，求欲無厭，不能一心修習善法。

如馬不著轡²¹⁹勒²²⁰，左右噉草²²¹，不肯進路²²²；若著轡勒，則不²²³噉草²²⁴意斷，隨人意去。

是故受中後不飲漿。

〔7〕塚間住

無常、空觀是入佛法門²²⁵，能厭離三界。塚間常有悲啼哭聲，死屍狼藉²²⁶，眼見無常，後或火燒，鳥獸所食，不久滅盡；因是屍觀，一切法中易得無常相、空相。又塚間住，若見死屍臭²²⁷爛不淨，易得九相²²⁸觀，是離欲初門。

是故受塚間住法。

〔8〕樹下住

能作²²⁹不淨、無常等觀已，得道事辦，捨至樹下；或未得道²³⁰者，心則不大厭，

²¹³ 〔之〕－【聖】。(大正 25, 538d, n.4)

²¹⁴ 參見南傳《長老偈》983 偈。

²¹⁵ 〔中〕－【宮】【聖】【聖乙】。(大正 25, 538d, n.5)

²¹⁶ (1) 不=可【宮】【聖】【聖乙】，(可)+不【石】。(大正 25, 538d, n.6)

(2) 參見〔唐〕道宣撰，《四分律刪繁補闕行事鈔》卷 3：

如經中說：「舍利弗云：『我若食五口、六口，足之以水，則足支身。』」於秦人食，可十口許。(大正 40, 130b14-16)

(3) 案：《大正藏》原作「不」，今依【宮】【聖】【聖乙】作「可」。

(4) 可：1.表示同意，許可。6.可以，能夠。(《漢語大詞典》(三)，p.31)

²¹⁷ 食=貪【聖乙】。(大正 25, 538d, n.7)

²¹⁸ 心+ (生)【宋】【元】【明】【宮】【聖】【聖乙】【石】。(大正 25, 538d, n.8)

²¹⁹ 〔轡〕－【宮】【聖】【聖乙】【石】。(大正 25, 538d, n.9)

²²⁰ (1) 勒：1.帶嚼子的馬絡頭。2.拉緊韁繩以止住牲口。(《漢語大詞典》(二)，p.796)

(2) 轡勒(ㄉㄨㄛˋ ㄌㄜˊ)：駕馭牲口用的韁繩和帶嚼子的籠頭。(《漢語大詞典》(九)，p.1338)

²²¹ 噉草=嚴菓【聖】，=嚴草【聖乙】。(大正 25, 538d, n.10)

²²² 路=略【聖乙】。(大正 25, 538d, n.11)

²²³ 〔不〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【聖乙】【石】。(大正 25, 538d, n.13)

²²⁴ 噉草=嚴菓【聖】，=嚴草【聖乙】。(大正 25, 538d, n.10-1)

²²⁵ (初)+門【元】【明】。(大正 25, 538d, n.14)

²²⁶ (1) 藉=積【聖】。(大正 25, 538d, n.15)

(2) 狼藉：1.縱橫散亂貌。2.指多而散亂堆積。(《漢語大詞典》(五)，p.64)

²²⁷ 《大正藏》原作「嗅」，今依《高麗藏》作「臭」(第 14 冊，1057c21)。

²²⁸ (1) 相=想【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 538d, n.16)

(2) 《大智度論》卷 21〈1 序品〉：「九相：脹相、壞相、血塗相、膿爛相、青相、噉相、散相、骨相、燒相。」(大正 25, 217a6-7)

²²⁹ 〔能作〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 538d, n.17)

²³⁰ 道=著【聖】。(大正 25, 538d, n.18)

取是相，樹下思惟。

如佛生時、成道時、轉法輪時、般涅槃時，皆在樹下；行者隨諸佛法，常處樹下。如是等因緣故，受樹下坐法。

〔9〕露地住

行者或觀樹下如半舍無異，蔭²³¹覆涼樂，又生愛著²³²：「我所住者好，彼樹不如。」如是等生漏故，至露²³³地住，作是思惟：「樹下有二種過：一者、雨漏濕冷，二者、鳥屎污身，毒蟲²³⁴所住——有如是等過；空地則無此患。」

露地住，則著衣、脫²³⁵衣，隨意快樂；月光遍照，空中明淨，心易入空三昧。

〔10〕常坐不臥

身四儀中，坐為第一，食易消化，氣息調和。

求道者大事未辦，諸煩惱賊常伺²³⁶其便²³⁷，不宜安臥；若行、若立，則心動難攝，（538b）亦不可久——故受常坐法。若欲睡時，脇不著席。

〔11〕次第乞食

行者不著於味、不輕眾生、等心憐愍故，次第乞食；不擇貧富故，受次第²³⁸乞食法。

〔12〕但三衣

行者少欲知足，衣趣²³⁹蓋²⁴⁰形，不多不少故，受但²⁴¹三衣法²⁴²。

白衣求樂故，多畜種種衣；或有外道苦行故，裸形無恥。是故佛弟子捨二邊、處中道行。

住處、食處常用故事多；衣不須日日求，故略說。

3、辨佛法真實義²⁴³

是十二頭陀，佛意欲令弟子隨道行、捨世樂故，讚十二頭陀²⁴⁴。

是佛意：常以頭陀為本；有因緣，不得已而聽餘事。

²³¹ 蔭=陰【聖乙】。（大正 25，538d，n.19）

²³² （1）者=著【聖】。（大正 25，538d，n.20）

（2）《大正藏》原作「者」，今依《高麗藏》作「著」（第 14 冊，1058a6）。

²³³ 露=路【石】。（大正 25，538d，n.21）

²³⁴ 蟲=虫【宋】【宮】【聖乙】。（大正 25，538d，n.22）

²³⁵ 脫=服【聖】。（大正 25，538d，n.23）

²³⁶ 伺：1.窺伺，窺探，觀察。” 2.守候，等待。（《漢語大詞典》（一），p.1283）

²³⁷ 伺便：等待合適的時機。（《漢語大詞典》（一），p.1284）

²³⁸ 〔第〕—【聖】。（大正 25，538d，n.24）

²³⁹ 趣：7.通“取”。僅僅。（《漢語大詞典》（九），p.1142）

²⁴⁰ 蓋=善【聖】，聖本有傍註「蓋或本」三字。（大正 25，538d，n.25）

²⁴¹ 〔但〕—【宋】【宮】。（大正 25，538d，n.26）

²⁴² 〔法〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，538d，n.27）

²⁴³ 佛意。（印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.290）

²⁴⁴ 陀=隨【聖乙】。（大正 25，538d，n.28）

如轉法輪時，五比丘初得道，白佛言：「我²⁴⁵等著何等衣？」佛言：「應著納衣。」又受戒法：盡壽著納衣、乞食、樹下住、弊棄²⁴⁶藥——於古²⁴⁷四聖種²⁴⁸中，頭陀即是²⁴⁹三事。

佛法唯以智慧為本，不以苦為先。²⁵⁰

是法皆助道、隨²⁵¹道故，諸佛常讚歎。

²⁴⁵ 我=或【聖乙】。(大正 25, 538d, n.29)

²⁴⁶ 棄=疾【聖乙】。(大正 25, 538d, n.30)

²⁴⁷ 〔古〕—【聖乙】。(大正 25, 538d, n.31)

²⁴⁸ (1)《長阿含經》卷 8 (9 經)《眾集經》：「復有四法，謂四賢聖族。於是，比丘衣服知足……亦能教人成辦此事，是為第一知足住賢聖族。……飯食、牀臥具、病瘦醫藥，皆悉知足，亦復如是。」(大正 1, 51a1-8)

(2)《大智度論》卷 27 〈1 序品〉：「復有四聖種道：不擇衣、食、臥具醫藥，樂斷苦修定。」(大正 25, 258a19-20)

(3) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.201：

四聖種是：隨所得衣服喜足；隨所得飲食喜足；隨所得房舍喜足；欲斷樂斷，欲修樂修。……

律制又有「四依」，是受具足時所受的，內容為：糞掃衣、常乞食、樹下住、陳棄藥。

「四依」，其實就是「四聖種」，《僧祇律》說：「依此四聖種，當隨順學」！稱四依為四聖種，足以說明四依是依四聖種而轉化來的。《長部》的《等誦（結集）經》，立四聖種，而《長阿含》的《眾集經》，就稱第四為「病瘦醫藥」。所以，「四依」是除去第四聖種，而改為「陳棄藥」，作為出家者不能再簡僕的生活標準。

²⁴⁹ 〔是〕—【聖乙】【石】。(大正 25, 538d, n.32)

²⁵⁰ 佛法智慧為本。(印順法師，《大智度論筆記》〔E020〕p.319)

²⁵¹ 隨道=道首【聖】【聖乙】。(大正 25, 538d, n.33)

慧日佛學班第 11 期／福嚴推廣教育班第 22 期

《大智度論》卷 69

〈釋兩不和合品第四十七之餘¹〉

(大正 25, 538b20-542c2)

釋厚觀 (2011.09.17)

【經】²

(五) 約「信戒有無」辨

「復次，須菩提！說法者有信、有善，欲書³、受深般若波羅蜜乃至正憶念；聽法者無信、破戒惡行，不欲書、受深般若波羅蜜乃至正憶念——當知⁴是為魔事。

須菩提！聽法者有信、有善，說法者無信、破戒惡行。兩不和合——當知 (538c) 是為魔事。

(六) 約「施、慳」辨

復次，須菩提！說法者能一切施，心不慳⁵惜；聽法者悋惜不捨——當知是為魔事。

須菩提！聽法者一切能施，心不慳惜；說法者悋法不施。兩不和合，不得書、持般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。

(七) 約「受不受供」辨

復次，須菩提！聽法者欲供養說法人衣服、飲食、臥具、醫藥、資⁶生所須；說法者不欲受之——當知是為魔事。

須菩提！說法者欲⁷供給聽法人衣服乃至資生所須；聽法者不欲受之。兩不和合，不得書、持般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。

(八) 約「利鈍根」辨

復次，須菩提！說法者易悟，聽法人闇⁸鈍——當知是為魔事。

須菩提！聽法者易悟，說法人闇鈍。兩不和合，不得書、持般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。

¹ (大智……九) 二十字 = (大智度論卷第六十九釋第四十七品下訖第四十八品上) 二十三字【宋】， = (大智度論卷第六十九釋第四十七品下 (訖第四十八品之上)) 二十四字【元】， = (大智度論卷第六十九釋兩不和合品第四十七之下) 二十一字【明】， = (大智度論卷第六十九釋第四十七品下訖第四十八品上兩過品) 二十六字【宮】， = (大智度論釋第四十六品下 (訖第四十七品上) 六十九) 二十一字【聖】。(大正 25, 538d, n.36)

² 〔【經】〕 - 【宋】【宮】【聖】*，不分卷及品【聖乙】【石】[*1]。(大正 25, 538d, n.37)

³ (令) + 書【聖乙】【石】，書 = 盡【聖乙】*。(大正 25, 538d, n.38)

⁴ 知 = 智【聖】。(大正 25, 538d, n.39)

⁵ 慳 = 堅【聖乙】。(大正 25, 538d, n.40)

⁶ 藥資 = 資藥【聖】。(大正 25, 538d, n.41)

⁷ 〔欲〕 - 【聖乙】。(大正 25, 538d, n.42)

⁸ 闇 + (人)【聖】。(大正 25, 538d, n.43)

（九）約「知不知十二部經次第義」辨

復次，須菩提！說法者知十二部經次第義，所謂修妬路乃至優⁹波提舍¹⁰；聽¹¹法者不知¹²十二部經次第義——當知是為魔事。¹³

聽法者知十二部經次第義，說法人不¹⁴知十二部經次第義。兩不和合，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。

（十）約「具不具六波羅蜜」辨

復次，須菩提！說法者（539a）成就六波羅蜜，聽法人不成就六波羅蜜。兩不和合，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。

聽法者有六波羅蜜，說法人無六波羅蜜。兩不和合，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。

（十一）約「有無方便力」辨

復次，須菩提！說法者於六波羅蜜有方便力，聽法人於六波羅蜜無方便力。兩不和合，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。

聽法者於六波羅蜜有方便力，說法人於六波羅蜜無方便力。兩不和合，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。

（十二）約「得不得陀羅尼」辨

復次，須菩提！說法者得陀羅尼，聽法者¹⁵無陀羅尼。兩不和合，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。

聽法者得陀羅尼，說法人無陀羅尼。兩不和合，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。

（十三）約「欲不欲書、持、讀、誦般若波羅蜜」辨

復次，須菩提！說法者欲令書、持般若波羅蜜¹⁶乃至正憶念；聽法人不欲書、持般若波羅蜜，讀、誦乃至正憶念。兩不和合，不得書深¹⁷般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。

聽法者欲書、讀、誦、說般若波羅蜜；說法者不欲令書般若波羅蜜乃至不欲令說。兩¹⁸不和合，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。

⁹ 優=憂【聖乙】。（大正 25，538d，n.44）

¹⁰ 參見《大智度論》卷 33〈1 序品〉（大正 25，308a17-22）。

¹¹ （故）+聽【聖乙】。（大正 25，538d，n.45）

¹² 知=和【聖】。（大正 25，538d，n.46）

¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 440〈45 不和合品〉：「復次，善現！能持法者專樂廣知十二分教次第法義，所謂契經、應頌、記別、諷頌、自說、因緣、本事、本生、方廣、希法、譬喻、論議，能學法者不樂廣知十二分教次第法義，所謂契經乃至論議，兩不和合，不獲教授、聽受、書持、讀誦、修習甚深般若波羅蜜多，當知是為菩薩魔事。」（大正 7，219a24-29）

¹⁴ 〔不〕—【聖】。（大正 25，538d，n.47）

¹⁵ 者=人【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，539d，n.1）

¹⁶ 蜜+（讀誦）【元】【明】。（大正 25，539d，n.2）

¹⁷ 〔深〕—【宋】【宮】。（大正 25，539d，n.3）

¹⁸ 〔兩〕—【聖】。（大正 25，539d，n.4）

(十四) 約「離不離五蓋」辨

復次，須菩提！說法者離貪欲、瞋恚、睡眠、掉悔¹⁹、疑；聽法人貪欲、瞋恚、睡眠、掉悔、疑——當知是為魔事。

聽法者離貪欲、瞋恚、睡眠、掉悔、疑，說法人貪欲、瞋恚、睡眠、掉悔、疑。兩不和合，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。

(十五) 約「壞大乘心」辨**1、說三惡道苦，勸速入涅槃**

復次，須菩提！書是深般若波羅蜜乃至正憶念時，或(539b)有人來，說：『三惡道中苦劇，汝何不於是身盡苦入涅槃？何用是阿耨多羅三藐三菩提為？』

兩不和合，不得書²⁰深²¹般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。²²

2、讚天欲樂、定樂，或歎二乘果

復次，須菩提！書是深般若波羅蜜，受持、讀、誦、說、正憶念時，或有人來，讚四天王諸天，讚三十三天、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天、梵天乃至非有想非無想天，讚初禪乃至非有想非無想定，作是言：『善男子！欲界中受五欲快樂，色界中受禪生樂²³，無色界中受寂滅樂；是事亦無常、苦、空、無我，變相、盡相、散相、離相、滅相。汝何不於是身中取須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道？何用是世間生死中受種種苦，求阿耨多羅三藐三菩提為？』

兩不和合，不²⁴得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。²⁵

(十六) 約「樂不樂聚眾」辨

復次，須菩提！說法者一身無累，自在無礙；聽法人多將人眾。兩不和合，不得書

¹⁹ 掉=挑【聖乙】【石】*。(大正 25, 539d, n.5)

²⁰ [書]—【聖】。(大正 25, 539d, n.6)

²¹ [深]—【宋】【元】【明】【宮】*。(大正 25, 539d, n.7)

²² 《大般若波羅蜜多經》卷 440〈45 不和合品〉：

復次，善現！有菩薩乘諸善男子、善女人等，書寫、受持、讀誦、修習、思惟、演說如是般若波羅蜜多甚深經時，若有人來為說地獄、傍生、鬼界種種苦事，因而告曰：「汝於是身應勤精進，速盡苦際取般涅槃，何用稽留生死大海，受百千種難忍苦事，求趣無上正等菩提？」此善男子、善女人等若由彼言，於所書寫、受持、讀誦、修習、思惟、演說般若波羅蜜多甚深經事不得究竟，當知是為菩薩魔事。(大正 7, 219c18-27)

²³ 生樂=樂生【聖乙】【石】。(大正 25, 539d, n.8)

²⁴ [苦求……不]十七字—【聖乙】。(大正 25, 539d, n.9)

²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈45 不和合品〉：

復次，善現！有菩薩乘諸善男子、善女人等，書寫、受持、讀誦、修習、思惟、演說如是般若波羅蜜多甚深經時，若有人來讚說人趣種種勝事，讚說四大王眾天乃至他化自在天諸勝妙事，讚說梵眾天乃至色究竟天諸勝妙事，讚說空無邊處天乃至非想非非想處天諸勝妙事，因而告曰：「雖於欲界受諸欲樂，於色界中受諸靜慮無量快樂，於無色界受諸寂靜等至妙樂，而彼一切皆是有為、無常、苦、空、非我、不淨、變壞之法，盡法、謝法、離法、滅法，汝於此身何不精進取預流果，若一來果、若不還果、若阿羅漢果、若獨覺菩提入般涅槃究竟安樂，何用久處生死輪迴，無事為他受諸勤苦，求趣無上正等菩提？」此善男子、善女人等由彼所說，於所書寫、受持、讀誦、修習、思惟、演說般若波羅蜜多甚深經事不得究竟，當知是為菩薩魔事。(大正 7, 221a7-23)

深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。²⁶

聽法者一身無累，自在無礙；說法者多將人眾。兩不和合，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。

（十七）約「隨師意者便授與般若，不隨師意者則不授」辨

復次，須菩提！說法者如是言：『汝能隨我意者，當與汝般若波羅蜜，令書²⁷、讀、誦、說、正憶念；若不隨我意者，則不與汝。』兩不和合，不得書深般若波羅蜜，讀、誦、說、正憶念——當知是為魔事。

復次，須菩提！聽²⁸法者欲得追隨如其意，說法者不聽。兩不和合，不得書²⁹深般若波羅蜜乃至正憶念³⁰——當知是為魔事。³¹

（十八）約「欲不欲得利養」辨

復次，須菩提！說法者欲得財利故，與般若波羅蜜，令書、持乃至正³²憶念；聽法（539c）者以是因緣故，不欲從受。兩不和合，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。

聽法者為財利故，欲書深般若波羅蜜，讀、誦、說；說法者以是因緣故，不欲與。兩不和合，不得書深般若波羅蜜，讀、誦、說——當知是為魔事。

（十九）約「惜不惜身命」辨

復次，須菩提！說法者欲至他方危命之處，聽法者不欲隨去。兩不和合，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。

聽法者欲至他方危命之處，說法者不欲去。兩不和合，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。

（二十）約「堪不堪忍苦」辨

復次，須菩提！說法者欲至他方飢餓、穀貴、無水之處，聽法者不欲隨去。兩不和合，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。

聽法者欲至他方飢餓、穀貴、無水之處，說法者不欲去。兩不和合，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。

²⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈45 不和合品〉：「復次，善現！能持法者一身無繫，專修己事不憂他業，能學法者好領徒眾，樂營他事不憂自業，兩不和合，不獲教授、聽受、書持、讀誦、修習甚深般若波羅蜜多，當知是為菩薩魔事。」（大正 7，221a23-27）

²⁷ 書=盡【聖】*。（大正 25，539d，n.10）

²⁸ 聽=聖【聖乙】。（大正 25，539d，n.11）

²⁹ 〔書〕—【聖】。（大正 25，539d，n.12）

³⁰ 念=令【聖】*。（大正 25，539d，n.13）

³¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈45 不和合品〉：「復次，善現！能持法者欲令學者於我所為悉皆隨助，能學法者不隨其欲，兩不和合，不獲教授、聽受、書持、讀誦、修習甚深般若波羅蜜多，當知是為菩薩魔事。」

復次，善現！能學法者於持法者諸有所為悉樂隨助，能持法者不隨其欲，兩不和合，不獲教授、聽受、書持、讀誦、修習甚深般若波羅蜜多，當知是為菩薩魔事。」（大正 7，221b8-15）

³² 正=心【聖乙】。（大正 25，539d，n.14）

（二十一）約「徒隨師去不去豐樂之處」辨

復次，須菩提！說法者欲至他方豐樂之處，聽法者欲隨從去。說法者言：『善男子！汝為利養故追隨我，汝善自思惟，若得、若不得，無令後悔！』以是少³³因緣故，兩³⁴不和合。聽法者聞之心厭，作是念：『是為³⁵距³⁶逆我³⁷，不欲與我相隨。』便止不去。兩不和合，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。³⁸

（二十二）約「徒隨師去不去諸怖畏處」辨

復次，須菩提！說法者欲過曠野，賊怖、旃³⁹陀羅怖、獵師怖、惡獸毒蛇怖；聽法者⁴⁰欲隨逐⁴¹去。說法者言：『善男子！汝何用到彼？彼中多有諸怖——賊怖乃至毒蛇怖。』聽法者聞之，知其不欲與般若波羅蜜書、持乃至正憶念，心厭，不欲追隨。以是少因緣故，兩不和合——當知是（540a）為魔事。

（二十三）約「徒隨師去不去檀越處」辨

復次，須菩提！說法者多有檀越數往問訊⁴²，以是因緣故，語聽法者：『我有因緣，應往到彼。』聽法人知其意，便止。兩不和合，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。⁴³

【論】⁴⁴**（五）辨「信戒有無」**

問曰：有人書、持、讀、誦般若波羅蜜，不能行而犯戒——或可有是；若不信，云何從受法？

答曰：是人不信般若波羅蜜所謂畢竟空，但欲求名故讀、誦、廣說；如佛弟子不信外道經書，亦為人講說。

復次，不能深心信樂般若故名「不信」，非都不信。

³³ 少=妙【聖】*。(大正 25, 539d, n.15)

³⁴ 〔兩〕—【宮】【聖】。(大正 25, 539d, n.16)

³⁵ 是為=言為【聖乙】，=是言【石】。(大正 25, 539d, n.17)

³⁶ 距=拒【元】【明】。(大正 25, 539d, n.18)

³⁷ 〔我〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖乙】【石】。(大正 25, 539d, n.19)

³⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈45 不和合品〉：

復次，善現！能持法者欲往他方安隱、豐樂、無難之處，能學法者欲隨其去，能持法者方便試言「汝雖為利欲隨我往，而汝至彼豈必遂心，宜審思惟勿後憂悔」時，學法者聞已念言：「是彼不欲令我去相，設固隨往豈必聞法？」由此因緣不隨其去，兩不和合，不獲教授、聽受、書持、讀誦、修習甚深般若波羅蜜多，當知是為菩薩魔事。(大正 7, 221c10-17)

³⁹ 旃=旃【聖】【聖乙】。(大正 25, 539d, n.20)

⁴⁰ 者+（不）【聖】。(大正 25, 539d, n.21)

⁴¹ 逐=遂【聖乙】。(大正 25, 539d, n.22)

⁴² 訊=說【聖】。(大正 25, 540d, n.1)

⁴³ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈45 不和合品〉：「復次，善現！能持法者多有施主數相追隨，學法者來請說般若波羅蜜多，或請書寫、受持、讀誦、如說修行，彼多緣礙無暇教授，能學法者起嫌恨心，後雖教授而不聽受，兩不和合，不獲教授、聽受、書持、讀誦、修習甚深般若波羅蜜多，當知是為菩薩魔事。」(大正 7, 221c25-222a2)

⁴⁴ 〔【論】〕—【宋】【宮】【聖乙】*。(大正 25, 540d, n.2)

（六）辨「施、慳」

問曰：弟子法應供養師，奉諸所有，何以言「師不能施」？

答曰：弟子作是念：「師少物不能捨，何況捨身！雖讚說布施，是為欺誑！」是故⁴⁵不和合。

（七）辨「受不受供」

弟子欲以四事供養⁴⁶師。師⁴⁷少欲知足故不受，或羞⁴⁸愧似⁴⁹如賣法故不受。

或師多知多識，無所乏少，能供給弟子。弟子自念：「人當謂我貪師衣食故受法。」或自以德薄，不消所給。

此心雖好⁵⁰，不能成般若波羅蜜⁵¹故，亦是魔事。

（八）辨「利鈍根」

師鈍根者，是誦⁵²經師，非解義師。

（九）辨「知不知十二部經次第義」

十二部經，亦是⁵³誦經師。

（十）辨「具不具六波羅蜜」

復次，師⁵⁴有六波羅蜜者，作是念：「弟子罪⁵⁵人、鈍根，不能行六波羅蜜，著世間事⁵⁶，但有弟子名，無有實事。」是師不知弟子聞般若已，後成大事，但以現前無六波羅蜜，不肯教化。

弟子亦作是念：「六波羅蜜義，我亦能行；師但能口說，不能修行。」不⁵⁷知師轉身因緣當成大事，又不知師別有讀誦⁵⁸利益因緣，故不和合。

（十一）辨「有無方便力」

復次，弟子直⁵⁹信著善法。師不著法，以方（540b）便行六波羅蜜；弟子謂為不深樂六波羅蜜。何以知之？師或時讚歎六波羅蜜；或時⁶⁰斷人著故，破散六波羅蜜。

⁴⁵ 故+（名）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【聖乙】。（大正 25，540d，n.3）

⁴⁶ 四事供養：以「飲食、衣服、臥具、湯藥」供養。參見《大智度論》卷 58〈36 阿難稱譽品〉（大正 25，474a22-25）、卷 69〈47 兩不和合品〉（大正 25，538c6-7）。

⁴⁷ 〔師〕－【聖】。（大正 25，540d，n.4）

⁴⁸ 或羞＝戒著【聖】【聖乙】。（大正 25，540d，n.5）

⁴⁹ 似＝妙【聖乙】。（大正 25，540d，n.6）

⁵⁰ （如）＋好【聖乙】。（大正 25，540d，n.7）

⁵¹ 〔波羅蜜〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，540d，n.8）

⁵² 誦＝讀【聖乙】。（大正 25，540d，n.9）

⁵³ 亦是＝是亦【聖】【聖乙】。（大正 25，540d，n.10）

⁵⁴ 〔師〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，540d，n.11）

⁵⁵ 罪＝羅【聖】【聖乙】。（大正 25，540d，n.12）

⁵⁶ （法）＋事【聖乙】【石】。（大正 25，540d，n.13）

⁵⁷ 〔不〕－【聖】，（行）＋不【聖乙】。（大正 25，540d，n.14）

⁵⁸ 讀誦＝誦讀【石】。（大正 25，540d，n.15）

⁵⁹ 直＝真【聖】【聖乙】。（大正 25，540d，n.16）

⁶⁰ （有）＋時【聖乙】。（大正 25，540d，n.17）

弟子有方便，亦如是。

〔十二〕辨「得不得陀羅尼」

問曰：若弟子得陀羅尼，師無陀羅尼，何以為師？

答曰：陀羅尼有種種。

有弟子得聞持陀羅尼，能持、能誦，不能解⁶¹義；師能為解說。

弟子或能得諸法實相陀羅尼義，而不能次第讀誦⁶²；⁶³或師得聞持陀羅尼，未得大悲故，輕賤弟子，不能教導⁶⁴。

〔十三〕辨「欲不欲書、持、讀、誦般若波羅蜜」

問曰：弟子欲受持般若波羅蜜，師不與——或可有是；云何師欲與法，弟子不欲⁶⁵受？

答曰：如先答：弟子見師有過故，不欲受法⁶⁶。⁶⁷

復次，師欲教化⁶⁸前人為弟子；而是人或⁶⁹邪⁷⁰見諸惡因緣故，不肯受教。

〔十四〕辨「離不離五蓋」

復次，一切眾生所行⁷¹法，同則和合；一人離五蓋、一人不離，故相輕，相輕故不和合⁷²。

一切上法皆爾。

〔十五〕辨「壞大乘心」

復次⁷³，書、誦般若波羅蜜乃至正⁷⁴憶念時，一人呵三惡道，一人讚歎諸天，是事如先答。⁷⁵雖不能都⁷⁶破其善行，且⁷⁷壞其大乘，授小乘法。⁷⁸

〔十六〕辨「樂不樂聚眾」

復次，師少欲知足，不樂眾聚⁷⁹；弟子多有⁸⁰人眾。師作是念：「弟子雖好可度，而

⁶¹ 解=能【聖】。(大正 25, 540d, n.18)

⁶² 讀誦=誦讀【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 540d, n.19)

⁶³ 雖得實相，不能誦讀。(印順法師，《大智度論筆記》〔E020〕p.319)

⁶⁴ 導=道【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 540d, n.20)

⁶⁵ 〔欲〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 540d, n.21)

⁶⁶ 受法=受【宮】【聖乙】【石】，〔受法〕—【聖】。(大正 25, 540d, n.22)

⁶⁷ 參見《大智度論》卷 69〈47 兩不和合品〉(大正 25, 540a)。

⁶⁸ 化=導【聖乙】【石】。(大正 25, 540d, n.23)

⁶⁹ 〔或〕—【聖乙】【石】。(大正 25, 540d, n.24)

⁷⁰ 邪=耶【聖】。(大正 25, 540d, n.25)

⁷¹ 〔行〕—【聖】。(大正 25, 540d, n.26)

⁷² 〔合〕—【聖乙】。(大正 25, 540d, n.27)

⁷³ 〔切上……次〕七字—【聖乙】。(大正 25, 540d, n.28)

⁷⁴ 〔正〕—【聖乙】。(大正 25, 540d, n.29)

⁷⁵ 參見《大智度論》卷 69〈47 兩不和合品〉(大正 25, 539a28-b16)。

⁷⁶ 〔都〕—【聖乙】。(大正 25, 540d, n.30)

⁷⁷ 且=但【宋】【元】【明】【宮】【聖】【聖乙】。(大正 25, 540d, n.31)

⁷⁸ 《大品經義疏》卷 8：「次一人毀三惡道，一人讚諸天及二乘，壞其大乘心，亦是失也。」(卍新續藏 24, 295c19-20)

⁷⁹ 聚=取【聖】。(大正 25, 540d, n.32)

將⁸¹徒眾多。」師深著善法，捨離弟子。

弟子一身，亦如是。

（十七）辨「隨師意者便授與般若，不隨師意者則不授」

復次，說法者意：若弟子隨我意行，若去、若住，隨時問訊，如是等。聽法者但欲從求法利，不能行此眾事。是不和合。

或時聽法者隨意進止⁸²、問訊等；說法⁸³者不聽，作是念：「何用是事？損我功德！」聽法者意⁸⁴謂⁸⁵輕賤，不相好喜。是不和合。

（十八）約「欲不欲得利養」辨

復次，師為利養故欲與法；弟子心則不敬師：「云何欲賣經法？」（540c）

弟子亦如是，為財⁸⁶利養⁸⁷讀誦般若，非清淨心故；師知弟子心如是，則⁸⁸薄⁸⁹賤不與。故不和合。

（十九）約「惜不惜身命」辨

復次，師欲至他方，路經嶮⁹⁰難；弟子惜身命故不能隨，作是念：「我有身，然後求法。」

弟子欲去，亦如是。

（二十）約「堪不堪忍苦」辨

飢餓、穀貴、無水處，亦⁹¹如是。

（二十一）約「徒隨師去不去豐樂之處」辨

復次，師欲至豐樂處；弟子欲隨師，或羞⁹²愧不欲將去；或弟子串⁹³樂，不任涉⁹⁴遠；或道里懸遠。

或師諳⁹⁵彼國；弟子不悉，謂師稱⁹⁶美⁹⁷彼國，不必實爾；時⁹⁸或慮⁹⁹師，謂¹⁰⁰貪飲食¹⁰¹

⁸⁰ 多有=有多【聖乙】【石】。（大正 25，540d，n.33）

⁸¹ 將=持【聖】【聖乙】，=侍【石】。（大正 25，540d，n.34）

⁸² 進止：1.進退。2.舉止，行動。（《漢語大詞典》（十），p.980）

⁸³ 法=汝【聖】。（大正 25，540d，n.36）

⁸⁴ 〔不聽……意〕十七字—【聖乙】。（大正 25，540d，n.37）

⁸⁵ 謂=諸【聖】。（大正 25，540d，n.38）

⁸⁶ 財=則【聖乙】。（大正 25，540d，n.39）

⁸⁷ 養=故【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，540d，n.40）

⁸⁸ （是）+則【石】。（大正 25，540d，n.41）

⁸⁹ 薄=輕【聖乙】。（大正 25，540d，n.42）

⁹⁰ 經嶮=逕險【聖乙】。（大正 25，540d，n.43）

⁹¹ 亦=二【聖乙】。（大正 25，540d，n.44）

⁹² 羞=著【聖】。（大正 25，540d，n.45）

⁹³ 串（《彖》）：1.習慣。楊倞注：“串，習也。”（《漢語大詞典》（一），p.623）

⁹⁴ 任涉=住法【聖乙】。（大正 25，540d，n.46）

⁹⁵ 諳=諸【聖】【聖乙】【石】。（大正 25，540d，n.47）

⁹⁶ 稱=講【聖乙】。（大正 25，540d，n.48）

⁹⁷ 美=義【聖】。（大正 25，540d，n.49）

故去。

如是等種種因緣，師語弟子：「如汝所聞彼國土所有，不必盡爾，好自籌量！若自欲去者便去，無以財物豐樂故去，至彼¹⁰²不得隨意，勿¹⁰³以見怨！」師復為說：「汝聞彼國土豐樂故去，非為法故，不須隨我。」

師好¹⁰⁴心止弟子，不知是壞般若波羅蜜因緣。

弟子聞是說，敬難師故不能答，便止不去。故不和合。

〔二十二〕約「徒隨師去不去諸怖畏處」辨

師復欲至¹⁰⁵遠國，彼中有種種虎狼、賊盜；語弟子言：「彼間多難，汝不須去！」弟子聞已便止。

師但知彼有難事故止弟子，不知是壞般若波羅蜜因緣。

※ 因論生論：云何師自至危土

問曰：若遠國多難，何以自去？

答曰：有人言：師彼國生故，服習彼土，能自（541a）防護¹⁰⁶。

有人言：彼有好師、經書，不惜身命故去。師作是念：「我身自死則可，云何枉¹⁰⁷他？」

如是等因緣故，止弟子不令去。

〔二十三〕約「徒隨師去不去檀越之處」辨

師多有知識檀越，心生樂著¹⁰⁸；弟子少欲知足，不著檀越。師常隨時問訊檀越；弟子但欲求法，不喜是事。

師知其意，語言：「我有因緣，不得為汝說法。」

弟子聞已，不悅：「師貴俗緣，不貴於法。」

是不和合。¹⁰⁹

【經】¹¹⁰

十一、惡魔化形現前

（一）魔化比丘形破壞般若

⁹⁸ 〔時〕－【宋】【元】【明】【聖】【聖乙】【石】。（大正 25，540d，n.50）

⁹⁹ 慮＝惠【聖乙】。（大正 25，540d，n.51）

¹⁰⁰ 〔調〕－【聖乙】【石】。（大正 25，540d，n.52）

¹⁰¹ 飲食＝欲食【宋】【宮】。（大正 25，540d，n.53）

¹⁰² 彼＋（國）【聖】。（大正 25，540d，n.54）

¹⁰³ 勿＝無【石】。（大正 25，540d，n.55）

¹⁰⁴ 〔好〕－【聖乙】。（大正 25，540d，n.56）

¹⁰⁵ 至＝去【聖】。（大正 25，540d，n.57）

¹⁰⁶ 護＝誰【石】。（大正 25，541d，n.1）

¹⁰⁷ 枉＝枉【聖】，＝往【聖乙】。（大正 25，541d，n.2）

¹⁰⁸ 樂著＝著樂【聖乙】【石】。（大正 25，541d，n.3）

¹⁰⁹ 卷第七十二終【聖乙】，合＋（摩訶行經卷第七十二）【聖乙】。（大正 25，541d，n.4）

¹¹⁰ 卷第七十三首【聖乙】，（摩訶般若波羅蜜品四十六之二，七十三）＋經【聖乙】。（大正 25，541d，n.5）

1、佛總說

復次，須菩提！惡魔作比丘形像來，方便破壞是¹¹¹般若波羅蜜，不得令書、持、讀、誦、說、正憶念。」

2、須菩提問魔破壞因緣

須菩提白佛言：「世尊！何因緣故，惡魔作比丘形像，方便破壞般若波羅蜜，不得令書、持乃至正憶念？」

3、佛別釋

(1) 魔訶菩薩所習非真般若，令墮邪見生疑

佛言：「惡魔作比丘形像來，壞善男子、善女人心，令遠離般若波羅蜜，作是言：『如我所說經即是般若波羅蜜，此經非般若波羅蜜。』」

須菩提！是中破壞諸比丘時，有未受記菩薩便墮¹¹²疑；墮疑故，不書深般若波羅蜜，不受、不持乃至不作正憶念。

不¹¹³和合，不得書深¹¹⁴般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。¹¹⁵

(2) 魔勸菩薩於實際作證得二乘果，令捨離般若

復次，須菩提！惡魔作比丘身到菩薩所，作¹¹⁶如是言：『若菩薩行般若波羅蜜於實際¹¹⁷作證，得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果，辟¹¹⁸支佛道！』

以是兩¹¹⁹不和合，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。¹²⁰

(3) 有相似六度，菩薩應覺察而遠離

復次，須菩提！菩薩¹²¹說是深般若波羅蜜時，多有魔事起，留難般若波羅蜜，是為魔事。菩薩摩訶薩應當覺知，知已遠離。」

¹¹¹ [是] — 【宋】【元】【明】【宮】*，【聖】 [*1]。(大正 25，541d，n.6)

¹¹² 墮=隨【聖】*。(大正 25，541d，n.7)

¹¹³ (兩)+不【聖】【聖乙】【石】。(大正 25，541d，n.8)

¹¹⁴ 深=成【宋】【元】【宮】【聖】，(成)+深【聖乙】。(大正 25，541d，n.9)

¹¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈45 不和合品〉：

佛言：「善現！有諸惡魔作苾芻像，至菩薩所方便破壞，令其毀厭甚深般若波羅蜜多，不得書寫、受持、讀誦、修習、思惟、為他演說，謂作是言：『汝所習誦無相經典非真般若波羅蜜多，我所習誦有相經典是真般若波羅蜜多。』作是語時，有諸菩薩未得受記，便於般若波羅蜜多而生疑惑，由疑惑故便於般若波羅蜜多而生毀厭，由毀厭故遂不書寫、受持、讀誦、修習、思惟、為他演說甚深般若波羅蜜多，當知是為菩薩魔事。」(大正 7，222a8-17)

¹¹⁶ [作] — 【宮】【聖】【聖乙】【石】。(大正 25，541d，n.10)

¹¹⁷ 際=除【聖】。(大正 25，541d，n.11)

¹¹⁸ (得)+辟【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25，541d，n.12)

¹¹⁹ [兩] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，541d，n.13)

¹²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈45 不和合品〉：

復次，善現！有諸惡魔作苾芻像，至菩薩所語菩薩言：「若諸菩薩行此般若波羅蜜多，唯證實際得預流果，若一來果、若不還果、若阿羅漢果、若獨覺菩提，終不能證無上佛果，何緣於此唐設劬勞？」菩薩既聞，便不書寫、受持、讀誦、修習、思惟、為他演說甚深般若波羅蜜多，當知是為菩薩魔事。(大正 7，222a17-23)

¹²¹ [菩薩] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25，541d，n.14)

須菩提言：「世尊！何等是魔事留難，菩薩應當覺知，知已遠離？」

佛言：「似般若波羅蜜諸魔（541b）事起，似禪波羅蜜、似毘梨耶波羅蜜、似羸提波羅蜜、似尸羅波羅蜜、似檀波羅蜜魔事起——菩薩應當覺知，知已遠離。

（4）有勸持二乘經，宣說二乘法教，當知是魔事，應遠離

復次，須菩提！聲聞、辟支佛所應行經，是菩薩摩訶薩應當知是魔事而¹²²遠離之。¹²³

復次，須菩提！內空¹²⁴乃至無法有法空，四念處乃至八聖道分，空、無相、無作解脫門——用¹²⁵是法得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道。

如是等諸經，惡魔作比丘形¹²⁶像，方便與菩薩摩訶薩。

是不和合故，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。¹²⁷

（二）魔化佛身等破壞般若

1、當知是魔事

（1）魔化作佛金色身令貪著

復次，須菩提！惡魔作佛身金色丈光，到菩薩所。是菩薩貪著，貪著¹²⁸故，耗減¹²⁹薩婆¹³⁰若。

是不和合故，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。¹³¹

（2）魔化作佛身攝化眾比丘僧令貪著

復次，須菩提！惡魔作佛身及比丘僧，到菩薩前；是菩薩起貪著意，作是念：『我於當來世亦當如是從¹³²比丘僧為說法。』

¹²² 而=速【聖】。（大正 25，541d，n.15）

¹²³ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈45 不和合品〉：

復次，善現！住菩薩乘諸善男子、善女人等，書寫、受持、讀誦、修習、思惟、演說如是般若波羅蜜多甚深經時，有持二乘相應經典，至菩薩所作如是言：「此是如來真實所說，學此法者速證無上正等菩提。」如是亦名魔事留難，菩薩於中應諦覺察而遠離之。（大正 7，222b15-21）

¹²⁴ 空+（外空）【聖乙】【石】。（大正 25，541d，n.16）

¹²⁵ 用=由【聖乙】。（大正 25，541d，n.17）

¹²⁶ 〔形〕—【宋】【宮】。（大正 25，541d，n.18）

¹²⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈45 不和合品〉：

復次，善現！有諸惡魔作苾芻像，至菩薩所宣說二乘所學所行內外空等，或四念住、四正斷、四神足、五根、五力、七等覺支、八聖道支，或三解脫門等，說是法已謂菩薩言：「大士當知！且依此法精勤修學，取預流果、若一來果、若不還果、若阿羅漢果、若獨覺菩提，遠離一切生老病死，何用無上正等菩提？」由此因緣，令是菩薩不得書寫、受持、讀誦、修習、思惟、為他演說甚深般若波羅蜜多，當知是為菩薩魔事。（大正 7，222b21-c1）

¹²⁸ 貪著=因緣【宋】【元】【明】【聖乙】【石】。（大正 25，541d，n.19）

¹²⁹ 減=咸【聖】*。（大正 25，541d，n.20）

¹³⁰ 婆=波【聖】。（大正 25，541d，n.21）

¹³¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈45 不和合品〉：「復次，善現！有諸惡魔作佛形像，身真金色，常光一尋，具三十二大丈夫相，八十隨好圓滿莊嚴，至菩薩所，菩薩見之深生愛著，由斯退減一切相智，不獲聽聞、書寫、受持、讀誦、修習、思惟、演說甚深般若波羅蜜多，當知是為菩薩魔事。」（大正 7，222c5-10）

¹³² （1）從=作【石】。（大正 25，541d，n.22）

是菩薩貪著魔身故，耗減薩婆若，不得書成般若波羅蜜多¹³³乃至正憶念¹³⁴——當知是為魔事。¹³⁵

(3) 魔化作菩薩身令貪著

復次，須菩提！惡魔化作無數百千萬億菩薩，行檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，指示善男子、善女人。

善男子、善女人見已貪著，貪著故耗減薩婆若，不得書深般若波羅蜜乃至正憶念——當知是為魔事。¹³⁶

2、釋正理：一切法自性空故，佛、菩薩、二乘，乃至無上菩提皆不可得

何以故？是深般若波羅蜜中，無有色，無有受、想、行、識乃至無有¹³⁷阿耨多羅三藐三菩提。

須菩提！是般若波羅蜜若無有色乃至無阿耨多羅三藐三菩提，是中無佛、無聲聞，無辟支佛、無菩薩。

何以故？一切諸法自性空（541c）故。¹³⁸

貳、行般若而遇留難事，佛等護故諸難不成

(壹) 習行般若時多起魔事

一、佛舉譬喻釋留難

復次，須菩提！善男子、善女人書是深¹³⁹般若波羅蜜，受¹⁴⁰、讀、誦、說、正憶念時，

(2) 印順法師，《大智度論》（標點版），p.2555 亦為「作」。

另依《大般若波羅蜜多經》卷 441〈45 不和合品〉：「有諸惡魔化作佛像，苾芻圍繞宣說法要，至菩薩所。」（大正 7，222c11-12）

¹³³ 〔多〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖乙】。（大正 25，541d，n.23）

¹³⁴ 〔乃至正憶念〕—【宮】。（大正 25，541d，n.24）

¹³⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈45 不和合品〉：

復次，善現！有諸惡魔化作佛像，苾芻圍繞，宣說法要，至菩薩所，菩薩見之深生愛著，便作是念：「願我未來當成如來、應、正等覺，苾芻圍繞宣說法要，與今所見平等平等。」由斯退減一切相智，不獲聽聞、書寫、受持、讀誦、修習、思惟、演說甚深般若波羅蜜多，當知是為菩薩魔事。（大正 7，222c10-16）

¹³⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈45 不和合品〉：「復次，善現！有諸惡魔化作菩薩摩訶薩像，若百若干乃至無數，具無礙辯相好莊嚴，自變其身作佛形像，為化菩薩摩訶薩眾宣說法要，教修布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，現如是相至菩薩所，菩薩見之深生愛著，由斯退減一切相智，不獲聽聞、書寫、受持、讀誦、修習、思惟、演說甚深般若波羅蜜多，當知是為菩薩魔事。」（大正 7，222c16-24）

¹³⁷ 〔有〕—【聖乙】【石】。（大正 25，541d，n.25）

¹³⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈45 不和合品〉：「所以者何？善現！如是般若波羅蜜多甚深法中，色無所有不可得，受、想、行、識亦無所有不可得；……一切菩薩摩訶薩行無所有不可得，諸佛無上正等菩提亦無所有不可得。

善現！若於是處，色無所有不可得，受、想、行、識亦無所有不可得，如是乃至一切菩薩摩訶薩行無所有不可得，諸佛無上正等菩提亦無所有不可得。則於是處，一切如來、應、正等覺及諸菩薩摩訶薩眾、獨覺、聲聞、諸異生類亦無所有不可得。何以故？善現！以一切法自性空故。」（大正 7，222c24-223b27）

¹³⁹ 〔深〕—【宋】【宮】。（大正 25，541d，n.26）

¹⁴⁰ 受+（持）【聖乙】。（大正 25，541d，n.27）

多有留難起。

須菩提！譬如閻浮提中珍寶——金、銀、琉璃、車渠、馬瑙、珊瑚等寶¹⁴¹，多難多賊；如是，須菩提！善男子、善女人書是深般若波羅蜜乃至正憶念時，多賊、多留難起。」¹⁴²

二、須菩提廣成其義

(一) 須菩提重述佛語

須菩提白佛言：「如是！世尊！閻浮提中珍寶——金、銀、琉璃，車渠、馬瑙，珊瑚等，多賊、多難。世尊！善男子、善女人亦如是，書是深般若波羅蜜乃至正憶念時，多賊、多留難起，多有魔事。

(二) 明破壞般若者相

何以故？是愚癡人為魔所使，善男子、善女人¹⁴³書是深般若波羅蜜乃至正憶念時，破壞，令遠離。

世尊！是愚癡人少智少慧，是善男子、善女人書深般若波羅蜜乃至正憶念時，破壞，令遠離。

是愚癡人心不樂大法，是故不書是深般若波羅蜜，不受、不讀、不誦、不正憶念、不如說修行；亦壞他人，令不得書深般若波羅蜜乃至如說修行。」

(貳) 諸佛菩薩護念，令魔難不成

一、佛述成

佛言：「如是！如是！須菩提！新¹⁴⁴發大乘意善男子、善女人為魔所使、不種善根、不供養諸佛、不隨善知識故，不書深¹⁴⁵般若波羅蜜乃至不正憶念，而作留難。是善男子、善女人少智少慧、心不樂大法，是故不能書是深般若波羅蜜乃至正憶念，魔事起故。¹⁴⁶

二、諸佛菩薩力，令魔難不成

須菩提！若善男子、善女人能書是深般若波羅蜜乃至正憶念時，魔事不起，能具足禪波羅蜜乃至檀波羅蜜，能具足四念處乃至一切種智。須菩提！當知佛力故，是¹⁴⁷善男子、善女人能書是深般若波羅蜜乃至正憶念，亦能具足禪¹⁴⁸波羅蜜乃至檀波羅蜜、內

¹⁴¹ [寶] — 【宮】【聖】【聖乙】。(大正 25, 541d, n.28)

¹⁴² 般若珍寶，多賊多難。(印順法師，《大智度論筆記》[E020] p.319)

¹⁴³ [人] — 【聖乙】。(大正 25, 541d, n.29)

¹⁴⁴ 新=雜【聖乙】。(大正 25, 541d, n.30)

¹⁴⁵ [深] — 【宋】【宮】。(大正 25, 541d, n.31)

¹⁴⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 441 (45 不和合品)：

佛言：「善現！如是！如是！如汝所說，有愚癡人為魔所使，住菩薩乘諸善男子、善女人等，書寫、受持、讀誦、修習、思惟、演說如是般若波羅蜜多甚深經時，為作留難。善現！彼愚癡者覺慧微昧，不能思議廣大佛法，未種善根，未於佛所發弘誓願，為惡知識之所攝受，薄福德故，自於般若波羅蜜多甚深經典不能書寫、受持、讀誦、修習、思惟、為他演說；新學大乘諸善男子、善女人等，書寫、受持、讀誦、修習、思惟、演說如是般若波羅蜜多甚深經時，為作留難。」(大正 7, 223c23-224a4)

¹⁴⁷ 是=若【聖乙】。(大正 25, 541d, n.32)

¹⁴⁸ 禪+ (定)【聖乙】。(大正 25, 541d, n.33)

空乃至無法（542a）有法空，具足四念處乃至八聖道分、佛十力乃至一切種智。

須菩提！十方現在無量無邊阿僧祇諸佛亦助是善男子、善女人，令得書是深般若波羅蜜乃至正憶念；十方阿鞞跋致諸菩薩摩訶薩亦擁護祐助¹⁴⁹是善男子、善女人書深般若波羅蜜乃至正憶念。」

【論】釋曰：

十一、惡魔化形現前

（一）魔化比丘形破壞般若

1、魔訶菩薩所習非真般若，令墮邪見生疑

魔作大沙門形，有重威德，令人受其語；多持經卷，與眾弟子俱，語諸比丘：「般若波羅蜜，如我經所說，真實佛語；汝先聞者不實，非佛所說。」呵毀先經，種種自讚所說。

鈍根菩薩信受是語，生邪¹⁵⁰見。

若利根未得¹⁵¹受¹⁵²記者生疑。何以故？諸佛畢竟空無相，智慧難解。故不和合。

2、魔勸菩薩於實際作證得二乘果，令捨離般若

或時魔語菩薩：「般若波羅蜜、三解脫門，廣¹⁵³說但是空；汝常習此空，於中得證。不得證¹⁵⁴，云何作佛、作佛法？先行布施、持戒等，修三十二相福德；坐道場時，爾乃用空。」

菩薩或信或疑，離般若波羅蜜。

3、有相似六度，菩薩應覺察而遠離

問曰：云何似¹⁵⁵六波羅蜜名¹⁵⁶魔事？

答曰：如相似般若波羅蜜中說。¹⁵⁷

復次，以著心行六波羅蜜，是名「似」。

4、有勸持二乘經，宣說二乘法教，當知是魔事，應遠離

聲聞、辟支佛經，無有慈悲，不求佛道，但欲自度；雖¹⁵⁸是好事，破菩薩道，故名魔事。

（二）魔化佛身等破壞般若

1、當知是魔事

¹⁴⁹ 祐助：保佑，佐助。（《漢語大詞典》（七），p.843）

¹⁵⁰ 邪=耶【聖】【聖乙】*。（大正 25，542d，n.1）

¹⁵¹ 〔得〕-【聖乙】。（大正 25，542d，n.2）

¹⁵² 受=授【明】。（大正 25，542d，n.3）

¹⁵³ 廣=魔【聖】【聖乙】【石】。（大正 25，542d，n.4）

¹⁵⁴ （不）+證【石】。（大正 25，542d，n.5）

¹⁵⁵ 似=以【聖乙】。（大正 25，542d，n.6）

¹⁵⁶ 名=多【聖】。（大正 25，542d，n.7）

¹⁵⁷ 《正觀》（6），p.179：《大智度論》卷 60（大正 25，483a2-c14）。

¹⁵⁸ 雖=離【聖】。（大正 25，542d，n.8）

(1) 魔化作佛金色身令貪著**A、釋疑：見佛身云何名魔事**

問曰：若菩薩見佛身，則信心¹⁵⁹清淨，云何名魔事？

答曰：一切煩惱、取相，皆是魔事。¹⁶⁰

是小菩薩未應見佛身，魔作佛妙形，菩薩心著，為是好身故行道。如未離欲人見天女形，深心染著，不能堪受天欲，迷悶而死。是故魔願得滿。

B、釋「耗減」

菩薩雖得少淨心，而失實相智慧；如人手捉重寶，有人以少金誑之，捨大價寶¹⁶¹而取賤物。是名「耗減」。(542b)

(2) 例餘魔化作佛身攝化眾比丘僧、菩薩令貪著

魔作佛身將諸比丘、示多菩薩行六波羅蜜，亦如上。¹⁶²

2、釋正理：一切法自性空故，佛、菩薩、二乘，乃至無上菩提皆不可得

此中佛說因緣：「色等一切法自性空。」

貳、行般若而遇留難事，佛等護故諸難不成**(壹) 習行般若時多起魔事****一、佛舉譬喻釋留難**

復次，眾會生疑：「般若波羅蜜是無上法，多有利益，云何有人憎¹⁶³嫉？」

是故佛說譬喻：「如閻浮提金銀等，多怨多賊¹⁶⁴為是故出，不為瓦石¹⁶⁵等生。般若波羅蜜是佛法藏中妙寶，微妙、甚深，懈怠鈍根者所不解，是故皆¹⁶⁶毀。魔以般若波羅蜜多令眾生入涅槃故，魔作怨賊。」

二、須菩提廣成其義

須菩提喜受佛教，述其所說毀皆破壞¹⁶⁷般若者：「世尊！是狂癡之人為魔所使，不得自在；以少智故¹⁶⁸，不能通達佛意。是人無有大心，不知清淨法味，但¹⁶⁹知三¹⁷⁰相——貪味、姪欲、瞋恚，如畜生法，與般若波羅蜜生留難。」

¹⁵⁹ 信心=心信【聖乙】【石】。(大正 25, 542d, n.9)

¹⁶⁰ 煩惱：取相是魔事。(印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.287)

¹⁶¹ 價寶=賈【聖乙】。(大正 25, 542d, n.10)

¹⁶² 《正觀》(6), p.179:《大智度論》卷 69 (大正 25, 542a7-22)。

¹⁶³ 憎=壞【聖】。(大正 25, 542d, n.11)

¹⁶⁴ 賊=賤【聖】。(大正 25, 542d, n.12)

¹⁶⁵ 瓦石=在色【聖】。(大正 25, 542d, n.13)

¹⁶⁶ 皆=訾【宋】【元】【明】【宮】【聖】*。(大正 25, 542d, n.14)

¹⁶⁷ 〔壞〕—【聖乙】。(大正 25, 542d, n.15)

¹⁶⁸ 〔故〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 542d, n.16)

¹⁶⁹ 但=恒【聖】。(大正 25, 542d, n.17)

¹⁷⁰ 三+(寶)【聖乙】【石】。(大正 25, 542d, n.18)

（貳）諸佛菩薩護念，令魔難不成

一、佛述成，並明諸佛菩薩力故，令魔難不成

佛可須菩提所說，語須菩提：「若菩薩摩訶薩書般若乃至正憶念，魔事不起，當知是佛力，亦是十方諸佛及諸菩薩所擁護；而能具足五波羅蜜乃至一切種智，亦是十方現在佛力。」

二、釋因由

（一）魔是欲界主，破壞好事

何以故？魔是欲界主，世間福德、智慧具足，魔是世間生死根本。

色界諸天雖有邪見，常入禪定¹⁷¹故心柔軟¹⁷²，不能有所破壞。

無色界中無形故，又心微細，不能有所作。

下諸天無有力勢故，不能如是破壞。

是魔先世業因緣力；又住處因緣，他作奪取，是中賊主名為魔。

是魔相爾¹⁷³，破壞好事。

（二）初發心菩薩福德、智慧薄故，諸佛菩薩護念佐助

初¹⁷⁴發心菩薩福德、智慧薄故惜身¹⁷⁵，若十方諸佛菩薩不擁護佐助者，不能成。

是故諸佛、菩薩、諸天為破壞魔事，是菩薩或覺、或不覺；如賊繞¹⁷⁶城，大人守護，小兒不覺。

※ 結義

略說魔事如是，廣說則無量無邊。

然¹⁷⁷（542c）佛意但欲令行者成般若大事，是故師徒宜應和合，一切惡事，不應計念¹⁷⁸。¹⁷⁹

¹⁷¹ 〔定〕－【聖乙】【石】。（大正 25，542d，n.19）

¹⁷² 軟＝濡【宮】【石】。（大正 25，542d，n.20）

¹⁷³ 印順法師，《大智度論》（標點版），p.2561 校勘：「相爾」疑為「法爾」。

¹⁷⁴ 初＋（心）【聖】。（大正 25，542d，n.21）

¹⁷⁵ 身＋（命）【聖】。（大正 25，542d，n.22）

¹⁷⁶ 繞＝嬈【聖乙】。（大正 25，542d，n.23）

¹⁷⁷ 然＝燃【聖乙】。（大正 25，542d，n.24）

¹⁷⁸ 念＋（釋四十六品竟）【聖乙】【石】。（大正 25，542d，n.25）

¹⁷⁹ 但求般若，餘不足責。（印順法師，《大智度論筆記》〔E014〕p.310）

〈釋佛母品第四十八¹⁸⁰〉¹⁸¹
 (大正 25, 542c3-545a22)

【經】

壹、略明般若能作恩

(壹)舉喻：如子知恩故，守護其母

佛告須菩提：「譬如母人有子若五、若十、若二十、若三十¹⁸²、若四十、若五十、若百、若千。母中得病，諸子各各勤求救療，作是念：『我等云何令母得安¹⁸³，無諸患苦不樂之事？風寒、冷熱，蚊¹⁸⁴虻、蛇蠃¹⁸⁵侵犯母身，是我等憂！』其諸子等常求樂具，供養其母。所以者何？生育我等，示我世間。¹⁸⁶

(貳)合法

一、般若為諸佛母，諸佛知恩故以佛眼常觀護念深般若

(一)般若為諸佛母

如是，須菩提！佛常以佛眼視是¹⁸⁷深般若波羅蜜。何以故？是深般若波羅蜜能示世間相。

十方現在諸佛亦以佛眼常視是深般若波羅蜜。何以故？是深般若波羅蜜能生諸佛，能與諸佛一切智，能示世間相。

以是故，諸佛常以佛眼視是深般若波羅蜜。¹⁸⁸

(二)諸賢聖及賢聖法皆從般若中生故

又以般若波羅蜜能生禪波羅蜜乃至檀波羅蜜，能生內空乃至無法有法空，能生四念處乃至八聖道分，能生佛十力乃至一切種智。

¹⁸⁰ 八+ (品上)【宋】，(上)【元】，(之上)【明】。(大正 25, 542d, n.27)

¹⁸¹ (大智度論釋佛母品第四十八)十二字=(大智度論釋第四十八品上佛母品)十四字【宮】，=(大智度論釋第四十七品上報恩品)十四字【聖】，=(摩訶般若波羅蜜佛母品四十七)十三字【聖乙】，=(摩訶般若波羅蜜品第四十七佛母品)十五字【石】，〔大智度論〕—【明】。(大正 25, 542d, n.26)

¹⁸² 〔若三十〕—【聖】【聖乙】。(大正 25, 542d, n.28)

¹⁸³ 安+ (隱)【聖乙】。(大正 25, 542d, n.29)

¹⁸⁴ 蚊=蛟【宋】，=蚤【宮】。(大正 25, 542d, n.30)

¹⁸⁵ 虻蛇蠃=蠶蛇蛇【聖】。(大正 25, 542d, n.31)

¹⁸⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈46 佛母品〉：

復次，善現！如有女人生育諸子，若五、若十、二十、三十、四十、五十、或百、或千，其母遇病，諸子各別勤求醫療，皆作是念：「我母云何當得病愈，長壽安樂、身無眾苦、心離愁憂？」諸子爾時競設方便，求安樂具覆護母身，勿為蚊虻、蛇蝎、風熱、飢渴等觸之所侵惱，又以種種上妙樂具供養恭敬而作是言：「我母慈悲，生育我等，教示種種世間事業，我等豈得不報母恩！」(大正 7, 224c2-9)

¹⁸⁷ 是=見【聖】*。(大正 25, 542d, n.32)

¹⁸⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈46 佛母品〉：「十方世界無量無數無邊如來、應、正等覺安隱住持現說法者，亦以佛眼常觀護念甚深般若波羅蜜多。何以故？善現！甚深般若波羅蜜多，能生十方無量無數無邊世界一切如來、應、正等覺所有佛法，又能與彼一切相智，能示世間諸法實相。由此因緣我等諸佛常以佛眼觀察護念甚深般若波羅蜜多，為報其恩不應暫捨。」(大正 7, 224c13-21)

如是¹⁸⁹般若波羅蜜能生須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛、諸佛。

須菩提！所有諸佛已得阿耨多羅三藐三菩提，今¹⁹⁰得、當得，皆因深般若波羅蜜因緣故得。

二、佛守護行者令增勝

須菩提！若求佛道善男子、善女人書是深般若波羅蜜乃至正憶念，諸佛常以佛眼視是人。

須菩提！是求菩薩道善男子、善女人，諸十方佛常守護，令不退阿耨多羅三藐三菩提。」¹⁹¹

貳、廣明般若能作恩

（壹）須菩提問

須菩提白佛言：「如世尊所說般若波羅蜜能生諸佛、能示世間相。

世尊！（¹）般若波羅蜜云何能生諸佛？

（²）云何能示世間相？

（³）云何諸佛從般若波羅蜜生？

（⁴）云何（543a）諸佛說世間相？」¹⁹²

（貳）佛答

一、明「般若能生諸佛」之理，兼答「諸佛從般若生」

佛告須菩提：「是¹⁹³深般若波羅蜜中生佛十力乃至十八不共法、一切種智。須菩提！得是諸法，故名為佛。須菩提！以是故，深般若波羅蜜能生諸佛。」¹⁹⁴

¹⁸⁹ [如是] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，542d，n.33）

¹⁹⁰ 今=令【聖】。（大正 25，542d，n.34）

¹⁹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈46 佛母品〉：「善現！住菩薩乘諸善男子、善女人等，若能於此甚深般若波羅蜜多書寫、受持、讀誦、修習、思惟、演說，一切如來、應、正等覺常以佛眼觀察護念，令其身心恒得安樂，所修善業皆無留難。善現！住菩薩乘諸善男子、善女人等，若能於此甚深般若波羅蜜多書寫、受持、讀誦、修習、思惟、演說，十方世界一切如來、應、正等覺皆共護念，令於無上正等菩提永不退轉。」（大正 7，225a26-b5）

¹⁹² （1）《放光般若經》卷 11〈49 大明品〉：

須菩提白佛言：「如世尊所說，般若波羅蜜者是菩薩之母，為世間之大明。世尊！

（¹）般若波羅蜜云何是菩薩之母？（²）云何是世間之大明？（³）云何出生諸佛？（⁴）云何為示現世間明？」（大正 8，76b4-7）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 441〈46 佛母品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！如佛所說甚深般若波羅蜜多能生如來、應、正等覺一切佛法，能與如來、應、正等覺一切相智，能示世間諸法實相。世尊！（¹）云何如是甚深般若波羅蜜多能生如來、應、正等覺一切佛法，（²）能與如來、應、正等覺一切相智，（³）能示世間諸法實相？（⁴）云何如來、應、正等覺從甚深般若波羅蜜多生？（⁵）云何諸佛說世間相？」（大正 7，225b5-13）

¹⁹³ [是] — 【宋】【宮】。（大正 25，543d，n.1）

¹⁹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈46 佛母品〉：

佛言：「善現！甚深般若波羅蜜多能生如來、應、正等覺所有十力、四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨、十八佛不共法，廣說乃至一切相智。善現！如是等無量無邊如來功德，皆從如是甚深般若波羅蜜多而得生長，由得如是諸佛功德故名為佛。甚深般若波羅蜜多，能生、能與一切如來、應、正等覺如是佛法、一切相智，是故我說甚深般若波羅蜜多能生如來、應、正等覺一切佛法，能與如來、應、正等覺一切相智，亦說如來、應、正等覺從彼而生。」（大正 7，225b13-23）

二、答般若能示世間相，兼答諸佛說世間相

(一) 般若能示世間相者，謂能示世間五眾實相

1、佛略說：五眾實相是世間相

須菩提！諸佛說五眾是世間相。」¹⁹⁵

2、須菩提問因緣

須菩提言：「世尊！云何深般若波羅蜜中說五眾相？云何深般若波羅蜜中¹⁹⁶示五眾？」¹⁹⁷

3、佛答：五眾實相不破不壞、不生不滅，乃至無三世

「須菩提！般若波羅蜜不示五眾破、不示五眾¹⁹⁸壞，不示生、不示滅，不示垢、不示淨，不示增、不示減¹⁹⁹，不示入、不示出，不示過去、不示未來、不示現在。²⁰⁰何以故？空相不破、不壞，無相相²⁰¹、無作相不破、不壞²⁰²，不起法、不生法、無所有法性法²⁰³，不破、不壞相如是示。²⁰⁴

如是，須菩提！佛說深般若波羅蜜能示世間相。²⁰⁵

(二) 別明「知眾生心行」

1、概說：諸佛因深般若悉知眾生心行，亦知一切法不可得，如是說示世間實相

復次，須菩提！諸佛因深般若波羅蜜，悉知無量無邊阿僧祇眾生心所行。

須菩提！是深般若波羅蜜中無眾生、無眾生名，無色²⁰⁶、無色名，無受想行識、無

¹⁹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈46 佛母品〉：「善現！甚深般若波羅蜜多能示世間諸法實相者，謂能示世間五蘊實相；一切如來、應、正等覺亦說世間五蘊實相。」（大正 7，225b23-25）

¹⁹⁶ 〔中〕—【聖】【宮】。（大正 25，543d，n.2）

¹⁹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈46 佛母品〉：

時，具壽善現白佛言：「世尊！云何如來應正等覺、甚深般若波羅蜜多說示世間五蘊實相？」（大正 7，225b26-27）

¹⁹⁸ 〔五眾〕—【宋】【元】【明】【聖】【宮】。（大正 25，543d，n.3）

¹⁹⁹ 減=咸【聖乙】。（大正 25，543d，n.4）

²⁰⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈46 佛母品〉：

佛言：「善現！一切如來、應、正等覺甚深般若波羅蜜多，俱不說示五蘊有成有壞、有生有滅、有續有斷、有染有淨、有增有減、有入有出，俱不說示五蘊有過去有未來有現在、有善有不善有無記、有欲界繫有色界繫有無色界繫。」（大正 7，225b28-c4）

²⁰¹ 〔相〕—【聖】。（大正 25，543d，n.5）

²⁰² 壞+（相如是示）【元】【明】【聖】【聖乙】。（大正 25，543d，n.6）

²⁰³ 性法=法性【元】【明】【聖乙】。（大正 25，543d，n.7）

²⁰⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈46 佛母品〉：「所以者何？善現！非空、無相、無願之法有成有壞、有生有滅、有續有斷、有染有淨、有增有減、有入有出、有過去有未來有現在、有善有不善有無記、有欲界繫有色界繫有無色界繫。善現！非無生、無滅、無造、無作、無性之法有成有壞、有生有滅、有續有斷、有染有淨、有增有減、有入有出、有過去有未來有現在、有善有不善有無記、有欲界繫有色界繫有無色界繫。」（大正 7，225c4-11）

²⁰⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈46 佛母品〉：「善現！一切如來、應、正等覺甚深般若波羅蜜多，如是說示五蘊實相，此五蘊相即是世間，是故世間亦無成無壞、無生無滅、無續無斷、無染無淨、無增無減、無入無出、無過去無未來無現在、無善無不善無無記、無欲界繫無色界繫無無色界繫及無餘相。」（大正 7，225c11-17）

²⁰⁶ 色=名【聖】。（大正 25，543d，n.8）

受想行識名，無眼乃至無²⁰⁷意，無眼識乃至無意識，無眼觸乃至無意觸，乃至無一切智²⁰⁸、無一切智²⁰⁹名。

如是，須菩提！是²¹⁰深般若波羅蜜能示世間相。²¹¹

須菩提！是深般若波羅蜜亦不示色，不示受、想、行、識，乃至不示一切種智。何以故？須菩提！是深般若波羅蜜中尚無般若波羅蜜，何況色乃至一切種智！²¹²

2、詳論

(1) 首辨八心——攝心、亂心、三毒心、無三毒心、廣心、大心、無量心、不可見心

A、示知攝心，B、示知亂心——以七相知

(A) 以法相知

復次，須菩提！所有眾生名數——若有色、若無色，若有想、若無想²¹³、若非有想非²¹⁴無想，若此間世界、若遍十方世界——是諸眾生若攝心、若亂心，是攝心、亂²¹⁵心，佛如實知。²¹⁶

須菩提！云何佛知眾生攝心、亂心相？²¹⁷

(1) 以法相故知。²¹⁸

²⁰⁷ [無] — 【宋】【宮】。(大正 25, 543d, n.9)

²⁰⁸ (種) + 智【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 543d, n.10)

²⁰⁹ (種) + 智【元】【明】，智 + (種)【石】。(大正 25, 543d, n.11)

²¹⁰ [是] — 【宮】【聖】【聖乙】。(大正 25, 543d, n.12)

²¹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 441〈46 佛母品〉：「復次，善現！一切如來、應、正等覺，皆依如是甚深般若波羅蜜多，普能證知無量無數無邊有情心行差別。然此般若波羅蜜多甚深義中，無有情亦無有情施設可得；無色亦無色施設可得，無受、想、行、識亦無受、想、行、識施設可得；……無一切智亦無一切智施設可得，無道相智、一切相智亦無道相智、一切相智施設可得。善現！一切如來、應、正等覺甚深般若波羅蜜多，如是說示世間實相。」(大正 7, 225c18-226a23)

²¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：「復次，善現！甚深般若波羅蜜多，不示現色，不示現受、想、行、識；……不示現一切智，不示現道相智、一切相智。何以故？善現！如是般若波羅蜜多甚深義中，甚深般若波羅蜜多尚無所有不可得，況有色、受、想、行、識乃至一切智、道相智、一切相智可得示現！」(大正 7, 226b7-c18)

²¹³ [想] — 【明】。(大正 25, 543d, n.13)

²¹⁴ (若) + 非【明】【聖乙】。(大正 25, 543d, n.14)

²¹⁵ (是) + 亂【聖】。(大正 25, 543d, n.15)

²¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：「復次，善現！一切有情三界五趣施設言說，若有色、若無色，若有想、若無想、若非有想非無想，若此世界、若餘十方無量無數無邊世界，是諸有情，若略心、若散心，或善、或不善、或無記，一切如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，皆如實知。」(大正 7, 226c19-24)

²¹⁷ 關於「云何知眾生攝心、亂心相」以下文句的說話者，於諸漢譯本中存有兩類。詳見：
一、「須菩提說」：《大般若波羅蜜經·初分》卷 305 (大正 6, 556a17-b18)；《大般若波羅蜜經·第三分》(大正 7, 602b26-c23)；《大智度論》卷 69 (大正 25, 544b13-17)。
二、「佛說」：《小品般若波羅蜜經》卷 5 (大正 8, 557c18-23)；《放光般若經》卷 11 (大正 8, 76b25-c5)；《摩訶般若波羅蜜經》卷 14〈48 佛母品〉(大正 8, 323c19-23)；《大般若波羅蜜經》卷 442 (大正 7, 226c19-227a26)。

²¹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：「善現！一切如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，由法性故，能如實知諸有情類略心、散心，或善、或不善、或無記。」(大正 7, 226c26-28)

用何等法相故知²¹⁹？

須菩提！（543b）是法相中尚無法相相，何況有攝心、亂心！

須菩提！以是法相故，佛知眾生攝心、亂心。²²⁰

（B）以盡相等六相知

復次，須菩提！佛知眾生攝心、亂心。

云何知？

須菩提！（²）以盡²²¹相故知，（³）以無染相故知，（⁴）以滅相故知，（⁵）以斷相故知，（⁶）以寂相故知，（⁷）以離相故知。

（C）結成

如是，須菩提！佛因般若波羅蜜知眾生攝心、亂心。²²²

C、示知三毒心——以「實相」知

復次，須菩提！佛因般若波羅蜜知眾生染心，如實知染心；瞋心、癡心，如實知瞋心、癡心。」

須菩提白佛言：「世尊！云何佛知眾生染心，如實知染心；瞋心、癡心，如實知瞋心、癡心？」

佛告須菩提：「染心如實相，則無染心相。

何以故？如實相中，心心數法不可得，何況當得染心、不染心！²²³

須菩提！瞋心、癡心如實相，則²²⁴無瞋、無癡相。

何以故？如實相中心心數法尚不可得，何況當得瞋心、不瞋心，癡心²²⁵、不癡心！

如是，須菩提！佛因般若波羅蜜，眾生染心，如實知染心；瞋心、癡心，如實知瞋心、癡心。

²¹⁹ 故知=知故【宋】【宮】，=故智【聖】。（大正 25，543d，n.16）

²²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：

佛言：「善現！一切如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，如實知法性中法性尚無所有不可得，況有有情略心、散心，善、不善、無記而可得！善現！如是如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，由法性故，能如實知諸有情類略心、散心，或善、或不善、或無記。」（大正 7，227a2-8）

²²¹ 盡=書【聖】。（大正 25，543d，n.17）

²²² 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：「善現！一切如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，由盡故、離染故、滅故、斷故、寂靜故、遠離故，能如實知諸有情類略心、散心，或善、或不善、或無記。」（大正 7，227a13-16）

²²³ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：

佛言：「善現！一切如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，能如實知彼諸有情有貪心如實性，非有貪心、非離貪心。何以故？如實性中，心、心所法尚無所有不可得，況有有貪心、離貪心可得！」（大正 7，227b3-7）

²²⁴ 〔則〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，543d，n.18）

²²⁵ 不瞋心癡心=癡心不瞋心【聖乙】【石】。（大正 25，543d，n.20）

D、示知無三毒心——以「實相」知

復次，須菩提！佛因般若波羅蜜，眾生無染心，如實知無染心；無瞋心、無癡心，如實知無瞋心、無²²⁶癡心。」

須菩提白佛言：「世尊！云何²²⁷眾生無染心如實知無染心？無瞋心如實知無瞋心？無癡心如實知無癡心？」

佛告須菩提：「是心無染相中，染相、不染相不可得。

何以故？須菩提！二心不俱故。

如是，須菩提！佛因般若波羅蜜，眾生無染心，如實知²²⁸無染心。

須菩提！是無瞋心、無癡心相中，癡心、不癡心不可得。

何以故？二心不俱故。

如是，須菩提！佛因般若波羅蜜，眾生無瞋心、無癡心，如實知。²²⁹

E、廣心——以「性相無」知

復次，須菩提！佛因般若波羅蜜，是眾生廣心，如實（543c）知廣心。」

須菩提白佛言：「世尊！云何佛因般若波羅蜜，是眾生廣心，如實知廣心？」

「須菩提！佛知諸眾生心相不廣不狹、不增不減、不來不去；心相離故，是心不廣乃至不來不去。何以故？是心性無故，誰作廣、誰²³⁰作狹²³¹乃至來去？

如²³²是，須菩提！佛因般若波羅蜜，是眾生廣心，如實知廣心。²³³

F、大心——以「性相無」知

復次，須菩提！佛因般若波羅蜜，是眾生大心，如實知大心。」

須菩提白佛言：「世尊！云何佛因般若波羅蜜，是眾生大心，如實知大心？」

佛告須菩提：「佛因般若波羅蜜，不見眾生心來相、去相，不見眾生心生相、滅

²²⁶ [無] — 【聖】。(大正 25, 543d, n.21)

²²⁷ 何 + (知)【聖乙】【石】。(大正 25, 543d, n.22)

²²⁸ 知 = 智【聖】 * [*1 2 3]。(大正 25, 543d, n.23)

²²⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：「復次，善現！一切如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，能如實知彼諸有情有貪、瞋、癡心，非有貪、瞋、癡心，非離貪、瞋、癡心。何以故？如是二心不和合故。

善現！一切如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，能如實知彼諸有情離貪、瞋、癡心，非離貪、瞋、癡心，非有貪、瞋、癡心。何以故？如是二心不和合故。善現！如是如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，能如實知彼諸有情有貪心、離貪心，有瞋心、離瞋心，有癡心、離癡心。」(大正 7, 227b28-c7)

²³⁰ [誰] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 543d, n.24)

²³¹ 狹 = 使【聖乙】。(大正 25, 543d, n.25)

²³² (亦) + 如【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 543d, n.26)

²³³ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：

佛言：「善現！一切如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，能如實知彼諸有情所有廣心，無廣無狹、無增無減、無去無來。所以者何？心之自性畢竟離故，非廣非狹、非增非減、非去非來。何以故？心之自性都無所有竟不可得，何廣、何狹？何增、何減？何去、何來？善現！如是如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，能如實知彼諸有情所有廣心。」(大正 7, 227c12-19)

相、住相²³⁴、異相。

何以故？是諸心性無故，誰來誰去？誰生滅住異？

如是，須菩提！佛因般若波羅蜜，是眾生大心，如實知大心。²³⁵

G、無量心——以「無依止」知

復次，須菩提！佛因般若波羅蜜，眾生無量心，如實知無量心。」

須菩提白佛言：「世尊！云何佛因般若波羅蜜，眾生無量心，如實知無量心？」

佛告須菩提：「佛因般若波羅蜜，知是眾生心，不見住、不見不住。

何以故？是無量心相無依止故，誰有住不住處？

如是，須菩提！佛因般若波羅蜜，眾生無量心，如實知無量心。²³⁶

H、不可見心——以「自相空、不可得」知

復次，須菩提！佛因般若波羅蜜，眾生不可見心，如實知不可見心。」

須菩提白佛言：「世尊！云何佛因般若波羅蜜，眾生不可見心，如實知不可見心？」

佛告須菩提：「眾生心是無相，佛如實知無相，自相空故。²³⁷

復次，須菩提！佛知眾生心，五眼不能見。

如是，須菩提！佛因般若波羅蜜，眾生不可見心，如實知不可見心。」²³⁸

²³⁴ [相] — 【宋】【宮】。(大正 25, 543d, n.27)

²³⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：

佛言：「善現！一切如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，能如實知彼諸有情所有大心，無大無小、無去無來、無生無滅、無住無異、無染無淨。所以者何？心之自性畢竟離故，佛不見彼有大有小、有去有來、有生有滅、有住有異、有染有淨。何以故？心之自性都無所有竟不可得，何大、何小？何去、何來？何生、何滅？何住、何異？何染、何淨？善現！如是如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，能如實知彼諸有情所有大心。」(大正 7, 227c23-228a4)

²³⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：

佛言：「善現！一切如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，能如實知彼諸有情所有無量心，非有量非無量、非住非不住、非去非不去。所以者何？心之自性畢竟離故。佛不見彼有量有無量、有住有不住、有去有不去。何以故？無量心性無所依止，如何可說有量有無量、有住有不住、有去有不去？此心自性既無所依亦無所有竟不可得，何有量、何無量？何住、何不住？何去、何不去？善現！如是如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，能如實知彼諸有情所有無量心。」(大正 7, 228a8-18)

²³⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：

佛言：「善現！一切如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，能如實知彼諸有情所有無見、無對心皆無心相。何以故？以一切心自相空故。善現！如是如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，能如實知彼諸有情所有無見、無對心。」(大正 7, 228a23-28)

²³⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：

「復次，善現！一切如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，能如實知諸有情類所有無色不可見心。」

時，具壽善現白佛言：「世尊！云何如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，能如實知彼諸有情所有無色不可見心？」

佛言：「善現！一切如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，能如實知彼諸有情所有無色不可見心，諸佛五眼皆不能見。何以故？以一切心自性空故。善現！如是如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，能如實知彼諸有情所有無色不可見心。」(大正 7, 228a28-b9)

【論】釋曰：

壹、略明般若能作恩

（壹）舉喻：如子知恩故，守護其母

上說：「十方諸佛及大菩薩擁護般（544a）若波羅蜜乃至正憶念，不令魔得其便。」²³⁹會中聽者聞是事已，或作是念：「諸佛阿耨陀²⁴⁰羅三藐三菩提寂滅相，於諸法及眾生無憎無愛，何以故擁護書²⁴¹持般若乃至正憶念者？」

是故佛告須菩提，為說譬喻：「如子知恩故，守護其母。」

（貳）合法

一、般若為諸佛母，諸佛知般若恩故，常守護行般若人

般若是十方諸佛母故，若有魔等留難、欲破壞²⁴²般若波羅蜜者，諸²⁴³佛雖²⁴⁴行寂滅相，憐愍眾生故、知恩分故，用慈悲心常念、用佛眼常見，守護是行般若者，令得增益、不失佛道。

二、釋因由：諸賢聖及賢聖法皆從般若中生故

此中佛說因緣：「諸賢聖及賢聖法皆從般若中生。」

貳、廣明般若能作恩

（壹）須菩提問

（貳）佛答

一、明「般若能生諸佛」之理，兼答「諸佛從般若生」

問曰：須菩提問四種，佛何以止²⁴⁵答三事²⁴⁶，而不說「諸佛從般若中生」？

答曰：般若生諸佛、諸佛從般若生，義無異²⁴⁷。

有人言：諸法和合故能生般若波羅蜜，般若波羅蜜能生諸佛；有人行般若波羅蜜及眾行，得成佛——初謂作者，二謂法²⁴⁸。

若言「墮枝²⁴⁹殺人」，若言「墮樹殺人」；以是事同，故不別答。

若說「般若波羅蜜能生諸佛」，即說「諸佛從般若生」。

二、答般若能示世間相，兼答諸佛說世間相

（一）般若能示世間相者，謂能示世間五眾實相

問曰：如餘經說：「五眾破壞，故名世間。」此中何以言「般若波羅蜜示五眾無破壞

²³⁹ 《正觀》（6），p.179：《大智度論》卷 69（大正 25，541c23-542a6）。

²⁴⁰ 陀=多【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，544d，n.1）

²⁴¹ （喜）+書【聖】。（大正 25，544d，n.2）

²⁴² 壞=故【聖】。（大正 25，544d，n.3）

²⁴³ 〔諸〕-【聖乙】。（大正 25，544d，n.4）

²⁴⁴ 雖=數【聖】。（大正 25，544d，n.5）

²⁴⁵ 止=正【宋】【元】【明】【宮】【聖】【聖乙】。（大正 25，544d，n.6）

²⁴⁶ 「三事」指：⁽¹⁾般若波羅蜜云何能生諸佛，⁽²⁾云何能示世間相，⁽⁴⁾云何諸佛說世間相。缺少對⁽³⁾「云何諸佛從般若波羅蜜生」之答。

²⁴⁷ （有）+異【聖乙】【石】。（大正 25，544d，n.7）

²⁴⁸ （作）+法【聖】【石】。（大正 25，544d，n.8）

²⁴⁹ 枝=被【聖】。（大正 25，544d，n.9）

生滅」等？

答曰：彼是小乘事，此是大乘事²⁵⁰。²⁵¹

小乘法多說無常，大乘法中多說法空。

小乘法中先說無常，後說法空；大乘法中初便說²⁵²法空。

小乘法中說無常，令眾生怖畏；大乘則不然，是故說「無破壞」等。

此中佛自說因緣：「空、無相、無作，終不破、不²⁵³壞。」

般若波羅蜜示如是等世間相。

(二) 別明「知眾生心行」

1、概說：諸佛因深般若悉知眾生心行，亦知一切法不可得，如是說示世間實相

復次，五眾名世間——眾生身形色易知，餘²⁵⁴心數法無形故難知。

是故佛語須菩(544b)提：「無量阿僧祇眾生心所行皆知。」

深般若中雖無眾生及色等法乃至一切種智，以般若方便力而能知眾生心所行。

是般若波羅蜜中畢竟空故，不示色等法乃至一切種智。

此中佛說因緣：「般若波羅蜜中尚無般若相，何況色等法！」

2、詳論

(1) 首辨八心

A、示知攝心，B、示知亂心——以七相知

(A) 以法相知

a、釋經義

復次，「般若波羅蜜示世間」者，一切眾生——

「若色、若無色」：「色」²⁵⁵者，欲、色界眾生；「無色」者，無色界眾生。

「有想」者，除無想天及非有想非無想天，餘者是有想；「無想」者，是無想眾生；「非有想非無想」者，是有頂處天。

「此間世界」者，是三千大千世界；「遍十方」者，餘無量無邊阿僧祇世界。是世界六道中三世眾生，佛悉知其攝心、亂心。

須菩提聞已，心疑怪：「諸佛常樂行寂滅諸法空，今云何遍知無始無邊眾生攝心、亂心？佛心一，眾生心無量²⁵⁶種，云何一時知一切眾生心？」以是故問：「佛云何知？」²⁵⁷

佛答：「⁽¹⁾諸法實相智慧故，知眾生攝心、亂心。」²⁵⁸

²⁵⁰ 事=法【元】【明】。(大正 25, 544d, n.10)

²⁵¹ 大小說異。(印順法師,《大智度論筆記》[E014] p.310)

²⁵² (廣)+說【聖】【聖乙】【石】。(大正 25, 544d, n.11)

²⁵³ [不]-【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 544d, n.12)

²⁵⁴ 餘=敘【聖乙】。(大正 25, 544d, n.13)

²⁵⁵ [若無色色]-【石】。(大正 25, 544d, n.14)

²⁵⁶ 無量+(無量)【聖乙】,(無邊)【石】。(大正 25, 544d, n.15)

²⁵⁷ 案：對照經文，此句之發話者為釋尊。

²⁵⁸ 實相智慧知攝心亂心。(印順法師,《大智度論筆記》[E020] p.319)

須菩提問：「何等是諸法實相？」

答曰：「所謂畢竟空。²⁵⁹是畢竟空，畢竟空性亦不可得，何況攝心、亂心！」

b、釋疑：諸法畢竟空無分別，佛云何知其心

問曰：諸法實相畢竟空中無分別心心數法，佛云何知其心？

答曰：此中佛自²⁶⁰說：「諸法實相性亦不可得，以是智慧知眾生攝心、亂心。」

何以故？若空性可得，應有難；空性不可得，云何作難？

今，佛過一切憶²⁶¹想分別虛妄法，安住實相，如實知一切眾生心；²⁶²

眾生心住虛妄法中故，不能知他眾生如實²⁶³。

c、辨經次第

(a) 明所知之心——十二類心

先略說「知他心」，次²⁶⁴分別眾生⁽¹⁾攝心、⁽²⁾亂心，所謂⁽³⁾三毒、⁽⁴⁾無三毒者，⁽⁵⁾廣、⁽⁶⁾大，⁽⁷⁾無量，⁽⁸⁾不可見²⁶⁵，⁽⁹⁾出、⁽¹⁰⁾沒，⁽¹¹⁾屈、⁽¹²⁾申²⁶⁶等。

(b) 明能知之義——七種相

須菩提事事問，初答以(544c)⁽¹⁾諸法實相故，知攝心、亂心。

次以²⁶⁷(2)盡、(3)無染、(4)滅、(5)斷、(6)寂、(7)離故知。

(2)「盡」者，無常慧；

(3)菩薩行是無常慧心，「離」一切世間「染」。

(4)用世間道遮滅結使，是名「滅」。

(5)用無漏道斷，故名「斷」。²⁶⁸

(6)、(7)斷諸結使已，觀涅槃「寂滅」²⁶⁹、「離」相。

以是因緣，得諸法實相；以諸法實相，知他攝心、亂心皆是實相。

(B) 別辨「以盡相達法實相」〔意通餘無染等相〕

復次，是心念念生滅，未來無故不可知；現在念念滅，住時無故不可知。

凡夫人取相分別，於三世中憶想²⁷⁰妄見，謂知心念²⁷¹。

²⁵⁹ 實相：諸法畢竟空。(印順法師，《大智度論筆記》〔E001〕p.284)

²⁶⁰ 自=白【聖乙】。(大正 25，544d，n.16)

²⁶¹ 億=憶【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，544d，n.17)

²⁶² 畢竟空中云何知一切心：空性叵得。佛住實相故知。(印順法師，《大智度論筆記》〔E014〕p.310)

²⁶³ 實+ (知)【聖】【聖乙】。(大正 25，544d，n.18)

²⁶⁴ (後)+次【聖】【聖乙】，次+(第)【聖】【聖乙】【石】。(大正 25，544d，n.19)

²⁶⁵ 〔見〕-【聖】。(大正 25，544d，n.20)

²⁶⁶ 參見《大智度論》卷 70〈48 佛母品〉(大正 25，545b7-11)。

²⁶⁷ 以=已【聖乙】。(大正 25，544d，n.21)

²⁶⁸ 伏斷。(印順法師，《大智度論筆記》〔E020〕p.319)

²⁶⁹ 〔滅〕-【宋】【宮】。(大正 25，544d，n.22)

²⁷⁰ 想=相【聖】。(大正 25，544d，n.23)

²⁷¹ 念=今【元】【明】【宮】【石】。(大正 25，544d，n.24)

以盡門²⁷²觀，即是畢竟空；畢竟空故無所著，是時得道，知諸法實相，於一切法不妄想分別，則如實知他心。²⁷³

C、示知三毒心——以「實相」知

「染心」者，一切法入法性中皆清淨，是故說：「染心實相，是中無染心。何以故？如實中無心無心數法，何況染心²⁷⁴！」

瞋心、癡心亦如是。

D、示知無三毒心——以「實相」知

無染心相中，是中無有染心²⁷⁵相，染心從本來無故；亦無不染心——無染心是寂滅相，無所分別。

此中佛自說因緣：「須菩提！二心不俱故。」

眾生法——心心次第生，無染心時²⁷⁶則無染心。

何以故？過去染心已滅，未來未有，現在無染心——則無有染心；染心無故，亦無不染心，相待²⁷⁷法無故。

是故無染實相中無有染心、不染心。²⁷⁸

無瞋心、無癡心亦如是。

E、廣心——以「性相無」知，F、大心——以「性相無」知

廣狹、增減心，皆是眾生取相分別。

佛不如是知²⁷⁹。何以故？

是心無色無形、無住處、念念滅，則無廣狹增減差²⁸⁰別。

此中佛自²⁸¹說因緣：「心性相無故，廣狹等不可得。」

廣狹、增減²⁸²、大小義，如四無量心中說²⁸³。

G、無量心——以「無依止」知

「無量心」者，

廣心、大心即是「無量」。

又緣無量眾生故名「無量」。

²⁷² 門=問【宮】。(大正 25, 544d, n.25)

²⁷³ 畢竟空中知他心。(印順法師，《大智度論筆記》〔E020〕p.319)

²⁷⁴ 心+ (染心)【聖】，(無染心)【聖乙】【石】。(大正 25, 544d, n.26)

²⁷⁵ 〔心〕-【聖】。(大正 25, 544d, n.27)

²⁷⁶ 時=解【聖】。(大正 25, 544d, n.28)

²⁷⁷ 待=待【聖】。(大正 25, 544d, n.29)

²⁷⁸ 〔染心不可得故，如實知染心

如實知染無染—染不染不可得故，如實知無染心 (印順法師，《大智度論筆記》〔B025〕p.161)

²⁷⁹ 知=如【聖】。(大正 25, 544d, n.30)

²⁸⁰ 減差=咸善【聖】。(大正 25, 544d, n.31)

²⁸¹ 〔自〕-【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 544d, n.32)

²⁸² 減=咸【聖乙】。(大正 25, 544d, n.33)

²⁸³ 《正觀》(6)，p.180：《大智度論》卷 20 (大正 25, 209a29-b21)。

又緣涅槃無量法故名「無量」。

又心相不（545a）可取故名「無量」。

如有眼、有色因緣²⁸⁴故，眼識生，是識不在眼、不在色、不在中間、不在此、不在彼，是故無住處；若實無住處，云何能有所²⁸⁵作？

若好、若醜，如夢所見事，不可求其實定相。

心亦如是，無依止故無定相，故名「無量」。

「廣」、「大」，亦應如是隨義分別說。

H、不可見心——以「自相空、不可得」知

問曰：若知心不可見，佛何以故說「如實知不可見心」？

答曰：

(A) 為破虛妄見，明心自相空故無相相

有坐禪人憶想分別——見是心如清淨珠中縷；觀白骨人中，見心次第相續生；或時見心在身；或見在緣，如無邊識處，但見識無量無邊。

破如是等²⁸⁶虛妄故，佛言：「如實知眾生心——眾生心自相空故無相相。」

(B) 釋「佛知眾生心，五眼不能見」

a、佛以五眼觀眾生心不可得

復次，佛以五眼觀此心不可得——

肉²⁸⁷眼、天眼緣色故不見。

慧眼緣涅槃故不見。

初學²⁸⁸法眼，分別知諸法善不善、有漏無漏等；是法眼入實相中則無所²⁸⁹分別，如先說：「一切法無知者、無見者。」²⁹⁰是故不應見。

佛眼觀寂滅相，故不應見。

²⁸⁴ (1) 《大智度論》卷 6〈1 序品〉：「鏡中像從因緣生，有面、有鏡、有持鏡人、有明——是事和合故像生。」（大正 25，104c19-21）

(2) 《大智度論》卷 52〈25 十無品〉：

譬如有眼、有色、有明、有空、有欲見心等諸因緣和合生眼識，是中不得言「眼是見者、若識是見者、若色是見者、若明是見者」。若是眼、色、識等各各不得有所見，和合中亦不應有見。以是故，見法畢竟空。（大正 25，434b13-18）

²⁸⁵ 所=此【聖乙】。（大正 25，545d，n.1）

²⁸⁶ 等+（處）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，545d，n.2）

²⁸⁷ 肉=空【聖】【聖乙】。（大正 25，545d，n.3）

²⁸⁸ (1) 覺=學【宋】【元】【明】【宮】【聖】【聖乙】。（大正 25，545d，n.4）

(2) 案：《大正藏》原作「覺」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【聖乙】作「學」。

²⁸⁹ 〔所〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，545d，n.5）

²⁹⁰ 《正觀》（6），p.180：

「我不可得」：《大智度論》卷 12（大正 25，148b-150a）、卷 42（大正 25，364c21-365a15，368c28-369a24）又參見：1、《大智度論》卷 35〈3 習相應品〉（大正 25，319b6-c21），2、《大智度論》卷 41〈7 三假品〉（大正 25，357a-360c），3、《大智度論》卷 45〈14 斷見品〉（大正 25，384b11-c28），4、《大智度論》卷 52〈25 十無品〉（大正 25，430b3-432a23）。

眾生心，見者，如實見；不如凡夫人憶想²⁹¹分別見。²⁹²

b、五眼因緣和合生，虛誑不實故

復次，五眼——因緣和合生，皆是作²⁹³法、虛誑不實，佛不信不用，是故言：「不以五眼見。」

²⁹¹ 憶想=憶念【聖乙】。(大正 25, 545d, n.6)

²⁹² 見，不見。(印順法師，《大智度論筆記》[E020] p.319)

²⁹³ 作+(相)【聖乙】【石】。(大正 25, 545d, n.7)

《大智度論》卷 70

〈釋佛母品第四十八之餘〉¹

（大正 25，545b2-547c20）

釋厚觀（2011.10.01）

【經】

（2）次辨四心——出、沒、屈、申

A、總說

「復次，須菩提！佛因深般若波羅蜜，眾生²心數出、沒、屈、申如實知。」

B、別釋

「世尊！云何佛因般若波羅蜜，眾生心數出、沒、屈、申如實知？」

（A）總明四心皆依五蘊生

佛言：「一切眾生心數出、沒、屈、申等皆依色、受、想、行、識生；須菩提！佛於是中知眾生心數出、沒、屈、申。³」

（B）別辨

a、執神及世間常、無常等四句

所謂神及世間常是事實，餘妄語——是見依色；⁴神及世間無常是事實，餘妄語——是見依色；神及世間常亦無常是事實，餘妄語——是見依色；神及世間非常非無常是事實，餘妄語——是見依色。

神及世間常是事實，餘妄語——是見依受；神及世間無常是事實，餘妄語——是見依受；神及世間常亦無常是事實，餘妄語——是見依受；神及世間非常非無常是事實，餘妄語——是見依受。

神及世間常是事實，餘妄語——是見依想；神及世間無常是事實，餘妄語——是見依想；神及世間常亦無常是事實，餘妄語——是見依想；神及世間非常非無常是事實，餘妄語——是見依想。

¹（大智……十）十七字＝（大智度論卷第七十釋第四十八品下佛母品訖四十九品）二十三字【宋】，＝（大智度論卷第七十釋佛母品第四十八下訖四十九品）二十二字【元】，＝（大智度論卷第七十釋佛母品第四十八之下）十八字【明】，＝（大智度論卷第七十釋第四十八品下佛母品訖四十九品）二十三字【宮】，＝（大智度經論釋第四十七品下，七十訖第四十八品）二十字【聖】，＝（摩訶般若波羅蜜品四十七之餘卷七十）十六字【石】。（大正 25，545d，n.10）

²（諸）＋眾生【聖】【聖乙】【石】。（大正 25，545d，n.12）

³《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：

佛言：「善現！一切如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，能如實知彼諸有情出沒屈伸心、心所法，皆依色、受、想、行、識生。善現！如是如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，能如實知彼諸有情心、心所法，若出若沒、若屈若伸，謂諸如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，能如實知彼諸有情出沒屈伸心、心所法。」（大正 7，228b15-21）

⁴《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：「或依色執我及世間常，此是諦實，餘皆愚妄。」（大正 7，228b21-22）

神及世間常是事實，餘妄語——是見依行；神及世間無常是事實，餘妄語——是見依行；神及世間常亦無常是事實，餘妄語——是見依行；神及世間非常非無常是事實，餘妄語——是見依行。

神及世間常是事實，餘妄語——是見依識；神及世間無常是事實，餘妄語——是見依(545c)識；神及世間常亦無常是事實，餘妄語——是見依識；神及世間非常非無常是事實，餘妄語——是見依識⁵。

b、執世間邊、無邊等四句

世間有邊是事實，餘妄語——是見依色；世間無邊是事實，餘妄語——是見依色；世間有邊無邊是事實，餘妄語——是見依色；世間非有邊非無邊是事實，餘妄語——是見依色。

依受、想、行、識亦如是。

c、執我與身一、異

神即是身——是見依色；神異身異——是見依色。⁶

依受、想、行、識亦如是。

d、執死後有無如去四句

死後有如去⁷是事實，餘妄語——是見依色；死後無如去是事實，餘妄語——

⁵ 識+（神及世間常是事實，餘妄語，是見依色）【元】【明】，識+（神及）【聖乙】。（大正 25，545d，n.17）

⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：「或依色執命者即身，此是諦實，餘皆愚妄。或依色執命者異身，此是諦實，餘皆愚妄。」（大正 7，229a9-11）

⁷ 印順法師，《如來藏之研究》，pp.13-15：

作為世尊德號的「如來」，並非佛教特有的術語，而是世俗語言，佛教成立以前，印度文化中的固有名詞。世俗一般及宗教學者，對如來是怎樣解說的呢？如《大智度論》卷 55 說：「或以佛名名為如來，或以眾生名字名為如來。如先世來，後世亦如是去，是亦名如來，亦名如去，如十四置難中說。……佛名如來者，……從如中來，故名如來。」（大正 25，454b-c）

如來，在佛教中是佛的別名，解說為「從如中來」，就是悟入真如而來成佛的（「乘如實道來」）。在一般人，如來是眾生的別名，所以說：「我有種種名，或名眾生、人、天、如來等。」（《中論》卷 4（大正 30，30a））換言之，如來就是「我」的別名。在釋尊當時的印度宗教界，對於眾生的從生前到死後，從前生到後世，都認為有一生命主體；這一生命自體，一般稱之為我（ātman）。「我」從前世來，又到後世去，在生死中來來去去，生命自體卻是如是如是，沒有變異。如如不變，卻又隨緣而來去，所以也稱「我」為「如來」，也可以說「如去」。

「十四置難」，是釋尊時代，一般宗教界所歡喜論究的十四個問題。這些難問，釋尊一概置而不答，以不加答覆來答覆他們。「十四置難」中，就有如去，如不去，如亦去亦不去，如非去非不去——四問。十四置難，即十四無記，在《阿含經》中，是一再見到的。《大智度論》這樣說：

- (1) 「何等十四難？……死後有神去後世，無神去後世，亦有神去亦無神去（後世），死後亦非有神去亦非無神去後世。」（《大智度論》卷 2（大正 25，74c））
- (2) 「有死後如去，有死後不如去，有死後如去不如去，有死後亦不如去亦不不如去。」（《大智度論》卷 7（大正 25，110a））
- (3) 如佛問先尼梵志：「汝見是色如去不？答言：不也。受、想、行、識如去不？答言：不也。色中如去不？答言：不也。受、想、行、識中如去不？答言：不也。離色如去不？」

是見依色；死後或有如去或無如去是事實，餘妄語——是見依色；死後非有如去非無如去是事實，餘妄語——是見依色。⁸

依受、想、行、識亦如是。

C、結

如是，須菩提！佛因⁹般若波羅蜜，眾生出、沒、屈、申如實知。

(三) 示諸法如無二無別

I、正明如相

(1) 約法辨

A、依五蘊辨

復次，須菩提！佛知色相。云何知色相？

如『如』不壞、無分別、無相、無憶、無戲論、無得，色相亦如是。

須菩提！佛知受、想、行、識相。云何知受、想、行、識相？

如『如相』不壞、無分別、無相、無憶、無戲論、無得，受、想、行、識相亦如是。¹⁰

B、依一切法辨

如是，須菩提！佛知眾生如相及眾生心數出、沒、屈、申如相。

五¹¹眾如相，諸行如相，即是一切法如相。何等是一切法如相？所謂六波羅蜜如相，六波羅蜜如相即是三十七品如相，三十七品如相即是十八空如相，十八空如相即是(546a)八背捨如相，八背捨如相即是九次第定如相，九次第定如相即是佛十力如相，佛十力如相即是四無所畏、四無礙智、大慈大悲乃至十八不共法如相，十八不共法如相即是一切種智如相，一切種智如相即是善法不善法、世間法

答言：不也。離受、想、行、識如去不？答言：不也。汝更見無色、無受、想、行、識如去者不？答言：不也。……梵志本總相為我，佛今一一別問，以是故答佛言不也。」

(《大智度論》卷 42 (大正 25, 368c))

比對前二則，有沒有「神去」，就是有沒有「如去」。「神」是「我」的舊譯。佛與先尼梵志的問答，出於《阿含經》；《般若經》引佛與先尼梵志的問答，來說明大乘深義。經上問色如與受、想、行、識如的去不去，而龍樹解說為：「梵志本總相為我，佛今一一別問」，可見所問的「如」就是我；「如去」（約從前生來今生，可名「如來」）就是神我的來去。

⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：「或依色執如來死後有，此是諦實，餘皆愚妄。或依色執如來死後非有，此是諦實，餘皆愚妄。或依色執如來死後亦有亦非有，此是諦實，餘皆愚妄。或依色執如來死後非有非非有，此是諦實，餘皆愚妄。」(大正 7, 229a19-23)

⁹ 因=曰【聖】。(大正 25, 545d, n.18)

¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：

佛言：「善現！一切如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，如實知色如真如無變異、無分別、無相狀、無作用、無戲論、無所得，亦如實知受、想、行、識如真如無變異、無分別、無相狀、無作用、無戲論、無所得。善現！如是如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，如實知色，亦如實知受、想、行、識。」(大正 7, 229b19-25)

¹¹ (是) + 五【元】【明】【聖】【聖乙】。(大正 25, 545d, n.21)

出世間法、有漏法無漏法如相，無¹²漏法如相即是過去、未來、現在法¹³如相，過去、未來、現在法如相即是有為法、無為法如相，有為法、無為法如相即是須陀洹果如相，須陀洹果如相即是斯陀含果如相，斯陀含果如相即是阿那含果如相，阿那含果如相即是阿羅漢果如相，阿羅漢果如相即是辟支佛道如相，辟支佛道如相即是阿耨多羅三藐三菩提如相，阿耨多羅三藐三菩提如相即是諸佛如相，諸佛如相皆是一如相，不二不別、不盡不壞——是名一切諸法如相。¹⁴

(2) 結

佛因般若波羅蜜得是如相，以是因緣故，般若波羅蜜能生諸佛、能示世間相。如是，須菩提！佛知一切法如相——非不如相，不異相；得是如相故，佛名如來。」¹⁵

2、歎如甚深

(1) 須菩提歎

須菩提白佛言：「世尊！是諸法如相——非不如相，不異相——甚深！

世尊！諸佛用是如，為人說阿耨多羅三藐三菩提。

世尊！誰能信解是者？唯有阿鞞跋致菩薩及具足正見人、漏盡阿羅漢。¹⁶何以故？是法甚深故。」¹⁷

(2) 佛述成

「須菩提！是如無盡相故甚深。」¹⁸

¹² (有漏法) + 無【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 546d, n.1)

¹³ (諸) + 法【宋】【元】【明】【宮】【聖】【聖乙】。(大正 25, 546d, n.2)

¹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：「復次，善現！五蘊真如即有情真如，有情真如即出沒屈申真如，出沒屈申真如即五蘊真如，五蘊真如即十二處真如，十二處真如即十八界真如，十八界真如即一切法真如，一切法真如即六波羅蜜多真如，六波羅蜜多真如即三十七菩提分法真如，三十七菩提分法真如即十八空真如，……阿羅漢果真如即獨覺菩提真如，獨覺菩提真如即一切菩薩摩訶薩行真如，一切菩薩摩訶薩行真如即諸佛無上正等菩提真如，諸佛無上正等菩提真如即一切如來、應、正等覺真如，一切如來、應、正等覺真如即一切有情真如。

善現！若一切如來、應、正等覺真如，若一切有情真如，若一切法真如無二無二處，是一真如，如是真如無別異故，無壞、無盡，不可分別。」(大正 7, 229b25-230a1)

¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：「善現！一切如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，證一切法真如究竟，乃得無上正等菩提，由此故說甚深般若波羅蜜多能生諸佛，是諸佛母，能示諸佛世間實相。善現！如是如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多，能如實覺知一切法真如不虛妄性、不變異性。由如實覺真如相，故說名如來、應、正等覺。」(大正 7, 230a1-8)

¹⁶ 另參見《大智度論》卷 55〈28 幻人聽法品〉(大正 25, 450b)。

¹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：

時，具壽善現白佛言：「世尊！甚深般若波羅蜜多所證一切法真如不虛妄性、不變異性，極為甚深難見難覺。世尊！一切如來、應、正等覺皆用一切法真如不虛妄性、不變異性，顯示分別諸佛無上正等菩提。世尊！一切法真如甚深誰能信解？唯有不退位菩薩摩訶薩，及具正見、漏盡阿羅漢，聞佛說此甚深真如能生信解，如來為彼依自所證真如之相顯示分別。」(大正 7, 230a8-16)

¹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：

佛言：「善現！如是！如是！如汝所說。所以者何？善現！真如無盡是故甚深，唯有如來現等正覺無盡真如。」(大正 7, 230a16-18)

須菩提言：「何法無盡相故甚深？」

佛言：「一切法無盡故。如是，須菩提！佛得是一切諸法如已，為眾生說。」¹⁹

【論】釋曰：

(2) 次辨四心：出、沒、屈、申

A、總說

佛悉知一切眾生所作所行、六十二邪見等諸邪見、九十八結使等諸煩惱，(546b) 是故說：「佛知眾生心心數法出、沒、屈、申。」

B、別釋

(A) 論主釋

a、釋義

(a) 沒、出

在家者為愛等諸煩惱所沒名為「沒」，九十六種邪見出家者名「出」²⁰。復次，常著世樂，故名為「沒」；或知無常，怖畏，求道，故名「出」。復次，受九十六種道法，不能得正道故，還沒在世間。

(b) 屈、申

「屈」者不離欲界，「申」者離欲界。色界離、不離，亦如是。

b、舉喻

如人立清池上見魚——⁽¹⁾或有常在水中，⁽²⁾或有暫出還沒，⁽³⁾或有出觀四方，⁽⁴⁾或有出欲渡者近岸還沒。²¹

c、合法

佛亦如是，以佛眼觀十方六道眾生——

- (1) 有常著五欲，諸煩惱覆心，不求出者；
- (2) 或有好心，能布施、能持戒，而以邪疑覆心故還沒；
- (3) 有人出五欲，能得煖法、頂法等，觀四諦，未得實²²法故還沒；
- (4) 有人離五欲乃至無所有處，不得涅槃故還沒。

(B) 依經釋

何等是出、沒、屈、申相？

a、執神我及世間常、無常等四句

此中佛說，所謂「神及世間常」。

¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈46 佛母品〉：

佛言：「善現！證一切法無盡真如。善現！一切如來、應、正等覺證得一切法無盡真如故，獲得無上正等菩提，為諸有情分別顯示一切法真如相，由此故名真實說者。」(大正 7, 230a22-25)

²⁰ (為) + 出【元】【明】【聖乙】【石】。(大正 25, 546d, n.8)

²¹ 參見《中阿含經》卷 1 (4 經)《水喻經》(大正 1, 424a13-425a13)。

²² 實 + (相)【聖乙】【石】。(大正 25, 546d, n.12)

(a) 執神我之四種邪見

「神」者，凡夫人憶想分別，隨我心取相故計有神。

I、常見，II、無常見

外道說神有二種：一者、常，二者、無常。

若計「神常」者，常修福德，後受果報故，或由行道故，神得解脫。

若謂「神無常」者，為今世名利故有所作。

III、常無常見

「常無常」者，有人謂：神有二種：一者、細微常住，二者、現有所作。

現有所作者，身死時無常。

細神是常。

IV、非常非無常見

有人言：神非常非無常。

「常」、「無常」中，俱有過——若神無常，即無罪福；若²³常，亦無罪福。

何以故？若常，則苦樂不異；譬如虛空，雨不能濕、風日不能乾。

若無常，則苦樂變異；譬如風雨，在牛皮中則爛壞。

以我心故，說必有神，但非常非無常。

※ 小結

佛言：「四種邪見，皆緣五眾，但於五眾謬計為神。」

(b) 執世間之四種邪見**I、辨「世間」相**

「神及世間」者。

「世間」(546c)有三種：一者、五眾世間，二者、眾生世間，三者、國土世間。²⁴

此中說二種世間——五眾世間、國土世間；眾生世間即是神。

II、如前說神有四種邪見，世間亦有四種邪見

於世間相中，亦有四種邪見。

III、釋疑：世間邪見四句之難

問曰：神從本已來無故應錯；世間是有，云何同神邪見？

答曰：

(I) 總說：破執不破法

但破於世間起常無常相，不破世間；譬如無目人得蛇以為瓔珞，有目人語是蛇，非是瓔珞。

²³ 若+（神）【元】【明】【聖乙】。(大正 25, 546d, n.17)

²⁴ 一眾生世間

三種世間—住處世間（國土世間）

—五眾世間

（印順法師，《大智度論筆記》〔B013〕p.132）

（Ⅱ）別破：破常等四執

佛破世間常顛倒，不破世間。²⁵何以故？現見無常故。
亦不得言「無常」²⁶，罪福不失故，因過去事有所作故。
常無常，二俱有過故；
非常非無常，著世間過故。

b、執世間有邊、無邊等四句

（a）執世間有邊

「世間有邊」者。

I、第一說：若無始則無世間，故應有邊

有人求世間根本，不得其始；不得其始，則無中、無後；若無初、中、後，則無世間。是故世間應有始——「始」即是「邊」。

II、第二說：數論約「世性」為始，世性→覺→我→五種微塵→五大→五根

得禪者，宿命智力，乃見八萬劫事，過是已往，不復能知，但見身始中陰識，而自思惟：「此識不應無因無緣，必應有因緣，宿命智所不能知。」但憶想分別：

有法名「世性」²⁷，非五情所知，極微細故。

於世性中初生覺——「覺」即是「中陰識」。

從覺生我。

從我生五種微塵——所謂色、聲、香、味、觸。

從聲微塵生空²⁸大，從聲、觸生風大，從色、聲、觸生火大，從色、聲、觸、味生水大，從色、聲、觸、味、香生地大。

從空生耳根，從風生身根，從火生眼根，從水生舌根，從地生鼻根。

如是等漸漸從細至麤。

「世性」者，從世性已來至麤，從麤轉細，還至世性。

譬如泥丸中具有瓶、瓮等性，以泥為瓶，破瓶為瓮，如是轉變，都無所失；世性亦如是，轉變為麤。

世性是常法，無所從來。

如《僧佉經》廣說「世性」。

III、第三說：「微塵」為始

復次，(547a) 有人說：世間初邊名「微塵」。

²⁵ 世間非常等：但破顛倒，不破世間。（印順法師，《大智度論筆記》〔E014〕p.310）

²⁶ （1）無無常=無常【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，546d，n.24）

（2）《大正藏》與《高麗藏》（第 14 冊，1070a23）原作「無無常」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】及文義作「無常」。

²⁷ 印順法師，《中國禪宗史》，p.384：「依數論說：自性（羅什譯為世性。約起用說，名為勝性。約微妙不易知說，名為冥性）為生起一切的根元。」

²⁸ （虛）+空【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，546d，n.26）

微塵，常法，不可破、不可燒、不可爛、不可壞，以微細故；但待罪福因緣和合故有身——若天、若地獄等；以無父母故，罪福因緣盡則散壞。

IV、第四說：「自然」為始

有人以「自然」為世界始，貧富、貴賤，非願行所得。

V、第五說：「天主」為始

有人言：「天主」即是世界始，造作吉凶禍福、天地萬物；此法滅時，天還攝取。

※ 結前誤執

如是邪因，是世界邊。

VI、第六說：眾生自到邊際

有人說：眾生世世受苦樂盡，自到邊；譬如山上投縷丸，縷盡自止。受罪受福，會歸於盡，精進、懈怠無異。

VII、第七說：八方國土有邊

有人說：國土世間，八方有邊，唯上、下無邊。

VIII、第八說：上下有邊，八方無邊

有人說：下至十八地獄，上至有頂——上下有邊；八方無邊。

※ 略結

如是種種說「世界邊」。

IX、第九說：眾生世間有邊

有人說：眾生世間有邊。如說：神在體中，如芥子、如米，或言一寸。大人則神大，小人則神小。

說神是色法、有分，故言「神有邊」。

(b) 執無邊見

「無邊」者。

I、神無邊

有人說：神遍滿虛空，無處不有，得身處能覺苦樂。是名「神無邊」。

II、國土世間無邊

有人言：國土世間無始。若有始，則無因緣，後亦無窮，常受身，是則破涅槃。是名「無邊」。

復次，說國土世間，十方無邊。

※ 略結

如是等，說「神世間、國土世間無邊」。

(c) 執有邊、無邊見

「有邊」者。

有人言：神世間無邊，國土世間有邊。

或言：神世間有邊，國土世間無邊；如上說「神是色故」。

或言：上下有邊，八方無邊。

如是總上二法，名為「有邊無邊」。

(d) 世間非有邊非無邊

「世間非有邊非無邊」者，有人見「世間有邊」有過、「無邊」亦有過，故不說「有邊」、不說「無邊」，著「非有邊非無邊」以為世間實。

c、執我與身一、異

(a) 敘邪執

I、神即是身

「神即是身」者，有人言：身即是神。

所以者何？分析²⁹此身，求神不可得故。復次，受好醜苦樂皆（547b）是身。是故言「身即是神」。

II、身異神異

「身異神異」者，有人言：神微細，五情所不得，亦非凡夫人所見；攝心清淨，得禪定人，乃能得見。是故言「身異神異」。

(b) 破謬見

復次，若「身即是神」，身滅、神亦滅——是邪見。

說「身異神異」，身滅、神常在——是邊見。

d、執死後有如去、無如去等四句

(a) 死後有如去

「死後有如去」者。

問曰：先說「常無常」等，即是「後世或有或無」，今何以別說「如去」四句？

答曰：上總說「一切世間常非常」，「後世有無」事要故別說。

「如去」者，如人來此間生，去至後世亦如是。

(b) 死後無如去

有人言：先世無所從來，滅亦無所去。

(c) 死後或有如去或無如去

有人言：身、神和合為人；死後，神去、身不去。是名「如去不如去」。

(d) 死後非有如去非無如去

「非有如去非無如去」者，見「去」、「不去」有失故，說「非去非不去」。是人不能捨神，而著「非去非不去」。

²⁹ [唐]澄觀述，《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 45〈22 十無盡藏品〉引《大智度論》「分析此身」作「分析此身」（大正 36，353a26）。

※ 結義

如是諸邪見煩惱等，是名「心出、沒、屈、伸」。所以者何？邪見者種種道求出不得故，欲出而沒。

邪見力多難解，故說常、無常等十四事。

(三) 示諸法如無二無別**1、正明如相****(1) 約法辨****A、依五蘊辨**

外道雖復種種憶想分別，佛言：「皆緣五眾、依止五眾，無神、無常。」佛知五眾空、無相、無作、無戲論，但知五眾如，不如凡夫虛誑顛倒見。

B、依一切法辨

如五眾如，一切法如亦如是。

何以故？二法攝一切法，所謂有為、無為——五眾是有為法，五眾如即是無為法。³⁰觀察、籌量、思惟五眾能行六波羅蜜，是故說：「五眾如即是一切法如，一切法如即是六波羅蜜如。」

行六波羅蜜菩薩求實道，觀五眾無常、空，生三十七品、八背捨、九次第等——是聲聞道；知已直過，行十八空、十力等諸佛法；皆正觀五眾、五眾如，無分別故，皆是一切諸法如。³¹是故說：「善法如即是不善法（547c）如，不善法如即是善法如。」

世間、出世間法亦如是。

是以行者不得著善法³²，乃至阿耨多羅三藐三菩提，佛如相亦如是，皆是一如相，不二不別。所以者何？求諸法實，到畢竟空，無復異。

(2) 結

如是等諸法如，佛因般若波羅蜜得，是故言：「般若波羅蜜能生諸佛、能示世間相。」

2、歎如甚深**(1) 須菩提歎**

須菩提歎未曾有，白佛言：世尊！一切諸法如甚深，隨順不相違。三世十方諸佛如，即是諸法如；解是諸法如故，為眾生種種說法。

是甚深如，難解難信；

阿鞞跋致菩薩入法位受記者，能信；

「具足正見人」者，三道人；

漏盡阿羅漢，不受一切法故，能信。

³⁰ 有為無為互不相離：五眾是有為，五眾如是無為。（印順法師，《大智度論筆記》〔E001〕p.285）

³¹ 大小說異：大小行異。（印順法師，《大智度論筆記》〔E014〕p.310）

³² 法+（捨不善法）【宋】【元】【明】【石】，（捨不善界）【聖】【聖乙】。（大正 25，547d，n.12）

其有信者，近阿鞞跋致故，皆攝在阿鞞跋致³³中，故不別說。

(2) 佛述成

佛語須菩提：「一切法無盡故，是如無盡。」

如無盡故，得聖道者能信。

無為法中差別故有須陀洹諸道，³⁴聞自所得法故能信；凡夫人著虛誑顛倒法故不能信。

佛告須菩提：「諸佛得是諸法如故，名為如來，名為一切智人，能教眾生令至涅槃。」³⁵

³³ 〔故皆……致〕八字—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，547d，n.14）

³⁴ 無為：賢聖忍此而有差別。（印順法師，《大智度論筆記》〔E005〕p.295）

³⁵ 所證所說唯如。（印順法師，《大智度論筆記》〔E014〕p.310）

〈釋問相品第四十九³⁶〉³⁷

(大正 25, 547c21-552c15)

【經】

壹、明深般若相

(壹) 天子問

爾時，三千大千世界中所有欲界天子、色界天子遙散華香，來至佛所，頂禮佛足，一面住，白佛言：「世尊！所說般若波羅蜜甚深，何等是深般若波羅蜜相？」

(貳) 佛答

一、正說深般若相

佛告欲界、色界諸天子：「諸天子！⁽¹⁾空相是深般若波羅蜜相，⁽²⁾無相、⁽³⁾無作、⁽⁴⁾無起、⁽⁵⁾無生無滅、⁽⁶⁾無垢無淨、⁽⁷⁾無所有法、⁽⁸⁾無相、⁽⁹⁾無依止、⁽¹⁰⁾虛空相是深般若波羅蜜相。諸天子！如是等相是深般若波羅蜜相。³⁸

二、以世諦說，非第一義

佛(548a)為眾生用世間法故說，非第一義。³⁹

三、深般若諸相，世間無能壞者

(一) 標義

諸天子！是諸相，一切世間天、人、阿修羅不能破壞。⁴⁰

(二) 釋因由

何以故？

1、世間天人等亦是相故

是一切世間天、人、阿修羅亦是相故。

³⁶ 九+ (品，問相品)【宮】。(大正 25, 547d, n.19)

³⁷ (大智度論釋問相品第四十九)十二字=(摩訶般若波羅蜜品第四十八問相品)十五字【石】，〔大智度論〕—【明】。(大正 25, 547d, n.18)

³⁸ (1)《放光般若經》卷 11〈50 問相品〉：

「世尊！所說般若波羅蜜者，甚深！甚深！何等是般若波羅蜜相？」

佛告諸天子言：「深般若波羅蜜者，空則是相，無相、無願相，無行之相，無生滅相，無著、無斷相，無所有之空相，無所依相，虛空之相。諸天子！般若波羅蜜甚深如是。」(大正 8, 77b14-18)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 442〈47 示相品〉：

爾時，佛告諸天眾言：「甚深般若波羅蜜多以空為相，甚深般若波羅蜜多以無相為相，甚深般若波羅蜜多以無願為相，甚深般若波羅蜜多以無造無作為相，甚深般若波羅蜜多以無生無滅為相，甚深般若波羅蜜多以無染無淨為相，甚深般若波羅蜜多以無性無相為相，甚深般若波羅蜜多以無依無住為相，甚深般若波羅蜜多以非斷非常為相，甚深般若波羅蜜多以非一非異為相，甚深般若波羅蜜多以無來無去為相，甚深般若波羅蜜多以虛空為相，甚深般若波羅蜜多有如是等無量諸相。」(大正 7, 230b1-13)

³⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈47 示相品〉：「諸天當知！如是諸相，一切如來、應、正等覺為欲饒益世間天、人、阿素洛等，依世俗諦以想等想施設言說，不依勝義。」(大正 7, 230b13-15)

⁴⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈47 示相品〉：「諸天當知！甚深般若波羅蜜多如是諸相，世間天、人、阿素洛等皆不能壞。」(大正 7, 230b15-17)

2、相不能破相，相不能知相；相不能知無相，無相不能知相

諸天子！相不能破相，相不能知相，相不能知無相，無相不能知相。

是相、是無相、相無相皆無所知，謂知者、知法皆不可得故。⁴¹

四、明空等諸相是實，佛得如實相故名為如來

(一) 正說空等諸相非諸法、人、非人等所作

何以故？諸天子！是諸相非色作，非受、想、行、識作；非檀波羅蜜作，非尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜作；非內空作，非外空作，非內外空作，非無法空作，非有法空作，非無法有法空作；非四念處作，乃至非一切種智作。

諸天子！是諸相，非人所有，非非人所有；非世間，非出世間；非有漏，非無漏；非有為，非無為。」⁴²

(二) 舉喻明理

佛復告諸天子：「譬如有人問：『何等是虛空相？』此人為正問不？」

諸天子言：「世尊！此不正問。何以故？世尊！是虛空無相可說，虛空無為無起故。」

(三) 釋疑

佛告欲界、色界諸天子：「有佛無佛，相性常住。佛得如實相性故，名為如來。」⁴³

(參) 諸天悟解

諸天子白佛言：「世尊！世尊所得諸相性甚深，得是相故，得無礙智；住是相⁴⁴中，以般若波羅蜜集諸法自相。」

諸天子言：「希有！世尊！是深般若波羅蜜是諸佛常所行處，行是道得阿耨多羅三藐三菩提；得阿耨多羅三藐三菩提已，通達一切法相——若色相，若受、想、行、識相，乃至一切種智相。」⁴⁵

⁴¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈47 示相品〉：「何以故？世間天、人、阿素洛等皆有相故。諸天當知！諸相不能破壞諸相，諸相不能了知諸相，諸相不能破壞無相，諸相不能了知無相；無相不能破壞諸相，無相不能了知諸相，無相不能破壞無相，無相不能了知無相。何以故？若相、若無相、若相無相皆無所有，能破、能知、所破、所知、破者、知者不可得故。」（大正 7，230b17-24）

⁴² 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈47 示相品〉：「諸天當知！如是諸相，非天所作、非非天所作，非人所有、非非人所有；非天所有、非非天所有，非人所有、非非人所有；非有漏、非無漏，非世間、非出世間，非有為、非無為，無所繫屬，不可宣說。」（大正 7，230c26-231a1）

⁴³ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈47 示相品〉：
「諸天當知！甚深般若波羅蜜多遠離眾相，不應問言甚深般若波羅蜜多以何為相。汝諸天等於意云何？設有問言虛空何相，如是發問為正問不？」
諸天答言：「不也！世尊！不也！善逝！何以故？虛空無體、無相、無為，不應問故。」
世尊告曰：「甚深般若波羅蜜多亦復如是，不應為問。然諸法相有佛無佛，法界法住，佛於此相如實覺知，故名如來、應、正等覺。」（大正 7，231a1-9）

⁴⁴ （實）+相【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，548d，n.6）

⁴⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 442〈47 示相品〉：
時，諸天眾俱白佛言：「如來所覺如是諸相，極為甚深，難見難覺。如來現覺如是相故，於一

(肆) 佛述成**一、正述成**

佛言：「如是！如是！諸天子！

惱壞相是色相——佛得是無相；覺者受相，取者想相，起作者行相，了別者識相——佛得是無相。⁴⁶

能捨者檀波羅蜜相，無熱惱者尸羅波羅蜜相，不變異者羸提波羅蜜相，不可伏者(548b)毘梨耶波羅蜜相，攝心者禪波羅蜜相，捨離者般若波羅蜜相——佛得是無相。⁴⁷

心無所憍惱者，是四禪、四無量心、四無色定相——佛得是無相。

出世間者，三十七品相——佛得是無相。

苦者，無作脫門相；離者，空脫門相；寂滅者，無相脫門相——佛得是無相。⁴⁸

勝者，十力相；不恐怖者，無所畏相；遍知者，四無礙智相；⁴⁹餘人無得者，十八不共法相——佛得是無相。

愍念眾生者，大慈大悲相；實者，無謬錯相；無所取者，常捨相；現了知者，一切種智相——佛得是無相。⁵⁰

切法無礙智轉。一切如來、應、正等覺住如是相，分別開示甚深般若波羅蜜多，為諸有情集諸法相，方便開示，令於般若波羅蜜多得無礙智。

希有！世尊！甚深般若波羅蜜多是諸如來、應、正等覺常所行處，去、來、今世一切如來、應、正等覺行是處故，證得無上正等菩提，為諸有情分別開示一切法相。謂分別開示色相，分別開示受、想、行、識相；……分別開示一切智相，分別開示道相智、一切相智相。」(大正 7, 231a10-b28)

⁴⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：

爾時，佛告諸天眾言：「如是！如是！如汝所說。諸天當知！一切法相如來如實覺為無相，謂變礙是色相，如來如實覺為無相；領納是受相，如來如實覺為無相；取像是想相，如來如實覺為無相；造作是行相，如來如實覺為無相；了別是識相，如來如實覺為無相。」(大正 7, 231c7-12)

⁴⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：「能惠捨是布施波羅蜜多相，如來如實覺為無相；無熱惱是淨戒波羅蜜多相，如來如實覺為無相；不忿恚是安忍波羅蜜多相，如來如實覺為無相；不可屈是精進波羅蜜多相，如來如實覺為無相；無散亂是靜慮波羅蜜多相，如來如實覺為無相；無執著是般若波羅蜜多相，如來如實覺為無相。」(大正 7, 231c15-22)

⁴⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：「能遠離是空解脫門相，如來如實覺為無相；無取著是無相解脫門相，如來如實覺為無相；無所求是無願解脫門相，如來如實覺為無相。」(大正 7, 232a3-6)

⁴⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：「難屈伏是如來十力相，如來如實覺為無相；無怯懼是四無所畏相，如來如實覺為無相；無斷絕是四無礙解相，如來如實覺為無相。」(大正 7, 232a10-13)

⁵⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：「與利樂是大慈相，如來如實覺為無相；拔衰苦是大悲相，如來如實覺為無相；慶善事是大喜相，如來如實覺為無相；棄雜穢是大捨相，如來如實覺為無相。餘絕分是十八佛不共法相，如來如實覺為無相。能嚴飾是相好相，如來如實覺為無相。能憶念是無忘失法相，如來如實覺為無相；無所執是恒住捨性相，如來如實覺為無相；……現等別覺是一切相智相，如來如實覺為無相。」(大正 7, 232a13-b2)

二、結：佛得一切諸法無相，名無礙智

如是，諸天子！佛得一切諸法無相，以是因緣故，佛名無礙智。」⁵¹

【論】

壹、明深般若相

（壹）明諸天子何以復問「般若相」

問曰：上處處已說「空、無相、無作乃至無起⁵²、無所有⁵³是般若相」，⁵⁴今諸天子何以復問「何等是般若相」？

答曰：

一、般若相不定故，諸天問「何者定是般若相」

佛雖處處說般若波羅蜜——或說空等、或說有、或說果報⁵⁵、或說罪福⁵⁶，⁵⁷不定故，是以今問「何者定是般若相」。

二、諸天不能了知故問

復次，是般若波羅蜜如幻化，如似可得，而無定相可取，唯諸佛能正遍知其相；諸天子雖有利智，不能了知故問。

三、後來者未聞故問

復次，有人言：是諸天子有後來者，不聞，故問。

（貳）佛答

一、正說般若相

佛答諸天子：「空等是般若波羅蜜相。」

(1)「空相」者，內外空等諸空。

(2)若諸法空者，即是無有男女、長短、好醜等相，是名「無相相」。

(3)若空、無相，不復生願著後世身，是名「無作相」。

三解脫門是初入般若波羅蜜相，三乘共有。

(5)不生不滅、(6)不垢不淨、(9)無所依止、(10)虛空等，是般若波羅蜜深相。

⁵¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：「諸天當知！一切如來、應、正等覺於如是等一切法相，皆能如實覺為無相，是故我說一切如來、應、正等覺智見無礙無與等者。」（大正 7，232b2-5）

⁵² 《正觀》（6），p.181：《大智度論》卷 64〈42 歎淨品〉（大正 25，509b22-28）。

⁵³ 《正觀》（6），p.181：《大智度論》卷 64〈43 無作實相品〉（大正 25，510b19-23）。

⁵⁴ 《正觀》（6），p.181：《大智度論》卷 43（大正 25，370a25-b21）、卷 54（大正 25，444a28-15）、卷 55（大正 25，454b1-8）。

⁵⁵ 《正觀》（6），p.181：《大智度論》卷 56〈30 顧視品〉（大正 25，457a6-460a26）、卷 60〈38 校量法施品〉（大正 25，481b19-486a21）。

⁵⁶ 《正觀》（6），p.181：《大智度論》卷 62〈41 信謗品〉（大正 25，500c15-501b5）、卷 70〈49 問相品〉（大正 25，548b29-c2）。

⁵⁷ 或說空
| 或說有
佛說般若 | 或說果報
└ 或說罪福

（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.145）

上三解脫門中⁽²⁾「無相」——無男女等外相；
⁽⁷⁾「無所有」下⁽⁸⁾「無相相」——無一切法相。

空雖是一，人根有利鈍、(548c)人有深淺故，差別說空。⁵⁸

「無生無滅」等論議，如先說。⁵⁹

二、說諸般若相之法：以世諦說，非第一義

(一) 以世俗諦說

佛知天子必有如是念：「若般若波羅蜜空、無所有、如虛空相，云何可說？若說，即是有相。」

諸天子以佛威德大故，不敢致難，是故佛自為說：「佛憐愍眾生，以世諦故說空等諸相，非以第一義諦。」

若以第一義故，應難；以世諦故說，則不應難。⁶⁰

(二) 不著心取相說

復次，雖說「空」，不以著心取相，不示法若是、若非，一切法同一相、無分別，是故復了了說，所謂「無所有」、「如虛空相」。

三、深般若諸相，世間無能壞者

(一) 標義

無有一法不入此相者，是故說「一切世間無能破壞」。

(二) 釋因由

何以故？

1、世間天人等亦是相故

「一切世間天、人、阿修羅即是相故。」

若異法相違，則有可破；如水能滅火，火不自滅火。

口言如實欲破者，竟不能破，何況不實者？譬如盲人蹈踐珍寶，口言非珍寶，竟⁶¹不能令非珍寶。

2、相不能破相，相不能知相；相不能知無相，無相不能知相

(1) 釋「相不能破相」

⁵⁸ 空、無相、無作——淺——三乘共
 般若相——不生滅垢淨，無依止，虛空相——深——大乘不共

(印順法師，《大智度論筆記》[B025] p.161)

⁵⁹ (1) 《正觀》(6)，p.181：《大智度論》卷 1 (大正 25，60b19-c6)、卷 15 (170b29-171b15)、卷 17 (189b4-24)、卷 22 (222b27-c16)、卷 31 (287c6-18)、卷 35 (319a13-18)、卷 52 (433c2-9)、卷 53 (439b1-13)。

(2) 另參見《大智度論》卷 20 (大正 25，207b5-15)、卷 22 (222c5-6)、卷 31 (292c2-24)、卷 35 (318a17-22)、卷 37 (331b17-19)、卷 45 (385a8-11)、卷 46 (396b5-6)、卷 51 (424c3-4)、卷 52 (434a12-15)、卷 53 (438c5-6)、卷 55 (449c13-22)、卷 59 (479b16-29)、卷 60 (484b14-15)、卷 62 (500a5-6)、卷 63 (508b20-26)、卷 64 (512a8-12) 等。

⁶⁰ 二諦：建立於世間語言；無俗則無真；二諦皆有。(印順法師，《大智度論筆記》[E002] p.286)

⁶¹ 竟：6.終於，到底。(《漢語大詞典》(八)，p.385)

A、般若畢竟空無相故

此中佛更說：般若波羅蜜畢竟空無相故，「相不能破相」。

B、諸法和合，無所破、無所失故

復次，有人言：「相不能破相」者，有法能解散，諸法和合，竟無所破、無所失；如斧析薪，分分解散，竟無所失。

C、諸法無定相故無所破

復次，諸法無定相，如樹，根、莖、枝、葉和合故名為樹，樹無定相故無所破。如是等，名為「相不能破相」。

(2) 釋「相不能知相」

問曰：色等諸法非覺故，可不⁶²相知；心數法是知相，云何言「不知」？

答曰：此中以實相故，不說如凡夫人虛妄知。

是智慧，有為法故，因緣和合生，虛妄法不能實有所知，是故捨，入無餘涅槃。

若智慧知常、無常乃至空、寂滅等，上來已廣破，滅、無所有。⁶³

若如是者，云何當有知？

以是故「相不知相」。

(3) 釋「相不能知無相」

「相不能知無相」者，內雖有智慧，外空故無法（549a）可知；外無緣云何智慧生？是故言「相不能知無相」。譬如刀雖利，不能破空。

(4) 釋「無相不能知相」

「無相不能知相」者，有人言：內智慧無定相，外所緣法有定相，心隨緣而生，是故說「無相不應知相」。譬如無刀，雖有物，無刀可斫。

(5) 明「相、無相、相無相皆不可得」

「是相、是無相、相無相皆不可得」者。

A、第一說

「相」不入「相」。何以故？先有相故。

「相」不入「無相」。何以故？相無入處故。

離是「相」、「無相」，更無處可入。

B、第二說

復次，「相」、「所相」法不定故，因「所相」故有「相」。所以者何？

若先有「相」，無「所相」者則無「相」，無所因故。

若先有「所相」而無「相」者，云何有「所相」？無所因待故。

C、第三說

復次，「相」以「所相」不定，「相」或時作「所相」，「所相」或時是「相」。

⁶² 可不 = 不可【元】【明】。（大正 25，548d，n.23）

⁶³ 《正觀》（6），p.182：《大智度論》卷 42（大正 25，365a29-b3）、卷 70（大正 25，550c24-26）。

是故「相」不定、不實故，「所相」亦無；若「所相」不定、不實故，「相」亦無。
是故說「是相、是無相、是相無相不可得」。⁶⁴

四、明空等諸相是實，佛得如實相故名為如來

(一) 正說空等諸相非諸法、人、非人等所作

如先說空等諸相是實。何以故？

是相非五眾所作，非六波羅蜜乃至一切種智所作。

是相，無為故，無法可作，亦無若人若非人能作。

「人」者，菩薩、諸佛等；「非人」者，諸天等。

是相畢竟空故，非有漏非無漏，非世間非出世間。

先雖說無為相，但破有為故說無為，無為亦無定相。⁶⁵

(二) 舉喻

此中佛欲使是事明了，故說譬喻。

⁶⁴ (1) 《中論》卷 1〈5 觀六種品〉(大正 30, 7b16-c10)：

於無相法中，相則無所相；有相無相中，相則無所住；離有相無相，餘處亦不住。

相法無有故，可相法亦無；可相法無故，相法亦復無；

是故今無相，亦無有可相；離相可相已，更亦無有物。

(2) 印順法師，《中觀論頌講記》，pp.126-128：

於無相法中，相則無所相；有相無相中，相則無所住；離有相無相，餘處亦不住。

一般人的認識中，都覺得相與所相，有能所體相的差別，所以起自性實有的差別執。現在再從所相法難破他的能相。所執的虛空所相法，是有相呢？還是無相？假定說虛空的法體是無相法，上面說過，無相法根本不存在，存在的必然有相。那麼，能相是為所相法作相的，現在所相的虛空既然不可得，在不可得的「無相法中」，無礙性的能「相」，不是沒有「所相」法可以為他作相了嗎？如裝穀物的麻袋，有一袋袋的所相法在那兒，才可以貼上一號二號的或米或麥或豆的能相條子，作為他的標記。如根本沒有所相的穀物麻袋，那你一號二號的能相封條，不是無可張貼了嗎？所以，所相的法體，不但不能說他是「有相」——本身已有了相，那還要能相做什麼？並且本來已有了一相，再有一能相的無礙性，也沒有所住處，實有的兩相，是不能並存的。也不能說他是「無相」，無相就等於不存在，不存在的無相法，那能「相」的無礙性也還是「無所住」著的。假定說，所相的法體，不是有相，也不是無相，離有無相，另有個第三者。這也不對！凡有法體的，不是有相，就是無相，所以說「離」開了「有相無相」，更找「不」出一個其「餘」第三者，可為能相的所「住」。

相法無有故，可相法亦無；可相法無故，相法亦復無；

是故今無相，亦無有可相，離相可相已，更亦無有物。

有的以為虛空的法體是常時存在的，不過要離去物質才顯出他的無礙相，這等於承認二者的可離性。不知相法與可相法，是相待共存而不能獨立存在的，虛空與無礙性，那裡可以分離！所以要有無礙性的能相，才有虛空的相法，假使無礙的能「相法無有」，那「可相」的虛空「法」，也就「無」有。反過來說：要有虛空的相法，才有無礙性的能相，假使「可相」的虛空「法」是「無」，那麼，能「相」的無礙「法」自然「亦復無」有了。這兩者既然是因緣的存在，就都沒有自性，「是故」，現「今無」有「相」法，也「無有可相」法，「離」了這「相可相」法以外，還有什麼東西是虛空呢？所以說：「更亦無有物」。物，是實有自體的東西。虛空是這樣，其他的一切法，也是這樣。因為一切法，不出相與可相的二法，相可相的二法不可得，一切法也就都沒有自體了。

⁶⁵ 無為：但破有為說無為，無為無實。(印順法師，《大智度論筆記》〔E005〕p.295)

（三）釋疑

聽者作是念：「若無佛則不聞⁶⁶是相，佛於眾生最上故，應當作是相。」
是故佛語諸天：「有佛、無佛，此相常住。佛能知是相，故名為佛。」

（參）諸天悟解

一、佛得無相故，成就無礙智

爾時，諸天子歡喜，復白佛言：「世尊！是諸相甚深，雖不可取相而可行，能與人無上果報。佛得是相故，於一切法得無礙智。」

若分別諸法有定相，則是有礙智。

二、住諸法實相中，能說各各別相

「世尊住是諸法實（549b）相中，則通達無礙，能說諸法各各別相——所謂惱壞相是色相，乃至了現⁶⁷知者是一切種智相。」⁶⁸

（肆）佛述成

佛可其意，為分別諸相。

凡夫所知，諸相各異；佛知⁶⁹皆是空相——空相即是無相，佛得是無相。

「得」者，是知，⁷⁰無比遍知故名「得」。

是諸法相，今轉名「般若波羅蜜」故。

【經】

貳、明佛知般若恩故報恩

（壹）般若能生諸佛、能示世間實相，故為佛所尊重

一、佛知般若恩故，依止尊重般若而住

爾時，佛告須菩提：「般若波羅蜜是諸佛母；般若波羅蜜能示世間相，是故佛依止是法住⁷¹，供養、恭敬、尊重、讚歎是法。何等是法？所謂般若波羅蜜。諸佛依止般若波羅蜜住，恭敬、供養、尊重、讚歎是般若波羅蜜。何以故？是般若波羅蜜出生諸佛。⁷²

二、知恩報恩中，佛最第一

（一）標宗

佛知作人。若人正問知作人者，正答無過於佛。⁷³

⁶⁶ 聞=應【石】。（大正 25，549d，n.3）

⁶⁷ 了現=現了【元】【明】【石】，=現子【聖】。（大正 25，549d，n.7）

⁶⁸ 無礙：空無定相故無礙。（印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.302）

⁶⁹ 知=智【聖】。（大正 25，549d，n.8）

⁷⁰ 知=智【石】。（大正 25，549d，n.10）

⁷¹ 住=行【宋】【宮】【聖】。（大正 25，549d，n.12）

⁷² 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：

爾時，世尊告具壽善現曰：「善現當知！甚深般若波羅蜜多是諸佛母，甚深般若波羅蜜多能示世間諸法實相，是故如來、應、正等覺依法而住，供養恭敬、尊重讚歎、攝受護持所依住法，此法即是甚深般若波羅蜜多。一切如來、應、正等覺無不依止甚深般若波羅蜜多，供養恭敬、尊重讚歎、攝受護持。何以故？善現！一切如來、應、正等覺，皆因如是甚深般若波羅蜜多而得生長。甚深般若波羅蜜多與諸如來、應、正等覺作所依處，能示世間諸法實相。」（大正 7，232b6-16）

⁷³ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：

一切如來正等覺者，是知恩者、能報恩者。若有問言：「誰是知恩、能報恩者？」應正答言：

(二) 釋因由

何以故？

1、乘如是乘，行如是道而得無上菩提故

須菩提！佛知作人故。佛所乘來法、佛所從來道，得阿耨多羅三藐三菩提。是乘、是道，佛還恭敬、供養、尊重、讚歎、受持、守護。須菩提！是名佛知作人。⁷⁴

2、知一切法無作相故

復次，須菩提！佛知一切法無作相，作者無所有故；一切法無起，形事不可得故。須菩提！佛因般若波羅蜜知一切法無作相。亦以是因緣故，佛知作人。⁷⁵

三、般若能生諸佛、能示世間相**(一) 一切法無所得，無知者、無見者故，般若能生諸佛、能示世間相****1、正說**

復次，須菩提！佛因般若波羅蜜得一切法不生，以無所得故。以是因緣故，般若波羅蜜能生諸佛，亦能示世間相。⁷⁶

2、釋難**(1) 須菩提難：一切法無知者、見者，云何般若能生諸佛、能示世間相**

須菩提言：「世尊！若一切法無知者、無見者，云何般若波羅蜜能生諸佛、能示世間相？」⁷⁷

(2) 佛答**A、一切法空、虛誑、不堅固故無知者、無見者**

佛告須菩提：「如是！如是！一切法實無知者、無見者。⁷⁸

「佛是知恩、能報恩者。」問：「何以故？」「一切世間知恩、報恩無過佛故。」（大正 7，232b16-22）

⁷⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：

時，具壽善現白佛言：「世尊！云何如來、應、正等覺知恩報恩？」

佛言：「善現！一切如來、應、正等覺乘如是乘、行如是道，來至無上正等菩提；得菩提已，於一切時供養恭敬、尊重讚歎、攝受護持是乘、是道，常無暫廢——此乘此道當知即是甚深般若波羅蜜多。善現！是名如來、應、正等覺知恩報恩。」（大正 7，232b19-26）

⁷⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：「復次，善現！一切如來、應、正等覺無不皆依甚深般若波羅蜜多覺一切法皆無作用，以能作者無所有故；一切如來、應、正等覺無不皆依甚深般若波羅蜜多覺一切法無所成辦，以諸形質不可得故。善現！以諸如來、應、正等覺知依如是甚深般若波羅蜜多覺一切法皆無作用、無所成辦，於一切時供養恭敬、尊重讚歎，攝受護持曾無間斷，故名真實知恩報恩。」（大正 7，232b26-c5）

⁷⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：「復次，善現！一切如來、應、正等覺無不皆依甚深般若波羅蜜多，於一切法無作、無成、無生智轉，復能知此無轉因緣。是故，應知甚深般若波羅蜜多能生如來、應、正等覺，亦能如實示世間相。」（大正 7，232c5-9）

⁷⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！如來常說一切法性無生、無起、無知、無見，如何可說甚深般若波羅蜜多能生如來、應、正等覺，能示世間諸法實相？」（大正 7，232c10-13）

⁷⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。一切如來、應、正等覺說一切法無生、無起、無知、無見。依世俗說甚深般若波羅蜜多能生如來、應、正等覺，亦能如實示世間相。」（大正 7，232c13-16）

云何無知者、無見者？

一切法空、虛誑、不堅固，是故一切法無知者、無見者。⁷⁹

B、諸法無依止、無繫故無知者、無見者

復次，須菩提！一切法云何無知者、無見者？一切法無依止、無所繫，以是故，一切法無（549c）知者、無見者。

C、結

如是，須菩提！般若波羅蜜能生諸佛、能示世間相。⁸⁰

(二) 不緣境生識，不見諸法故，般若能示世間相

1、佛說

不見色故示世間相，不見受、想、行、識故示世間相，乃至不見一切種智故，示世間相。

如是，須菩提！般若波羅蜜能生諸佛、能示世間相。」⁸¹

2、須菩提重難

須菩提言：「世尊！云何不見色故，般若波羅蜜示世間相？不見受、想、行、識乃至一切種智故，示世間相？」⁸²

3、佛答：不緣境生識故不見色等諸法

佛告須菩提：「若不緣色生識，是名不見色相故示；不緣受、想、行、識生識，乃至不緣一切種智生識，是名不見一切種智相故示。

如是，須菩提！是深般若波羅蜜能生諸佛、能示世間相。⁸³

⁷⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：

時，具壽善現白佛言：「世尊！云何諸法無生、無起、無知、無見？」

佛言：「善現！以一切法空無所有，皆不自在、虛誑不堅故，一切法無生、無起、無知、無見。」（大正 7，232c16-20）

⁸⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：「復次，善現！一切法性無所依止，無所繫屬，由此因緣，無生、無起、無知、無見。善現當知！甚深般若波羅蜜多雖生如來、應、正等覺，亦能示現世間實相，而無所生亦無所示。」（大正 7，232c20-23）

⁸¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：「善現當知！甚深般若波羅蜜多，不見色故，名示色相；不見受、想、行、識故，名示受、想、行、識相。……不見諸佛無上正等菩提故，名示諸佛無上正等菩提相。不見一切智故，名示一切智相；不見道相智、一切相智故，名示道相智、一切相智相。善現！由如是義，甚深般若波羅蜜多能示世間諸法實相，名如來母能生如來。」（大正 7，232c23-233b26）

⁸² 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！云何如是甚深般若波羅蜜多不見色故，名示色相；不見受、想、行、識故，名示受、想、行、識相？如是乃至不見一切智故，名示一切智相；不見道相智、一切相智故，名示道相智、一切相智相？」（大正 7，233b27-c2）

⁸³ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：

佛告善現：「甚深般若波羅蜜多，由不緣色而生於識，是為不見色故，名示色相；不緣受、想、行、識而生於識，是為不見受、想、行、識故，名示受、想、行、識相。如是乃至由不緣一切智而生於識，是為不見一切智故，名示一切智相；不緣道相智、一切相智而生於識，是為不見道相智、一切相智故，名示道相智、一切相智相。善現！由如是義，甚深般若波羅蜜多能示世間諸法實相，名如來母能生如來。」（大正 7，233c2-11）

（貳）正明般若能示佛世間空、不可思議等諸相

復次，須菩提！般若波羅蜜云何能生諸佛、能示世間相？

一、明般若示世間空

須菩提！般若波羅蜜能示世間空。云何示世間空？

（一）正說世間空

示五眾世間空，示十二入世間空，示十八界世間空，示十二因緣世間空，示我見根本六十二見世間空；

示十善道世間空，示四禪、四無量心、四無色定世間空；

示三十七品世間空，示六波羅蜜世間空；

示內空世間空，示外空世間空，示內外空世間空；

示無法空世間空，示有法空世間空，示無法有法空世間空；

示有為性世間空，示無為性世間空；

示佛十力世間空，示十八不共法世間空，乃至示一切種智世間空。

如是，須菩提！般若波羅蜜能生諸佛、能示世間相。⁸⁴

（二）佛因般若示、知、覺、思惟、分別世間空

復次，須菩提！佛因般若波羅蜜示世間空、知世間空、覺世間空、思惟世間空、分別世間空。

如是，須菩提！般若波羅蜜能生諸佛、能示世間相。⁸⁵

（三）結：般若示佛世間空——示五眾乃至一切種智世間空

復次，須菩提！般若波羅蜜示佛世間空。云何示佛世間空？示五眾世間空，乃(550a)至示一切種智世間空。

如是，須菩提！般若波羅蜜能生諸佛、能示世間相。⁸⁶

⁸⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：

時，具壽善現白佛言：「世尊！云何如是甚深般若波羅蜜多能為如來顯世間空？」

佛言：「善現！甚深般若波羅蜜多能為如來顯色世間空，顯受、想、行、識世間空；……顯一切菩薩摩訶薩行世間空，顯諸佛無上正等菩提世間空；顯一切智世間空，顯道相智、一切相智世間空。善現！由如是義，甚深般若波羅蜜多能示如來世間實相，名如來母能生如來。」（大正 7，233c13-234a17）

⁸⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：「復次，善現！一切如來、應、正等覺依深般若波羅蜜多能為世間顯色世間空，顯受、想、行、識世間空，如是乃至顯一切智世間空，顯道相智、一切相智世間空，令諸世間受世間空、想世間空、思世間空、了世間空。善現！由如是義，甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺世間實相，名如來母能生如來。」（大正 7，234a18-24）

⁸⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：「復次，善現！甚深般若波羅蜜多能使如來、應、正等覺見世間空。見何等世間空？謂見色世間空，見受、想、行、識世間空，如是乃至見一切智世間空，見道相智、一切相智世間空。善現！由如是義，甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺世間實相，名如來母能生如來。」（大正 7，234a24-b1）

二、示佛世間不可思議

復次，須菩提！般若波羅蜜示佛世間不可思議。云何示世間不可思議？示五眾世間不可思議，乃至示一切種智世間不可思議。⁸⁷

三、示佛世間離

復次，須菩提！般若波羅蜜示佛世間離。云何示世間離？示五眾世間離，乃至示一切種智世間離。如是，須菩提！般若波羅蜜示佛世間離。

四、示佛世間寂滅

復次，須菩提！般若波羅蜜示佛世間寂滅。云何示世間寂滅？示五眾世間寂滅，乃至示一切種智世間寂滅。

五、示佛世間畢竟空

復次，須菩提！般若波羅蜜示佛世間畢竟空。云何示世間畢竟空？示五眾世間畢竟空，乃至示一切種智世間畢竟空。

六、示佛世間性空

復次，須菩提！般若波羅蜜示佛世間性空。云何示世間性空？示五眾世間性空，乃至示一切種智世間性空。⁸⁸

七、示佛世間無法空

復次，須菩提！般若波羅蜜示佛世間無法空。云⁸⁹何示世間無法空，示五眾世間無法空，乃至示一切種智世間無法空。⁹⁰

⁸⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：

「復次，善現！甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺世間不可思議相，名如來母能示如來世間實相。」

時，具壽善現白佛言：「世尊！云何如是甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺世間不可思議相？」

佛言：「善現！甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺色世間不可思議相，受、想、行、識世間不可思議相，如是乃至一切智世間不可思議相，道相智、一切相智世間不可思議相。善現！由如是義，甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺世間實相，名如來母，能生如來。」（大正 7，234b1-12）

⁸⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：

「復次，善現！甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺世間自性空相，名如來母，能示如來世間實相。」

時，具壽善現白佛言：「世尊！云何如是甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺世間自性空相？」

佛言：「善現！甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺色世間自性空相，受、想、行、識世間自性空相，如是乃至一切智世間自性空相，道相智、一切相智世間自性空相。善現！由如是義，甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺世間實相，名如來母能生如來。」（大正 7，234c23-235a4）

⁸⁹ 《大正藏》原作「示」，今依《高麗藏》作「云」（第 14 冊，1075a20）。

⁹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：

「復次，善現！甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺世間無性空相，名如來母，能示如

八、示佛世間無法有法空

復次⁹¹，須菩提！般若波羅蜜示佛世間無法有法空。云何示世間無法有法空？示五眾世間無法有法空，乃至示一切種智世間無法有法空。⁹²

九、示佛世間獨空

復次，須菩提！般若波羅蜜示佛世間獨空。云何示世間獨空？示五眾世間獨空，乃至示一切種智世間獨空。

如是，須菩提！般若波羅蜜能生諸佛、能示世間相。⁹³

十、示世間非今世後世相

復次，須菩提！是深般若波羅蜜示世間相，所謂不生今世、後世相。何以故？諸法無可用生今世、後世相故。」⁹⁴

【論】釋曰：

貳、明佛知般若恩故報恩**（壹）般若能生諸佛、能示世間實相，故為佛所尊重****一、佛知般若恩故，依止尊重般若而住**

般若波羅蜜是諸佛母，是因緣故，諸佛依止般若波羅蜜住。

來世間實相。」

時，具壽善現白佛言：「世尊！云何如是甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺世間無性空相？」

佛言：「善現！甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺色世間無性空相，受、想、行、識世間無性空相，如是乃至一切智世間無性空相，道相智、一切相智世間無性空相。善現！由如是義，甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺世間實相，名如來母能生如來。」（大正 7，234c13-23）

⁹¹（復次，須菩提！般若波羅蜜示佛世間有法空。云何示佛世間有法空？示五眾世間有法空，乃至一切種智世間有法空。）+復【聖】。（大正 25，550d，n.3）

⁹²《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：

「復次，善現！甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺世間無性自性空相，名如來母，能示如來世間實相。」

時，具壽善現白佛言：「世尊！云何如是甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺世間無性自性空相？」

佛言：「善現！甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺色世間無性自性空相，受、想、行、識世間無性自性空相，如是乃至一切智世間無性自性空相，道相智、一切相智世間無性自性空相。善現！由如是義，甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺世間實相，名如來母能生如來。」（大正 7，235a4-15）

⁹³《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：

時，具壽善現白佛言：「世尊！云何如是甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺世間純空相？」

佛言：「善現！甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺色世間純空相，受、想、行、識世間純空相，如是乃至一切智世間純空相，道相智、一切相智世間純空相。善現！由如是義，甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺世間實相，名如來母能生如來。」（大正 7，235a17-25）

⁹⁴《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：「復次，善現！甚深般若波羅蜜多能示如來、應、正等覺世間相者，謂令不起此世間想，亦令不起他世間想。所以者何？以一切法皆無所有實不可得，無可依彼起此世間、他世間想。」（大正 7，235b6-10）

餘經中說：「諸佛依止（550b）法，以法為師。」⁹⁵

佛此中告須菩提：「法者，即是般若波羅蜜。」

二、知恩報恩中，佛最第一

（一）佛知般若恩故，雖為三界尊，尚供養般若

一切不善法中無過邪見，邪見故不識恩分，「我自然應爾。」

知恩者，諸世間善法中最上，能與今世好名聲，後與上妙果報。

是故佛自說知恩、報恩中第一，「我尚知布施、持戒等恩，何況般若波羅蜜！」

復次，諸天子作是念：「般若波羅蜜畢竟空無定相故，或有人不貪不貴。」

是故佛說：「我為三界尊，尚供養般若波羅蜜，何況餘人！」

復有人生疑：「佛於一切世間如虛空無所著，何以故貪是般若波羅蜜，尊重、供養，似如貪著？」

是故佛說：「我無貪心，但分別知諸法好醜、力用多少；知是般若波羅蜜能斷一切戲論、開三乘道、能滅眾苦等，有無量無邊功德，是故讚歎、尊重、供養。」

譬如人行安穩道，免諸患難，常念此道以示於人。

（二）佛因般若知一切法無作相，佛知般若恩故說「佛知作人」

「佛知作人」者，知他作恩於己⁹⁶。

餘處說「佛不知作人」，恐人疑，是故說：「佛知一切法無作相。」

知一切法無作相故言「無作人」，不以不知恩分故名「不知作人」。

言「知作人」、「不知作人」，無咎。

三、般若能生諸佛、能示世間相

（一）一切法無所得，無知者、無見者故，般若能生諸佛、能示世間相

1、須菩提難：一切法無知者、見者，云何般若能生諸佛、能示世間相

爾時，須菩提以畢竟空難：「世尊！若一切法畢竟空故，無知者、無作者，云何般若波羅蜜能生諸佛、能示諸佛世間？」

⁹⁵ (1)《雜阿含經》卷 44 (1188 經)：

佛住鬱毘羅聚落尼連禪河側菩提樹下，成佛未久。爾時，世尊獨靜思惟，……復作是念：「無有諸天、魔、梵、沙門、婆羅門、天神、世人能於我所戒具足勝、三昧勝、智慧勝、解脫勝、解脫知見勝，令我恭敬宗重，奉事供養，依彼而住者。唯有正法令我自覺，成三藐三佛陀者，我當於彼恭敬宗重，奉事供養，依彼而住。所以者何？過去如來、應、等正覺亦於正法恭敬宗重，奉事供養，依彼而住；諸當來世如來、應、等正覺亦於正法恭敬宗重，奉事供養，依彼而住。」(大正 2，321c18-322a7)

(2) 另參見《大方便佛報恩經》卷 6 (大正 3，157b12-16)；《佛說自誓三昧經》(大正 15，344c24-25)；《佛說如來獨證自誓三昧經》(大正 15，347a27-28)；《正法念處經》卷 61 (大正 17，359a25-27)；《大智度論》卷 10〈1 序品〉(大正 25，128c26-27)。

⁹⁶ (1)《高麗藏》作「已」(第 14 冊，1075c9)。

(2) 印順法師，《大智度論》(標點本)，p.2601 作「己」。

(3)《大正藏》原作「已」，今依印順法師《大智度論》(標點本)作「己」。

2、佛答

(1) 一切法空、虛誑、不堅固故無知者、無見者

佛可其問，此中自說因緣：「一切法空、虛誑、無堅固。」

須菩提意：「一切法鈍相，無見、無知，云何般若波羅蜜獨能知見？」

佛意：「一切法非但無知、無見；一切法空、不牢固，無知者、無見者，亦不可得，故不應難。」

(2) 諸法無依止、無繫故無知者、無見者

復次，一切法無所依止、無繫故，無知者、無見者。

種種門破諸法令空——或破常，行無(550c)常入空；或破實入空；或畢竟盡故入空；或一切法遠離故入空——如是等入空。

今以一切法無住處故，無依止、無繫；無依止故，亦無生滅；以是故即是空。

「不繫」者，一切法實相不繫，出三界。所以者何？三界虛誑故。

(3) 結

是以一切法無知者、無見者，如是「示世間」。

(二) 不緣境生識，不見諸法故，般若能示世間相

是般若不見色等諸法故「示世間」。

1、論主釋：色等法無依止、無繫、虛誑故不見

色等法無依止、無繫、虛誑故「不見」。

2、佛說：不緣境生識故不見色等諸法

此中佛自說不見因緣，所謂「不生緣色識，乃至不生緣一切種智識，是名不見色等法。」

※ 因論生論：識可不生，色云何不生

問曰：識可不生，色云何不生？

答曰：惱壞相是色，因識故分別知；無識，亦無惱壞相。

復次，一切諸法從因緣和合故生相，無有自性。如有身、識、觸諸緣和合故知地堅相，堅相不離身、識。是故諸法皆由和合生，無有自性。

(貳) 正明般若能示佛世間空、不可思議等諸相

一、般若示世間空

(一) 正說世間空

「般若波羅蜜示世間空」者，

「世間」名五眾乃至一切種智。

菩薩行般若波羅蜜時，觀是法若大若小、若內若外無不空者，是名「般若波羅蜜示世間空」。

（二）佛因般若示、知、覺、思惟、分別世間空

「佛示世間空」者，

或有人疑：「佛愛著法故，說般若波羅蜜示世間空，非是諸法常實相。」

是故佛說：「我非愛法故說。佛知諸法相，本末籌量、思惟、分別，無有法出於空者。我非但讀誦、從他聞故說，我以內心覺、知、思惟、分別故，說示世間空。」

（三）結：般若示佛世間空——示五眾乃至一切種智世間空

此一段說「示世間空」者，上廣說「離六十二見」等⁹⁷，今但說「五眾乃至一切種智」。

二、示佛世間不可思議

時會者謂般若波羅蜜是畢竟空，心想取著，是故說「不可思議」。

「不可思議」者，畢竟空亦不可得。

三、示佛世間離，四、示佛世間寂滅

「畢竟空」，或名「離」、或名「寂滅」。

「離」名分散，諸法久後無（551a）遺餘，又自離其性。

知畢竟空已，無心數法、無語言故，名「寂滅」。

五~八、示佛世間畢竟空、性空、無法空、無法有法空

畢竟空等，如先說。⁹⁸

九、示佛世間獨空——辨「獨空」義

問曰：云何是獨空？

答曰：

（一）無因無待故名獨空

十八空皆因緣相待，如內空因內法故名內空；若無內法，則無內空。十八空皆爾。是獨空無因無待，故名「獨空」。

（二）如虛空、涅槃名獨空

復次，「獨空」者，如虛空、如、法性、實際、涅槃。

十、示世間非今世相非後世相

（一）論主釋：般若離斷常二邊說中道

「示世間非今世相、非後世相」者，

有諸外道但說今世，不說後世——是人邪見，墮斷滅中。

⁹⁷ 參見《大智度論》卷 70〈49 問相品〉：「須菩提！般若波羅蜜能示世間空。云何示世間空？示五眾世間空，示十二入世間空，示十八界世間空，示十二因緣世間空，示我見根本六十二見世間空；示十善道世間空，示四禪、四無量心、四無色定世間空；示三十七品世間空，示六波羅蜜世間空；示內空世間空，示外空世間空，示內外空世間空，示無法空世間空，示有法空世間空，示無法有法空世間空；示有為性世間空，示無為性世間空；示佛十力世間空，示十八不共法世間空，乃至示一切種智世間空。如是，須菩提！般若波羅蜜能生諸佛，能示世間相。」（大正 25，549c13-24）

⁹⁸ 《正觀》（6），p.182：《大智度論》卷 31（大正 25，289b26-290c26）、卷 70（大正 25，552a1-2）。

有人說今世、後世，言：「今世神入後世。」——是人邪見，墮常中。

般若波羅蜜離二邊，說中道——雖空而不著空故，為說罪福；雖說罪福，不生常邪見，亦於空無礙。

（二）依經意：一切法畢竟空，云何有今世、後世見

此中佛自說因緣：「此中畢竟空故，云何有今世、後世見——若斷、若常？」

【經】

參、歎般若能成大事

（壹）明般若依五事故起

一、須菩提正歎

須菩提白佛言：「⁽¹⁾世尊！是般若波羅蜜為大事故起。⁽²⁾世尊！是般若波羅蜜為不可思議事故起。⁽³⁾世尊！是般若波羅蜜為不可稱事故起。⁽⁴⁾世尊！是般若波羅蜜為無量事故起。⁽⁵⁾世尊！是般若波羅蜜為無等等事故起。」⁹⁹

二、如來述歎

（一）如來述成

佛言：「如是！如是！須菩提！般若波羅蜜為大事起，為不可思議事起，為不可稱事起，為無量事起，為無等等事起。」

（二）別釋五事

1、約大事歎

須菩提！云何是般若波羅蜜為大事故起？

須菩提！諸佛大事者，所謂救一切眾生，不捨一切眾生。

2、約不可思議事歎

須菩提！云何是般若波羅蜜為不可思議事起？

須菩提！不可思議事者，所謂諸佛法、如來法、自然人法、一切智人法。

以是故，須菩提！諸佛般若波羅蜜為不可思議事起。¹⁰⁰

3、約不可稱事歎

須菩提！云何般若波羅蜜為不可稱事起？

須菩提！一切眾（551b）生中無有能思惟稱¹⁰¹佛法、如來法、自然人法、一切智人法。

⁹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！甚深般若波羅蜜多為大事故出現世間，為不可思議事故出現世間，為不可稱量事故出現世間，為無數量事故出現世間，為無等等事故出現世間。」（大正 7，235b11-15）

¹⁰⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：「善現！云何如是甚深般若波羅蜜多為不可思議事故出現世間？善現！一切如來、應、正等覺所有正等覺性、如來性、自然覺性、一切智性，皆不可思議，甚深般若波羅蜜多為此不可思議事故出現世間。」（大正 7，235b23-27）

¹⁰¹ 稱（彳亻）：1.稱量。（《漢語大詞典》（八），p.111）

以是故，須菩提！般若波羅蜜為不可稱事起。¹⁰²

4、約無量事歎

須菩提！云何般若波羅蜜為無量事起？

須菩提！一切眾生中無有能量佛法、如來法、自然人法、一切智人法。

以是故，須菩提！般若波羅蜜為不可量事起。

5、約無等等事歎

須菩提！云何般若波羅蜜為無等等事起？

須菩提！一切眾生中無有能與佛等者，何況過！

以是故，須菩提！般若波羅蜜為無等等事起。」¹⁰³

(貳) 依新學菩薩別辨諸法皆不可思議乃至無等等

一、正明

(一) 須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！但佛法、如來法、自然人法、一切智人法，不可思議、不可稱、無有量、無等等事起耶？」

(二) 佛答

1、諸法皆不可思議乃至無等等

佛告須菩提：「如是！如是！佛法、如來法、自然人法、一切智人法，不可思議、不可稱、無有量、無等等。

色亦不可思議、不可稱、無有量、無等等，受、想、行、識亦不可思議、不可稱、無有量、無等等，乃至一切種智、法性、法相不可思議、不可稱、無有量、無等等。是中，心、心數法不可得。¹⁰⁴

2、諸法不可思議乃至無等等皆亦不可得

復次，須菩提！色不可思議，是亦不可得；乃至色無等等，是亦不可得。受、想、

¹⁰² 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：「善現！云何如是甚深般若波羅蜜多為不可稱量事故出現世間？善現！一切如來、應、正等覺所有正等覺性、如來性、自然覺性、一切智性，定無有情有情數攝三界、五趣、四生攝者可能稱量，甚深般若波羅蜜多為此不可稱量事故出現世間。」（大正 7，235b27-c4）

¹⁰³ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：「善現！云何如是甚深般若波羅蜜多為無等等事故出現世間？善現！一切如來、應、正等覺所有正等覺性、如來性、自然覺性、一切智性，一切世間有情及法，尚無等者，況有能過！甚深般若波羅蜜多為此無等等事故出現世間。」（大正 7，235c9-14）

¹⁰⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：佛言：「善現！非但如來、應、正等覺所有正等覺性、如來性、自然覺性、一切智性不可思議、不可稱量、無數量、無等等，亦有餘法不可思議、不可稱量、無數量、無等等。善現！謂色亦不可思議、不可稱量、無數量、無等等，受、想、行、識亦不可思議、不可稱量、無數量、無等等，如是乃至一切智亦不可思議、不可稱量、無數量、無等等，道相智、一切相智亦不可思議、不可稱量、無數量、無等等。善現！一切法亦不可思議、不可稱量、無數量、無等等。善現！於一切法真法性中，心及心所皆不可得。」（大正 7，235c18-28）

行、識乃至一切種智無等等，是亦不可得。」¹⁰⁵

須菩提白佛言：「世尊！何因緣色不可思議乃至無等等，是亦不可得？受、想、行、識乃至一切種智無等等，是亦不可得？」

佛告須菩提：「色量不可得故，受、想、行、識量不可得故，乃至一切種智量不可得故。」¹⁰⁶

須菩提白佛言：「世尊！何因緣色量不可得乃至一切種智量不可得？」

佛告須菩提：「色不可思議故乃至色無等等故，量不可得；乃至一切種智不(551c)可思議故，乃至一切種智無等等故，量不可得。」¹⁰⁷

須菩提！於汝意云何？不可思議乃至無等等中，寧可得色、受、想、行、識乃至一切種智不？」

須菩提言：「世尊！不可得。」

「以是故，須菩提！一切法不可思議乃至無等等。」

3、結

如是，須菩提！諸佛法不可思議、不可稱、無有量、無等等。

須菩提！是名諸佛法不可思議乃至無等等。

須菩提！是諸佛法不可思議，過思議相故；不可稱，過稱故；無有量，過量故；無等等，過等等故。

須菩提！以是因緣故，一切法亦不可思議相乃至無等等。¹⁰⁸

¹⁰⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：「復次，善現！色不可施設不可思議、不可稱量、無數量、無等等性，受、想、行、識亦不可施設不可思議、不可稱量、無數量、無等等性，如是乃至一切智不可施設不可思議、不可稱量、無數量、無等等性，道相智、一切相智亦不可施設不可思議、不可稱量、無數量、無等等性。」(大正 7, 235c28-236a5)

¹⁰⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：
佛言：「善現！色無限量故不可得，不可得故不可思議、不可稱量、無數量、無等等；受、想、行、識亦無限量故不可得，不可得故不可思議、不可稱量、無數量、無等等。如是乃至一切智無限量故不可得，不可得故不可思議、不可稱量、無數量、無等等；道相智、一切相智亦無限量故不可得，不可得故不可思議、不可稱量、無數量、無等等。」(大正 7, 236b17-25)

¹⁰⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：
佛言：「善現！色相不可思議、不可稱量、無數量、無等等故無限量，受、想、行、識相亦不可思議、不可稱量、無數量、無等等故無限量，如是乃至一切智相不可思議、不可稱量、無數量、無等等故無限量，道相智、一切相智相亦不可思議、不可稱量、無數量、無等等故無限量。」(大正 7, 236b29-c5)

¹⁰⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：
佛言：「善現！如是！如是！由此因緣，一切法皆不可思議、不可稱量、無數量、無等等。善現！以一切法皆不可思議、不可稱量、無數量、無等等故，一切如來、應、正等覺所有正等覺法、如來法、自然覺法、一切智法亦不可思議、不可稱量、無數量、無等等。善現！一切如來、應、正等覺所有正等覺法、如來法、自然覺法、一切智法皆不可思議，思議滅故；不可稱量，稱量滅故；無數量，數量滅故；無等等，等等滅故。善現！由此因緣，一切法亦不可思議、不可稱量、無數量、無等等。
善現！一切如來、應、正等覺所有正等覺法、如來法、自然覺法、一切智法皆不可思議，過思議故；不可稱量，過稱量故；無數量，過數量故；無等等，過等等故。善現！由此因緣，一切法亦不可思議、不可稱量、無數量、無等等。」(大正 7, 236c13-28)

二、總列四事，依二諦明

（一）不可思議、不可稱、無有量、無等等依二諦辨

須菩提！不可思議名，是義不可思議；不可稱名，是義不可稱；無有量名，是義不可量；無等等名，是義無等等。須菩提！是諸佛法不可思議乃至無等等。¹⁰⁹

（二）舉虛空喻四事

不可思議，如虛空不可思議；不可稱，如虛空不可稱；無有量，如虛空無有量；無等等，如虛空無等等。須菩提！是亦名諸佛法不可思議乃至無等等。

（三）世間無能思議稱量者

佛法如是無量，一切世間天、人、阿修羅無能思議籌量者。」¹¹⁰

（參）與會者疑除悟道

說是諸佛法不可思議、不可稱、無有量、無等等品時，五百比丘一切法不受故，漏盡心得解脫，得阿羅漢；¹¹¹二十比丘尼亦不受一切法故，漏盡得阿羅漢；六萬優婆塞、三萬優婆夷諸法中遠塵離垢，諸法中法眼生；¹¹²二十菩薩摩訶薩得無生法忍，於是賢劫中當受記。

【論】釋曰：

參、歎般若能成大事

（壹）明般若依五事故起

一、須菩提正歎

（一）般若為大事故起

須菩提深解般若相，於諸法中無著無礙，心生歡喜，白佛言「世尊！般若波羅蜜為大事故起」等。

「大事」者，破一切眾生大苦（552a）惱、能與佛無上大法，故名為「大事」。

（二）般若為不可思議事故起

「不可思議」，先已答。¹¹³

¹⁰⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：「善現！不可思議者但有不可思議增語，不可稱量者但有不可稱量增語，無數量者但有無數量增語，無等等者但有無等等增語。善現！由此因緣，一切如來、應、正等覺所有正等覺法、如來法、自然覺法、一切智法皆不可思議、不可稱量、無數量、無等等。」（大正 7，236c28-237a5）

¹¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：「善現！一切如來、應、正等覺所有正等覺法、如來法、自然覺法、一切智法，聲聞、獨覺、世間天、人、阿素洛等，皆悉不能思議、稱量、數量、等等。善現！由此因緣，一切如來、應、正等覺所有正等覺法、如來法、自然覺法、一切智法皆不可思議、不可稱量、無數量、無等等。」（大正 7，237a11-17）

¹¹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 443〈47 示相品〉：「佛說如是不可思議、不可稱量、無數量、無等等品時，眾中有五百苾芻不受諸漏心得解脫。」（大正 7，237a17-19）

¹¹² 聞大證小。（印順法師，《大智度論筆記》〔E015〕p.311）

¹¹³ （1）《正觀》（6），p.182：《大智度論》卷 50（大正 25，420c21-27）。

（2）另參見《大智度論》卷 20（大正 25，211c1-2）、卷 21（220b23-c9）、卷 26（248c2-6）、卷 27（257b20-22）、卷 33（308b11-17）、卷 38（341a27-b1）、卷 50（419a29-421c21）、卷 51（422c12-427b28）、卷 52（42923-431a20）、卷 54（444c24-27）、卷 62（499b2-5）、卷 67（527b24-528b11）。

(三) 般若為不可稱事故起**1、般若多，智慧少故不能稱**

「不可稱」者，「稱」名智慧；般若定實相甚深極重¹¹⁴，智慧輕薄，是故不能稱¹¹⁵。

又般若多，智慧少，故不能稱。

又般若利益處廣——未成，能與世間果報；成已，與道果報。

2、般若無法以常無常、有無等稱知

又究竟盡知故名「稱」。般若波羅蜜無能稱知——若常若無常、若實若虛、若有若無。

如是等「不可稱」義，應當知。¹¹⁶

(四) 般若為無量事故起

「無量事」者，

1、稱即是量

有人言：「稱」即是「量」。

2、般若不可取相故無量

有人言：取相名為「量」，是般若波羅蜜不可取相故「無量」。

3、以四無量心行般若故名無量

又菩薩以四無量心行般若，故名「無量」。

4、凡夫、二乘、菩薩智慧不能量般若得邊故名無量

又「量」名智慧；凡夫智慧、二乘智慧、菩薩智慧無能量般若得邊者，名「無量」。¹¹⁷

(五) 般若為無等等事故起

「無等等」者，

1、般若能與大乘涅槃故

「無等」名涅槃；一切有為法無有與涅槃等者。涅槃有三分：聲聞涅槃、辟支佛涅槃、佛涅槃。¹¹⁸般若能與大乘涅槃，故名「無等等」。

2、般若利益眾生，令與佛相似故

復次，一切眾生無與佛等故，佛名「無等¹¹⁹」；般若波羅蜜利益眾生，令與佛相似，故名「無等等」。

¹¹⁴ 新羅元曉撰《大慧度經宗要》引《大智度論》「般若定實相甚深極重」句，「般若」下「定」字作「之」字。(大正 33, 71b23)

¹¹⁵ (1) 稱(イム)：1.稱量。2.權衡，比較。(《漢語大詞典》(八)，p.111)

(2) 稱(イラ、)：1.相當，符合。(《漢語大詞典》(八)，p.112)

¹¹⁶ 智慧不稱般若：四釋——似約觀照、實相，對論更詳。(印順法師，《大智度論筆記》[E014] p.310)

¹¹⁷ 凡夫、二乘、菩薩智慧，不能量般若得邊。(印順法師，《大智度論筆記》[E020] p.319)

¹¹⁸ 三種涅槃〔似有差別〕。(印順法師，《大智度論筆記》[E021] p.319)

¹¹⁹ 等+ (等)【石】。(大正 25, 552d, n.3)

3、般若能令眾生得第一微妙諸佛法故

復次，諸佛法第一微妙，無能與等、無能及者、無可為足¹²⁰；般若波羅蜜能令眾生得是心故，名「無等等」。

4、「無等」名諸法實相，菩薩得此「無等」，能於眾生中生慈悲心故

復次，「無等」名諸法實相，諸觀、諸行無能及者，無戲論、無能破壞，故名「無等」¹²¹；菩薩得是「無等」，能於眾生中生慈悲心故，名「無等等」。

是名「無等等」義。

二、如來述歎

(一) 如來印可

須菩提是聲聞人，無一切智，而能說是不可思議般若等故，佛可其所說。

(二) 別釋五事

佛自說五事——

1、大事

(1) 諸佛以十力等法，欲救濟無量無邊眾生

眾生無量無邊，多於十方恒河沙等世界中微塵；諸佛以十力等法盡欲救濟，是名「大事」。

(2) 菩薩不捨眾生故不入無餘涅槃，得佛道時為眾生故甘受五事苦

復有菩薩久得無生法忍，不捨眾生故，不入無餘涅槃。

復次，是菩薩得佛道時，(552b) 為眾生故受五事；一者、受諸勞苦，二者、捨寂定樂，三者、與惡人共事，四者、與人接對，五者、入大眾會。¹²²

佛深得離欲樂，而為眾生故，甘受是五事等種種疲¹²³苦，如受功德，是為「大事」。

2~5、總明不可思議等四事

(1) 舉四法辨

「不可思議」者，所謂佛法、如來法、自然人法、一切智人法。¹²⁴

¹²⁰ (1) 足=比【元】【明】【石】。(大正 25, 552d, n.4)

(2) 足(ㄉㄨˊ)：1.匹偶，相配。唐白居易《效陶潛》詩之十：“方知麴蘖靈，萬物無與足。”參見“足配”。(《漢語大詞典》(八)，p.493)

¹²¹ 等+(等)【聖】。(大正 25, 552d, n.6)

¹²² 佛為眾生受五事┌捨寂定樂
 | 受諸勞苦
 └ 與惡人共事
 | 與人接對
 └ 入大眾會 (印順法師，《大智度論筆記》〔B025〕p.161)

¹²³ (1) 疾=疲【聖】【石】。(大正 25, 552d, n.9)

(2) 《大正藏》原作「疾」，今依【聖】【石】及《高麗藏》作「疲」(第 14 冊，1078b7)。

¹²⁴ 佛四事┌佛法——一切無明睡眠中最初覺故
 | 如來法——如過〔去〕佛行六度，得如相來佛道故
 └ 自然人法——簡聲聞
 └ 一切智人法——簡辟支 (印順法師，《大智度論筆記》〔B025〕p.162)

A、佛法

「佛法」者，「佛」名為覺，於一切無明睡眠中最初覺，故名為「覺」。

B、如來法

「如來」者，如過去諸佛行六波羅蜜得諸法如相，來至佛道；今佛亦如是道來，如諸佛來，是名「如來」。

C、自然人法

「自然人法」者，聲聞人亦有覺、亦有知，而從他聞，是弟子法；是故說「佛是自然人」，不從他聞。

D、一切智人法

「一切智人法」者，辟支佛亦自然得、不從他聞，而無一切智；是故說「佛一切智人得¹²⁵」。

(2) 結義

是四種法，無有人能思惟稱量，是故名「不可思議」、「不可稱」、「不可量」；更無有法與是法相似者，是故名「無等等」。

(貳) 依新學菩薩別辨諸法皆不可思議乃至無等等

一、正明

(一) 須菩提問

須菩提意，恐新學菩薩著是四法，是故白佛言：「但是四法不可思議、無有與等耶？」

(二) 佛答

1、略述：色等諸法皆不可思議乃至無等等

佛答：「色等諸法亦不可思議、無稱、無量、無等等。」

2、釋因由

佛是中自說因緣：「色等一切法不可得故。」

3、結成

「如是，須菩提！諸佛法不可思議」者，是如上事。

「是名不可思議」者，結句。

論者先廣解，佛此中略說：「不可思議，過思議相；過等等相。」¹²⁶

二、總列四事，依二諦明

(一) 示理

「義趣」，涅槃法不可思議；

「名字」，世諦故可思議。

(二) 舉喻

「如虛空不可思議」者，如先品中說「虛空相不可思議」，¹²⁷是故說「不可思議」；

¹²⁵ 得=法【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 552d, n.11)

¹²⁶ 《正觀》(6), p.181:《大智度論》卷 50 (大正 25, 420c21-28)。

¹²⁷ 《正觀》(6), p.182:《大智度論》卷 51 (23 含受品)(大正 25, 424b19-425a14)。

乃至無等等如虛空，虛空無可喻故，名「無等等」。

〔三〕世間無能思議稱量者

般若波羅蜜相即是佛法相；不可思議、無量、無稱、無等等，即是佛法相。

「是佛法，一切世間天、人、阿修羅無能思議稱量」者，六道中但說（552c）三道者，三善道眾生尚不能稱量，何況三惡道！

〔參〕與會者疑除悟道

一、正辨得道者

問曰：說是品時，何以故比丘尼、菩薩得道者少？

答曰：

〔一〕白衣

此中多讚歎諸佛法，所謂「不可思議、無稱、無量、無等等」，聞者多增益信根故，是故白衣得道者多。

女人雖復信多，智慧少故，得道者亦少。

白衣貪著世事、智慧淺薄、鈍根，不能盡漏。

〔二〕比丘、比丘尼

諸比丘信、慧諸根等，一心求道故，漏盡者多。

比丘尼智慧少故，二十人得漏盡；雖多得初道，數過白衣，不盡漏故，不異白衣，此中不說。

〔三〕菩薩

入無生忍法¹²⁸，甚深難得故少，又以於此法種因緣者少。

二、釋「賢劫中當受記」

「賢劫中當受記」者。

或有人言：「賢劫中千佛，除四佛¹²⁹，當與受記。」¹³⁰

或有人言：「釋迦文佛與受記：『於賢劫中，在餘世界作佛。』」

¹²⁸ 無生忍法=無生法忍【聖】【石】。(大正 25, 552d, n.16)

¹²⁹ 四佛：拘樓孫佛、拘那含佛、迦葉佛、釋迦牟尼佛。

¹³⁰ (1)《長阿含經》卷 1 (1 經)《大本經》：「此賢劫中有佛名拘樓孫，又名拘那含，又名迦葉，我今於賢劫中成最正覺。」(大正 1, 1c19)

(2) 另參見《雜阿含經》卷 34 (956 經) (大正 2, 243b13-244a8)，《七佛經》(大正 1, 150a17-24)，《增壹阿含經》卷 45 (48 不善品) (大正 2, 790a27-b13)，《大智度論》卷 9 (1 序品) (大正 25, 125a13-15)。

慧日佛學班第 11 期／福嚴推廣教育班第 22 期

《大智度論》卷 71

〈釋大事起品第五十¹〉²
(大正 25, 552c18-555b9)

釋厚觀 (2011.11.05)

【經】

壹、般若依五事說甚深

(壹) 須菩提重說般若為五事故起

爾時，須菩提白佛言：「世尊！是深般若波羅蜜為大事故起、不可思議事故起、不可稱事 (553a) 故起、無有量事故起。世尊！是深般若波羅蜜無等等事故起。」³

(貳) 佛述成並釋理

一、佛述成

佛告須菩提：「如是！如是！是深般若波羅蜜為大事故起，乃至無等等事故起。」

二、釋理：般若能含受五度乃至佛德

(一) 以含受義述成五事

1、正明

何以故？般若波羅蜜中含受五波羅蜜，般若波羅蜜中含受內空乃至無法有法空，含受四念處乃至八聖道分，是深般若波羅蜜中含受佛十力乃至一切種智。⁴

2、舉喻明理

譬如灌頂王，國土中尊，諸有官事皆委大臣，國王安樂無事；如是，須菩提！所有聲聞辟支佛法、若菩薩法、若佛法，一切皆在般若波羅蜜中，⁵般若波羅蜜能成辦其事。

以是故，須菩提！般若波羅蜜為大事故起，乃至無等等事故起。⁶

¹ (大事……十) 七字 = (釋成辦品第五十 (訖第五十三品)) 十三字【宋】， = (成辦品第五十 (訖第五十三品)) 十二字【元】， = (成辦品第五十 (經作大事起成辦品)) 十四字【明】， = (釋第五十品，訖第五十三品，成辦品) 十四字【宮】， = (摩訶般若波羅蜜品第四十九 51 大事興品) 十六字【聖】。(大正 25, 552d, n.22)

² (大智……一) 十六字 = (摩訶般若波羅蜜品第四十九大事品七十一 (譬喻品善知識教發心品)) 十八字【石】。(大正 25, 552d, n.21)

³ 「五事」的說明，詳見《大智度論》卷 70 〈49 問相品〉(大正 25, 551c28-552b16)。

⁴ (1) 般若名大：含受故大。(印順法師，《大智度論筆記》[E018] p.316)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 444 〈48 成辦品〉：「何以故？善現！甚深般若波羅蜜多，能成辦布施波羅蜜多，亦能成辦淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多；……亦能成辦諸佛無上正等菩提；能成辦一切智，亦能成辦道相智、一切相智。」(大正 7, 237b13-c8)

⁵ 般若：二乘、菩薩、佛法在般若中。(印順法師，《大智度論筆記》[E002] p.288)

⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 444 〈48 成辦品〉：「善現！如剎帝利灌頂大王，威德自在降伏一切，以諸國事付囑大臣，端拱無為，安隱快樂。如來亦爾，為大法王，威德自在降伏一切，以聲聞法、若獨覺法、若菩薩法、若諸佛法，皆悉付囑甚深般若波羅蜜多，由此般若波羅蜜多，皆能成辦一切事業。是故，善現！甚深般若波羅蜜多，為大事故出現世間，乃至為無等等事故出現世間。」(大正 7, 237c8-15)

（二）舉不取不著諸法釋舍受義

1、佛正明：般若於諸法不取不著故得以成辦

復次，須菩提！是般若波羅蜜不取色、不著色故能成辦，受、想、行、識不取、不著故能成辦；⁷乃至一切種智不取、不著故能成辦；須陀洹果乃至阿羅漢果、辟支佛道乃至阿耨多羅三藐三菩提不取、不著故能成辦。」

2、須菩提問

須菩提白佛言：「云何色不取、不著故般若波羅蜜能成辦？云何受、想、行、識乃至阿耨多羅三藐三菩提不取、不著故般若波羅蜜能成辦？」

3、佛反問答

佛告須菩提：「於汝意云何？頗見是色可取、可著不？」

須菩提言：「不也！世尊！」

「須菩提！於汝意云何？頗見受、想、行、識乃至阿耨多羅三藐三菩提可取、可著不？」

須菩提言：「不也！世尊！」

4、佛結成

佛言：「善哉！善哉！須菩提！我亦不見是色可取、可著，不見故不取，不取故不著；我亦不見受、想、行、識乃至阿耨多羅三藐三菩提及一切種智可取、可著，不見故不取，不取故不著；須菩提！我亦不見佛法、如來法、自然人法、一切智人法（553b）可取、可著，不見故不取，不取故不著。⁸

以是故，須菩提！諸菩薩摩訶薩，色亦不應取、亦不應著，受、想、行、識乃至佛法、如來法、自然人法、一切智人法⁹亦不應取、亦不應著。」

三、歎般若及行般若人

（一）諸天歎

1、歎般若甚深

爾時，欲、色界諸天子白佛言：「世尊！是般若波羅蜜，甚深、難見、難解、不可思惟比類知；微妙、善巧、智慧、寂滅者可知。」

2、明信解因緣

能信是般若波羅蜜者，當知是菩薩⁽¹⁾多供養諸佛、⁽²⁾多種善根、⁽³⁾與善知識相隨，能信解深般若波羅蜜。¹⁰

⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 444〈48 成辦品〉：「復次，善現！甚深般若波羅蜜多，於色無取無執故出現世間，能成辦事；於受、想、行、識無取無執故出現世間，能成辦事。」（大正 7，237c16-18）

⁸ 不見故不取，不取故不著。（印順法師，《大智度論筆記》〔E021〕p.319）

⁹ 此四法的解釋，參見《大智度論》卷 70〈49 問相品〉（大正 25，552b6-13）。

¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 444〈48 成辦品〉：

爾時，欲色界諸天眾俱白佛言：「世尊！如是般若波羅蜜多最為甚深、難見、難覺、不可尋思、超尋思境、寂靜、微妙、審諦、沈密，極聰慧者乃能了知。若諸有情能深信解如是般若波羅

3、菩薩行深般若超勝二乘

世尊！若三千大千世界中所有眾生皆作信行、法行人、八人、得須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛——若智、若斷，不如是菩薩一日行深般若波羅蜜，忍、欲、思惟、籌量。何以故？是信行、法行人、八人、須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛——若智、若斷，即是菩薩摩訶薩無生法忍。」¹¹

(二) 佛述歎**1、重述成**

佛告欲、色界諸天子：「如是！如是！諸天子！若信行、法行人、八人、須陀洹乃至阿羅漢、辟支佛，即是菩薩摩訶薩無生法忍。

2、聞持乃至正憶念般若者勝求二乘行者

諸天子！若善男子、善女人聞是深般若波羅蜜，書、持受¹²、讀、誦、說、正憶念，是善男子、善女人疾得涅槃，勝求聲聞、辟支佛乘善男子、善女人遠離深般若波羅蜜行餘經，若一劫、若減一劫。

何以故？是深般若波羅蜜中廣說上妙法，是信行、法行人、八人、須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛所應學；菩薩摩訶薩亦所應學，學已得阿耨多羅三藐三菩提。」¹³

蜜多，當知彼曾供養過去無量諸佛，於諸佛所發弘誓願，多種善根，事多善友，已為無量善友攝受，乃能信解如是般若波羅蜜多。若有得聞如是般若波羅蜜多深生信解，當知彼類即是菩薩，定得無上正等菩提。」（大正 7，238c19-27）

- ¹¹ (1) 《大般若波羅蜜多經》卷 444〈48 成辦品〉：「世尊！假使三千大千世界諸有情類，一切皆成隨信行、隨法行、第八、預流、一來、不還、阿羅漢、獨覺，彼所成就若智若斷，不如有人一日於此甚深般若波羅蜜多忍樂思惟，稱量觀察。是人於此甚深般若波羅蜜多所成就忍，勝彼智斷無量無邊。何以故？諸隨信行若智若斷，乃至獨覺若智若斷，皆是已得無生法忍諸菩薩摩訶薩忍少分故。」（大正 7，238c27-239a6）
- (2) 小智小斷是菩薩無生忍。（印順法師，《大智度論筆記》〔E014〕p.310）
- (3) 關於二乘智斷為菩薩無生法忍，另可參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 2（大正 8，226a28-29）〔《大智度論》卷 39〈4 往生品〉（大正 25，343b17-19）〕，《大智度論》卷 39〈4 往生品〉（大正 25，343b25-c1）；《摩訶般若波羅蜜經》卷 22（大正 8，381b23-26）〔《大智度論》卷 86〈74 遍學品〉（大正 25，659c5-8）〕，《大智度論》卷 86〈74 遍學品〉（大正 25，662b16-c4）；《摩訶般若波羅蜜經》卷 23（大正 8，390c23-391a6）〔《大智度論》卷 88〈77 六喻品〉（大正 25，676a11-22）〕。

¹² 持受＝受持【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，553d，n.5）

- ¹³ (1) 《大般若波羅蜜多經》卷 444〈48 成辦品〉：
爾時，佛告諸天眾言：「善哉！善哉！如汝所說。諸隨信行、若隨法行、第八、預流、一來、不還、阿羅漢、獨覺所有智斷，皆是已得無生法忍諸菩薩摩訶薩忍之少分。天眾當知！若善男子、善女人等，暫聽如是甚深般若波羅蜜多，聞已信解、書寫、受持、讀誦、修習、思惟、演說，是善男子、善女人等速出生死，證得涅槃，成就如來正等覺智，勝求二乘諸善男子、善女人等遠離般若波羅蜜多，學餘經典，若經一劫，若一劫餘。所以者何？於此般若波羅蜜多甚深經中，廣說一切微妙勝法，諸隨信行、若隨法行、第八、預流、一來、不還、阿羅漢、獨覺、菩薩摩訶薩皆應於此精勤修學，隨所願求，皆速究竟所作事業；一切如來、應、正等覺皆依此學，已證、正證、當證無上正等菩提。」（大正 7，239a7-21）
- (2) 三乘同學般若。（印順法師，《大智度論筆記》〔E011〕p.305）

（三）諸天結歎而歸

是時欲、色界諸天子俱發聲言：「世尊！是深般若波羅蜜名摩訶波羅蜜，世尊！是般若波羅蜜名不可思議、不可稱、無有量、無等等波羅蜜。信行、法行人、八人學是深般若（553c）波羅蜜，得成就；須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛學是深般若波羅蜜，得成；菩薩摩訶薩是深般若波羅蜜中學，得阿耨多羅三藐三菩提。是深般若波羅蜜亦不增、亦不減。」

是時諸欲、色界天子頂禮佛足，遶佛而去；去是不遠，忽然不現，各還本處。¹⁴

貳、明信解般若者之來處與得失

（壹）明信解般若者之來處

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩聞是深般若波羅蜜即時信解者，從何處終來生是間？」

二、佛答

（一）上根者〔聞、解、能行〕：三處來生人間

1、從人道來

佛告須菩提：「若菩薩摩訶薩聞是深般若波羅蜜即時信解，不沒、不却¹⁵、不難、不疑、不悔，歡喜樂聽，聽已憶念，終不遠離是深般若波羅蜜，若行、若住、若坐、若臥，終不廢忘，常隨法師——譬如新生犢子不離其母；菩薩摩訶薩亦如是，為聞深般若波羅蜜故，終不遠離法師，乃至得是深般若波羅蜜，口誦、心解，正見通達。須菩提！當知是菩薩從人道中終還生是間人中。¹⁶

¹⁴（1）《放光般若經》卷 11〈51 大事興品〉：

於是諸色天子、諸欲天子同時歎言：「世尊！是摩訶般若波羅蜜不可思議，於是中出信樂，使諸聲聞各得所應，成須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛道；又使諸菩薩摩訶薩得成阿耨多羅三耶三菩提三佛。是深般若波羅蜜亦不增、亦不減。」

諸色天子、諸欲天子各以頭面著地為佛作禮，遶佛三匝已去；去是不遠，忽然不現，各還天上。（大正 8，79c2-10）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 444〈48 成辦品〉：

時，諸天眾俱發聲言：「如是般若波羅蜜多是大波羅蜜多，是不可思議波羅蜜多，是不可稱量波羅蜜多，是無數量波羅蜜多，是無等等波羅蜜多。世尊！諸隨信行、若隨法行、第八、預流、一來、不還、阿羅漢、獨覺皆於如是甚深般若波羅蜜多精勤修學，速出生死，證無餘依般涅槃界。一切菩薩摩訶薩眾皆於如是甚深般若波羅蜜多精勤修學，速證無上正等菩提，入無餘依般涅槃界。世尊！雖諸聲聞、獨覺、菩薩皆依如是甚深般若波羅蜜多精勤修學，各得究竟所作事業，而是般若波羅蜜多無增無減。」

爾時，欲界、色界天眾說是語已歡喜踊躍，於此般若波羅蜜多深生信樂，頂禮佛足，右遶三匝，辭佛還宮；去會未遠，俱時不現。（大正 7，239a21-b6）

¹⁵ 却=怯【宋】【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，553d，n.9）

¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 444〈48 成辦品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩聞說如是甚深般若波羅蜜多深生信解，書寫、受持、讀誦、修習、如理思惟、供養恭敬、尊重讚歎，常隨法師諮問義趣，若行、若立、若坐、若臥無時暫捨，如新生犢不離其母，乃至未得甚深般若波羅蜜多所有義趣，究竟通利，能為他說，終不捨離如是般若波羅蜜多甚深經典及說法師。善現當知！是菩薩摩訶薩從人中沒來生此間。」（大正 7，239b10-18）

何以故？是求佛道者前世時聞深般若波羅蜜，書、持¹⁷、恭敬、尊重、讚歎、華香乃至幡蓋供養。以是因緣故，人中命終還生人中，聞是深般若波羅蜜，即時信解。」

2、從他方國土來

須菩提白佛言：「世尊！頗有菩薩摩訶薩如是功德成就，他方世界供養諸佛，於彼命終，來生是間，聞深般若波羅蜜，即時信解，書、持、讀、誦、正憶念——有是者不？」

佛言：「有！菩薩如是功德成就，他方世界供養諸佛，於彼命終，來生是間，聞是深般若波羅蜜，即時信解，書、持、讀、誦、說、正憶念。

何以故？是菩薩摩訶薩從他方諸佛所聞是深般若波羅蜜，信解、書、持、讀、誦、說、正憶念，於彼間終，來生此間，當知是人先世功德成就。(554a)

3、從彌勒菩薩處來

復次，須菩提！有菩薩從彌勒菩薩摩訶薩聞是深般若波羅蜜，以是善根因緣故，來生此間。

(二) 下根者〔雖聞而不問義，故多疑悔〕：人中來

須菩提！復有菩薩摩訶薩前世時雖聞深般若波羅蜜，不問中事；來生人中，聞是深般若波羅蜜，心有疑悔，難悟。須菩提！如是菩薩，當知先世雖聞是深般若波羅蜜，不問故，今續生疑悔，難悟。

須菩提！若菩薩先世雖聞禪波羅蜜，不問中事；今世聞般若波羅蜜時，不問故，續生疑悔。

須菩提！若菩薩先世雖聞毘梨耶波羅蜜，不問中事；今世聞般若波羅蜜，不問故，續復疑悔。

須菩提！若菩薩先世聞¹⁸鼻提波羅蜜，不問中事；今世聞般若波羅蜜，不問故，續復疑悔。

須菩提！若菩薩先世雖聞尸羅波羅蜜，不問中事；今世聞般若波羅蜜，不問故，續復疑悔。

須菩提！若菩薩先世雖聞檀波羅蜜，不問中事；今世聞般若波羅蜜，不問故，續復疑悔。

復次，須菩提！菩薩摩訶薩先世雖聞內空、外空、內外空乃至無法有法空，不問中事；來生人中，聞是深般若波羅蜜，不問故，續復疑悔，難悟。

復次，須菩提！菩薩摩訶薩先世雖聞四念處乃至八聖道分、四禪、四無量心、四無色定、五神通、佛十力乃至一切種智，不問中事；來生人中，聞是深般若波羅蜜，不問故，續復疑悔，難悟。

¹⁷ 持=受【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 553d, n.12)

¹⁸ (雖)+聞【宋】【元】【明】【聖】。(大正 25, 554d, n.3)

（三）中根者〔雖問而不隨行〕：人中來

復次，須菩提！菩薩摩訶薩先世聞深般若波羅蜜，問¹⁹中事而不行；捨身生時，聞是深般若波羅蜜，若一日、二日、三日、四日、五日，其心堅固無能壞者，若離所聞時便退失。

何以故？先世聞是深般若波羅蜜時，雖問中（554b）事，不如說行。是人或時欲聞、或時不欲聞，心輕不固、志亂不定，譬如輕毛隨風東西。²⁰

須菩提！當知是菩薩⁽¹⁾發意不久，⁽²⁾不與善知識相隨，⁽³⁾不多供養諸佛，⁽⁴⁾先世不書是深般若波羅蜜，⁽⁵⁾不讀、⁽⁶⁾不誦、⁽⁷⁾不正憶念，⁽⁸⁾不學般若波羅蜜、不學禪波羅蜜、不學毘梨耶波羅蜜、不學羸提波羅蜜、不學尸羅波羅蜜、不學檀波羅蜜，不學內空乃至無法有法空，不學四念處乃至八聖道分，不學四禪、四無量心、五神通、佛十力，乃至不學一切種智。

如是，須菩提！當知是菩薩摩訶薩新發大乘意，少信、少樂故，不能書是深般若波羅蜜，不能受持、讀、誦、說、正憶念。²¹

（貳）明中下根者無般若守護故，當墮二乘

一、正說其意

須菩提！若求佛道善男子、善女人不書是深般若波羅蜜，不受持讀誦、不說、不正憶念，亦不為深般若波羅蜜所護，乃至不為一切種智所護；是人亦不如說行深般若波羅蜜，乃至不如說行一切種智，是人或墮二地——若聲聞地、若辟支佛地。

何以故？是善男子、善女人不書是深般若波羅蜜，不讀、不誦、不說、不正憶念，是人亦不為深般若波羅蜜所護、亦不如說行。以是故，是善男子、善女人於二地中當墮一地。

¹⁹（1）〔不〕—【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，554d，n.6）

（2）案：「問」前原有「不」字，今依經論前後文、元本等及異譯本刪。

（3）《放光般若經》卷 11〈51 大事興品〉：「復次，須菩提！若有菩薩聞般若波羅蜜，從一日至五日，常問中事；用是故，所生處常得聞深般若波羅蜜，終不離所問。何以故？須菩提！是菩薩但能得聞，問其中事，於行未備。」（大正 8，80a12-16）

（4）《摩訶般若波羅蜜經》卷 15〈50 成辦品〉：「復次，須菩提！菩薩摩訶薩先世聞深般若波羅蜜，問中事而不行。……何以故？先世聞是深般若波羅蜜時，雖問中事，不如說行。」（大正 8，329b6-12）

²⁰《大般若波羅蜜多經》卷 444〈48 成辦品〉：「復次，善現！有菩薩乘諸善男子、善女人等，雖於先世得聞般若波羅蜜多，亦曾請問甚深義趣，或經一日、二日、三日、四日、五日，而不如說精進修行。今生人中聞說如是甚深般若波羅蜜多，設經一日、二日、三日、四日、五日，其心堅固無能壞者；若離所聞甚深般若波羅蜜多，尋便退失，心生猶豫。何以故？善現！是菩薩乘諸善男子、善女人等由於先世得聞般若波羅蜜多，雖亦請問甚深義趣，而不如說精進修行故，於今生若遇善友慇懃勸勵，便樂聽受甚深般若波羅蜜多；若無善友慇懃勸勵，便於此經不樂聽受。彼於般若波羅蜜多，或時樂聞、或時不樂，或時堅固、或時退失，其心輕動，進退非恆，猶如輕毛隨風飄轉。」（大正 7，240a24-b8）

²¹《大般若波羅蜜多經》卷 444〈48 成辦品〉：「善現當知！是菩薩乘諸善男子、善女人等新趣大乘，於大乘法成就少分信敬愛樂，未能書寫、受持、讀誦、修習、思惟、為他演說甚深般若波羅蜜多。」（大正 7，240b24-27）

【論】

壹、般若依五事說甚深

(壹) 須菩提何以重說般若甚深

問曰：上來數說是般若波羅蜜甚深因緣，²²今何以復重說？

答曰：

一、多所饒益，非為重說，凡夫人以為重說

處處說甚深，多有所益；凡人不知，謂為重說。

譬如大國王未有嫡子，求禱神祇，積年²³無應。

時王出行，夫人產子男²⁴，遣信²⁵告王：「大夫人產男。」

王聞喜而不答，乃至十反。

使者白王：「向所白者王不聞耶？」

王曰：「我即聞之，久來願滿故，(554c) 喜心內悅，樂聞不已耳！」

即勅有司賜此人百萬兩金，一語十萬兩。

王聞使者言語，語中有利益，非重語²⁶，不知者謂為重。

處處說甚深亦如是——佛與菩薩、須菩提知大有利益，須菩提聞佛說深般若不能得底，轉覺甚深。聽者處處聞甚深，得禪定、智慧利益等；凡夫人謂為重說。

二、深淺無定，解者不以為深，不解者謂為甚深

復次，深淺無定，隨眾生——解者無深，不解者謂為深。

般若波羅蜜除佛無能遍知故，常²⁷言「甚深」。是故佛為眾生故說「甚深」，無定甚深相；若定甚深，無人能行。

是故言：「菩薩謂般若甚深，為不行般若波羅蜜。」²⁸

(貳) 佛述成並釋理

一、佛述成般若依五事說甚深

甚深因緣，所謂「為大事故起，乃至無等等事故起。」

大事等義如先說。²⁹

二、釋理：般若能含受五度乃至佛德

(一) 以含受義述成五事

1、正明

此中佛自說大事等因緣，所謂「般若波羅蜜含受五波羅蜜等諸法。」

²² 參見《大智度論》卷 70〈49 問相品〉(大正 25, 547c-552c)。

²³ 積年：1.多年，累年。《列子·周穆王》：“積年之疾，一朝都除。”(《漢語大詞典》(八)，p.131)

²⁴ 子男=男子【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 554d, n.10)

²⁵ 遣信：猶傳信。南朝 宋 劉義慶《世說新語·文學》：“母王夫人在壁後聽之，再遣信令還。”(《漢語大詞典》(十)，p.1136)

²⁶ 語=說【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 554d, n.12)

²⁷ 常=故【宋】【元】【明】。(大正 25, 554d, n.13)

²⁸ 深不深。(印順法師，《大智度論筆記》[E014] p.309)

²⁹ 《正觀》(6)，p.183：「大事故起、不可思議事故起、不可稱事故起、無等等事故起」，參見《大智度論》卷 70〈49 問相品〉(大正 25, 551a15-552c14)。

※ 因論生論：五度各異相，云何言「般若中含受」

問曰：五波羅蜜等各異相，云何言「般若波羅蜜中含受」？

答曰：

(1) 約經卷含受說

是中說經³⁰中含受。

(2) 約和合相應說

復次，五波羅蜜等諸法與般若波羅蜜和合方便迴向故，五波羅蜜等諸法³¹得至佛道。³²

2、舉喻明理

「灌頂王」如佛，「國事」是種種度眾生法，「大臣」是般若波羅蜜。

佛委仗般若波羅蜜成辦種種法故，安處禪定，快樂無事。

又如欲除乾薪草木，以火投中，則火力能燒令盡，人便無事。

(二) 舉不取不著諸法釋含受義

1、佛正明

復次，是般若波羅蜜不取、不著色等諸法故名「含受」。

初染曰「取」，生愛曰「著」。

2、須菩提問

須菩提問：「云何般若為色等諸法不取、不著故名含受？」

3、佛反問答

佛於四答³³中以反問答：「於汝意云何？以智慧眼見是色等法可取、可著不？」

須菩提意念：「若智慧眼見空、無相、無作、無量、不可思議相，云何當（555a）答色等法定相可取、可著？」

4、佛結成

佛可其所說：「汝未得一切智，不見色等諸法；我一切智人亦不見色等諸法。」是故歎言：「善哉！」

三、歎般若及行般若人

(一) 諸天歎

1、釋「二乘若智、若斷，即是菩薩無生法忍」

是時諸天子讚歎般若波羅蜜及行般若波羅蜜者，作是言：「若三千大千世界中眾生皆作信行、法行乃至辟支佛，若智、若斷——智者，十智。³⁴斷者，二種斷：有殘

³⁰ 經+（卷）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，554d，n.15）

³¹ 〔故五波羅蜜等諸法〕—【石】。（大正 25，554d，n.16）

³² 一、約經卷含受說

般若含受五度等—二、約和合相應說（印順法師，《大智度論筆記》〔B026〕p.163）

³³ 參見《中阿含經》卷 29（119 經）《說處經》（大正 1，609a24-b1）；《長阿含經》卷 8（9 經）《眾集經》（大正 1，51a28-b2）；《大智度論》卷 2〈1 序品〉（大正 25，75a17-19）、卷 22〈1 序品〉（大正 25，222c25-26）、卷 26〈1 序品〉（大正 25，253b14-15）等。

³⁴ 《大智度論》卷 2〈81 照明品〉：「十智：法智、比智、世智、他心智、苦智、集智、滅智、

斷、無殘斷；學人有殘斷，無學人無殘斷。不如是菩薩一日行深般若波羅蜜。何以故？是諸賢聖智、斷，皆是菩薩無生法忍。」

2、若「二乘若智、若斷即是菩薩無生法忍」，云何言「二乘人智斷不如菩薩一日行般若」

(1) 依悲智等異故云「不如」

問曰：若諸賢聖智、斷即是無生忍者，何以言「不如」？

答曰：信行等人⁽¹⁾無大悲、⁽²⁾捨眾生故不如；⁽³⁾無方便力，不能於涅槃自反。

譬如眾水³⁵會恒河俱入大海，欲入海時水勢湊³⁶急，眾生在中無能自反，惟有力者乃能自出。

復次，諸餘賢聖智、斷成就，菩薩始得無生忍而力能過之，是故勝。智、斷功德雖成就，不及菩薩初忍；譬如大臣功業雖大，不及太子。

復次，煖、頂、忍法是小乘初門，菩薩法忍是大乘初門；³⁷聲聞、辟支佛雖終成，尚不及菩薩初入道門，何況成佛！

(2) 依理境同故言「即是」

問曰：聲聞、辟支佛法是小乘，菩薩是大乘，云何言「二乘智、斷即是菩薩無生忍」？

答曰：所緣同，³⁸如、法性、實際亦同。

利鈍智慧為異，又有無量功德及大悲心守護故勝。

(二) 略辨餘文

餘種種說，是讚般若波羅蜜。

貳、明信解般若者之來處與得失

(壹) 明信解般若者有三類

行般若波羅蜜³⁹人有上、中、下：下者，聞般若波羅蜜直信聽受，不問中義；中者，既聞已，問義而不能行；上者，聞、解、能行。

下者，雖得人身，聞般若疑悔，難悟，根鈍、福薄故；中者，得人身，聞般若，一心(555b)信樂，能知義趣，從一日至四、五日，心能堅固；過是已往不能信樂，或欲聞、或不欲聞，以其宿世雖解義而不能行，根鈍、福薄故；上者，得人身，聞般若，心即深解，信樂不捨，常隨法師。⁴⁰

道智、盡智、無生智。」(大正 25, 70b1-3) 其詳釋另參見《大智度論》卷 23 〈1 序品〉(大正 25, 232c16-234a14)。

³⁵ 水=流【聖】【石】。(大正 25, 555d, n.3)

³⁶ 湊(ㄅㄨㄣˋ)：1.會合，聚集。2.指會聚之處。3.趨，奔赴。(《漢語大詞典》(五)，p.1438)

³⁷ 小乘四加行為初門，大乘無生忍為初門。(印順法師，《大智度論筆記》〔E020〕p.319)

³⁸ 小智小斷是菩薩無生忍：論約所緣同說。(印順法師，《大智度論筆記》〔E014〕p.311)

³⁹ 〔波羅蜜〕—【聖】【石】。(大正 25, 555d, n.6)

⁴⁰ 下、直信聽受，不問中義——得人身，聞般若疑悔難悟。——當墮二乘行般若—中、聞已能問，問而不行——得人身，聞般若，始信堅固，終不信樂。—人三種—上、聞解能行——得人身，聞般若，心即深解，信樂不捨。

(印順法師，《大智度論筆記》〔B026〕p.162)

（貳）明中、下根者無般若守護故，當墮二乘

一、正說其意

上二種菩薩不能得上地故，當墮二乘，不為般若所守護故。

為更明了是事故，佛於後品中為作譬喻：如大海水中船破，若得所依則能渡，不得所依則不能渡。⁴¹

〈釋譬喻品第五十一〉⁴²
（大正 25，555b10-557b12）

【經】

（貳）明中下根者無般若守護故，當墮二乘（承上卷 71〈50 大事起品〉）

一、正說其意（承上卷 71〈50 大事起品〉）

二、舉喻明理⁴³

（一）海中船破喻

佛告須菩提：「譬如大海中船破壞，其中人若不取木、不取器物、不取浮囊、不取死屍，須菩提！當知是人不到彼岸，沒海中死。

須菩提！若船破時，其中人取木、取器物、浮囊、死屍者，當知是人終不沒死，安隱無礙，得到彼岸。

須菩提！求佛道善男子、善女人亦復如是，若但有信樂，不依深般若波羅蜜，不書、不讀、不誦、不正憶念；不依禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羸提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜，不書、不讀、不誦、不正憶念；乃至不依一切種智，不書、不讀、不誦、不正憶念。須菩提！當知是善男子中道衰耗，是人未到一切種智，於聲聞、辟支佛

⁴¹ 《正觀》(6)，p.183：〈51 譬喻品〉之前頭部分，見《大智度論》卷 71（大正 25，555b11-c2）。

⁴² （大智度論釋譬喻品第五十一）十二字 = （摩訶般若波羅蜜譬喻品第五十）十三字【聖】， = （摩訶般若波羅蜜品第五十譬喻品）十四字【石】，〔大智度論〕—【明】。（大正 25，555d，n.11）

⁴³ 關於以下佛所說的譬喻，依《大智度論》所說應有五喻，然從《摩訶般若波羅蜜經》經文與《大智度論》釋，卻只能歸類為四項。

同為「四喻」者，另參見：《道行般若經》卷 5（大正 8，451c6-452a29）；《大明度經》卷 4（大正 8，492c24-493a25）；《小品般若波羅蜜經》卷 5（大正 8，560a29-c29）；《佛說佛母出生三法藏般若波羅蜜多經》卷 14（大正 8，634b11-635b16）；《放光般若經》卷 11（大正 8，80b2-81b7）。

而《大般若波羅蜜多經》卷 444〈49 船等喻品〉（大正 7，240c17-242c6）與《大般若波羅蜜多經》卷 511〈17 譬喻品〉（大正 7，610b7-611b18）皆為「五喻」——於「海中船破喻」、「持瓶取水喻」之間，另有「度惡曠野喻」。

地取證。⁴⁴

須菩提！若有求佛道善男子、善女人為阿耨多羅三藐三菩提故，⁽¹⁾有信、⁽²⁾有忍、⁽³⁾有淨心、⁽⁴⁾有深心、⁽⁵⁾有欲、⁽⁶⁾有解、⁽⁷⁾有捨、⁽⁸⁾有精進，是人依深般若波羅蜜，書、持、讀、誦、說、正憶念；是善男子、善女人為阿耨多羅三藐三菩提故，有諸信、忍、淨心、深心、欲、解、捨、精進，為深般若波羅蜜所護乃至一切種智所護故，終不(555c)中道衰耗，過聲聞、辟支佛地，能淨佛世界、成就眾生，當得阿耨多羅三藐三菩提。⁴⁵

(二) 持瓶取水喻

須菩提！譬如男子、女人持坏⁴⁶瓶取水，當知是瓶不久爛壞。何以故？是瓶未熟故，還歸於地。

如是，須菩提！善男子、善女人雖有為阿耨多羅三藐三菩提心，有信、有忍、有淨心、有深心、有欲、有解、有捨、有精進，不為般若波羅蜜、方便力所守護，不為禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羸提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜所守護，不為內空乃至無法有法空、四念處乃至八聖道分、佛十力乃至一切種智所守護。須菩提！當知是人中道衰耗，墮聲聞、辟支佛地。

須菩提！譬如男子女人持熟瓶取水，若河、若井、若池、若泉，當知是瓶持水安隱。何以故？是瓶成熟故。

如是，須菩提！善男子、善女人求阿耨多羅三藐三菩提，有諸信、忍、淨心、深心、欲、解、捨、精進，為般若波羅蜜、方便力所護，為禪定、精進、忍、戒、施乃至一切種智所護故。須菩提！當知是人中道衰耗，過聲聞、辟支佛地，能淨⁴⁷世界、成就眾生，得阿耨多羅三藐三菩提。

(三) 船寶航行喻

須菩提！譬如大海邊船未莊治，便持財物著上，須菩提！當知是船中道壞沒，船與財物各在一處；是估⁴⁸客⁴⁹無方便力故，亡其重寶。

⁴⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 444〈49 船等喻品〉：「如是，善現！若菩薩乘諸善男子、善女人等，雖於大乘成就少分信敬愛樂，若不書寫、受持、讀誦、思惟、修習、為他演說甚深般若波羅蜜多為所依附，當知如是住菩薩乘諸善男子、善女人等，中道衰敗，不證無上正等菩提，退入聲聞或獨覺地。」(大正 7, 240c22-28)

⁴⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 444〈49 船等喻品〉：「如是，善現！若菩薩乘諸善男子、善女人等，已於無上正等菩提有信、有忍、有清淨心、有勝意樂、有欲勝解、有捨精進，復能攝受甚深般若波羅蜜多及餘功德，當知如是住菩薩乘諸善男子、善女人等，終不中道損耗退敗，超聲聞地及獨覺地，成熟有情、嚴淨佛土，疾證無上正等菩提。」(大正 7, 241a14-20)

⁴⁶ 坏(ㄉㄞˋ)：沒有燒過的磚瓦陶器。《說文·土部》：「坏，瓦未燒。」(《漢語大字典》(一)，p.421)

⁴⁷ 能淨=能淨佛【宋】【元】【明】【宮】，=淨佛【聖】【石】。(大正 25, 555d, n.17)

⁴⁸ (1) 估=賈【元】【明】。(大正 25, 555d, n.18)

(2) 估：5.行商，商人。(《漢語大詞典》(一)，p.1224)

⁴⁹ 估客：即行商。(《漢語大詞典》(一)，p.1224)

如是，須菩提！是求佛道善男子、善女人雖有為阿耨多羅三藐三菩提心，有信、忍、淨心、深心、欲、解、捨、精進，不為般若波羅蜜、方便力所守護，乃至不為一切種智所守護故，當知是人中道衰耗，失大珍寶。

大珍寶者，所謂一切種智。

衰耗者，墮聲聞、辟支佛地。⁵⁰

須菩提！譬如（556a）人⁵¹有智、方便莊治海邊大船，然後推著水中，持財物著上而去，當知是船不中道沒壞，必得安隱到所至處。

如是，須菩提！善男子、善女人為阿耨多羅三藐三菩提，有信、忍、淨心、深心、欲、解、捨、精進，為般若波羅蜜、方便力所護，為禪、精進、忍、持⁵²戒、施乃至一切種智所護故，當知是菩薩得到阿耨多羅三藐三菩提，不中道墮聲聞、辟支佛地。

（四）耆年起行喻

須菩提！譬如有人年百二十歲，年耆根熟，又有風、冷、熱病、若雜病。須菩提！於汝意云何：是人能從床起不？」

須菩提言：「不能。」

佛言：「是人或⁵³能起者，云何？」

須菩提言：「是人雖能起，不能遠行若十里、若二十里，以其老病故。」

「如是，須菩提！善男子、善女人雖有為阿耨多羅三藐三菩提心，有信、忍、淨心、深心、欲、解、捨、精進，不為般若波羅蜜、方便力所守護，乃至不為一切種智所守護故，當知是人中道墮聲聞、辟支佛地。何以故？不為般若波羅蜜、方便力所守護故。」

須菩提！如向老人百二十歲，年耆根熟，又有風、冷、熱病、若雜病，是人欲起行，有兩健人各扶一腋，語老人言：『莫有所難，隨所欲至，我等二人終不相捨。』

如是，須菩提！若善男子、善女人為阿耨多羅三藐三菩提，有信、忍、淨心、深心、欲、解、捨、精進，為般若波羅蜜、方便力所護，乃至為一切種智所護，當知是人中道墮聲聞、辟支佛地，能到是處，所謂阿耨多羅三藐三菩提。」

【論】釋曰：

二、舉喻明理

（一）別辨「信乃至精進八功德相」

菩薩有二種：一者、得諸法實相；二者、雖未得實相，於佛道中有信、有忍、有（556b）

⁵⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 444〈49 船等喻品〉：「如是，善現！有菩薩乘諸善男子、善女人等，設於無上正等菩提有信、有忍、有清淨心、有勝意樂、有欲勝解、有捨精進，若不攝受甚深般若波羅蜜多方便善巧，則便遠離般若、靜慮、精進、安忍、淨戒、布施波羅蜜多，如是乃至遠離一切智、道相智、一切相智，當知如是住菩薩乘諸善男子、善女人等，中道衰敗，喪失身命及大財寶。喪身命者，謂墮聲聞或獨覺地；失財寶者，謂失無上正等菩提。」（大正 7，241c6-14）

⁵¹ （有）+人【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，556d，n.1）

⁵² 忍持=忍辱【元】【明】【聖】，=忍【石】。（大正 25，556d，n.2）

⁵³ 或+（有）【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，556d，n.4）

淨心、有深心、有欲、有解、有捨、有精進。⁵⁴

- (1) 「信」者，信「罪福業因緣果報」，信「行六波羅蜜得阿耨多羅三藐三菩提」。
- (2) 有人雖信佛道，思惟、籌量，心不能忍，是故說「有忍」。
- (3) 有人雖忍，邪疑未斷，故心濁不淨，是故說「有淨」。
- (4) 有人雖信、忍、心淨，而有淺、有深，是故說「深心」。
- (5) 四事⁵⁵因緣故，一心欲得無上道，不欲餘事，是故說「有欲」。
- (6) 了了決定知無上道為大、世間餘事為小，是故說「有解」。
- (7) 以欲、解定心故，捨財及捨諸惡心、慳、恚等煩惱，是故說「捨」。
- (8) 為捨故常能「精進」。

有如是等諸功德。

〔二〕明不得般若波羅蜜之過失

若不得般若波羅蜜，若身壞命終時，若惡知識沮壞，則失菩薩道；世間功德故受世間果報，然後墮聲聞、辟支佛地，不能至無上道。

〔三〕釋五喻（四喻）

此中佛自說五譬喻⁵⁶：

1、海中船破喻

「船」是行者身。

「浮囊等物」即是般若、方便。

2、持瓶取水喻

「瓶」是菩薩道。

般若、方便是「火」。

未與般若、方便和合故，不能受持六波羅蜜功德水至無上道。

3、船寶航行喻

「不補治船」，是菩薩無方便。

信等功德寶物，是五波羅蜜等諸善法「船」⁵⁷。

「寶異處」者，與本願乖異，或受人天樂、或墮二乘。

「大利」者，所謂一切智等佛法寶。

4、耆年起行喻

「老病人」是有信等功德菩薩。

不斷六十二邪見⁵⁸故名「老」。

⁵⁴ 「得諸法實相。」

二種菩薩未得（諸法實相），於佛道中有信、忍、淨心、深心、欲、解、捨*、精進。
（印順法師，《大智度論筆記》〔B026〕p.162）

※案：印順法師筆記原無「捨」，今依經論增補。

⁵⁵ 四事：指有信、有忍、有淨心、有深心。

⁵⁶ 此處《大智度論》說有五喻，但《摩訶般若波羅蜜經》經文與《大智度論》釋僅提到四喻。

⁵⁷ 船+（船）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，556d，n.11）

⁵⁸ 參見《長阿含經》卷 14（21 經）《梵動經》（大正 1，89c19-94a12）。

不斷百八等諸煩惱⁵⁹故名「病」。

「從床起」者，從三界床起，我當作佛。以邪見煩惱因緣故不能成菩薩道。

「二人」者，般若及方便。

般若波羅蜜能滅諸邪見、煩惱、戲論，將⁶⁰至畢竟空中。

方便將出畢竟空。⁶¹

【經】

（參）更明求佛道之無方便義與有方便義

一、辨無方便

爾時，佛語須菩提言：「善哉！善哉！須菩提！汝為諸菩薩摩訶薩問佛是事。

須菩提！若有（556c）求佛道善男子、善女人，從初發意已來，以我、我所心布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧；

是善男子、善女人布施時作是念：『我是施主，我施是人，我施是物⁶²。我持戒，我修忍，我精進，我入禪，我修智慧。』

是善男子、善女人念『有是施，是我施』，乃至念『有是慧，是我慧』。

何以故？檀波羅蜜中無如是分別，遠離此彼岸是檀波羅蜜相；尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜，般若波羅蜜中無如是分別。何以故？遠離此彼岸是般若波羅蜜相。

是人不知此岸、不知彼岸，是人不為檀波羅蜜乃至不為一切種智所護故，墮聲聞、辟支佛地，不能到薩婆若。⁶³

⁵⁹（1）《大智度論》卷 7〈1 序品〉：「如迦旃延子阿毘曇義中說：十纏、九十八結，為百八煩惱。」（大正 25，110b6-7）

（2）《大智度論》卷 7〈1 序品〉：「纏者，十纏：瞋纏、覆罪纏、睡纏、眠纏、戲纏、掉纏、無慚纏、無愧纏、慳纏、嫉纏。」（大正 25，110a26-27）

（3）另參見《大毘婆沙論》卷 47（大正 27，243c20-26）。

⁶⁰（1）將（ㄩ一ㄨ）：9.帶領，攜帶。

（2）將（ㄩ一ㄨ、）：3.統率，指揮。（《漢語大詞典》（七），p.805）

⁶¹「般若——能滅邪見、戲論，將至畢竟空。

般若方便—方便——將出畢竟空。（印順法師，《大智度論筆記》〔B026〕p.162）

⁶²我施是物=我以是物施【聖】，但有「我施是物」四字傍註。（大正 25，556d，n.14）

⁶³《大般若波羅蜜多經》卷 444〈49 船等喻品〉：

善現當知！有菩薩乘諸善男子、善女人等，從初發心執我、我所修行布施乃至般若波羅蜜多，此善男子、善女人等修布施時作如是念：「我能行施，我施此物，彼受我施。」修淨戒時作如是念：「我能持戒，我持此戒，我具是戒。」修安忍時作如是念：「我能修忍，我於彼忍，我具是忍。」修精進時作如是念：「我能精進，我為此精進，我具是精進。」修靜慮時作如是念：「我能修定，我為此修定，我具是定。」修般若時作如是念：「我能修慧，我為此修慧，我具是慧。」

復次，善現！此善男子、善女人等修布施時，執有是布施，執由此布施，執布施為我所；修淨戒時，執有是淨戒，執由此淨戒，執淨戒為我所；修安忍時，執有是安忍，執由此安忍，執安忍為我所；修精進時，執有是精進，執由此精進，執精進為我所；修靜慮時，執有是靜

須菩提！云何求佛道人無方便？

須菩提！求佛道人從初發心已來無方便行布施、持戒、忍辱、精進、禪定、修智慧。是人作如是念：『我布施，施是人，以是物施；我持戒、修忍辱⁶⁴、勤精進、入禪定，修智慧——如是修智慧。』

是人念『有是施，是我施』，以是施自高；念『有是戒，是我戒』，以是戒自高；念『有是忍，是我忍』，以是忍自高；念『有是精進，是我精進』，以是精進自高；念『有是禪定，是我禪⁶⁵定⁶⁶』，以是禪定⁶⁷自高；念『有是慧，是我慧』，以是慧自高。

何以故？檀波羅蜜中無如是分別，遠離此彼岸是檀波羅蜜相；遠離此彼岸是尸羅波羅蜜相；遠離此彼岸是羼提波羅蜜相；遠離此彼岸是毘梨耶波羅蜜相；遠離此彼岸是禪波羅蜜相；遠離此彼岸是般若波羅蜜相。何以故？般若波羅蜜中無如是憶念分別。

是求佛道善男子、善女人不知此岸、不知彼岸，是人為檀波羅蜜所護，(557a) 不為尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜所護故，乃至不為一切種智所護故，或墮聲聞道中、或墮辟支佛道中，不能得到薩婆若。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩不為般若波羅蜜、方便力所守護故，或墮聲聞地、或墮辟支佛道中。⁶⁸

二、辨有方便

須菩提！云何菩薩摩訶薩為般若波羅蜜、方便力所守護故，不墮聲聞、辟支佛道中，疾得阿耨多羅三藐三菩提？

須菩提！菩薩從初已來，以方便力布施，無我、我所心布施，乃至無我、我所心修智慧。是人不作是念『我有是施，是我施』，不以是施自高；乃至般若波羅蜜亦如是。

慮，執由此靜慮，執靜慮為我所；修般若時，執有是般若，執由此般若，執般若為我所。是善男子、善女人等，我、我所執恒隨逐故，所行布施乃至般若波羅蜜多，增長生死，不能解脫生等眾苦。所以者何？布施波羅蜜多中無如是分別可起此執，乃至般若波羅蜜多中亦無如是分別可起此執。何以故？遠離此彼岸是布施波羅蜜多相，乃至是般若波羅蜜多相故。

善現當知！此菩薩乘諸善男子、善女人等不知此岸、彼岸相故，不能攝受布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，乃至不能攝受一切智、道相智、一切相智。由是因緣，此菩薩乘諸善男子、善女人等，墮聲聞地或獨覺地，不證無上正等菩提。」(大正 7, 242b6-c6)

⁶⁴ [辱] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 556d, n.15)

⁶⁵ 禪+ (定)【聖】【石】。(大正 25, 556d, n.16)

⁶⁶ 案：《大正藏》原作「禪」，今依《高麗藏》作「禪定」(第 14 冊, 1085a15)。

⁶⁷ [定] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 556d, n.17)

⁶⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 445〈49 船等喻品〉：「所以者何？布施波羅蜜多中無如是分別，亦不如彼所分別。何以故？非至此彼岸是布施波羅蜜多相故，乃至般若波羅蜜多中無如是分別，亦不如彼所分別。何以故？非至此彼岸是般若波羅蜜多相故。

善現當知！此菩薩乘諸善男子、善女人等，不知此、岸彼岸相故，不能攝受布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，如是乃至不能攝受一切智、道相智、一切相智。由此因緣，是菩薩乘諸善男子、善女人等，墮聲聞地或獨覺地，不證無上正等菩提。善現！住菩薩乘諸善男子、善女人等，如是無方便善巧修行六波羅蜜多，墮於聲聞或獨覺地，不證無上正等菩提。」(大正 7, 243a10-22)

是菩薩不念『我布施』，不念『我施是人，用是物施』；不念『我持戒，有是戒』；不念『我忍辱，有是忍辱』；不念『我精進，有是精進』；不念『我禪定，有是禪定』；不念『我修智慧，有是智慧』。

何以故？是檀波羅蜜中無如是分別，遠離此彼岸是檀波羅蜜相；遠離此彼岸是尸羅波羅蜜相；遠離此彼岸是羼提波羅蜜相；遠離此彼岸是毘梨耶波羅蜜相；遠離此彼岸是禪波羅蜜相；遠離此彼岸是般若波羅蜜相。何以故？是般若波羅蜜中無如是憶想分別。

是菩薩摩訶薩知此岸、知彼岸，是人為檀波羅蜜所護、為尸羅波羅蜜所護、為羼提波羅蜜所護、為毘梨耶波羅蜜所護、為禪波羅蜜所護、為般若波羅蜜所護，乃至為一切種智所護故，不墮聲聞、辟支佛地，得到薩婆若。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩為般若波羅蜜、方便力所護故，不墮聲聞、辟支佛地，疾得阿耨（557b）多羅三藐三菩提。」⁶⁹

【論】釋曰：

（參）明求佛道之無方便義與有方便義

一、辨無方便

爾時，佛可須菩提意，更說失行因緣：「菩薩雖行信等善法，亦不得無上道，所謂以我、我所心行六波羅蜜故。」

是中無分別此岸、彼岸，以遠離相是般若波羅蜜；而分別著行——是為失。

上佛雖說無方便義，⁷⁰不說無方便名；欲令是事明了故，命須菩提：「云何有方便、無方便？」

二、辨有方便

內無我、我所心，外觀一切法空不取相，般若、方便乃至一切種智守護菩薩故，名「有方便」。⁷¹

⁶⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 445〈49 船等喻品〉：「所以者何？布施波羅蜜多中無如是分別可起此執，乃至般若波羅蜜多中亦無如是分別可起此執。何以故？遠離此彼岸是布施波羅蜜多相，乃至是般若波羅蜜多相故。」

善現當知！此菩薩乘諸善男子、善女人等，善知此岸、彼岸相故，便能攝受布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，如是乃至能攝受一切智、道相智、一切相智。由是因緣，此菩薩乘諸善男子、善女人等，不墮聲聞及獨覺地，速證無上正等菩提。」（大正 7，243b18-27）

⁷⁰ （1）《正觀》（6），p.184：《大智度論》卷 71〈51 譬喻品〉（大正 25，555b-556a）的前半段，經文用幾個譬喻來說明「有方便」、「無方便」，但沒有解說其意義，所以在同一品的後半段來說明。

（2）依據印順法師，《大智度論筆記》〔B019〕p.146 所示，應指《大智度論》卷 56〈31 滅諍亂品〉：「以要言之，無方便者，雖行六波羅蜜，內不能離我心、外取諸法相，所謂我是施者、彼是受者、是布施物，是因緣故，不能到佛道；與此相違，是有方便。」（大正 25，463b6-9）

⁷¹ 「內不離我心

無方便—外取諸法相

有方便

（印順法師，《大智度論筆記》〔B019〕p.146）

「守護」者，五波羅蜜邊得功德力，般若波羅蜜邊得智慧力——以二因緣故不失道⁷²。⁷³

〈釋善⁷⁴知識品第五十二⁷⁵〉⁷⁶
(大正 25, 557b13-560c28)

【經】

壹、新學菩薩應依善知識學，觀法性空

(壹) 須菩提問

爾時，須菩提白佛言：「世尊！新學菩薩摩訶薩云何應學般若波羅蜜、禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羸提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜？」⁷⁷

(貳) 佛答

一、當親近善士

佛告須菩提：「新學菩薩摩訶薩若欲學般若波羅蜜，禪、精進、忍、戒、檀波羅蜜，先當親近、供養善知識能說是深般若波羅蜜者。」

二、隨善士之教

(一) 所有善根迴向佛道

是人作是教：『汝善男子⁷⁸！所有布施，一切迴向阿耨多羅三藐三菩提；善男子！所有持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，一切迴向阿耨多羅三藐三菩提。』

(二) 不取，不貪，觀法性空

1、不取

汝莫以色是阿耨多羅三藐三菩提，莫以受、想、行、識是阿耨多羅三藐三菩提；⁷⁹莫以檀波羅蜜是阿耨多羅三藐三菩提，莫以尸羅波羅蜜、羸提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、

⁷² 道+ (釋第五十品竟)【聖】【石】。(大正 25, 557d, n.7)

⁷³ 二緣不失道。(印順法師,《大智度論筆記》[E018] p.316)

⁷⁴ [善]—【宋】【元】【明】【明】。(大正 25, 557d, n.10)

⁷⁵ 二+ (經作善智識品)細註【明】，二+ (品)【宮】。(大正 25, 557d, n.11)

⁷⁶ (大智度論釋善知識品第五十二)十三字=(摩訶般若波羅蜜智識教發心品第五十一)十七字【聖】，=(摩訶般若波羅蜜第五十一善智識教發心品)十九字【石】，〔大智度論〕—【明】。(大正 25, 557d, n.8)

⁷⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 445〈50 初業品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！初業菩薩摩訶薩，應云何學般若、靜慮、精進、安忍、淨戒、布施波羅蜜多？」(大正 7, 244a9-11)

⁷⁸ 《大正藏》原作「于」，今依《高麗藏》作「子」(第 14 冊, 1086a13)。

⁷⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 445〈50 初業品〉：「汝勿以色而取無上正等菩提，亦勿以受、想、行、識而取無上正等菩提。」(大正 7, 244a19-20)

禪波羅蜜、般若波羅蜜是阿耨多羅三藐三菩提；

莫以內空乃至無法有法空是阿耨多（557c）羅三藐三菩提；

莫以四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分是阿耨多羅三藐三菩提；

莫以四禪、四無量心、四無色定、五神通是阿耨多羅三藐三菩提；

莫以佛十力乃至十八不共法是阿耨多羅三藐三菩提。

所以者何？不取色便得阿耨多羅三藐三菩提，不取受、想、行、識便得阿耨多羅三藐三菩提；不取檀波羅蜜乃至般若波羅蜜便得阿耨多羅三藐三菩提；不取內空乃至無法有法空；不取四念處乃至十八不共法便得阿耨多羅三藐三菩提。⁸⁰

2、不貪

善男子！行是深般若波羅蜜時莫貪色。何以故？善男子！是色非可貪者。莫貪受、想、行、識。何以故？受、想、行、識非可貪者。⁸¹

善男子！莫貪檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，莫貪內空乃至無法有法空，莫貪四念處乃至八聖道分，莫貪四禪、四無量心、四無色定、五神通，莫貪佛十力乃至一切種智。何以故？一切種智非可貪者。

善男子！莫貪須陀洹果乃至阿羅漢果，莫貪辟支佛道，莫貪菩薩法位，莫貪阿耨多羅三藐三菩提。何以故？阿耨多羅三藐三菩提非可貪者。

3、辨因：觀法性空

所以者何？諸法性⁸²空故。』』⁸³

【論】

壹、佛以不取、不貪、觀法性空，明新學所行事

問曰：須菩提問新學所行，佛何以乃答菩薩久行微妙事——所謂「不取一切法，一切法性空故」？

答曰：

（壹）此中說小菩薩所學柔順忍之空

「諸法性空」有二種：一者、大菩薩所得；二者、小菩薩所學柔順忍，以智慧發心。⁸⁴此中但說小菩薩所學空。

⁸⁰ 無上菩提：無可著處。（印順法師，《大智度論筆記》〔E001〕p.285）

⁸¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 445〈50 初業品〉：「汝善男子！修行甚深般若波羅蜜多時，勿於色生貪愛，勿於受、想、行、識生貪愛。所以者何？色乃至識非可貪愛。何以故？以一切法自性空故。」（大正 7，244c11-14）

⁸² （自）+性【宋】【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，557d，n.14）

⁸³ 《大般若波羅蜜多經》卷 445〈50 初業品〉：「勿於預流果生貪愛，勿於一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提生貪愛。所以者何？預流果乃至獨覺菩提非可貪愛。何以故？以一切法自性空故。勿於一切菩薩摩訶薩行生貪愛，勿於諸佛無上正等菩提生貪愛。所以者何？一切菩薩摩訶薩行、諸佛無上正等菩提非可貪愛。何以故？以一切法自性空故。」（大正 7，245b21-28）

⁸⁴ 大菩薩所得。

二種性空—小菩薩所學柔順忍。（印順法師，《大智度論筆記》〔B026〕p.163）

【貳】得般若氣分者名為新學菩薩

復次，有實⁸⁵智慧氣分，佛數為菩薩；⁸⁶若無者，雖久行餘（558a）功德，不數為菩薩。譬如佛說聲聞法中頂法相：於三寶中有少信是名「頂法」；⁸⁷是信——過煖法，修禪定生，以色界心得；於佛無礙解脫是為小，於凡夫為大。

如是新發意菩薩得般若波羅蜜氣味故能受化，名為「新學」；過五波羅蜜功德；於凡夫為大，於佛為小。

【參】先親近善士，後觀法性空

復次，佛不直說諸法性空，先教供養、親近善知識；⁸⁸善知識為說五波羅蜜功德。善知識雖種種教化，佛但稱其「不壞法」——所謂於色等諸法不貪、不著、不取。

譬如金翅鳥子始生，從一須彌至一須彌；菩薩亦如是，初學能生如是深智，何況久學！又如小火能燒，何況大者！菩薩亦如是，新學時能以般若轉世間法令畢竟空，燒諸煩惱，⁸⁹何況得力具足！

【經】**貳、菩薩能為難事、安隱世間等故，發無上菩提心****（壹）須菩提歎**

須菩提白佛言：「世尊！諸菩薩摩訶薩能為難事——於一切性空法中求阿耨多羅三藐三菩提，欲得阿耨多羅三藐三菩提。」

（貳）佛述成，更讚餘因緣**一、佛述成**

佛言：「如是！如是！須菩提！菩薩摩訶薩能為難事——於一切性空法中求阿耨多羅三藐三菩提，欲得阿耨多羅三藐三菩提。」

二、更讚餘希有因緣**※總說**

須菩提！諸菩薩摩訶薩⁽¹⁾為安隱世間故，發阿耨多羅三藐三菩提心；⁽²⁾為安樂世間故、⁽³⁾為救世間故、⁽⁴⁾為世間歸故、⁽⁵⁾為世間依處故、⁽⁷⁾為世間洲故、⁽⁸⁾為世間將導故、⁽⁶⁾為世間究竟道故、⁽⁹⁾為世間趣故，發阿耨多羅三藐三菩提心。⁹⁰

⁸⁵ [實] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 557d, n.15)

⁸⁶ 智慧氣分，數為菩薩。(印順法師，《大智度論筆記》[E021] p.319)

⁸⁷ (1) 關於「頂法」，參見《中阿含經》卷 21 (86 經)《說處經》(大正 1, 565c1-19)。

(2) 參見《發智論》卷 1 (大正 26, 918c20-919a8)、《大毘婆沙論》卷 6 (大正 27, 26b9-c5) 等。依論書所說，此乃佛為波羅衍拏摩納婆(儒童)說。

(3) 另參見《大智度論》卷 48 (19 四念處品)(大正 25, 405b9-20)。

⁸⁸ 新學先近善知識。(印順法師，《大智度論筆記》[E021] p.319)

⁸⁹ 新學能令世法畢竟空，燒諸煩惱。(印順法師，《大智度論筆記》[E021] p.319)

⁹⁰ (1)《大般若波羅蜜多經》卷 445 (50 初業品)：「善現！諸菩薩摩訶薩雖達一切法如幻、如夢、如響、如像、如光影、如陽焰、如變化事、如尋香城自性皆空，而為世間得義利故，發趣無上正等菩提；為令世間得饒益故，發趣無上正等菩提；為令世間得安樂故，發趣

※ 別辨

（一）為安隱世間故

須菩提！云何菩薩摩訶薩為安隱世間故發阿耨多羅三藐三菩提心？

須菩提！菩薩摩訶薩得阿耨多羅三藐三菩提時，拔出六道眾生，著無畏岸涅槃(558b)處。

須菩提！是為菩薩摩訶薩為安隱世間故發阿耨多羅三藐三菩提心。

（二）為安樂世間故

云何菩薩摩訶薩為安樂世間故發阿耨多羅三藐三菩提心？

須菩提！菩薩摩訶薩得阿耨多羅三藐三菩提時，拔出眾生種種憂苦愁惱，著無畏岸涅槃處。

須菩提！是為菩薩摩訶薩為安樂世間故發阿耨多羅三藐三菩提心。

（三）為救世間故

云何菩薩摩訶薩為救世間故發阿耨多羅三藐三菩提心？

須菩提！菩薩摩訶薩得阿耨多羅三藐三菩提時，救眾生生死中種種苦，亦為斷是苦故而為說法；眾生聞法，漸以三乘而得度脫。

須菩提！是為菩薩摩訶薩為救世間故發阿耨多羅三藐三菩提心。

（四）為世間歸故

云何菩薩摩訶薩為世間歸故發阿耨多羅三藐三菩提心？

須菩提！菩薩摩訶薩得阿耨多羅三藐三菩提時，拔出眾生生老病死相、憂悲愁⁹¹惱法，著無畏岸涅槃處。

須菩提！是為菩薩摩訶薩為世間歸故發阿耨多羅三藐三菩提心。⁹²

（五）為世間依處故

云何菩薩摩訶薩為世間依處故發阿耨多羅三藐三菩提心？

須菩提！菩薩摩訶薩得阿耨多羅三藐三菩提時，為眾生說一切法無依處。

須菩提！是為菩薩摩訶薩為世間依處故發阿耨多羅三藐三菩提心。」

須菩提白佛言：「世尊！云何一切法無依處？」

無上正等菩提；為欲濟拔諸世間故，發趣無上正等菩提；為與世間作歸依故，發趣無上正等菩提；為與世間作舍宅故，發趣無上正等菩提；欲示世間究竟道故，發趣無上正等菩提；為與世間作洲渚故，發趣無上正等菩提；為與世間作日月故，發趣無上正等菩提；為與世間作燈燭故，發趣無上正等菩提；為與世間作導師故，發趣無上正等菩提；為與世間作將帥故，發趣無上正等菩提；為與世間作所趣故，發趣無上正等菩提；哀愍世間生死苦故，發趣無上正等菩提。」(大正 7, 245c5-20)

(2) 案：本段經文所標之序號乃依據下文敘述之次第。

⁹¹ 愁=苦【聖】【石】。(大正 25, 558d, n.4)

⁹² 《大般若波羅蜜多經》卷 445〈50 初業品〉：「善現！云何菩薩摩訶薩為與世間作舍宅故，發趣無上正等菩提？善現！諸菩薩摩訶薩欲為有情作依止處，及令至得無怖無畏大涅槃宮故，發趣無上正等菩提。善現！是為菩薩摩訶薩為與世間作舍宅故，發趣無上正等菩提。」(大正 7, 246a21-26)

佛言：「色不相續即是色無生，色無生即是色不滅，色不滅即是色無依處；受、想、行、識乃至一切種智亦如是。

須菩提！是為菩薩摩訶薩為世間依處故發阿耨多羅三藐三菩提心。⁹³

〔六〕為世間究竟道故

云何菩薩摩訶薩為世間究竟道故發阿耨多羅三藐三菩提心？（558c）

須菩提！若⁹⁴菩薩摩訶薩得阿耨多羅三藐三菩提時，為眾生說如是法——色究竟相非是色，⁹⁵受、想、行、識，乃至一切種智究竟相非是一切種智。

須菩提！如究竟相，一切法相亦如是。」⁹⁶

須菩提言：「世尊！若一切法如究竟相者，諸菩薩摩訶薩皆應得⁹⁷阿耨多羅三藐三菩提。何以故？世尊！色究竟相中無有分別，受、想、行、識究竟相中無有分別，乃至一切種智究竟相中無有分別——所謂是色，是受、想、行、識，乃至是一切種智。」

佛告須菩提：「如是！如是！色究竟相中無有分別，受、想、行、識乃至一切種智究竟相中無有分別——所謂是色乃至是一切種智。須菩提！是為菩薩摩訶薩難事。

如是觀諸法寂滅相，而心不沒不却⁹⁸。何以故？是菩薩摩訶薩作是念：『是諸深法，我應如是知，得阿耨多羅三藐三菩提；如是寂滅微妙法，當為眾生說。』

是為菩薩摩訶薩為世間究竟道故發阿耨多羅三藐三菩提心。⁹⁹

〔七〕為世間洲故

云何菩薩摩訶薩為世間洲故發阿耨多羅三藐三菩提心？

須菩提！若江河大海，四邊水斷，是名¹⁰⁰為洲。

⁹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 445〈50 初業品〉：「善現！云何菩薩摩訶薩為與世間作歸依故，發趣無上正等菩提？善現！諸菩薩摩訶薩欲為有情說無依法，謂色無依，受、想、行、識無依，如是乃至一切智無依，道相智、一切相智無依，令諸有情聞已，解脫一切生老病死及愁歎苦憂惱，由此因緣發趣無上正等菩提。善現！是為菩薩摩訶薩為與世間作歸依故，發趣無上正等菩提。」（大正 7，246a13-21）

⁹⁴ 〔若〕—【聖】【石】。（大正 25，558d，n.5）

⁹⁵ 畢竟不生不名為色。（印順法師，《大智度論筆記》〔E008〕p.301）

⁹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 445〈50 初業品〉：

具壽善現白言：「世尊！若一切法相如究竟相者，云何菩薩摩訶薩於一切法應現等覺？所以者何？世尊！非色究竟中有如是分別，謂此是色；亦非受、想、行、識究竟中有如是分別，謂此是受、想、行、識。如是乃至非一切智究竟中有如是分別，謂此是一切智；亦非道相智、一切相智究竟中有如是分別，謂此是道相智、一切相智。」（大正 7，246b9-16）

⁹⁷ 得=行【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，558d，n.7）

⁹⁸ 却=怯【宋】【元】【明】。（大正 25，558d，n.8）

⁹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 445〈50 初業品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。色究竟中無如是分別，謂此是色；受、想、行、識究竟中亦無如是分別，謂此是受、想、行、識。如是乃至一切智究竟中無如是分別，謂此是一切智；道相智、一切相智究竟中無如是分別，謂此是道相智、一切相智——以一切法本性空故。善現！是為菩薩摩訶薩最極難事，謂雖觀一切法皆寂滅相甚深微妙而心不沈沒，作是念言：『我於是法現等覺已，證得無上正等菩提，為諸有情宣說開示如是寂滅深妙之法。』善現！是為菩薩摩訶薩欲示世間究竟道故，發趣無上正等菩提。」（大正 7，246b16-28）

¹⁰⁰ 〔名〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，558d，n.9）

須菩提！色亦如是前後際斷，受、想、行、識前後際斷，乃至一切種智前後際斷。以是前後際斷故，一切法亦斷。須菩提！是一切法前後際斷故，即是寂滅、即是妙寶——所謂空、無所得、愛盡無餘、離欲、涅槃。須菩提！菩薩摩訶薩得阿耨多羅三藐三菩提時，以寂滅微妙法為眾生說。

須菩提！是為菩薩摩訶薩為世間洲故發阿耨多羅三藐三菩提心。

〔八〕為世間將導故

云何菩薩摩訶薩為世間將導故發阿耨多（559a）羅三藐三菩提心¹⁰¹？

須菩提！菩薩摩訶薩得阿耨多羅三藐三菩提時，為眾生說色不生不滅、不垢不淨，說受想行識不生不滅、不垢不淨；說十二處、十八界、四念處乃至八聖道分、四禪、四無量心、四無色定、五神通不生不滅、不垢不淨；說須陀洹果乃至阿羅漢果、辟支佛道不生不滅、不垢不淨；說佛十力乃至一切種智不生不滅、不垢不淨。

須菩提！是為菩薩摩訶薩為世間將導故發阿耨多羅三藐三菩提心。¹⁰²

【論】釋曰：

貳、菩薩能為難事、安隱世間等故，發無上菩提心

〔壹〕須菩提歎

須菩提發希有心白佛言：「諸菩薩未斷煩惱、大悲未具、未得阿鞞跋致，知諸法本性空而能發無上道心，是事甚難。」

〔貳〕佛述成，更讚餘因

一、佛述成

佛可其言：「如是！」

二、更讚餘希有因緣

〔一〕為安隱世間故

更讚菩薩希有因緣，所謂菩薩安穩¹⁰³世間故發心。

「安穩」者，能破一切煩惱，究竟不變失；譬如良藥能破病，不問甘苦，以能究竟除病、安穩*故。

佛能使眾生常安穩*，不期一世、二世。世間樂者，有法雖安穩而不樂，有法今世苦、後世樂。如服苦藥，腹中安穩、口中不美。是故說：「佛能與今世、後世樂。」

六道無常相故非安穩，是故說「出六道」名「安穩」。

¹⁰¹ [故發阿耨多羅三藐三菩提心] 十二字—【宋】【元】【明】【宮】，〔故〕—【聖】。（大正 25，558d，n.12）

¹⁰² 《大般若波羅蜜多經》卷 445〈50 初業品〉：「善現！云何菩薩摩訶薩為與世間作導師、將帥故，發趣無上正等菩提？善現！諸菩薩摩訶薩欲令趣向邪道有情離行四種不應行處，為說一道令歸正故，為雜染者得清淨故，為愁惱者得歡悅故，為憂苦者得喜樂故，為非理有情證如理法故，為流轉有情得般涅槃故，發趣無上正等菩提。善現！諸菩薩摩訶薩發趣無上正等菩提，欲為有情宣說開示色無生無滅、無染無淨，受、想、行、識無生無滅、無染無淨；……一切智無生無滅、無染無淨，道相智、一切相智無生無滅、無染無淨。善現！是為菩薩摩訶薩為與世間作導師、將帥故，發趣無上正等菩提。」（大正 7，246c17-247b14）

¹⁰³ 穩=隱【宮】下同。（大正 25，559d，n.2）

（二）為安樂世間故

世間樂，著因緣故，久後必生憂惱，不名為樂；涅槃樂，始終無變，故說離憂苦為樂。

（三）為救世間故

「救世間」者，如人為怨賊所逐，若親戚、若官力能救；眾生亦如是，惡罪諸煩惱因緣及魔民所逐，惟諸佛能說法救護。

（四）為世間歸故

「世間歸」者，如人遇暴風疾雨，必歸房舍；世間種種邪見煩惱等、身心內外苦惱老病死諸憂苦等，若歸¹⁰⁴佛，佛以種種因緣拔其憂（559b）悲苦惱。

（五）為世間依處故

「依處」者，一切有為法從和合因緣生故，無有自力、不可依止。眾生為苦所逼來依止佛，佛為說「無依止法」——無依止法者是真實，所謂「無餘涅槃」——色等五眾滅，更不相續；不相續即是不生不滅，不生不滅即是畢竟空、無依止處。

※ 因論生論：煩惱見故說「無依止」，清淨智慧說依止涅槃

問曰：若無依止處，何以說「依止」？

答曰：依止有二種：一者、以愛、見等諸煩惱依止有為法，二者、清淨智慧說依止涅槃。

煩惱見故，說「無依止」。¹⁰⁵

（六）為世間究竟道故

「究竟道」者，所謂諸法實相、畢竟空。

色等法，前際中無，後際中亦無；現在中，凡¹⁰⁶夫人憶想分別，業果報諸情力故有顛倒見；聖人以智慧眼觀之皆虛誑不實。如前、後，中亦爾——若無先後，云何有中！

能如是為眾生說法，則安處眾生於究竟第一道中。

（七）為世間洲故

「世間洲」者，如洲四邊無地，色等法亦如是，前、後皆不可得；中間，如究竟道中破。¹⁰⁷入前、後空故，中間亦空。

「水」者，三漏¹⁰⁸、四流¹⁰⁹諸煩惱及業果報中一切法。

¹⁰⁴ 歸+（依）【明】。（大正 25，559d，n.4）

¹⁰⁵ 「煩惱依止有為——煩惱見，說無依止」

二種依止「清淨智慧，依止涅槃——淨智慧，說依止——依止無依止。」

（印順法師，《大智度論筆記》〔B026〕p.163）

¹⁰⁶ （亦無）+凡【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，559d，n.6）

¹⁰⁷ 《正觀》（6），p.184：《大智度論》卷 71（大正 25，559b9-15）。

¹⁰⁸ （1）《雜阿含經》卷 31（896 經）：

如是我聞：一時，佛住舍衛國祇樹給孤獨園。爾時，世尊告諸比丘：「有三有漏。何等為三？謂欲有漏，有有漏，無明有漏。為斷此三有漏故，當求大師。」佛說此經已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。（大正 2，225b1-6）

畢竟空、無所取，所謂「涅槃」，是為「洲」。

（八）為世間將導故

眾生沒在四流水中，佛以八正道船引著涅槃洲上。

如是種種因緣接度眾生名為「將導」。¹¹⁰

【經】

（九）為世間趣故

云何菩薩摩訶薩為世間趣故發阿耨多羅三藐三菩提心？

1、依三解脫門辨

須菩提！菩薩摩訶薩得阿耨多羅三藐三菩提時，為眾生說色趣空，說受、想、行、識趣空，乃至說一切種智趣空。為眾生說色非趣非不趣。何以故？是色空相，非趣非不趣。說受、想、行、識非趣非不趣。何以故？是受、想、行、識空相，非趣非不趣。乃至一切種智非趣非不趣。何以故？是一切種智空相，(559c) 非趣非不趣。如是，須菩提！菩薩摩訶薩為世間趣故發阿耨多羅三藐三菩提心。¹¹¹

何以故？一切法趣空，是趣不過。何以故？空中，趣、非¹¹²趣不可得故。

須菩提！一切法趣無相，是趣不過。何以故？無相中，趣、非趣不可得故。

須菩提！一切法趣無作，是趣不過。何以故？無作中，趣、非趣不可得故。¹¹³

(2) 另參見《集異門足論》卷 4 (大正 26, 383a4-9), 《品類足論》卷 6 (大正 26, 717b16-20), 《大智度論》卷 25 (1 序品) (大正 25, 243b27-28) 等。

¹⁰⁹ (1) 四流 + (等)【聖】【石】。(大正 25, 559d, n.7)

(2) 《雜阿含經》卷 43 (1172 經):「浚流者，譬四流——欲流、有流、見流、無明流。」(大正 2, 313c20-21)

(3) 另參見《集異門足論》卷 8 (大正 26, 399b29-c8), 《品類足論》卷 7 (大正 26, 719a26-b3) 等。

¹¹⁰ (1) 卷第七十一終，導 + (大智度經論卷第七十一)【石】。(大正 25, 559d, n.8)

(2) 卷第七十二首【石】，(摩訶般若波羅蜜品第五十一之余卷第七十二[臨-臣+馬]知品大如品) + 經【石】。(大正 25, 559d, n.9)

¹¹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 445 (50 初業品):「善現！云何菩薩摩訶薩為與世間作所趣故，發趣無上正等菩提？善現！諸菩薩摩訶薩希求無上正等菩提，修諸菩薩摩訶薩行，欲以四攝事攝一切有情，所謂布施、愛語、利行、同事。欲為有情宣說開示色以虛空為所趣，受、想、行、識亦以虛空為所趣，如是乃至一切智以虛空為所趣，道相智、一切相智亦以虛空為所趣。欲為有情宣說開示未來色趣空故無所從來，過去色趣空故無所至去，現在色趣空故亦無所住。……欲為有情宣說開示色非趣非不趣。何以故？以色性空，空中無趣無不趣故。受、想、行、識亦非趣非不趣。何以故？以受、想、行、識性空，空中無趣無不趣故。如是乃至一切智非趣非不趣。何以故？以一切智性空，空中無趣無不趣故。道相智、一切相智亦非趣非不趣。何以故？以道相智、一切相智性空，空中無趣無不趣故。善現！是為菩薩摩訶薩為與世間作所趣故，發趣無上正等菩提。」(大正 7, 247b14-c11)

¹¹² 非 = 不【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 559d, n.13)

¹¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 446 (50 初業品):「所以者何？善現！一切法皆以空、無相、無願為趣，諸菩薩摩訶薩於如是趣不可超越。何以故？空、無相、無願中，趣與非趣不可得故。」(大正 7, 247c21-23)

2、依無起等辨

須菩提！一切法趣無起¹¹⁴，是趣不過。何以故？無起*中，趣、非趣不可得故。¹¹⁵
 須菩提！一切法趣無所有、不生不滅、不垢不淨，是趣不過。何以故？無所有、不生不滅、不垢不淨中，趣、非趣不可得故。

3、依夢等五喻辨

須菩提！一切法趣夢¹¹⁶，是趣不過。何以故？夢中，趣、非趣不可得故。
 須菩提！一切法趣幻、趣響¹¹⁷、趣影、趣化，是¹¹⁸趣不過。何以故？是化等中，趣、非趣不可得故。

4、依無量、無邊辨

須菩提！一切法趣無量、無邊，是趣不過。何以故？無量、無邊中，趣、非趣不可得故。

5、依不與不取等辨

須菩提！一切法趣不與不取，是趣不過。何以故？不與不取中，趣、非趣不可得故。
 須菩提！一切法趣不舉不下，是趣不過。何以故？不舉不下中，趣、非趣不可得故。
 須菩提！一切法趣不增不減，是趣不過。何以故？¹¹⁹無增無減中，趣、非趣不可得故。
 須菩提！一切法趣不來不去，是趣不過。何以故？不來不去中，趣、非趣不可得¹²⁰故。
 須菩提！一切法趣不入不出、不合不散、不著不斷，是趣不過。何以故？不著不斷中，趣、非趣不可得故。

6、依我見等辨

須菩提！一切法趣我、眾生、壽命、人、起、使起¹²¹、作、使作¹²²、知者、見者，¹²³是趣不過。何以故？我乃至知者、見者畢竟不可得，何況當¹²⁴有趣、非趣！

¹¹⁴ 起=趣【宋】【元】【明】【宮】，【聖】【石】*。(大正 25, 559d, n.14)

¹¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 446〈50 初業品〉：「善現！一切法皆以無起無作為趣，諸菩薩摩訶薩於如是趣不可超越。何以故？無起無作中，趣與非趣不可得故。」(大正 7, 247c23-26)

¹¹⁶ (如)+夢【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 559d, n.15)

¹¹⁷ 響=響【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 559d, n.16)

¹¹⁸ (1)〔趣〕—【元】【明】【聖】【石】。(大正 25, 559d, n.17)

(2)《摩訶般若波羅蜜經》卷 15〈52 知識品〉：「須菩提！一切法趣幻、趣響、趣影、趣化，是趣不過。」(大正 8, 333a8-9)

(3)案：「是」前原有「趣」字，今依元本等校勘及前後文刪。

¹¹⁹ 〔不舉……故〕三十字—【宮】。(大正 25, 559d, n.18)

¹²⁰ 不可得=中無來無去【宮】【石】。(大正 25, 559d, n.21)

¹²¹ 起+(者)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 559d, n.22)

¹²² 作+(者)【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 559d, n.23)

¹²³ 「神我」異名的解說，參見《大智度論》卷 35〈3 習相應品〉(大正 25, 319b27-c14)，《瑜伽師地論》卷 95 (大正 30, 841a6-21)。

¹²⁴ 〔當〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 559d, n.24)

7、依四倒、四正辨

須菩提！一切法趣有¹²⁵常，是趣不過。何以故？常¹²⁶畢竟不可得，云何當有趣、非趣？須菩提！一切法趣樂、淨、我，是趣不過。何以故？樂、淨、我畢竟不可得，云何當有趣、非趣？

須菩提！一切法趣無常、苦、不淨、無我，是趣不過。何以故？無常、苦、不淨、無我畢竟不可得，云何當有趣、非趣？

8、依四惑事辨

須菩提！一切法趣欲事，是趣不過。何以故？欲事畢竟不可得，何況當有趣、非趣！

須菩提！一切法趣瞋事、癡事、見事，是趣不過。何以故？瞋事、癡事、見事畢竟不可得，何況當有趣、非趣！¹²⁷

9、依如等理境辨

須菩提！一切法趣如，是趣不過。何以故？如中無來無去故。

須菩提！一切法趣法性、實際、不可思議性，是趣不過。何以故？法性、實際、不可思議性中無來無去故。

須菩提！一切法趣平等，是趣不過。何以故？平等中，趣、非趣不可得故。

須菩提！一切法趣不動相，是趣不過。何以故？不動相中，趣、非趣不可得故。

10、依蘊、處、界辨

須菩提！一切法趣色，是趣不過。何以故？色畢竟不可得¹²⁸，云何當有趣、非趣？

須菩提！一切法趣受、想、行、識，是趣不過。何以故？受、想、行、識畢竟不可得，云何當有趣、非趣？十二處、十八界亦如是。

11、依六度辨

須菩提！一切法趣檀波羅蜜，是趣不過。何以故？檀畢竟不可得故，云何當有趣、非趣？

須菩提！一切法趣尸羅波羅蜜，是趣不過。何以故？尸羅畢竟不可得故，云何當有趣、非趣？

須菩提！一切法趣羼提波羅蜜，是趣不過。何以故？羼提畢竟不可得故，云何當有趣、非趣？

須菩提！一切法趣毘梨耶波羅蜜，是趣不過。何以故？毘梨耶畢竟不可得故，云何當有趣、非趣？（560b）

須菩提！一切法趣禪波羅蜜，是趣不過。何以故？禪畢竟不可得故，云何當有趣、非趣？須菩提！一切法趣般若波羅蜜，是趣不過。何以故？般若畢竟不可得故，云何當有趣、非趣？

¹²⁵ [有]－【明】【聖】。（大正 25，560d，n.1）

¹²⁶ （有）＋常【石】。（大正 25，560d，n.2）

¹²⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 446〈50 初業品〉：「善現！一切法皆以貪、瞋、癡事為趣，諸菩薩摩訶薩於如是趣不可超越。何以故？貪、瞋、癡事尚畢竟無所有不可得，況有趣非趣可得！善現！一切法皆以諸見趣為趣，諸菩薩摩訶薩於如是趣不可超越。何以故？諸見趣尚畢竟無所有不可得，況有趣非趣可得！」（大正 7，248b17-23）

¹²⁸ 得＋（故）【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，560d，n.3）

12、依十八空辨

須菩提！一切法趣內空，是趣不過。何以故？內空畢竟不可得故，云何當有趣、非趣？

須菩提！一切法趣外空，是趣不過。何以故？外空畢竟不可得故，云何當有趣、非趣？

須菩提！一切法趣內外空，是趣不過。何以故？內外空畢竟不可得故，云何當有趣、非趣？

乃至一切法趣無法有法空，是趣不過。何以故？無法有法空畢竟不可得故，云何當有趣、非趣？

13、依菩提分法辨

須菩提！一切法趣四念處乃至八聖道分，是趣不過。何以故？四念處乃至八聖道分畢竟不可得故，云何當有趣、非趣？

14、依佛功德辨

須菩提！一切法趣佛十力乃至一切種智，是趣不過。何以故？一切種智中，趣、非趣不可得故。

15、依三乘道果辨

須菩提！一切法趣須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道，是趣不過。何以故？須陀洹果乃至辟支佛道中，趣、非趣不可得故。

須菩提！一切法趣阿耨多羅三藐三菩提，是趣不過。何以故？阿耨多羅三藐三菩提中，趣、非趣不可得故。

16、依三乘聖者辨

須菩提！一切法趣須陀洹乃至佛，是趣不過。何以故？須陀洹乃至佛中，趣、非趣不可得故。」

參、明信解義

(壹) 明能信解者之條件

須菩提白佛言：「世尊！是深般若波羅蜜誰能信解者？」

佛告須菩提：「有菩薩摩訶薩⁽¹⁾先於諸佛所久行六波羅蜜、⁽²⁾善根純¹²⁹熟、⁽³⁾供養無數百千萬億諸佛、⁽⁴⁾與善知識相隨，是輩人能信解深般若波羅蜜。」

(貳) 辨信解相

須菩提白佛言：「世尊！能信解是(560c)深般若波羅蜜者，有何等性、何等相、何等貌？」

佛言：「欲、瞋¹³⁰、癡斷離是性、相、貌，是菩薩摩訶薩則能信解深般若波羅蜜。」¹³¹

¹²⁹ 純=淳【聖】【石】。(大正 25, 560d, n.5)。

¹³⁰ 瞋=恚【聖】。(大正 25, 560d, n.8)

¹³¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 446 (51 調伏貪等品)：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩能於如是甚深般若波羅蜜多生於淨信及勝解者，心以調伏貪、瞋、

【論】

（九）為世間趣故

1、廣說「為世間趣故」之原因

問曰：上諸事中略說，今「趣」中何以廣說？

答曰：「趣」是¹³²總上九事¹³³之會歸，是故多說。

復次，「安樂」等及「趣」皆同一義，俱出眾生著涅槃故。若事事廣說則不可盡，「趣」最在後故廣說；當知餘者亦皆應廣說。

2、正明

（1）總說

「色等法趣空」者，如虛空但有名而無法；色等法亦爾，終歸於空。¹³⁴諸法究竟相必空故，餘者皆虛妄。

如人初雖有善言，久久乃知情實；色等諸法亦如是，人無餘涅槃時與虛空無異，當知先亦如是，但凡夫顛倒果報故見異。¹³⁵

一切法無有過出空等諸相，如人欲出過虛空不可得。

（2）別示

我等十六名皆因五眾和合假有此名，無有實法，云何當有趣、非趣？

若常、淨、樂、我等四顛倒破四聖行。如常等四法不可得，以顛倒故；色等諸法亦如是。

如常等不可得，無常等從常等出故亦不可得。是故說：「一切法趣常等、趣無常等。」

參、明信解義

（壹）明能信解者之條件

須菩提問佛：「是法甚深微細，誰當信解者？」

佛答說：「久行等因緣能信。」

（貳）辨信解相

更問：「久行等人有何等相？」

佛答：「是人離三毒心，亦不見是離，深入諸法實相故。」

癡及遠離貪、瞋、癡，為性、為相、為狀、為貌。復次，善現！是菩薩摩訶薩心以調伏貪、瞋、癡及無貪、瞋、癡，遠離貪、瞋、癡及無貪、瞋、癡，為性、為相、為狀、為貌。善現！若菩薩摩訶薩成就如是性、相、狀、貌，心乃於如是甚深般若波羅蜜多能生淨信及生勝解。」
（大正 7，249c24-250a3）

¹³² 是+（乃至品竟）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，560d，n.9）

¹³³ 《正觀》（6），p.184：《大智度論》卷 71〈52 善知識品〉（大正 25，558a21-26）所說的「1. 為安穩世間、2. 為安樂世間、3. 為救世間、4. 為世間歸、5. 為世間依處、6. 為世間洲、7. 為世間將導、8. 為世間究竟道、9. 為世間趣」等九事。

¹³⁴ 終歸於空。（印順法師，《大智度論筆記》〔E015〕p.311）

¹³⁵ 本空倒有。（印順法師，《大智度論筆記》〔E015〕p.311）

問曰：是人未得無生忍法，云何言「斷三毒」¹³⁶？

答曰：「斷」有二種¹³⁷：一者、根本斷，二者、薄少斷。¹³⁸

此中說「薄少斷」。

行者不分別是斷、是煩惱。何以故？煩惱相顛倒不定故，煩惱即是斷，是故言「離」¹³⁹。

〈釋趣一切¹⁴⁰智品第五十三〉¹⁴¹
(大正 25, 560c29-562b5)

(561a)【經】

肆、能信解般若者，趣至一切種智，應當驗知

(壹)能解般若故趣薩婆若果

一、明自行趣果

須菩提白佛言：「世尊！是諸菩薩摩訶薩解¹⁴²深般若波羅蜜者，當趣何所？」

佛告須菩提：「是菩薩摩訶薩解深般若波羅蜜者¹⁴³，當趣一切種智。」¹⁴⁴

二、明化他趣果

須菩提白佛言：「世尊！是菩薩摩訶薩能趣一切種智者，則¹⁴⁵為一切眾生所歸趣，修般若波羅蜜故。¹⁴⁶世尊！修般若波羅蜜即是修一切諸法。」

¹³⁶ 斷煩惱。(印順法師，《大智度論筆記》[E015] p.311)

¹³⁷ 根本斷。

二種斷煩惱—薄少斷——無生忍已前能得。(印順法師，《大智度論筆記》[B026] p.163)

¹³⁸ 另參見《大智度論》卷 27〈1 序品〉(大正 25, 262a6-16)。

¹³⁹ 離+ (釋五十一品竟)【聖】【石】。(大正 25, 560d, n.10)

¹⁴⁰ [一切]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 560d, n.12)

¹⁴¹ (1) (大智度論釋趣一切智品第五十三)十四字= (摩訶般若波羅蜜驗知品第五十二)十四字【聖】，= (摩訶般若波羅蜜經品第五十二驗知品趣一切智)二十字【石】。(大正 25, 560d, n.11a)

(2) 三+ (經作趣一切智品)夾註【[宮>明]】，三+ (品)【宮】。(大正 25, 560d, n.13)

¹⁴² (能)+解【元】【明】。(大正 25, 561d, n.1)

¹⁴³ [者]—【元】【明】【宮】。(大正 25, 561d, n.2)

¹⁴⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 446〈51 調伏貪等品〉：

時，具壽善現白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩能於如是甚深般若波羅蜜多生於淨信及生勝解，是菩薩摩訶薩當何所趣？」

佛告善現：「是菩薩摩訶薩當趣一切智智。」(大正 7, 250a3-6)

¹⁴⁵ 則=是【宋】【元】【明】，[則]—【宮】。(大正 25, 561d, n.3)

¹⁴⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 446〈51 調伏貪等品〉：

具壽善現復白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩趣一切智智者，是菩薩摩訶薩能與一切有情為所歸趣。」(大正 7, 250a6-8)

三、明無所修、不受修、壞修是修般若

世尊！無所修是修般若波羅蜜，不受修、壞修是修般若波羅蜜。」¹⁴⁷

佛告須菩提：「何等法壞故，般若¹⁴⁸波羅蜜為壞修？」

「世尊！色壞故，般若波羅蜜為壞修；¹⁴⁹受、想、行、識、十二處、十八界壞故，般若波羅蜜為壞修；我乃至知者、見者壞故，般若波羅蜜為壞修；世尊！檀波羅蜜壞故，般若波羅蜜為壞修；乃至般若波羅蜜壞故，般若波羅蜜為壞修；內空乃至無法有法空、四念處乃至十八不共法、須陀洹果乃至一切種智壞故，般若波羅蜜為壞修。」

佛言：「如是！如是！須菩提！色壞故，般若波羅蜜為壞修；乃至一切種智壞故，般若波羅蜜為壞修。」¹⁵⁰

（貳）依五相¹⁵¹驗知信般若者

爾時，佛告須菩提：「是深般若波羅蜜中，阿鞞跋致菩薩摩訶薩應¹⁵²當驗知！

一、不著般若等

若菩薩摩訶薩是深般若波羅蜜中不著，當知是阿鞞跋致¹⁵³；¹⁵⁴禪波羅蜜乃至檀波羅蜜中不著，四念處乃至一切種智中不著，當知是阿鞞跋致。

【論】

肆、能信解般若者，趣至一切種智，應當驗知

（壹）能解般若故，趣薩婆若果

一、明自行趣果——釋問答意〔解深般若者，趣一切種智〕

問曰：般若波羅蜜非趣、非不趣，須菩提何以故問「行般若者趣至何處」？又佛何以答「趣薩婆若」？

答曰：外道言：「諸法從因趣果、從先世入今世、從今世趣後世。」

破是常顛倒故言「無『趣、不趣』」。

¹⁴⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 446〈51 調伏貪等品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！如是般若波羅蜜多最為甚深，無能修者、無所修法、亦無修處、亦無由此而得修習。何以故？世尊！非此般若波羅蜜多甚深義中而有少分實法可得名能修者及所修法、若修習處、若由此修。」

世尊！若修虛空，是修般若波羅蜜多；若修一切法，是修般若波羅蜜多；若修不實法，是修般若波羅蜜多；若修無所有，是修般若波羅蜜多；若修無攝受，是修般若波羅蜜多；若修除遣法，是修般若波羅蜜多。」（大正 7，250b15-24）

¹⁴⁸（修）+般若【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，561d，n.5）

¹⁴⁹《大般若波羅蜜多經》卷 446〈51 調伏貪等品〉：

具壽善現白言：「世尊！修除遣色，是修般若波羅蜜多。」（大正 7，250b25-26）

¹⁵⁰另參見《大智度論》卷 86〈74 遍學品〉（大正 25，661a）以下。

¹⁵¹案：所謂「五相」者，指：（一）不著深般若〔等〕，（二）自證不由他，（三）不為諸惑牽，（四）常不離六度，（五）歡喜樂聞法。詳見此下經論所釋。

¹⁵²〔應〕—【聖】。（大正 25，561d，n.6）

¹⁵³致+（相）【聖】【石】。（大正 25，561d，n.7）

¹⁵⁴《大般若波羅蜜多經》卷 446〈51 調伏貪等品〉：「復次，善現！應依如是甚深般若波羅蜜多觀察不退轉菩薩摩訶薩，若菩薩摩訶薩雖行般若波羅蜜多而無執著，當知是為不退轉菩薩摩訶薩。」（大正 7，251a1-4）

此中，須菩提以無著（561b）心問，佛以無著心答。

般若波羅蜜畢竟空，於諸法無障無礙；得無障無礙解脫故無障無礙。因果相似故，故¹⁵⁵言：「解深般若¹⁵⁶者，趣一切種智。」

二、明化他趣果

須菩提言：「菩薩知般若波羅蜜者為一切眾生所歸趣。」如子為苦惱所逼，則趣父母。

問曰：何以故但菩薩解深¹⁵⁷般若波羅蜜為眾生所歸趣？

答曰：菩薩於眾生中大悲心故，常修習般若波羅蜜。

以修故，能解一切諸法皆入般若波羅蜜，是故「修般若波羅蜜即修一切法」。

三、無所修、不受修、壞修是修般若

般若無定實法可得，故經中說「無所修是修般若波羅蜜」。

般若波羅蜜中，一切諸觀有過故不受，是名「不受修」。

「壞修」者，一切法無常散壞，故名「壞修」。

「可破壞法」者，所謂色等乃至一切種智。

佛可須菩提所說。

（貳）依五相驗知不退者

上品末¹⁵⁸說阿鞞跋致菩薩性、相、貌，¹⁵⁹今應驗試知。

一、不著深般若等

於深般若波羅蜜中著不？若著，則非；若不著，則是其相。

行般若波羅蜜菩薩有二種：一者、因般若波羅蜜觀一切法畢竟空，般若亦自空；

二者、不能觀般若亦空。¹⁶⁰

是故經中試知著不？

【經】

二、自證不由他

若阿鞞跋致菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜時，不以他人語為堅要，亦不隨他教行。¹⁶¹

三、不為諸惑牽

阿鞞跋致菩薩摩訶薩不為欲心、瞋心、癡心所牽。

¹⁵⁵ [故] — 【宋】【元】【明】。(大正 25, 561d, n.8)

¹⁵⁶ 般若 + (波羅蜜)【聖】【石】。(大正 25, 561d, n.9)

¹⁵⁷ [深] — 【宋】【宮】。(大正 25, 561d, n.10)

¹⁵⁸ (1) 印順法師，《大智度論》(標點本)，p.2660 夾註：「『未』字應作『末』。」

(2) 《大正藏》及《高麗藏》皆作「未」(第 14 冊，1091c18)，今依文義及印順法師，《大智度論》(標點本) 改作「末」。

¹⁵⁹ 《正觀》(6)，pp.184-185：《大智度論》卷 71 〈52 善知識品〉(大正 25, 560b26-c3)。

¹⁶⁰ 「能觀諸法空，不觀般若空。」

二種行般若菩薩 — 觀諸法空，亦觀般若空。(印順法師，《大智度論筆記》[B026]p.163)

¹⁶¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 446 〈51 調伏貪等品〉：「復次，善現！諸有不退轉菩薩摩訶薩，行深般若波羅蜜多時，不觀他語及他教誡以為真要，非但信他而有所作。」(大正 7, 251a14-16)

四、常不離六度

若阿鞞跋致菩薩摩訶薩不遠離六波羅蜜。

五、歡喜樂深法

若阿鞞跋致菩薩摩訶薩聞說深般若波羅蜜時，心不驚、不沒、不怖、不畏、不悔，歡喜樂聞，受持、讀、誦、正憶念、如說行；須菩提！當知是菩薩先世已問¹⁶²是深般若波羅蜜中事已，受持、讀、誦、說、正憶念。

何以故？是菩薩摩訶薩（561c）有大威德故，聞是深般若波羅蜜，心不驚、不怖、不畏、不沒、不悔，歡喜樂聞，受持、讀、誦、正憶念。」

（參）明行般若

一、以空等相應，隨佛智心行

須菩提白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩聞深般若波羅蜜，不驚、不怖乃至正憶念，世尊！是菩薩摩訶薩云何行般若波羅蜜？」

佛言：「隨順一切種智心，是菩薩摩訶薩應如是行般若波羅蜜。」¹⁶³

「世尊！云何名隨順一切種智心，是菩薩摩訶薩應如是行般若波羅蜜？」

佛言：「以空隨順，是為菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜；以無相、無作、無所有、不生不滅、不垢不淨隨順，是菩薩摩訶薩應如是行般若波羅蜜；以如夢、幻、炎、響¹⁶⁴、化隨順，是行般若波羅蜜。」¹⁶⁵

二、順畢竟空心，不觀一切法

須菩提白佛言：「佛說以空隨順乃至如夢如幻隨順，是行般若波羅蜜。世尊！是菩薩摩訶薩行¹⁶⁶何法——若色，若受、想、行、識乃至一切種智？」

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩不行色，不行受、想、行、識，乃至不行一切種智。何以故？是菩薩摩訶薩行¹⁶⁷處，⁽¹⁾無作法、⁽²⁾無壞法、⁽³⁾無所從來、⁽⁴⁾亦無所去、⁽⁵⁾無住處，是法⁽⁶⁾不可數、⁽⁷⁾無有量；若無數、無量，⁽⁸⁾是法不可得——不可以色得，乃至不可以一切種智得。

¹⁶² 問=聞【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，561d，n.13）

¹⁶³ 《大般若波羅蜜多經》卷 446〈51 調伏貪等品〉：

佛告善現：「是菩薩摩訶薩相續隨順趣向臨入一切智智，應作如是行深般若波羅蜜多。」（大正 7，251b10-11）

¹⁶⁴ 響=響【元】【明】。（大正 25，561d，n.14）

¹⁶⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 446〈51 調伏貪等品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩相續隨順趣向臨入空、無相、無願、虛空、無所有、無生、無滅、無染、無淨、真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界、無造無作、如幻、如夢、如響、如像、如光影、如陽焰、如變化事、如尋香城，行深般若波羅蜜多，是為菩薩摩訶薩相續隨順趣向臨入一切智智，行深般若波羅蜜多。」（大正 7，251b14-21）

¹⁶⁶ 行=觀【聖】。（大正 25，561d，n.15）

¹⁶⁷ （無）+行【宋】【聖】【石】。（大正 25，561d，n.17）

何以故？色即是薩婆若，乃至一切種智即是薩婆若。色如相乃至一切種智如相皆是一如，無二無別。」¹⁶⁸

【論】釋曰：

二、自證不由他

阿鞞跋致菩薩所說¹⁶⁹事，於他語言中不生念：「是有實、不實。」

何以故？他人有二種：在家人，著五欲樂，虛誑不淨；出家外道，著諸邪見不實——此等所說皆無實事，是故不信。自得諸法實相故，乃至佛身來說破諸法實相者亦不信；得無為法故，心則安（562a）重，不復移轉。

三、不為諸惑牽

是菩薩雖未得佛道，貪欲等諸煩惱折薄故，不為所牽。¹⁷⁰

四、常不離六度

心常不離六波羅蜜——知善法果報味故，心常愛樂，不離六波羅蜜。

五、歡喜樂深法

如是等種種因緣故，聞深般若不怖、不畏，歡喜欲聞，讀、誦、問義、修習。

如雷霆，小鳥則怖畏悶死；孔雀大鳥歡喜舞戲。般若波羅蜜亦如是，邪見凡夫聞則恐怖；阿鞞跋致菩薩聞則歡喜，心無厭足，是故說「歡喜樂聞」。

是中佛說因緣：「是菩薩於過去世已聞深般若波羅蜜，多集諸福德、智慧故有大威德，有大威德故不怖畏。」

（參）明行般若

一、隨順一切種智〔畢竟空〕心行

須菩提問：「是菩薩聞深般若波羅蜜雖不怖畏，是般若無定相，云何應行？」

佛言：「隨順一切種智心。」

¹⁶⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 446〈51 調伏貪等品〉：

佛告善現：「是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不行色，不行受、想、行、識，如是乃至不行一切智，不行道相智、一切相智。何以故？是菩薩摩訶薩所隨順趣向臨入一切智智，無能作者、無能壞者、無所從來、無所至去、亦無所住、無方無域、無數無量、無往無來，既無數量往來可得，亦無能證。

善現！如是一切智智，不可以色證，不可以受、想、行、識證，如是乃至不可以一切智證，不可以道相智、一切相智證。

何以故？色即是一切智智性，受、想、行、識即是一切智智性，如是乃至一切智即是一切智智性，道相智、一切相智即是一切智智性。

何以故？若色真如，若一切智智真如，若一切法真如，皆一真如無二無別；若受、想、行、識真如，若一切智智真如，若一切法真如，皆一真如無二無別。如是乃至若一切智真如，若一切智智真如，若一切法真如，皆一真如無二無別；若道相智、一切相智真如，若一切智智真如，若一切法真如，皆一真如無二無別。是故，一切智智不可以色證，不可以受、想、行、識證，如是乃至不可以一切智證，不可以道相智、一切相智證。」（大正 7，251b28-c21）

¹⁶⁹ 說=試【宋】【元】【明】，=誠【聖】【石】。（大正 25，561d，n.21）

¹⁷⁰（1）斷煩惱：不斷。（印順法師，《大智度論筆記》〔E015〕p.311）

（2）不退，煩惱薄。（印順法師，《大智度論筆記》〔E021〕p.319）

問曰：是菩薩未得一切種智，云何能順？

答曰：是故說：「隨¹⁷¹順畢竟空心則順一切種智心。」¹⁷²

一切種智是寂滅相，¹⁷³佛後品中說：「一切寂滅相是一切種智。」¹⁷⁴

是故言：「順畢竟空則順一切種智。」

無相、無作、虛空、無生無滅、無垢無淨、如夢等亦如是。

二、順畢竟空心，不觀一切法

（一）順畢竟空心，無作法、無壞法，乃至不可以色等諸法得證

爾時，須菩提問：「順畢竟空心，觀何等法？」

佛答：「不觀色乃至一切種智。」

何以故？智慧欲求實事，色等有為作法皆虛妄，一切種智是實法。¹⁷⁵實法故，過有為法；¹⁷⁶過有為法故，說是法——

(1) 「無作」，無作者。

(2) 「無壞法」，無壞者。

(3) 是法不從六波羅蜜來，故言「無所從來」。

(4) 不入佛法中，故言「無所去」。

(5) 有為，虛誑故「不住」；無為法中，無憶想分別故亦「不住」。

(6)(7) 五眾和合故有六道數，壞五眾相續故則「無數、無量」。

(8) 無數、無量故則語言道斷，語言道斷故不可以行色等諸法得。

（二）釋因由：諸法一如，無二無別

佛此（562b）中自說因緣：「色等諸法即是薩婆若，薩婆若即是色等諸法。何以故？色等諸法如即是薩婆若如，薩婆若如即是色等諸法如，以是故說如¹⁷⁷，是如無二無別¹⁷⁸。」

¹⁷¹ 〔隨〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，562d，n.3）

¹⁷² 般若與一切種智：順畢竟空即順一切種智心。（印順法師，《大智度論筆記》〔E011〕p.306）

¹⁷³ 一切種智：是寂滅相。（印順法師，《大智度論筆記》〔B026〕p.308）

¹⁷⁴ 《正觀》（6），p.185：參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 21〈70 三慧品〉（大正 8，375c22-23），《放光般若經》卷 16〈70 漚愆品〉（大正 8，114a25-27）。

¹⁷⁵ 無上菩提：諸法中實。（印順法師，《大智度論筆記》〔E001〕p.285）

¹⁷⁶ 一切種智：實法；過有為。（印順法師，《大智度論筆記》〔B026〕p.308）

¹⁷⁷ 〔如〕—【宋】【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，562d，n.7）

¹⁷⁸ （1）別+（釋第五十二品竟）夾註【聖】，別+（釋第五十二品竟）夾註【石】。（大正 25，562d，n.8）

（2）不分卷【石】。（大正 25，562d，n.9）

慧日佛學班第 11 期／福嚴推廣教育班第 22 期

《大智度論》卷 72

〈釋大如品第五十四〉¹
 (大正 25, 562b8-570a11)

釋厚觀 (2011.11.12)

【經】

壹、歎佛菩提甚深

(壹) 諸天歎，佛述成

一、甚深歎

(一) 諸天歎

1、正歎：佛菩提甚深

爾時，欲界諸天子、色界諸天子以天末栴檀香，以天青蓮華、赤蓮花、紅蓮華、白蓮華遙散佛上，來至佛所，頂禮佛足，一面住，白佛言：「世尊！諸佛阿耨多羅三藐三菩提甚深、難見、難解、不可思惟²知、微妙寂滅，智者能知，一切世間所不能信。³」

2、釋歎：諸法與薩婆若如相無二無別

何以故？是深般若波羅蜜中，如是說：『色即是薩婆若，薩婆若即是色；乃至一切種智即是薩婆若，薩婆若即是一切種智。色如相、薩婆若如相，是一如，無二無別；乃至一切種智如相、薩婆若如相，一如，無二無別。』⁴

¹ (大智……二)十六字 = (大智度論釋卷第七十二釋大如品第五十四)十八字【宋】， = (大智度論釋卷第七十二釋大如品第五十四品)十九字【宮】， = (摩訶般若波羅蜜品第五十三大如品)十五字【石】。(大正 25, 562d, n.11)

² 惟 = 議【宋】【宮】。(大正 25, 562d, n.13)

³ (1)《放光般若經》卷 12〈55 歎深品〉：

爾時，諸欲天子、諸色天子以天名花而散佛上，來詣佛所，頭面作禮，叉手白佛言：「世尊！是般若波羅蜜甚深，難曉難了，不可思議。是智者之所知，是一切世間所可信者……。」(大正 8, 83b12-15)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 446〈52 真如品〉：

爾時，欲界、色界諸天各持天上旃檀香末、多揭羅香末、多摩羅香末，復持天上嚙鉢羅花、鉢特摩花、拘某陀花、奔荼利花，遙散佛上，來詣佛所，頂禮雙足，却住一面，合掌恭敬白言：「世尊！如是般若波羅蜜多最為甚深，難見難覺、不可尋思、超尋思境、微妙沖寂，聰敏智者之所能知，非諸世間皆能信受，即佛無上正等菩提。」(大正 7, 251c23-252a1)

(3) 案：《放光般若經》與《大般若波羅蜜多經》(二分本)皆說「般若波羅蜜多甚深難見」，但《摩訶般若波羅蜜經》說「諸佛阿耨多羅三藐三菩提甚深難見」。不過如《大智度論》卷 72〈54 大如品〉云：「阿耨多羅三藐三菩提即是般若波羅蜜，但名字異——在菩薩心中為般若，在佛心中名阿耨多羅三藐三菩提。」(大正 25, 563c9-11)又《大智度論》卷 79〈66 囑累品〉云：「諸法實相有種種名字：或說空，或說畢竟空，或說般若波羅蜜，或名阿耨多羅三藐三菩提。」(大正 25, 618b28-c1)「般若波羅蜜」有種種異名，「阿耨多羅三藐三菩提」亦為其一。

⁴ (1)《大般若波羅蜜多經》卷 446〈52 真如品〉：「一切如來、應、正等覺於此般若波羅蜜多甚

（二）佛述成

1、述歎

佛告欲、色界諸天子：「如是！如是！諸天子！色即是薩婆若，薩婆若即是色；乃至一切種智即是薩婆若，薩婆若即是一切種智。色如相乃至一切種智如相，一如，無二無別。

諸天子！以是義故，佛初成道時，心樂嘿⁵然，不樂說法。

2、釋歎

（1）釋心樂默然

何以故？是諸佛阿耨多羅三藐三菩提法甚深、難見、難解、不可思惟知、微妙寂滅，智者能（562c）知，一切世間所不能信。何以故？阿耨多羅三藐三菩提，無得者、無得處、無得時，是名諸法甚深相——所謂無有二法。⁶

（2）廣舉法喻歎

諸天子！如虛空甚深故，是法甚深；如甚深故，是法甚深；法性甚深、實際甚深、不可思議、無邊甚深故，是法甚深；無來無去甚深故，是法甚深；不生不滅、無垢無淨、無知無得甚深故，是法甚深。

諸天子！我甚深乃至知者、見者甚深故，是法甚深。

諸天子！色甚深、受想行識甚深故，是法甚深；檀波羅蜜甚深乃至般若波羅蜜甚深故，是法甚深；內空乃至無法有法空甚深故，是法甚深；四念處甚深乃至一切種智甚深故，是法甚深。」

二、無受無捨歎

（一）諸天歎

爾時，欲、色界諸天子白佛言：「世尊！是所說法，一切世間所不能信。

世尊！是甚深法，不為受色故說，不為捨色故說；不為受受、想、行、識故說，不

深經中，皆作是說：色即是一切智智，一切智智即是色；受、想、行、識即是一切智智，一切智智即是受、想、行、識——如是乃至一切智即是一切智智，一切智智即是一切智；道相智、一切相智即是一切智智，一切智智即是道相智、一切相智。所以者何？若色真如，若一切智智真如，若一切法真如，皆一真如無二無別，亦無窮盡；若受、想、行、識真如，若一切智智真如，若一切法真如，皆一真如無二無別，亦無窮盡——如是乃至若一切智真如，若一切智智真如，若一切法真如，皆一真如無二無別，亦無窮盡；若道相智、一切相智真如，若一切智智真如，若一切法真如，皆一真如無二無別，亦無窮盡。」（大正 7，252a1-15）

（2）不二法。（印順法師，《大智度論筆記》〔E007〕p.299）

⁵ 嘿（ㄍㄟ）：1.嘆詞。表示贊嘆、驚異；也作「嘿」（ㄍㄟ）：同“默”。（《漢語大詞典》（三），p.508）

⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 446〈52 真如品〉：

佛告欲界、色界天言：「如是！如是！如汝所說。諸天當知！我觀此義，心恒趣寂不樂說法。所以者何？此法甚深難見難覺，不可尋思，超尋思境，微妙沖寂，聰敏智者之所能知，非諸世間皆能信受，所謂如是甚深般若波羅蜜多即是如來、應、正等覺所證無上正等菩提。諸天當知！如是無上正等菩提，無能證、非所證、無證處、無證時。諸天當知！此法深妙不二現行，非諸世間所能比度。」（大正 7，252a15-23）

為捨受、想、行、識故說；⁷不為受須陀洹果故說，不為捨須陀洹果故說；乃至不為受一切種智故說，不為捨一切種智故說。

諸世間皆受著行，所謂色是我、是我所，受、想、行、識是我、是我所，乃至十八不共法是我、是我所；須陀洹果是我、是我所，乃至一切種智是我、是我所。」⁸

（二）佛述成，並顯取諸法而行之過失

佛告諸天子：「如是！如是！諸天子！是法非為受色故說，非為捨色故說；乃至非為受一切種智故說，非為捨一切種智故說。

諸天子！若有菩薩為受色故行，乃至為受一切種智故行，是菩薩不能修般若波羅蜜，不能修禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羸提波羅蜜、尸羅波羅蜜、不能修檀波羅蜜，乃至不能修一切種智者。」

（貳）須菩提歎

一、隨順歎

須菩提白佛言：「(563a) 世尊！是法隨順一切法。云何是法隨順一切法？是法隨順般若波羅蜜，乃至隨順檀波羅蜜；⁹是法隨順內空，乃至隨順無法有法空；是法隨順四念處，乃至隨順一切種智。

二、無礙歎

是法無礙——不礙於色，不礙受、想、行、識，乃至不礙一切種智。

諸天子！是法名無礙相，如虛空等故，如、法性、法住、實際、不可思議性等故，空、無相、無作等故。¹⁰

三、不生歎

是法不生相——色不生，不可得故；受、想、行、識不生，不可得故；乃至一切種智不生，不可得故。

⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 446〈52 真如品〉：

時，諸天眾白言：「世尊！此所說法甚深微妙，非諸世間卒能信受。所以者何？此深妙法不為攝取色故說，不為棄捨色故說；不為攝取受、想、行、識故說，不為棄捨受、想、行、識故說。」（大正 7，252b8-11）

⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 446〈52 真如品〉：「世尊！世間有情多行攝取我我所執，謂色是我、是我所，受、想、行、識是我是我所——如是乃至一切智是我是我所，道相智、一切相智是我是我所。」（大正 7，252b15-19）

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 446〈52 真如品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！此甚深法能隨順一切法。世尊！此甚深法能隨順何等一切法？世尊！此甚深法能隨順般若波羅蜜多，亦能隨順靜慮、精進、安忍、淨戒、布施波羅蜜多。」（大正 7，252c8-11）

¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 446〈52 真如品〉：「世尊！此甚深法都無所礙。世尊！此甚深法於何無礙？世尊！此甚深法於色無礙，於受、想、行、識無礙——如是乃至於一切智無礙，於道相智、一切相智無礙。

世尊！此甚深法無礙為相。何以故？世尊！虛空平等性故，真如平等性故，法界乃至不思議界平等性故，空、無相、無願平等性故，無造、無作平等性故，無染、無淨平等性故。」（大正 7，253a4-11）

四、無處歎

是法無處——色處不可得故；受、想、行、識處不可得故，乃至一切種智處不可得故。」¹¹

貳、歎如甚深

（壹）以「如」明隨生，復顯「如來」義

一、諸天讚須菩提是佛子、隨佛生

是時欲、色界諸天子白佛言：「世尊！須菩提是佛子，隨佛生。何以故？須菩提所說皆與空合。」¹²

二、須菩提以「如」辨隨生義

（一）略明

爾時，須菩提語諸天子：「汝等言：『須菩提是佛子，隨佛生。』云何為隨佛生？諸天子！如相故，須菩提隨佛生。」¹³

（二）十門廣釋

1、如相不來不去

何以故？如來如相不來不去，須菩提如相亦不來不去。是故須菩提隨佛生。¹⁴

2、如相畢竟空

復次，須菩提從本已¹⁵來隨佛生。何以故？如來如相即是一切法如相，一切法如相即是如來如相；是如相中亦無如相。是故須菩提為隨佛生。¹⁶

3、如相常住無異

復次，如來如常住相，須菩提如亦常住相；如來如相無異無別，須菩提如相亦無異無別。是故須菩提為隨佛生。¹⁷

4、如相無有罣礙

如來如相無有礙處，一切法如相¹⁸亦無礙處；是如來如相、一切法如相，一如，無

¹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 446〈52 真如品〉：「世尊！此甚深法都無足迹。何以故？世尊！色足迹不可得故，受、想、行、識足迹亦不可得故——如是乃至一切智足迹不可得故，道相智、一切相智足迹亦不可得故。」（大正 7，253a15-18）

¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：爾時，欲、色界天眾復白佛言：「世尊！大德善現佛真弟子隨如來生。所以者何？大德善現諸所說法，一切皆與空相應故。」（大正 7，253a27-29）

¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：爾時，善現告欲、色界諸天眾言：「汝諸天眾說我善現佛真弟子隨如來生，云何善現隨如來生？謂隨如來真如生故。」（大正 7，253a29-b3）

¹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：「所以者何？如來真如無來無去，善現真如亦無來去故，說善現隨如來生。」（大正 7，253b3-4）

¹⁵ 已=以【石】。（大正 25，563d，n.2）

¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：「如來真如即一切法真如，一切法真如即如來真如，如是真如無真如性，亦無不真如性；善現真如亦復如是，故說善現隨如來生。」（大正 7，253b4-7）

¹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：「如來真如常住為相，善現真如亦復如是，故說善現隨如來生。如來真如無變異、無分別，遍諸法轉；善現真如亦復如是，故說善現隨如來生。」（大正 7，253b7-11）

¹⁸ 〔相〕—【元】【明】【宮】。（大正 25，563d，n.3）

二無別。¹⁹

5、如相無造作者

是如相無作，終不不如，是故是如相一如²⁰，無二無別。是故須菩提為隨佛生。²¹

6、如相無念無分別

如來如相一切處無念無別，須菩提如相亦如是——一切處無念無（563b）別；如來如相不異不別、不可得，須菩提如相亦如是。以是故須菩提為隨佛生。²²

7、如相不離一切法如

如來如相不遠離諸法如相，是如²³終不不如；是故須菩提如不有異，為隨佛生，亦無所隨。²⁴

8、如相出過三世

復次，如來如相不過去、不未來、不現在，諸法如相亦不過去、不未來、不現在。是故須菩提為隨佛生。²⁵

9、如相不在三世如中

復次，如來如不在過去如中，過去如亦不在如來如中；如來如不在未來如中，未來如不在如來如中；如來如不在現在如中，現在如不在如來如中。過去未來現在如、如來如，一如，無二無別。²⁶

10、「諸法如」與「如來如」無二無別

色如、如來如，受想行識如、如來如——是色如、受想行識如、如來如，一如，無二無別；²⁷我如乃至知者見者如、如來如，一如，無二無別；檀波羅蜜如乃至般若

¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：「如來真如無所罣礙，一切法真如亦無所罣礙。」（大正 7，253b11-12）

²⁰ 〔一如〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，563d，n.4）

²¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：「若如來真如，若一切法真如，同一真如無二無別、無造無作，如是真如常真如相、無時非真如相，以常真如相、無時非真如相故，無二無別；善現真如亦復如是，故說善現隨如來生。」（大正 7，253b12-16）

²² 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：「如來真如於一切處無憶念、無分別，善現真如亦復如是，故說善現隨如來生。如來真如無別異不可得，善現真如亦復如是，故說善現隨如來生。」（大正 7，253b16-19）

²³ 如+（相）【石】。（大正 25，563d，n.5）

²⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：「如來真如不離一切法真如，一切法真如不離如來真如，如是真如常真如相、無時非真如相；善現真如亦復如是，故說善現隨如來生。雖說隨生而無所隨生，以善現真如不異佛故。」（大正 7，253b19-23）

²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：「如來真如非過去、非未來、非現在，一切法真如亦非過去、非未來、非現在；善現真如亦復如是，故說善現隨如來生。」（大正 7，253b23-26）

²⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：「過去真如即如來真如，如來真如即過去真如；未來真如即如來真如，如來真如即未來真如；現在真如即如來真如，如來真如即現在真如。若過去真如，若未來真如，若現在真如，若如來真如，同一真如無二無別。」（大正 7，253b26-c2）

²⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：「色真如即如來真如，如來真如即色真如，受、想、行、識真如即如來真如，如來真如即受、想、行、識真如。若色真如，若受、想、行、識真如，若如來真如，同一真如無二無別。」（大正 7，253c2-5）

波羅蜜如、內空如乃至無法有法空如、四念處如乃至一切種智如、如來如，一如，無二無別。」

三、佛示「如來」真義

「須菩提！菩薩摩訶薩得是如故，名為如來。」²⁸

四、現瑞證說

說是〈如相品〉時，是三千大千世界大地六種振²⁹動——東踊³⁰西沒，西踊³¹東沒；南踊北沒，北踊南沒；中央踊四邊沒，四邊踊中央沒。

【論】

壹、歎佛菩提甚深

（壹）諸天歎，佛述成

一、甚深歎

（一）諸天歎

1、歎法甚深

（1）般若有淺深

問曰：若般若波羅蜜無不甚深，何以或時讚甚深？

答曰：般若波羅蜜中，或時分別諸法空，是淺；或時說「世間法即同涅槃」，是深。色等諸法即是佛法，聽者聞說，心信佛語，自智慧不及故言「甚深」。³²譬如河水，有洄³³復深處、有淺處。

（2）釋疑：若法甚深，一切世間所不能信，何以復說

問曰：諸天所讚法甚深，一切世間所不能信，何用說為？

答曰：

A、有兩種一切，此中說明字一切

一切有二種³⁴：一者、名字一切，二者、實一切。³⁵

如此中說名字一切，以多不信故言「一切」。

²⁸（1）《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：「天眾當知！諸菩薩摩訶薩現證如是一切法真如，說名如來、應、正等覺；我於如是諸法真如能深信解，故說善現從如來生。」（大正 7，255a11-14）

（2）案：在《放光般若經》卷 12〈55 歎深品〉（大正 8，84a1-26）是由須菩提問天子，何以說自己為佛真子，而天子作答。玄奘譯《大般若波羅蜜多經》（二分本）卷 446〈52 真如品〉（大正 7，255a11-14）同《摩訶般若波羅蜜經》，乃須菩提自己設問自己回答；然最末句是須菩提告天子，而非佛說。

²⁹ 振＝震【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，563d，n.10）

³⁰ 踊＝涌【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，563d，n.11）

³¹ 踊＝涌【元】【明】*。（大正 25，563d，n.12）

³² 淺——分別諸法空。

般若有淺深—深——世間法即是涅槃。（印順法師，《大智度論筆記》〔B026〕p.163）

³³ 洄（ㄉㄨㄞˋ）：1.逆流而上。3.水流回旋。4.回旋的流水。（《漢語大詞典》（五），p.1149）

³⁴ 名字一切

二種一切—實一切（印順法師，《大智度論筆記》〔B24〕p.158）

³⁵ 另參見《大智度論》卷 65〈44 諸波羅蜜品〉（大正 25，521b5-6）。

如³⁶此(563c)中說「微妙寂滅，智者能知」，知³⁷者必有信，先信後知故。

B、般若惟佛能知，智慧知己，名為信

復次，是般若波羅蜜，惟佛能知。

眾生聞所說而信者，此中不名為信；智慧知己，名為信。³⁸

(3) 釋疑：若言「般若唯佛能知」，何故言「微妙寂滅智者能知」

問曰：若爾者，何以言「微妙，智者能知」？

答曰：一切世間無能遍盡知諸佛智者，寂滅，智者能知少分。

如須陀洹於無上道得少分——所謂斷三結；如是諸道，展轉增多。³⁹

若世間都不信者，云何有諸道？

以是故言「寂滅，智者能知」。

2、諸法與薩婆若如相無二無別

「阿耨多羅三藐三菩提」即是「般若波羅蜜⁴⁰」，但名字異——在菩薩心中為「般若」，在佛心中名「阿耨多羅三藐三菩提」。⁴¹

是中說「色⁴²等法即是薩婆若，薩婆若即是色等法」。

此中說「色等法如、薩婆若如，無二無別」。

(二) 佛述成

佛可諸天子意，更說因緣：

「如」名「色等諸法真實相」。⁴³譬如除宮殿及諸陋廬⁴⁴，如燒梅檀及雜木，其處虛空無異；色及薩婆若等諸法，求其實，皆是如。

以是義故，佛初成道時，心樂嘿然，不樂說法——知甚深法，凡夫人難悟故。

復次，是法無二故甚深，如虛空故甚深，如、法性⁴⁵等甚深故甚深。

二、無受無捨歎

(一) 諸天歎

爾時，諸天子知是法無可取相，白佛言：「是所說法，一切世間所不能信，是法不為受色等法故說。」

(二) 佛述成，並顯取諸法而行之過失

佛可其言，「若有菩薩為受色等故行菩薩道，不能修般若波羅蜜等諸功德」。

³⁶ [如] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 563d, n.17)

³⁷ 知=智【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 563d, n.18)

³⁸ 信慧：無智不成信。(印順法師，《大智度論筆記》[E019] p.318)

³⁹ 二乘聖道于無上道得少分。(印順法師，《大智度論筆記》[E021] p.319)

⁴⁰ [波羅蜜] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 563d, n.21)

⁴¹ 般若與一切種智：般若、無上菩提，但名字異。在菩薩名般若，在佛心名菩提。(印順法師，《大智度論筆記》[E011] p.306)

⁴² 色=空【宮】*。(大正 25, 563d, n.23)

⁴³ 真如：一切諸法真實相。(印順法師，《大智度論筆記》[E008] p.300)

⁴⁴ 廬(ㄌㄨˊ)：1.指平民一家在郊野所占的房地。引申為指季節性臨時寄居或休憩所用的簡易房舍。2.泛指簡陋居室。5.古代沿途迎候賓客的房舍。(《漢語大詞典》(三)，p.1287)

⁴⁵ [性] — 【石】。(大正 25, 563d, n.26)

（貳）須菩提歎

一、隨順歎，二、無礙歎

須菩提白佛言：「世尊！是般若波羅蜜相，隨順一切法，無所障礙。」

何以故？於般若波羅蜜亦不著。

說不障礙因緣：「如虛空等故。」⁴⁶

譬如壁中先有空相，小兒以橛⁴⁷釘之，力少故不入，大力者能入；行者亦如是，色等諸法中，自有如（564a）實相，智慧力少故，不能令空，大智者能知。

是故說：「諸法無礙，如虛空平等。」

三、不生歎，四、無處歎

色等法不生，亦不可得，以是故名「不生」。

非但色等不生，若不生法可得，則非畢竟空，非名無得⁴⁸。

無住處亦如是。

貳、歎如甚深

（壹）以「如」明隨生，復顯「如來」義

一、諸天讚須菩提是佛子、隨佛生

（一）略述

爾時，諸天子白佛言：「世尊！須菩提隨佛生。何以故？所知所說皆與空合。」

（二）釋「隨佛生」

1、經說有三種子，佛法中唯隨順生子

復次，經說有三種子：一者、不隨順生，二者、隨順生，三者、勝生。⁴⁹

世人皆願二種子——隨順子，勝子。

佛法中惟欲一種——隨順生，以無有勝佛故。⁵⁰

2、佛子有五，皆從口生、法生

「佛子」有五，皆從口生、法生——須陀洹乃至阿羅漢，入正位菩薩。⁵¹

⁴⁶ 無礙：如虛空故。（印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.302）

⁴⁷ 橛（ㄐㄨㄛˊ）：1.木橛子，短木樁。2.喻指樁狀物。3.門中豎立以為限隔的短木。（《漢語大詞典》（四），p.1308）

⁴⁸ 得=礙【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，564d，n.1）

⁴⁹ （1）參見《雜阿含經》卷 31（874 經）：「有三種子。何等為三？有隨生子，有勝生子，有下生子。何等為隨生子？謂子父母不殺、不盜、不婬、不妄語、不飲酒，子亦隨學不殺、不盜、不婬、不妄語、不飲酒，是名隨生子。何等為勝生子？若子父母不受不殺、不盜、不婬、不妄語、不飲酒戒，子則能受不殺、不盜、不婬、不妄語、不飲酒戒，是名勝生子。云何下生子？若子父母受不殺、不盜、不婬、不妄語、不飲酒戒，子不能受不殺、不盜、不婬、不妄語、不飲酒戒，是名下生子。」（大正 2，220c20-221a8）

（2）經：三種子。（印順法師，《大智度論筆記》〔H001〕p.390）

⁵⁰ 不隨順生。

世間三種子┆隨順生——佛法一子。

┆勝生。

（印順法師，《大智度論筆記》〔B026〕p.164）

⁵¹ 五種佛子。（印順法師，《大智度論筆記》〔E015〕p.312）

辟支佛雖佛法中種因緣，無佛時自能得道，不得言「從佛口生」，因緣遠故。

3、釋「須菩提隨佛生」——漏盡、常樂畢竟空故

諸漏盡者，是隨順生。

須菩提於漏盡中，常樂畢竟空，是隨順生。何以故？所行法不可破壞如虛空——佛法如是相。

是名「隨佛生」。

※ 因論生論：何故不說「入法位菩薩隨佛生」

問曰：何以不說入法位菩薩隨順⁵²佛生？

答曰：

(1) 漏未盡故不說

有人言：漏未盡故不說，須菩提漏盡故說。

(2) 菩薩雖有深利智慧，往返生死故不說

有人言：入無餘涅槃者，是第一清淨。

阿羅漢末後身住有餘涅槃，近無餘涅槃門故說。

菩薩雖有深利智慧，往返生死中，是故不說。

(3) 共二乘說般若中，說「須菩提是隨佛生」；但與菩薩說時，不說「須菩提隨佛生」

有人言：般若二種：一者、唯與大菩薩說，二者、三乘共說。⁵³

共聲聞說中，須菩提是隨佛生；

但與菩薩說時，不說「須菩提隨佛生」。何以故？法性生身大菩薩，是中無有結業生身，但有變化生身，⁵⁴滅三毒、出三界，教化眾生、淨佛世界故，住於世間，此中都無一切聲聞人。

佛大慈悲心，菩薩心亦爾，是名菩薩隨生；須菩提但取涅槃故，不說隨生。

此經共二乘說。

須菩提知般若（564b）波羅蜜甚深，法性生身菩薩力大。

二、須菩提以「如」辨隨生義

(一) 略明

諸天雖讚，不應受，語諸天子言：「諸法如一相——所謂無相，是因緣故隨佛生，如不異故。」

(二) 十門廣釋

1、如相不來不去

如《經》中說「如」——「如來如相不來不去，須菩提如相亦不來不去。」

⁵² 〔順〕—【石】。(大正 25, 564d, n.3)

⁵³ 一、共聲聞菩薩合說

二種般若十二、但與法身菩薩說 (印順法師,《大智度論筆記》[B001] p.103)

⁵⁴ 二種菩薩：法性生身，結業生身。(印順法師,《大智度論筆記》[E012] p.307, [E021] p.320)

2、如相畢竟空

復次，如來如畢竟空，一切法如亦畢竟空。一切法如中攝須菩提如，是故須菩提用如來如故隨佛生。

3、如相常住無異

復次，如如來如無憶想分別、常住、如虛空，須菩提如亦如是。是故須菩提隨佛生。

4、如相無有罣礙

復次，如如來如得無礙解脫故，一切法中無罣礙；一切法如亦如是，於一切法中亦無罣礙。如來如、一切法如，一如無異；須菩提如亦入一切法如故，是以隨佛生。

5、如相無造作者

復次，諸法如相無作、無作者，如來如相亦如是；須菩提如，一切法如攝，故隨佛生。

6、如相無憶想分別

復次，如如來如相，一切處常無憶想分別；須菩提如，一切法如攝，故隨佛生。

7、如相不離一切法如

復次，如來如相不離一切法如——正觀一切法，名為佛；一切法是因緣，佛是果報，是故說：「如來如不離一切法如。」是如實故常如，無不如時；須菩提如亦如是不異，故隨佛生，亦無法可隨。

8、如相出過三世

復次，如來如相無憶想分別、出過三世，一切法如亦如是；須菩提如亦出三世，是故隨佛生。

9、如相不在三世如中

復次，如來如不在過去如中，何以故？如來空，過去亦畢竟空，是故空不在空中住；譬如虛空不住虛空中。未來、現在亦如是。

「三世如、如來如，不二不分別」者，

三世如，空、無相、無生無滅等；如來如亦如是。

三世如無障礙，如過去世無窮無邊，未來世亦無窮無邊，(564c)現在世亦無窮無邊；如來如亦如是。

此三世十方無窮⁵⁵無邊，須菩提如亦如是。

10、「諸法如」與「如來如」無二無別

復次，五眾如乃至一切種智如、如來如，無二無別。

何以故？色等諸法和合故有如來——

如是如來，不得言「但是色等法」，亦不得言「離色等法」，亦不得言「色等法在如來中」，亦不得言「如來在色等法中」，亦不得言「色等法屬如來」，亦不得言「無如來」。

⁵⁵ 窮＝礙【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 564d, n.6)

五眾色等法中假名如來。

如來如即是一切法如，是故說「色等法如、如來如，不二不別」。

凡夫人見有二有別，聖人觀無二無別；聖人可信，凡夫人所見不可信。

三、佛示「如來」真義

佛語須菩提：「是名為如，佛因此如故，名為如來。」

「如來」者，如實行來到佛法中。

四、現瑞證說

說是如時，地六種震動，如上說。⁵⁶

【經】

(貳) 明如體離相，破諸天著情⁵⁷

一、諸天歎

是時，諸欲天子、諸色天子以天末栴檀香散佛上及散須菩提上，白佛言：「未曾有也！世尊！須菩提以如來如隨佛生。」⁵⁸

二、破著⁵⁹

(一) 須菩提以四門破

1、正破

(1) 約有為明

須菩提復為諸天子說言：「諸天子！須菩提不從色中隨佛生，亦不從色如中隨佛生；不離色隨佛生，亦不離色如⁶⁰隨佛生。⁶¹須菩提不從受、想、行、識中隨佛生，亦不從受、想、行、識如中隨佛生；不離受、想、行、識隨佛生，亦不離受、想、行、識如隨佛生。

乃至不從一切種智中隨佛生，亦不從一切種智如中隨佛生；不離一切種智隨佛生，亦不離一切種智如隨佛生。

⁵⁶ 《正觀》(6)，p.185：《大智度論》卷 8 (大正 25，117a3-b3)、卷 53 (大正 25，442a13-b3)。

⁵⁷ 《小品經義疏》卷 8：「三聖共明如體離相，破諸天著情也。」(卍新續藏 24，304a3)

⁵⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：

爾時，欲界、色界天眾，復以天上旃檀香末、多揭羅香末、多摩羅香末，及以天上嚙鉢羅花、鉢特摩花、拘某陀花、奔茶利花，奉散如來及善現上而白佛言：「甚奇！如來！未曾有也！大德善現由真如故隨如來生。」(大正 7，255a18-22)

⁵⁹ 《小品經義疏》卷 8：「次破著中三聖破，時眾悟，即四段：初、須菩提以四門破，二、身子就因果門破，三、佛述身子破，四、時眾悟道也。初四門破中，先以四門破，以何以故釋破。就色開即、離二門明眾義，即色無有須菩提生，次就離色亦無須菩提生；次就如，亦即、離二門明無須菩提生義。」(卍新續藏 24，304a5-10)

⁶⁰ 如+ (中)【石】*。(大正 25，564d，n.7)

⁶¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：

爾時，具壽善現便謂諸天眾言：「諸天當知！然我善現不由色故隨如來生，不由色真如故隨如來生，不離色故隨如來生，不離色真如故隨如來生。」(大正 7，255a22-26)

（2）約無為明

須菩提不從無為中隨佛生，亦不從無為如中隨佛生；不離無為隨佛生，亦不離無為如隨佛生。

2、釋因由

何以故？是一切法皆無所有、不可得，無隨生者，亦無隨生法。⁶²（565a）

（二）舍利弗就因果門破

1、歎如甚深

爾時，舍利弗白佛言：「世尊！是如實不虛，法相、法住、法位甚深；⁶³

2、諸法、諸法如皆不可得

是中色不可得，色如不可得。何以故？色尚不可得，何況色如當⁶⁴可得！⁶⁵

受、想、行、識不可得，受、想、行、識如不可得。何以故？受、想、行、識尚不可得，何況受、想、行、識如當可得！

乃至一切種智不可得，一切種智如不可得。何以故？一切種智尚不可得，何況一切種智如當可得！」

（三）佛述成舍利弗意

佛告舍利弗：「如是！如是！舍利弗！是如實不虛，法相、法住、法位甚深，是中色不可得，色如不可得。何以故？色尚不可得，何況色如當可得！乃至一切種智不可得，一切種智如不可得。何以故？一切種智尚不可得，何況一切種智如當可得！」⁶⁶

三、時眾悟道

舍利弗說是如相時，二百比丘不受一切法故，漏盡，得阿羅漢；五百比丘尼遠塵離垢，諸法中得法眼淨⁶⁷，生天、人中；五千諸菩薩摩訶薩得無生忍法⁶⁸；六千⁶⁹菩薩諸法不受故，漏盡，心得解脫，成阿羅漢。⁷⁰

⁶² 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：「何以故？諸天眾！是一切法都無所有，諸隨生者、若所隨生、由此隨生、隨生時處皆不可得。」（大正 7，255b11-13）

⁶³ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：

爾時，舍利子白佛言：「世尊！諸法真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界皆最甚深。」（大正 7，255b14-16）

⁶⁴ 當=尚【石】。（大正 25，565d，n.1）

⁶⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：「謂於此中色不可得，色真如亦不可得。何以故？此中色尚不可得，況有色真如可得！」（大正 7，255b16-18）

⁶⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：

佛言：「舍利子！如是！如是！如汝所說。諸法真如乃至不思議界皆最甚深，所謂此中色不可得，色真如亦不可得。何以故？此中色尚不可得，況有色真如可得！如是乃至此中一切相智不可得，一切相智真如亦不可得。何以故？此中一切相智尚不可得，況有一切相智真如可得！」（大正 7，255b26-c4）

⁶⁷ [淨]—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，565d，n.2）

⁶⁸ 忍法=法忍【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，565d，n.4）

⁶⁹ 千=十【宮】【石】。（大正 25，565d，n.5）

⁷⁰ 聞大證小。（印順法師，《大智度論筆記》〔E015〕p.311）

(參) 明得失**一、佛正說，兼答舍利弗問****(一) 法說****1、明失：若無般若、方便力，則捨菩薩道**

「舍利弗！是六千菩薩先世值五百佛，親近供養，於五百佛法中，行布施、持戒、忍辱、精進、禪定，無般若波羅蜜、無方便力故，行別異相；作是念：『是施、是持戒、是忍辱、是精進、是禪定。』無般若波羅蜜、無方便力故，布施、持戒、忍辱、精進、禪定，行別異⁷¹相；行別異相故，不得無異相；不得無異相故，不得入菩薩位；不得入菩薩位故，得須陀洹果乃至阿羅漢果。舍利弗！菩薩摩訶薩雖有道——若空、若無相、若無作法，遠離般若波羅蜜、無方便力故，便於實際作證，取聲聞乘。」⁷²

2、明得：不遠離薩婆若心，有方便力故，能入菩薩位，得無上菩提**(1) 舍利弗問**

舍利弗白佛言：「世尊！何因緣故，俱行空、無(565b)相、無作法，遠離方便力故，於實際作證，取聲聞乘？菩薩摩訶薩亦修空、無相、無作法，有方便力故，得阿耨多羅三藐三菩提？」

(2) 佛答**A、料簡失**

佛告舍利弗：「有菩薩遠離薩婆若心，修空、無相、無作法，無方便力故，取聲聞乘。

B、正明得

舍利弗！復有菩薩摩訶薩不遠離薩婆若心，修空、無相、無作法，有方便力故，入菩薩位，得阿耨多羅三藐三菩提。⁷³

⁷¹ 別異=異別【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 565d, n.6)

⁷² 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：

爾時，佛告舍利子言：「今此眾中六千菩薩已於過去親近供養五百諸佛，一一佛所發弘誓願正信出家，雖修布施、淨戒、安忍、精進、靜慮，而不攝受般若波羅蜜多，遠離方便善巧，起別異想，行別異行。修布施時作如是念：『此是布施，此是施物，此是受者，我能行施。』修淨戒時作如是念：『此是淨戒，此是罪業，此所護境，我能持戒。』修安忍時作如是念：『此是安忍，此是忍障，此所忍境，我能安忍。』修精進時作如是念：『此是精進，此是懈怠，此是所為，我能精進。』修靜慮時作如是念：『此是靜慮，此是散動，此是所為，我能修定。』彼不攝受般若波羅蜜多，遠離方便善巧，依別異想，而行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮別異之行。由別異想、別異行故，不得菩薩無別異想及失菩薩無別異行。由此因緣不得入菩薩正性離生位，由不得入菩薩正性離生位故，得預流果漸次乃至阿羅漢果。是故，舍利子！若菩薩摩訶薩雖有菩提道及有空、無相、無願解脫門，而不攝受般若波羅蜜多，及遠離方便善巧，便證實墮於聲聞或獨覺地。」(大正 7, 255c8-29)

⁷³ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：

佛言：「舍利子！諸聲聞乘或獨覺乘補特伽羅，遠離一切智智心，不攝受般若波羅蜜多，無方便善巧故，修空、無相、無願之法，便證實墮於聲聞或獨覺地。諸菩薩乘補特伽羅不離一切智智心，攝受般若波羅蜜多，依方便善巧，大悲心為上首，修空、無相、無願之法，雖證實際而能入菩薩正性離生位，能證無上正等菩提。」(大正 7, 256a7-14)

（二）舉喻：大鳥無翅，欲飛必墜

舍利弗！譬如有鳥，身長百由旬，若二百、三百由旬，而無有翅，從三十三天，自投閻浮提。舍利弗！於汝意云何？是鳥中道作是念：『欲還上三十三天。』能得還不？」
「不得也！世尊！」

「舍利弗！是鳥復作是願：『到閻浮提，欲使身不痛不惱。』舍利弗！於汝意云何？是鳥得不痛不惱不？」

舍利弗言：「不得也！世尊！是鳥到地，若痛、若惱、若死、若死等苦。何以故？世尊！是鳥身大而無翅故。」

（三）合法

1、無方便失

「舍利弗！菩薩摩訶薩亦如是，雖如恒河沙等劫修布施、持戒、忍辱、精進、禪定，發大事、生大心，為得阿耨多羅三藐三菩提故受無量願；是菩薩**遠離般若波羅蜜、方便力故**，若墮阿羅漢、若墮辟支佛道。⁷⁴

何以故？是菩薩遠離薩婆若心，布施、持戒、忍辱、精進、禪定，**無般若波羅蜜、無方便力故**，墮聲聞地、若辟支佛道中。

舍利弗！菩薩摩訶薩雖念過去、未來、現在諸佛持戒、禪定、智慧、解脫、解脫知見，**取相受持**；是人不知不解諸佛戒、定、慧、解脫、解脫知見，但聞空、無相、無作名字聲，而**取名字聲**迴向阿耨多羅三藐三菩提。菩薩摩訶薩若如是迴向，住聲聞、辟支佛地中，不能（565c）得過。

何以故？**遠離般若波羅蜜及方便力**，持諸善根迴向阿耨多羅三藐三菩提故。⁷⁵

2、有方便得

舍利弗！有菩薩摩訶薩從初發意已來，**不遠離薩婆若心**，行布施、持戒、忍辱、精進、禪定，**不遠離般若波羅蜜及方便力故**，**不取相**；於過去、未來、現在諸佛戒、定、慧、解脫、解脫知見，不取空解脫門相，不取無相、無作解脫門相。舍利弗！當知是菩薩摩訶薩不墮聲聞、辟支佛道，直至阿耨多羅三藐三菩提。

何以故？是菩薩摩訶薩從初發心已來行布施不取相，持戒、忍辱、精進、禪定不取相；過去、未來、現在諸佛戒、定、慧、解脫、解脫知見不取相。

舍利弗！是名菩薩**方便力**，以**離相心**行布施、持戒、忍辱、精進、禪定，乃至離相心行一切種智。」

⁷⁴ 恆沙修行，還墮二地。（印順法師，《大智度論筆記》〔E015〕p.311）

⁷⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：「舍利子！是菩薩乘補特伽羅，雖念過去未來現在諸佛世尊所有戒蘊、定蘊、慧蘊、解脫蘊、解脫智見蘊，恭敬供養隨順修行，而於其中執取相故，不能正解是諸如來、應、正等覺所有戒蘊、定蘊、慧蘊、解脫蘊、解脫智見蘊圓滿功德。是諸菩薩不能正解佛功德故，雖聞無上正等覺道及空、無相、無願法聲，而依此聲執取其相，執取相已迴向無上正等菩提。此菩薩乘補特伽羅如是迴向，不得無上正等菩提，墮於聲聞或獨覺地。何以故？舍利子！是菩薩乘補特伽羅，由不攝受般若波羅蜜多，及遠離方便善巧故，雖以種種所修善根迴向無上正等菩提，而墮聲聞或獨覺地。」（大正 7，256b6-19）

二、舍利弗領解，結勸**(一) 領解**

舍利弗白佛言：「世尊！如我解佛所說義——若菩薩摩訶薩不遠離般若波羅蜜、方便力，當知是菩薩近阿耨多羅三藐三菩提。

何以故？是菩薩摩訶薩從初發心已來無法可知——若色，若受、想、行、識乃至一切種智。⁷⁶

世尊！有求菩薩道善男子、善女人遠離般若波羅蜜、方便力，當知是人於阿耨多羅三藐三菩提或得、或不得。

何以故？世尊！是求菩薩道善男子、善女人所有布施皆取相，所有持戒、忍辱、精進、禪定皆取相。以是故，是善男子、善女人於阿耨多羅三藐三菩提不定。⁷⁷

(二) 結勸

世尊！以是因緣故，菩薩摩訶薩欲得阿耨多羅三藐三菩提，不應遠離般若波羅蜜、方便力。是菩薩摩訶薩住般若波羅蜜、方便力中，以無得無相心，應修⁷⁸布施、持戒、忍辱、精進、禪定；乃至以(566a)無得無相心，應修一切種智。」⁷⁹

【論】釋曰：

(貳) 明如體離相，破諸天著情**一、諸天歎**

「諸天子歡喜，以末栴檀香，散佛及須菩提上。歎言『希有！世尊！須菩提以如來如隨佛生』」者，諸天子意謂：須菩提智慧力故，令一切法皆如佛法，是故說「隨佛生」。

⁷⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：

爾時，舍利子白佛言：「世尊！如我解佛所說義者，若菩薩摩訶薩從初發心乃至究竟，攝受般若波羅蜜多，常不遠離方便善巧，是菩薩摩訶薩隣近無上正等菩提。所以者何？是菩薩摩訶薩從初發心乃至究竟，都不見有少法可得，謂若能證、若所證、若證處、若證時、若由此證都不可得。所謂若色，若受、想、行、識——如是乃至若一切智、若道相智、一切相智都不可得。」(大正 7, 256c11-19)

⁷⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：「復次，世尊！有菩薩乘諸善男子、善女人等，不攝受般若波羅蜜多，遠離方便善巧，而求無上正等菩提，當知彼於所求無上正等菩提疑惑猶豫或得不得。所以者何？是菩薩乘諸善男子、善女人等，不攝受般若波羅蜜多，遠離方便善巧故，於所修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多皆取其相——如是乃至於所修行一切智、道相智、一切相智皆取其相。由此因緣，是菩薩乘諸善男子、善女人等皆於無上正等菩提疑惑猶豫或得不得。」(大正 7, 256c19-29)

⁷⁸ [修]—【宋】【宮】【石】。(大正 25, 565d, n.12)

⁷⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：「是故，世尊！若菩薩摩訶薩欲證無上正等菩提，決定不應遠離般若波羅蜜多方便善巧。是菩薩摩訶薩安住般若波羅蜜多方便善巧，用無所得而為方便，以無相俱行心，應修布施波羅蜜多，應修淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多——如是乃至以無相俱行心，應修一切智，應修道相智、一切相智。若菩薩摩訶薩安住般若波羅蜜多方便善巧，用無所得而為方便，以無相俱行心修行如是一切佛法，必獲無上正等菩提。」(大正 7, 256c29-257a10)

二、破著

（一）須菩提以四門破

1、正破

須菩提知諸天子心少⁸⁰貴尚⁸¹是諸法如，是故須菩提欲斷⁸²諸天子心故說：「是如畢竟空相。」以四種破著如心，所謂：「須菩提——⁽¹⁾不在色中，⁽²⁾不在色如中，⁽³⁾不以色等、不以色等如，⁽⁴⁾不離色等、不離色等如——隨佛生。」

2、釋因由

佛⁸³此中自說因緣：「此法皆空、不可得。」

（二）舍利弗就因果門破：歎如甚深，色等諸法、色等諸法如皆不可得

舍利弗言：「世尊！是如甚深！是如中但色等法不可得，何況色等法如當可得！」

（三）釋經文

1、釋「色等法」、「色等法如」

問曰：何者是「色等法」？何者是「色等法如」？

答曰：色等法——眼所見等諸法；「如」名色等法實相，不虛誑。⁸⁴

人於色等如法中錯謬⁸⁵故，

或起不善業墮惡道中，或起善業生於人天中，終歸磨滅，還生諸苦。

或起無漏業，應求大利而取小乘，不得畢竟清淨如相故。

2、釋「如非即非離色等諸法」

色等法皆是作法、有為、虛妄、從顛倒生、凡夫所憶想分別行處，是故色等法虛妄，不即是「如」。

知色等法如實故即是「如」，因色等法得「如」名，是故言：「不離色等法得如。」⁸⁶

3、非但須菩提隨佛生，一切法亦如是

色等法入如中，皆一相無異；是故須菩提謙言：「非但我隨佛生，一切法亦如是相。」

4、色等法亦畢竟空，何況如

舍利弗讚歎須菩提所說：「色等法亦畢竟空，何況如！」因若空，何況果！

三、時眾悟道

聞如是甚深如相，眾各得道利益。

⁸⁰ 少（尸么√）：7.稍，略。（《漢語大詞典》（二），p.1646）

⁸¹ 貴尚：1.崇尚，尊崇。（《漢語大詞典》（十），p.152）

⁸² 斷=出【宋】【宮】。（大正 25，566d，n.2）

⁸³ 案：依經文，此乃「須菩提」所說。

⁸⁴ 「色如——色之實相

性相—色——眼所見法。（印順法師，《大智度論筆記》〔B027〕p.164）

⁸⁵ 謬（冂一又、）：1.謬誤，差錯。（《漢語大詞典》（十一），p.407）

⁸⁶ （1）不：色、色如不即不離。（印順法師，《大智度論筆記》〔E010〕p.303）

（2）色有即如、不即如二義。（印順法師，《大智度論筆記》〔E021〕p.320）

(參) 明得失**一、佛正說，兼答舍利弗問****(一) 法說****1、明失****(1) 何以六千人修般若而證阿羅漢——無般若、方便力，慈悲心薄故**

問曰：是般若波羅蜜為菩薩說，何故六千人成阿羅漢道？

答曰：佛知必有難者，自為(566b)舍利弗說因緣：「是人無般若波羅蜜、無方便力。」

過去作功德，無方便故，邪行不正，是人離般若波羅蜜故，深著善法；今從佛聞般若波羅蜜，深厭世間，慈悲心薄故求自利，不受一切法，即得阿羅漢，⁸⁷於般若無咎。如人持器詣海，隨器大小，各自取足。

(2) 釋疑：「不得無異相而證聲聞四果」——乃過去世不得般若方便修集功德故

問曰：如《經》說：「六千菩薩無般若波羅蜜、方便力故，行五波羅蜜，不得是無分別法，作阿羅漢。」若一切聖人皆得無為法，得無為法即是無分別，何以此中說「不得無分別法，作阿羅漢」？

答曰：非說今世聽法時；乃是過去五百世時，不得般若、方便⁸⁸，修集五波羅蜜功德⁸⁹，以是故言：「不得無分別。」

失菩薩信等五根；失菩薩信等五根故，雖聞般若，不得如菩薩所聞即於實際作證。

2、明得失之差別——有無相應薩婆若心⁹⁰

問曰：俱行空、無相、無作，何以一人得作佛、一人作阿羅漢？⁹¹

答曰：雖有種種因緣，得阿羅漢大因緣，所謂離薩婆若心行空等故。⁹²

(二) 舉喻：大鳥無翅，欲飛必墜

「大鳥」者，金翅鳥在於天上⁹³，如此間人鳥雀等無異。是鳥所以不來者，此鳥食龍，翅出毒風，扇一切人⁹⁴眼失明故。

是鳥初出齧⁹⁵，羽翼未成，意欲飛去，即時墮落，中道心悔：「我未應飛。」還欲住

⁸⁷ 前生不行六度，乍聞般若，易證實際。(印順法師，《大智度論筆記》〔E021〕p.320)

⁸⁸ 般若方便=方便般若【石】。(大正 25, 566d, n.7)

⁸⁹ 無方便非是無五度。(印順法師，《大智度論筆記》〔E021〕p.320)

⁹⁰ 「應薩婆若、有方便——近無上道。

修行般若┆離薩婆若、無方便——於無上道┆或不得——恆沙劫修行還墮二地。

┆或得。

(印順法師，《大智度論筆記》〔B027〕p.164)

⁹¹ 三三昧：大小共行。(印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.290)

⁹² 同修三解，有方便、無方便之異：離不離薩婆若心。(印順法師，《大智度論筆記》〔E015〕p.311)

⁹³ 在於天上=於諸天【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 566d, n.8)

⁹⁴ [人]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 566d, n.10)

⁹⁵ (1) 齧=殼(く口せゝ)：鳥卵。(《高麗大藏經異體字典》，p.493b)

本天，上舍摩梨樹上；是鳥身大，羽翼未成，不能舉身。

〔三〕合法

「鳥身」，是菩薩身。

「大」者，世世廣集五波羅蜜功德。

「無兩翅」者，是無般若波羅蜜、無方便。

「須彌山」者，是三界。

「虛空」，是無量佛法。

「未應飛而飛」者，是菩薩功德未成滿，欲行菩薩三解脫門、欲遊無量佛法虛空中而自退沒，是心雖欲願作佛（566c）而不能得。

「若死」者，是阿羅漢道。

「死等」者，辟支佛道。

「若痛⁹⁶、若惱」者，失菩薩本願功德。

二、結勸

佛⁹⁷自結句：「乃至住是無得無相心中應布施等。」

此經中合喻，義自明了，故不說。

【經】

參、辨「佛菩提難得或易得」

（壹）諸天明佛菩提難得

一、諸天子說

爾⁹⁸時，欲、色界諸天子白佛言：「世尊！阿耨多羅三藐三菩提難得！何以故？是菩薩摩訶薩應知一切諸法已，得阿耨多羅三藐三菩提⁹⁹，是法亦不可得。」¹⁰⁰

二、佛印可，舉自身得無上菩提亦無所得

佛言：「如是！如是！諸天子！阿耨多羅三藐三菩提難得！我亦得一切法、一切種智已，得阿耨多羅三藐三菩提，亦無所得，無能知、無可知、亦無知者。何以故？諸法畢竟淨故。」¹⁰¹

（2）鷖（くいせゝ）：同“鷖”。（《漢語大字典》（三），p.2167）

（3）鷖（くいせゝ）：1.卵。3.物體堅硬的皮，多指卵殼。（《漢語大字典》（三），p.2167）

⁹⁶ 案：《大正藏》原作「病」，今依《高麗藏》作「痛」（第 14 冊，1099b18）。

⁹⁷ 案：依經文應是「舍利弗」說。

⁹⁸ 卷第七十三首【石】，（摩訶般若波羅蜜品第五十三之余卷第七十三阿鞞跋致品）+爾【石】。（大正 25，566d，n.14）

⁹⁹ 〔已得……提〕十一字—【宋】【宮】【石】。（大正 25，566d，n.15）

¹⁰⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：

爾時，欲界、色界天眾俱白佛言：「諸佛無上正等菩提，極難信解、甚難證得。所以者何？諸菩薩摩訶薩於一切法自相、共相皆應證知，乃能獲得所求無上正等菩提，而諸菩薩摩訶薩眾所知法相都無所有，皆不可得。」（大正 7，257a10-15）

¹⁰¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：

爾時，佛告諸天眾言：「如是！如是！如汝所說。諸佛無上正等菩提，極難信解、甚難證得。諸天當知！我亦現覺一切法相，證得無上正等菩提，而都不得勝義法相可說名為此是能證、

（貳）須菩提云易得：以無所得為方便故

須菩提白佛言：「世尊！如佛所說『阿耨多羅三藐三菩提難得』，如我解佛所說義，我心思惟：『是阿耨多羅三藐三菩提易得。』」

何以故？無有得阿耨多羅三藐三菩提者，亦無可得法。一切法、一切法相空，無法可得、無能得者。何以故？一切法空故。亦無法可增，亦無法可減。所謂布施、持戒、忍辱、精進、禪定乃至一切種智，是法皆無可得者、無能得者。

世尊！以是因緣故，我意謂阿耨多羅三藐三菩提為易得。

何以故？世尊！色色相空，受想行識識相空，乃至一切種智一切種智相空。」¹⁰²

（參）論「得佛菩提之難易」**一、辨「有無退還」****（一）舍利弗難：菩薩多有退還**

舍利弗語須菩提：「若一切法空如虛空，虛空不作是念：『我當得阿耨多羅三藐三菩提。』若菩薩摩訶薩信解一切諸法空如虛空，是阿耨多羅三藐三菩提易得者，今恒河沙等諸菩薩摩訶薩求阿耨多羅三藐三菩提，何以故退還？須菩提！以是故，知阿耨多羅三藐三菩提不易得。」¹⁰³

此是所證、此是證處、此是證時、由此而證。所以者何？以一切法畢竟淨故，有為、無為畢竟空故，由斯無上正等菩提，極難信解、甚難證得。」（大正 7，257a15-22）

¹⁰² 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！如佛所說諸佛無上正等菩提，極難信解、甚難證得，如我思惟佛所說義，諸佛無上正等菩提，極易信解、甚易證得。所以者何？若能信解無法能證、無法所證、無有證處、無有證時、亦無由此而有所證，則能信解諸佛無上正等菩提。若有證知無法能證、無法所證、無有證處、無有證時、亦無由此而有所證，則能證得所求無上正等菩提。何以故？以一切法皆畢竟空，畢竟空中都無有法可名能證、可名所證、可名證處、可名證時、可名由此而有所證。所以者何？以一切法性相皆空，若增若減都無所有、皆不可得。由此因緣，諸菩薩摩訶薩常所修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，都無所有皆不可得——如是乃至一切智、道相智、一切相智，都無所有、皆不可得。諸菩薩摩訶薩所觀諸法，若有色若無色、若有見若無見、若有對若無對、若有漏若無漏、若有為若無為，都無所有皆不可得。由此因緣我思惟佛所說義趣，諸佛無上正等菩提，極易信解、甚易證得，諸菩薩摩訶薩不應於中謂難信解及難證得。所以者何？色，色自性空；受想行識，受想行識自性空——如是乃至一切智，一切智自性空；道相智、一切相智，道相智、一切相智自性空。若菩薩摩訶薩能於如是自性空義，深生信解無倒而證，便得無上正等菩提。」（大正 7，257a23-b20）

¹⁰³ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：

時，舍利子語善現言：「由此因緣諸佛無上正等菩提，極難信解、甚難證得。所以者何？諸菩薩摩訶薩觀一切法，都無自性，皆如虛空。譬如虛空不作是念：『我當信解疾證無上正等菩提。』諸菩薩摩訶薩亦應如是，不作是念：『我當信解疾證無上正等菩提。』何以故？諸法皆空與虛空等，諸菩薩摩訶薩要能信解諸法皆空與虛空等，無倒而證乃得無上正等菩提。若菩薩摩訶薩信解諸法與虛空等，便於無上正等菩提易生信解、易證得者，則不應有殞伽沙等菩薩摩訶薩擯大功德鎧發趣無上正等菩提，於其中間而有退屈。故知無上正等菩提極難信解、甚難證得。」（大正 7，257b20-c3）

(二) 須菩提反責——明實無退還

I、反責

(1) 約「色等諸法及諸法如」破

A、即色等諸法無退

須菩提語舍利弗：「於意（567a）云何？色於阿耨多羅三藐三菩提退還不？」¹⁰⁴

舍利弗言：「不。」

「受、想、行、識於阿耨多羅三藐三菩提退還不？」

舍利弗言：「不。」

「乃至一切種智於阿耨多羅三藐三菩提退還不？」

舍利弗言：「不。」

B、離色等諸法無退

「離色，有法於阿耨多羅三藐三菩提退還不？」¹⁰⁵

舍利弗言：「不。」

「離受、想、行、識，有法於阿耨多羅三藐三菩提退還不？」

舍利弗言：「不。」

「乃至離一切種智，有法於阿耨多羅三藐三菩提退還不？」

舍利弗言：「不。」

C、即色等諸法如無退

「舍利弗！於意云何？色如相於阿耨多羅三藐三菩提退還不？」

舍利弗言：「不。」

「受、想、行、識如相乃至一切種智如相於阿耨多羅三藐三菩提退還不？」

舍利弗言：「不。」

D、離色等諸法如無退

「離色如相，有法於阿耨多羅三藐三菩提退還不？」

舍利弗言：「不。」

「離受、想、行、識如相，乃至離一切種智如相，有法於阿耨多羅三藐三菩提退還不？」

舍利弗言：「不。」

(2) 約「如乃至不可思議性」破

A、即如等不退

「舍利弗！於意云何？如於阿耨多羅三藐三菩提退還不？」

¹⁰⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：

時，具壽善現謂舍利子言：「舍利子！於意云何？色於佛無上正等菩提有退屈不？」（大正 7，257c3-5）

¹⁰⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：「舍利子！於意云何？離色，有法於佛無上正等菩提有退屈不？」（大正 7，257c19-21）

舍利弗言：「不。」

「法性、法住、法位、實際、不可思議性於阿耨多羅三藐三菩提退還不？」

舍利弗言：「不。」

B、離如等不退

「舍利弗！於意云何？離如，有法於阿耨多羅三藐三菩提退還不？」

舍利弗言：「不。」

「離法性、法住、法位、實際、不可思議性，有法於阿耨多羅三藐三菩提退還不？」

舍利弗言：「不。」

2、詰成

須菩提語舍利弗言：「若¹⁰⁶諸法畢竟不可得，何等法於阿耨多羅三藐三菩提退還不？」¹⁰⁷

二、辨「三乘之有無」

(一) 舍利弗難：若無退者盡當作佛，云何有三乘

舍利弗語須菩提：「如須菩提所說——是法忍中，無有菩薩於阿耨多羅三藐三菩提退還者。若不退還，佛說『求道者有三種：阿羅漢道、辟支佛道、佛道』——是三種為無分別。如須菩(567b)提說，獨有一菩薩求佛道！」¹⁰⁸

是時，富樓那彌多羅尼子語舍利弗：「應當問須菩提：『為有一菩薩乘不？』」¹⁰⁹

爾時，舍利弗問須菩提：「須菩提！為欲說有一菩薩乘？」¹¹⁰

(二) 須菩提以如相責成

1、反責

須菩提語舍利弗：「於諸法如中，欲使有三乘¹¹¹人——聲聞乘、辟支佛乘、佛乘耶？」¹¹²

舍利弗言：「不也。」

¹⁰⁶ [言若] — 【宋】【元】【明】【宮】，[言] — 【石】。(大正 25，567d，n.1)

¹⁰⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：

爾時，具壽善現白舍利子言：「若一切法都無所有，皆不可得，說何等法可於無上正等菩提而有退屈？」(大正 7，258a18-20)

¹⁰⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：

時，舍利子語善現言：「如仁者所說，無生法忍中都無有法，亦無菩薩可於無上正等菩提說有退屈。若爾，何故佛說三種住菩薩乘補特伽羅？但應說一。又如仁說，應無三乘菩薩差別，唯應有一正等覺乘。」(大正 7，258a20-25)

¹⁰⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：

時，滿慈子白舍利子言：「應問尊者善現：為許有一菩薩乘不？然後可難：應無三乘建立差別，唯應有一正等覺乘。」(大正 7，258a25-28)

¹¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：

時，舍利子問善現言：「為許有一菩薩乘不？」(大正 7，258a28-29)

¹¹¹ 乘=種【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，567d，n.2)

¹¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：

時，具壽善現謂舍利子言：「舍利子！於意云何？一切法真如中，為有三種住菩薩乘補特伽羅差別相不？謂有退住聲聞乘者，或有退住獨覺乘者，或有證得無上乘者？」(大正 7，258a29-b3)

「舍利弗！三乘分別中，有如可得不？」

舍利弗言：「不也。」¹¹³

「舍利弗！是如有若一相、若二相、若三相不？」¹¹⁴

舍利弗言：「不也。」

「舍利弗！汝欲於如中乃至有一菩薩不？」¹¹⁵

舍利弗言：「不也。」¹¹⁶

「如是四種中，三乘人不可得。舍利弗！云何作是念『是求聲聞乘人，是求辟支佛乘人，是求佛乘人』？」¹¹⁷

2、結義：聞如而心不怖，能得佛菩提

舍利弗！菩薩摩訶薩聞是諸法如相，心不驚、不沒、不悔、不疑，是名菩薩摩訶薩能成就阿耨多羅三藐三菩提。」¹¹⁸

(肆) 佛歎，釋疑

一、歎須菩提所說義

爾時，佛讚須菩提言：「善哉！善哉！須菩提！汝所說者，皆是佛力。」¹¹⁹

¹¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：

「舍利子！於意云何？一切法真如中為有三乘菩薩異不？」

舍利子言：「不也！善現！」

「舍利子！於意云何？一切法真如中為實有一定無退屈菩薩乘不？」

舍利子言：「不也！善現！」

「舍利子！於意云何？一切法真如中為實有一正等覺乘諸菩薩不？」

舍利子言：「不也！善現！」（大正 7，258b4-10）

¹¹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：「舍利子！於意云何？諸法真如有一有二有三相不？」（大正 7，258b10-11）

¹¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：「舍利子！於意云何？一切法真如中為有一法或一菩薩而可得不？」（大正 7，258b11-13）

¹¹⁶ 一乘，三乘：畢竟空中無退不退，無三乘異，但言無三，不言有一。（印順法師，《大智度論筆記》〔E015〕p.312）

¹¹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：

時，具壽善現謂舍利子言：「若一切法都無所有皆不可得，云何舍利子可作是念言：如是菩薩於佛無上正等菩提定有退屈，如是菩薩於佛無上正等菩提定無退屈，如是菩薩於佛無上正等菩提說不決定，如是菩薩是聲聞乘，如是菩薩是獨覺乘，如是菩薩是正等覺乘，如是為三，如是為一？」（大正 7，258b13-20）

¹¹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 447〈52 真如品〉：「舍利子！若菩薩摩訶薩於一切法都無所得，於一切法真如亦能善信解都無所得，於諸菩薩亦無所得，於佛無上正等菩提亦無所得，當知是為真菩薩摩訶薩。舍利子！若菩薩摩訶薩聞說如是諸法真如不可得相，其心不驚、不恐、不怖、不疑、不悔、不退、不沒，是菩薩摩訶薩速證無上正等菩提，於其中間定無退屈。」（大正 7，258b20-27）

¹¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈52 真如品〉：

爾時，世尊讚具壽善現言：「善哉！善哉！汝今能為諸菩薩摩訶薩善說法要，汝之所說皆是如來威神之力，非汝自能。」（大正 7，258c7-9）

須菩提！若菩薩摩訶薩聞說是如無有諸法別異，心不驚、不怖、不畏、不難、不沒、不悔，當知是菩薩能成就阿耨多羅三藐三菩提。」

二、釋舍利弗疑

舍利弗白佛言：「世尊！成就何等菩提？」

佛言：「成就佛阿耨多羅三藐三菩提。」

【論】釋曰：

參、辨「佛菩提難得或易得」

(壹) 諸天明佛菩提難得

一、諸天子說

爾時，諸天子作是念，白佛言：「世尊！阿耨多羅三藐三菩提難得！何以故？一切法畢竟空，而菩薩求佛道，觀行修集，成佛、度眾生，是法亦不可得。」

二、佛印可，舉自身得無上菩提亦無所得

佛可其言，自身為證：「我坐道場，以一切種得一切法，亦無一定相可得。」

(貳) 須菩提云易得：以無所得為方便故

須菩提言：「世尊！如我意：『阿耨多羅三藐三菩提易得。』一切法畢竟常空故，是中無得者、無可得法，無障無礙、無所修、無所斷故。」

(參) 論「得佛菩提之難易」

一、辨「有無退還」

(一) 舍利弗難：菩薩多有退還

爾時，舍利弗言：「若(567c)佛道易得者，何以故恒河沙等無量菩薩求佛道，若一、若二作佛，餘者皆退還？」¹²⁰

(二) 須菩提反責——明實無退還

I、反責

(1) 約「色等諸法及諸法如」破

A、即色等諸法無退

須菩提答舍利弗：「色於阿耨多羅三藐三菩提退還不？受、想、行、識乃至一切種智退還不？」

答言：「不也！」

何以故？色等法畢竟空，無有退還。

B、即色等諸法如無退

色等法如無二相，亦無分別，故無退還。

C、離色等諸法無退

「離色等法，更有法退還不？」

答言：離色等更無有法，是故言「不也」。

¹²⁰ 發心者多，不退者少。(印順法師，《大智度論筆記》〔E011〕p.305)

D、離色等諸法如無退

「離色等法如，更有法退還不？」

答言：如破色等法已，「如」亦自空，是故言「不」。

(2) 約「法性乃至不可思議性」破

法性、法位乃至不可思議性亦如是。

2、詰成

須菩提語舍利弗：「若法無退還，何以故言『如恒河沙等菩薩退還』？」

二、辨「三乘之有無」

(一) 舍利弗難

舍利弗答：「如須菩提所說，法忍中則無退還。」

「法忍」者，是法門、法修、法行。

入須菩提所說法門中，則無退還；出是法門，則有退還。

舍利弗雖現¹²¹受須菩提語，亦自引佛法作難：「若無退者，盡當作佛，何以說有三乘？」

(二) 須菩提以如相責成

須菩提還以如相四句破三乘。¹²²

(肆) 佛歎，釋疑

一、歎須菩提所說義

佛歎須菩提：「善哉！若菩薩聞如中無三乘分別，不恐怖，是菩薩即能成無上道。」

二、釋舍利弗疑

問曰：若佛說「菩薩成阿耨多羅三藐三菩提」，舍利弗何以故問「成就何等菩提」？

答曰：

(一) 三乘各有無上，今說大乘無上

各各有無上，舍利弗疑故，問：「何等道無上？」答：「大乘無上。」

(二) 入畢竟空中諸法盡一相，出畢竟空三乘則有異

復次，須菩提以畢竟空智慧，破著三乘心，佛讚：「善哉！」

須菩提言：「菩薩聞是，心不沒、不怖，則能成就阿耨多羅三藐三菩提。」

舍利弗問：「三乘菩提無定相，今言『成就菩提』，成何等菩提？」

佛言：「成就佛阿耨多羅三藐三菩提。」

若入畢竟空門，一切法盡一相；若出畢竟空，三乘則有異。¹²³

今佛分別諸法故說有(568a)上、中、下乘，不為畢竟空故說。

【經】

¹²¹ 現=見【宋】【元】【明】【宮】，〔現〕—【石】。(大正 25, 567d, n.5)

¹²² 一乘，三乘：破著三乘。(印順法師，《大智度論筆記》〔E015〕p.312)

¹²³ 一乘，三乘：畢竟空中法盡一相，出畢竟空三乘有異。(印順法師，《大智度論筆記》〔E015〕p.312)

肆、明修菩提行

(壹) 明菩提行

一、示無礙因¹²⁴

(一) 明七心行

1、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩欲成就阿耨多羅三藐三菩提，應云何行？」¹²⁵

2、佛答

(1) 等心

佛言：「應起等心——於一切眾生亦以等心與語，無有偏黨；¹²⁶

(2) 大慈心

於一切眾生中起大慈心，亦以大慈心與語；

(3) 下意心

於一切眾生中下意¹²⁷，亦以下意與語；¹²⁸

(4) 安隱心

於一切眾生中應生安隱心，亦以安隱心與語；

(5) 無礙心

於一切眾生中應生無礙心，亦以無礙心與語；

(6) 無惱心

於一切眾生中應生無惱心，亦以無惱心與語；

(7) 愛敬心

於一切眾生中應生愛敬心，如父、如母、如兄、如弟、如姊、如妹、如兒子、如親族、知識，亦以愛敬心與語。

(二) 依四種正行¹²⁹，廣修諸道法

1、十善

¹²⁴ 菩薩知法性空，以眾生不知，如虛空大誓莊嚴。(印順法師，《大智度論筆記》[E021] p.320)

¹²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈52 真如品〉：

具壽善現復白佛言：「若菩薩摩訶薩欲疾成辦所求無上正等菩提，當於何住？應云何住？」(大正 7，258c18-20)

¹²⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈52 真如品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩欲疾成辦所求無上正等菩提，當於一切有情住平等心，不應住不平等心；當於一切有情起平等心，不應起不平等心；當於一切有情以平等心與語，不應以不平等心與語。」(大正 7，258c20-24)

¹²⁷ 下意：1.調屈意，虛心和順。(《漢語大詞典》(一)，p.327)

¹²⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈52 真如品〉：「當於一切有情起謙下心，不應起憍慢心；當於一切有情以謙下心與語，不應以憍慢心與語。」(大正 7，259a4-6)

¹²⁹ 案：「四種正行」，即於諸道法「自作、教他、讚歎法、歡喜讚歎行法者」。

是菩薩摩訶薩亦¹³⁰應自不殺生，亦教人不殺生，讚不殺生法，歡喜讚歎諸不殺生者；乃至自行不邪見，亦教他人不行邪見，讚不邪見法，歡喜讚歎不邪見者。如是，須菩提！菩薩摩訶薩欲成就阿耨多羅三藐三菩提，當如是行。

2、十二甘露門¹³¹

(1) 四禪

復次，須菩提！菩薩摩訶薩欲成就阿耨多羅三藐三菩提，應自行初禪，亦教他人行初禪，讚歎行初禪法，歡喜讚歎行初禪者；二禪、三禪、四禪亦如是。

(2) 四無量心

復次，須菩提！菩薩摩訶薩欲成就阿耨多羅三藐三菩提，應自行慈心，亦教人行慈心，讚歎行慈心法，歡喜讚歎行慈心者；悲、喜、捨心亦如是。

(3) 四無色定

自行虛空處，亦教人行虛空處，讚歎行虛空處法，歡喜讚歎行虛空處者；識處、無所有處、非有想非無想處亦如是。

3、六度、十八空、三十七道品

自具足檀波羅蜜，亦教人具足檀波羅蜜¹³²，讚歎具足檀波羅蜜法，歡喜讚歎具足檀波羅蜜（568b）羅蜜者；尸羅、羼提、毘梨耶、禪、般若波羅蜜亦如是。

復次，菩薩摩訶薩欲成就阿耨多羅三藐三菩提，自行內空，亦教人行內空，讚歎行內空法，歡喜讚歎行內空者；乃至無法有法空亦如是。

自行四念處，亦教人行四念處，讚歎行四念處法，歡喜讚歎行四念處者；乃至八聖道分亦如是。

4、出世禪等

自修空三昧、無相、無作三昧，亦教人修空、無相、無作三昧，讚歎修空、無相、無作三昧法，歡喜讚歎修空、無相、無作三昧者。

自行八背捨，亦教人行八背捨，讚歎行八背捨法，歡喜讚歎行八背捨者。

自行九次第定，亦教人行九次第定，讚歎行九次第定法，歡喜讚歎行九次第定者。

5、諸佛功德

自具足佛十力，亦教人具足佛十力，讚歎具足佛十力法，歡喜讚歎具足佛十力者；自行四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲，亦教人行四無所畏乃至大慈大悲，讚歎行四無所畏乃至大慈大悲法，歡喜讚歎行四無所畏乃至大慈大悲者。

¹³⁰ [亦] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 568d, n.4)

¹³¹ (1) 印順法師，《空之探究》，p.12：「又如四禪，四無量，四無色定，都是等至，合名十二甘露門。」

(2) 印順法師，《華雨集》(四)，pp.227-228：「與定有關的，如四禪——初禪、二禪、三禪、四禪。四無量——慈無量、悲無量、喜無量、捨無量。四無色定——空無邊處、識無邊處、無所有處、非想非非想處。這三類，綜合名為十二甘露門。」

¹³² [波羅蜜] — 【宋】【元】【明】【宮】*。(大正 25, 568d, n.6)

6、十二因緣觀

自逆順觀十二因緣，亦教人逆順觀十二因緣，讚歎逆順觀十二因緣法，歡喜讚歎逆順觀十二因緣者。

須菩提！菩薩摩訶薩欲成就阿耨多羅三藐三菩提應如是行！

7、四諦觀

復次，須菩提！菩薩摩訶薩欲成就阿耨多羅三藐三菩提，自應知苦、斷集、滅證¹³³、修道，亦教人知苦、斷集、滅證、修道，讚歎知苦、斷集、滅證、修道法，歡喜讚歎知苦、斷集、滅證、修道者。

8、二乘道果智

自生須陀洹果證智¹³⁴而不證實際，亦教人著須陀洹果中，讚歎須陀洹果法，歡喜讚歎得須陀洹果者；斯陀含果、(568c)阿那含果、阿羅漢果亦如是。

自生辟支佛道證知而不證辟支佛道，亦教人著辟支佛道中，讚歎辟支佛道法，歡喜讚歎得辟支佛道者。¹³⁵

9、大乘道果

自入菩薩位，亦教人入菩薩位，讚歎入菩薩位法，歡喜讚歎入菩薩位者。

自淨佛世界、成就眾生，亦教人淨佛世界、成就眾生，讚歎淨佛世界、成就眾生法，歡喜讚歎淨佛世界、成就眾生者。

自起菩薩神通，亦教人起菩薩神通，讚歎起菩薩神通法，歡喜讚歎起菩薩神通者。

自生¹³⁶一切種智，亦教人生一切種智，讚歎生一切種智法，歡喜讚歎生一切種智者。

自斷一切結使習，亦教人斷一切結使習，讚歎斷一切結使習法，歡喜讚歎斷一切結使習者。

須菩提！菩薩摩訶薩欲成就阿耨多羅三藐三菩提應如是行！

10、壽命成就及成就法住

復次，須菩提！菩薩摩訶薩欲成就阿耨多羅三藐三菩提，

自取**壽命成就**，亦教人取壽命成就，讚歎取壽命成就法，歡喜讚歎取壽命成就者。¹³⁷

¹³³ 滅證＝證滅【元】【明】*。(大正 25, 568d, n.8)

¹³⁴ 智＝知【宮】。(大正 25, 568d, n.9)

¹³⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈52 真如品〉：「應**自起證預流果智**而不證實際得預流果，亦**勸他起證預流果智**及證實際得預流果，**恒正稱揚起證預流果智**及證實際得預流果法，**歡喜讚歎起證預流果智**及證實際得預流果者。

應**自起證**一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提智而不證實際得一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提，亦**勸他起證**一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提智及證實際得一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提，**恒正稱揚起證**一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提智及證實際得一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提法，**歡喜讚歎起證**一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提智及證實際得一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提者。」(大正 7, 259c26-260a10)

¹³⁶ 自生＝自讚歎菩薩神通生【宮】。(大正 25, 568d, n.14)

¹³⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈52 真如品〉：「應自攝受圓滿壽量，亦勸他攝受圓滿壽量，恒

自成就法住，亦教人成就法住，讚歎成就法住法¹³⁸，歡喜讚歎成就法住者。¹³⁹

※ 結成：依般若方便力而行

須菩提！菩薩摩訶薩欲成就阿耨多羅三藐三菩提應如是行，亦應如是學般若波羅蜜方便力！¹⁴⁰

二、明得無礙果

是菩薩如是學、如是行時，當得無礙色，得無礙受、想、行、識，乃至得無礙法住。¹⁴¹何以故？是菩薩摩訶薩從本已來，不受色，不受受、想、行、識，乃至不受一切種智。何以故？色不受者為非色，乃至一切種智不受者為非一切種智。」

(貳) 時會得道

說是菩薩行品時，二千菩薩得無生法忍。

【論】釋曰：

肆、明修菩提行

(壹) 明菩提行

一、示無礙因

(一) 明七心行

1、須菩提問

須菩提問：「菩薩欲成(569a)無上道者，云何應行？」

2、佛答

(1) 等心，(2) 大慈心¹⁴²

A、釋「等心」

佛答：「應起等心，於一切眾生無有偏黨。」

五眾和合，假名「眾生」，如車、如林。

「一切眾生」者，盡舉十方六道，無有遺餘。

一切眾生法，各行三分：怨、親、中人。

正稱揚攝受圓滿壽量法，歡喜讚歎攝受圓滿壽量者。」(大正 7，260a24-26)

¹³⁸ [法] — 【宮】。(大正 25，568d，n.18)

¹³⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈52 真如品〉：「應自攝護正法令住，亦勸他攝護正法令住，恒正稱揚攝護正法令住法，歡喜讚歎攝護正法令住者。」(大正 7，260a28-b1)

¹⁴⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈52 真如品〉：「善現！若菩薩摩訶薩欲疾成辦所求無上正等菩提，於如是法以無所得而為方便應如是住。善現！諸菩薩摩訶薩應如是學甚深般若波羅蜜多方便善巧，若如是學乃能安住所應住法。」(大正 7，260b1-5)

¹⁴¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈52 真如品〉：「若如是學、如是安住，則於色得無障礙，於受、想、行、識得無障礙，乃至於轉法輪得無障礙，於正法住得無障礙。所以者何？善現！是菩薩摩訶薩從前際來，不攝受色，不攝受受、想、行、識，乃至不攝受轉法輪，不攝受正法住。何以故？善現！色不可攝受故，若色不可攝受則非色；受、想、行、識不可攝受故，若受、想、行、識不可攝受則非受、想、行、識；乃至轉法輪不可攝受故，若轉法輪不可攝受則非轉法輪；正法住不可攝受故，若正法住不可攝受則非正法住。」(大正 7，260b5-15)

¹⁴² 修慈悲心及等心。(印順法師，《大智度論筆記》[E021] p.320)

佛今教菩薩等心，一切眾生皆有親愛想，莫生怨心，莫生中人心。

B、釋「慈心」

復次，眾生有二種：愛及憎。

佛言：「於一切眾生離是二心，莫生憎、愛。」

「愛」者貪欲，煩惱心，不應行；當行慈愛心。

世間法——愛念妻子、牛馬等，憎惡怨賊等。菩薩轉此世間法，但行慈愛心於一切眾生。

C、復釋「等心」

復次，「等心」者，菩薩生法喜，於一切眾生，欲令皆至佛道；菩薩自捨憎愛心，亦捨眾生憎愛心加己¹⁴³。

世間有三種人：惡、大惡、惡中惡；善、大善、善中善。

(1)「惡」者，如人以惡事加己，還報之以惡事。

諸佛法於一切眾生平等心，不應起惡念，何況起身行、口行！

(2)「大惡」者，如無人侵己，而以惡加人。

(3)「惡中惡」者，如人以好心供給慈念，而反以惡心毀害——如是等惡，名「惡中惡」。

(4)「善」者，如人以好事於己，還以善報。

(5)「大善」者，如人於己無善，而以善事利益。

(6)「善中善」者，如人以惡事害於己，而以善事乃至身命供養，是名「善中善」。

菩薩捨是三惡，過是二種善，行第六心¹⁴⁴於一切眾生。

※ 因論生論：菩薩未得法身云何能行善心

問曰：是菩薩未得法身，云何能行是心？

答曰：

(A) 菩薩難行能行，乃能成無上道

是菩薩求無上道，應行無上法，受如是難為苦行，乃成無上道。譬如估¹⁴⁵客，於險道中備受諸苦，乃得大利。

(B) 菩薩聞諸法畢竟空，深信是法故，能以身命供養怨賊

復次，是菩薩聞佛法正體——所謂畢竟空，無我、無我所，無一定實法，所見、所聞、所知皆是虛誑，如幻、如(569b)夢——深信是法故，能以身命供養怨賊。

(C) 菩薩知此身從罪業煩惱因緣生，歡喜捨此弊身而得無上道

¹⁴³ 己=已【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 569d, n.1)

¹⁴⁴ 案：第六心指「善中善」。

¹⁴⁵ (1) 估=賈【元】【明】。(大正 25, 569d, n.3)

(2) 估(《夂》): 5.行商, 商人。(《漢語大詞典》(一), p.1224)

復次，菩薩知此身從罪業煩惱顛倒因緣生，所見、所聞皆是虛誑罪垢之本；若有人來欲加害於我，我宜歡喜受之，以此弊¹⁴⁶身而得無上道利，何為不與！

(D) 菩薩發心利益眾生，以身教令其信受

復次，菩薩發心，深愛眾生，欲利益故，自以己身供養怨賊，欲令眾生效己所行；以有眾生說法教者不必肯受故，以身教令其信受。

(E) 菩薩求無上道，當行善中善法

復次，多有人發言¹⁴⁷求無上道而身行不稱；亦以是故，菩薩以身教之，令堅心行此難事——欲求無上道，當行善中善法，為此難事，爾乃可得。

如是等無量因緣，自以身命供養怨賊。

D、辨等心、慈心之差異

問曰：等心、慈心有何等異？

答曰：

(A) 「等心」是四無量心，「慈心」是一無量

「等心」者是四無量心，「慈心」者是一無量。

(B) 先捨怨親為「等心」，後加愍念為「慈心」

有人言：初捨怨親是「等心」，後加愍念是「慈心」。

(C) 觀眾生如無為法性為「等心」，愛念眾生為「慈心」

復次，有人言：「等心」者，觀眾生如「如、實際、法性」——是法皆無為、無量故等；愛念眾生，是名「慈心」。

E、不說「悲心」之理由

所以不說「悲心」者¹⁴⁸，

悲心或憂念眾生，積集此心，心則退沒。

或有眾生不愛¹⁴⁹菩薩悲念，言：「汝何以不自憂其身而念他人？」

慈心無如是事，易攝眾生故，但說慈心。

(3) 下意心

問曰：若眾生有三種——上、中、下；菩薩福德智慧積集故，應是大人，云何言「於一切眾生中起下意」？

答曰：

A、一切法無常，一切眾生上、中、下，皆歸磨滅

菩薩作是念：「一切法無常，一切眾生上、中、下皆歸磨滅，是中何者是大？何者是小？人以世法故有大小。」

B、業因緣在世間輪轉，貴賤大小無定

¹⁴⁶ 弊（ㄅㄨˋ）：2.破損，敗壞。5.壞，低劣。（《漢語大詞典》（二），p.1317）

¹⁴⁷ 言=意【元】【明】。（大正 25，569d，n.4）

¹⁴⁸ 者=有【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，569d，n.6）

¹⁴⁹ 愛=受【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，569d，n.7）

復次，大小不定——此國以為大，餘國以為小；於此為大，於彼為小；如今世卑賤，後世為天王——如是業因緣，在世間輪轉，貴賤大小無定。如水火貴賤隨時，用捨無定。(569c)

C、菩薩知功德畢竟空，如幻、如夢，不分別有大小

復次，菩薩雖有功德，知是功德畢竟空、如幻、如夢，不著此功德，不有是大小。

D、菩薩若輕眾生，則為輕未來佛

復次，一切眾生中有佛道因緣者，唯佛能知。

菩薩作是念：「若我以¹⁵⁰眾生形貌、才能——以此事輕者，則為輕未來佛；若輕佛，則為永了¹⁵¹。」

E、菩薩誓度一切眾生，若眾生無所得，則愧對於眾生

復次，菩薩作是念：「我誓度一切眾生；若眾生無所得，我則孤¹⁵²負眾生。」譬如主人請客，則應敬客而自卑；若無所供設，是則負愧於客。

F、菩薩以自大心故易生瞋；下心則無恚恨

復次，以自大心故，則喜生瞋恚；憍慢是瞋之本，瞋是一切重罪之根。若菩薩於眾生起下心，眾生若罵、若打，則無恚恨；譬如大家打奴，奴不敢瞋恨。若菩薩自高、意下¹⁵³眾生者，眾生侵害，忿然生怒；如奴打大家，則起瞋怒。

下意有如是等種種利益故，菩薩應當行。

(4) 安隱心

「安隱心」者，與今世、後世、究竟樂，非如父母、知識與現世樂。

(5) 無礙心

菩薩若以等心、慈心、下心利益眾生時，若有不知恩人來惱菩薩，不信所行，謂為欺誑，為求名故，無有實事；又為魔所使，來惱菩薩，惡中之惡，不識恩分。菩薩等心，於此通達無礙。

(6) 無惱心

得是無礙心已，眾生雖有大罪大過，但欲利益，不生惱心。慈心、安隱，無礙、不惱心。

(7) 愛敬心

譬如孝子愛敬父母，如兄、如弟、如姊妹、如兒女，無婬欲心而生愛敬慈念。世人但能愛敬所親，菩薩普及一切。

※ 結義：以七心行，得眾生忍

得是柔軟清淨好心，名「眾生忍」，是法忍初門。¹⁵⁴

¹⁵⁰ 以=小【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 569d, n.11)

¹⁵¹ 了：3.結束。(《漢語大詞典》(一)，p.721)

¹⁵² 孤=辜【宋】【元】【宮】。(大正 25, 569d, n.12)

¹⁵³ 意下=下意【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 569d, n.14)

¹⁵⁴ 眾生忍是法忍初門。(印順法師，《大智度論筆記》〔E007〕p.299)

（二）依四種正行，廣修諸道法

1、十善道

次行十善道。十善道，有佛、無佛，世間常有，是善法教。

菩薩先以四十種行，行是十善道。¹⁵⁵何以故？是菩薩深念善法，心慈眾生故。

2、十二甘露門

離¹⁵⁶欲凡夫法有十二事，亦以四十八種行。¹⁵⁷

3~10、略說八種菩薩行

六波羅蜜乃至法住，是客法，有佛說則有菩薩行。

二、明得無礙果

上來舊法、客法，¹⁵⁸本末具足，今世得善法，智慧無礙；捨身，得法身無礙，隨意至十方教化眾生，於十方佛前修集善法。

（貳）時會得道

「聞是法時，二千菩薩得無生法忍」者，

是品說如微妙深法，亦說有行——善門、智門，二行具足。

但說如法，所利少；若說有法，所利亦少。今說有、無二法，具足故，得無生法忍；譬如二輪具足故，能有所至。

此中善說二諦¹⁵⁹故，二千菩薩得無生法忍¹⁶⁰。

¹⁵⁵ 四十種行：即自作、教他、讚歎、歡喜讚歎四種正行乘以十善。參見《大智度論》卷 72〈54 大如品〉：「亦應自不殺生，亦教人不殺生，讚不殺生法，歡喜讚歎諸不殺生者……歡喜讚歎不邪見者。」（大正 25，568a12-16）

¹⁵⁶ 《大正藏》原作「難」，今依《高麗藏》作「離」（第 14 冊，1104b8）。

¹⁵⁷ （1）十二事即十二甘露門：四禪、四無量心、四無色定。

（2）四十八種行：即自作、教他、讚歎、歡喜讚歎四種正行乘以十二甘露門。參見《大智度論》卷 72〈54 大如品〉：「應自行初禪，亦教他人行初禪，讚歎行初禪法，歡喜讚歎行初禪者……歡喜讚歎行虛空處者；識處、無所有處、非有想非無想處，亦如是。」（大正 25，568a19-27）

¹⁵⁸ （1）案：本處「舊法」是指十善、十二甘露門；「客法」是指六波羅蜜乃至法住。

（2）又《大智度論》卷 46〈18 摩訶衍品〉：「十善道為舊戒，餘律儀為客。」（大正 25，395c8-9）

（3）另參見釋厚觀，《深觀廣行的菩薩道》，〈《大智度論》中的十善道〉，p.52：

即使如來未出世仍有十善道；而比丘戒等律儀必須存在於有佛時代，而且是處於惡世，眾生有犯罪因緣時佛才會制定。由於比丘戒等律儀不是永遠存在的，故稱為「客」或稱為「新戒」；而十善道於有佛無佛常有，故為「主」或稱為「舊戒」。

¹⁵⁹ 二諦：說有說無。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.286）

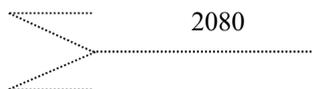
第一義諦——空行——智門 但說此，利小。

二法具足，能有所至，善說二諦

俗諦——有行——善門 但說此，利少。

（印順法師，《大智度論筆記》〔B027〕p.164）

¹⁶⁰ 忍+（釋第五十三品竟）【石】。（大正 25，570d，n.2）



慧日佛學班第 11 期／福嚴推廣教育班第 22 期

《大智度論》卷 73

〈釋阿毘跋致品第五十五〉¹

(大正 25, 570a14-574c7)

釋厚觀 (2011.11.26)

【經】²壹、阿鞞跋致菩薩之相貌³(壹) 阿鞞跋致菩薩之正體⁴

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！以何等行、何等類、何等相⁵貌知是阿鞞跋致菩薩摩訶薩？」⁶

二、佛述：入諸法如相，如實知諸地，無二無別

佛告須菩提：「若菩薩摩訶薩能知凡夫地、聲聞地、辟支佛地、佛地；是諸地，如相中無二無別，亦不念，亦不分別。入是如中，聞是事，直過無疑。何以故？是如中無一無二相故。」⁷(貳) 阿鞞跋致菩薩之行果相⁸

¹ ((大智度論釋阿毘跋致品第五十五(卷七十三))) 十八字 = ((大智度論卷第七十三釋第五十五品不退品)) 十八字【宮】，((摩訶般若波羅蜜阿鞞跋致第五十四七十三)) 十八字【聖】，((摩訶般若波羅蜜品第五十四阿鞞跋致)) 十六字【石】。(大正 25, 570d, n.5)

² [[【經】] - 【宋】【宮】【石】，不分卷【石】。(大正 25, 570d, n.6)

³ 《大智度論》卷 74 云〈56 轉不轉品〉：「上來種種說阿鞞跋致相貌，今說其行事——所謂教化眾生、淨佛世界，從諸佛所新種善根，從一佛諮問諸佛諸深法要及種種度眾生門。」(大正 25, 579a15-19) 今據此將〈55 阿毘跋致品〉至〈56 轉不轉品〉之內容分為二大科：壹、阿鞞跋致菩薩之相貌，貳、阿鞞跋致菩薩所行之事。

⁴ (1) 《大品經義疏》卷 9 〈55 不退品〉：

就文有六品，識經即是第二大段，明上根人行相。就文為兩品^{*}明上行人相；第二〈深奧〉去至〈不證品〉中，秤歎阿鞞菩薩行位無異。就初為二：第一、明阿鞞菩薩體相，二、明阿鞞無生果報相也。(已新續藏 24, 305b21-24)

※案：「兩品」即〈55 阿毘跋致品〉及〈56 轉不轉品〉。

(2) 參見《大智度論》卷 73 〈55 阿毘跋致品〉：「自上事，是阿鞞跋致正體；自是以下，盡是畢竟空行果。」(大正 25, 571c5-6)

⁵ 相 = 根【石】。(大正 25, 570d, n.7)

⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 448 〈53 不退轉品〉：

爾時具壽善現復白佛言：「世尊！我等當以何行、狀、相知是不退轉菩薩摩訶薩？」(大正 7, 260b18-19)

⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 448 〈53 不退轉品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩能如實知諸異生地、諸聲聞地、諸獨覺地、諸菩薩地、諸如來地，如是諸地雖說有異，而於諸法真如理中，無變異、無分別，皆無二無二分。是菩薩摩訶薩雖實悟入諸法真如，而於真如無所分別，以無所得為方便故。是菩薩摩訶薩既實悟入諸法真如，雖聞真如與一切法無二無別而無滯礙。所以者何？真如與法不可說一，不可說異，不可說俱及不俱故。法界乃至不思議界亦復如是。」(大正 7, 260b19-29)

⁸ 《大品經義疏》卷 9：

「亦不作無益語」下第二，明無生果。論云：上明阿鞞正體，自下盡是畢竟空、無生忍故，

一、略述行門、轉不轉門

（一）行門

1、略述

是菩薩摩訶薩亦不作無益語，但說利益相應語，不視他人長短。須菩提！以是行、類、相貌，知是阿鞞跋致菩薩摩訶薩。」⁹

2、重明阿鞞跋致相——觀一切法無行、無類、無相貌

須菩提言：「世尊！復以何等¹⁰行、類、相貌知¹¹是阿鞞跋致菩薩摩訶薩？」

佛告須菩提：「若菩薩摩訶薩能觀¹²一（570b）切法無行、無類、無相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。」¹³

（二）轉不轉門

1、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若一切法無行、無類、無相貌，菩薩於¹⁴何等法轉名『不轉』？」¹⁵

2、佛答

佛言：「若菩薩摩訶薩色中轉，受、想、行、識中轉，是名菩薩不轉。

復次，須菩提！菩薩摩訶薩，檀波羅蜜中轉乃至般若波羅蜜中轉，內空中乃至無法有法空中轉，四念處中乃至十八不共法中轉，聲聞、辟支佛地中轉乃至阿耨多羅三藐三菩提中轉，當知是菩薩摩訶薩不轉。

何以故？須菩提！色性無，是菩薩何所住？乃至阿耨多羅三藐三菩提性無，是菩薩何所住？」¹⁶

能不說無益語及諸魔不能，故是行果報也。（卍新續藏 24，305c11-14）

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：「是菩薩摩訶薩終不率爾而發語言，諸有所說皆引義利，若無義利終不發言。是菩薩摩訶薩終不觀他好惡長短，平等憐愍而為說法。是菩薩摩訶薩不觀法師種姓好惡，唯求所說微妙法義。善現！不退轉菩薩摩訶薩具如是等諸行、狀、相，應以如是諸行、狀、相知是不退轉菩薩摩訶薩。」（大正 7，260b29-c6）

¹⁰ 〔等〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，570d，n.9）

¹¹ 〔以〕+知【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，570d，n.10）

¹² 〔菩薩摩訶薩能觀〕七字—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，570d，n.11）

¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：

爾時，善現復白佛言：「何等名為諸行、狀、相？」

佛言：「善現！諸法無行、無狀、無相，當知是為諸行、狀、相。」（大正 7，260c6-9）

¹⁴ 於+〔行〕【石】。（大正 25，570d，n.13）

¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：

具壽善現復白佛言：「若一切法無行、狀、相，是菩薩摩訶薩於何轉故名不退轉？」（大正 7，260c9-10）

¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：

佛言：「善現！是菩薩摩訶薩於色轉故名不退轉，於受、想、行、識轉故名不退轉。……於異生地轉故名不退轉，於聲聞地、獨覺地、菩薩地、如來地轉故名不退轉，於一切菩薩摩訶薩行轉故名不退轉，於諸佛無上正等菩提轉故名不退轉。何以故？善現！色自性無所有，受、想、行、識自性無所有，如是乃至一切菩薩摩訶薩行自性無所有，諸佛無上正等菩提自性無

二、廣說行門、轉不轉門**(一) 廣說行門****1、明離內過為阿鞞跋致行相¹⁷****(1) 不念外道有實智，不生疑、戒取、邪見等**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩不觀外道沙門、婆羅門面類言語，不作是念：『是諸外道——若沙門、若婆羅門，實知實見。』若說正見，無有是事！¹⁸

復次，菩薩不生疑，不著戒取，不墮邪見，亦不求世俗吉事以為清淨，不以華香、瓔珞、幡蓋、伎樂禮拜供養餘¹⁹天。須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。²⁰

(2) 不生下賤家、八難等處

復次，須菩提！阿鞞跋致菩薩摩訶薩常不生下²¹賤家乃至不生八難之處，常不受女人身。須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。

(3) 具足四行、常行十善道

復次，須菩提！菩薩摩訶薩常行十善道——自不殺生，不教人殺生，讚歎不殺生法，歡喜讚歎不殺生者；乃至自不邪見，不教人邪見，不²²讚歎邪見法，不歡喜讚歎行邪見者。須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。

(4) 乃至夢中不行十惡

復次，須菩提！菩薩摩訶薩乃至夢中亦不行十不善道。以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋（570c）致菩薩摩訶薩。²³

所有，是菩薩摩訶薩於中不住故名為轉，由不轉故說名不退轉菩薩摩訶薩。若菩薩摩訶薩能如是知，是名不退轉菩薩摩訶薩。」（大正 7，260c10-261a24）

¹⁷ 《大品經義疏》卷 9〈55 不退品〉：

「不觀外道」下第二，廣說行轉，即釋四章門，即兩釋。初門為三，第一、明離內過為上人行相，二、離惡為上人行相，三、雙結三*轉為上人行相。（卍新續藏 24，306a6-8）

※案：「三」一作「二」。（卍新續藏 24，306d，n.1）

¹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：「復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩，終不樂觀外道沙門、婆羅門等形相言說，彼諸沙門、婆羅門等於所知法實知實見，或能施設正見法門無有是處。」（大正 7，261a24-27）

¹⁹ 餘=諸【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，570d，n.15）

²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：「復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩，於佛善說法毘奈耶不生疑惑，於世間事無戒禁取、不墮惡見，不執世俗諸吉祥事以為清淨，終不禮敬諸餘天神，如諸世間外道所事，決定不以種種花鬘、塗散等香、衣服、瓔珞、寶幢、幡蓋、伎樂、燈明供養天神及諸外道。善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。」（大正 7，261a27-b6）

²¹ 《大正藏》原作「不」，今依《高麗藏》作「下」（第 14 冊，1105a16）。

²² （亦）+不【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，570d，n.16）

²³ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：「復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩常樂受行十善業道，自離害生命，亦勸他離害生命，恒正稱揚離害生命法，歡喜讚歎離害生命者，乃至自離邪見，亦勸他離邪見，恒正稱揚離邪見法，歡喜讚歎離邪見者。是菩薩摩訶薩乃至夢中亦不現起十惡業道，況在覺時！善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。」（大正 7，261b12-19）

(5) 為益眾生行六度

復次，須菩提！菩薩摩訶薩為利益一切眾生故行檀波羅蜜，乃至為利益一切眾生故行般若波羅蜜。須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。²⁴

(6) 為益眾生行法施

復次，須菩提！菩薩摩訶薩所有諸法，受²⁵、讀、誦²⁶、說、正憶念，所謂修妬²⁷路乃至優波提舍。是菩薩法施時，作是念：『是法施因緣故，滿一切眾生願。以是法施功德，與一切眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提。』²⁸

須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。

(7) 於甚深法不疑悔

復次，須菩提！菩薩摩訶薩於甚深法中，不疑、不悔。」

須菩提言：「世尊！菩薩於甚深法中何因緣故不疑、不悔？」

佛言：「是阿鞞跋致菩薩都不見有法可生疑處——若色、受、想、行、識乃至阿耨多羅三藐三菩提——不見是²⁹法可生疑處、悔處。

須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。³⁰

(8) 身口意三業柔軟

復次，須菩提！菩薩摩訶薩身、口、意業柔軟³¹。須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。

(9) 慈身口意三業成就

復次，須菩提！菩薩摩訶薩以慈身、口、意業成就。須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。

²⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：「復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩普為饒益一切有情，以無所得而為方便，恒修布施乃至般若波羅蜜多常無間斷。善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行狀相，知是不退轉菩薩摩訶薩。」（大正 7，261b20-24）

²⁵ 受+（持）【元】【明】。（大正 25，570d，n.18）

²⁶ 讀誦=誦讀【宋】【宮】。（大正 25，570d，n.19）

²⁷ 妬=妬【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，570d，n.20）

²⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：

復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩，諸所受持、思惟、讀誦契經、應頌、記別、諷頌、自說、緣起、本事、本生、方廣、希法、譬喻、論議，一切皆令究竟通利，以如是法常樂布施一切有情，恒作是念：「云何當令諸有情類求正法願皆得滿足？以無所得而為方便，復持如是法施善根，與諸有情平等共有迴向無上正等菩提。」善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。（大正 7，261b24-c3）

²⁹ 〔是〕—【宋】【宮】。（大正 25，570d，n.21）

³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：「復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩於佛所說甚深法門，終不生於疑惑猶豫。何以故？善現！是菩薩摩訶薩不見有法，若色、若受、想、行、識，可於其中疑惑猶豫。如是乃至不見有法，若一切菩薩摩訶薩行、若諸佛無上正等菩提，可於其中疑惑猶豫。善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。」（大正 7，261c3-10）

³¹ 軟=濡【石】。（大正 25，570d，n.22）

(10) 不與五蓋俱

復次，須菩提！菩薩摩訶薩不與五蓋俱——婬欲、瞋恚、睡眠、掉悔、疑。須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。

(11) 於一切處無所愛著

復次，須菩提！菩薩摩訶薩一切處無所愛著。須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。

(12) 常念一心，舉止安詳

復次，須菩提！菩薩摩訶薩出入去來、坐臥行住常念一心；出入去來、坐臥行住、舉足下足，安隱庠序³²，常念一心，視地而行。須菩(571a)提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。³³

(13) 好樂淨潔，少於疾病

復次，須菩提！菩薩摩訶薩所著³⁴衣服及諸臥具，人不惡穢，好樂淨潔，少於疾病。須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。³⁵

(14) 身無八萬戶虫

復次，須菩提！常人身中有八萬戶虫侵食其身，是阿鞞跋致菩薩摩訶薩身無是虫。何以故？是菩薩功德過出³⁶世間，以是故，是菩薩無是戶虫³⁷。是菩薩功德增益，隨其功德，得身清淨、得心清淨。須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。」³⁸

(15) 身心清淨，過二乘地

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩得身清淨、得心清淨？」

³² 庠序：2.安詳肅穆。庠，通“詳”。安詳。(《漢語大詞典》(三)，p.1230)

³³ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：「復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩，成就調柔身、語、意業，於諸有情心無罣礙，恒常成就慈、悲、喜、捨等，起相應身、語、意業，決定不與五蓋共居，所謂貪欲、瞋恚、昏沈睡眠、掉舉惡作、疑蓋，一切隨眠皆已摧伏，一切結縛隨煩惱纏皆永不起。入出往來心不迷謬，恒時安住正念正知，進止威儀、行住坐臥、舉足下足亦復如是，諸所遊履必觀其地，安庠繫念直視而行，運動語言曾無卒暴。善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。」(大正 7，261c10-20)

³⁴ 所著＝所可著【聖】。(大正 25，571d，n.1)

³⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：「復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩諸所受用臥具衣服，皆常香潔無諸臭穢，亦無垢膩、蟣虱等蟲，心樂清華，身無疾病。善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。」(大正 7，261c20-25)

³⁶ 過出＝出過【元】【明】。(大正 25，571d，n.2)

³⁷ (1) 戶虫＝蟲戶【宋】【元】【明】，＝虫戶【宮】。(大正 25，571d，n.3)

(2) 案：戶虫(kṛmi-kula)，即「虫的群集」。

³⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：「復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩身心清淨，非如常人身中恒為八萬戶蟲之所侵食。何以故？是諸菩薩善根增上出過世間，所受身形內外清淨故，無蟲類侵食其身。如如善根漸漸增益，如是如是身心轉淨。由此因緣，是諸菩薩身心堅固逾於金剛，不為違緣之所侵惱，所謂寒熱、飢渴、蚊虻、風日、毒蟲、刀杖等類，及諸纏結不能侵惱。善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。」(大正 7，261c25-262a5)

佛言：「菩薩摩訶薩隨其所得，增益善根，滅除心曲、心邪。須菩提！是名菩薩摩訶薩身清淨、心清淨。以是身、心清淨故，能過聲聞、辟支佛地，入菩薩位中。須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。³⁹

（16）不貴利養，雖修頭陀行而不貴其法

復次，須菩提！菩薩摩訶薩不貴利養，雖行十二頭陀⁴⁰，不貴阿蘭若法，乃至不貴但三衣法。須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。

（17）不生煩惱惡心

復次，須菩提！菩薩摩訶薩常不生慳貪心，不生破戒心、瞋動心、懈怠心、散亂心，不生愚癡心，不生嫉妬心。須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。⁴¹

（18）心住不動，智慧深入，所見聞事皆與般若合

復次，須菩提！菩薩摩訶薩心住不動，智慧深入，一心聽受，所從聞法及世間事皆與般若波羅蜜合。是菩薩摩訶薩不見產業之事不入法性者；是事一切皆見與般若波羅蜜合。⁴²以是因緣故，須菩提！是名阿鞞跋致菩薩阿鞞跋致相。⁴³（571b）

【論】⁴⁴

壹、阿鞞跋致菩薩之相貌

（壹）阿鞞跋致菩薩之體相

一、須菩提問

（一）須菩提重問阿鞞跋致相之理由

問曰：上來處處說阿鞞跋致相⁴⁵，今何以復問？

³⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！如是不退轉菩薩摩訶薩，云何常得身、語、意淨？」

佛告善現：「是菩薩摩訶薩如善根漸漸增長，如是如是身、語、意曲，由善根力所除遣故，窮未來際畢竟不起，由此常得身、語、意淨。復次，善現！是菩薩摩訶薩身三、語四、意三妙行常現在前故，一切時身、語、意淨，由此淨故，超過聲聞及獨覺地，已入菩薩正性離生不證實際，常樂成熟一切有情、嚴淨佛土，由斯常得身、語、意淨，住菩薩位堅固不動。善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。」（大正 7，262a6-17）

⁴⁰ 詳見《大智度論》卷 68〈47 兩不和合品〉（大正 25，537a19-23）。

⁴¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：「復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩不重利養，不徇名譽，於諸飲食、衣服、臥具、房舍、資財皆不貪染，雖受十二杜多功德，而於其中都無所恃，畢竟不起慳貪、破戒、忿恚、懈怠、散亂、愚癡及餘種種煩惱纏結相應之心。善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。」（大正 7，262a17-23）

⁴² 要要：隨所聽聞世出世間法，皆能方便會入般若甚深理趣。諸所造作世間事業，亦以般若會入法性，不見一事出法性者。設有不與法性相應，亦能方便會入般若甚深理趣。（印順法師，《大智度論筆記》〔E015〕p.312）

⁴³ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：「復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩覺慧堅猛能深悟入，聽聞正法恭敬信受，繫念思惟究竟理趣，隨所聽聞世、出世法，皆能方便會入般若波羅蜜多甚深理趣，諸所造作世間事業，亦依般若波羅蜜多會入法性，不見一事出法性者，設有不與法性相應，亦能方便會入般若波羅蜜多甚深理趣，由此不見出法性者。善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。」（大正 7，262a23-b3）

⁴⁴ 〔【論】〕—【宋】【宮】。（大正 25，571d，n.6）

答曰：

1、此品欲廣說阿鞞跋致相故

上雖處處略說，今欲廣說。此中多是阿鞞跋致相，故名〈阿鞞跋致相品〉。

2、欲顯信受般若者是阿鞞跋致故

復次，上來解般若波羅蜜相；次說魔因緣壞般若波羅蜜相⁴⁶；今說信受般若波羅蜜者是阿鞞跋致，欲說其相貌，故須菩提問。

3、阿鞞跋致事微妙難得故，須菩提問其行貌

復次，菩薩初發心來所行因緣、所得果報，是阿鞞跋致，受記必當作佛。如人受職⁴⁷，已得印信，心無復疑；又如聲聞人所行眾行皆為四沙門果。阿鞞跋致是決定安隱地，過凡夫，不入二乘地；雖未成佛道，能為世間作福田。是事微妙難得故，須菩提問其行⁴⁸貌。

4、佛命須菩提說般若波羅蜜，故須菩提問

佛本命須菩提說般若波羅蜜，故須菩提問：「世尊！阿鞞跋致有何行、類、相貌？」

(二) 明「行、類、相貌」之同異

問曰：是三事有何等異？

答曰：有人言：是三事皆一義，以此知是阿鞞跋致、非阿鞞跋⁴⁹致。

有人言：「行」名是阿鞞跋致菩薩身、口、意業異於他人，以此行表阿鞞跋致甚深智慧。

「類」者，分別知諸菩薩是阿鞞跋致、非阿鞞跋致。

「相貌」者，除行、類，餘種種因緣，得知阿鞞跋致相。

二、佛述：入諸法如相，如實知諸地，無二無別

(一) 明經義趣

佛說義趣：若菩薩能具足五波羅蜜，深入般若波羅蜜，方便力故，不著般若波羅蜜，但觀「如」——所謂「諸法實相」。菩薩爾時不以凡夫、二乘地為下賤，不以佛地為高貴，入諸法如故。諸法如中，無有分別二法，但以「如」入「如」，更無餘事，亦不分別取相。何以故？「如」平等故。能如是入者，即入諸佛法藏；心不生疑更⁵⁰求諸法決定相。

是故《經》說：「須菩提！凡夫地乃至佛地，如相中無二無別。」

得(571c)如是法，名阿鞞跋致行、類、相貌。

⁴⁵ 《正觀》(6)，pp.185-186：參見《大智度論》卷 36〈3 習相應品〉(大正 25，324c20-325a16)、卷 38〈4 往生品〉(大正 25，342a11-b5)、卷 39〈4 往生品〉(大正 25，343b13-20)、卷 42〈9 集散品〉(大正 25，365b17-c5)、卷 62〈41 信謗品〉(大正 25，500b28-c9)、卷 71〈53 趣一切智品〉(大正 25，561b21-c23)。

⁴⁶ 〔波羅蜜相〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，571d，n.9)

⁴⁷ 受職：接受上級委派的職務。(《漢語大詞典》(二)，p.888)

⁴⁸ 行=相【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，571d，n.10)

⁴⁹ 鞞跋=維越【聖】【石】，但聖本傍註有「鞞跋或本」四字。(大正 25，571d，n.11)

⁵⁰ 更=便【聖】。(大正 25，571d，n.12)

（二）論主釋義

1、略說文意

復次，略說是義：菩薩因諸法如，所謂畢竟空，捨一切世間事，亦不住畢竟空。何以故？得諸法畢竟清淨實相故。菩薩若聞是無依止法，心無疑悔，不念依止。

2、敘經文脈：先明「阿鞞跋致正體」，次述「畢竟空行果」

自上事，是阿鞞跋致正體；自是以下，盡是畢竟空行果。

（貳）阿鞞跋致菩薩之行果相

一、略述行門、轉不轉門

（一）行門

1、略述

（1）釋「不作無益語，但說利益相應語」

得畢竟空故，心淳熟寂滅相，不說無益語。

所說常是法，不⁵¹是非法；

所說皆實，非妄語⁵²；

所言柔軟，不麤穢⁵³；

皆以慈悲心說，不以瞋恚心；

所說應時，常得機會，觀察人心，隨其方俗。⁵⁴

今此中略說利益之言：若教佛道，若二乘⁵⁵，若人天道，若今世得非罪樂；常遠離口四惡故，於眾生中慈悲心大故，又能自摧薄諸煩惱故——是以能種種因緣說諸利益語。

（2）釋「不視他人長短」

問曰：聲聞人直趣涅槃，可不觀他人；菩薩視眾生如子，常欲教化，云何不觀其長短？

答曰：若眾生不可伏折、不可化度，如是等莫觀。何以故？若以好心教詔⁵⁶，則謂嫉己，如刀刺心；既無所益，更增其罪，是故不觀長短。

復次，菩薩應作是念：「如諸佛一切智，煩惱習盡，尚不能盡度眾生；何況我未得菩薩神通、未得無礙智，云何能普觀眾生？」

阿鞞跋致——有得神通者；有不得者，得阿鞞跋致已，別修神通道乃得。⁵⁷

⁵¹ 不=非【聖】【石】。（大正 25，571d，n.13）

⁵² 語=說【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，571d，n.14）

⁵³ 穢=穢【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，571d，n.15）

⁵⁴ 參見《雜阿含經》卷 18（497 經）：

佛告舍利弗：「若比丘令心安住五法，得舉他罪。云何為五？實，非不實；時，不非時；義饒益，非非義饒益；柔軟，不麤澁；慈心，不瞋恚。舍利弗！舉罪比丘具此五法，得舉他罪。」（大正 2，129b28-c3）

⁵⁵ 乘=於【明】。（大正 25，571d，n.16）

⁵⁶ 教詔：教誨，教訓。（《漢語大詞典》（五），p.450）

⁵⁷ 有已得神通。

阿鞞跋致有二——有未得神通。（印順法師，《大智度論筆記》〔B027〕p.165）

若先得神通者，不具足故，不能遍觀。

2、重明阿鞞跋致相——觀一切法無行、無類、無相貌

問曰：須菩提初問行、相、類⁵⁸，佛何以不即答「無行、相、類」，今此中方說？

答曰：初問時，眾生未著阿鞞跋致相故，佛答或說空相、或說有相；今以眾生著阿鞞跋致相，欲從凡夫入阿鞞跋致地，是故（572a）佛說「一切⁵⁹無行、無類、無相貌」。

(二) 轉不轉門

1、須菩提問

須菩提⁶⁰更問：「若諸法盡空者，何以言『於何法轉名不轉法』？」

應當從凡夫地轉，於佛地不轉！

2、佛答

佛答：「若菩薩能觀色等諸法空無所有，轉諸著心，故於佛道中不轉。」

色等法和合因緣生，菩薩知是有為過罪故，不應此中住。諸法空故，能轉著心——轉著心故名「不轉」。

二、廣說行門、轉不轉門

(一) 廣說行門

1、明離內過為阿鞞跋致行相

(1) 不念外道有實智，不生疑、戒取、邪見等

A、不念外道有實智

復次，阿鞞跋致菩薩入正位故，心決定不疑：「一切外道中有實智！若有實智，不名外道！」如是名阿鞞跋致相。

B、不生疑、戒取、邪見等

(A) 辨「不生疑」與「於深法不疑」之異

問曰：今說⁽¹⁾「不生疑」，後說⁽⁷⁾「深法不疑」，是二不疑有何差別？

答曰：今「不疑」者，四諦中如須陀洹所斷；後「不疑」者，於佛所知深法中不疑。

是菩薩福德、智慧力故，雖不作須陀洹、未作佛，而能無此二疑。

(B) 釋「戒禁取見」及其過失

「戒取」名外道戒；行⁶¹此外道戒，不得涅槃。

(C) 釋「邪見」

餘四見⁶²皆名「邪見」⁶³。⁶⁴

⁵⁸ 相類＝類相貌【宋】＊【元】＊【明】＊，＝類相【宮】。（大正 25，571d，n.17）

⁵⁹ 切＋（法）【聖】。（大正 25，572d，n.1）

⁶⁰ 提＋（以）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，572d，n.2）

⁶¹ （人）＋行【元】。（大正 25，572d，n.3）

⁶² 餘四見：1、身見，2、邊見，3、邪見，4、見取見。

(D) 明不求世俗吉事、不供養天

深信業因緣果報故，不求吉事，不以華香等供養天。

(2) 不生下賤家、八難等處

求道破憍慢根本故，常不生下賤家。
不障他功德、常行勸助故，不生八難處。
折薄婬欲、遠離諂媚心故，不受女人身。

(3) 具足四行、常行十善道

復次，餘人雖行十善道，或⁶⁵一、或二、或三，不能具足四種⁶⁶；是菩薩大悲心，深愛善法故，具足行四種。

(4) 乃至夢中不行十惡

常修集十善道故，乃至夢中不行十不善道。

(5) 為益眾生行六度，(6) 為益眾生行法施

餘人所修福德，但自為身；小菩薩雖為眾生，亦自為己；阿鞞跋致諸所作福，皆為眾生，不為其身。若福德可以與人，則盡與眾生，更自修習；但不可得與。故菩薩以十二部經教⁶⁷化眾生，亦但為眾生，不自為己⁶⁸。

(7) 於甚深法不疑悔

復次，菩薩信等五根利故，雖未作佛，於諸(572b)法能信。佛此中更說⁶⁹空因緣：「菩薩不見色等法故，無生疑處。」

(8) 身口意三業柔軟，(9) 慈身口意三業成就

復次，是菩薩常行慈悲心故意業柔軟，意業柔軟故身、口慈業成就。

※ 因論生論：外道慈悲心與不退轉菩薩慈悲心有何差異

問曰：慈悲心外道亦有，云何說是阿鞞跋致相？

答曰：外道雖有而不深、不能遍念眾生、亦不常⁷⁰有、非諸法實相和合故；菩薩不爾。

⁶³ 印順法師，《中觀論頌講記》，pp.534-535：「平常說：身見、邊見、邪見、見取、戒禁取，此五見中的邪見，是特殊的，也就是約別義說的。這邪見，指不信三寶、四諦，否認因果罪福，否認輪迴及解脫等，是外道所起的不正見。本品（《觀邪見品》）說的邪見，主要的是我見、邊見，就是以自我見為根本，引發或斷或常的邊執見。」

⁶⁴ 五見。（印順法師，《大智度論筆記》〔E015〕p.312）

⁶⁵ 或=成【元】。（大正 25，572d，n.4）

⁶⁶ 案：「四種」，即於道法「自作、教他、讚歎法、歡喜讚歎行法者」。

⁶⁷（雖）+教【聖】【石】。（大正 25，572d，n.5）

⁶⁸ 案：《大正藏》原作「已」，今依前後文義改作「己」。印順法師，《大智度論》（標點本），p.2720 亦作「己」。

⁶⁹ 說=語【宋】【元】。（大正 25，572d，n.6）

⁷⁰ 不常=常不【聖】【石】。（大正 25，572d，n.7）

(10) 不與五蓋俱

復次，是菩薩呵五欲、除五蓋，入五支初禪⁷¹，不與五蓋俱。五蓋覆心，能耗減智慧、破佛道、開魔路故。

(11) 於一切處無所愛著

是菩薩知一切有為作法虛妄不實、如幻如夢，無為法空無所有、寂滅相，是故於一切處無所愛著。⁷²於眾生中，乃至佛亦不著；於法中，乃至涅槃亦不著。瞋，僇罪，小菩薩已斷，故不說；愛，深微難斷，故今說。

(12) 常念一心，舉止安詳

復次，是菩薩深入禪定故，守護一切眾生；守護一切眾生故，常一心念，不惱眾生。

不破戒故，出入來去等安詳⁷³一心。

「舉足下足，視地而行」者，為護眾生、為避亂心故。

(13) 好樂淨潔，少於疾病，(14) 身無八萬戶虫

復次，是菩薩⁽¹⁴⁾久修集無量無邊善法，身中無八萬戶虫。

⁽¹³⁾亦少於⁷⁴病痛故，衣服、臥具等常淨潔無污。

⁽¹⁴⁾得諸法實相等善根力故，身中無八萬戶虫。

(15) 身心清淨，過二乘地

心清淨故，身、口等亦清淨；離虛誑邪曲等下賤煩惱，故心清淨。

二事清淨故，雖行世間，離諸逼迫苦惱；心不厭沒故，出過聲聞、辟支佛地。

(16) 不貴利養，雖修頭陀行而不貴其法

是菩薩貴佛道故，不貴利養；雖行頭陀，不貴是法，以是法是究竟道因緣少分，非究竟道。是名阿鞞跋致菩薩⁷⁵行、類、相貌。

(17) 不生煩惱惡心

問曰：是菩薩未得佛道，未斷諸煩惱，云何常不生慳貪等諸惡心？

答曰：阿鞞跋致菩薩得無生法忍時斷諸煩惱，但(572c)未斷習；若不斷者，云何常能不生諸慳貪等障道心？如《經》說：「須陀洹乃至阿羅漢，即是菩薩無生法忍。」⁷⁶

⁷¹ 五支初禪：覺、觀、喜、樂、一心。

⁷² 為、無為皆空。(印順法師，《大智度論筆記》[E015] p.312)

⁷³ 詳=痒【元】【明】。(大正 25, 572d, n.9)

⁷⁴ 〔於〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 572d, n.10)

⁷⁵ 薩+ (摩訶薩)【聖】【石】。(大正 25, 572d, n.11)

⁷⁶ (1) 《正觀》(6), pp.130-131: 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 15〈50 成辦品〉(大正 8, 328b22-27)、卷 22〈74 遍學品〉(大正 8, 381b23-26)、卷 23〈77 六喻品〉(大正 8, 390c29-391a4)。《放光般若經》卷 11〈51 大事興品〉(大正 8, 79b23-24)、卷 17〈74 教化眾生品〉(大正 8, 118b6-8)、《放光般若經》卷 17〈77 有相品〉(大正 8, 124b26-27)。Pañcaviṃśati (KIMURA, IV), p.80; (KIMURA, V), p.155。

(2) 小智小斷是菩薩無生忍：菩薩得忍，斷煩惱，不斷習，與小乘四果齊。(印順法師，《大智度論筆記》[E014] p.311)

復次，有人言：菩薩行六波羅蜜、深修集諸功德故，諸煩惱折薄，心中不生故，是名「常不生」。

（18）心住不動，智慧深入，所見聞事皆與般若合

復次，是菩薩無量世行禪波羅蜜故，心住不動；積習般若故，深入智慧。是菩薩知法味微妙故，從他⁷⁷聞法一心聽受；樂法情深故，所聞若三乘法、若外道及世間法，自心妙故，皆與般若和合，不破法相。

譬如壯夫無病，所食之物，無不消化；又如佛得最上味相，雖復苦辛不美之食，在佛口中皆是上味；又如煮石蜜欲熟時，種種物內中，皆成石蜜⁷⁸，妙味力盛故。菩薩亦如是，般若波羅蜜力盛⁷⁹故，種種諸法，能令皆與般若合為一味，無諸過罪。

復次，「世間事」者，菩薩所起身、口諸業，皆為憐愍度眾生故——此憐愍心皆入般若波羅蜜初門。

又復世間諸事因緣，乃至坐、起、行步、飲食、言語，常念安隱眾生。

是來去等法，皆入法性，如「破來去」中說。⁸⁰

產業之事，亦如是。

是名阿鞞跋致相。⁸¹

【經】⁸²

2、離外惡為阿鞞跋致行相

（1）惡魔化作八大地獄，言行善者受地獄記，而菩薩心堅不驚疑

A、出魔難事

復次，須菩提！若⁸³惡魔於阿鞞跋致菩薩前化作八大地獄⁸⁴，一一地獄中，有千萬億菩薩皆被燒煮，受諸辛酸苦毒，語菩薩言：『是諸菩薩皆是阿鞞跋致，佛所授⁸⁵記，墮大地獄中。汝若為佛授阿鞞跋致記者，當入是大地獄中；佛為授汝地獄記，汝不如⁸⁶還捨菩薩心，可得不墮地獄，得生天上。』

⁷⁷ 他=佛【聖】【石】。（大正 25，572d，n.12）

⁷⁸ 石=為【石】。（大正 25，572d，n.13）

⁷⁹ 盛=成【石】。（大正 25，572d，n.14）

⁸⁰ 《正觀》（6），pp.185-186；參見《大智度論》卷 19（大正 25，205b-c）、卷 51〈23 含受品〉（大正 25，427b-428a）。

⁸¹ 卷第七十三終【石】，相+（大智度經卷第七十三）【石】。（大正 25，572d，n.15）

⁸² 卷第七十四首【石】，卷首題下石本有「轉不轉品」四字品題，〔經〕—【宋】【宮】。（大正 25，572d，n.16）

⁸³ 〔若〕—【宋】【宮】。（大正 25，572d，n.17）

⁸⁴ （1）《大品經義疏》卷 9〈55 不退品〉：

「八大地獄」下第二，離外道為上人行相。（卍新續藏 24，306a20）

（2）八大地獄：1、活大地獄，2、黑繩大地獄，3、合會大地獄，4、叫喚大地獄，5、大叫喚大地獄，6、熱大地獄，7、大熱大地獄，8、阿鼻大地獄。參見《大智度論》卷 16〈1 序品〉（大正 25，175c18-176c19）。

⁸⁵ 授=受【石】。（大正 25，572d，n.19）

⁸⁶ 如=知【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，572d，n.20）

B、明不退行

須菩提！若是菩薩見是事、聞是事，心不動、不疑、不驚，作是念：『阿鞞跋致菩薩若墮地獄、畜生、餓鬼中，終無是處！』

須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。⁸⁷

(2) 惡魔勸捨昔所修行願事，菩薩自知不隨他語**A、出魔難事：魔化比丘形，勸捨昔所修行願事**

復次，須菩提！惡魔化作比丘被服，來至菩薩所，語菩薩言：『汝先聞應如是淨修六波羅蜜乃至應如是修行⁸⁸得阿耨多羅三藐三菩提，是事汝疾悔捨！汝先於過去、未來、現在諸佛所，從初發心乃至法住，於其中間所作善根，隨喜、迴向阿耨多羅三藐三菩提，是事汝亦疾放捨！若汝疾捨，我當語汝真佛法。汝先所聞，皆非佛法、非佛教，皆是文飾合集作耳！我所說是真佛法。』⁸⁹

B、明有退行：未受記不退，聞說心驚疑

若是菩薩聞作是說心驚、疑、悔，當知是菩薩未得諸佛授記、未定住阿鞞跋致性中。⁹⁰

C、明不退行：菩薩隨順無生，自知不隨他語**(A) 標宗**

若是菩薩心不動、不驚、不疑、不悔，隨順依止無作無生法，不信他語、不隨他行——行六波羅蜜時，不隨他語；乃至行阿耨多羅三藐三菩提時，亦不隨他語。

⁸⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：

復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩，設有惡魔現前化作八大地獄，復於一一大地獄中，化作無量無邊菩薩，皆被猛焰交徹燒然，各受辛酸楚毒大苦，作是化已，語不退轉諸菩薩言：「此諸菩薩皆受無上正等菩提不退轉記故，墮如是大地獄中，恆受如斯種種劇苦。汝等菩薩既受無上正等菩提不退轉記，亦當墮此大地獄中受諸劇苦。佛授汝等大地獄中受極苦記，非授無上正等菩提不退轉記，是故汝等應速棄捨大菩提心，可得免脫大地獄苦，生於天上或生人中，受諸富樂。」是時，不退轉菩薩摩訶薩，見聞此事其心不動亦不驚疑，但作是念：「受不退轉記菩薩摩訶薩，若墮地獄、傍生、鬼界、阿素洛中必無是處。所以者何？不退轉位菩薩，定無不善業故，亦無善業招苦果故，諸佛定無虛誑語故，如來所說皆為利樂一切有情，大慈悲心所流出故，所見聞者定是惡魔所作所說。」善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。(大正 7, 262b3-22)

⁸⁸ 修行=淨修【元】【明】，=修【聖】【石】。(大正 25, 573d, n.1)

⁸⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：

復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩設有惡魔作沙門像，來至其所說如是言：「汝先所聞應修布施波羅蜜多令速圓滿，應修淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多令速圓滿，如是乃至應證無上正等菩提——如是所聞皆為邪說，應速棄捨勿謂為真。又汝先聞應於過去未來現在一切如來、應、正等覺及諸弟子，從初發心乃至法住，其中所有功德善根，皆生隨喜一切合集，與諸有情平等共有迴求無上正等菩提——如是所聞亦為邪說，應速棄捨勿謂為真。若汝捨彼所說邪法，我當教汝真實佛法，令汝修學疾證無上正等菩提。汝先所聞非真佛語，是文頌者虛妄撰集，我之所說是真佛語，令汝速證所求無上正等菩提。」(大正 7, 262b22-c7)

⁹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：「善現！若菩薩摩訶薩聞如是語心動驚疑，當知未受不退轉記，彼於無上正等菩提猶未決定，未名不退轉菩薩摩訶薩。」(大正 7, 262c7-10)

(B) 舉喻

須菩提！譬如漏盡阿羅漢，不信他語、不隨他行，現見諸法實相，惡魔不能轉。⁹¹

(C) 合法

如是，須菩提！阿鞞跋致菩薩摩訶薩亦如是，求聲聞道、辟支佛道人不能破壞、不能折伏其心。須菩提！是菩薩摩訶薩必定住阿鞞跋致地中，不隨他語；乃至佛語不直信取，何況求聲聞、辟支佛人及惡魔、外道梵志語！終無是處！

(D) 釋因由

何以故？是菩薩不見有法可隨信者，所謂色，若受、想、行、識，若色如乃至識如，乃至不見阿耨多羅三藐三菩提，何況⁹²阿耨多羅三藐三菩提如！

(E) 結成

須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。⁹³

(3) 惡魔說似道法，菩薩知真道，心不動轉

A、惡魔化比丘身說不淨觀等三界繫法令捨行願，而菩薩不為所惑

(A) 出魔難事

復次，須菩提！惡⁹⁴魔作比丘身來到菩薩所，語菩薩言：『汝所行者，是(573b)生死法，非薩婆若道，汝今身取苦盡證！』是時惡魔為菩薩用世間行說似道法，是⁹⁵似道法三⁹⁶界繫⁹⁷——所謂骨相、若初禪乃至非有想非無想，語善男子：『用是道、用是行，當得須陀洹果，乃至當得阿羅漢果。汝行是道，今世苦盡；汝用受生死中種種苦惱為？今是四大身，尚不用受，何況當更受未⁹⁸來身！』⁹⁹

⁹¹ 羅漢現見諸法實相。(印順法師，《大智度論筆記》〔E021〕p.320)

⁹² 〔何況〕—【聖】【石】。(大正 25, 573d, n.3)

⁹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：「善現！若菩薩摩訶薩聞如是語，其心不動亦不驚疑，但隨無作、無相、無生法性而住，是菩薩摩訶薩諸有所作不信他語，不隨他教而修布施波羅蜜多，不隨他教而修淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，乃至不隨他教而趣無上正等菩提，當知如是菩薩摩訶薩已於無上正等菩提得不退轉。

善現！如漏盡阿羅漢諸有所為，不信他語現證法性無惑無疑，一切惡魔不能傾動；如是不退轉菩薩摩訶薩，一切聲聞、獨覺、外道、諸惡魔等不能破壞、折伏其心，令於菩提而生退屈。善現！是菩薩摩訶薩決定已住不退轉地，所有事業皆自審思，非但信他而便起作，乃至如來、應、正等覺所有言教，尚不輕爾信受奉行，況信聲聞、獨覺、外道、惡魔等語而有所作！是諸菩薩諸有所為，但信他行終無是處。何以故？善現！是菩薩摩訶薩不見有法可信行者。所以者何？善現！是諸菩薩不見有色可信行者，不見有受、想、行、識可信行者，亦不見有色真如可信行者，不見有受、想、行、識真如可信行者，如是乃至不見有諸佛無上正等菩提可信行者，亦不見有諸佛無上正等菩提真如可信行者。善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。」(大正 7, 262c10-263a4)

⁹⁴ 〔惡〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 573d, n.4)

⁹⁵ 是=此【元】【明】。(大正 25, 573d, n.5)

⁹⁶ (是)+三【元】。(大正 25, 573d, n.6)

⁹⁷ 繫+(觀不淨)【元】。(大正 25, 573d, n.7)

⁹⁸ 〔未〕—【宋】【元】。(大正 25, 573d, n.8)

⁹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：

復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩設有惡魔作苾芻像，來詣其所唱如是言：「汝等所行是生

(B) 明不退行

須菩提！若是菩薩摩訶薩心不驚、不疑、不悔，作是念：『是比丘益我不少，為我說似道法。行是似道法，不得至須陀洹果證，不得至阿羅漢、辟支佛道證，何況得至阿耨多羅三藐三菩提！』是菩薩摩訶薩益復歡喜，作是念：『是比丘益我不少，為我說障道法。我知是障道法，不障學三乘道。』¹⁰⁰

B、菩薩知魔說似道法，深信行六度不退，定能得無上菩提**(A) 魔化無量菩薩久行而不證無上菩提****a、出魔難事**

是時惡魔知菩薩歡喜，作是言：『善男子！汝欲見是菩薩摩訶薩供養如恒河沙等諸佛衣被、飲食、臥具、醫藥、資生所須；亦於如恒河沙等諸佛所行檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜¹⁰¹；亦親近如恒河沙等諸佛，諮問¹⁰²菩薩摩訶薩道：「世尊！菩薩摩訶薩云何住菩薩摩訶薩乘？云何行檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜、四念處乃至大慈大悲？」是菩薩摩訶薩如佛所教，如是住、如是行、如是修。是菩薩摩訶薩如是教、如是學，尚不得阿耨多羅三藐三菩提、不得薩婆若，何況汝當得阿耨多羅三藐三菩提！』

b、明不退行

若菩薩摩訶薩聞是事，心不異、不驚，益復歡喜，作是念：『是比丘益我不少，為我說障道法；是障道法，不得須陀洹道，乃至不(573c)得阿羅漢、辟支佛道，何況得阿耨多羅三藐三菩提！』

(B) 魔化作多比丘，久行佛道而取證阿羅漢**a、出魔難事**

是時惡魔知是菩薩心不沒、不驚，即於是處化作多比丘，語菩薩言：『此皆是發意求佛道菩薩，今皆住阿羅漢地；是輩尚不能¹⁰³得阿耨多羅三藐三菩提，汝云何能得？』

死法，非菩薩行，非由此得一切智智。汝等今應修盡苦道，速盡眾苦證般涅槃。」是時，惡魔即為菩薩說墮生死相似道法，所謂骨想、或青瘀想、或膿爛想、或臃脹想、或蟲食想、或異赤想、或慈、或悲、或喜、或捨、或四靜慮、或四無色，告菩薩言：「此是真道真行，汝用此道此行當得預流果，乃至當得獨覺菩提。汝由此道由此行故，速盡一切生老病死，何用久受生死苦為？現在苦身尚應厭捨，況更求受當來苦身！宜自審思捨先所信。」(大正 7, 263a4-16)

¹⁰⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：

善現！是菩薩摩訶薩聞彼語時，其心不動亦不驚疑，但作是念：「今此苾芻益我不少，能為我說相似道法，令我識知此道不能證預流果乃至不證獨覺菩提，況當能證所求無上正等菩提！」是菩薩摩訶薩作此念已，深生歡喜，復作是念：「今此苾芻甚為益我，方便為我說障道法，令我識知障道法已，於三乘道自在修學。」(大正 7, 263a16-24)

¹⁰¹ 蜜+ (多)【聖】。(大正 25, 573d, n.9)

¹⁰² 諮問：咨詢，請教。(《漢語大詞典》(十一)，p.350)

¹⁰³ 〔能〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 573d, n.10)

b、明不退行

若菩薩摩訶薩即作是念：『此是惡魔說相似道行¹⁰⁴，菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，不應轉阿耨多羅三藐三菩提心¹⁰⁵，亦不應墮聲聞、辟支佛道中。』復作是念：『行檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜乃至一切種智，不得阿耨多羅三藐三菩提¹⁰⁶，無有是處！』須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。¹⁰⁷

3、能如佛所說心常不離六度，覺知魔事而不隨，是名阿鞞跋致相

復次，須菩提！菩¹⁰⁸薩摩訶薩作¹⁰⁹是念¹¹⁰：『若菩薩能如佛所說，不遠離般若波羅蜜心乃至一切種智，是菩薩終不退阿耨多羅三藐三菩提。¹¹¹若菩薩覺知魔事，亦不失阿耨多羅三藐三菩提。』以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩相。¹¹²

(二) 廣說轉不轉門

1、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！於何法轉名為不轉？」¹¹³

¹⁰⁴ 行=法【宮】【聖】【石】。(大正 25, 573d, n.12)

¹⁰⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：「善現！是菩薩摩訶薩，見聞此已，即作是念：定為惡魔化作如此苾芻形像擾亂我心，因說障礙相似道法，必無菩薩摩訶薩眾修行般若波羅蜜多至圓滿位不證無上正等菩提，退墮聲聞或獨覺地。」(大正 7, 263c4-8)

¹⁰⁶ 提+（心）【宋】【宮】。(大正 25, 573d, n.13)

¹⁰⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：
善現！是菩薩摩訶薩見聞此已，即作是念：「定為惡魔化作如此苾芻形像擾亂我心，因說障礙相似道法，必無菩薩摩訶薩眾修行般若波羅蜜多至圓滿位，不證無上正等菩提，退墮聲聞或獨覺地。」爾時，菩薩復作是念：「若菩薩摩訶薩修行布施乃至般若波羅蜜多至圓滿位，不證無上正等菩提必無是處；乃至修行一切智、道相智、一切相智至圓滿位，不證無上正等菩提必無是處。」善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。(大正 7, 263c4-14)

¹⁰⁸ （若）+菩【元】【明】。(大正 25, 573d, n.14)

¹⁰⁹ （復）+作【元】【明】【聖】【石】。(大正 25, 573d, n.15)

¹¹⁰ 《大品經義疏》卷 9：

「復次，須菩提！菩薩作是念」下第三，雙結*：初結內過「若菩薩覺知」下，結外緣也。(卍新續藏 24, 306b10-11)

※案：「雙」之下疑缺「結」字，今補上。

¹¹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：

復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩恒作是念：「若菩薩摩訶薩如諸佛教精勤修學，常不遠離布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多所攝妙行相應作意，常不遠離一切智智相應作意，常以方便勸諸有情，精勤修學布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，是菩薩摩訶薩決定不退六波羅蜜多，乃至決定不退一切相智，必證無上正等菩提。」善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。(大正 7, 263c14-23)

¹¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 448〈53 不退轉品〉：

復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩恒作是念：「若菩薩摩訶薩覺知魔事不隨魔事，覺知惡友不隨惡友語，覺知境界不隨境界轉，是菩薩摩訶薩決定不退六波羅蜜多，乃至決定不退一切相智，必證無上正等菩提。」善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。」(大正 7, 263c23-264a1)

¹¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：

2、佛答**(1) 正明轉不轉**

佛言：「於色相轉，於受想行識相轉，於十二入相、十八界相、婬欲瞋恚愚癡相、邪見相、四念處相乃至聲聞辟支佛相，乃至佛相轉，以是故，名為不退轉菩薩摩訶薩相。何以故？是阿鞞跋致菩薩摩訶薩以是自相空法入菩薩位，得無生法忍¹¹⁴，乃至少許法不可得，不可得故不作，不作故不生，是名無生法忍。菩薩摩訶薩以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。」¹¹⁵

【論】釋曰：

2、離外惡為阿鞞跋致行相**(1) 惡魔化作八大地獄，言行善者受地獄記，而菩薩心堅不驚疑****A、出魔難事**

魔了了知是菩薩是阿鞞跋致者，不復沮¹¹⁶壞；(574a) 若未了了知者，則種種因緣驗試破壞——或作八大地獄，化作無數菩¹¹⁷薩在中燒煮¹¹⁸，語菩薩言：「此皆是阿鞞跋致，諸佛授記者；汝若受記，為受¹¹⁹地獄記。」

※ 因論生論：魔何故言「行善者受地獄記」

問曰：惡魔何因緣故言「行善者受地獄記」？

答曰：惡魔以是菩薩欲代一切眾生受苦故，言受地獄記，汝若行福德生天者，則自為身，無豫¹²⁰眾生事。

B、心若疑悔，信受魔語即有退

若菩薩聞是事，心動、疑悔，若信受魔語——當知是未受阿鞞跋致記。

爾時具壽善現白佛言：「世尊！如是不退轉菩薩摩訶薩，為但名不退轉？為亦名退轉耶？」
(大正 7, 264a16-17)

¹¹⁴ [得無生法忍] — 【宋】【宮】。(大正 25, 573d, n.17)

¹¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：

佛告善現：「如是不退轉菩薩摩訶薩，既名不退轉，亦得名退轉。」

具壽善現白言：「世尊！如是不退轉菩薩摩訶薩，以何因緣名不退轉？復何因緣亦名退轉？」

佛言：「善現！如是不退轉菩薩摩訶薩定於聲聞、獨覺等地不復退墮，必得無上正等菩提；由是因緣名不退轉。然於法想有退轉故，亦名退轉。」

爾時善現復白佛言：「是菩薩摩訶薩於何法想有退轉故亦名退轉？」

佛言：「善現！是菩薩摩訶薩於色想有退轉故亦名退轉，於受、想、行、識想有退轉故亦名退轉。……於諸異生、聲聞、獨覺、菩薩、佛想有退轉故亦名退轉。所以者何？如是不退轉菩薩摩訶薩以自相空觀一切法已，入菩薩正性離生，乃至不見少法可得；不可得故無所造作，無所造作故畢竟不生，畢竟不生故名無生法忍——由得如是無生法忍，故名不退轉菩薩摩訶薩。善現！若菩薩摩訶薩，成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。」(大正 7, 264a17-b29)

¹¹⁶ 沮 = 俎【宋】【聖】。(大正 25, 573d, n.19)

¹¹⁷ (大) + 菩【聖】。(大正 25, 574d, n.1)

¹¹⁸ 煮 = 者【宋】。(大正 25, 574d, n.2)

¹¹⁹ 受 = 授【宋】【元】【宮】。(大正 25, 574d, n.3)

¹²⁰ 豫：14.通“與”。參與。15.通“與”。關涉，牽涉。(《漢語大詞典》(十)，p.38)

C、心不動者真不退

若菩薩聞是事，不疑、不動、不驚，作是念：「阿鞞跋致，得諸法實相故，不著一切法¹²¹者¹²²，乃至不生小罪，何況三惡道罪！如火中有水、水中生火，無有是處！」

(2) 惡魔勸捨昔所修行願事，菩薩自知不隨他語

A、出魔難事：魔化比丘形，勸捨昔所修行願事

復有魔作比丘被服來語菩薩：「汝先從小師聞修六波羅蜜法皆是虛妄，所集隨喜心功德亦是虛誑。汝先所聞皆是虛誑，文飾不真，非是佛口所說；今我為汝說者，真是佛法。汝疾捨之！」

B、明有退行：未受記不退，聞說心驚疑

若是菩薩聞是心動、瞋、疑——當知諸佛未與受記；譬如偽金，火燒磨打，若黑¹²³、若赤、若白，乃知非真。

C、明不退行：菩薩隨順無生，自知不隨他語

(A) 標宗

若菩薩聞是不瞋、不疑，隨無生無滅、無起無作法¹²⁴；行於六波羅蜜相中，自知不隨於¹²⁵他語——當知是真阿鞞跋致。

(B) 舉喻

譬如阿羅漢漏盡故，諸魔事來不能破。

(C) 合法

阿鞞跋致菩薩亦如是，無能降伏者，自¹²⁶現前知諸法實相故；乃至魔作佛身來，所說異於法相者，亦不信受。

譬如狗著師子皮，諸獸見之雖怖，聞聲則知是狗，何況變作餘身等！

(D) 釋因由

此中佛自說因緣：「是¹²⁷菩薩見色等法空故，誰當隨他語？」

(3) 惡魔說似道法，菩薩知真道，心不動轉

A、惡魔化比丘身說不淨觀等三界繫法令捨行願，而菩薩不為所惑

(A) 出魔難事

復次，惡魔來作比丘身，語菩薩言：「是六波羅蜜皆是（574b）生死道——布施等福德因緣故，欲界中受福樂；禪波羅蜜因緣故，色界中受樂；是般若波羅蜜

¹²¹ 法+（不著一切法）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，574d，n.4）

¹²² 者=故【宋】【元】【明】，〔者〕—【宮】【聖】。（大正 25，574d，n.5）

¹²³ 黑若赤=赤若黑【聖】【石】。（大正 25，574d，n.8）

¹²⁴ 法=滅【聖】。（大正 25，574d，n.9）

¹²⁵ 〔於〕—【聖】【石】。（大正 25，574d，n.10）

¹²⁶ 自=目【宮】。（大正 25，574d，n.11）

¹²⁷ 〔是〕—【聖】。（大正 25，574d，n.12）

無定相故，名虛誑法，迴轉五道中，不能自出——是生死道。人誑汝言：『是一切種智道。』我今實語：『汝取涅槃，今世盡苦！』」

是菩薩若默¹²⁸然，魔即為說似道法：「若觀三十六種不淨、若觀骨人、若出入息，因是道得四禪、四無色定；汝因是禪定，可得須陀洹乃至阿羅漢。汝今此身是罪因緣所生，佛說彈指頃不讚更受身，何況久住生死中！」

(B) 明不退行

阿鞞跋致菩薩聞是事，心喜作是念：「是比丘大益我，為我說似道法；我得是似道法，即知真道。」

如行路人，知邪逕，則知正道。

障道亦如¹²⁹是。

阿鞞跋致是大人，貴重故，不與是¹³⁰比丘諍語¹³¹。

B、菩薩知魔說似道法，深信行六度不退，定能得無上菩提

(A) 魔化無量菩薩久行而不證無上菩提

a、出魔難事

魔見菩薩默然，歡喜言：「是人信受我語！」語菩薩言：「善男子！有無量菩薩供養如恒河沙等諸佛，諮問、奉行六波羅蜜及菩薩道法，面受佛教，盡受行諸菩薩行，尚不得無上道，今皆作阿羅漢，汝欲見不¹³²？」

b、明不退行

菩薩聞是事已，默然。

(B) 魔化作多比丘，久行佛道而取證阿羅漢

a、出魔難事

魔於是處，即化作無數阿羅漢比丘，語菩薩言：「是諸比丘皆久行無上道，今皆取阿羅漢，汝今云何獨欲作佛？」

b、明不退行

阿鞞跋致即復歡喜：「是比丘為我說似道、障道法。是菩薩實行六波羅蜜諸功德，定不退墮二乘。¹³³

3、能如佛所說心常不離六度，覺知魔事而不隨，是名阿鞞跋致相

如佛所說，心常不離六波羅蜜等諸功德，不得無上道，無有是處！」

菩薩若知是魔事，則大得利益而無所失。

以是故，菩薩心不動轉，是名阿鞞跋致相。

¹²⁸ 默=嘿【宮】【聖】。(大正 25, 574d, n.13)

¹²⁹ 如=知【宮】。(大正 25, 574d, n.14)

¹³⁰ 是+ (皆)【石】。(大正 25, 574d, n.15)

¹³¹ 語=諸【宮】。(大正 25, 574d, n.16)

¹³² 不菩薩=菩薩不【宋】。(大正 25, 574d, n.17)

¹³³ 學般若之益：不退二乘。(印順法師，《大智度論筆記》[E001] p.286)

（二）廣說轉不轉門

1、須菩提問

爾時，須菩提白佛言：「世尊！於何法轉名為不轉？」

2、佛答

（1）正明轉不轉

佛言：「(574c) 於色相等法中轉還。」

上略說，¹³⁴今¹³⁵廣說。

若菩薩於色等相皆能轉，是名行一切法性空，得無生法忍，入菩薩位。

「無生法¹³⁶忍」者，

乃至微細法不可得，何況大！是名「無生」。

得是無生法，不作不起諸業行，是名「得無生法忍」。¹³⁷

得無生法忍菩薩，是名「阿鞞跋致」。

如是等無量行、類、相貌，是阿鞞跋致相¹³⁸。

¹³⁴ 《大智度論》卷 64〈43 無作實相品〉(大正 25, 510c17-511a5)、卷 65〈43 無作實相品〉(大正 25, 517c19-518a1)。

¹³⁵ 今+ (當)【元】【明】【聖】【石】。(大正 25, 574d, n.18)

¹³⁶ 〔法〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 574d, n.19)

¹³⁷ 無生法忍。(印順法師,《大智度論筆記》〔E001〕p.284)

¹³⁸ 相+ (釋第五十四品竟)【聖】【石】。(大正 25, 574d, n.20)

〈釋轉不轉品第五十六〉¹³⁹
 (大正 25, 574c8-577a20)

【經】¹⁴⁰

(2) 明外惡緣不能壞

A、正明

(A) 出魔難事

復次，須菩提！惡魔到菩薩所，壞其心，作是言：『薩婆若與虛空等¹⁴¹，無所有相；諸法亦與虛空等，空無¹⁴²有相。虛¹⁴³空等諸法，空無所有相中，無有得阿耨多羅三藐三菩提者，亦無有不得者。是諸法皆如虛空無所有相，汝唐受勤苦！汝所聞阿耨多羅三藐三菩提皆是魔事，非佛所說；汝當放捨是願，汝莫長夜受是不安隱、憂苦、墮惡道！』¹⁴⁴

(B) 明不退行

a、覺知魔難事，更修自相空莊嚴得一切種智，說法度眾生令得解脫

是諸善男子、善女人聞是呵時，應如是念：『是惡魔事，壞我阿耨多羅三藐三菩提心。諸法雖如虛空，無所有、自相空，而眾生不知、不見、不解；我亦以是¹⁴⁵如虛空等無所有、自相空大誓莊嚴得一切種智，為眾生說此法，令得解脫，得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道、阿耨多羅三藐三菩提。』¹⁴⁶

b、以堅固心、不動心、不轉心行六度，得入菩薩位

須菩提！菩薩摩訶薩從初發意已來，聞是¹⁴⁷法，應堅固其心，不動、不轉。菩

¹³⁹ (大智……六)十三字=(大智度論釋轉不退輪品第五十六上)十五字【宋】【元】，(釋不退輪品第五十六之上經作轉不轉品)十七字【明】，(大智度論釋第五十六品上堅固品)十四字【宮】，(摩訶般若波羅蜜轉不轉品第五十五)十五字【聖】【石】。(大正 25, 572d, n.21)

¹⁴⁰ 〔【經】〕—【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 574d, n.22)

¹⁴¹ 等+(空)【聖】。(大正 25, 574d, n.23)

¹⁴² 無+(所)【元】【明】【聖】。(大正 25, 574d, n.24)

¹⁴³ (是)+虛【元】【明】。(大正 25, 574d, n.25)

¹⁴⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：

復次，善現！有諸惡魔到是菩薩摩訶薩所，欲令厭背無上菩提，語菩薩言：「一切智智與虛空等，自相本空，無性為性；諸法亦爾，自相本空，無性為性，與虛空等。如是一切與虛空等，性相空中，無有一法可名能證，無有一法可名所證，證處、證時及由此證亦不可得。既一切法性相皆空，與虛空等，汝等云何唐受勤苦，求證無上正等菩提？汝先所聞諸菩薩眾應求無上正等菩提，皆是魔說非真佛語。汝等應捨大菩提願，勿於長夜廣為利樂一切有情自受勤苦，雖行種種難行苦行欲求菩提，終不能得。云何汝等唐設劬勞？」(大正 7, 264b29-c12)

¹⁴⁵ 〔是〕—【宋】【宮】。(大正 25, 574d, n.27)

¹⁴⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：

善現！是菩薩摩訶薩聞說如是呵諫語時，能審觀察：「此惡魔事，欲退壞我大菩提心，我今不應信受彼說。雖一切法與虛空等，性相皆空，而諸有情生死長夜不知不見，顛倒放逸，受諸苦惱。我當擯戴性相皆空如太虛空功德甲冑，速趣無上正等菩提，為諸有情如應說法，令其解脫生死大苦，得預流果、或一來果、或不還果、或阿羅漢果、或獨覺菩提，或證無上正等菩提。」(大正 7, 264c12-20)

¹⁴⁷ (如)+是【元】【明】。(大正 25, 574d, n.30)

薩摩訶薩以是堅固心、不轉、不動¹⁴⁸心行六波羅蜜，當入菩薩位中。」¹⁴⁹

B、釋轉不轉疑

須菩提白佛言：「世尊！不轉故名阿鞞跋致？轉故亦名阿鞞跋致？」

佛言：「不轉故名阿鞞跋致，轉故亦名阿鞞跋致。」

須菩提白佛言：「世尊！云何不（575a）轉故名阿鞞跋致，轉故亦名阿鞞跋致？」

佛告¹⁵⁰須菩提：「若菩薩摩訶薩於聲聞地、辟支佛地不轉，是故名不轉。若菩薩摩訶薩於聲聞地、辟支佛地轉，是故亦名不轉。」¹⁵¹

須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩相。以是行、類、相貌故，惡魔不能壞其意，令離阿耨多羅三藐三菩提。

(3) 明於善法得自在

A、於諸禪定、道法行果自在

復次，須菩提！阿鞞跋致菩薩摩訶薩若欲入初禪，第二、第三、第四禪，乃至滅¹⁵²定禪，即得入。

復次，須菩提！阿鞞跋致菩薩摩訶薩若欲修四念處乃至¹⁵³八聖道分，空、無相、無作三昧乃至五神通，即能修。

是菩薩雖修四念處乃至五神通，是人不受四念處果；雖修諸禪，不受諸禪果，乃至不受滅定禪果：不證須陀洹果，乃至不證辟支佛道。是菩薩故為眾生受身，隨其所應而利益之。

須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。¹⁵⁴

¹⁴⁸ 不轉不動=不動不轉【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 574d, n.31)

¹⁴⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「善現！是菩薩摩訶薩從初發心已聞此法，其心堅固不動不轉，依此堅固不動轉心，恒正修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，由此六種波羅蜜多，隨分圓滿，已入菩薩正性離生。復正修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，由此得住不退轉地，是故惡魔雖作種種退壞方便，而不能退菩薩所發大菩提心。」(大正 7, 264c20-27)

¹⁵⁰ 告=言【宋】【宮】。(大正 25, 575d, n.1)

¹⁵¹ (1)《放光般若經》卷 13〈57 堅固品〉：

須菩提言：「云何，世尊！菩薩不動還者為阿惟越致耶？動還者為阿惟越致耶？」

佛報言：「不動轉者是阿惟越致，動轉者亦是阿惟越致。」

須菩提言：「是事云何？世尊！」

佛言：「從阿羅漢、辟支佛地動轉者，是則阿惟越致；從阿羅漢、辟支佛地雖不動轉者，是菩薩則為動轉者。須菩提！以是相、行、像貌具足，是為阿惟越致。」(大正 8, 88a5-19)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「善現！是菩薩摩訶薩超諸聲聞、獨覺等地，一切魔事不能退轉所求無上正等菩提，名不退轉。遠離一切虛妄分別所執諸法、二乘地等，亦名退轉。故此菩薩得二種名，非如餘位唯名退轉。」(大正 7, 264c27-265a3)

¹⁵² 滅+（受想）【元】【明】。(大正 25, 575d, n.2)

¹⁵³ 至+（修）【聖】。(大正 25, 575d, n.3)

¹⁵⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「善現！是菩薩摩訶薩雖入四靜慮乃至引發五神通而不受彼果，由此因緣不隨靜慮、無量、等至乃至滅定及餘功德勢力而生，亦不證預流果、或一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提，為欲利樂諸有情故，隨欲攝受所應受身，即隨所願皆能攝受。善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。」(大正 7, 265a14-21)

B、於諸功德自在**(A) 心行：觀一切法自相空，不貴諸法**

復次，須菩提！是¹⁵⁵阿鞞跋致菩薩摩訶薩常憶念阿耨多羅三藐三菩提，終不¹⁵⁶離薩婆若心¹⁵⁷故，不貴色、不貴相，¹⁵⁸不貴聲聞、辟支佛，不貴檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，不貴四禪、四無量心、四無色定，不貴五神通，不貴四念處乃至八聖道分，不貴佛十力乃至十八不共法，不貴淨佛世¹⁵⁹界、不貴成就眾生，不貴見佛，不貴種善根。

何以故？一切法自相空，不見可貴法、能生貴心者。

何以故？是一切法與虛空等，無所有、自相空。¹⁶⁰

(B) 身行：於四威儀中，一心不亂無違失

須菩提！是阿鞞跋致菩薩摩訶薩成就是心，於四種身¹⁶¹儀中，出入來去、坐(575b)臥行住，一心不亂。¹⁶²

(C) 結

須菩提！以是行、類、相貌，當知是阿鞞跋致菩薩摩訶薩。

C、為利益眾生故方便受五欲，而自不生染著

復次，須菩提！阿鞞跋致菩薩摩訶薩若在¹⁶³居家，以方便力為利益眾生故受五欲；布施眾生，須食與食，須飲與飲，衣服、臥具乃至資生所須盡給與之。

是菩薩自行檀波羅蜜，教人行檀波羅蜜¹⁶⁴，讚歎行檀波羅蜜法，歡喜讚歎¹⁶⁵行檀波羅蜜者；尸羅波羅蜜乃至般若波羅蜜亦如是。

須菩提！阿鞞跋致菩薩摩訶薩在家時，能以滿閻浮提珍寶施¹⁶⁶與眾生，乃至三千大千世界滿中珍寶給施眾生。亦不自為，常修梵行，不凌¹⁶⁷易虜掠他人令其憂惱。

¹⁵⁵ 〔是〕－【宋】【宮】。(大正 25, 575d, n.4)

¹⁵⁶ 不+ (遠)【聖】。(大正 25, 575d, n.5)

¹⁵⁷ 心+ (不遠離薩婆若心)【聖】【石】。(大正 25, 575d, n.6)

¹⁵⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩成就無上菩提作意，常不遠離大菩提心，不貴重色，不貴重受、想、行、識，……不貴重諸相，不貴重所依，不貴重助伴。」(大正 7, 265a21-29)

¹⁵⁹ 世界=國土【聖】【石】。(大正 25, 575d, n.7)

¹⁶⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「何以故？善現！是菩薩摩訶薩達一切法性、相皆空，與虛空等都不可得，不見有法可生貴重，能生、所生、生時、生處、由此而生皆不可得。所以者何？善現！是一切法與虛空等，自相本空，無性為性。」(大正 7, 265b12-17)

¹⁶¹ 〔身〕－【宋】【宮】。(大正 25, 575d, n.8)

¹⁶² 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「善現！是菩薩摩訶薩成就無上菩提作意，常不遠離大菩提心，身四威儀、往來入出、舉足下足心無散亂，行住坐臥進止威儀，所作事業皆住正念。」(大正 7, 265b17-20)

¹⁶³ 在居=居在【聖】。(大正 25, 575d, n.9)

¹⁶⁴ 〔波羅蜜〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 575d, n.10)

¹⁶⁵ 〔歎〕－【聖】。(大正 25, 575d, n.11)

¹⁶⁶ 施與=給施【聖】。(大正 25, 575d, n.13)

¹⁶⁷ 凌=陵【明】【聖】。(大正 25, 575d, n.14)

須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩。¹⁶⁸

D、執金剛神王常隨護

復次，須菩提！阿鞞跋致菩薩¹⁶⁹摩訶薩，執金剛神王常隨逐，作是願：『是菩薩摩訶薩當得阿耨多羅三藐三菩提，我常隨逐。』乃至五姓¹⁷⁰執金剛神常隨守¹⁷¹護。以是故，若天、若魔、若梵、若餘世間大力者不能破壞是菩薩摩訶薩薩婆若心，乃至得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！是名菩薩摩訶薩阿鞞跋致相。¹⁷²

E、常具足菩薩信等五根

復次，須菩提！菩薩摩訶薩常具足菩薩五根——信根、精進根、念根、定根、慧根，是名阿鞞跋致相。¹⁷³

F、一心行無上佛道

復次，須菩提！阿鞞跋致菩薩摩訶薩為上人，不為下人。」

須菩提白佛言：「世尊！云何為上人？」

佛告須菩提：「若菩薩摩訶薩一心行阿耨多羅三藐三菩提心，不散亂，是名上人。」

¹⁶⁸ (1)《放光般若經》卷 13〈57 堅固品〉：「須菩提！阿惟越致菩薩為眾生故，以漚憇拘舍羅現在居家五欲之中，施諸窮厄衣被飲食，隨人所欲皆供給之。自行六波羅蜜，勸彼使行六度，常稱歎六度功德，見有行者代其歡喜。阿惟越致處於居家，滿閻浮提珍寶施於眾生，及三千大千國土珍寶布施眾生，初不貪惜。無有婬欲之意，常等法行，語言謙下不陵易於人，不使眾生起於恚意。須菩提！以是相、行、像貌具足，是為阿惟越致。」（大正 8，88b1-10）

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩為欲饒益諸有情故，現處居家，方便善巧，雖現攝受五欲樂具，而於其中不生染著，皆為濟給諸有情故，謂諸有情須食施食，須飲施飲，須衣施衣，須乘施乘，乃至一切所須之物皆給施之，令其意滿。善現！是菩薩摩訶薩自行布施波羅蜜多，亦勸他行布施波羅蜜多，恒正稱揚行布施波羅蜜多法，歡喜讚歎行布施波羅蜜多者；乃至自行般若波羅蜜多，亦勸他行般若波羅蜜多，恒正稱揚行般若波羅蜜多法，歡喜讚歎行般若波羅蜜多者。善現！是菩薩摩訶薩現處居家，以神通力或大願力攝受種種七寶資具滿瞻部洲乃至三千大千世界，持以供養佛、法、僧寶，及施貧乏諸有情類。善現！是菩薩摩訶薩雖現處居家而常修梵行，終不受用諸妙欲境；雖現攝受種種珍財，而於其中不起染著；又於攝受諸欲樂具及珍財時，終不逼迫諸有情類令生憂苦。善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。」（大正 7，265b22-c12）

¹⁶⁹ (是) + 菩【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，575d，n.15）

¹⁷⁰ 姓 = 性【元】【明】。（大正 25，575d，n.16）

¹⁷¹ (遂) + 守【聖】。（大正 25，575d，n.17）

¹⁷² 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：

復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩，有執金剛藥叉神常恒隨左右密為守護，常作是念：「此菩薩摩訶薩不久當證所求無上正等菩提，願我恒隨密為守護。」乃至無上正等菩提，常有五族執金剛神隨逐守護，時無暫捨，人非人等不能損害，諸天、魔、梵及餘世間亦無有能以法破壞所發無上正等覺心。由此因緣，乃至無上正等菩提，身心安隱常無擾亂。（大正 7，265c12-20）

¹⁷³ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「善現！是菩薩摩訶薩世間五根常無缺減，所謂眼、耳、鼻、舌、身根，出世五根亦無缺減，謂信、精進、念、定、慧根。善現！是菩薩摩訶薩身支圓滿相好莊嚴，心諸功德念念增進，乃至無上正等菩提。善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。」（大正 7，265c20-26）

以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致相。¹⁷⁴

G、常念佛道不行邪命

復次，須菩提！阿鞞跋致菩薩一心常念佛道¹⁷⁵，不作呪術、合和¹⁷⁶諸藥，不呪鬼神令著男女問（575c）其吉凶、男女祿相、壽命長短。

何以故？須菩提！是菩薩摩訶薩知諸法自相空，不見諸法相，故¹⁷⁷行淨命。

須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致菩薩摩訶薩相。」¹⁷⁸

【論】釋曰：

(2) 明外惡緣不能壞

A、正明

(A) 出魔難事

復有阿鞞跋致菩薩相——若惡魔作是言：「薩婆若與虛空等。」

「薩婆若」有種種名字：或說「一切智」，或說「一切種智」，或說「無上道」，或說「無量諸佛法」，或說「菩提」——皆是「薩婆若」名字。

此中說「薩婆若」，當知是「阿耨多羅三藐三菩提」。

一切菩薩皆願欲得薩婆若；魔來欲壞，作是言：「是薩婆若空無所有，但諸師誑汝耳！如虛空無所有、無色無形、不可知；薩婆若亦如是。」是故說「與虛空等」。

「諸法」者，六波羅蜜等趣薩婆若助道法；是法亦空。

薩婆若亦¹⁷⁹空無所有相，是¹⁸⁰法但有名字，無有實事。

是中無得薩婆若者、無趣薩婆若、無有助道者，汝唐受辛苦！汝師常教汝離魔

¹⁷⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：

「復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩，常作上士不作下士。」

具壽善現白言：「世尊！是菩薩摩訶薩云何名為常作上士不作下士？」

佛言：「善現！是菩薩摩訶薩一切煩惱不復現前，剎那剎那功德增進，乃至無上正等菩提，於一切時心無散亂。是故我說常作上士不作下士。」（大正 7，265c26-266a3）

¹⁷⁵ 道+（為淨命）【元】【明】，道+（為淨命故）【聖】【石】。（大正 25，575d，n.19）

¹⁷⁶ 〔和諸〕—【宋】【宮】。（大正 25，575d，n.20）

¹⁷⁷ 故行淨=故不行邪【聖】【石】，故+（不行邪命而）【元】【明】。（大正 25，575d，n.21）

¹⁷⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「復次，善現！是菩薩摩訶薩成就無上菩提作意，常不遠離大菩提心，恒修淨命，不行呪術、醫藥、占卜諸邪命事，不為名利呪諸鬼神，令著男女問其吉凶，亦不呪禁男女、大小、傍生、鬼等現希有事，亦不占相壽量長短、財位、男女諸善惡事，亦不懸記寒熱、豐儉、吉凶、好惡惑亂有情，亦不呪禁合和湯藥、左道療疾、結好貴人，亦不為他通致使命現親友相徇利求名，尚不染心觀視男女歡笑與語，況有餘事！亦不恭敬供養鬼神。是故我說常作上士不作下士。所以者何？善現！是菩薩摩訶薩知一切法性相皆空，性相空中不見有相，不見相故遠離種種邪命呪術、醫藥、占相，唯求無上正等菩提，與諸有情常作饒益。善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。」（大正 7，266a4-19）

¹⁷⁹ 〔亦〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，575d，n.22）

¹⁸⁰ 是=諸【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，575d，n.23）

事，薩婆若即是魔事¹⁸¹。何以故？捨涅槃、取生死故。汝先所聞經、若六波羅蜜義¹⁸²，非是佛法，皆是人造。汝今疾悔，捨是邪心；若不捨，長夜受三惡道苦。

(B) 明不退行

a、覺知魔難事，更修自相空莊嚴得一切種智，說法度眾生令得解脫

(a) 敘所行化

阿鞞跋致菩薩聞是事，即覺知魔事：是魔毀訾薩婆若，欲令我遠離阿耨多羅三藐三菩提。

何以故？一切法雖空無所有，而凡夫眾生顛倒覆心故，不知、不見；我亦當以自相空莊嚴得一切智，為眾生說法。¹⁸³

若一切法空，我以實莊嚴，是不相應；若諸法空，莊嚴亦空者，是則相稱。為眾生說法，亦如是。

(b) 辨利生事

「令眾生得須陀洹果」，須陀洹果有二種：一者，三結斷——無為法，二者，空、無相、(576a) 無作三昧相應——有為須陀洹果。是二皆空——有為法中，三解脫門故空；無為法中，無生、無住、無滅相故即是空。

乃至阿耨多羅三藐三菩提，亦如是。

b、以堅固心、不動心、不轉心行六度，得入菩薩位

(a) 明具三心

阿鞞跋致菩薩，從初發意已來，聞是法¹⁸⁴，堅固其心，不動、不轉。

一切諸煩惱箭不入故，名為「堅」。

一切外道魔民不能轉故，名「不動」。

於阿耨多羅三藐三菩提不退故，名「不轉」。

(b) 顯所得果

是菩薩以如是三種心，行六波羅蜜，入菩薩位。

「菩薩位」義，如先說¹⁸⁵。

是名入菩薩位。

入菩薩位者，名阿鞞跋致。

B、釋轉不轉疑

(A) 須菩提問

須菩提問：「不轉故名阿鞞跋致？轉故名阿鞞跋致？」

¹⁸¹ [事] — 【宋】【宮】。(大正 25, 575d, n.24)

¹⁸² 義非是 = 皆非 【聖】【石】。(大正 25, 575d, n.25)

¹⁸³ 菩薩知法性空，以眾生不知，如虛空大誓莊嚴。(印順法師，《大智度論筆記》[E021] p.320)

¹⁸⁴ [法] — 【聖】。(大正 25, 576d, n.2)

¹⁸⁵ 另參見《大智度論》卷 27 〈1 序品〉(大正 25, 262a18-263a20)。

(B) 佛以二諦答

佛二種答，以二諦故——所謂世諦、第一義諦。¹⁸⁶

若菩薩入菩薩位，轉聲聞、辟支佛心，直入菩薩位，是名「轉」。

「不轉」者，入阿鞞跋致第一義，諸法一相中，所謂「無相」，尚無一乘定相，何況三乘！¹⁸⁷則無所轉；無所轉故，名阿鞞跋致。

(3) 明於善法得自在**A、於諸禪定、道法行果自在****(A) 於行法自在**

復次，阿鞞跋致雖行欲界法度眾生，於禪定出入自在；於禪定自在故，若欲教化他人修四念處乃至八聖道分、三解脫門乃至五神通，皆得¹⁸⁸自在。

(B) 於果法自在

雖入禪定，其心清淨柔軟¹⁸⁹故，不受長壽天福，於欲界教化。

雖修四念處道法，亦不證須陀洹果，乃至不證辟支佛道。

(C) 於受生自在

是菩薩觀十方國土，知何處有可利益眾生處，故為受身生其國。

(D) 結

如是等名阿鞞跋致相。

B、於諸功德自在**(A) 心行：觀一切法自相空，不貴諸法****a、明不貴重者****(a) 不貴色、不貴相**

是菩薩一心深念，常不離阿耨多羅三藐三菩提故，但貴阿耨多羅三藐三菩提，不貴餘事——所謂諸佛三十二相金色身。

(b) 不貴二乘道

不捨本願度眾生故，不貴聲聞、辟支佛道。

(c) 不貴六度乃至不貴種善根

是人貴無所得、畢竟空故，不貴(576b)是布施，乃至不貴種善根，何況五欲世間利養！

b、釋因由**(a) 引經說：觀一切法自相空故**

何以故？菩薩觀一切法自相空，不見實¹⁹⁰定法可生貴心。

¹⁸⁶ 二諦：建立世間語言，無俗則無真，二諦皆有。(印順法師，《大智度論筆記》[E002] p.286)

¹⁸⁷ 一乘，三乘：尚無一乘定相，何況三乘！(印順法師，《大智度論筆記》[E015] p.312)

¹⁸⁸ 得=是【聖】。(大正 25, 576d, n.6)

¹⁸⁹ 軟=濡【聖】。(大正 25, 576d, n.7)

¹⁹⁰ 實定=定實【聖】【石】。(大正 25, 576d, n.8)

(b) 論釋：若有貪貴，則心不能自安

復次，有人有所貪貴故，心動、不能自安——若得則歡喜，失則憂¹⁹¹感；菩薩無所貴、無所貪故，至於得失，心清淨不動故。

(B) 身行：於四威儀中，一心不亂無違失

身行、口行調和不異故，身四威儀一心常念，無所違失。

復次，深入禪波羅蜜故，身四威儀無所違失。

(C) 結

是¹⁹²阿鞞跋致菩薩相。

C、為利益眾生故方便受五欲，而自不生染著

問曰：經中說：「阿鞞跋致菩薩方便力，為利益眾生故受五欲。」是¹⁹³何等方便？

答曰：

(A) 為攝眾生故，生富貴家，布施眾生，恣其所須

譬如以鉗取火，雖捉而不燒。

五欲如火，能燒人善根。

是菩薩思惟：「我出家一身，云何能以布施攝眾生？眾生多須飲食、衣服，須法者少。」

菩薩為攝眾生故，故生富貴家；布施眾生，恣其所須，出家、在家眾生，能廣利益；譬如大地¹⁹⁴，人民、鳥獸皆蒙利潤。

是時四種行六波羅蜜。

若出家讚布施，或有人言：「汝自一身無財，但教人施。」則不信受。

是故菩薩方便作白衣，以財充滿一切而勸行施，人則信受。

(B) 或作轉輪聖王、帝釋、梵王，珍寶充滿

是菩薩或作轉輪聖王，心念施時，則滿閻浮提珍寶；如頂生王宮殿中，心生欲寶，則寶至于膝。¹⁹⁵或作帝釋、或作梵王，能雨珍寶滿三千世界，供養於佛，充滿一切。

(C) 為攝眾生，而自不受，不生憍慢故，不凌易眾生

為攝眾生故，而自不受。

人受五欲，則心生憍慢，凌易於人。

是人常斷婬欲故，諸煩惱薄，不生憍慢；不生憍慢故，不凌易眾生。

是名阿鞞跋致相。

¹⁹¹ 感=戚【聖】。(大正 25, 576d, n.9)

¹⁹² 〔是阿鞞跋致菩薩相〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 576d, n.10)

¹⁹³ 是=受【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 576d, n.11)

¹⁹⁴ 地=池【聖】【石】。(大正 25, 576d, n.12)

¹⁹⁵ 詳見《中阿含經》卷 11 (60 經)《四洲經》(大正 1, 494c4-9)。

D、執金剛神王常隨護

復次，若菩薩得無生法忍、入菩薩位、得受記，即時執金剛神王等法應隨逐守護；得佛道時，則現其身，時¹⁹⁶令（576c）人見。

此中自說因緣：「若人、若非人無能破壞。」

人破者，若殺、若縛、若論議得勝等。

非人破者，與病¹⁹⁷，令狂，若奪命，若作惡身令其恐怖，若變作佛身說邪道。如是等不能折伏菩薩。

※ 因論生論：辨不退轉菩薩受外護之理

問曰：若為金剛神王所守護者，菩薩自¹⁹⁸無有力？

答曰：菩薩亦自有力。復以菩薩功德故，能使金剛神所守護；金剛神所守護故，雖未得法身，而功德增益。

又使天神見金剛神侍衛故，益加敬畏。

E、常具足菩薩信等五根**(A) 具足菩薩五根，則入聖數**

「具足菩薩根」者，如人無眼等五情根，則無異木石；五情力故，能見、能聞。菩薩心中無信等五根，即是凡夫，不入聖數。

(B) 不斷善根眾生，具有五根而不起用

問曰：如《阿毘曇經》說¹⁹⁹：「誰成就五根？答曰²⁰⁰：不斷善根者。」²⁰¹今何以言「無信等五根，即是凡夫」？

答曰：不斷善根眾生雖成就五根，而不能發起為用；譬如小兒雖成就煩惱婬欲等，未能發用，故言無。信等五根亦如是，眾生雖有，不發不用，是故不數。²⁰²

(C) 論善根之勝用

信等五根有二種：一者、屬聲聞、辟支佛，二者、屬佛、諸菩薩。²⁰³

a、二乘五根

屬聲聞、辟支佛道²⁰⁴五根，能深信涅槃，能以智慧知世間無常、空²⁰⁵，能知涅

¹⁹⁶ [時] - 【聖】【石】。(大正 25, 576d, n.14)

¹⁹⁷ 病 + (人)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 576d, n.15)

¹⁹⁸ 自 = 見【石】。(大正 25, 576d, n.16)

¹⁹⁹ 說 + (誑)【宋】【宮】。(大正 25, 576d, n.17)

²⁰⁰ [答曰] - 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 576d, n.18)

²⁰¹ (1)《雜阿毘曇心論》卷 8：「信等五根——不斷善根必成就，斷則不成就；三無漏根——隨地聖人必成就，凡夫不成就。」(大正 28, 941b2-4)

(2) 阿毘曇：成就五根。(印順法師，《大智度論筆記》[H011] p.399)

²⁰² 三十七品：五根，不斷善者〔凡夫〕具有而不起用。(印順法師，《大智度論筆記》[E006] p.296)

²⁰³ 〔屬聲聞、辟支佛

五根有二〕屬佛、諸菩薩。(印順法師，《大智度論筆記》[B027] p.165)

²⁰⁴ [道] - 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 576d, n.19)

繫寂滅。

b、菩薩五根

菩薩五根，能²⁰⁶生深²⁰⁷慈悲心於怨惡眾生，亦能觀諸法實相——所謂無生無滅等；雖未得佛，亦能信受佛事。

復有以菩薩根故，能見、能聞、能知諸佛神通力，非諸聲聞、辟支佛所及。如《不可思議解脫經》中說：「舍利弗、目連、須菩提等雖在佛左右，以無菩薩根故，不見是大菩薩會及所有神通力，亦不聞佛說不可思議解脫。」²⁰⁸

(D) 結成

是故說：「若菩薩具足得是信等五根故，名阿（577a）鞞跋致。」

F、一心行無上佛道名為上人

問曰：餘經中說「善人身、口、意業無惡」，「知恩²⁰⁹、報恩」，「能為一切眾生故，自捨身樂，安隱眾生」，「有所利益，不求果報」——如是²¹⁰等上人相；何以故但說「不散亂心行無上道一事，名為上人」？

答曰：此中佛自略說：一心不散亂，盡攝諸善法。

何以故？貪重佛道故；一切諸煩惱折薄，是故於眾生深加慈心，能自以身命給施，何況不知報恩等！

G、常念佛道不行邪命

常一心念阿耨多羅三藐三菩提，清淨持戒故，不行邪命，所謂不作祝²¹¹術、合藥。

「祝術」者，能翳²¹²身令人不見，能變人為畜獸，如是等種種祝術。

「合藥」者，餌食²¹³求仙，亦合和²¹⁴諸藥療疾，求財及求名聲。

「祝鬼」者，有人欲知未來事，祝鬼令著男女，問其吉凶、生男生女、壽命脩²¹⁵短、豐樂勝負等。

若有作者，為攝眾生，破其憍慢，不為財利名聞。

何以故？是人知一切諸法自相空故，不見諸法相——所謂己身、妻子、男女等；不見是相故，不行邪命。

²⁰⁵ [空] — 【石】。(大正 25, 576d, n.20)

²⁰⁶ [能] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 576d, n.21)

²⁰⁷ [深] — 【聖】。(大正 25, 576d, n.22)

²⁰⁸ (1) 參見《大方廣佛華嚴經》卷 60 (大正 10, 322c15-22)。

(2) 不可思議經：小乘不聞不見。(印順法師，《大智度論筆記》[H016] p.408)

²⁰⁹ 恩 = 想【元】。(大正 25, 577d, n.2)

²¹⁰ 是 + (業)【聖】。(大正 25, 577d, n.3)

²¹¹ (1) 祝 = 呪【聖】【石】。(大正 25, 577d, n.4)

(2) 祝：2.祭神的祝禱詞。3.用言語向鬼神祈禱求福。(《漢語大字典》(四)，p.2393)

²¹² 翳(一、丿)：2.遮蔽，隱藏，隱沒。王逸注：“翳，蔽也。”(《漢語大詞典》(九)，p.676)

²¹³ 餌食：1.服丹食藥。(《漢語大詞典》(十二)，p.534)

²¹⁴ 合和 = 和合【聖】。(大正 25, 577d, n.5)

²¹⁵ 脩：13.長，高。指時間久。(《漢語大詞典》(一)，p.1370)

慧日佛學班第 11 期／福嚴推廣教育班第 22 期

《大智度論》卷 74

〈釋轉不轉品第五十六之餘〉¹
(大正 25, 577a23-580b1)

釋厚觀 (2011.12.10)

【經】

〔參〕重詳阿鞞跋致相

一、誠聽

「復次，須菩提！今當更說阿鞞跋致菩薩摩訶薩行、類、相貌，一心諦聽！」

二、正說

〔一〕無諸戲論

1、不說蘊、處、界事

佛告須菩提：「菩 (577b) 薩摩訶薩行般若波羅蜜，常不離²阿耨多羅三藐三菩提心故，不說五眾事，不說十二入事，不說十八界事。何以故？常念觀五眾空相、十二入、十八界空相故。³

2、不說種種世間事

是菩薩摩訶薩不好說官事⁴，何以故？是菩薩諸法空相中住，不見法若貴、若賤。⁵不好說賊事，何以故？諸法自相空故，不見若得、若失。不好說軍事，何以故？諸法自相空故，不見若多、若少。⁶不好說鬪事，何以故？是菩薩摩訶薩住諸法如中，不見法若憎、若愛。不好說婦女事，何以故？住諸法空中，不見好、醜故。不好說聚落事，何以故？諸法自相空故，不見法若合、若散。⁷不好說城邑事，何以故？住諸法實相⁸中，不見有勝、有負。⁹

¹ (大智……四)十九字=(大智度論卷第七十四釋第五十六品下訖第五十七品上)二十三字【宋】【元】【宮】，(大智度論卷第七十四釋不退論品第五十六之下)二十字【明】。(大正 25, 577d, n.9)

² 不+ (遠)【元】【明】【石】。(大正 25, 577d, n.12)

³ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：

佛言：「善現！一切不退轉菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，通達諸法皆無所有，常不遠離菩提作意，不樂觀察論說諸蘊、諸處、諸界。所以者何？是菩薩摩訶薩於蘊、處、界性相空理，已善思惟、善通達故。」(大正 7, 266b6-11)

⁴ 官事：1.官府的事。(《漢語大詞典》(三)，p.1383)

⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「善現！是菩薩摩訶薩不樂觀察論說王事。所以者何？是菩薩摩訶薩住本性空，不見少法有勝有劣貴賤相故。」(大正 7, 266b13-16)

⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「善現！是菩薩摩訶薩不樂觀察論說軍事。所以者何？是菩薩摩訶薩住本性空，不見諸法有多有少聚散相故。」(大正 7, 266b18-21)

⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「善現！是菩薩摩訶薩不樂觀察論說聚落事。所以者何？是菩薩摩訶薩住一切法空，不見少法有增有減合離相故。」(大正 7, 266b26-29)

⁸ 相=際【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 577d, n.13)

不好說國事，何以故？住實際中，不見法有所屬、有不屬。¹⁰

不好說我事，何以故？法性中住，不見法是我、是無我，乃至不見知者、見者。

如是等，不說種種世間事，但好說般若波羅蜜，¹¹不遠離薩婆若心。¹²

（二）正行六度，不為六蔽

若行檀波羅蜜時，不為慳貪事；行尸¹³波羅蜜時，不為破戒事；行羸提波羅蜜時，不為瞋諍事；行毘梨耶波羅蜜時，不為懈怠事；行禪波羅蜜時，不為散亂事；行般若波羅蜜時，不為愚癡事。

（三）雖行一切法空而樂法，雖行法性亦常讚不壞法，愛樂善知識

是菩薩雖行一切法空，而樂法¹⁴、愛¹⁵法。

是菩薩雖行法性，常讚不壞法，而愛樂善知識——所謂諸佛及菩薩、聲聞、辟支佛諸能教化令樂住阿耨多羅三藐三菩提者。¹⁶

（四）為眾生生於欲界，隨願受生於現在有佛處

是人常願欲見諸佛，聞在所處國土中有現在佛，隨願往生。如是心常晝夜行，所謂念佛心。

如是，須菩提！阿鞞跋致菩薩摩訶薩行初禪乃至非有想非無想處，（577c）以方便力故起欲界心，若¹⁷眾生能行十善道者及現在有佛處在中生。

如是行、類、相貌，當知是為阿鞞跋致菩薩摩訶薩。¹⁸

⁹（1）《放光般若經》卷 13〈57 堅固品〉：「須菩提！阿惟越致不說城郭事。何以故？住於虛空之空，亦不見聚，亦不見散。」（大正 8，88c7-8）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「是菩薩摩訶薩不樂觀察、論說城邑事。何以故？是菩薩摩訶薩住虛空界空，不見少法有攝、不攝好惡相故。」（大正 7，266b24-26）

¹⁰《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「善現！是菩薩摩訶薩不樂觀察論說國土事。所以者何？是菩薩摩訶薩安住實際，不見諸法有屬、不屬此彼相故。」（大正 7，266b29-c2）

¹¹不退菩薩好說般若。（印順法師，《大智度論筆記》〔E021〕p.320）

¹²《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「善現！是菩薩摩訶薩不樂觀察論說世間如是等事，但樂觀察論說般若波羅蜜多。所以者何？甚深般若波羅蜜多遠離眾相，能證無上正等覺故。」（大正 7，266c8-11）

¹³尸+（羅）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，577d，n.14）

¹⁴〔樂法〕—【石】。（大正 25，577d，n.15）

¹⁵愛+（樂）【石】。（大正 25，577d，n.16）

¹⁶《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「善現！是菩薩摩訶薩雖行一切法空，而愛樂正法不愛非法，恒願饒益一切有情。

善現！是菩薩摩訶薩雖行不可得空，而常稱讚三寶功德，利益安樂一切有情。

善現！是菩薩摩訶薩雖行諸法真如法界一味之相，而樂稱讚真如法界種種功德。

善現！是菩薩摩訶薩雖知諸法皆畢竟空，而愛善友不樂惡友。言善友者謂佛、菩薩；若諸聲聞、獨覺乘等，能善教化安立有情，令趣無上正等菩提，亦名善友。」（大正 7，266c17-26）

¹⁷若=為【石】。（大正 25，577d，n.17）

¹⁸《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「善現！是菩薩摩訶薩常樂親觀一切如來、應、正等覺，若聞如來、應、正等覺在餘世界現說正法，即以願力往生彼界，供養恭敬、尊重讚歎聽受正法。

善現！是菩薩摩訶薩若晝若夜常不遠離念佛作意，常不遠離聞法作意，由此因緣，隨諸國土有佛世尊現說正法，即乘願力往彼受生，或乘神通往彼聽法。由是因緣，此諸菩薩生生之處

(五) 於自所證，心不疑**1、法說**

復次，須菩提！阿鞞跋致菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，住內空、外空乃至無法有法空，住四念處乃至空、無相、無作解脫門；於自地中了了¹⁹，不疑：『我是阿鞞跋致，非阿鞞跋致。』

何以故？乃至不見少許法於阿耨多羅三藐三菩提中若轉、若不轉。²⁰

2、法喻合說**(1) 舉初果喻**

須菩提！譬如人得須陀洹果，住須陀洹地中，自了²¹知，終不疑不悔；阿鞞跋致菩薩摩訶薩亦如是，住阿鞞跋致地中，終不疑。

住是地中，淨佛世界²²、成就眾生。種種魔事起，即時覺知；亦不隨魔事，破壞魔事。²³

(2) 舉五逆罪喻

須菩提！譬如有人作五逆罪，五逆罪心乃至死時常逐不捨，雖有異心不能障隔。

須菩提！阿鞞跋致菩薩摩訶薩亦如是，自住其地，心常不動，一切世間天、人、阿修羅不能動轉。²⁴

常不離佛，恒聞正法無間無斷。

善現！是菩薩摩訶薩常為利樂諸有情故，雖能現起初靜慮定乃至非想非非想處定，而巧方便起欲界心，教諸有情十善業道，亦隨願力現生欲界有佛國土，供養恭敬、尊重讚歎諸佛世尊，聽聞正法修諸勝行。善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。」
(大正 7, 266c26-267a12)

¹⁹ 了+ (知)【元】【明】。(大正 25, 577d, n.18)

²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：

復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩常修布施乃至般若波羅蜜多，常行內空乃至無性自性空，常行真如乃至不思議界，常行苦、集、滅、道聖諦，常修四念住乃至八聖道支，常修四靜慮、四無量、四無色定，常修八解脫、八勝處、九次第定、十遍處，常修空、無相、無願解脫門，常修五眼、六神通，常修一切陀羅尼門、三摩地門，常修佛十力乃至十八不共法，常修無忘失法、恒住捨性，常修一切智、道相智、一切相智，常修一切菩薩摩訶薩行，常求無上正等菩提。

善現！是菩薩摩訶薩常於自地不起疑惑，不作是念：「我是不退轉，我非不退轉。」所以者何？是菩薩摩訶薩不見少法可於無上正等菩提說有退轉、說無退轉。(大正 7, 267a12-26)

²¹ 了+ (了)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 577d, n.19)

²² 世界=國土【石】* [* 1]。(大正 25, 577d, n.20)

²³ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「善現！是菩薩摩訶薩於自地法無惑無疑。所以者何？是菩薩摩訶薩於自地法，已善了知、善通達故。

善現！如預流者住預流果，於自果法無惑無疑；一來、不還、阿羅漢、獨覺及諸如來、應、正等覺各住自果，於自果法亦無惑無疑。是菩薩摩訶薩亦復如是，於自所住不退轉地所攝諸法，現知現見，無惑無疑。

善現！是菩薩摩訶薩住此地中，成熟有情、嚴淨佛土修諸功德，有魔事起即能覺知，不隨魔事勢力而轉，善能摧伏種種魔事，令不障礙所修功德。」(大正 7, 267a26-b7)

²⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「善現！如有造作無間業者，彼無間心恒常隨逐，乃至命終亦不能捨。何以故？善現！彼能等起無間業纏增上勢力恒常隨轉，乃至命盡亦

貳、阿鞞跋致菩薩所行之事

（壹）嚴土熟生，親近諸佛請問法要

何以故？是菩薩摩訶薩出一切世間天、人、阿修羅上，入正法位中，自證地中住。具足諸菩薩神通，能淨佛世界、成就眾生；從一佛界至一佛界，於十方佛所，殖²⁵諸善根，親近、諮問諸佛。²⁶

（貳）諸魔事起，覺而不隨

是菩薩如是住，種種魔事起，覺而不隨；以方便力處魔事著實際中；自證地中，不疑、不悔。何以故？實際中無疑相故，知是實際非一非二。²⁷

（參）即使轉受生，終不向二乘地

以是因緣故，是人乃至轉身終不向聲聞、辟支佛地。是菩薩摩訶薩諸法自相空中不見法若生若滅、若垢若淨。須菩提！是菩薩摩訶薩乃至轉身亦不疑：『我當得阿耨多羅三藐三菩提？若不得？』何以故？（578a）須菩提！諸法自相空即是阿耨多羅三藐三菩提。²⁸

（肆）成就不動慧，世無能壞

一、正說

須菩提！是菩薩摩訶薩住自證地中，不隨他語，無能壞者。何以故？是阿鞞跋致菩薩摩訶薩成就不動智慧故。²⁹

須菩提！以是行、類、相貌，當知是名³⁰阿鞞跋致菩薩摩訶薩。

二、舉證

（一）魔勸取證阿羅漢，不為所擾

復次，須菩提！是菩薩摩訶薩若惡魔作佛身來，語菩薩言：『汝今於是間³¹取阿羅漢

不能伏，設有餘心不能遮礙。是菩薩摩訶薩亦復如是，安住自地其心不動，無所分別，世間天、人、阿素洛等皆不能轉。』（大正 7，267b7-12）

²⁵ 殖（出ノ）：2.積聚，聚集。4.增加，增長。5.種植。（《漢語大詞典》（五），p.166）

²⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「何以故？善現！是菩薩摩訶薩其心堅固，超諸世間天、人、魔、梵、阿素洛等，已入菩薩正性離生住不退地，已得菩薩殊勝神通，成熟有情、嚴淨佛土，從一佛國至一佛國，供養恭敬、尊重讚歎諸佛世尊及佛弟子，聽聞正法，於諸佛所種諸善根，請問菩薩所學法義。」（大正 7，267b13-18）

²⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「善現！是菩薩摩訶薩安住自地，修行般若波羅蜜多及餘善法，有魔事起即能覺知，終不隨順魔事，而轉方便善巧集諸魔事，置實際中方便除滅，於自地法無惑無疑。所以者何？是菩薩摩訶薩知一切法皆入實際，通達實際非一非多，於實際中無所分別，以於實際無惑無疑，於自地法亦無猶豫。」（大正 7，267b18-25）

²⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「善現！是菩薩摩訶薩設轉受生，亦於實際無復退轉，終不發起趣向聲聞、獨覺地心。所以者何？是菩薩摩訶薩達一切法自相皆空，於此空中不見有法若生若滅、若染若淨。

善現！是菩薩摩訶薩乃至轉身，亦不疑我當得無上正等菩提為不當得。何以故？是菩薩摩訶薩達一切法皆自相空，即是無上正等菩提。」（大正 7，267b25-c3）

²⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：「善現！是菩薩摩訶薩安住自地不隨他緣，於自地法無能壞者。何以故？是菩薩摩訶薩成就不動無退轉智，一切惡緣不能傾動。」（大正 7，267c3-6）

³⁰ 〔名〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，578d，n.1）

道。汝亦無阿耨多羅三藐三菩提記，汝亦未得無生法忍³²，汝亦無是阿鞞跋致行、類、相貌，亦無是相得受阿耨多羅三藐三菩提記。』

須菩提！若菩薩摩訶薩聞是語，心不異、不沒、不驚³³、不畏；是菩薩³⁴應自知：『我必從諸佛受阿耨多羅三藐三菩提記。何以故？諸菩薩以是法受³⁵記，我亦有是法得受記。』

（二）魔化佛身授二乘記，不為所擾

須菩提！若惡魔、若為魔所使作佛形像來，與菩薩受³⁶聲聞、辟支佛記。

須菩提！是菩薩作是念：『是惡魔、若為³⁷魔所使作佛形像來語³⁸。佛不應教菩薩遠離阿耨多羅三藐三菩提，教住聲聞、辟支佛道。』

須菩提！以是行、類、相貌，當知是名阿鞞跋致相。

（三）魔謗所學非佛說，不為所擾

復次，須菩提！惡魔作³⁹佛身來到菩薩所，作是言：『汝所學經書非佛所說、亦非聲聞⁴⁰說，是魔所說。』

須菩提！是菩薩摩訶薩當作是知：『是惡魔、若魔所使，教我遠離阿耨多羅三藐三菩提。』須菩提！當知是菩薩已為過去佛所受記，住阿鞞跋致地。

何以故？諸菩薩所有阿鞞跋致行、類、相貌，是菩薩亦有是行、類、相貌，是名阿鞞跋致菩薩相。⁴¹

（伍）護持佛法，不惜身命

復次，須菩提！阿鞞跋致菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，為護持諸⁴²法故，不惜身命，何況餘（578b）物！

是菩薩護持法故，作是念：『我不為護持一佛法故⁴³，我為護持三世十方諸佛法故。』⁴⁴

³¹ 聞=聞【石】。（大正 25，578d，n.2）

³² 法忍=忍法【宋】【宮】。（大正 25，578d，n.3）

³³ 驚+（不怖）【石】。（大正 25，578d，n.4）

³⁴ 薩+（摩訶薩）【石】。（大正 25，578d，n.5）

³⁵ 受=授【明】。（大正 25，578d，n.6）

³⁶ 受=授【元】【明】。（大正 25，578d，n.7）

³⁷ 〔為〕-【宋】【宮】。（大正 25，578d，n.8）

³⁸ 語=諸【宮】，+（諸）【石】。（大正 25，578d，n.9）

³⁹ （復）+作【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，578d，n.10）

⁴⁰ 聞+（所）【石】。（大正 25，578d，n.11）

⁴¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：

善現！是菩薩摩訶薩，設有惡魔或魔使者詐現佛像語菩薩言：「汝所受持大乘經典非佛所說，亦非如來弟子所說，是諸惡魔或諸外道為誑惑汝作如是說，汝今不應受持、讀誦。」是菩薩摩訶薩聞彼語已，作是念言：「此定惡魔或魔眷屬，令我厭捨所求無上正等菩提故，說大乘甚深經典非佛所說，亦非如來弟子所說。所以者何？離此經典能得無上正等菩提，定無是處。」善現！是菩薩摩訶薩當知已住不退轉地，過去諸佛久已授彼大菩提記。何以故？是菩薩摩訶薩具足成就不退轉地諸行、狀、相，若諸菩薩成就如是諸行、狀、相，當知已受大菩提記，必已安住不退轉地。善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。（大正 7，267c28-268a13）

⁴² 諸+（佛）【石】。（大正 25，578d，n.12）

須菩提！云何菩薩摩訶薩護持佛⁴⁵法故不惜身命？

須菩提！如佛說：『一切諸法真空。』是時，有愚癡人破壞、不受，作是言：『是非法，非善，非世尊教！』須菩提！菩薩護持如是法故，不惜身命。⁴⁶

菩薩亦應作是念：『未來世諸佛，我亦在是數中，在中受記，是法亦是我法，以是故不惜身命。』

須菩提！菩薩見是利益故，護持是⁴⁷法，不惜身命。

須菩提！以是行、類、相貌，知是阿鞞跋致相。⁴⁸

（陸）得陀羅尼，聞法不失

復次，須菩提！阿鞞跋致菩薩摩訶薩聞佛說法，不疑、不悔，聞已受持，終不忘失。何以故？得陀羅尼故。」

須菩提言：「世尊！得何等陀羅尼，聞佛所說諸經而不忘失？」

佛告須菩提：「菩薩得聞持等陀羅尼故，聞⁴⁹佛說諸經，不忘、不失，不疑、不悔。」⁵⁰

⁴³ [故] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 578d, n.13)

⁴⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：

復次，善現！一切不退轉菩薩摩訶薩行甚深般若波羅蜜多時，攝受正法，護持正法，不惜身命，況餘親財！是菩薩摩訶薩常作是念：「我寧棄捨親友、珍財及自身命，終不棄捨諸佛正法。何以故？親友、珍財及自身命，生生恒有甚為易得，諸佛正法百千俱胝那庾多劫乃得一遇，遇已長夜獲大利樂，故我定應精勤守護。」善現！是菩薩摩訶薩護正法時應作是念：「我不為護一佛、二佛乃至百千諸佛正法，普為護持十方三世諸佛正法，令不虧損。」(大正 7, 268a13-23)

⁴⁵ [佛] — 【宋】【宮】。(大正 25, 578d, n.14)

⁴⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：

佛告善現：「一切如來、應、正等覺所覺所說一切法空，如是名為諸佛正法。有愚癡類誹謗毀訾，言此非法、非毘奈耶，非天人師所說聖教，修行此法不得無上正等菩提，不證涅槃究竟安樂。善現！是菩薩摩訶薩護持此法不惜身命，恒作是念：『諸佛所說一切法空是諸有情所歸依處，菩薩修學速證無上正等菩提，拔諸有情生老病死，令得究竟安樂涅槃，故應護持不惜身命。』」(大正 7, 268a25-b5)

⁴⁷ [是] — 【宋】【宮】。(大正 25, 578d, n.15)

⁴⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：

又作是念：「我亦墮在未來佛數，佛已授我大菩提記，由此因緣，諸佛正法即是我法，我應護持不惜身命，我未來世得作佛時，亦為有情當說如是諸法空故。」善現！是菩薩摩訶薩見此義利，護持如來所說正法，不惜身命，乃至無上正等菩提，常無懈廢。善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。(大正 7, 268b5-12)

⁴⁹ [聞] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 578d, n.16)

⁵⁰ (1) 《放光般若經》卷 13〈57 堅固品〉：

須菩提白佛言：「世尊！菩薩得何等陀羅尼，能受持諸如來、無所著、等正覺法而不遺忘？」

佛言：「菩薩以得聞持等陀羅尼，便能受持諸佛經法而不遺忘。」(大正 8, 89b23-26)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：

「世尊！是菩薩摩訶薩已得何等陀羅尼故，聞諸如來應正等覺所說正法，無惑、無疑，聞已受持，常不忘失？」

佛言：「善現！是菩薩摩訶薩已得無盡藏陀羅尼、海印陀羅尼、蓮花眾藏陀羅尼等故，聞諸如來應正等覺所說正法，無惑、無疑，聞已受持，常不忘失。」(大正 7, 268b16-22)

須菩提白佛言：「世尊！但聞佛說法不忘、不失，不疑、不悔；聲⁵¹聞、辟支佛說，天、龍、鬼神、阿修羅、緊那羅、摩睺羅伽說，亦復不忘、不失，不疑、不悔耶？」

佛告須菩提：「所有言說眾事，得陀羅尼菩薩皆不忘、不失，不疑、不悔。

須菩提！如是行、類、相貌成就故，當知是阿鞞跋致菩薩摩訶薩。」⁵²

【論】⁵³釋曰：

（參）重詳阿鞞跋致相

一、誠聽

佛更欲細說阿鞞跋致相故，告須菩提：「一心諦聽！」

二、正說

（一）無諸戲論

1、不說蘊、處、界事

是菩薩常不離阿耨多羅三藐三菩提，樂行畢竟空故，不喜說分別五眾、十二入、十八界決定相。

2、不說種種世間事

又不喜說國王等事。

如餘外道，受他供養，無正道故，虛妄深⁵⁴著，心懈怠⁵⁵故，說諸⁵⁶國事，分別過去⁵⁷世諸王力勢等樂。

阿鞞跋致菩薩不說是事。見一切世（578c）間常為無常火燒，眾生可愍！我未得佛道，我但應說度眾生法，不應說餘事。一切法畢竟空故，大小相不可得。

賊等事亦如是。

「畢竟空」即是「如」、「法性」、「實際」。⁵⁸

（二）正行六度，不為六蔽

行六波羅蜜，不說六弊。

（三）雖行一切法空而樂法，雖行法性亦常讚不壞法，愛樂善知識

1、雖安住一切法空，而復愛樂法

菩薩雖安住一切法空中，而樂法、愛法。何以故？

是菩薩不著是一切法空故。

⁵¹（聞）+聲【元】【明】。（大正 25，578d，n.17）

⁵²《大般若波羅蜜多經》卷 449〈54 轉不轉品〉：

佛言：「善現！是菩薩摩訶薩普聞一切有情言音文字義趣，悉能解了無惑無疑，窮未來際常不忘失。所以者何？是菩薩摩訶薩已得無盡藏陀羅尼等，任持所說令不忘故。善現！若菩薩摩訶薩成就如是諸行、狀、相，知是不退轉菩薩摩訶薩。」（大正 7，268b26-c2）

⁵³〔【論】〕—【宋】【宮】。（大正 25，578d，n.18）

⁵⁴深=染【宋】【元】【明】【宮】* [* 1]。（大正 25，578d，n.19）

⁵⁵懈怠=解愁【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，578d，n.20）

⁵⁶〔諸〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，578d，n.21）

⁵⁷〔去〕—【石】。（大正 25，578d，n.22）

⁵⁸畢竟空：即如、法性、實際。（印順法師，《大智度論筆記》〔E013〕p.309）

又我行次第法——禪定、智慧等，然後得一切法空。⁵⁹
此空不可但⁶⁰口說而心著，是故先行次第法。

2、憐愍眾生分別說，亦不壞法性

復次，法性中不分別諸法故，法性非破壞相。
是菩薩不著法性，憐愍眾生，為種種分別善、不善法⁶¹等，令眾生得解；雖為眾生如是說，亦常讚歎不壞法，引導眾生令入法性中故。

3、愛樂善知識

復次，阿鞞跋致菩薩更無親善，但以諸佛及大菩薩、諸能讚歎實⁶²相法者為親善。

（四）為眾生生於欲界，隨願受生於現在有佛處

是人功德、智慧大故，隨意所往，若欲至諸佛世界⁶³，隨意得生。
是菩薩雖離⁶⁴欲得諸禪定，以方便力故，為眾生生欲界、有現在佛處。
「生欲界」者，故為眾生留愛慢分，不以此禪定果報生色、無色界；但以禪定柔和其心，不受其報。⁶⁵

（五）於自所證，心不疑

1、法說

（1）安住空法中

復次，是菩薩安住內空等諸空中。
「安住」者，深入通達。

（2）於自所證無疑

A、心無所著故

心無所著，故不生疑：「我是阿鞞跋致、非阿鞞跋致。」
自心中深入智慧故，是名「自地證」。

B、不見法若轉、若不轉故

又是人不見一切法若轉、若不轉，是故不生疑。

C、行無相三昧，於法不取相故

「疑」，名取相有所得。如人夜見樹杙⁶⁶，尋復生念，人形亦爾，便生疑心；若取此二相故名「疑」。
菩薩行無相三昧故，於一切法中不取相，則無生疑處。

2、法喻合說

（1）釋喻意

⁵⁹ 行次第法〔禪定、智慧〕，然後得一切法空。（印順法師，《大智度論筆記》〔E021〕p.320）

⁶⁰ 但＝得【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，578d，n.24）

⁶¹ 法＋（法）【石】。（大正 25，578d，n.25）

⁶² （諸）＋實【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，578d，n.26）

⁶³ 世界＝國【石】＊〔＊ 1 2〕。（大正 25，578d，n.27）

⁶⁴ 〔離〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，578d，n.28）

⁶⁵ 不退菩薩，留愛慢分，雖行諸禪，還生欲界。（印順法師，《大智度論筆記》〔E021〕p.320）

⁶⁶ 杙（ㄨㄛˋ）：2.樹木沒有枝丫。3.指樹木斫伐後剩下的樁子。（《漢語大詞典》（四），p.773）

A、舉初果喻

此中佛說譬喻：「如須陀洹從無始世來，未得是無漏智慧；(579a) 三結斷故，即自知得無漏法，於四諦中定心不疑，若苦、若樂。阿鞞跋致亦如是，從無始世來，未得諸法實相，所謂阿鞞跋致地；得時，亦不生疑。」

諸生疑者，見違失事，不如本所聞故。

是菩薩於一切法畢竟空故，不得是不如所聞法，疑無住處故無疑；自知此是究竟道，不可論、不可破。

住是地中，教化眾生、淨佛世界，亦能以方便力故，破種種魔事。

B、舉五逆罪喻

是阿鞞跋致法常隨逐菩薩，乃至成佛。

(2) 明舉初果、五逆罪為喻之理由

此中佛說二譬喻：一者、須陀洹，二者、五逆⁶⁷。

是二心厚重故不可却：須陀洹心，常不⁶⁸却；五逆心，罪畢乃除——如人著衰，鬼常隨逐。阿鞞跋致心，復過於是。

(3) 釋「阿鞞跋致菩薩自住其地，心常不動」

「阿鞞跋致心，一切無能動轉」者，種種苦事逼迫不能動，種種供養利樂因緣不能令捨實相心及慈悲心。

貳、阿鞞跋致菩薩所行之事**(壹) 嚴土熟生，親近諸佛請問法要**

上來種種說阿鞞跋致相貌；今說其行事，所謂教化眾生、淨佛世界，從諸佛所新種善根，從一佛諮問諸佛諸深法要及種種度眾生門。⁶⁹

(貳) 諸魔事起，覺而不隨

十方種種魔事起而不隨逐；以方便力，觀是魔事如佛法，觀諸魔身如佛無異。⁷⁰ 所以者何？一切法及實際同一相，所謂「無相」故。

(參) 即使轉受生，終不向二乘地

是人轉身，亦不向聲聞、辟支佛地。何以故？是菩薩初得阿鞞跋致地時，知一切法實相空；轉身，心亦不向二地。

心不自疑若得無上道、若不得。

(肆) 成就不動慧，世無能壞**一、正說**

是菩薩世世無人能降伏破壞者。

⁶⁷ 《正法念處經》卷 64〈7 身念處品〉：「云何五逆？若有眾生殺父、殺母、殺阿羅漢、破和合僧、若以惡心出佛身血。如是五種大惡業故，墮阿鼻地獄。」(大正 17, 381b13-15)

⁶⁸ 不+ (可)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 579d, n.1)

⁶⁹ 《正觀》(6), p.187: 經文在〈55 阿毘跋致品〉、〈56 轉不轉品〉, 說明阿鞞跋致菩薩的特徵, 到此處行將結束, 所以再一次結說阿鞞跋致菩薩的行持內容。

⁷⁰ 魔佛一如之觀。(印順法師,《大智度論筆記》[E022] p.320)

二、舉證

（一）魔勸取證阿羅漢，不為所擾

佛為驗是菩薩故作譬喻：「若魔作佛身來，欲誑試是菩薩，語言：『汝可今世取阿羅漢，汝無阿鞞跋致相可得佛道；無生忍法⁷¹即是無⁷²一切法，是中云何可得（579b）忍？』」

若菩薩聞是，心不退沒，是菩薩自知必從諸佛受記。何以故？我有無生法忍，聞是魔事，心不怖畏故。

（二）魔化佛身授二乘記，不為所擾

復次，惡魔知⁷³菩薩歡喜，與授⁷⁴聲聞、辟支佛道記⁷⁵——若今世得阿羅漢，後世得辟支佛道⁷⁶。

若菩薩不隨此變化佛身語，覺知是魔、若魔所使。何以故？身是而言非。如試金錢，彈之聲出，則知其真偽。

若佛與菩薩受⁷⁷聲聞、辟支佛記，終無是處！所以者何？諸佛種種方便欲令一切人盡入佛道，⁷⁸云何引菩薩與聲聞記？

（三）魔謗所學非佛說，不為所擾

復次，魔作⁷⁹佛身，語菩薩言：「汝所行經書，盡是魔所說。」是菩薩覺知是魔事——當知是菩薩已得受記，安住阿鞞跋致⁸⁰中。

（伍）護持佛法，不惜身命

一、阿鞞跋致菩薩深愛樂法故，聞甚深法生大歡喜

復次，阿鞞跋致菩薩深愛樂法故，聞即心深，衣⁸¹毛皆豎；念佛大悲，則歡喜悲⁸²泣；或於甚深法中生大歡喜——當知是阿鞞跋致。

譬如大軍，退敗則怖懔迷悶，臥地似死；親族見之，欲知活不，以杖鞭之，若癩⁸³疹⁸⁴起者，則知必活。

⁷¹ 忍法=法忍【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，579d，n.2）

⁷² 〔無〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，579d，n.3）

⁷³ 知+（是）【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，579d，n.4）

⁷⁴ 授=受【宋】【宮】。（大正 25，579d，n.5）

⁷⁵ 記+（者）【元】【明】【石】。（大正 25，579d，n.6）

⁷⁶ 〔道〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，579d，n.7）

⁷⁷ 受=授【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，579d，n.8）

⁷⁸ 一切眾生皆得成佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔E004〕p.293）

⁷⁹ （復化）+作【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，579d，n.10）

⁸⁰ 致+（性）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，579d，n.11）

⁸¹ 衣：4.蒙覆在器物或自然物表面的東西。（《漢語大詞典》（九），p.16）

⁸² 悲=並【宮】，=涕【石】。（大正 25，579d，n.13）

⁸³ 癩=隱【宋】【宮】【石】。（大正 25，579d，n.14）

⁸⁴ （1）疹=軫【宋】【宮】【石】，=疹【元】【明】。（大正 25，579d，n.15）

（2）癩（一ㄣˇ）疹：蕁麻疹。《醫宗金鑒·痘疹心法要訣·癩疹》“心火灼肺風濕毒，隱隱疹點發皮膚”注：“癩疹者，乃心火灼於肺金，又兼外受風濕而成也。發必多癩，色則紅赤，癩癩於皮膚之中，故名曰癩疹。”（《漢語大詞典》（八），p.368）

菩薩亦如是，皆是肉身，何以故知必能成佛？若聞說佛法，身中相現——衣毛為豎，顏色相異；餘人聞不入心，則無異相，如死人無異。

二、明為法故捨身

(一) 正述

是菩薩深愛法故，能捨身命⁸⁵為法。

(二) 舉事明意

若佛、若佛弟子於大會種種因緣說諸法畢竟空；有一狂人，取音聲名字相，著是畢竟空，出其過罪：「若諸法盡畢竟空，則無佛、無法，無罪福業因緣，亦無修行精進得道果報！」如是等出無量過罪。

阿鞞跋致菩薩觀察、籌量，知說法⁸⁶有無著心、隨佛語憐愍故說；知狂人著語言取相，破是畢竟空。

爾時，阿鞞跋致則沒(579c)命⁸⁷佐助言：「是狂人言！是⁸⁸邪見人！自沒邪見，亦多化眾人令墮⁸⁹邪見，壞滅佛法。」

深懷瞋恨故，或自殺，或使弟子殺。⁹⁰

爾時，菩薩若死事至，為佐⁹¹法故，不以怖畏而壞⁹²諸法性。

(三) 釋為法而不惜身命之因緣

此中佛說因緣，菩薩作是念：「未來世佛，我亦在是數中，是法亦是我法；是我法故，不惜身命而守護之。」作是思惟：「我無量世中，為煩惱邪見故喪身無數；今為十方三世諸佛法佐助發起，若有益而死，勝無益而生。」

如是等為法故，不惜身命。

(陸) 得陀羅尼，聞法不失

一、聞法而能受持、不失、不疑

復次，是菩薩未成佛道，從佛聞甚深法，能盡受、不失⁹³。

信力故能受。

聞持陀羅尼力故不失。

斷疑陀羅尼力故不疑。

二、但聞佛語不忘失、不疑悔，聞餘語亦不忘失

須菩提問：「但聞佛語能信持不疑，聞餘語亦爾？」

⁸⁵ [命] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 579d, n.16)

⁸⁶ 法+ (者)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 579d, n.17)

⁸⁷ (1) 沒命：1.猶捨命。(《漢語大詞典》(五), p.985)

(2) 沒命：1.猶拼命。(《漢語大詞典》(五), p.985)

⁸⁸ [言是] — 【宋】【元】【明】。(大正 25, 579d, n.18)

⁸⁹ [墮] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 579d, n.19)

⁹⁰ 案：此句意為「狂人心懷瞋恨故，或自行、或指使弟子行殺害菩薩事」之意。

⁹¹ 佐+ (助)【石】。(大正 25, 579d, n.20)

⁹² 壞+ (壞)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 579d, n.21)

⁹³ 失=生【明】。(大正 25, 579d, n.22)

佛言：「一切有所說者皆能持——若二乘、天、龍等。」

所說有道理，能信、持、不疑；無道理者，持之無疑而不信。

復次，有人言：信是邪法，不疑不善、是善。

有人言：諸天、龍、二乘所說皆是佛法。

三、結

是⁹⁴阿鞞跋致相，聞則能持，無疑、無悔。是菩薩雖未作佛，於諸法實相中都無有疑。如是等行、類、相貌，是阿鞞跋致菩薩。

（柒）略論「阿鞞跋致相」

一、得何事而名阿鞞跋致

問曰：得何事來名「阿鞞跋致」？⁹⁵

答曰：

（一）第一說：種三十二相因緣

《阿毘曇毘婆沙》中說：「過三阿僧祇劫後，種三十二相因緣。」⁹⁶從是以⁹⁷來名阿鞞跋致。

（二）第二說：見然燈佛得授記

《毘尼⁹⁸阿波陀那》⁹⁹中說：「從見然燈佛，以五莖花散佛，以髮布地；佛為授阿鞞跋致記；騰身¹⁰⁰虛空，以偈讚佛。」從是已來，名阿鞞跋致。

⁹⁴（以）+是【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，579d，n.24）

⁹⁵參見《大智度論》卷 4〈1 序品〉（大正 25，86b16-c4）。

⁹⁶參見《大毘婆沙論》卷 177：「然從彼佛發是願後，乃至逢事實髻如來，是名初劫阿僧祇滿；從此以後，乃至逢事然燈如來，是名第二劫阿僧祇滿；復從此後，乃至逢事勝觀如來，是名第三劫阿僧祇滿。此後復經九十一劫修妙相業，至逢事迦葉波佛時，方得圓滿。」（大正 27，892a3-9）

⁹⁷以=已【宋】【元】【明】【宮】* [* 1 2]。（大正 25，579d，n.25）

⁹⁸泥=尼【石】。（大正 25，579d，n.26）

⁹⁹（1）《大智度論》卷 33〈1 序品〉：「阿波陀那者，與世間相似柔軟淺語。如《中阿含》中《長阿波陀那經》，《長阿含》中《大阿波陀那》，《毘尼》中億耳阿波陀那，二十億阿波陀那，《解二百五十戒經》中欲阿波陀那一部，菩薩阿波陀那出一部——如是等無量阿波陀那。」（大正 25，307b8-13）

（2）印順法師，《原始佛教聖典之集成》，pp.598-599：

「阿波陀那」，一般都譯為「譬喻」，是「十二分教」的一分；被推為分教的一分，應該是遲於「九分教」的。但立「九分教」的部派，如銅鑠部的《小部》中，有《阿波陀那》；大眾部所傳的《雜藏》中，也有「本行」。這可見立「九分教」，或立「十二分教」，雖部派間有所不同，而各派的聖典，有稱為「阿波陀那」的部類，卻是一致的。

在佛教中，「阿波陀那」為通俗而流行極廣的部類。對於北方佛教的開展，有著深遠廣大的影響。源遠流長，所以情形極為複雜。譯為「譬喻」的原語，有三：

1、apadāna, avadāna, 音譯為阿波陀那、阿婆陀那等；義譯為譬喻、證喻、本起等。巴梨《小部》的《譬喻》（apadāna），與此相合。

2、aupamyā, 《法華經》九分教中的「譬喻」，是使用此語的。aupamyā, 是一般的譬喻，為《阿含經》以來所常用。如蘆束喻、火宅喻、化城喻，都是這類的譬喻。

3、dṛṣṭānta, 也譯為譬喻，是因明中譬喻支的喻；譬喻師（dārṣṭāntika）由此語得名。然分教中的「譬喻」——「阿波陀那」，一向是以 apadāna, avadāna 為主的。「譬喻」

（三）第三說：具足六度、智慧方便，得無生忍，入菩薩位

此般若波羅蜜中，若菩薩具足行六波羅蜜，得智慧方便力，不著是畢竟空波羅蜜；觀一切法不生不滅、不增（580a）不減、不垢不淨、不來不去、不一不異、不常不斷、非有非無——如是等無量相待二法，因是智慧觀，破一切生滅等無常相。

先因無常等故¹⁰¹破常等倒，今亦捨無生無滅等、捨無常觀等，於不生不滅亦不著，亦不墮空無所有中；亦知是不生不滅相不得不著故，亦信用是不生不滅法。

三世十方諸佛真智慧中，信力故通達無礙，是名菩薩得無生忍法，入菩薩位，名阿鞞跋致。¹⁰²

二、初發心以來雖名阿鞞跋致，因阿鞞跋致相未具足故未得授記

是菩薩雖從初發心以來名阿鞞跋致；阿鞞跋致相未具足故，不與授記。¹⁰³

何以故？外道聖人、諸天、小菩薩等作此念：「佛見是人有何等事而與授記？是人於佛道因緣中未住，云何與授記？」是故佛未與授記。

三、二種菩薩：生死肉身，法性生身¹⁰⁴

是菩薩有二種：一者、生死肉身，二者、法性生身。¹⁰⁵

得無生忍法，斷諸煩惱；捨是身後，得法性生身。

肉身阿鞞跋致亦有二種：有於佛前得授記；有不於佛前授記——若佛不在世時，得無生法忍，是不於佛前授記。

四、明未得不退之相

問曰：若爾者，有人讀、誦、說、正憶念，隨順無生法忍義，是人未得禪定，或生疑心、或為著心所牽——如是人比¹⁰⁶，是何等菩薩？為是阿鞞跋致不？

是什麼？「譬喻」的本義是什麼，近代學者，或研究字義，或從現存的「譬喻」部類而分別其性質，而提出種種有意義的解說。我以為：「譬喻」的廣大流行，性質複雜，是三類「譬喻」的結合，應用於通俗教化的結果。

(3) 《原始佛教聖典之集成》，p.607：

然燈佛（Dīpaṃkara）授釋迦記，名「毘尼阿波陀那」。在現存的律部中，唯《四分律》詳說。（案：參見《四分律》卷 31（大正 22，782a-785c））

(4) 毘尼：（毘尼阿波陀那）然燈授記。（印順法師，《大智度論筆記》〔H010〕p.397）

¹⁰⁰ 騰身=飛騰【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，579d，n.27）

¹⁰¹ 〔故〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，580d，n.1）

¹⁰² 阿鞞跋致：得無生忍。（印順法師，《大智度論筆記》〔E004〕p.292）

¹⁰³ 初發心來名阿鞞跋致〔發心決定不退〕。不退相未具足，不與授記。（印順法師，《大智度論筆記》〔E022〕p.320）

¹⁰⁴ 阿鞞跋致—有於佛前授記
—生死肉身—有不於佛前授記。

—阿鞞跋致—法性生身

菩薩—
—信多疑少……若得禪定即得柔順忍—或不退入
—未得阿鞞跋致—信少疑多……少勝誦經人

（印順法師，《大智度論筆記》〔B027〕p.165）

¹⁰⁵ 法性生身，結業生身。（印順法師，《大智度論筆記》〔E012〕p.307）

答曰：

（一）未得禪定，生疑心、著心者不名為阿鞞跋致

是人不名為阿鞞跋致。

阿鞞跋致菩薩，於甚深佛法中尚無疑，何況無生忍初法門！¹⁰⁷

（二）未得阿鞞跋致：信少疑多，疑少信多

是未得阿鞞跋致者，有二種：一者、信少疑多，二者、疑少信多。

疑多信少¹⁰⁸者，於讀誦經人小勝；

信多疑少者，若得禪定，即時得柔順忍，未斷法愛故，或生著心，或還退沒。

是人若常修習此柔順忍，柔順忍¹⁰⁹增長故，斷法愛，得無生忍，入（580b）菩薩位。¹¹⁰

五、結阿鞞跋致相

略說阿鞞跋致相義。

¹⁰⁶ 比（ㄅㄧ）：3.類，輩。（《漢語大詞典》（五），p.258）

¹⁰⁷ 參見《大智度論》卷 42〈9 集散品〉（大正 25，366c）。

¹⁰⁸ 疑多信少=信少疑多【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，580d，n.2）

¹⁰⁹ 〔柔順忍〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，580d，n.3）

¹¹⁰ 〔柔順忍觀〕——不畢竟淨

二種無生觀—無生忍觀——畢竟清淨……入菩薩位

（印順法師，《大智度論筆記》〔B016〕p.141）

〈釋燈炷品第五十七〉¹¹¹
 (大正 25, 580b2-584c5)

【經】

壹、不退轉菩薩自行功德無邊

(壹) 明因行

一、正歎菩薩

(一) 舉無邊智慧義

1、須菩提歎

須菩提白佛言：「世尊！是阿鞞跋致菩薩摩訶薩大功德成就！世尊！是¹¹²阿鞞跋致菩薩摩訶薩無量功德成就、無邊功德成就！」

2、佛述成，更顯大功德因緣

佛告須菩提：「如是！如是！是阿鞞跋致菩薩摩訶薩大功德成就！是阿鞞跋致菩薩摩訶薩無量、無邊功德成就！何以故？是¹¹³菩薩摩訶薩得無量無邊智慧，不與一切聲聞、辟支佛共故。

阿鞞跋致菩薩住是智慧中，生四無礙智；得是¹¹⁴無礙智故，一切世間天及人無能窮盡。」

3、須菩提讚佛善說不退轉相

須菩提白佛言：「世尊！佛能以如恒河沙等劫歎說阿鞞跋致菩薩摩訶薩行、類、相貌。」

(二) 舉深奧義

1、正明

(1) 約「空、涅槃」等明深奧義

A、須菩提問

須菩提言：「世尊！何等是¹¹⁵深奧處，阿鞞跋致菩薩摩訶薩住是中行六波羅蜜時，具足四念處，乃至具足一切種智？」¹¹⁶

¹¹¹ 卷第七十五首【石】，(大智度……七)十二字=(摩訶般若波羅蜜品第五十六燈炷品卷七十五)十九字【石】，(大智論釋深奧品第五十七上)十二字【宋】【元】【宮】，但論上元本有度字宮本上字上有品字，(釋深奧品第五十七之上經作燈炷深奧品)十七字【明】。(大正 25, 580d, n.6)

¹¹² 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 580d, n.7)

¹¹³ 是+ (阿鞞跋致)【元】【明】。(大正 25, 580d, n.8)

¹¹⁴ 是+四、【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 580d, n.9)

¹¹⁵ 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 580d, n.10)

¹¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 449 〈55 甚深義品〉：

爾時，善現復白佛言：「世尊！能如殑伽沙劫宣說不退轉菩薩摩訶薩諸行、狀、相，由佛所說諸行、狀、相顯示不退轉菩薩摩訶薩成就無邊殊勝功德。唯願如來、應、正等覺，復為菩薩摩訶薩眾說甚深義，令諸菩薩摩訶薩眾安住其中，能修布施乃至般若波羅蜜多令速圓滿，能住內空乃至無性自性空令速圓滿，能住真如乃至不思議界令速圓滿，能住苦、集、滅、道聖諦令速圓滿，能修四念住乃至八聖道支令速圓滿，……能修一切智、道相智、一切相智令

B、佛答

佛讚須菩提¹¹⁷：「善哉！善哉！須菩提！汝能¹¹⁸為阿鞞跋致菩薩摩訶薩問是深奧處。

須菩提！深奧處者，空是其義，無相、無作、無起、無生、無染、離、寂滅、如、法性、實際、涅槃。須菩提！如是等法，是為深奧義。」¹¹⁹

(2) 約「正觀一切法如」明深奧義

A、正觀諸法如深奧故一切法深奧

須菩提白佛言：「世尊！但空乃至涅槃是深奧，非一切法深奧耶？」

佛言：「一切法亦是深奧義。須菩提！色亦深奧，受、想、行、識亦深奧；眼亦深奧乃至意，色乃至法，眼界乃至意識界，檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，四念處乃至阿耨多羅三藐三菩提亦深奧。」

「世尊！云何色深奧乃至阿耨多羅三藐三菩提亦深奧？」

佛言：「色如深奧故¹²⁰，色深奧；受、想、行、識如——乃至阿耨多羅三藐三菩提如深奧故，阿耨多羅三（580c）藐三菩提深奧。」

B、釋因由：如不即不離一切法故

「世尊！云何色如深奧乃至阿耨多羅三藐三菩提如深奧？」

「須菩提！是色如，非是色、非離色；乃至識如，非是識、非離識；乃至阿耨多羅三藐三菩提如，非是阿耨多羅三藐三菩提、非離阿耨多羅三藐三菩提。」¹²¹

速圓滿。」（大正 7，268c13-269a2）

¹¹⁷ 提+（言）【元】【明】【石】。（大正 25，580d，n.11）

¹¹⁸ 〔能〕—【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，580d，n.12）

¹¹⁹ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 449〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「善哉！善哉！汝今乃能為諸菩薩摩訶薩眾請問如來、應、正等覺甚深義處，令諸菩薩摩訶薩眾安住其中，修住功德令速圓滿。善現當知！甚深義處，謂空、無相、無願、無作、無生、無滅、寂靜、涅槃、真如、法界、法性、實際，如是等名甚深義處。善現當知！如是所說甚深義處種種增語，皆顯涅槃為甚深義。」（大正 7，269a2-9）

（2）印順法師，《空之探究》，p.145：

空與無相等相同，都是涅槃的異名之一；這是依涅槃而說空的。這種種異名，可分為三類：

- 一、無生、無滅、無染、寂滅、離、涅槃：《阿含經》以來，就是表示涅槃〔果〕的。
- 二、空、無相、無願，是三解脫門。「出世空性」與「無相界」，《阿含經》已用來表示涅槃。三解脫是行門，依此而得〔解脫〕涅槃，也就依此來表示涅槃。
- 三、真如、法界、法性、實際：實際是大乘特有的；真如等在《阿含經》中，是表示緣起與四諦理的。到「中本般若」，真如等作為般若體悟的甚深義。

這三類——果，行，理境，所有的種種名字，都是表示甚深涅槃的。

¹²⁰ 故+（故）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，580d，n.13）

¹²¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「色真如非即色非離色，是故甚深；受、想、行、識真如非即受、想、行、識非離受、想、行、識，是故甚深；如是乃至一切菩薩摩訶薩行真如非即一切菩薩摩訶薩行非離一切菩薩摩訶薩行，是故甚深；諸佛無上正等菩提真如非即諸佛無上正等菩提非離諸佛無上正等菩提，是故甚深。」（大正 7，269b21-28）

2、顯益**(1) 須菩提歎佛微妙方便力**

須菩提白佛言：「希有！世尊微妙方便力故，令阿鞞跋致菩薩離色處涅槃，亦令離受、想、行、識處涅槃；亦令離一切法——若世間若出世間、若有諍若無諍、若有漏若無漏法處涅槃¹²²。」¹²³

(2) 佛述成，明菩薩行與般若相應，得無量福德**A、佛述成，顯相應般若行，功德廣無邊**

佛言：「如是！如是！須菩提！佛以微妙方便力故，令阿鞞跋致菩薩離色處涅槃，乃至離有漏、無漏法處涅槃。

須菩提！若菩薩摩訶薩如是甚深法與般若波羅蜜相應，觀察、籌量、思惟，作是念：『我應如是行，如般若波羅蜜中教；我應如是學，如般若波羅蜜中說。』

須菩提！若是菩薩摩訶薩能如說行、如說學、如般若波羅蜜中觀，具足勤精進，一念生時，當得無量無邊阿僧祇福德，是菩薩摩訶薩超越無量劫，近阿耨多羅三藐三菩提；何況常行般若波羅蜜，應¹²⁴阿耨多羅三藐三菩提念！¹²⁵

B、舉喻

須菩提！譬如多婬欲人與端正淨潔女人共期；此女人限礙，不得時往。於須菩提意云何？是人所念為在何處？」¹²⁶

「世尊！是人念念常在彼女人所，恒作是念，憶想當來與共坐臥歡樂。」

「須菩提！是人一日一夜為有幾念生？」

須菩提言：「世尊！是人一日一夜其念甚多！」

C、結成

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩念般若波羅蜜，如般若波羅蜜中說行是道，一念頃超越劫數，亦如彼人一日一夜心念之數。是菩薩摩訶薩（581a）行般若波羅蜜，遠離眾罪——所謂離阿耨多羅三藐三菩提罪。¹²⁷

¹²² 《大正藏》原作「樂」，今依《高麗藏》作「槃」（第14冊，1120a9）。

《摩訶般若波羅蜜經》卷17〈57 深奧品〉亦作「槃」（大正8，344a24）。

¹²³ 《大般若波羅蜜多經》卷450〈55 甚深義品〉：

具壽善現復白佛言：「如來甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣諸色顯示涅槃，遮遣受、想、行、識顯示涅槃，如是乃至遮遣一切菩薩摩訶薩行顯示涅槃，遮遣諸佛無上正等菩提顯示涅槃，世尊甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣一切若色若非色、若有見若無見、若有對若無對、若世間若出世間、若共若不共、若有漏若無漏、若有為若無為法顯示涅槃。」（大正7，269b28-c7）

¹²⁴ 應+（念）【石】。（大正25，580d，n.14）

¹²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷450〈55 甚深義品〉：「善現！若菩薩摩訶薩能於如是諸甚深處，依止般若波羅蜜多相應理趣，審諦思惟、稱量觀察，如深般若波羅蜜多所教而住，如深般若波羅蜜多所說而學，是菩薩摩訶薩由能如是精勤修學，依深般若波羅蜜多起一念心，尚能攝取無數無量無邊善根，超無量劫生死流轉，疾證無上正等菩提，況能無間常修般若波羅蜜多，恒住菩提相應作意！」（大正7，269c19-27）

¹²⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷450〈55 甚深義品〉：「善現！如多欲人與端嚴女更相愛染共為期契，彼女限礙不獲赴期，此人欲心熾盛流注。善現！於意云何？其人欲念於何處轉？」（大正7，269c27-270a1）

二、校德顯勝

（一）「行般若一日所得善根功德」勝「滿恆沙三千世界之餘德」

是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，一日所得善根功德，假令滿如恆河沙等三千大千世界中餘¹²⁸功德，猶亦不減；於餘殘功德，百分不及一分，千分千億萬分，乃至算數譬喻所不能及。¹²⁹

【論】釋曰：

壹、不退菩薩自行功德無邊

（壹）明因行

一、正歎菩薩

（一）舉無邊智慧義

1、須菩提歎

須菩提聞阿鞞跋致相時，具聞阿鞞跋致功德，心大歡喜；欲¹³⁰讚歎阿鞞跋致功德故，白佛言：「世尊！阿鞞跋致成就大功德！成就無量、無邊功德！」

2、佛述成，更顯大功德因緣

佛可其所讚，更自說大功德等因緣，所謂「阿鞞跋致菩薩得無量無邊智慧，不與聲聞、辟支佛共行」者，¹³¹要先知而後行，行已，受其功德。以是故說功德因緣——由於智慧無量無邊。

「智慧」者，所謂般若波羅蜜。

菩薩住是般若波羅蜜中，能生四無礙智：

- (1) 一切法實義中，智慧無礙無障；
- (2) 既知義無礙已，分別種種諸法名字，為說義故——是名「法無礙」；
- (3) 是名字要由語言¹³²，由語言故，出是種種名字——是名「辭無礙」；
- (4) 得是法無礙及辭無礙故，便樂說諸法實義——是名「樂說無礙」。¹³³

是¹³⁴菩薩安住四無礙中，一切眾生問難，無能窮盡；如大海水，不可傾竭。

¹²⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩依深般若波羅蜜多起一念心，如深般若波羅蜜多所說而學，所超生死流轉劫數，與多欲人經一晝夜所起欲念其數量等。善現！是菩薩摩訶薩隨依般若波羅蜜多所說義趣思惟修學，隨能解脫能礙無上正等菩提所有過罪，是故菩薩依深般若波羅蜜多精勤修學疾證無上正等菩提。」（大正 7，270a4-11）

¹²⁸ 〔餘〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，581d，n.1）

¹²⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：「善現！若菩薩摩訶薩如深般若波羅蜜多所說而住，經一晝夜所獲功德，若此功德有形量者，殑伽沙等三千大千諸佛世界不能容受。假使充滿如殑伽沙三千大千佛之世界諸餘功德比此功德，百分不及一，千分不及一，百百分不及一，乃至鄔波尼殺曇分亦不及一。」（大正 7，270a11-17）

¹³⁰ 〔欲〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，581d，n.3）

¹³¹ 小智小斷是菩薩無生忍：不退菩薩智慧不與二乘共。（印順法師，《大智度論筆記》〔E014〕p.311）

¹³² 語言＝言語【宋】【元】【明】。（大正 25，581d，n.4）

¹³³ 詳見《大智度論》卷 25〈1 序品〉（大正 25，246a22-b13）。

¹³⁴ 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，581d，n.6）

3、須菩提讚佛善說不退轉相

須菩提聞佛上二品中說阿鞞跋致具足相；¹³⁵入此品，佛方開四無礙門，更欲說阿鞞跋致相。是故須菩提讚佛：「世尊智慧無量無邊，阿鞞跋致功德亦無量無邊。佛¹³⁶若恒河沙等劫樂說，樂說¹³⁷亦不可盡，阿鞞跋致相貌亦不可盡。」

(二) 舉深奧義**1、正明****(1) 約「空、涅槃」等明深奧義****A、須菩提問**

「世尊！何等是阿鞞跋致深奧處？阿鞞跋致菩薩住是深奧處，能具足六波羅蜜、四念處乃至一切種（581b）智。」

B、佛答**(A) 略說空等乃至涅槃是深奧義**

佛歎須菩提：「善哉！汝能為阿鞞跋致菩薩問深奧義。」

佛語須菩提：「空等乃至涅槃是名深奧。」

(B) 別釋**a、「空」是深奧義〔兼明「無相」、「無作」是深奧義〕**

問曰：諸有法種種細分別，人不解故有深；空無所有，以何為深？

答曰：

(a) 第一說：得道空故深**I、釋「空」**

非直口說名字故空；分別解諸有相，內不見有我，外不見定實法。

II、釋「無相」

得是空已，觀一切法相皆是虛誑，有諸過罪。

III、釋「無作」

若滅諸相，更不作願生三界。

此空是得道空，非但口說，是故言「深」。¹³⁸

(b) 第二說：空亦復空故深

復次，空亦復空；若著是空，則有過失，是不名深。

若空從破邪見有故出，是為深；若於空中，亦不著空故亦深。¹³⁹

¹³⁵ 《正觀》(6)，p.187：上二品即指〈55 阿鞞跋致品〉、〈56 轉不轉品〉。

¹³⁶ 佛+ (言)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，581d，n.7)

¹³⁷ 〔樂說〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，581d，n.8)

¹³⁸ 得道空(三解脫門)——深

二種空 ⊥ 口說空。

(印順法師，《大智度論筆記》[B027] p.165)

¹³⁹ 破有著空

空二種 ⊥ 破有不著空。

(印順法師，《大智度論筆記》[B027] p.166)

b、「無生」是深奧義

復次，觀五眾生滅，破常顛倒；觀畢竟空，破生滅。¹⁴⁰何以故？空中無無常、無生滅故。

「無生滅」有二種：一者、邪見人謂世間常有故無生滅，二者、破生滅故言「無生滅」。¹⁴¹

此中破生滅，亦不著是不生不滅，故名為「深」。

c、「離」、「寂滅」是深奧義

諸煩惱難除，故言：「離欲、寂滅故深。」

d、「如」、「法性」、「實際」是深奧義

錯誤易、真實難，故「如、法性、實際」為深。¹⁴²

e、「涅槃」是深奧義

涅槃，諸梵天等九十六種道所不能及，故深。

復次，涅槃中一切得道人入者永不復出，故深。

(C) 辨「空」之真義¹⁴³

問曰：此中說「空等法深」，是何等空？

答曰：

a、第一說：三昧（心）空

有人言：三三昧——空、無相、無作；心數法名為定，定¹⁴⁴故能觀諸法空。

¹⁴⁰ 「觀五眾生滅——破常。

備破八倒——觀畢竟空——破生滅。（印順法師，《大智度論筆記》〔B028〕p.166）

¹⁴¹ 「邪見不生滅——謂世間常有故。

二種無生滅——正觀不生滅——破生滅故。（印順法師，《大智度論筆記》〔B028〕p.167）

¹⁴² 參見《大智度論》卷 32〈1 序品〉（大正 25，297b24-299a21）。

¹⁴³ 印順法師，《中觀今論》，pp.73-75：

《智度論》（卷七四）又說有三種空：一、三昧（心）空，二、所緣（境）空，三、自性空。「三昧空」，與上面三空中的觀空不同。這是就修空觀——三三昧的時候，在能觀的心上所現的空相說的。如十遍處觀，在觀青的時候，一切法皆青，觀黃時一切法皆黃，青黃等都是觀心上的觀境。這樣，空也是因空觀的觀想而空的。經上說種種法空，但依能觀的觀慧而觀之為空，於外境上不起執著而離戲論，所以名空，而實此種種法是不空的。這等於說：空是觀心想像所成的，不是法的本相。這樣，必執有不空的，不能達到也不會承認一切法空的了義教說。「所緣空」，與上說相反，是所緣的境界是空的，能觀心這才託所緣空境而觀見它是空。此所緣空，即必然是能觀不空，這與前三空中的觀空相近。不過，觀空約境隨觀心而轉移說，所緣空約所緣境無實說。龍樹曾評論道：「有人言：三三昧無相無作心數法名為空，空故能觀諸法空。有人言：外所緣色等諸法皆空，緣外空故名空三昧。此中佛說，不以空三昧故空，亦不以所緣外色等諸法故空。……離是二邊說中道，所謂諸法因緣和合生，是和合法無有一定法故空。」

龍樹所明此——《般若經》中所說的「無有一定法故空」，即說一切法緣合而成，緣合即無定性，無定性即是空，此空即指無自性的畢竟空說。由此可知，中觀的空義，約緣起法的因果說，從緣起而知無自性，因無自性而知一切法畢竟皆空。若偏於三昧空或所緣空，專在認識論上說，不能即緣起知空，即不能達到一切法空的結論。

¹⁴⁴ 為定定=為空空【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，581d，n.11）

b、第二說：所緣（境）空

有人言：外所緣色等諸法皆空，緣外空故名為空三昧。

c、第三說：自性空

此中佛說：「不以空三昧故空，亦不以所緣外色等諸法故空。」何以故？

若外法不實空，以三昧力故空者，是虛妄不實。

若緣外空故生三昧者，是亦不然！所以者何？若色等法實是空相，則不能生空三昧；若生空三昧，則非是空。

此中說：離是二邊說中道，所謂諸法（581c）因緣和合生，是和合法無有一定法故空。何以故？因緣生法無自性，無自性故即是畢竟空。

是畢竟空，從本以來空，非佛所作，亦非餘人所作；諸佛為可度眾生故說是畢竟空相。是空相是一切諸法實體，不因內外有。¹⁴⁵

是「空¹⁴⁶」有種種名字，所謂「無相」、「無作」、「寂滅」、「離」、「涅槃」等。¹⁴⁷

(2) 約「正觀一切法如」明深奧義

A、正觀諸法如甚深故一切法甚深

須菩提知諸菩薩利根，深著涅槃，為是菩薩故問世尊：「但涅槃甚深，諸法不甚深耶？」

佛答：「正觀色等一切法得涅槃，色等諸法因涅槃故甚深。」

是故《經》中說：「色等如故甚深。」——「色等如」即是正觀。¹⁴⁸

B、釋因由：如不即不離一切法故

須菩提問：「云何色等如故色等法甚深？」

此中佛自說深因緣，所謂「如，非是色、非離色。」¹⁴⁹

譬如以泥為瓶，泥非即是瓶、不離泥有瓶，亦不得言無瓶。

2、顯益

(1) 須菩提歎佛微妙方便力

須菩提知是因緣法甚深，如大海無有底故，讚言：「希有！世尊！佛以微妙方便力故，令菩薩離色等諸法，處於涅槃，亦不著涅槃，亦不住¹⁵⁰世間，是微妙方便。」

¹⁴⁵ (1) 「智慧淨」……………智空
 | 相待不離，世間常法 |
 淨「所緣淨」……………境空 |空
 「實相本淨—離緣離智……………離上二邊說中道—緣生無性，本來空寂」

(2) 空：非境空，非智空；緣生無性，假名畢竟空。(印順法師，《大智度論筆記》〔E015〕p.312)

¹⁴⁶ 空+ (相)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 581d, n.13)

¹⁴⁷ 空之異名。(印順法師，《大智度論筆記》〔E015〕p.312)

¹⁴⁸ 色等如即是正觀。(印順法師，《大智度論筆記》〔E022〕p.320)

¹⁴⁹ (1) 真如：不離色，不即色。(印順法師，《大智度論筆記》〔E008〕p.300)

(2) 色如，非是色，非離色。(印順法師，《大智度論筆記》〔E022〕p.320)

¹⁵⁰ 住=惡【石】。(大正 25, 581d, n.14)

(2) 佛述成，明菩薩行與般若相應，得無量福德

A、佛述成，顯相應般若行，功德廣無邊

(A) 菩薩行與般若相應，得無量福德

佛可其所說，讚歎菩薩行諸法實相果報福德，告須菩提：「如是甚深法與般若相應，觀察、籌量等一念生時，得無量無邊阿僧祇福德。」

※ 因論生論：云何菩薩觀畢竟空卻得無量福德

問曰：二乘無漏法尚無果報福德，何況大乘畢竟空觀法得無量福德！而福德從大慈悲愍眾生故生，如罪亦由惱害眾生故得。

答曰：二乘無漏心中煩惱盡故，無果報福德；菩薩煩惱未盡故，應有福德果報。

復次，二乘於實際證故，燒盡諸功德；菩薩不證，更有生故，便有福德。

(B) 釋菩薩得無量福德之理

復次，人於實事錯謬故福德少，正行實事故得福多。如施畜¹⁵¹生得百倍，(582a) 施惡人得千倍，施善人得十萬倍，施離欲人得十億萬倍，施須陀洹等諸聖人得無量福。¹⁵²

凡夫人雖離欲行慈悲心，不得實法相故，不得作無量福田；

須陀洹雖未離欲，分別諸法實相故，福田無量。

諸法實相，得有深淺；¹⁵³是故菩薩深入實相故，一念中福德無量無邊。

B、舉喻

此中念念福德多，故說譬喻：眾生心雖念念生滅，但相續生故，不覺隨滅。淫欲人心深著所欲，不遂情故，心生憶念、取相，種種分別不來因緣事——所謂「彼女為心自悔不來？為人遮不來？」如是等多生覺觀心。是心易覺知故，以為譬喻。

C、結成

如是一念因¹⁵⁴緣事超一劫。

¹⁵¹ 畜=眾【宋】【宮】。(大正 25, 581d, n.15)

¹⁵² (1)《中阿含經》卷 39 (155 經)《須達哆經》：「居士！若梵志隨藍行如是大施，若復有施滿閻浮場凡夫食者，此於彼施為最勝也。居士！若梵志隨藍行如是大施，及施滿閻浮場凡夫人食，若復有施一須陀洹食者，此於彼施最為勝也。居士！若梵志隨藍行如是大施，及施滿閻浮場凡夫人食，施百須陀洹食，若復有施一斯陀含食者，此於彼施為最勝也。居士！若梵志隨藍行如是大施，及施滿閻浮場凡夫人食，施百須陀洹、百斯陀含食，若復有施一阿那含食者，此於彼施為最勝也。居士！若梵志隨藍行如是大施，及施滿閻浮場凡夫人食，施百須陀洹、百斯陀含、百阿那含食，若復有施一阿羅訶食者，此於彼施為最勝也。」

居士！若梵志隨藍行如是大施，及施滿閻浮場凡夫人食，施百須陀洹、百斯陀含、百阿那含、百阿羅訶食，若復有施一辟支佛食者，此於彼施為最勝也。居士！若梵志隨藍行如是大施，及施滿閻浮場凡夫人食，施百須陀洹、百斯陀含、百阿那含、百阿羅訶、百辟支佛食，若復有施一如來、無所著、等正覺食者，此於彼施為最勝也。居士！若梵志隨藍行如是大施，及施滿閻浮場凡夫人食，施百須陀洹、百斯陀含、百阿那含、百阿羅訶、百辟支佛食，若有作房舍，施四方比丘眾者，此於彼施為最勝也。」(大正 1, 677b21-c17)

(2) 依施主報分大小。(印順法師，《大智度論筆記》[E022] p.320)

¹⁵³ 實相有淺有深。(印順法師，《大智度論筆記》[E022] p.320)

如人服軟¹⁵⁵藥，一歲乃差¹⁵⁶病；服大力藥，一日¹⁵⁷能差。菩薩亦如是，行五波羅蜜，久久乃成佛者；有行般若波羅蜜，疾得成佛者。¹⁵⁸

二、校德顯勝

(一)「行般若一日所得善根功德」勝「滿恆沙三千世界之餘德」

復次，一日¹⁵⁹行般若波羅蜜功德，假令有形，取滿如恆河沙等三千大千世界中，於一日中正功德體，猶故不減，於此福德，百分不及一，乃至算數譬喻所不能及。

【經】

(二)「深般若中一日如說修行所得福德」勝「離般若供養三寶、聖眾」

1、離般若供養三寶

復次，須菩提！若菩薩摩訶薩遠離般若波羅蜜，如恆河沙等劫布施三寶——佛寶、法寶、比丘僧寶。須菩提！於¹⁶⁰意云何？是菩薩摩訶薩以是因緣故，得福多不？」

須菩提言：「世尊！甚多！無量無邊阿僧祇。」

佛告須菩提：「不如菩薩摩訶薩深般若波羅蜜中一日如說修行得福多。何以故？般若波羅蜜是諸菩薩摩訶薩道，乘是道，疾得阿耨多羅三藐三菩提。」

2、離般若供養眾聖

須菩提！若菩薩遠離般若波羅蜜，如恆河沙劫供養須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛及諸佛。須菩（582b）提！於意云何？是菩薩摩訶薩以是因緣故，得福多不？」

須菩提言：「世尊！甚多！」

佛言：「不如是菩薩摩訶薩深般若波羅蜜如說修行一日得福多。何以故？菩薩摩訶薩行是般若波羅蜜，過一切聲聞、辟支佛地，入菩薩位，漸漸得阿耨多羅三藐三菩提。」

(三)「一日如所說住般若中行布施等六法所得福德」勝「離般若行布施等六法

須菩提！菩薩摩訶薩遠離般若波羅蜜，如恆河沙劫，行¹⁶¹布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧。於意云何？是人以是因緣故，得福多不？」

須菩提言：「世尊！甚多！」

¹⁵⁴ 一念因=念一日【宋】【元】【明】。(大正 25, 582d, n.1)

¹⁵⁵ 軟=濡【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 582d, n.3)

¹⁵⁶ 差(彳斤、): 病除。《方言》第三: “差, 愈也。南楚 病愈者謂之差。”(《漢語大詞典》(二), p.973)

¹⁵⁷ (1) 日=日【宋】【元】【明】【宮】* [*1]。(大正 25, 582d, n.4)

(2) 《大正藏》原作「日」, 今依【宋】【元】【明】【宮】作「日」。

¹⁵⁸ (1) 有行五度——久久乃成。

二種菩薩——有行般若——疾得成佛。(印順法師,《大智度論筆記》[B028] p.167)

(2) 成佛遲速: 或久久成, 或疾得。(印順法師,《大智度論筆記》[E003] p.289)

¹⁵⁹ (1) 日=日【宋】【元】【明】【宮】* [*1]。(大正 25, 582d, n.4)

(2) 《大正藏》原作「日」, 今依【宋】【元】【明】【宮】作「日」。

¹⁶⁰ 於+(汝)【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 582d, n.6)

¹⁶¹ [行]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 582d, n.8)

佛言：「不如是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜如說修行，一日布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧得福多。何以故？須菩提！般若波羅蜜是菩薩摩訶薩母故，是般若波羅蜜能生諸菩薩摩訶薩。諸菩薩摩訶薩住般若波羅蜜中，能具足一切佛法。」

（四）「一日住般若中行法施所得福德」勝「離般若行法施」

須菩提！若菩薩摩訶薩遠離般若波羅蜜，如恒河沙劫壽行法施。須菩提！於汝意云何？是人得福多不？」

須菩提言：「甚多！世尊！」

佛言：「不如是善男子、善女人深般若波羅蜜如說修行乃至一日法施得福多。何以故？須菩提！是菩薩摩訶薩不遠離般若波羅蜜，則不遠離一切種智；不遠離一切種智，則不遠離般若波羅蜜。以是故，須菩提！菩薩摩訶薩欲得阿耨多羅三藐三菩提，不當遠離般若波羅蜜。」

（五）「一日如所說住般若中行三乘道法所得福德」勝「離般若行三乘道法」

須菩提！若菩薩摩訶薩如恒河沙劫遠離般若波羅蜜，修行四念處乃至八聖道分、內空乃至一切種智。須菩提！於汝意云何？是善男子、善女人得福多不？」

須菩提言：「世尊！甚多！」

佛言：「不如是善男子、善女人深般若波羅蜜如說一日修行四念處乃至一切種智(582c)得福多。」

何以故？須菩提！若菩薩摩訶薩不遠離般若波羅蜜，於薩婆若轉者，無有是處！

須菩提！若菩薩摩訶薩遠離般若波羅蜜，於薩婆若轉，則有是處。

須菩提！以是故，菩薩摩訶薩常不應遠離般若波羅蜜行。¹⁶²

（六）「一日相應般若行施定福德迴向所得福德」勝「離般若行施定福德迴向」

須菩提！若菩薩摩訶薩遠離般若波羅蜜，如恒河沙劫壽財施、法施及禪定福德，迴向阿耨多羅三藐三菩提。於汝意云何？是人得福多不？」

須菩提言：「世尊！甚多！甚多！」

佛言：「不如是善男子、善女人深般若波羅蜜如說修行乃至一日財施、法施、禪定福德，迴向阿耨多羅三藐三菩提得福多。何以故？是第一迴向，所謂般若波羅蜜迴向。若遠離般若波羅蜜迴向，是不名迴向。¹⁶³

須菩提！以是故，菩薩摩訶薩欲得阿耨多羅三藐三菩提，應方便學般若波羅蜜迴向。」

（七）「一日相應般若隨喜迴向所得福德」勝「離般若行隨喜迴向」

須菩提！若善男子、善女人遠離般若波羅蜜，如恒河沙劫壽過去、未來、現在諸佛及弟子善根和合，隨喜迴向阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！於汝意云何？是人得福多不？」

¹⁶² 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：「所以者何？善現！若菩薩摩訶薩不遠離般若波羅蜜多，於一切智智而有退轉無有是處。若菩薩摩訶薩遠離般若波羅蜜多，於一切智智而有退轉斯有是處。是故，善現！若菩薩摩訶薩欲得無上正等菩提，常應不離甚深般若波羅蜜多。」（大正 7，270c17-22）

¹⁶³ 正回向：遠離般若不名回向。（印順法師，《大智度論筆記》〔E012〕p.307）

須菩提言：「世尊！甚多！」

佛言：「不如是善男子、善女人深般若波羅蜜如說修行乃至一日隨喜善根迴向阿耨多羅三藐三菩提得福多。須菩提！以是故，菩薩摩訶薩欲得阿耨多羅三藐三菩提，應學般若波羅蜜中方便迴向阿耨多羅三藐三菩提。」

三、釋成福德殊勝義

(一) 須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！如佛所說：『因緣起法從妄想生，非實。』云何善男子、善女人得大福德？世尊！用是因緣起法，不應得正見、入法位，不應得須陀洹果，乃至不應得阿耨多羅三藐三菩提果。」¹⁶⁵

(二) 佛答

1、佛印可，有為虛誑，心不著福德

佛(583a)告須菩提：「如是！如是！須菩提！用是因緣起法，不應得正見、入法位，乃至不應得阿耨多羅三藐三菩提。」

2、善學十八空，憐愍眾生故，不離般若而修集福德

須菩提！行般若波羅蜜菩薩摩訶薩，知因緣起法亦空¹⁶⁶、無堅固、虛誑不實。何以故？須菩提！是菩薩摩訶薩善學內空乃至善學無法有法空故。是菩薩摩訶薩住是十八空，種種觀作法空，即不遠離般若波羅蜜。¹⁶⁷

3、常不離般若，漸得無數、無量、無邊福德

(1) 正說

若菩薩摩訶薩如是漸漸不¹⁶⁸離般若波羅蜜，漸漸得無數、無量、無邊福德。」¹⁶⁹

(2) 釋「無數、無量、無邊」

須菩提白佛言：「世尊！無數、無量、無邊，有何等異？」

「須菩提！無數者，名不墮數中——若有為性中、若無為性中。無量者，量不可得——若過去、若未來、若現在。無邊者，諸法邊不可得。」¹⁷⁰

¹⁶⁴ (是) + 阿【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 582d, n.10)

¹⁶⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！如佛所說，諸行皆是分別所作，從妄想生都非實有。以何因緣是諸菩薩摩訶薩等行財施等獲福無數無量無邊？世尊！分別所作財施等福應不能起真實正見，不能趣入正性離生，不能得預流果、或一來果、或不還果、或阿羅漢果、或獨覺菩提，亦不能得所求無上正等菩提。」(大正 7, 271a27-b4)

¹⁶⁶ 依他起空。(印順法師，《大智度論筆記》[E015] p.312)

¹⁶⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，知一切種分別所作財施等法空無所有，虛妄不實。所以者何？善現！我說一切分別所作財施等法無不皆空性相非有，是虛妄非堅實。何以故？善現！諸菩薩摩訶薩善學內空乃至善學無性自性空，如佛所說而通達故。善現！是菩薩摩訶薩安住空已，如如觀察分別所作財施等福空無所有，虛妄不實，如是如是能不遠離甚深般若波羅蜜多。」(大正 7, 271b9-17)

¹⁶⁸ 不 + (遠)【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 583d, n.2)

¹⁶⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：「如如不離甚深般若波羅蜜多，如是如是獲福無數無量無邊，由此因緣起實正見，亦能趣入正性離生乃至能證所求無上正等菩提。」(大正 7, 271b17-20)

四、佛以方便力種種異名說諸法實相

（一）五蘊空故無數、無量、無邊

須菩提言：「世尊！頗有色亦無數、無量、無邊？頗有受、想、行、識亦無數、無量、無邊？」

「須菩提！有因緣，色亦無數、無量、無邊，受、想、行、識亦無數、無量、無邊。」

「世尊！何等因緣故，色亦無數、無量、無邊，受、想、行、識亦無數、無量、無邊？」

佛告須菩提：「色空故，無數、無量、無邊；受、想、行、識空故，無數、無量、無邊。」¹⁷¹

（二）一切法皆空

1、正明一切法空

「世尊！但色空、受想行識空，非一切法空耶？」

「須菩提！我不說一切法空耶？」

須菩提言：「世尊說一切法空。」¹⁷²

2、辨空之異名

（1）須菩提說

世尊！諸法空，即是不可盡、無有數、無量、無邊。

世尊！空中數不可得、量不可得、邊不可得。以是故，世尊！是不可盡、無數、無量、無邊義，無有異。」¹⁷³

（2）佛言：空不可說，而佛以方便力種種異名說

佛告須菩提：「如是！如是！是法義無別異。須菩提！是法不可說，佛以方便力故分別說——所謂不可盡、無數、無量、無邊、無著、空、無想¹⁷⁴、無作、無起、無生、無滅、無染、涅槃。佛種種因緣，以方便力說。」¹⁷⁵

¹⁷⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「言無數者，數不可得，不可數在有為界中，不可數在無為界中。言無量者，量不可得，不可量在過去法中，不可量在未來法中，不可量在現在法中。言無邊者，邊不可得，不可測度彼邊際故。」（大正 7，271b22-26）

¹⁷¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「色自性空故亦說無數、無量、無邊，受、想、行、識自性空故亦說無數、無量、無邊。」（大正 7，271c3-5）

¹⁷² 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

善現對曰：「佛雖常說一切法皆自性空，而我亦已了，而諸有情不知、見、覺，故我今者復作是問。」（大正 7，271c8-10）

¹⁷³ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：「世尊！一切法自性空即是無盡，亦是無數，亦是無量，亦是無邊。世尊！一切法自性空中，盡不可得、數不可得、量不可得，邊不可得，由此因緣無盡、無數、無量、無邊，若義若文俱無差別。」（大正 7，271c10-14）

¹⁷⁴ 想=相【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，583d，n.3）

¹⁷⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。無盡、無數、無量、無邊，若義若文俱無差別，皆共

(貳) 明得菩提果**一、就不增不減義明得菩提果****(一) 一切法空不可說，即是不增不減義**

須菩提白佛言 (583b)：「希有！世尊！諸法實相不可說，而佛以方便力說。世尊！如我解佛所說義，一切法亦不可說。」

佛言：「如是！如是！須菩提！一切法不可說。一切法不可說相即是空，是空不可說。」¹⁷⁶

「世尊！不可說義有增有減不？」

佛言：「不也！須菩提！不可說義無增無減。」

(二) 法雖無增減，而菩薩以方便力能得無上菩提**1、須菩提難**

「世尊！若不可說義無增無減，檀波羅蜜亦當無增無減，乃至般若波羅蜜亦當無增無減；四念處乃至八聖道分亦當無增無減；四禪、四無量心、四無色定、五神通、八背捨、八勝處、九次第定、佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法亦當無增無減。世尊！若菩薩摩訶薩六波羅蜜不增乃至十八不共法不增者，云何菩薩摩訶薩得阿耨多羅三藐三菩提？」

2、佛答**(1) 佛印可**

佛言：「如是！如是！須菩提！不可說義無增無減。」

(2) 闡義**A、不取法相行六度，如無上道正迴向**

菩薩摩訶薩習行般若波羅蜜，有方便力故，不作是念：『我增般若波羅蜜乃至增檀波羅蜜。』當作是念：『但名字故，名檀波羅蜜。』

是菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，是心及善根，如阿耨多羅三藐三菩提相迴向；乃至行般若波羅蜜時，是心及善根，如阿耨多羅三藐三菩提相迴向。」¹⁷⁷

顯了諸法空故。善現！一切法空皆不可說，如來方便說為無盡，或說無數，或說無量，或說無邊，或說為空，或說無相，或說無願，或說無作，或說無生，或說無滅，或說離染，或說寂滅，或說涅槃，或說真如，或說實際，如是等義皆是如來方便演說。」(大正 7，271c14-22)

¹⁷⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

爾時，善現復白佛言：「世尊！甚奇方便善巧諸法實相不可宣說，而為有情方便顯示。世尊！如我解佛所說義者，一切法性皆不可說。」

佛告善現：「如是！如是！一切法性皆不可說。何以故？一切法性皆畢竟空，無能宣說畢竟空者。」(大正 7，271c22-27)

¹⁷⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「如是！如是！不可說義無增無減，六波羅蜜多亦無增無減，乃至一切智、道相智、一切相智亦無增無減。不可說義無所有，六波羅蜜多亦無所有，乃至一切智、道相智、一切相智亦無所有。善現！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，安住般若波羅蜜多，方便善巧，不作是念：『我於般若波羅蜜多乃至布施波羅蜜多若增若減。』但作是念：『唯有名想謂為般若波羅蜜多乃至布施波羅蜜多。』善現！是菩薩摩訶薩修行布施波羅蜜多時，持此布施波羅

B、不離般若，常觀諸法如無增無減得無上菩提

須菩提白佛言：「世尊！何等是阿耨多羅三藐三菩提？」

佛言：「一切¹⁷⁸法如相是名阿耨多羅三藐三菩提。」¹⁷⁹

須菩提白佛言：「世尊！何等是一切法如相是阿耨多羅三藐三菩提？」

佛告須菩提：「色如相，受、想、行、識如相，乃至涅槃如相，是阿耨多羅三藐三菩提。

是如相亦不增不減。

須菩提！是菩薩摩訶薩不離般若波羅蜜，常觀是如法，不見有增有減。以是因緣故，須菩提！（583c）不可說義無增無減，檀波羅蜜亦不增不減，乃至十八不共法亦不增不減。

須菩提！菩薩摩訶薩以是不增不減法故，應般若波羅蜜行。」¹⁸⁰

【論】釋曰：

（二）「深般若中一日如說修行所得福德」勝「離般若供養三寶、聖眾」

1、出所行

（1）約離般若供養三寶

「離般若波羅蜜，恒河沙劫供養三寶」不及「一日行般若」。

（2）約離般若供養眾聖

又復「有人住壽如恒河沙等劫供養須陀洹等」亦不及「一日行般若」。

2、釋因由

此中佛自說因緣：「菩薩行般若，過二地，入菩薩位，成無上道。」

（三）「一日如所說住般若中行布施等六法所得福德」勝「離般若行布施等六法」

又復「遠離般若，恒河沙等劫行布施等六法」亦不及「一日如所說住般若中行布施等六法」。

是中說勝因緣：「般若是諸佛母，住是般若中，能具足諸佛法。」（財施章）¹⁸¹

蜜多俱行作意，并依此起心及善根，與諸有情平等共有迴向無上正等菩提，如佛無上正等菩提微妙甚深而起迴向。如是乃至修行般若波羅蜜多時，持此般若波羅蜜多俱行作意，并依此起心及善根，與諸有情平等共有迴向無上正等菩提，如佛無上正等菩提微妙甚深而起迴向，由此迴向巧方便力證得無上正等菩提。」（大正 7，272a17-b6）

¹⁷⁸ 切=世【宋】【宮】。（大正 25，583d，n.7）

¹⁷⁹ 無上菩提：即一切法如相。（印順法師，《大智度論筆記》〔E001〕p.285）

¹⁸⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：「善現！一切真如無增無減故諸佛無上正等菩提亦無增無減。善現！諸菩薩摩訶薩不離般若波羅蜜多，常樂安住諸法真如，都不見法有增有減。由此因緣不可說義無增無減，布施波羅蜜多亦無增無減，淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多亦無增無減，乃至一切智亦無增無減，道相智、一切相智亦無增無減。不可說義無所有，六波羅蜜多亦無所有，乃至一切智、道相智、一切相智亦無所有。善現！諸菩薩摩訶薩依止無增減、無所有為方便，修行般若波羅蜜多，由此為門集諸功德，便證無上正等菩提。」（大正 7，272c13-24）

¹⁸¹ （財施章）夾註=（施財竟）夾註【宋】【元】【宮】，=（施財竟）本文【明】，=（財施竟）夾註【石】。（大正 25，583d，n.9）

〔四〕「一日住般若中行法施所得福德」勝「離般若行法施」

「若遠離般若，如恒河沙等劫行法施」不及「一日住般若中行法施」。

〔五〕「一日如所說住般若中行三乘法所得福德」勝「離般若行三乘法」

復次，「遠離般若，用聲聞、辟支佛法修行四念處如恒河沙等劫」不如「一日如所說住般若中修四念處」；乃至一切種智。

此中自說勝因緣，所謂：「不離般若，於薩婆若轉者，無有是處。」

〔六〕「一日相應般若行施定福德迴向所得福德」勝「離般若行施定福德迴向」

復次，「菩薩離般若，如恒河沙等劫財施、法施、禪定生福德，迴向無上道」不如「一日應般若財施、法施、禪定生福德，迴向無上道」。

何以故？般若波羅蜜無雜毒、正迴向故。

〔七〕「一日相應般若隨喜迴向所得福德」勝「離般若行隨喜迴向」

復次，「若菩薩離般若，壽如恒河沙劫等，十方三世諸佛功德，隨喜迴向無上道」不如「一日應般若隨喜迴向」。

三、釋成福德殊勝義**〔一〕須菩提問**

爾時，須菩提難佛：「如佛說：『一切有為法虛誑、不實、如幻，不能生正見、入正位。』云何菩薩一日福德勝？」

〔二〕佛答**1、佛印可，有為虛誑，心不著福德**

佛可其言：「如是！如是！有為法皆虛誑，不得以虛誑法入正位、得聖道。

菩薩行般若波羅蜜時，所作福德，知皆虛誑、空、無堅固，(584a) 心不著是福德。是福德清淨故，勝餘福德。」如金剛雖小，能摧破大山。

2、善學十八空，憐愍眾生故，不離般若而修集福德**〔1〕善學十八空**

此中佛說：「菩薩善學¹⁸²十八空¹⁸³。」

〔2〕憐愍眾生故，不離般若而修集福德

雖觀空，而能行諸功德；雖知涅槃無上道，而憐愍眾生故修集福德。

雖知一切法相不可說，而為眾生種種方便說法；雖知法性中無有分別、一相無相，而為眾生分別是善是不善、是可行是不可行、是取是捨、是利是失等。

若菩薩雖觀畢竟空，而能起諸福德，是名「不離般若波羅蜜行」。¹⁸⁴

3、常不離般若，漸得無數、無量、無邊福德**〔1〕正說**

若菩薩常不離般若波羅蜜，漸得無數、無量、無邊功德。

¹⁸² (巧) + 學【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 584d, n.1)

¹⁸³ 「十八空」義，參見《大智度論》卷 31〈1 序品〉(大正 25, 285b6-296b2)。

¹⁸⁴ 不著一邊之行。(印順法師，《大智度論筆記》[E001] p.285)

何以故？若菩薩初學般若時，煩惱力強，般若力弱；漸漸得般若力，斷諸煩惱、滅諸戲論，是故得福德無數、無量、無邊。

(2) 釋「無數、無量、無邊」

「無數」、「無量」、「無邊」義，佛自分別說。
所謂「無數」者，不墮若有為性中、若無為性中。
三世量不可得，故名「無量」。
十方邊¹⁸⁵不可得，故名「無邊」。

四、佛以方便力種種異名說諸法實相

(一) 五蘊空故無數、無量、無邊

須菩提問佛：「五眾¹⁸⁶頗有因緣亦無數、無量、無邊耶？」
佛答：「有！以五眾空故，亦無數、無量、無邊。」

(二) 一切法皆空

1、正明一切法空

須菩提問：「世尊！但五眾空，非一切法空耶？」
佛答：「一切法空。」

2、辨空之異名¹⁸⁷

(1) 須菩提說

須菩提言：「是空法即不可盡，『不可盡』故即是『無數』，『無數』即是『無量』，『無量』即是『無邊』。是故空中，盡不可得故名『無盡』，數不可得故名『無數』，量不可得故名『無量』，邊不可得故名『無邊』。」¹⁸⁸
四事名雖異，義是一，所謂「畢竟空」。

(2) 佛說

A、空不可說，而佛以方便力種種異名說

佛可其言：「如是！」
更自說因緣：「須菩提！是空法相不可說；若不¹⁸⁹可說，不名為空。佛以大慈悲心憐愍眾生故方便為說，強作名字語言，令眾生得解¹⁹⁰——所謂空，或說不可盡、無數、無量、無邊等。」

B、釋無數、無量、無邊……涅槃等義

是實相不生、不作，故說「不盡」。
諸聖(584b)人得諸法實相，入無餘涅槃時，不墮六道數；是實相法亦不墮有為、無為等諸法數中，是故說「無數」。¹⁹¹

¹⁸⁵ 邊+ (亦)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 584d, n.2)

¹⁸⁶ 眾=陰【石】。(大正 25, 584d, n.3)

¹⁸⁷ 空之異名。(印順法師，《大智度論筆記》[E015] p.312)

¹⁸⁸ 無數、無量、無邊。(印順法師，《大智度論筆記》[E008] p.301)

¹⁸⁹ [不]—【元】【明】【石】。(大正 25, 584d, n.4)

¹⁹⁰ 方便說法。(印順法師，《大智度論筆記》[E022] p.320)

「量」名以智慧稱量好醜、多少、大小、是非等；諸法實相中，滅諸相故，是故說「無量」。

諸法實相不可量，故說「無邊」。

是實相法寂滅，故說「無著」。

是實相法我所定相不可得，故說「空」。

空故無相，無相故¹⁹²則「無作」、「無起」。

是法常住不壞，故「無生」、「無滅」。

是法能斷三界染，故名「無染」。

更不織煩惱業，故名「涅槃」。

如是等有無量名字，種種因緣說是諸法實相。

〔貳〕明得菩提果

一、就不增不減義明得菩提果

〔一〕一切法空不可說，即是不增不減義

爾時，須菩提白佛：「希有！世尊！諸法實相雖不可說，而佛以方便力說！如我解佛義，非但實相不可說，一切諸法亦不可說。」

佛可其言而說因緣：「一切法終歸於空，歸於空故不可說。不可說義即是無增無減。」

〔二〕法雖無增減，而菩薩以方便力能得無上菩提

1、須菩提難

「若一切法無增無減，六波羅蜜等諸善法亦無增無減；若六波羅蜜善法不增者，云何得無上道？」

2、佛答

〔1〕佛印可

佛可其言，

〔2〕闡義

更為說因緣：

A、不取法相行六度，如無上道正迴向

法雖無增減，而可得無上道，所謂菩薩習行般若波羅蜜，方便力故，雖行檀波羅蜜諸助道法，我¹⁹³我所、憍慢斷故，不作是念：「我增長是六波羅蜜等法。」不取內外諸法相行是謂¹⁹⁴善法，如無上道相迴向。

B、不離般若，常觀諸法如無增無減得無上菩提

須菩提問：「何等是無上道？」

佛答：「諸法如即是無上道。」¹⁹⁵

¹⁹¹ 實相：不墮有為無為中。(印順法師，《大智度論筆記》〔E001〕p.284)

¹⁹² 〔故〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 584d, n.7)

¹⁹³ 〔我〕—【宮】。(大正 25, 584d, n.9)

¹⁹⁴ 謂=諸【宋】【元】【明】【宮】，〔謂〕—【石】。(大正 25, 584d, n.10)

¹⁹⁵ 無上菩提即諸法如。(印順法師，《大智度論筆記》〔E008〕p.301)

須菩提問：「何等是一切法？」

佛答：「色等法乃至涅槃。是諸法如即是¹⁹⁶寂滅相，是無上道相。」

「寂滅」者，不增不減、不高不下，滅諸煩惱、戲論，不動不壞¹⁹⁷、無所障礙。

「菩薩以般若波羅蜜方便力故，亦能令布施等如寂滅相。」

如是種種因緣（584c）說「無上道相」。

「若菩薩常念無上道寂滅相，令一切法皆同寂滅相，亦觀不可說義——所謂不增不減相；菩薩如是疾得無上道，以不增不減、不可得故。」

¹⁹⁶ 〔即是〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，584d，n.11）

¹⁹⁷ 壞＝增【石】。（大正 25，584d，n.13）

慧日佛學班第 11 期／福嚴推廣教育班第 22 期

《大智度論》卷 75

〈釋燈喻品第五十七之餘〉¹

(大正 25, 584c8-587b20)

釋厚觀 (2011.12.17)

【經】²

壹、不退轉菩薩自行功德無邊 (承上卷 74)

(壹) 明因行 (承上卷 74)

(貳) 明得菩提果 (承上卷 74)

一、就不增不減義明得菩提果 (承上卷 74)

二、就不即不離諸法明得菩提果

(一) 須菩提難

1、正難

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩用初心得阿耨多羅三藐三菩提？用後心得阿耨多羅三藐三菩提？」³

2、明因由

世尊！是初心不至⁴後心，後心不在初心。世尊！如是心心數法不俱，云何善根增益？若善根不增⁵，云何當得阿耨多羅三藐三菩提？」⁶

(二) 佛答

1、正答：非即初心後心，非離初心後心而得

(1) 舉燋焰喻釋

佛告須菩提：「我當為汝說譬喻，智者得譬喻，則於義易解。須菩提！譬如燃燈，為用初焰燋⁷炷⁸？為用後焰燋炷？」

¹ (大智度論釋燈喻品第五十七之餘卷七十五) 十八字 = (大智度論卷第七十五釋第五十七品下訖五十九品) 二十一字【宋】【宮】， = (大智度論卷第七十五釋第五十七品下訖五十九品) 二十二字【元】， = (大智度論卷第七十五釋深奧品第五十七之下) 十九字【明】， = (大智度經論卷第七十五釋第五十六品下訖第五十八品) 二十三字【聖】。(大正 25, 584d, n.16)

² [[【經】] - 【宋】【宮】 *，不分卷【石】]。(大正 25, 584d, n.17)

³ 《大般若波羅蜜多經》卷 450 (55 甚深義品)：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩依止無增減、無所有為方便，修行般若波羅蜜多，由此為門集諸功德，便證無上正等菩提，是菩薩摩訶薩為初心起能證無上正等菩提，為後心起能證無上正等菩提？」(大正 7, 272c25-29)

⁴ 至 = 在【聖】【石】，聖本有傍註「在或本」三字。(大正 25, 584d, n.18)

⁵ 增 + (益)【聖】【石】。(大正 25, 584d, n.19)

⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 450 (55 甚深義品)：「世尊！是菩薩摩訶薩若初心起能證無上正等菩提，初心起時後心未起，無和合義；若後心起能證無上正等菩提，後心起時前心已滅，無和合義。如是前後心、心所法進退推徵，無和合義，云何可得積集善根？若諸善根不可積集，則諸勝智無由得生；勝智不生，如何菩薩能證無上正等菩提？」(大正 7, 272c29-273a7)

⁷ (1) 燋 = 燂【石】。(大正 25, 584d, n.20)

(2) 燋 (ㄐㄩㄛ)：2.通“焦”。燒焦。(《漢語大詞典》(七)，p.257)

須菩提言：「世尊！非初焰焦炷，亦非離初焰。世尊！非後焰焦炷，亦非⁹離後焰。」
「須菩提！於汝意云何？炷為焦不？」
「世尊！炷實焦。」

(2) 合法釋

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩亦¹⁰如是，不用初心得阿耨多羅三藐三菩提，亦不離初心得阿耨多羅三藐三菩提；不用後心得阿耨多羅三藐三菩提，亦不離後心得阿耨多羅三藐三菩提——而得阿耨多羅三藐三菩提。¹¹

2、更說：初心乃至十地因緣具足而得菩提

(1) 略標

須菩提！是中菩薩摩訶薩從初發意行般若波羅蜜，(585a) 具足十地，得阿耨多羅三藐三菩提。」

(2) 明具足十地得

須菩提白佛言：「世尊！何等是十地，菩薩具足已，得阿耨多羅三藐三菩提？」
佛言：「菩薩摩訶薩具足乾慧地、性地、八人地、見地、薄地、離欲地、已作地、辟支佛地、菩薩地、佛地——具足是¹²地，得阿耨多羅三藐三菩提。¹³

(3) 結：非即初心後心，非離初心後心而得菩提

須菩提！菩薩摩訶薩學是十地已，非初心得阿耨多羅三藐三菩提，亦不離初心得阿耨多羅三藐三菩提；非後心得阿耨多羅三藐三菩提，亦非離後心得阿耨多羅三藐三菩提——而得阿耨多羅三藐三菩提。」

(參) 明離二邊中道行

一、釋聲聞人生滅疑

(一) 須菩提歎緣起甚深而生疑

須菩提言：「世尊！是因緣法甚深，所謂非初心、非離初心，非後心、非離後心得阿耨多羅三藐三菩提，而得阿耨多羅三藐三菩提。」¹⁴

⁸ 炷（ㄓㄨㄨˋ）：1.燈炷，燈心。(《漢語大詞典》(七)，p.55)

⁹ 非=不【聖】。(大正 25，584d，n.21)

¹⁰ [亦]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，584d，n.22)

¹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，證得無上正等菩提亦復如是。非初心起能證無上正等菩提，亦非離初心起能證無上正等菩提；非後心起能證無上正等菩提，亦非離後心起能證無上正等菩提——而諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，令諸善根漸漸增長，證得無上正等菩提。」(大正 7，273a14-20)

¹² 是+ (諸)【聖】【石】。(大正 25，585d，n.1)

¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

爾時，善現白言：「世尊！諸菩薩摩訶薩修學何等十地圓滿證得無上正等菩提？」

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩修行極喜地乃至法雲地，令其圓滿證得無上正等菩提；亦學淨觀地乃至如來地，令其圓滿證得無上正等菩提。」(大正 7，273a22-27)

¹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！如來所說緣起理趣，極為甚深，謂諸菩薩摩訶薩非初心起能

(二) 佛反問答釋**1、釋生滅疑****(1) 心滅不更生**

佛告須菩提：「於汝意云何？若心滅已，是心更生不？」¹⁵

「不也！世尊！」

(2) 心生是滅相

「須菩提！於汝意云何？心生，是滅相不？」

「世尊！是滅相。」¹⁶

(3) 心滅相非滅

「須菩提！於汝意云何？以¹⁷心滅相，是¹⁸滅不？」¹⁹

「不也！世尊！」

2、釋住疑**(1) 心如如住**

佛告須菩提：「於汝意云何？亦如是住不？」

須菩提言：「世尊！亦如是住，如『如』住。」²⁰

(2) 不證實際

佛告須菩提：「於汝意云何？若是心如『如』住，當作²¹實際不？」²²

「不也！世尊！」

3、歎如甚深

佛告須菩提：「於汝意云何？是『如』²³深不？」

「世尊！甚深²⁴！」²⁵

證無上正等菩提，亦非離初心起能證無上正等菩提；非後心起能證無上正等菩提，亦非離後心起能證無上正等菩提——而諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，令諸善根漸漸增長，圓滿十地，證得無上正等菩提。」(大正 7，273b5-11)

¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「於意云何？若心已滅，更可生不？」(大正 7，273b11-12)

¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「於意云何？若心已生，有滅法不？」

善現對曰：「如是！世尊！若心已生，定有滅法。」(大正 7，273b13-15)

¹⁷ 〔以〕—【聖】【石】。(大正 25，585d，n.2)

¹⁸ 〔是〕—【石】。(大正 25，585d，n.3)

¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「於意云何？有滅法心非當滅不？」(大正 7，273b15-16)

²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「於意云何？心住為如心真如不？」

善現對曰：「如是！世尊！如心真如，心如是住。」(大正 7，273b16-18)

²¹ 作=住【石】。(大正 25，585d，n.4)

²² 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「於意云何？若心住如真如，是心為如真如常不？」(大正 7，273b18-19)

²³ 如+ (甚)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，585d，n.5)

4、釋「心」、「如」不即不離²⁶

(1) 即「如」不是心

「須菩提！於汝意云何？但『如』是心不？」²⁷

「不也！世尊！」

(2) 離「如」無有心

「離『如』是心不？」²⁸

「不也！世尊！」

5、釋「如」無分別

「須菩提！於汝意云何？『如』見『如』不？」²⁹

「不也！世尊！」

6、結：能如是行，為行深般若

「須菩提！於汝意云何？若菩薩能如是行，為行深般若波羅蜜不？」

須菩提言：「世尊！若菩薩摩訶薩能如是行，為行深般若波羅蜜。」

二、破始行菩薩有見無見執

(一) 正明

1、住如中行，實無所行——破有見

「須菩提！於汝意云何？菩薩摩訶薩如是行，是何處行？」

須菩提言：「世尊！若菩薩摩訶薩如是行，為無處所行。(585b) 何以故？若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，住諸法如中，無如是念、無念處、無念者。」³⁰

2、能行般若，勝義中行——破無見

佛告須菩提：「若菩薩摩訶薩如是行，為何處行？」

須菩提言：「世尊！是菩薩摩訶薩如是行，為第一義中行，二行³¹不可得故。」³²

²⁴ 深+（甚深）【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 585d, n.6)

²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「於意云何？諸法真如為甚深不？」

善現對曰：「如是！世尊！諸法真如極為甚深。」(大正 7, 273b20-22)

²⁶ 真如：不離心，不即心。(印順法師，《大智度論筆記》〔E008〕p.300)

²⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「於意云何？即真如是心不？」(大正 7, 273b22-23)

²⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「於意云何？離真如有心不？」(大正 7, 273b23-24)

²⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「於意云何？真如為能見真如不？」(大正 7, 273b27-28)

³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「於意云何？若菩薩摩訶薩能如是行，為行何處？」

善現對曰：「若菩薩摩訶薩能如是行，都無行處。所以者何？世尊！若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，無心現行，無現行處。何以故？世尊！若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時住真如中，都無現行及現行處、現行者故。」(大正 7, 273c3-10)

³¹ 行=相【元】【明】【聖】【石】。(大正 25, 585d, n.7)

(二) 責破**1、破有見**

「須菩提！於汝意云何？若菩薩第一義無念中行，為行相不？」³²

「不也！世尊！」

2、破無見

佛告須菩提³⁴：「於汝意云何？是菩薩摩訶薩壞相不？」³⁵

「不也！世尊！」

佛告須菩提：「云何名不壞相？」

須菩提言：「世尊！是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，不作是念：『我當壞諸法相。』」³⁶

(三) 結中道行：以自相空方便不著有無

世尊！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，未具足佛十力、四無所畏、四無礙智、大慈大悲、十八不共法，不得阿耨多羅三藐三菩提。

世尊！菩薩摩訶薩以方便力故，於諸法亦不取相，亦不壞相。何以故？世尊！是菩薩摩訶薩知一切諸法自相空故。³⁷

貳、明化他功德無邊**(壹) 菩薩住自相空為成就眾生故入三三昧**

菩薩摩訶薩住是自相空中，為眾生故入三三昧，³⁸用三三昧成就眾生。」³⁹

³² 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「於意云何？若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，為何所行？」

善現對曰：「若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，行勝義諦。此中現行及現行處俱無所有，能取、所取不可得故。」（大正 7，273c10-14）

³³ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「於意云何？若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時行勝義諦中，雖不取相而行相不？」（大正 7，273c14-16）

³⁴ 〔佛告須菩提〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，585d，n.8）

³⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「於意云何？是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時行勝義諦中，為遣相不？」（大正 7，273c16-18）

³⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：

佛告善現：「是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，云何不遣相亦不遣相想？」

善現對曰：「是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不作是念：『我當遣相及遣相想。』亦不作是念：『我當遣無相及遣無相想。』於一切種無分別故。」（大正 7，273c21-26）

³⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：「世尊！是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，雖能如是離諸分別，而佛十力、四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨、十八佛不共法等無量無邊殊勝功德未圓滿故，未證無上正等菩提。世尊！是菩薩摩訶薩成就微妙方便善巧，由此微妙方便善巧，於一切法不成不壞、不取不遣。何以故？世尊！是菩薩摩訶薩達一切法自相空故。」（大正 7，273c26-274a5）

³⁸ 三三昧：為眾生入三三昧。（印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.290）

³⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：「世尊！是菩薩摩訶薩住一切法自相空中，為度諸有情入三三摩地，大悲願力所引逼故，依此三定成熟有情。」（大正 7，274a5-7）

（貳）須菩提問

須菩提言：「世尊！云何菩薩摩訶薩入三三昧成就眾生？」

（參）佛答

佛言：「菩薩住是三三昧，

一、無作三昧

見眾生作法中行——菩薩以方便力故⁴⁰，教令得無作；⁴¹

二、空三昧

見眾生我相中行——以方便力故，教令行空；⁴²

三、無相三昧

見眾生一切相中行——以方便力故，教令行無相。⁴³

四、結

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，入三三昧，以三三昧成就眾生。」

【論】⁴⁴

壹、不退轉菩薩自行功德無邊（承上卷 74）

（壹）明因行（承上卷 74）

（貳）明得菩提果（承上卷 74）

一、就不增不減義明得菩提果（承上卷 74）

二、就不即不離諸法明得菩提果

（一）須菩提難：用初心得或後心得無上道

I、正難

「須菩提問佛：以初心得無上道，為用後心得」者。

※ 因論生論：須菩提難問之因由

問曰：須菩提何因緣故作是問難？

答曰：

（1）辨興難因

A、若諸法無增減，云何得無上道

須菩提上聞諸法不增不減，心自生疑：「若諸法不增不減，云何得無上道？」

B、菩薩未斷無明等煩惱，云何能如實正行

復次，「若以如實正行得無上道，唯佛能爾；菩（585c）薩未斷無明等煩惱，云何能如實正行？」

⁴⁰ [故] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，585d，n.9）

⁴¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：「是菩薩摩訶薩安住無願三摩地，見諸有情多有所願樂者，以方便力教令安住無願三摩地。」（大正 7，274a14-16）

⁴² 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：「是菩薩摩訶薩安住空三摩地，見諸有情多執我我所者，以方便力教令安住空三摩地。」（大正 7，274a10-12）

⁴³ 《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉：「是菩薩摩訶薩安住無相三摩地，見諸有情多行諸法相者，以方便力教令安住無相三摩地。」（大正 7，274a12-14）

⁴⁴ [【論】] — 【宋】【宮】。（大正 25，585d，n.10）

C、初後二心不俱，云何增益善根得無上道

復次，須菩提此中自說難問因緣，所謂：「初心不至後心，後心不在初心，云何增益善根得無上道？」

如是等因緣，故作是問：「以初心得、後心得？」

(2) 述佛答意

佛以深因緣法答，所謂：「不但以初心得，亦不離初心得。」

所以者何？若但以初心得、不以後心者，菩薩初發心，便應是佛；若無初心，云何有第二、第三心？第二、第三心以初心為根本因緣。

「亦不但後心、亦不離後心」者，是後心亦不離初心，若無初心，則無後心。初心集種種無量功德，後心則具足；具足故，能斷煩惱習、得無上道。

2、明因由

須菩提此中自說難因緣：「初、後心心數法不俱；不俱者，則過去已滅，不得和合；若無和合，則善根不集；善根不集，云何成無上道？」

(二) 佛答**1、正答：非即非離初心後心而得****(1) 舉焦焰喻釋**

佛以現事譬喻答：「如燈炷，非獨初焰焦，亦不離初焰；非獨後焰焦，亦不離後焰——而燈炷焦。」⁴⁵

(2) 合法釋

佛語須菩提：「汝自⁴⁶見炷焦，非初非後而炷焦；我亦以佛眼見菩薩得無上道——不以初心得，亦不離初心；亦不以後心得，亦不離後心——而得無上道。」

「燈」譬菩薩道。

「炷」喻無明等煩惱。

「焰」如初地相應智慧乃至金剛三昧相應智慧。

焦無明等煩惱炷，亦非初心智焰，亦非後心智焰，而無明等煩惱炷焦盡，得成無上道。

2、更說：初心乃至十地因緣具足而得菩提**(1) 略標**

此中佛更解得無上道因緣，所謂：「菩薩從初發心⁴⁷來行般若波羅蜜，具足初地乃至十地，是十地皆佐助成無上道。」

(2) 釋十地**A、略標**

「十地」者，乾慧地等。

⁴⁵ 焦焰喻。(印順法師，《大智度論筆記》[E015] p.312)

⁴⁶ 自=目【元】【明】。(大正 25, 585d, n.11)

⁴⁷ 心=意【聖】【石】。(大正 25, 585d, n.12)

B、別釋十地⁴⁸

(A) 乾慧地

「乾慧地」有二種：一者、聲聞，二者、菩薩。⁴⁹

聲聞人——獨為（586a）涅槃故，勤精進，持戒心⁵⁰清淨，堪任受道；或習觀佛三昧，或不淨觀，或行慈悲、無常等觀；分別集諸善法，捨不善法。雖有智慧，不得禪定水則不能得道，故名「乾慧地」。

於⁵¹**菩薩**——則初發心乃至未得順忍。

(B) 性地

「性地」者，

聲聞人——從煖法乃至世間第一法。

於菩薩——得順忍，愛著諸法實相，亦不生邪見，得禪定水。

(C) 八人地

「八人地」者，

從苦法忍乃至道比智⁵²忍，是十五心。

於菩薩則是無生法忍，入菩薩位。

(D) 見地

「見地」者，

初得聖果，所謂「須陀洹果」。

於菩薩則是阿鞞跋致地。

48	「乾慧地——五停心位、總別念處，有慧而無定水」	} 聲聞	
	性地——四加行		
	八人地——十五心		
	見地——得初果		
十	地 薄地——分斷欲界修惑		
	離欲地——阿那含		
	已作地——阿羅漢得盡智、無生智		
	辟支佛地——辟支佛		} 緣覺
	菩薩地——歡喜地乃至法雲地		} 菩薩，有三說
	佛地——具足佛法		} 佛

（印順法師，《大智度論筆記》〔B028〕p.167）

	「乾慧地——發心未得順忍
	性地——得順忍，愛實相，不生邪見
	八人地——無生法忍
菩薩共地	見地——不退位
	薄地——過不退、未成佛，斷煩惱，薄餘習
	離欲地——離欲因緣，得五通
	已作地——成佛

（印順法師，《大智度論筆記》〔B028〕p.168）

⁴⁹ 二種十地。（印順法師，《大智度論筆記》〔E015〕p.312）

⁵⁰ 〔心〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，586d，n.1）

⁵¹ 〔於〕—【石】。（大正 25，586d，n.2）

⁵² 〔智〕—【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，586d，n.3）

(E) 薄地

「薄地」者，
或須陀洹、或斯陀含，欲界九種煩惱分斷故。
於菩薩——過阿鞞跋致地，乃至未成佛；斷諸煩惱，餘氣亦薄。

(F) 離欲地

「離欲地」者，
離欲界等貪⁵³欲諸煩惱，是名阿那含。
於菩薩——離欲因緣故，得五神通。

(G) 已作地

「已作地」者，
聲聞人得盡智、無生智，得⁵⁴阿羅漢。
於菩薩——成就佛地。

(H) 辟支佛地

「辟支佛地」者，先世種辟支佛道因緣，今世得少⁵⁵因緣⁵⁶出家，亦觀深⁵⁷因緣法成道，名「辟支佛」。
「辟支迦」，秦言「因緣」，亦名「覺」。

(I) 菩薩地

「菩薩地」者，

a、第一說：共三乘中前六地

從乾慧地乃至離欲地，如上說。⁵⁸

b、第二說：歡喜等十地

復次，菩薩地——從歡喜地乃至法雲地，皆名「菩薩地」。

c、第三說：初發心乃至金剛三昧

有人言：從一發心來乃至金剛三昧，名「菩薩地」。

(J) 佛地

「佛地」者，一切種智等諸佛法，菩薩於自地中行⁵⁹具足，於他⁶⁰地中觀具足——二事具故名「具足」。

⁵³ 貪+（等）【聖】。（大正 25，586d，n.4）

⁵⁴ 得=無著【聖】【石】，但聖本有傍註「得或本」三字。（大正 25，586d，n.5）

⁵⁵ 少=小【聖】。（大正 25，586d，n.6）

⁵⁶ 緣+（初）【聖】【石】。（大正 25，586d，n.7）

⁵⁷ 深=察【聖】。（大正 25，586d，n.8）

⁵⁸ 《正觀》（6），p.187：《大智度論》卷 75（大正 25，586a20-21）。

⁵⁹ 行=得【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，586d，n.9）

⁶⁰ 他=地【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，586d，n.10）

C、通難：不說菩薩似辟支佛地之理由

問曰：何以故不說菩薩似辟支佛地？

答曰：餘地不說名字，辟支佛地說辟支佛名字故。

復次，菩薩能分別知眾生可以辟支佛因緣度者，是故菩薩以智慧行辟支佛事。(586b) 如《首楞嚴經》中，文殊尸利七十二億反作辟支佛。⁶¹

(3) 結：非即初心後心，非離初心後心而得無上道

菩薩亦如是，滿足九地，修集佛法，十力、四無所畏等雖未具足，以修習近佛道⁶²故，名「具足」。以是故言：「十地具足故，得無上道。」

是諸法皆因緣和合故，非初、亦不離初⁶³，非後、亦不離後——而得無上道。

(參) 明離二邊中道行

一、釋聲聞人生滅疑

(一) 須菩提歎緣起甚深而生疑

須菩提尊重是法故歎言：「世尊！是因緣法甚深，所謂過去心不滅、不住，而能增益得無上道。是事甚深希有，難可信解！此心為住、為滅耶？」

(二) 佛反問答釋

1、釋生滅疑

(1) 過去心滅不更生

「佛反問須菩提：於汝意云何？若心滅已更生不」者，諸法雖畢竟空、不生不滅，為眾生以六情所見生滅法故，問：「心已滅更生不？」

須菩提言：「不也！世尊！」

何以故？心滅已，云何當更生？若心滅已更生，則墮常中。

(2) 現在心生當滅

「若心生，是滅相不」者，上問「過去心」已，今問：「現在心相⁶⁴當滅不⁶⁵？」

⁶¹ (1) 《佛說首楞嚴三昧經》卷下：

爾時，文殊師利法王子……白佛言：「世尊！我念過去劫名照明，我於其中三百六十億世以辟支佛乘入於涅槃。……如是，舍利弗！我於爾時滿一小劫，三百六十億世作辟支佛身示入涅槃。……舍利弗！菩薩如是以辟支佛乘入於涅槃而不永滅。」(大正 15，642a26-c14)

(2) 《佛說首楞嚴三昧經》卷下：

爾時長老摩訶迦葉白佛言：「世尊！我謂文殊師利法王子曾於先世已作佛事……。」佛言：「如是！如是！……過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫，爾時有佛，號龍種上如來……迦葉！汝謂爾時平等世界龍種上佛豈異人乎？勿生此疑！所以者何？即文殊師利法王子是。」(大正 15，643c29-644a20)

(3) 首楞嚴三昧：文殊過去為龍種尊佛，七十二億世作辟支迦。(印順法師，《大智度論筆記》[H015] p.405)

⁶² [道] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，586d，n.11)

⁶³ 初+ (亦) 【聖】【石】。(大正 25，586d，n.12)

⁶⁴ 相+ (名必) 【宋】【宮】。(大正 25，586d，n.13)

⁶⁵ [不] — 【宋】【宮】。(大正 25，586d，n.14)

是故答：「是滅相。」

何以故？生滅是相待法，有生必有滅故，先無今有、已有還無故。

〔3〕心滅相非滅

「心滅相是滅不」者，若心滅相即是滅耶？更有滅耶？

答言⁶⁶：「不也！世尊！」

何以故？若即是滅，則一心有兩時——生時、滅時。

說「無常」者，心不過一念時。如《阿毘曇經》說：「有生法，有不生法；有欲生法，有不欲生法；有滅法，有不滅法；有欲滅法，有不欲滅法。」⁶⁷

生法現在一心中有二種：一者、生，二者、欲滅。生非欲滅相，欲滅相非生。是事不然，故言「不也」。

2、釋住疑

〔1〕心如如住

「當如是住不」者，若滅相非即是滅者，應常住不？若常住，即是不滅相。

佛如是翻⁶⁸覆難，須菩提理窮故，作是念：「我若言『滅相即是滅』，則一心墮二時；若言『不滅』，實是滅相，云何言（586c）『不滅』？」

以上二理有過故，須菩提自以所證智慧答：「世尊！如是住，如如住⁶⁹。」

〔2〕不證實際

「若是心如如住，當作實際不」者，若說「心相同如住」者，「如」即是「實際」；若爾者，心可即作實際不？

須菩提言：「不也！世尊！」

何以故？須菩提久尊重是實際；心是虛誑法——小乘智慧力少，不能觀心即作⁷⁰實際，是故言：「不也！」

※ 因論生論：須菩提言「心不得作實際」之理

問曰：若須菩提已說「是心如『如』」，何以不得作實際？

答曰：「如」名「一切法實相」，心實相亦名「如」。

須菩提心謂「凡夫六情所見，虛妄顛倒故有過」；今說「心相如實」，無咎，故言「如『如』住」。

今「實際」即是「涅槃」；須菩提久貴涅槃故，不能即以心為涅槃，是故言：「不也！」

⁶⁶ 言=曰【石】。(大正 25, 586d, n.15)

⁶⁷ 參見《眾事分阿毘曇論》卷 4：「已起法，不起法；今起法，非今起法；已滅法，非已滅法；今滅法，非今滅法。」(大正 26, 644c2-4)，《眾事分阿毘曇論》卷 6 (大正 26, 656a11-15)；《品類足論》卷 5：「已生法，非已生法；正生法，非正生法；已滅法，非已滅法；正滅法，非正滅法。」(大正 26, 711c4-6)，《品類足論》卷 6 (大正 26, 715b26-c4)。

⁶⁸ 翻=播【聖】【石】。(大正 25, 586d, n.16)

⁶⁹ 〔住〕—【宋】【宮】。(大正 25, 586d, n.17)

⁷⁰ 作=是【聖】。(大正 25, 586d, n.18)

復次，以實際無相故，不得言「心即是實際」。

3、歎如甚深

「是如深不」者，以須菩提言「心如『如』住」，復言「不得作實際」；是故問：「『如』是⁷¹甚深不？」

須菩提不能遍知故，答言：「甚深！」

4、釋「心」、「如」不即不離

(1) 即「如」不是心

「但如是心不？」

須菩提答言：「不也！世尊！」

何以故？

「如」是一相、不二相；「心」憶想分別因緣生故⁷²，是二相。

「如」無所知，「心」有所知。

又復「如」畢竟清淨故無所知，「心」有所覺知故。

(2) 離「如」無有心

離「如」，「心」亦如是。何以故？一切法皆有「如」，云何離「如」而有心？

5、釋「如」無分別

佛問須菩提：「『如』能見『如』不？」

答：「如」中無分別——是知、是可知；是菩薩不住如、法性、實際，真⁷³行深菩薩道。

6、結：能如是行，為行深般若

佛問須菩提：「若如是行，能行深般若波羅蜜不？」

須菩提自觀小乘淺薄、觀大乘法深故，答言：「如是行，是為行深般若波羅蜜。」⁷⁴

二、破始行菩薩有見無見執

(一) 正明

1、住如中行，實無所行——破有見

爾時，有未得無生法忍菩薩聞是法則心高，自謂：「出小乘，深入大乘。」

佛欲破其高心故，問須菩提：「菩薩（587a）如是行，為何處行？」

須菩提言：「如是行，為無處所行。」

何以故？菩薩住「如」中，無所分別故。

2、能行般若，勝義中行——破無見

菩薩聞無處所行，或墮斷滅中，是故佛復問須菩提：「菩薩行般若，為何處行？」

須菩提言：「第一義中行。」⁷⁵

⁷¹ 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，586d，n.19）

⁷² 故+（心）【聖】【石】。（大正 25，586d，n.20）

⁷³ 真=直【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，586d，n.21）

⁷⁴ 大即空。小不即空。（印順法師，《大智度論筆記》〔E012〕p.307）

「第一義相」者，無有二相。⁷⁶

(二) 責破

1、破有見

佛語須菩提：「於汝意云何？若菩薩無念行第一義，是行取相法不？」

須菩提言：「不也！世尊！」

何以故？一切法畢竟空，無憶念，即是⁷⁷不行相。

2、破無見

佛問須菩提：「是菩薩壞相得無相不？」

須菩提言：「不也！」

相從本已⁷⁸來無，但為除顛倒故，不壞法相。⁷⁹

佛語須菩提：「若不壞相，云何行無相行？」

須菩提言：「世尊！菩薩不作是念：『我當破相故行般若。』」

(三) 結中道行：以自相空方便不著有無

1、正說

是菩薩未具足佛十力等諸佛法，以方便力故，不作有相、不作無相。

2、釋因由

何以故？

(1) 論主釋

A、墮二邊有過失

若取相，是相皆虛誑妄語，有諸過失；

若破相，則墮斷滅中，亦多過失。

B、離二邊行中道

是故不取有相、不取無相。

取相即是有法，不取相即是無法；方便力故，離是有⁸⁰、無二邊，行於中道。⁸¹

(2) 引經說：知一切法自性空故，不著有無

此中佛⁸²自說因緣，所謂：「知一切法自性空⁸³故，不著有無。」⁸⁴

⁷⁵ 二諦：菩薩行第一義。(印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.286)

⁷⁶ 二諦：第一義中無二相。(印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.286)

⁷⁷ 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 587d, n.1)

⁷⁸ 已=以【聖】。(大正 25, 587d, n.2)

⁷⁹ 無相除倒，不壞法相。(印順法師，《大智度論筆記》〔E016〕p.313)

⁸⁰ 〔有〕—【宋】【宮】。(大正 25, 587d, n.3)

⁸¹ 取相——取虛妄相故失……………即有

二邊—壞相——墮斷滅中故失……………即無

中，邊—

中道—不取相——畢竟空中無憶念故……………離有

不壞相——相本自無，遣倒言不取，實不壞相……離無

(印順法師，《大智度論筆記》〔B028〕p.168)

自相空破一切法相，亦自破其相。

貳、明化他功德無邊

（壹）總標：菩薩住自相空為成就眾生故入三三昧

菩薩住是自相⁸⁵空中起三三昧，利益眾生。

（貳）別辨⁸⁶

一、菩薩以無作三昧，斷眾生邪願

眾生於六道中，種種作願受身。

有人不攝心，不能修福，自放恣隨意造業。若墮地獄，臨死時，冷風逼切，則願欲得火，便入地獄等三惡道；若得為人，貧窮下賤。

有人攝心，能折伏慳貪，行布施、持戒等善行，是人生欲界人天中富樂處。

有人離欲界，除五蓋，因信等五根，得五支等諸禪，則生色界。

有人捨諸色相，滅有對相，不念雜⁸⁷相故，入無（587b）邊虛空處無色定等。

是諸所作⁸⁸，皆是邪願。何以故？久久皆當破壞墮落；譬如以繩繫鳥，繩盡復還。

菩薩以是無作三昧斷眾生作願。

二、菩薩以空三昧，斷眾生我、我所心

又復是身皆空，但有筋⁸⁹骨、五藏，血塗、皮裹，不淨充滿，風隨心動作；是心生滅不住，如幻如化，無定實相。眾生見是來去、語言諸相故，謂有人、有我、有所，起顛倒心——但憶想⁹⁰分別故，有是錯謬。

菩薩以空三昧斷眾生我、我所心，令住空中。

三、菩薩以無相三昧，斷眾生取相

又復眾生取諸男、女，色、聲、香、味，好、醜，脩、短相，以取相故，生種種煩惱，受諸憂苦。

菩薩以是無相三昧斷眾生諸相，令住無相。

（參）釋疑：以空教化眾生便足，何需無相三昧、無作三昧

問曰：若教化眾生令得空便足，何用無相、無作三昧？

答曰：眾生根有利、鈍。

⁸² 案：依經，此乃「須菩提」所說。

⁸³ 案：「自性空」，經作「自相空」。玄奘譯《大般若波羅蜜多經》卷 450〈55 甚深義品〉亦作「自相空」（大正 7，274a4-5）。

⁸⁴ 自相空，不著有無。（印順法師，《大智度論筆記》〔E005〕p.294）

⁸⁵ 相＝性【石】。（大正 25，587d，n.4）

⁸⁶ 三三昧：三三昧次第。（印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.290）

⁸⁷ 雜＝異【聖】【石】。（大正 25，587d，n.5）

⁸⁸ 作＝行【石】。（大正 25，587d，n.6）

⁸⁹ 筋＝筋【宋】【宮】【石】。（大正 25，587d，n.7）

⁹⁰ 想＝念【聖】【石】。（大正 25，587d，n.8）

利根者聞「空」，即得無相、無作；鈍根者聞空破諸法，即取空相——是故說「無相」。

若人雖知空、無相，因是智慧，更欲作身——是有為法，有種種過患，是故不應作身，如經說：「離菩薩身，餘身彈指頃不可樂，何況久住！」⁹¹是故說「無作」。

以⁹²是因緣故，具說三三昧，教化眾生⁹³。⁹⁴

⁹¹ (1) 出處待考。

(2) 離菩薩身，餘身彈指頃不可樂。(印順法師，《大智度論筆記》〔H001〕p.391)

⁹² (是) + 以【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 587d, n.9)

⁹³ 生 + (釋第五十六品竟，大智度經卷第七十五)【石】卷第七十五終【石】。(大正 25, 587d, n.10)

⁹⁴ 三三昧：我空，無一切相，不作後生。(印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.290)

〈釋夢中入三昧品第五十八〉⁹⁵

（大正 25，587b21-591a19）

【經】

壹、論夢中起行義

（壹）論夢中行三三昧有益、無益

一、舍利弗問

爾時，舍利弗⁹⁶問須菩提：「若菩薩摩訶薩夢中入三三昧——空、無相、無作三昧，寧有益於般若波羅蜜不？」

二、須菩提以般若正觀離二邊義答

須菩提報⁹⁷舍利弗：「若菩薩晝日入三三昧有益於般若波羅蜜，夜夢中亦當有益。何以故？晝、夜夢中等無異故⁹⁸。舍利弗！若菩薩摩訶薩晝日行般若波羅蜜有益，是菩薩夢中行般若波羅蜜亦應有益。」⁹⁹

（貳）論夢中業集不集成

一、破如夢難

（一）舍利弗難

1、正難

舍利弗問須菩提：「菩薩摩訶薩若夢中所作（587c）業¹⁰⁰，是¹⁰¹業有集成不？」

⁹⁵ 卷第七十六首【石】，（大智度論釋夢中入三昧品第五十八）十五字＝（大智度論釋夢行品第五十八）十二字【宋】【元】【宮】但八字下宮本有「品」字，（釋夢行品第五十八）八字【明】，（摩訶般若波羅蜜夢入三昧品第五十七）十六字【聖】，（摩訶般若波羅蜜品第五十七夢入三昧卷七十六）二十字【石】。（大正 25，587d，n.12）

⁹⁶ 《大智度論疏》卷 24：

「爾時，舍利弗」已下，就此品中，大有二意：第一、明乘於前品，入三三昧，廣化眾生，則因生論義，齊於夢覺。第二、從「佛告須菩提：有菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時」已下竟品，明菩薩之行、淨佛國願。此初即是第一。身子所以此初作此問者，意謂夢是誑法，三昧是實；又有餘處說言：「夢中亦有善惡。」若有善者，夢中行此三昧，亦應集成增益波若。故設此問也。（卍新續藏 46，896c16-22）

⁹⁷ 《大智度論疏》卷 24：

「須菩提報」已下，欲論夢中只可得為集業之因，不得集成業報。但善吉意：欲齊夢覺一、是非冥^{※1}同、異會^{※2}虛^{※3}實，故作此報。就實答之：人行波若故，臥夢安穩，身體和悅，乃至夢中亦行善事，利益眾生。今既欲就入實解，故云「無異」也。（卍新續藏 46，896c22-897a2）

※1 冥：11.暗合，默契。（《漢語大詞典》（二），p.448）

※2 會：2.會合，聚會。14.領悟，理解。（《漢語大詞典》（五），p.782）

※3 虛：同虛。《干祿字書·平聲》：“虛”，“虛”的通行體。（《漢語大字典》（四），p.2822）

⁹⁸ 〔故〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，587d，n.13）

⁹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈56 夢行品〉：

善現答言：「若菩薩摩訶薩晝時行此三三摩地，於深般若波羅蜜多有增益者，彼夢中行亦有增益。何以故？舍利子！晝與夢中無差別故。舍利子！若菩薩摩訶薩晝行般若波羅蜜多，既名修習甚深般若波羅蜜多，是菩薩摩訶薩夢行般若波羅蜜多，亦名修習甚深般若波羅蜜多三三摩地，於深般若波羅蜜多能為增益應亦如是。」（大正 7，274a29-b7）

¹⁰⁰ 《大智度論疏》卷 24：

「若夢中作業」已下，是第二翻難。善吉既就實答，言：「覺夢一等，若晝行能益，夜行亦

2、釋難

如佛說：『一切法如夢。』以是故不應集成。何以故？夢中無有法集成。若覺時憶想¹⁰²分別，應有集成！」¹⁰³

(二) 須菩提反詰

須菩提語舍利弗：「若人夢中殺眾生，覺已憶念，取相分別：『我殺是快耶？』舍利弗！是事云何？」¹⁰⁴

(三) 舍利弗答

舍利弗¹⁰⁵言：「無緣業不生，無緣思不生；有緣業生，有緣思生。」¹⁰⁶

(四) 須菩提述成明理**1、印成**

「舍利弗！如是！如是！」¹⁰⁷無緣業不生，無緣思不生；有緣業生，有緣思生。

2、述義：由具四緣故夢中業成

於見聞覺知法中心生，不從不見聞覺知法中心生，是中心有淨有垢。¹⁰⁸以是故，舍利弗！有緣故業生，不從無緣生；有緣故¹⁰⁹思生，不從無緣生。」¹¹⁰

益故，盡能增益波若；若晝行不益，夜亦不益。」此意云：實相中，晝日行尚無增益，何況夢中行！又晝以有相心行由尚不益，況睡眠覆心行而當有益！當知夢覺一種故。今者身子次更別進設此問。「業」名造作，「集」者招集，「成」者成辦^{*}義；若言爾者，則引佛語為難；夢既不實，應無集成也。(卍新續藏 46, 897a4-10)

※案：「辦」，或作「辦」。

¹⁰¹ 是=有【聖】，聖本有傍註「是或本」三字。(大正 25, 587d, n.14)

¹⁰² 想=相【聖】。(大正 25, 587d, n.15)

¹⁰³ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈56 夢行品〉：

時，舍利子問善現言：「諸菩薩摩訶薩夢中造業為有增益有損減不？佛說有為虛妄不實如夢所造，云何彼業能有增益亦有損減？所以者何？非於夢中所造諸業能有增減，要至覺時憶想分別夢中所造乃有增益或有損減。」(大正 7, 274b7-12)

¹⁰⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈56 夢行品〉：

善現答言：「諸有晝日斷他命已，於夜夢中憶想分別深自慶快；或復有人夢斷他命，謂在覺時生大歡喜，如是二業於意云何？」(大正 7, 274b12-15)

¹⁰⁵ 《大智度論疏》卷 24：

「舍利弗」已下，明身子既被反質，則云「若無因緣時，業不生、思不坐^{*}」者，「業」據身口業，「思」據意業。思、業若無因緣並不生，要須有緣方生。晝日既有思，業等始生；夜夢亦有緣故，思、業等方生，無緣則不生故。當知一種。(卍新續藏 46, 897a12-16)

※案：「坐」或作「生」。

¹⁰⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈56 夢行品〉：

時，舍利子問善現言：「無所緣事，若思若業俱不得生，要有所緣思業方起，夢中思業緣何而生？」(大正 7, 274b15-17)

¹⁰⁷ 《大智度論疏》卷 24：

「如是！如是」已下，明善吉既也反質，得其事理皆同故，而印可之。明晝日業亦因見聞覺知等生，夢中造業亦因此四法生，故無異也。「是中心有淨有垢」者，謂夢中心也。當如論說。(卍新續藏 46, 897a17-20)

¹⁰⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈56 夢行品〉：「何以故？舍利子！要於見聞覺知法中有覺慧轉，由此起染或復起淨；若無見聞覺知，諸法無覺慧轉亦無染淨。」(大正 7, 274b19-21)

¹⁰⁹ 〔故〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 587d, n.16)

二、破空義難

（一）舍利弗難

舍利弗語須菩提：「如佛說：『一切諸業、諸思自相離¹¹¹。』云何言『有緣故業生，無緣不生；有緣故思生，無緣不¹¹²生』？」¹¹³

（二）須菩提答

須菩提語舍利弗：「取相故，有緣業生¹¹⁴，不從無緣生；取相故，有緣思生，不從無緣生。」¹¹⁵

（參）論夢中成不成迴向

一、舍利弗難

舍利弗語須菩提：「若菩薩摩訶薩夢中布施、持戒¹¹⁶、忍辱、精進、禪定、修智慧，是善根福德迴向阿耨多羅三藐三菩提，是實迴向不？」

二、須菩提仰推應問彌勒

須菩提語舍利弗：「彌勒菩薩今現在¹¹⁷前，佛授不退轉記，當作佛；當問彌勒，彌勒當答。」

三、舍利弗請彌勒答

舍利弗白彌勒菩薩：「須菩提言：『彌勒菩薩今現在¹¹⁸前，佛受¹¹⁹不退轉記，當作佛；

¹¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈56 夢行品〉：

善現答言：「若夢、若覺無所緣事思業不生，要有所緣思業方起。何以故？舍利子！要於見聞覺知法中有覺慧轉，由此起染或復起淨；若無見聞覺知，諸法無覺慧轉亦無染淨。由此故知若夢、若覺有所緣事思業方生，無所緣事思業不起。」（大正 7，274b17-23）

¹¹¹ 《大智度論疏》卷 24：

「諸思息^{*1}相離」已下，是身子第三翻^{*2}難也。當說。（卍新續藏 46，897a21）

※1 案：「息」或作「自」。

※2 翻：同“翻”。《玉篇·飛部》：“翻”亦作翻。（《漢語大字典》（七），p.4514）

¹¹² （思）+不【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，587d，n.17）

¹¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈56 夢行品〉：

時，舍利子問善現言：「佛說思業皆離自性，云何可言有所緣起？」（大正 7，274b23-24）

¹¹⁴ 《大智度論疏》卷 24：

「取相故有緣業生」已下，善吉答。意云：欲論一切諸法實自相離，無緣、無業及思等法。但眾生不解，於自相離法中取相故，橫超諸業，從因緣生；若無緣時，則不得生也。（卍新續藏 46，897 a21-24）

¹¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈56 夢行品〉：

善現答言：「雖諸思業及所緣事皆自性空，而由自心取相分別，故說思業有所緣生，若無所緣，思業不起。」（大正 7，274b24-26）

¹¹⁶ 《大智度論疏》卷 24：

「夢中布施、持戒等」已下，是第四難。意云：上既云「夢中有緣故業生，亦得是思業等」者，菩薩晝日以取相心，行此六波羅蜜等法，尚非實迴向，豈有夢中昏晦癡心行之得是迴向！故設此問耳。若以己自善根迴向者，宜名善根迴向；若緣他家善根等迴向者，名為隨喜迴向也。（卍新續藏 46，897b1-6）

¹¹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈56 夢行品〉：

善現報言：「慈氏菩薩久已得受無上菩提不退轉記，唯隔一生定當作佛，善能酬答一切問難，現在此會宜請問之，補處慈尊定應為答。」（大正 7，274c2-5）

¹¹⁸ 《大智度論疏》卷 24：

「彌勒菩薩今現在」已下，若如前來所說，善吉意氣極高，乃眾聖所伏；而今所以推彌勒者，

彌勒當答！』」

四、彌勒答：諸法性空無別，不見有法可答

彌勒菩薩語舍利弗：「當以彌勒名答耶？若色、受、想、行、識答耶？若色空答耶？若受、想、行、識空答¹²⁰？是色不能答，受、想、行、識不能答；色空不能答，受、想、行、識空不能答。我不見是法可答，不見¹²¹能答者；我不見是人授¹²²記，亦不見法可授記者，亦不見授記處。是一切法皆無二無別。」¹²³

(肆) 論所證甚深

一、所證亦空無所得

(一) 舍利弗問

舍利弗語彌勒菩薩：「如仁者¹²⁴所(588a)說¹²⁵，如是為得法作證不？」¹²⁶

(二) 彌勒答

彌勒答舍利弗：「如我所說法，如是不證¹²⁷。」¹²⁸

善吉上既自就實為答夢覺一齊，欲令群聖懸同^{*1}、眾無異說，故推慈氏。二者、彌勒既是次師，欲令現在、未來諸佛所說法相同等故，假四聖^{*2}而慇懃共說，故推彌勒。但論主意，欲顯菩薩智勝故云「以難答故，致推彌勒」也。既亦云「彌勒，授不退記」者，當知不退之名通於上下，故〈畢定品〉中乃大作三分，明畢定位：一者、謂初發心菩薩，二者、無生忍菩薩，三者、最後身菩薩也。彌勒今者復還就實益也。當說。

「受記處」者，謂攘佉王城妙梵梵摩波提所住處也。當說。(卍新續藏 46, 897b6-15)

※1 懸同：遙相符合。(《漢語大詞典》(七)，p.773)

※2 案：「四聖」指佛、彌勒、須菩提、舍利弗。

¹¹⁹ 受=授【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 587d, n.18)

¹²⁰ 答+(耶)【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 587d, n.19)

¹²¹ [不見]-【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 587d, n.20)

¹²² 授=受【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 587d, n.21)

¹²³ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈56 夢行品〉：

時，慈氏菩薩語舍利子言：「謂何等名慈氏能答？為色耶？為受、想、行、識耶？為色空耶？為受、想、行、識空耶？且色不能答，受、想、行、識亦不能答；色空不能答，受、想、行、識空亦不能答。何以故？舍利子！我都不見有法能答，我都不見有法所答，答處、答時及由此答亦皆不見；我都不見有法能記，我都不見有法所記，記處、記時及由此記亦皆不見。所以者何？以一切法本性皆空、都無所有、無二無別、畢竟推徵不可得故。」(大正 7, 274c6-15)

¹²⁴ 《大智度論疏》卷 24：

「如仁者」已下，既見慈氏說懸應^{*}得深法，致此問也。(卍新續藏 46, 897b16-17)

※懸應：遙應。(《漢語大詞典》(七)，p.782)

遙應：謂遠遠地配合呼應。(《漢語大詞典》(十)，p.1145)

¹²⁵ 說=記【宋】【宮】。(大正 25, 588d, n.1)

¹²⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈56 夢行品〉：

爾時具壽舍利子復問慈氏菩薩摩訶薩言：「仁者所證法為如所說不？」(大正 7, 274c16-17)

¹²⁷ 《大智度論疏》卷 24：

「不證」已下，明菩薩入法性中，如鳥飛空，跡不可尋；不如二乘於實際作證，有於證處也。」(卍新續藏 46, 897b17-19)

¹²⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈56 夢行品〉：

慈氏菩薩摩訶薩言：「我所證法非如所說。何以故？舍利子！我所證法不可說故。」(大正 7, 274c17-19)

二、舍利弗心歎彌勒智深

爾時，舍利弗作是念：「彌勒菩薩智慧甚深，久行¹²⁹檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，用無所得故，能如是說。」

三、佛反責，示雖不見所證法而不生疑

（一）佛反責

爾時，佛告舍利弗：「於汝意云何？汝用是法得阿羅漢，見是法不？」¹³⁰

（二）舍利弗答

舍利弗言：「不見也。」

（三）佛結義

「舍利弗！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜亦如是，不作是念：『是法當得授記，是法已授記，是法當得阿耨多羅三藐三菩提。』如是，舍利弗！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，不疑我若得、若不得，自知實得阿耨多羅三藐三菩提。」¹³¹

【論】

壹、論夢中起行義

（壹）論夢中行三三昧有益、無益

一、舍利弗問

問曰：舍利弗何以故¹³²夢難菩薩三三昧？

答曰：以夢虛誑、如狂、非實見故；是三三昧是實法。

又復餘處說：夢中亦有三種——善、不善、無記。若菩薩善心行三三昧，應得福德；然夢是狂癡法，不應於中行實法得果報！若有實法，不名為夢。

以是故問：「若菩薩夢中行三三昧，增益般若波羅蜜福德，集善根，近佛道不？」

二、須菩提以般若正觀離二邊義答

須菩提意¹³³：「若言『有益』，夢是虛誑，般若是實法，云何得增益？

若言『無益』，夢中有善，云何無益？」

不得答言『有益』、『無益』，是故須菩提離此二邊難，故以諸法實相答¹³⁴——尚破晝

¹²⁹ 久行=久得【聖】。(大正 25, 588d, n.2)

¹³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈56 夢行品〉：

爾時，佛告舍利子言：「於意云何？汝由是法證阿羅漢果，為見此法性是可說不？」(大正 7, 274c22-24)

¹³¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈56 夢行品〉：

佛告舍利子：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多所證法性亦復如是，不可宣說。舍利子！是菩薩摩訶薩不作是念：『我由此法於其無上正等菩提已得受記。』不作是念：『我由此法當證無上正等菩提。』舍利子！是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多不生猶預：『我於無上正等菩提為得不得？』但作是念：『我於無上正等菩提定當證得。』舍利子！是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多聞甚深法，其心不驚、不恐、不怖、不沈、不沒、亦不憂悔，決定自知：我當證得所求無上正等菩提，利樂有情窮未來際。」(大正 7, 274c24-275a6)

¹³² 故=以【宋】【元】【明】【宮】【石】，〔故〕—【聖】。(大正 25, 588d, n.3)

¹³³ 《大智度論疏》卷 24：

「須菩提意謂」已下，明實相之中晝行尚無益，何況夢行而當有益！為此義故，所以齊夢覺也。當說。(卍新續藏 46, 897b22-24)

日所行，何況夢中！作是言：「舍利弗！菩薩若晝日行般若有益者，夜亦應有益；而晝日無益故，何況夢中！」何以故¹³⁵？般若波羅蜜，不分別有晝、夜。

〔貳〕論夢中業集不集成

一、破如夢難

〔一〕舍利弗難

1、正難

舍利弗聞須菩提所說，既知般若無增無減¹³⁶，不應復難。今更因餘事問¹³⁷夢中：「須菩提！若夢中所作業，是業¹³⁸有集成不？」(588b)

「集成」¹³⁹者，是業實集能成果報不？

2、釋難

是業若有實，佛常說「一切法空如夢」，不應得集成！何以故？是夢心微弱故，不能集成。晝日微弱心，尚不能集成，何況夢中！若夢¹⁴⁰覺已¹⁴¹，分別夢中生善、不善心，是應集成。

〔二〕須菩提反問

須菩提語舍利弗：「如人夢中殺人，覺已，分別『我¹⁴²殺是快耶』？舍利弗！是業云何，為集成不？」

〔三〕舍利弗答

舍利弗語須菩提：「一切業若晝、若夢皆從因緣生，無因緣則不生。」

〔四〕須菩提述成明理

1、印成

須菩提可其言：「如是！業有因緣生、無因緣不生，思有因緣生、無因緣不生。」

¹³⁴ 答=益【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 588d, n.4)

¹³⁵ 《大智度論疏》卷 24：

「何以故」已下，還釋上所以齊夢覺義。波若中既無分別，汝云何乃以夢覺為問，欲令波若增益也。(卍新續藏 46, 897b24-c2)

¹³⁶ 減=咸【聖】。(大正 25, 588d, n.5)

¹³⁷ 《大智度論疏》卷 24：

「今更因餘事問」已下，釋上身子第二問意。明善吉既齊覺夢，事理皆同意，今更因餘處經說夢中有三性等事，故發斯問也。當一一說。(卍新續藏 46, 897c3-5)

¹³⁸ [是業] — 【宮】【聖】。(大正 25, 588d, n.6)

¹³⁹ [不集成] — 【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 588d, n.7)

¹⁴⁰ [夢] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 588d, n.8)

¹⁴¹ 《大智度論疏》卷 24：

「若覺已」下：明夢中心弱，眠覆心故，不能集成果報，故律中云「除夢中」。但夢覺已，憶想分別夢中諸事思生，始可成業得果。今善吉上意欲為入實由漸，又欲明夢事亦是成思業善惡因緣，故作此說，非是夢中能怜*怜成業得果，故此中言「覺已分別」。

次下文言「無有勢力，不能集成果報」，善惡業要須從強功用心生也。當說。

云「餘處言夢有善惡等」者，恐當據善惡因緣為語耳，故論云「覺已分別方乃成業」也。當說。(卍新續藏 46, 897c5-11)

※怜：《玉篇·心部》：“怜，心了也。或從靈。”(《漢語大字典》(四)，p.2287)

¹⁴² [我] — 【宋】【宮】。(大正 25, 588d, n.9)

「業」者，身口業；「思」者，但意業。「思」是真業，身口業為思故名為「業」。¹⁴³

2、述義：由具四緣故夢中業成

是三業因四種法：若見、若聞、若覺、若知¹⁴⁴——因此四種則心生；是心隨因緣生，或淨、或不淨——不淨，罪業；淨，福業。是故若夢中所見，皆因先見、聞、覺、知。

夢中所作善惡，為眠覆心、不自在故，無有勢力，不能集成果報；若是業得覺時，善惡心和合故，能助成果報。

須菩提意謂：「夢中業實有集成。何以故¹⁴⁵？有因緣起故。晝日心、夢中心無異。所以者何？皆因四種生故。」

二、破空義難

（一）舍利弗以空義難

舍利弗以空難¹⁴⁶須菩提：「如佛說：『一切諸業自相離。』汝云何定說『諸¹⁴⁷業有因緣生，無因緣不生』？」

（二）須菩提依因緣答

須菩提答：「諸法雖空、遠離相，而凡夫取相，有因¹⁴⁸緣故業生；若不取相，無因緣則不生。是故一切業皆從取相因緣生故有，晝日、夢中無異。」¹⁴⁹

（參）論夢中成不成迴向

一、舍利弗以有所得難

舍利弗復問：「若菩薩夢中行六波羅蜜¹⁵⁰，迴向無上道，是實迴向不？」

舍利弗難：「若夢中、晝日無異者，是夢中迴向應當是實！又復若晝日著心取相，不名為迴向，何（588c）況眠睡覆心！」

二、須菩提仰推應問彌勒

須菩提以此二難深，難答故，語舍利弗：「當問彌勒。」

三、彌勒答：諸法性空無別，不見有法可答

問曰：彌勒何以但說空而不答？

答曰：是二大弟子為利益菩薩故，分別覺、夢若同、若異。

以佛常說「一切法如夢」故，若晝日行道，夢中亦應行道。

¹⁴³ 三業。（印順法師，《大智度論筆記》〔E016〕p.313）

¹⁴⁴ 若覺若知=若知若覺【聖】。（大正 25，588d，n.10）

¹⁴⁵ 《大智度論疏》卷 24：「何以故」已下，釋善吉言夢覺心等義。既俱從因緣生，故云「無異」也。（卍新續藏 46，897b24-c2）

¹⁴⁶ 《大智度論疏》卷 24：

「舍利弗以空難」已下，次釋第三難文也。當說。（卍新續藏 46，897c14-15）

¹⁴⁷ 〔諸〕—【聖】。（大正 25，588d，n.11）

¹⁴⁸ 〔因〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，588d，n.12）

¹⁴⁹ 夢覺一如：取相為緣，夢覺無異。（印順法師，《大智度論筆記》〔E016〕p.313）

¹⁵⁰ 《大智度論疏》卷 24：

「復問：若菩薩夢中行六波羅蜜」已下，釋上第四難意也。當說。今此中，以晝日著相心、眠睡覆心為難也。（卍新續藏 46，897c15-17）

彌勒知見¹⁵¹二人各有所執、不能通達故¹⁵²，是故彌勒不答。

復有人言：彌勒以是空答。

〔肆〕論所證甚深

一、所證亦空無得

（一）舍利弗問

舍利弗問彌勒：「如所說空，以此為證不？」

舍利弗意：「若以此法為證，即欲生¹⁵³難：『云何為證？』

若不證，汝自不¹⁵⁴得、不知，云何能說？」

（二）彌勒答

彌勒意：「汝以涅槃為證，我以涅槃亦空、無所得故不證。」¹⁵⁵

有人言：彌勒未具足佛法故，說言「不證」；菩薩法，應知空、無相、無作法，不應證。

二、舍利弗心歎彌勒智深

（一）歎智深

爾時，舍利弗作是念：「彌勒菩薩其智甚深，能如是說。」

（二）釋因由

1、論主釋

能知涅槃相而不取證，是名「甚深」。

2、引經說

此中舍利弗自說因緣：「久行六波羅蜜故，其智甚深。」

舍利弗意：「彌勒次當作佛，應當能答而今不答。」

三、佛反責，示雖不見所證法而不生疑

（一）佛反責：見所證法性否

是故佛還問¹⁵⁶舍利弗：「於汝意云何？汝見用是法得阿羅漢不？」

（二）舍利弗答：法空無相故無所見

舍利弗言：「不見。」

何以故？是法空、無相、無作，云何得見？若見，即是有相。

肉眼、天眼分別取相，故不應見；慧眼無分別相，故亦不見。以是故言「不見」。

¹⁵¹ 〔見〕－【聖】。(大正 25, 588d, n.13)

¹⁵² 〔故〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 588d, n.14)

¹⁵³ 生＝此【宮】。(大正 25, 588d, n.15)

¹⁵⁴ 不＝云【宋】。(大正 25, 588d, n.16)

¹⁵⁵ (1) 菩薩不取涅槃：涅槃空故。(印順法師，《大智度論筆記》〔E006〕p.296)

(2) 所說不如所證。(印順法師，《大智度論筆記》〔E015〕p.312)

¹⁵⁶ 《大智度論疏》卷 24：

「是故佛還問」已下，釋上佛告身子中文也。當說。聲聞不得法眼，故不論也。並當說。(卍新續藏 46, 897c19-20)

（三）佛結義：菩薩得無生法忍，雖不見所證法而不生疑

佛言：「菩薩摩訶薩亦如是，得無生忍時，不作是言：『見是法，得授記，當得無上道。』雖不作是見，亦不生疑：『我不得無上道。』如汝雖不見法，亦不疑：『我成阿羅漢、不成阿羅漢。』」

【經】

貳、為眾生起淨佛土願

（壹）別行六度之願

一、布施願

佛告須菩提¹⁵⁷：「有菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，若見眾生飢寒凍餓、衣服弊壞，菩薩當作（589a）是願：『我隨爾所時行檀波羅蜜，我得阿耨多羅三藐三菩提時，令我國土眾生無如是事。衣服、飲食、資生之具，當如四天王天、三十三天、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天。』須菩提！菩薩摩訶薩作如是行，能具足檀波羅蜜、近阿耨多羅三藐三菩提。」

二、持戒願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行尸羅波羅蜜時，見眾生殺生乃至邪見，短壽、多病、顏色不好、無有威德、貧乏財物、生下賤家、形殘醜陋，當作是願：『我隨爾所時¹⁵⁸行尸羅波羅蜜，如我得佛時，令我國土眾生無如是事。』須菩提！菩薩摩訶薩作如是行，能具足尸羅波羅蜜、近阿耨多羅三藐三菩提。」

三、忍辱願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行羼提波羅蜜時，見諸眾生互相瞋恚罵詈、刀杖瓦石共相殘害奪命，當作是願：『我隨爾所時行羼提波羅蜜，我作佛時¹⁵⁹，令我國土眾生無如是事。相視如父、如母、如兄、如弟、如姊、如妹、如善知識，皆行慈悲。』須菩提！菩薩摩訶薩作如是行，能具足羼提波羅蜜、近阿耨多羅三藐三菩提。」

四、精進願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行毘梨耶波羅蜜時，見眾生懈怠、不勤精進¹⁶⁰、棄捨三乘——聲聞、辟支佛、佛乘，當作是願：『我隨爾所時行毘梨耶波羅蜜，如我得阿耨多羅三藐三菩提時，令我國土眾生無如是事。一切眾生勤修精進，於三乘道各得度脫。』須菩提！菩薩摩訶薩作如是行，能具足毘梨耶波羅蜜、近阿耨多羅三藐三菩提。」

¹⁵⁷ 《大智度論疏》卷 24：

「佛告須菩提」已下，品之第二，明菩薩之行淨佛國願。就此文中有三十復次。就此三十復次中，復有三意：第一、有六復次明菩薩一一波羅蜜中各興其願，故名**別行、別願**。二、從第七復次已下，有二十三復次明菩薩總行六波羅蜜，興淨佛國願，名為**總行、總願**。論釋云「上六波羅蜜中明其別行、別願」者，明一因滅^{*}一果。第二、總行、總願中，明多因感多果，亦明一因感多果等義。三者、第三十復次明**教菩薩觀行**。今此初即是第一，先就因於檀波羅蜜為始興淨土行願也。當說。「無如是事」等者，明其所無。「衣服、飲食」已下，明其所有，一一波羅蜜中意盡然也。（卍新續藏 46，897c21-898a6）

※案：「滅」或作「感」。

¹⁵⁸ 所時=時所【聖】。（大正 25，589d，n.1）

¹⁵⁹ 〔我作佛時〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，589d，n.2）

¹⁶⁰ 進=集【聖】。（大正 25，589d，n.3）

五、禪定願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行禪波羅蜜時，見眾生為五蓋所覆——婬欲、瞋恚、睡眠、掉悔、疑，失於初禪乃至第(589b)四禪，失慈、悲、喜、捨、虛空處、識處、無所有處、非有想非無想處，當作是願：『我隨爾所時行禪波羅蜜，如我得阿耨多羅三藐三菩提時，令我國土¹⁶¹眾生無如是事。』須菩提！菩薩摩訶薩作如是行，能具足禪波羅蜜、近阿耨多羅三藐三菩提。

六、般若願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，見眾生愚癡，失世間、出世間正見——或說無業¹⁶²、無業因緣，或說神常、或說斷滅，或說無所有，當作是願：『我隨爾所時¹⁶³行般若波羅蜜，淨佛世界¹⁶⁴、成就眾生，如我得阿耨多羅三藐三菩提時，令我國土眾生無如是事。』須菩提！菩薩摩訶薩作如是行，能具足般若波羅蜜、近一切種智。¹⁶⁵

(貳) 總行六度之願**一、無邪聚願**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見眾生住於三聚¹⁶⁶：一者、必正聚，二者、必邪¹⁶⁷聚，三者、不定聚，¹⁶⁸當作是願：『我隨爾所時行六波羅蜜，淨佛世界、成就眾生，我得佛時，令我國土眾生無¹⁶⁹邪聚，乃至無其名。』須菩提！菩薩摩訶薩作如

¹⁶¹ 土+ (中)【聖】。(大正 25, 589d, n.4)

¹⁶² 業=常【宋】。(大正 25, 589d, n.5)

¹⁶³ 所時=時所【宋】【宮】。(大正 25, 589d, n.6)

¹⁶⁴ 世界=國土【聖】【石】。(大正 25, 589d, n.7)

¹⁶⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈57 願行品〉：

復次，善現！有菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，見諸有情愚癡惡慧，於世、出世正見俱失，撥無善惡業及業果，執斷、執常、執一、執異俱不俱等種種邪法。見此事已作是思惟：「我當云何拔濟如是諸有情類，令其遠離惡見邪執？」既思惟已作是願言：「我當精勤無所顧戀，修行般若波羅蜜多，成熟有情、嚴淨佛土，令速圓滿疾證無上正等菩提，我佛土中得無如是惡慧邪執諸有情類，一切有情成就正見，種種妙慧具足莊嚴。」善現！是菩薩摩訶薩由此般若波羅蜜多，速得圓滿疾證無上正等菩提。(大正 7, 275c5-16)

¹⁶⁶ 《大智度論疏》卷 24：

「復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見眾生往^{*}於三聚」已下第二。從此已去，有二十三復次，明總行、總願，多因感多果、一因感多果等義。此中既不一一別明諸波羅蜜，但總言六波羅蜜，一切諸善盡入六波羅蜜中。下頭「復次」，明種種果報，故是多因感多果；如一檀波羅蜜亦能得端正、富貴、長壽等義，則是一因感多果義。前時不說，今於此中乃明，故云「爾」也。(卍新續藏 46, 898a22-b4)

※案：「往」應作「住」。

¹⁶⁷ 必邪=畢耶【聖】。(大正 25, 589d, n.8)

¹⁶⁸ (1)《長阿含經》卷 8 (9 經)《眾集經》：「復有三法，謂三聚：正定聚、邪定聚、不定聚。」(大正 1, 50b18-19)

(2)《大智度論》卷 45〈13 摩訶薩品〉：「眾生有三分：一者、正定，必入涅槃；二者、邪定，必入惡道；三者、不定。」(大正 25, 383a28-b1)

(3) 正定——必入涅槃
眾生有三分┆邪定——必入惡道
┆不定

(印順法師，《大智度論筆記》〔B010〕p.124)

¹⁶⁹ 無+ (定)【聖】【石】。(大正 25, 589d, n.9)

是行，能具足六波羅蜜、近一切種智。¹⁷⁰

二、無惡道願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見地獄中眾生，畜生、餓鬼中眾生，當作是願：『我隨爾所時行六波羅蜜，淨佛世界、成就眾生，我得佛時，令我國土中乃至無三惡道名！』須菩提！菩薩摩訶薩作如是行，能具足六波羅蜜¹⁷¹、近一切種智。

三、國土平正願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見是大地株¹⁷²杙¹⁷³、荊棘、山陵、溝坑、穢惡之處，當作是願：『我隨爾所時行六波羅蜜，淨佛世界、成就眾生，我作佛時，令我國土無如是惡，地（589c）平如掌。』須菩提！菩薩摩訶薩作如是行，能具足六波羅蜜、近一切種智。

四、金沙布地願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見是大地純土，無有金銀珍寶，當作是願：『我隨爾所時行六波羅蜜，淨佛世界、成就眾生，我作佛時，令我國土以金沙布地。』須菩提！菩薩摩訶薩作如是行，能具足六波羅蜜、近一切種智。

五、眾生無著願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見眾生有所戀著，當作是願：『我隨爾所時行六波羅蜜，淨佛世界、成就眾生，我作佛時，令我國土眾生無所戀著。』須菩提！菩薩摩訶薩作如是行，能具足六波羅蜜、近阿耨多羅三藐三菩提。

六、四姓無別願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見四姓眾生——剎帝利、婆羅門、鞞舍、首¹⁷⁴陀羅，當作是願：『我隨爾所時行六波羅蜜，淨佛世界、成就眾生，我作佛時，令我國土眾生無四姓之名。』須菩提！菩薩摩訶薩作如是行，能具足六波羅蜜、近阿耨多羅三藐三菩提。

七、家無優劣願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見眾生有下、中、上，生¹⁷⁵下、中、上家，當作是願：『我隨爾所時行六波羅蜜，淨佛世界、成就眾生，我作佛時，令我國土眾生無如是優劣。』須菩提！菩薩摩訶薩作如是行，能具足六波羅蜜，近（590a）一切

¹⁷⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈57 願行品〉：

復次，善現！有菩薩摩訶薩具修六種波羅蜜多，見諸有情三聚差別。見此事已作是思惟：「我當云何方便濟拔諸有情類，令離邪定及不定聚？」既思惟已作是願言：「我當精勤無所願戀，修行六種波羅蜜多，成熟有情、嚴淨佛土，令速圓滿，疾證無上正等菩提，我佛土中得無邪定及不定名，一切有情皆住正定。」善現！是菩薩摩訶薩由此六種波羅蜜多速得圓滿，疾能證得一切智智。（大正 7，275c17-25）

¹⁷¹ 蜜 +（疾）【聖】【石】。（大正 25，589d，n.10）

¹⁷² 株（ㄓㄨ）：1.露在地面上的樹根、樹幹或樹樁。（《漢語大詞典》（四），p.975）

¹⁷³ 杙（ㄩㄝˋ）：2.樹木沒有枝丫。3.指樹木斫伐後剩下的樁子。（《漢語大詞典》（四），p.773）

¹⁷⁴ 〔首〕—【宋】【宮】。（大正 25，589d，n.12）

¹⁷⁵ 〔生〕—【聖】【石】。（大正 25，589d，n.13）

種智。¹⁷⁶

八、妙色成就願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見眾生種種別異色¹⁷⁷，當作是願：『我隨爾所時行六波羅蜜，淨佛世界、成就眾生，我作佛時，令我國土眾生無種種別異色，一切眾生皆端政¹⁷⁸淨潔，妙色成就。』¹⁷⁹須菩提！菩薩摩訶薩作如是行，能具足六波羅蜜，近一切種智。

九、眾生無主願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見眾生有主，當作是願：『我隨爾所時行六波羅蜜，淨佛世界、成就眾生，我作佛時，令我國土眾生無有主名，乃至無其¹⁸⁰形像——除佛法王。』¹⁸¹須菩提！菩薩摩訶薩作如是行，能具足六波羅蜜，近一切種智。

十、同修聖道願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見眾生有六¹⁸²道別異，當作是願：『我隨爾所時行六波羅蜜，淨佛世界、成就眾生，我作佛時，令我國土眾生無六道之名——是地獄，是畜生，是餓鬼，是神，是天，是人；一切眾生皆同一業——修四念處乃至八聖道分。』須菩提！菩薩摩訶薩作如是行，能具足六波羅蜜¹⁸³，近一切種智。¹⁸⁴

¹⁷⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈57 願行品〉：

復次，善現！有菩薩摩訶薩具修六種波羅蜜多，見諸有情有下、中、上家族差別。見此事已作是思惟：「我當云何方便濟拔諸有情類，令無如是下、中、上品家族差別？」既思惟已作是願言：「我當精勤無所顧戀，修行六種波羅蜜多，成熟有情、嚴淨佛土，令速圓滿，疾證無上正等菩提。我佛土中得無如是下、中、上品家族差別，一切有情皆同上品。」善現！是菩薩摩訶薩由此六種波羅蜜多速得圓滿，疾能證得一切智智。（大正 7，276b19-28）

¹⁷⁷ 《大智度論疏》卷 24：

「見眾生種種異色」已下，明菩薩願淨土中，純一淨業所感，無此雜報也。當說。（卍新續藏 46，899a23-24）

¹⁷⁸ 政=正【宋】【元】【明】。（大正 25，589d，n.14）

¹⁷⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈57 願行品〉：

復次，善現！有菩薩摩訶薩具修六種波羅蜜多，見諸有情端正醜陋形色差別。見此事已作是思惟：「我當云何方便濟拔諸有情類，令無如是端正醜陋形色差別？」既思惟已作是願言：「我當精勤無所顧戀，修行六種波羅蜜多，成熟有情、嚴淨佛土，令速圓滿，疾證無上正等菩提。我佛土中得無如是端正醜陋形色差別諸有情類，一切有情皆真金色，端嚴殊妙眾所樂見，成就第一圓滿淨色。」（大正 7，276b28-c8）

¹⁸⁰ 其=異【元】【明】。（大正 25，590d，n.1）

¹⁸¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈57 願行品〉：

復次，善現！有菩薩摩訶薩具修六種波羅蜜多，見諸有情繫屬主宰，諸有所作不得自在。見此事已作是思惟：「我當云何方便濟拔諸有情類令得自在？」既思惟已作是願言：「我當精勤無所顧戀，修行六種波羅蜜多，成熟有情、嚴淨佛土，令速圓滿，疾證無上正等菩提。我佛土中諸有情類得無主宰，諸有所作皆得自在，乃至不見主宰形像，亦復不聞主宰名字，唯有如來、應、正等覺，以法統攝名為法王。」（大正 7，276c10-19）

¹⁸² 六=五【宮】。（大正 25，590d，n.2）

¹⁸³ 蜜+（疾）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，590d，n.3）

¹⁸⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈57 願行品〉：

復次，善現！有菩薩摩訶薩具修六種波羅蜜多，見諸有情有地獄等諸趣差別。見此事已作是

十一、等一化生願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見眾生有四生——卵生、胎生、濕生、化生，當作是願：『我隨爾所時行六波羅蜜，淨佛世界、成就眾生，我作佛時，令我國土眾生無三種生，等一化生。』¹⁸⁵須菩提！菩薩摩訶薩作如是行，能具足六波羅蜜，近一切種智。

十二、皆得五神通願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見眾生無五神通，當作是願：『我隨爾所時行六波羅蜜，淨佛世界、成就眾生，我作佛時，令我國土眾生一切¹⁸⁶皆得五神¹⁸⁷通。』¹⁸⁸——乃至近一切種智。

十三、無便利患願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見眾生有大小便患，當作是願：『我作佛時，令我國土眾生皆以法¹⁸⁹喜為食，無有便利之患。』¹⁹⁰——乃至近一切種智。

思惟：「我當云何濟拔如是諸有情類，令無善惡諸趣差別？」既思惟已作是願言：「我當精勤無所願戀，修行六種波羅蜜多，成熟有情、嚴淨佛土，令速圓滿，疾證無上正等菩提。我佛土中得無善惡諸趣差別，乃至無有地獄、傍生、鬼界、阿素洛、人、天名字，一切有情皆同一類等修一業，謂皆和合修行布施乃至般若波羅蜜多，安住內空乃至無性自性空，安住真如乃至不思議界，安住苦、集、滅、道聖諦，修行四念住乃至八聖道支，修行四靜慮、四無量、四無色定，修行八解脫、八勝處、九次第定、十遍處，修行空、無相、無願解脫門，修行陀羅尼門、三摩地門，修行五眼、六神通，修行佛十力乃至十八不共法，修行無忘失法、恒住捨性，修行一切智、道相智、一切相智，修行菩薩摩訶薩行及佛無上正等菩提。」善現！是菩薩摩訶薩由此六種波羅蜜多速得圓滿，疾能證得一切智智。（大正 7，276c20-277a11）

¹⁸⁵ 《大智度論疏》卷 24：「胎生多患，故願化生也。當說。」（卍新續藏 46，899b12）

¹⁸⁶ [一切] — 【聖】。（大正 25，590d，n.4）

¹⁸⁷ [神] — 【聖】。（大正 25，590d，n.5）

¹⁸⁸ 《大智度論疏》卷 24：「若如此中經文者，生淨土眾生亦似報得五通；五通通凡聖也。當說。」（卍新續藏 46，899b12-13）

¹⁸⁹ 法 = 歡【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，590d，n.6）

¹⁹⁰ (1) 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈57 願行品〉：

復次，善現！有菩薩摩訶薩具修六種波羅蜜多，見諸有情受用段食，身有種種大小便利，膿血臭穢甚可厭捨。見此事已作是思惟：「我當云何濟拔如是受用段食諸有情類，令其身中無諸便穢？」既思惟已作是願言：「我當精勤無所願戀，修行六種波羅蜜多，成熟有情、嚴淨佛土，令速圓滿，疾證無上正等菩提。我佛土中諸有情類，唯同受用妙法喜食，一切皆似極光淨天，內外身支無諸雜穢。」（大正 7，277a29-b9）

(2) 《大智度論疏》卷 24：「諸欲天等雖復皆有揣食，而皆消化去，無大小便利，不同人五藏^{*1}六府^{*2}更相業^{*3}節^{*4}、大小便利分口流出也。當說。」（卍新續藏 46，899b13-15）

※1 五藏：1.亦作“五臧”。即五臟。指心、肝、脾、肺、腎。中醫謂“五臟”有藏精氣而不瀉的功能，故名。（《漢語大詞典》（一），p.390）

※2 六府：3.即六腑。（《漢語大詞典》（二），p.35）

六腑：指胃、膽、三焦、膀胱、大腸、小腸。（《漢語大詞典》（二），p.46）

※3 業：13.依次，次序。（《漢語大詞典》（四），p.1166）

※4 節：4.事物的一端為一節。（《漢語大詞典》（八），p.1172）

十四、身具光明願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見眾生無有光明¹⁹¹，當作是願：『我作佛時¹⁹²，令我（590b）國土眾生皆有光明。』¹⁹³——乃至近一切種智。

十五、無有歲節願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見有日月¹⁹⁴、時節¹⁹⁵、歲數，當作是願：『我作佛時，令我國土中無有日月、時節、歲數之名。』¹⁹⁶——乃至近一切種智。

十六、壽命無量願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見眾生短命，當作是願：『我作佛時，令我國土中眾生壽命無量劫。』——乃至近一切種智。

十七、相好成就願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見眾生無有相好，當作是願：『我作佛時，令我國土中眾生皆有三十二相成就。』——乃至近一切種智。

十八、善根成就願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見眾生離諸善根¹⁹⁷，當作是願¹⁹⁸：『我作佛時，令我國土中眾生諸善根成就，以是福德¹⁹⁹，供養諸佛。』²⁰⁰——乃至近一切種

¹⁹¹ 《大智度論疏》卷 24：

「無有光明」已下，菩薩教化眾生施諸燈燭，故生淨土有如是報也。（已新續藏 46, 899b16-17）

¹⁹² 〔我作佛時〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25, 590d, n.7）

¹⁹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈57 願行品〉：

復次，善現！有菩薩摩訶薩具修六種波羅蜜多，見諸有情身無光明，諸有所作須求外照。見此事已作是思惟：「我當云何方便濟拔諸有情類，令離如是無光明身？」既思惟已作是願言：「我當精勤無所願戀，修行六種波羅蜜多，成熟有情、嚴淨佛土，令速圓滿，疾證無上正等菩提。我佛土中諸有情類，身具光明不假外照。」（大正 7, 277b11-18）

¹⁹⁴ 《大智度論疏》卷 24：

「見有日月」已下，菩薩見諸眾生夏熱、冬寒共不調適故，願無時節；令諸眾生自有光明，故不須日月也。一解云：無有時節日月歲數，故云「無日月」也。（已新續藏 46, 899b17-20）

¹⁹⁵ 時節：2.節令，季節。（《漢語大詞典》（五），p.703）

¹⁹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈57 願行品〉：

復次，善現！有菩薩摩訶薩具修六種波羅蜜多，見諸有情所居之土，有晝、有夜、有月、半月，時節歲數轉變非恒。見此事已作是思惟：「我當云何濟拔如是諸有情類，令所居處無晝夜等時節變易？」既思惟已作是願言：「我當精勤無所願戀，修行六種波羅蜜多，成熟有情、嚴淨佛土，令速圓滿，疾證無上正等菩提。我佛土中得無晝夜月半月等時節之名。」（大正 7, 277b19-27）

¹⁹⁷ 《大智度論疏》卷 24：

「離諸善根」已下，謂無貪瞋癡等三種善根也。（已新續藏 46, 899b20）

¹⁹⁸ 〔願〕—【石】。（大正 25, 590d, n.8）

¹⁹⁹ 德+（能）【元】【明】。（大正 25, 590d, n.9）

²⁰⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈57 願行品〉：

復次，善現！有菩薩摩訶薩具修六種波羅蜜多，見有情類離諸善根。見此事已作是思惟：「我當云何濟拔如是諸有情類令具善根？」既思惟已作是願言：「我當精勤無所願戀，修行六種波羅蜜多，成熟有情、嚴淨佛土，令速圓滿，疾證無上正等菩提。我佛土中諸有情類，一切成就勝妙善根；由此善根，能辦種種上妙供具供養諸佛，乘此福力隨所生處，復能供養諸佛世尊。」（大正 7, 277c17-25）

智。

十九、無惑業苦願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見眾生有三毒²⁰¹、四病，當作是願：『我作佛時，令我國土中²⁰²眾生無四種病——冷、熱、風病、三種雜病，及三毒病。』²⁰³——乃至近一切種智。

二十、純一大乘願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見眾生有三乘，當作是願：『我作佛時，令我國土中眾生無二乘之名，純一大乘²⁰⁴。』²⁰⁵——乃至近一切種智。

二一、無增上慢願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見眾生有增上慢，當作是願：『我作佛時，令我國土中眾生無增上慢之名。』——乃至近一切種智。

二二、光明、壽命、僧數無量願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，應作是願：『若我光明、壽命有量，僧數有限，當作是願：「我行六波羅蜜，淨佛世界、成就眾生，我作佛時，令我光明、壽命無量，僧數無限。」』——乃至近一切種智。

二三、國土無量願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，應作（590c）是願：『若我國土有量，當作

²⁰¹ 《大智度論疏》卷 24：

「見眾生有三毒」已下，菩薩見眾生心有耶三毒病，身有風、冷、熱、雜四患故，菩薩淨土，願令無此身、心兩病。欲論一切眾生皆有三毒，而今云無者，如前論釋云：無有耶見所帶三毒，非無直爾瞋貪等也。師言：若三乘淨土，多唯有此一聚；若一乘淨國，多有二聚。以輕毛菩薩^{*}能發大心故，所以然也。（卍新續藏 46，899b21-c2）

※案：「輕毛菩薩」，參見《佛說仁王般若波羅蜜經》卷 2〈7 受持品〉：「善男子！習忍以前行十善菩薩，有退有進，譬如輕毛，隨風東西。」（大正 8，831b7-8）

²⁰² 〔中〕—【聖】。（大正 25，590d，n.10）

²⁰³ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈57 願行品〉：

復次，善現！有菩薩摩訶薩具修六種波羅蜜多，見諸有情具身心病。身病有四，謂風、熱、痰、及諸雜病。心病亦四，謂貪、瞋、癡、及慢等病。見此事已作是思惟：「我當云何濟拔如是身心病苦諸有情類？」既思惟已作是願言：「我當精勤無所顧戀，修行六種波羅蜜多，成熟有情、嚴淨佛土，令速圓滿，疾證無上正等菩提。我佛土中諸有情類，身心清淨無諸病苦乃至無有身心病名。」（大正 7，277c27-278a6）

²⁰⁴ 《大智度論疏》卷 24：

「純一大乘」已下，如《佛昇忉利天經》^{*}說：東方有國，純七寶界，其中皆是諸大菩薩，佛壽七百萬億阿僧祇，亦是釋迦所化也。（卍新續藏 46，899c2-4）

※案：《佛昇忉利天經》，參見《大智度論》卷 32〈1 序品〉所引《三十三天品經》（大正 25，302b16-c5）。

²⁰⁵ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 451〈57 願行品〉：

復次，善現！有菩薩摩訶薩具修六種波羅蜜多，見諸有情種種意樂三乘差別。見此事已作是思惟：「我當云何方便濟拔諸有情類，令其棄捨二乘意樂，唯令樂趣無上大乘？」既思惟已作是願言：「我當精勤無所顧戀，修行六種波羅蜜多，成熟有情、嚴淨佛土，令速圓滿，疾證無上正等菩提。我佛土中諸有情類，唯求無上正等菩提，不樂聲聞、獨覺乘果，乃至無有二乘之名。」（大正 7，278a8-16）

（2）一乘，三乘：無二乘，純大乘，名一乘。（印順法師，《大智度論筆記》〔E015〕p.312）

是願：「我隨爾所時行六波羅蜜，淨佛世界、成就眾生，我作佛時，令我一國土如恒河沙等諸佛世界。」』須菩提！菩薩摩訶薩作如是行，能具足六波羅蜜，近一切種智。

（參）教菩薩正觀，不生疲厭

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，當作是念：『雖生死道長²⁰⁶、眾生性多，爾時應如是正²⁰⁷憶念——生死²⁰⁸邊如虛空，眾生性²⁰⁹邊亦如虛空，是中實無生死往來，亦無解脫者。』²¹⁰菩薩摩訶薩作如是行，能具足六波羅蜜，近一切種智。』²¹¹

【論】

貳、為眾生起淨佛土願

（壹）辨說教次第——為無生忍菩薩說淨土行願

問曰：有何次第²¹²故說「菩薩見眾生饑寒凍餓」等？

答曰：菩薩過聲聞、辟支佛地，得無生法忍、授記，更無餘事，唯行淨佛世界、成就眾生。²¹³

今說淨佛世界因緣——見不淨世界相，願我國土無如是事。是²¹⁴故次第說是事。

（貳）釋別行六度、總行六度之願

一、布施願

（一）明行化

菩薩行檀波羅蜜時，若見眾生飢渴、衣服弊壞，即作念言：「我今²¹⁵福德、智慧未成就，不能給足眾生所須；若我但行慈悲心，則²¹⁶於眾生無益。我當爾所時深行三種

²⁰⁶ 《大智度論疏》卷 24：

「當作是念：雖生死道長」已下，第三十復次，即是第三、明教菩薩正觀。菩薩若見眾生性多，言度不可盡，則起懈怠息追之心；故須教令作此正觀，除懈怠意也。當說。（卍新續藏 46，899c14-17）

²⁰⁷ 正=心【聖】。（大正 25，590d，n.11）

²⁰⁸ 死+（無）【聖】【石】。（大正 25，590d，n.12）

²⁰⁹ 性+（無）【聖】【石】。（大正 25，590d，n.13）

²¹⁰ （1）諸法不轉生死、不入涅槃。（印順法師，《大智度論筆記》〔E013〕p.308）

（2）觀生死涅槃皆空。（印順法師，《大智度論筆記》〔E022〕p.320）

²¹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈57 願行品〉：

復次，善現！有菩薩摩訶薩具修六種波羅蜜多，見諸有情生死長遠，諸有情界其數無邊。見此事已作是思惟：「生死邊際猶如虛空，諸有情界亦如虛空，雖無真實諸有情類流轉生死及得解脫，而諸有情妄執為有，輪迴生死受苦無邊，我當云何方便濟拔？」

既思惟已，作是願言：「我當精勤無所顧戀，修行六種波羅蜜多，成熟有情、嚴淨佛土，令速圓滿，疾證無上正等菩提，為諸有情說無上法，皆令解脫生死大苦，亦令證知生死解脫都無所有畢竟皆空。」善現！是菩薩摩訶薩由此六種波羅蜜多速得圓滿，疾能證得一切智智。（大正 7，278b16-28）

²¹² 《大智度論疏》卷 24：

「問曰：有何次第」已下，先釋淨土經文所以來意，故興問答也。（卍新續藏 46，899c18-19）

²¹³ 無生忍後，唯有淨佛世界、成就眾生。（印順法師，《大智度論筆記》〔E022〕p.320）

²¹⁴ 〔是〕—【石】。（大正 25，590d，n.14）

²¹⁵ 〔今〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，590d，n.15）

²¹⁶ 則=時【聖】。（大正 25，590d，n.16）

福德，住三種福德中，能令貧窮眾生皆得滿足：若作轉輪聖王、若作天王、若作神通聖人，則能多引導眾生，破其堅²¹⁷貪，令住布施。」²¹⁸

（二）顯得益

以是眾生布施乃至²¹⁹菩薩布施因緣故，後成佛時，國土中無有貧窮²²⁰者，心生隨意所得，如欲界第六天²²¹所有諸物。²²²

菩薩如是隨爾所時積集檀波羅蜜功德故，充滿一切。何以故？一切有為法屬因緣，行善因緣具足故，皆²²³隨意得果報。

二、持戒願

復次，眾生破尸羅波羅蜜因緣故，短命、多病、無有威德等；菩薩作是願：「我自具足持戒，（591a）亦教眾生令持戒。」

三、例餘願

餘殘諸願亦如是，隨義分別。

（參）教菩薩正觀，不生疲厭

最後願義不明了²²⁴，今當略說。

一、菩薩於上求下化生疲厭邪念

菩薩作如是²²⁵上²²⁶願已，疲厭心起：「佛道無量無數阿僧祇劫行諸功德，然後可得；但一劫歲數不可得數，故佛以譬喻示人，²²⁷何況無量無邊阿僧祇劫經此生死、受諸苦惱！眾生亦無量無邊，非可譬喻算數所及，但以²²⁸三千大千世界中微塵等眾生猶尚難度，何況十方無量世界微塵等眾生而可得度！」

以是事故，或心生退沒——是名「邪憶念」。

²¹⁷ 堅=慳【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，590d，n.17）

²¹⁸ 轉輪王

菩薩願住三種福德中十天王

神通聖人（印順法師，《大智度論筆記》〔B029〕p.168）

²¹⁹ 乃至=及【宮】【聖】【石】。（大正 25，590d，n.18）

²²⁰ 窮=乏【聖】【石】。（大正 25，590d，n.19）

²²¹ 《大智度論疏》卷 24：

「如欲界第六天」已下，欲論淨土實勝第六天，但取其隨意之義，是故言「如」。如云「石蜜味如甘露」，亦不得及甘露也。（卍新續藏 46，899c24-900a2）

²²² 《大智度論》卷 87〈76 一心具萬行品〉：「譬如他化自在天中，資生所須，隨意自至。」（大正 25，673c15-16）

²²³ 皆+（應）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，590d，n.20）

²²⁴ 《大智度論疏》卷 24：

「最後願義不明了」已下第三，釋第三十復次。為患菩薩起退沒心，故教正觀，令興進求，化接無息也。當說。（卍新續藏 46，900a7-8）

²²⁵ 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，591d，n.1）

²²⁶ 〔上〕—【聖】。（大正 25，591d，n.2）

²²⁷ 參見《雜阿含經》（948-950 經）卷 34（大正 2，242b-c）。

²²⁸ 以=如【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，591d，n.3）

二、如來教菩薩正念正知，不應生疲厭心

(一) 論主釋

是故佛教是菩薩正憶念：生死雖長²²⁹，是事皆空，如虛空、如夢中所見，非實長遠，不應生厭心。

又未來世亦是一念所緣，亦非長遠。²³⁰

復次，菩薩無量福德智慧力故，能超無量劫。

如是種種因緣故，不應生厭²³¹心。

(二) 引經說

此中佛說大因緣，所謂：「生死如虛空，眾生亦如是；眾生雖多²³²，亦無定實眾生。如眾生無量無邊，佛智慧亦無量無邊²³³，度亦不難，是故菩薩不應生疲厭心²³⁴。」

²²⁹ 《大智度論疏》卷 24：

「生死雖長」已下，明破其長遠之相。如人夢中懃策^{*1}作業，見從生至老；至其覺也，只未可一句之間。此事亦爾，於先生死中，煩惱^{*2}晦^{*3}，故見長久；若解悟其理，則無長久相，故不應生厭，當度眾生也。（卍新續藏 46，900a9-12）

※1 策：同“策”。《龍龕手鑑·竹部》“策”，“策”的俗字。（《漢語大字典》（五），p.2976）
策：5.督促，使進步。（《漢語大詞典》（八），p.1143）

※2 悞：亂。《說文·心部》：“悞，悞也”。徐鍇繫傳：“亂也”。（《漢語大字典》（四），p.2288）
悞：4.同“悞”。心亂。（《漢語大詞典》（七），p.601）

※3 晦（尸乂ㄟ、）：4.昏暗，不明亮。7.昏聩，愚昧。（《漢語大詞典》（五），p.739）

²³⁰ 三世一念。（印順法師，《大智度論筆記》〔E016〕p.313）

²³¹ 〔厭〕—【石】。（大正 25，591d，n.4）

²³² 《大智度論疏》卷 24：

「眾生雖多」已下，次破多相也。（卍新續藏 46，900a13-14）

²³³ 《大智度論疏》卷 24：

「佛智慧亦無量無邊」已下，明無量之智慧還度無量之眾生，故無厭也。（卍新續藏 46，900a14-15）

²³⁴ 心+（釋第五十七品竟）【聖】【石】。（大正 25，591d，n.5）

〈釋恒伽提婆品第五十九〉²³⁵
（大正 25，591a20-592a12）

【經】

壹、恒伽提婆女，興淨土行願

爾時，有一²³⁶女人²³⁷，字恒伽提婆，在眾中坐。是女人從坐起，偏袒右肩，右膝著地，合掌²³⁸白佛言：「世尊！我當行六波羅蜜，取淨佛世界，如²³⁹般若波羅蜜中所說²⁴⁰，我盡當行。」²⁴¹

貳、至誠供養，正迴向

是時，女人²⁴²以金銀華及水陸生華、種種莊嚴供養之具、金縷²⁴³織成疊²⁴⁴兩張，以散佛上；²⁴⁵散已，於佛頂上虛空中化成四柱寶臺，端正²⁴⁶嚴好。

是女人持是功德²⁴⁷，與一切眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提。

²³⁵（大智度論釋恒伽提婆品第五十九）十四字＝（大智論釋河天品第五十九）十一字【宋】，＝（大智度論釋河天品第五十九）十二字【元】，＝（大智論釋河天品第五十九品）十二字【宮】，＝（釋河天品第五十九經作恒伽提婆品）十五字【明】，＝（摩訶般若波羅蜜恒伽提婆品第五十八）十六字【聖】【石】。（大正 25，591d，n.6）

²³⁶〔一〕－【聖】【石】。（大正 25，591d，n.7）

²³⁷《大智度論疏》卷 24：

「爾時，女人」已下，就此品中，大有四分：第一、明恒伽女人白佛興淨土行願，第二、明供養於佛，第三、明佛授其記，第四、明其發心行行文近。此初即是第一。論自釋言：「爾時有無量諸人念興淨土願，但此女發言。」故以標首也。（卍新續藏 46，900a20-24）

²³⁸掌＝手【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，591d，n.8）

²³⁹如＋（佛）【宮】【聖】。（大正 25，591d，n.9）

²⁴⁰《大智度論疏》卷 24：

「如佛般若波羅蜜中所說」已下，此經兩處明淨土品——此中一品，下有一品明淨土行願，極為妙盡，故言「我當盡行」也。（卍新續藏 46，900a24-b2）

²⁴¹《大般若波羅蜜多經》卷 451〈58 殑伽天品〉：

爾時，眾中有一天女名殑伽天，從座而起，頂禮佛足，偏覆左肩右膝著地，合掌恭敬白言：「世尊！我當具修布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，成熟有情、嚴淨佛土，所嚴淨土如今世尊為諸大眾於此般若波羅蜜多甚深經中所說土相一切圓滿。」（大正 7，278c1-6）

²⁴²《大智度論疏》卷 24：

「是時女人」已下，第二、明其興致供養。此女爾時亦以無生心施，猶如摩訶施定光佛^{※1}，得□^{※2}檀波羅蜜也。若能壬^{※3}三事施，施畜生一錢，亦檀波羅蜜具足。故福等雖勝，若不然者，雖以四海之財施佛，唯名為施，非波羅蜜；況施餘人也！（卍新續藏 46，900b3-7）

※1「摩訶施定光佛」，參見《四分律》卷 31（大正 22，785 b7-28）。

※2□：缺字。

※3壬：2.盛大。（《漢語大詞典》（二），p.1004）

²⁴³縷＝縷【聖】【石】。（大正 25，591d，n.10）

²⁴⁴疊＝氈【元】【明】。（大正 25，591d，n.11）

²⁴⁵《大般若波羅蜜多經》卷 451〈58 殑伽天品〉：「時，殑伽天作是語已，即取種種金花、銀花、水陸生華及自嚴具，并持金色天衣一雙，恭敬至心奉散佛上。」（大正 7，278c6-8）

²⁴⁶正＝政【聖】，＝攻【石】。（大正 25，591d，n.12）

²⁴⁷功德與＝功功德【元】。（大正 25，591d，n.13）

參、釋尊現神瑞，授無上道記**(壹) 如來現瑞為授記**

爾時，世尊知是女人深心（591b）因緣，即時微笑。如諸佛法種種色光從口中出，青、黃、赤、白、紅、縹²⁴⁸，遍照十方無量無邊佛國，還遶佛三匝，從頂上入。

爾時，阿難從座起，右膝著地，合掌白佛：「佛何因緣微笑？諸佛法不以無因緣而笑。」

佛告阿難²⁴⁹：「是恒伽提婆姊未來世中當作佛²⁵⁰，劫名星宿，佛號金花。

阿難！是女人畢女身，受男子形，當生阿閼佛阿毘羅提國土，於彼淨修梵行。阿難！是菩薩在彼國土，亦號金花。是金華菩薩於彼壽終，復至他方佛國；從一佛國²⁵¹至一佛國，不離諸佛。譬如轉輪聖王，從一觀至一觀，從生至終，足不蹈地。阿難！是金花菩薩摩訶薩亦如是，從一佛國至一佛國，乃至阿耨多羅三藐三菩提，未嘗不見佛。」

(貳) 阿難歎妙，佛印成

時，阿難作是念言：「是金華菩薩摩訶薩後作佛時，諸菩薩摩訶薩會，當知為如佛會²⁵²。」

佛知阿難意所念，告阿難言：「如是！如是！是²⁵³金花佛時菩薩摩訶薩會，當知為如佛會。阿難！是金花佛比丘僧無量無邊、不可數不可數，若干百千萬億那由他。阿難！是金花菩薩作佛時，其國土無有是諸眾惡，如上²⁵⁴所說。」

肆、出往昔因行，釋得授記因由

阿難白佛言：「世尊！是女人從何處殖²⁵⁵德本²⁵⁶、種善根？」

佛告阿難：「是女人²⁵⁷從然燈佛所²⁵⁸種善根，初發阿耨多羅三藐三菩提心，以是功德，

²⁴⁸ 縹（ㄉㄨㄛˋ）：2.淡青色，青白色。今所謂月白。（《漢語大詞典》（七），p.978）

²⁴⁹ 《大智度論疏》卷 24：

「佛告阿難」已下，此同西國俗法故，皆喚女人為姊，表無邪心之義也。（卍新續藏 46,900b8-15）

²⁵⁰ 作佛=佛作【聖】【石】。（大正 25，591d，n.14）

²⁵¹ （1）國+（土）【聖】【石】。（大正 25，591d，n.15）

（2）《大智度論疏》卷 24：

「從一佛國」已下，明法身菩薩以應化法身生也。若論其功德法身，但冥會[※]法性，而有妙智增明，故名法性生身。亦不論從國至國，常見報佛說法也。當說。（卍新續藏 46，900b22-c1）

※冥會：1.默契，暗合。3.調對玄理的領會。（《漢語大詞典》（二），p.454）

²⁵² （1）《大般若波羅蜜多經》卷 451〈58 殞伽天品〉：

爾時，慶喜竊作是念：「金花菩薩當[※]作佛時，亦當宣說甚深般若波羅蜜多，彼會菩薩摩訶薩眾，其數多少應如今佛菩薩眾會。」（大正 7，279a4-6）

※案：《大正藏》原作「常」，今依《高麗藏》作「當」（第 4 冊，8a22）。

（2）《大智度論疏》卷 24：

「當如佛會」已下，明阿難願上淨土經文之意。明此佛國如上淨土，故云「當如佛會」也。（卍新續藏 46，900c1-2）

²⁵³ 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，591d，n.16）

²⁵⁴ 上=向【聖】【石】。（大正 25，591d，n.17）

²⁵⁵ 殖=植【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，591d，n.18）

²⁵⁶ 《大智度論疏》卷 24：

「是女從何處殖德本」已下第四，明其發心久近也。三藏中解云：從然燈佛來至毗婆尸佛時，一大阿僧祇劫；從毗婆尸佛來，至今釋迦，有九十一劫。此義亦與大乘合。此女發心已來，凡得多時也。當說。（卍新續藏 46，900c3-6）

迴向阿耨多羅三藐三菩提；亦以金華散然燈佛上，求阿耨多羅三藐三菩提。阿難！如我爾時以五華散然燈佛上，求阿耨多羅三藐三菩提。然燈佛知我善根成就，與我受²⁵⁹阿耨多羅三藐三菩提記。是女人聞我受記，發心言：『我當來世亦如是菩薩，得受（591c）阿耨多羅三藐三菩提記。』阿難！當知是女人於然燈佛所初發心。」²⁶⁰

阿難白佛言：「世尊！是女人久習行阿耨多羅三藐三菩提。」²⁶¹

佛言：「如是！如是！是女人久習行阿耨多羅三藐三菩提。」

【論】

壹、恒伽提婆女，興淨土行願

（壹）為何大眾聽聞淨國土行而唯此女發願嚴淨佛土

問曰：如是大眾聞說淨國土行，何以但一女人取淨國土願？

答曰：

一、女人性輕躁好勝故發言

多有發淨國土願者，但不發言；女人性輕躁好勝，世世²⁶²習氣故發言。

二、雖女人淺智，而先世業因緣，應得受記

復次，有人言：大²⁶³人有得道分，餘人無分；佛法不然，隨眾生業因緣。譬如良藥療治諸病，不擇貴賤。雖復女人淺智，而先世業因緣，應得受記；心生欲說，故佛聽自說。

三、佛為除眾生疑，故自說此女受記因緣

復次，若佛默然與受記者，人則生疑：「有何因緣故，獨與此女受記？」是故佛因其自說故而與受記。

（貳）此女何以名為「恒伽提婆」

問曰：何以名為「恒伽提婆」？

答曰：一切皆有名字，為識故，何足求²⁶⁴義？

有人言：是女²⁶⁵父母供養恒伽神，得此女故，言「恒伽提婆」——「恒伽」是河名，「提婆」名天。

²⁵⁷ 〔人〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，591d，n.19）

²⁵⁸ 〔所〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，591d，n.20）

²⁵⁹ 受=授【元】【明】。（大正 25，591d，n.21）

²⁶⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈58 殑伽天品〉：

天女爾時聞佛授我大菩提記，歡喜踊躍，即以金華奉散佛上，便發無上正等覺心，種諸善根，迴向發願：「使我來世於此菩薩當作佛時，亦如今佛現前授我大菩提記。」故我今者與彼授記。（大正 7，279a24-28）

²⁶¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 451〈58 殑伽天品〉：

爾時，慶喜聞佛所說歡喜踊躍，復白佛言：「今此天女久為無上正等菩提植眾德本，今得成熟，是故如來、應、正等覺與彼授記。」（大正 7，279a28-b2）

²⁶² 〔世〕—【聖】【石】。（大正 25，591d，n.22）

²⁶³ 大=女【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】，但聖本有「大或本」三字傍註。（大正 25，591d，n.23）

²⁶⁴ 求=救【宋】【宮】。（大正 25，591d，n.24）

²⁶⁵ 女+（人）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，591d，n.25）

貳、至誠供養，正迴向

是女人²⁶⁶福德因緣，生於富家，聞佛法信樂故，能以金銀寶華、金縷織成上下衣、并莊嚴自身瓔珞具，用供養上佛。

參、釋尊現神瑞，授無上道記**(壹) 如來現瑞為授記****一、佛微笑示義**

佛報以受記²⁶⁷；觀是女人宿世所行，便微笑。

微笑義如先說。²⁶⁸

此中小因緣而起大事，故佛微笑。

二、釋疑：為何恒伽提婆女於阿閼佛國方得男子身

問曰：是女福德應久轉女人²⁶⁹，何以方於阿閼佛國乃轉女身？

答曰：

(一) 女人情多不能得男身，今得受記，故於阿閼佛國方得男身

世間五欲難斷，女人著欲情多故，雖世世行諸福德，不能得男子身；今得受記，諸煩惱折薄，是故於阿閼佛國方得男子身。

(二) 此女宿願以女身得受記

有人言：此女宿世以人多輕女人故，願女身受記。

如是等因緣，不轉女身而得受記。

(三) 經說女人五礙，不說不得受記

復次，經說女人五礙，²⁷⁰不說(592a)不得受記，是故不應生難。

(貳) 阿難歎妙，佛印成

阿難聞是女人無量劫中從一佛國至一佛國廣集功德，當來得淨佛世界，其中菩薩皆有三十二相、八十種隨形好、無量光明，是故阿難歎未曾有：「能如是淨佛²⁷¹國土，便為如²⁷²佛會。」

²⁶⁶ 《大智度論疏》卷 24：

「是女人」已下，釋第二供養之文也。上經中，但言以水陸生華及雨^{*}張牒；今此乃云：上、下衣及身瓔珞。上下衣，即是僧伽梨、安陀會也。(卍新續藏 46，900c12-14)

※案：「雨」或作「兩」。

²⁶⁷ 《大智度論疏》卷 24：

「佛報已受記」已下，釋第三為其授記文也。明此女既以無生心施，故須授記也。(卍新續藏 46，900c15-16)

²⁶⁸ 《正觀》(6)，p.188：《大智度論》卷 7 (大正 25，112c-113a)、卷 40 (353c24-354a1)。

²⁶⁹ 人+ (身)【聖】【石】。(大正 25，591d，n.26)

²⁷⁰ (1)《中阿含經》卷 28 (116 經)《瞿曇彌經》：「阿難！當知女人不得行五事：若女人作如來無所著等正覺及轉輪王、天帝釋、魔王、大梵天者，終無是處！」(大正 1，607b10-13)
另參見《大智度論》卷 2〈序品〉(大正 25，72b27-28)、卷 56〈30 顧視品〉(大正 25，459a6-7)。

(2) 經：女人五礙。(印順法師，《大智度論筆記》[H001] p.390)

²⁷¹ [佛]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，592d，n.1)

²⁷² [如]—【宋】【宮】。(大正 25，592d，n.2)

肆、出往昔因行，釋得授記因由

佛可其言已，阿難等疑此女人希有，聞少法而得大果報，是故難²⁷³問：「是女人從何處殖諸德本？」

佛答：「定²⁷⁴光佛授我記時，是女人持金華散佛，彼²⁷⁵作是願：『此人後成佛時，亦當受²⁷⁶與我記。』從彼種善根，今得果報²⁷⁷。」

²⁷³（阿）+難【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，592d，n.3）

²⁷⁴定=錠【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，592d，n.4）

²⁷⁵〔彼〕-【聖】【石】。（大正 25，592d，n.5）

²⁷⁶受=授【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，592d，n.6）

²⁷⁷報+（釋第五十八品竟）【聖】【石】。（大正 25，592d，n.7）

慧日佛學班第 12 期／福嚴推廣教育班第 23 期

《大智度論》卷 76

〈釋學空不證品第六十〉¹

(大正 25, 592a15-594c23)

釋厚觀 (2012.03.03)

【經】

壹、菩薩學空而不證

(壹) 觀空不取證²

一、善學自相空，不見證法、證者

(一) 須菩提問：云何菩薩行涅槃道而不取證

須菩提白佛言³：「世尊！若菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，云何學空三昧？云何入空三昧？云何學無相、無作三昧？云何入無相、無作三昧？云何學四念處？云何修四念處？乃至云何學八聖道分？云何修八聖道分？」⁴

(二) 佛答：菩薩善學自相空而無所見

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，應觀色空、受想行識空，十二入、十八界⁵，乃至應觀欲、色、無色界空。作是觀時，不令心亂。是菩薩摩訶薩若心不亂，則不見是法；若不見是法，則不作證。⁶何以故？是菩薩摩訶薩善學自相 (592b) 空故，不有餘、不有分，⁷證法、證者皆不可見。」⁸

¹ (大智……六) 十七字 = (大智度論卷第七十六釋學空不證品第六十) 十八字【明】， = (大智度論卷第七十六釋不證品第六十品 (訖六十一品上))【宮】， = (大智度論卷第七十六釋學空不證品第六十 (訖六十一品上))【宋】【元】， = (摩訶般若波羅蜜空中不證品第五十九) 十六字【聖】， = (摩訶般若波羅蜜品第五十九空中不證) 十六字【石】。(大正 25, 592d, n.10)

² 觀空不證：不見有法〔能證、所證、證者〕。願學不證。不專攝心緣中。于一切眾生四無量心遍滿。方便力故。不捨眾生故。(印順法師，《大智度論筆記》〔E022〕p.321)

³ 《大智度論疏》卷 24：

「須菩提白佛言」已下，就此品中，大有三分：第一、以法喻兩周，明菩薩善入三脫而不住空。第二、明三三昧別有所益，各有所治。第三、明是驗知阿鞞跋致菩薩。此初即是第一，明善吉致問：云何菩薩能善學三空，雖學道品而不取證等義也。(卍新續藏 46, 901a4-8)

⁴ (1) 《放光般若經》卷 14〈61 問相行願品〉：

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，云何行空三昧？……當云何行三十七品？當云何念？」(大正 8, 94b7-10)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈59 習近品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！修行如是甚深般若波羅蜜多諸菩薩摩訶薩，云何習近空？云何入空三摩地？云何習近無相？云何入無相三摩地？云何習近無願？云何入無願三摩地？云何習近四念住乃至八聖道支？云何修四念住乃至八聖道支？云何習近如來十力乃至十八不共法？云何修如來十力乃至十八不共法？」(大正 7, 279b14-21)

⁵ 界 + (空)【元】【明】。(大正 25, 592d, n.12)

⁶ 菩薩不取涅槃：不見故不證。(印順法師，《大智度論筆記》〔E006〕p.296)

⁷ 《大智度論疏》卷 24：

菩薩不化城中止取小涅槃，故云「不有餘」；不住實際，故云「不有分」也。(卍新續藏 46, 901a8-10)

二、具足深觀空，自知是學時，非是證時

（一）須菩提問：云何菩薩住空法中而不作證

須菩提白佛言⁹：「世尊！如佛所說，菩薩摩訶薩不應空法作證。世尊！云何菩薩住空法中而不作證？」

（二）佛答

1、明理

（1）具足觀空，先作願：今是學時，非是證時

佛告須菩提：「若菩薩摩訶薩具足觀空，先作是願：『我今不應空法作證；我今學時，非是證時。』¹⁰

（2）於初入時，不專攝心繫於空緣中

菩薩摩訶薩不專攝心繫¹¹在緣中，是故¹²菩薩摩訶薩於阿耨多羅三藐三菩提中不退，亦不取漏盡證。須菩提！菩薩摩訶薩如是大善妙法成就。何以故？住是空中，作是念：『我今是學時，非是證時。』¹³

（3）未圓滿具足佛功德前不應取證

須菩提！菩薩摩訶薩應如是念：『我是學檀波羅蜜時，非是證時；學尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜時，修四念處時乃至修八聖道分時，非是證時；修空三昧、無相三昧、無作三昧時，非是證時；修佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲時，非是證時。我今學一切種智時，非是得須陀洹果證乃至阿羅漢¹⁴、辟支佛道證時。』

⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈59 習近品〉：

佛告善現：「修行如是甚深般若波羅蜜多諸菩薩摩訶薩，應觀色空，應觀受、想、行、識、空；……應觀欲界、色界、無色界法空。

善現！是菩薩摩訶薩作此觀時不令心亂。若心不亂則不見法，若不見法則不作證。所以者何？

善現！是菩薩摩訶薩善學諸法自相皆空，無法可增、無法可減，故於諸法不見不證。何以故？

善現！於一切法勝義諦中，能證、所證、證處、證時及由此證，若合、若離皆不可得、不可見故。」（大正 7，279b21-c21）

⁹ 《大智度論疏》卷 24：

「須菩提白佛言」已下，第二問也。當說。

上文言：不令心亂，今此中乃言：不專攝心繫在緣中者。上云「不令心亂」者，據明菩薩善解學空入三三昧；今言「不專攝心繫在緣中」者，據菩薩不專住空實際中證也。當說。（卍新續藏 46，901a11-14）

¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈59 習近品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩觀法空時，先作是念：『我應觀法諸相皆空，不應作證。我為學故觀諸法空，不為證故觀諸法空，今是學時，非為證時。』」（大正 7，279c24-27）

¹¹ 繫=係【聖】。（大正 25，592d，n.13）

¹² 是故=如是【聖】【石】。（大正 25，592d，n.14）

¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈59 習近品〉：

善現！是菩薩摩訶薩未入定位，繫心於所緣；已入定時，不繫心於境。善現！是菩薩摩訶薩於如是時，不退布施波羅蜜多、不證漏盡，乃至不退般若波羅蜜多、不證漏盡；……不退無上正等菩提、不證漏盡。何以故？善現！是菩薩摩訶薩成就如是微妙大智善住法空，及一切種菩提分法，常作是念：「今時應學不應作證。」（大正 7，279c27-280a21）

¹⁴ 漢+（果）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，592d，n.15）

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，學空觀，住空中¹⁵；學無相、無作觀，住無相、無作中；修四念處不證四念處，乃至修八聖道分不證八聖道分。是菩薩雖學三十七品、雖行三十七品，而不作須陀洹果證乃至辟支佛道。¹⁶

2、舉喻

(1) 壯夫喻

須菩提！譬如壯夫，勁勇猛健，善於兵法、六十四能，堅持器仗，安立不動，巧諸技術，端正淨潔，人所愛敬；少修事業，得報利多。以是因緣故，眾所恭敬、尊重、讚歎；見人敬重，倍復歡喜。少有因緣，當至他處，扶將¹⁷老弱，過諸險難恐怖之處；安慰父母，曉喻¹⁸妻子：『莫有恐懼¹⁹！我能過(592c)此，必無所苦。』嶮難道中，多有怨賊潛伏劫害，其人智力具足故，能度惡道，還歸本處，不遇賊害，歡喜安樂。

須菩提！菩薩摩訶薩亦如是，於一切眾生中，慈、悲、喜、捨心遍滿足。

爾時，菩薩摩訶薩住四無量心，具足六波羅蜜，不取漏盡證；學一切種智，入空、無相、無作解脫門。是時菩薩不隨一切諸相，亦不證無相三昧；以不證無相三昧故，不墮聲聞、辟支佛地。

(2) 鳥翼喻

須菩提！譬如有翼之鳥，飛騰虛空而不墮墜，雖在空中，亦不住空。

須菩提！菩薩摩訶薩亦如是，學空解脫門，學無相、無作解脫門，亦不作證；以不作²⁰證故，不墮聲聞、辟支佛地；未具足佛十力、大慈大悲、無量諸佛法、一切種智，亦不證空、無相、無作解脫門。

(3) 善射喻

須菩提！譬如健人，學諸射法，善於射術，仰射空中²¹，復以後箭射於前箭，箭²²箭²³相拄²⁴，不令箭墮，隨意自在；若欲令墮，便止後箭，爾乃墮地。

¹⁵ 觀住空中=觀空住空中【聖】【石】。(大正 25, 592d, n.16)

¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈59 習近品〉：「善現！是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，應習近空、應安住空、應修行空三摩地，而於實際不應作證；應習近無相、應安住無相、應修行無相三摩地，而於實際不應作證；應習近無願、應安住無願、應修行無願三摩地，而於實際不應作證；應習近四念住、應安住四念住、應修行四念住，而於實際不應作證；應習近四正斷乃至八聖道支、應安住四正斷乃至八聖道支、應修行四正斷乃至八聖道支，而於實際不應作證。」(大正 7, 280b12-22)

¹⁷ 扶將：攙扶，扶持。(《漢語大詞典》(六)，p.355)

¹⁸ 曉喻：明白勸導，告知。多用於上對下。(《漢語大詞典》(五)，p.834)

¹⁹ 懼=懼【聖】【石】。(大正 25, 592d, n.21)

²⁰ 〔作〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 592d, n.23)

²¹ 空中=虛空【聖】。(大正 25, 592d, n.24)

²² 箭=前【聖】。(大正 25, 592d, n.25)

²³ 〔箭〕—【石】。(大正 25, 592d, n.26)

²⁴ (1) 拄=注【聖】。(大正 25, 592d, n.27)

(2) 拄(ㄗㄨˇ)：1.支撐，頂著。(《漢語大詞典》(六)，p.496)

須菩提！菩薩摩訶薩亦如是，行般若波羅蜜，以方便力故，為阿耨多羅三藐三菩提，諸善根未具足，不於實際作證；若善根成就，是時便於實際作證。

3、結成

以是故，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，應如是觀諸法法²⁵相！」²⁶

三、菩薩有悲願、方便力，雖行三解脫門而不捨眾生

（一）須菩提歎

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩所為甚難！何以故？雖學是諸法相、學實際、學如、學法性、學畢竟（593a）空，乃至學自相空及三解脫門，終不中道墮落。世尊！是甚希有！」

（二）佛說

1、本願大悲心所持，不捨眾生

佛告須菩提：「是菩薩摩訶薩不捨一切眾生故，作如是願。²⁷

2、心念眾生為顛倒所縛，菩薩雖入三解脫門而不中道證實際

須菩提！若²⁸菩薩摩訶薩作是念：『我不應捨一切眾生²⁹！眾生沒在無所有法中，我應當度！』爾時，即入空解脫門、無相解脫門、無作解脫門。須菩提！當知是菩薩摩訶薩成就方便力，未得一切種智，行是解脫門，亦不中道取實際證。³⁰

3、欲觀深法，先發悲願斷眾生顛倒執，常增益善法不失諸功德

復次，須菩提！菩薩摩訶薩欲觀是諸甚深法，所謂內空乃至無法有法空，四念處乃至三解脫門，爾時菩薩摩訶薩應生如是心：『是諸眾生長夜行我相乃至知者、見者相，著於得法；為眾生斷是諸相故，得阿耨多羅三藐三菩提³¹，當說法。』³²

²⁵ [法] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 592d, n.28)

²⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈59 習近品〉：「是故，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，皆應如是審諦觀察，如先所說諸法實相。」(大正 7, 281a18-20)

²⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈59 習近品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩於諸有情誓不捨，故謂作是願：『若諸有情未得解脫，我終不捨所起加行。』善現！諸菩薩摩訶薩願力殊勝，常作是念：『一切有情若未解脫，我終不捨。』由起如是廣大心故，於其中道必不退落。」(大正 7, 281a26-b2)

²⁸ 若 + (是) 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 593d, n.1)

²⁹ 生 + (一切) 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 593d, n.2)

³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈59 習近品〉：

善現！諸菩薩摩訶薩，恒作是念：「我不應捨一切有情，必令解脫，然諸有情行不正法，我為度彼，應數引發寂靜空、無相、無願解脫門，雖數引發而不取證。」善現！是菩薩摩訶薩成就善巧方便力故，雖數現起三解脫門，而於中間不證實際，乃至未得一切智智——要得無上正等菩提方乃取證。(大正 7, 281b2-9)

³¹ 提 + (時) 【元】【明】。(大正 25, 593d, n.3)

³² 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈59 習近品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩於甚深處常樂觀察。謂樂觀察內空、外空、內外空、空空、大空、勝義空、有為空、無為空、畢竟空、無際空、散無散空、本性空、自共相空、一切法空、不可得空、無性空、自性空、無性自性空，亦樂觀察四念住、四正斷、四神足、五根、五力、七等覺支、八聖道支，及空、無相、無願解脫門等皆自相空。善現！是菩薩摩訶薩作此觀已，

爾時，菩薩行空解脫門，無相、無作解脫門，亦不取實際證；以不證故，不墮須陀洹果，乃至辟支佛道。

須菩提！是菩薩摩訶薩以是心欲成就善根故，不中道實際作證，不失四禪、四無量心、四無色定，四念處乃至八聖道分，空、無相、無作，佛十力、四無所畏、四無礙智、大慈大悲、十八不共法。

是時，菩薩摩訶薩成就一切助道法，乃至阿耨多羅三藐三菩提，終不耗減³³。是菩薩有方便力故，常增益善法，諸根通利，勝於阿羅漢、辟支佛根。³⁴

（貳）別明三解脫門各有所益，各有所治³⁵

一、無作解脫門

復次，須菩提！若菩薩摩訶薩作是念：『眾生長夜著四顛倒³⁶——常想、樂想、我想、淨³⁷想；為是眾生故，求薩婆若。我得阿耨多羅三藐三菩提時，為說無常法、苦、不淨、無我法。』

是菩薩成就是心，以方便力行般若波羅蜜，不得佛三昧，未具足佛十力、四無所畏、四無礙智、大慈大悲、(593b)十八不共法，亦不實際作證。爾時，菩薩修無作解脫門，雖未得阿耨多羅三藐三菩提，亦不實際作證。

二、空解脫門

復次，須菩提！若菩薩摩訶薩作是念：『眾生長夜著得法——所謂我、眾生乃至知者、見者，是色、是受想行識、是入、是界，是四禪、四無量心、四無色定；我如是行，如我得阿耨多羅三藐三菩提時，令眾生無是得法。』

菩薩是心成就，以方便力行般若波羅蜜，未具足佛十力、四無所畏、四無礙智、大慈大悲、十八不共法，不於實際作證。爾時，菩薩具足修空三昧。³⁸

生如是念：「諸有情類由惡友力，於長夜中起我想執、有情想執，乃至知者、見者想執。由此想執，行有所得，輪迴生死受種種苦。為斷有情如是想執，應趣無上正等菩提，為諸有情說深妙法，令斷想執，離生死苦。」(大正 7, 281b9-21)

³³ (1) 減=咸【聖】。(大正 25, 593d, n.5)

(2) 耗減：1.損耗減少。2.調疲憊，不足。(《漢語大詞典》(八)，p.595)

³⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈59 習近品〉：「善現！是菩薩摩訶薩爾時成就一切菩提分法，乃至證得無上正等菩提，於諸功德終不衰減。善現！是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，方便善巧所攝受故，於念念中白法增益，諸根猛利超過一切聲聞、獨覺。」(大正 7, 281c10-14)

³⁵ 三三昧：修行圓滿各有偏勝。(印順法師，《大智度論筆記》[E003] p.290)

³⁶ 《大智度論疏》卷 24：

「眾生長夜著四顛倒」已下第二，即別明三空各有所益、各有所治也。(已新續藏 46, 902b2-3)

³⁷ 我想淨=淨相我【宋】【宮】，=淨想我【元】【明】【聖】。(大正 25, 593d, n.7)

³⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈59 習近品〉：

復次，善現！若菩薩摩訶薩常作是念：「諸有情類於長夜中，為諸惡友所攝受故行有所得，謂執有我或有有情乃至執有知者、見者，或執有色、受、想、行、識，……或執有四靜慮，或執有四無量，或執有四無色定，或執有四攝事。我為如是諸有情故，應趣無上正等菩提，修諸菩薩摩訶薩行，證得無上正等覺時，令諸有情永斷如是有所得執。」善現！是菩薩摩訶薩成就此念，行深般若波羅蜜多，方便善巧所攝受故，於佛十力、四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨、十八佛不共法，及餘無量無邊佛法，若未圓滿，終不證入如來勝定。善現！是菩薩摩訶薩爾時雖學空、無相、無願解脫門，入出自在，而於實際未即作證；乃至無

三、無相解脫門

復次，須菩提！若菩薩摩訶薩作是念：『眾生長夜行諸相——所謂男相、女相、色相、無色相；我如是行，如我得阿耨多羅三藐三菩提時，令眾生無是諸相過失！』

是心成就以方便力行般若波羅蜜，未具足佛十力乃至十八不共法，不於實際作證。爾時，菩薩摩訶薩具足修無相三昧。

（參）智慧成就者，必不執著三界

須菩提！若菩薩摩訶薩學六波羅蜜，學內空乃至無法有法空，學四念處乃至空、無相、無作解脫門，學佛十力、四無所畏、四無礙智、大慈大悲，學十八不共法；如是智慧成就，若著作法、若住三界，無有是處！³⁹

貳、明不退菩薩應當驗知

（壹）行助道法應先試問

是菩薩摩訶薩學助道法、行助道法⁴⁰時，應當試問：『諸菩薩摩訶薩欲得阿耨多羅三藐三菩提，云何學是法，觀空，不證實際？以不證故，不墮須陀洹果乃至辟支佛道；觀無相、無作、無起、無生、無所有，亦不取證，而修行般若波羅蜜。』應如是問。⁴¹

（貳）辨正答、非正答

一、非正答者，未得諸佛授記

須菩提！若諸菩薩摩訶薩若試問時，是菩薩若如是答：『菩薩摩訶薩但應觀空，但應觀⁴²無相、無作、無起、無生、無（593c）所有；是菩薩摩訶薩不應學空、無相、無作、無起、無生、無所有，不應學是助道法。』⁴³須菩提！當知是菩薩諸佛未授阿耨多羅三藐三菩提記。何以故？是人不能說阿鞞跋致菩薩所學相，不能示、不能答。⁴⁴

上正等菩提，因行功德未善圓滿，不證實際及餘功德。若得無上正等覺時，乃可證得此實際等。善現！是菩薩摩訶薩爾時雖於諸餘功德，修未圓滿，而但於空三摩地門修已圓滿。（大正 7，282a4-28）

³⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈59 習近品〉：「復次，善現！若菩薩摩訶薩已善修學布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，……已善修學諸佛無上正等菩提。善現！是菩薩摩訶薩成就如是功德智慧，若於生死發起樂想，或說有樂，或於三界安住執著，必無是處。」（大正 7，282b18-c3）

⁴⁰ 《大智度論疏》卷 24：

「助道、行助道法」已下第三，明不退菩薩應當驗知也。當說。（卍新續藏 46，902b7-8）

⁴¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈59 習近品〉：

復次，善現！若菩薩摩訶薩已善修行菩提分法、一切如來應正等覺及諸菩薩摩訶薩眾法，應試問：「若菩薩摩訶薩欲證無上正等菩提，云何修學菩提分法而不證空、無相、無願、無生、無滅、無作、無為、無性、實際，由不證故不得預流、一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提，而勤修學甚深般若波羅蜜多，常無所執？」（大正 7，282c3-10）

⁴² 〔但應觀〕—【聖】【石】，但聖本、石本俱有「但應觀或本」五字傍註。（大正 25，593d，n.10）

⁴³ 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈59 習近品〉：

是菩薩摩訶薩得此問時，若作是答：「諸菩薩摩訶薩欲證無上正等菩提，但應思惟空、無相、無願、無生、無滅、無作、無為、無性、實際及餘一切菩提分法，不應修學。」（大正 7，282c10-14）

⁴⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈59 習近品〉：「善現當知！是菩薩摩訶薩未蒙如來、應、正等覺授與無上正等菩提不退轉記。何以故？善現！是菩薩摩訶薩未能開示、記別、顯了住不退轉地菩薩摩訶薩修學法相。」（大正 7，282c14-18）

二、能正答者**(一) 明二種能正答者****1、已得不退轉之薄地菩薩**

若是菩薩摩訶薩能說、能示、能答阿鞞跋致所學相，當知是菩薩摩訶薩已習學菩薩道、入薄地⁴⁵，如餘阿鞞跋致菩薩摩訶薩阿鞞跋致相⁴⁶。」⁴⁷

2、未得不退轉而能如法回答之菩薩

須菩提白佛言：「世尊！頗有未得阿鞞跋致菩薩能如是答不？」

佛言：「有。須菩提！是菩薩摩訶薩，六波羅蜜若聞、若不聞，能如是答如阿鞞跋致菩薩摩訶薩。」⁴⁸

(二) 歎人希有

須菩提言：「世尊！多有菩薩求佛道，少有菩薩能如是答如阿鞞跋致菩薩摩訶薩學道、無學道⁴⁹中。」⁵⁰

佛語須菩提：「如是！如是！是菩薩甚少！何以故？菩薩摩訶薩少有如是得授記行⁵¹阿鞞跋致慧⁵²地；若有得授記，是人能如是答。是人善根明了，諸天世人所不能壞。」

⁴⁵ (1)《大智度論》卷 75〈57 燈炷品〉：

「薄地」者，或須陀洹，或斯陀含，欲界九種煩惱分斷故。於菩薩，過阿鞞跋致地乃至未成佛，斷諸煩惱，餘氣亦薄。

「離欲地」者，離欲界等貪欲諸煩惱，是名阿那含。於菩薩，離欲因緣故，得五神通。
(大正 25, 586a11-15)

(2) 薄地 — 過不退、未成佛，斷煩惱，薄餘習。— 諸煩惱薄。(印順法師，《大智度論筆記》〔B028〕p.168)

⁴⁶ 相＝地【宮】【聖】【石】。(大正 25, 593d, n.12)

⁴⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈59 習近品〉：

善現！是菩薩摩訶薩得此問時，若作是答：「諸菩薩摩訶薩欲證無上正等菩提，應正思惟空、無相、無願、無生、無滅、無作、無為、無性、實際及餘一切菩提分法，亦應方便如先所說善巧修學而不作證。」善現當知！是菩薩摩訶薩，已蒙如來、應、正等覺授與無上正等菩提不退轉記。何以故？善現！是菩薩摩訶薩已能開示、記別、顯了住不退轉地菩薩摩訶薩修學法相。

……善現！若菩薩摩訶薩已能開示、記別、顯了住不退轉地菩薩摩訶薩修學法相，當知是菩薩摩訶薩已善修學六波羅蜜多及餘一切菩提分法，已入薄地，已如其餘住不退轉地菩薩摩訶薩開示、記別、顯了安住不退轉相。(大正 7, 282c18-283a7)

⁴⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈59 習近品〉：

爾時，善現白言：「世尊！頗有未得不退轉菩薩摩訶薩能作如是如實答不？」

佛告善現：「有菩薩摩訶薩雖未得不退轉，而能於此作如實答。善現！是菩薩摩訶薩雖未得不退轉，而能修學六波羅蜜多及[※]餘一切菩提分法，已得成熟覺慧猛利，若聞、不聞能如實答如不退轉地菩薩摩訶薩。」(大正 7, 283a7-13)

※案：《大正藏》原作「有」，今依《高麗藏》作「及」(第 4 冊，14b18)。

⁴⁹ 《大智度論》卷 76〈60 學空不證品〉：「未得無生法忍名學地，得無生法忍名無學地。」(大正 25, 594c17-18)

⁵⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈59 習近品〉：

爾時，善現復白佛言：「多有菩薩摩訶薩修行無上正等菩提，少有能如實答如不退轉地菩薩摩訶薩已善修習地、未善修習地而安住故。」(大正 7, 283a13-16)

⁵¹ [行] — 【宋】【宮】。(大正 25, 593d, n.14)

⁵² (乾) + 慧【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 593d, n.15)

【論】

壹、菩薩學空而不證

（壹）觀空不取證

一、善學自相空，不見證法、證者

（一）須菩提問：云何菩薩行涅槃道而不取證

1、「學空」與「入空」有何差異

問曰：「學空」、「入空」有何差別？

答曰⁵³：初名「學空」，後是「入空」。

因是「學空」，果是「入空」。

方便名「學空」，得名「入空」。

如是等二道。

無相、無作、三十七品亦如是。

2、三解脫門、三十七品是二乘道，云何菩薩行此涅槃道而不取證

三解脫門、三十七品是聲聞、辟支佛涅槃道，佛勅⁵⁴菩薩應行是道。

須菩提作是念：「此是涅槃道，云何菩薩行是道⁵⁵法而不取涅槃證？」

（二）佛答：菩薩善學自相空而無所見

佛答：「菩薩觀色等一切法空。是菩薩以深入禪定，心不可⁵⁶亂，得利智慧力故，不見是空法；以不見故無所證。」

聲聞、辟支佛斷吾我，捨愛著，直趣涅槃。

是菩薩善學自相空，色法中乃至微（594a）塵，不留遺餘微細之分；無色法中，乃至不留一念；直入畢竟空中，乃至不見是空法可以為證。

二、具足深觀空，自知是學時，非是證時

（一）須菩提問：云何菩薩住空法中而不作證

佛雖答，須菩提未達佛意，更問：「如佛所說，菩薩不應空法作證；今入空中，云何不作證？」

（二）佛答

1、明理

（1）具足觀空，先作願：今是學時，非是證時

佛答：以深入故能不作⁵⁷證。「具足」者即是深入。

譬如執管⁵⁸草，捉緩則傷手，若急捉⁵⁹則無傷；菩薩亦如是，深入空故，知空亦空，

⁵³ 《大智度論疏》卷 24：

「答曰」已下，以初攢求為學，學已深達為入也。（卍新續藏 46，902b14-15）

⁵⁴ （1）勅=勸【宋】【元】，明註曰「勅」，南藏作「勸」。（大正 25，593d，n.17）

（2）敕（彳、勑）：1.誠飭，告誡。（《漢語大詞典》（七），p.457）

⁵⁵ [道]—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，593d，n.18）

⁵⁶ [可]—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，593d，n.19）

⁵⁷ [作]—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，594d，n.1）

⁵⁸ 管（ㄎㄨㄢˋ）：1.植物名。多年生草本，葉子細長而尖，花綠色。莖可作繩織履，莖葉之細者可以覆蓋屋頂。（《漢語大詞典》（九），p.452）

涅槃亦空，故無所證。⁶⁰

(2) 於初入時，不專攝心繫於空緣中

復次，菩薩未入空時，作是思惟：「我應遍觀諸法空，不應不具足知而取證。」是故不專心攝念⁶¹入禪、繫在空緣中。所以者何？若專心繫在空緣中⁶²，則心柔軟，不能從空自出。

※ 因論生論：前言「入定心不亂」云何今言「不專心」

問曰：上言「深入禪定，不令心亂」，今云何言「不專心」？

答曰：今言「不專心」，是初入時，為不能自出故；

上言「深入」者，入已深，知空亦空，不令心在餘事，故言「不亂」。⁶³

(3) 未圓滿具足佛功德前不應取證

復次，是菩薩應作是念：「我今未具三十二相、八十種隨形好、十力、四無所畏諸佛法，云何取涅槃證？我今是學時，薄諸煩惱，教化眾生，令入佛道；若我得佛事具足，是時當取證。」是故菩薩雖入三解脫門而不取證。

2、舉喻

(1) 壯夫喻

是中說譬喻。

「壯夫」是菩薩，「父母親族」是可度眾生，「險道」是三界生死，「惡賊」是魔民及諸煩惱，「器仗」是菩薩五神通等種種方便力，「還歸本處」是菩薩所行道，「安立不動」是菩薩住畢竟空，以四無量心運致可度眾生著涅槃安樂處。

(2) 鳥翼喻

時會者疑：「空中無所有，云何可行？」

是故佛說鳥喻：「如鳥飛虛空⁶⁴，無所依止，而遠逝不墜。」

復次，是菩薩未具足道法、未至佛道，於其中間而不作(594b)證；如鳥未到所至，終不中住。

學是空法，為自斷煩惱、為度⁶⁵眾生故。

(3) 善射喻

又為明了故，說善射譬喻：如人善於射術。

「弓」是菩薩禪定，「箭」是智慧，「虛空」是三解脫門，「地」是涅槃。

⁵⁹ 急捉=捉急【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 594d, n.3)

⁶⁰ 小乘淺入空故作證；大乘深入空〔空亦復空〕不作證。(印順法師，《大智度論筆記》〔E022〕p.321)

⁶¹ 《大智度論疏》卷 24：

「不專心攝念」已下，菩薩若攝心繫在空緣，則住於空不能出空。今不爾故，所以能出入隨意也。(卍新續藏 46, 902c4-6)

⁶² 〔中〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 594d, n.5)

⁶³ 初入，慧不能自出，故不專注空。久學知空亦空，深觀空，心不亂，無妨。(印順法師，《大智度論筆記》〔E022〕p.321)

⁶⁴ 虛空=空虛【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 594d, n.8)

⁶⁵ 〔度〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 594d, n.10)

是菩薩以智慧箭射三解脫⁶⁶門虛空；更以方便力故，以後箭射前箭，不令墮涅槃地；未具足十力等佛事故⁶⁷，終不取證。

三、菩薩有悲願、方便力，雖行三解脫門而不捨眾生

（一）須菩提歎

須菩提歡喜白佛言：「諸菩薩所為甚難，實為希有！所謂行空而不作證。」

（二）佛說

1、本願大悲心所持，不捨眾生

佛答：是菩薩本願諸一切眾生令得離苦，以是本願、大悲心所持故，雖行空，不作證。

2、心念眾生為顛倒所縛，菩薩雖入三解脫門而不中道證實際

復次，若菩薩作是念：「一切眾生處在苦中，為顛倒所縛，沒在無所有中。」是時即行空、無相、無作解脫門。

當知是菩薩有方便力，行三解脫門，而不捨眾生。

3、欲觀深法，先發悲願斷眾生顛倒執，常增益善法不失諸功德

（1）欲觀深法，先發悲願斷眾生顛倒執

復次，菩薩欲觀甚深法——所謂十八空、三十七品、三解脫門，先應作是念——眾生長夜著我相等。

行者若直觀甚深法，或得聲聞道、或墮邪見，以無憐愍心、不能深入自相空故。是以菩薩欲觀是法，先生悲心，所謂眾生長夜著吾我心諸煩惱。

「長夜」名久遠；無量劫來是我必不可得，但空虛誑顛倒故，受諸憂惱。

菩薩見是已，作願：「我當為眾生成佛道，斷是眾生著我顛倒。」是時，即是行空等三解脫門而不證實際。⁶⁸

（2）常增益善法不失諸功德

是善根成就，菩薩不取實際證，亦不失四禪等諸功德。

菩薩深入空故，諸根猛利，勝於二乘。

（貳）別明三解脫門各有所益，各有所治

破四顛倒義⁶⁹，亦如上說。⁷⁰

復次，菩薩作是念：「眾生長夜著得法，所謂我、眾生，乃至若著作法、若住三界，無有是處。」義皆同觀空而不取證。（594c）

⁶⁶ 《大正藏》原作「三解解」，今依《高麗藏》作「三解脫」（第 14 冊，1140a13）。

⁶⁷ [故] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，594d，n.11）

⁶⁸ 欲觀空法，先生悲心；若直觀深法，或墮二乘、或墮邪見。（印順法師，《大智度論筆記》[E022] p.321）

⁶⁹ 《大智度論疏》卷 24：

「破四顛倒義」已下，釋上第二別明三三昧所益、所治不同文也。（卍新續藏 46，902c18-19）

⁷⁰ 《正觀》(6)，p.188；《大智度論》卷 19（大正 25，198c10-20）、卷 31（大正 25，285c25-287c24）、卷 61（大正 25，488c27-489a7）。

貳、明不退菩薩應當驗知**(壹) 行助道法應先試問**

問曰：云何知⁷¹是菩薩未得道而能行此深空？

答曰：經中自說因緣：「是菩薩應試問：『云何菩薩應學空而不取證？』」

(貳) 辨正答、非正答**一、非正答者，未得諸佛授記**

若菩薩答：「但應念空，一心習行；如聲聞、辟支佛法，不但學知而已。」乃至無生、無所有，亦如是。

當知是菩薩未為諸佛所授記。所以者何？不說方便學知故觀空。

二、能正答者**(一) 明二種能正答者****1、已得不退轉之薄地菩薩**

若是菩薩異於上答者，當知是阿鞞跋致，已習學入於薄地。

「學習」名先學知空。

「薄地」名阿鞞跋致地中諸煩惱薄。⁷²

2、未得不退轉而能如法回答之菩薩

須菩提聞阿鞞跋致相、非阿鞞跋致相已，白佛言：「世尊！頗有菩薩未得阿鞞跋致，能如是答不？」

佛言：「有⁷³。菩薩若聞六波羅蜜、若不聞，能如阿鞞跋致答。」

「若聞」者，但從師聞，自未具足菩薩地；「若不聞」者，自思惟、正憶念，雖未得無生忍，能求諸法相，如阿鞞跋致菩薩答。

(二) 歎人希有

須菩提言：「多有人求佛道，少能如是答如阿鞞跋致菩薩學地、無學地中。」

未得無生法忍名「學地」，得無生法忍名「無學地」。⁷⁴

佛言：「少。何以故？少有菩薩從諸佛受記。已從諸佛受記者，能如是答。」

何以故？諸法實相，惟⁷⁵佛能遍知；佛知此人能如法答，故懸⁷⁶與受記。

是菩薩雖少，善根明了，能廣利益眾生，無能壞者。

⁷¹ 《大智度論疏》卷 24：

「問曰：云何知」已下，釋上第三不退菩薩應當驗知文也。當說。唯未得無生忍、得明利順忍，亦能爾答也。當一一說。(卍新續藏 46, 902c20-22)

⁷² 薄地：諸煩惱薄。(印順法師，《大智度論筆記》[B028] p.168)

⁷³ 言+ (有)【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 594d, n.13)

⁷⁴ 「學——未得無生忍

大乘學、無學—無學——得無生忍 (印順法師，《大智度論筆記》[B029] p.169)

⁷⁵ 惟=唯【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】*。(大正 25, 594d, n.16)

⁷⁶ 懸(ㄒㄩㄢˊ)：9.指相距遙遠。《魏書·樂陵王胡兒傳》：“恆代路懸，舊都意重，故屈叔父遠臨此任”。16.先。參見“懸談”。(《漢語大詞典》(七)，p.772)

〈釋夢中不證品⁷⁷第六十一〉⁷⁸
（大正 25，594c24-598c16）

【經】

壹、辨「不退轉相」

（壹）乃至夢中亦不貪二乘地及三界

佛告須菩提⁷⁹：「若菩薩摩訶薩乃至夢中不貪聲聞、辟支佛地，亦不貪三界，觀諸法如夢、如幻、如響⁸⁰、如焰、如化，亦不作證。

須菩提！當知是阿鞞跋致菩薩摩訶薩阿鞞跋致相。⁸¹

（貳）夢中聞佛說法，即善解義趣能隨法行

復次，須菩提！菩薩摩訶薩夢中見佛與無數（595a）百千萬億比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷、天、龍、鬼神、甄陀羅⁸²等說法；從佛聞法，即解中義、隨法行。

須菩提！當知是阿鞞跋致菩薩摩訶薩阿鞞跋致相。

（參）於夢中見佛神力施作佛事

復次，須菩提！菩薩摩訶薩夢中見佛三十二相、八十隨形好、大光明，踊在虛空，於大比丘僧中說法；現大神力，化作化人，到他⁸³國土施作佛事。

須菩提！當知是阿鞞跋致菩薩摩訶薩阿鞞跋致相。

⁷⁷ 《大智度論疏》卷 24：「第六十品^{*}釋論者，名為〈夢中不證品〉。何故次〈學空不證品〉後明於此品？不退菩薩乃至夢中尚不取證，何況晝日明白心學而當取證！故次此品後明此品也。」（卍新續藏 46，902c23-903a1）

※第六十品＝釋夢中不証品第六十一。（卍新續藏 46，902d，n.1）

※案：《大智度論疏》所說的「第六十品」，相當於《摩訶般若波羅蜜經》〈61 釋夢中不證品〉。

⁷⁸ 卷第七十七首【石】，（大智……一）十四字＝（大智論釋夢誓品第六十一上）十二字【宋】【宮】但上註一之下宮本有品字，（大智度論釋夢誓品第六十一上）十三字【元】，（釋夢誓本第六十一之上經作夢中品）十五字【明】，（摩訶般若波羅蜜夢中不證品第六十）十五字【聖】，（摩訶般若波羅蜜第六十夢中不證品七十七）十九字【石】。（大正 25，594d，n.21）

⁷⁹ 《大智度論疏》卷 24：

「佛告須菩提」已下，就此品中大有三分：第一、明阿鞞跋致行類相貌，及非不退相，對校而辨。第二、明脩學之來，須託善知識。第三、明波若體扶^{*}脩學儀軌。

就此初分之中，復有二別：第一、有八復次，明不退相貌。第二、從「遠離六波羅蜜及方便力」已下，明非不退相。今此初則是第一復次，明菩薩不但學三脫門而不取證，乃至夢中亦無貪證，名不退相也。（卍新續藏 46，903a2-8）

※案：「扶」或作「相」。參見《大智度論疏》卷 24：「『爾時須菩提』已下，即是品之第三，明波若體相脩學儀軌及校量功德等。」（卍新續藏 46，904a14-15）

⁸⁰ 響＝響【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，594d，n.23）

⁸¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈60 增上慢品〉：

爾時，佛告具壽善現：「若菩薩摩訶薩乃至夢中，亦不愛樂稱讚聲聞及獨覺地，於三界法亦不起心愛樂稱讚，常觀諸法如夢、如響、如像、如幻、如陽焰、如光影、如變行事、如尋香城，雖如是觀察而不證實際，當知是菩薩有不退轉相。」（大正 7，283a24-29）

⁸² 甄陀羅＝緊那羅【宋】【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，595d，n.1）

⁸³ 他＋（佛）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，595d，n.3）

（肆）夢見愁苦事而無畏，知三界虛妄，亦為眾生說三界如夢

復次，須菩提！若菩薩摩訶薩夢中見兵起若⁸⁴破聚落、若破城邑，若失火時，若見虎、狼、師子猛害之獸，若見欲來級⁸⁵其頭者，若見父母喪亡，兄弟、姊妹及諸親友、知識死者——見如是等種種愁苦之事，不驚、不怖，亦不憂惱；從夢覺已，即時思惟：『三界虛妄，皆如夢耳！我得阿耨多羅三藐三菩提時，亦當為眾生說三界如夢。』

須菩提！當知是阿鞞跋致菩薩摩訶薩阿鞞跋致相。⁸⁶

（伍）夢中見三惡道，願成佛時國中無三惡道

復次，須菩提！云何當知是阿鞞跋致菩薩摩訶薩得阿耨多羅三藐三菩提時，國中無三惡道？

須菩提！菩薩摩訶薩若夢中見地獄、畜生、餓鬼，作是念：『我當勤精進，得阿耨多羅三藐三菩提時，令我國中無一切三惡道。』何以故？是夢及諸法，無二無別。

須菩提！當知是阿鞞跋致菩薩摩訶薩阿鞞跋致相。⁸⁷

（陸）夢見地獄火，發誓願火即滅

復次，須菩提！菩薩摩訶薩夢中見地獄火燒眾生，作是誓：『若我實是阿鞞跋致者，是火當滅！』是火即滅。若地獄火滅，即⁸⁸是阿鞞跋致相。

（柒）晝見火燒城郭，作願令火滅

復次，若菩薩晝日見城郭火起，作是念：『我夢中見阿鞞跋致行、類、相貌，我今實有是者，自立誓言：是火當滅！』若火滅者，當知是菩薩得受阿耨（595b）多羅三藐三菩提記，住阿鞞跋致地。

若火不滅，燒一家、置⁸⁹一家，燒一里、置一里。須菩提！當知被燒家破法業因緣厚集，以是故，燒一家、置一家，是諸眾生今世受破法餘殃故被燒。⁹⁰

⁸⁴ [若] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，595d，n.4）

⁸⁵ 級（ㄐ一ノ）：3.秦制，戰爭中斬敵首一，賜爵一級，稱為首級。4.指所斬之首。（《漢語大詞典》（九），p.725）

⁸⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈60 增上慢品〉：

復次，善現！若菩薩摩訶薩夢見狂賊破壞村城，或見火起焚燒聚落，或見師子、虎狼、猛獸、毒蛇、惡蝎欲來害身，或見怨家欲斬其首，或見父母、兄弟、姊妹、妻子、親友臨當命終，或見自身寒熱飢渴及餘苦事之所逼惱。見如是等可怖畏事，不驚不懼亦不憂惱，從夢覺已即能思惟：「三界非真，皆如夢見，我證無上正等覺時，當為有情說三界法一切虛妄，皆如夢境，令諸有情不生執著。」當知是菩薩有不退轉相。（大正 7，283b9-18）

⁸⁷ （1）《放光般若經》卷 14〈62 阿惟越致相品〉：

菩薩若見泥犁、薜荔、禽獸三惡趣中諸勤苦者，當發願言：「我當成阿惟三佛時，使我國中無有三惡趣。」何以故？夢中所有及一切諸法，一法無有二，當知是為阿惟越致相。（大正 8，96a2-5）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 452〈60 增上慢品〉：

若菩薩摩訶薩乃至夢中見有地獄、傍生、鬼界諸有情類，便作是念：「我當精勤修菩薩行，速趣無上正等菩提，我佛土中無有地獄、傍生、鬼界惡趣之名。」從夢覺已，亦作是念。善現！當知是菩薩摩訶薩當作佛時，彼佛土中定無惡趣。所以者何？若夢、若覺，諸法無二無二分故。當知是菩薩有不退轉相。（大正 7，283b19-25）

⁸⁸ 滅即=即滅【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，595d，n.5）

⁸⁹ 置：3.廢棄，捨棄。4.擱置，放下。（《漢語大詞典》（八），p.1024）

⁹⁰ （1）《放光般若經》卷 14〈62 阿惟越致相品〉：「若是火焰燒一家至一家，燒一里至一里，

須菩提！以是因緣故，當知是阿鞞跋致菩薩摩訶薩阿鞞跋致相。」

（捌）非人惱眾生，作誓令遠離

佛告須菩提：「今當更為汝說阿鞞跋致行、類、相貌。

須菩提！若男子、若女人為非人所持⁹¹；是時，菩薩摩訶薩作是念：『若我為過去諸佛所授記，我心清淨求阿耨多羅三藐三菩提，行清淨正道，遠離聲聞、辟支佛心，遠離聲聞、辟支佛念，應當成阿耨多羅三藐三菩提。我必得阿耨多羅三藐三菩提，非不得；十方國土中現在無量諸佛無所不知、無所不見、無所不解、無所不證。諸佛知我深心，審⁹²定必當得阿耨多羅三藐三菩提。』以是至誠誓故，是男子、女人為非人所持、為非人所惱，是非人當遠去！

須菩提！是菩薩摩訶薩如是誓，若非人不去者，當知是菩薩摩訶薩未從過去諸佛受阿耨多羅三藐三菩提記。

須菩提！若菩薩摩訶薩如是誓，若非人去者，當知是菩薩摩訶薩已從過去諸佛受阿耨多羅三藐三菩提記。

須菩提！以是行、類、相貌，當知是阿鞞跋致菩薩摩訶薩阿鞞跋致相。

貳、當知微細魔事

（壹）魔令非人去，自恃謂是己力而輕慢餘菩薩

復次，須菩提！菩薩摩訶薩遠離六波羅蜜及方便力⁹³，不久行四念處，乃至不久行空、無相、無作三昧，未入菩薩位，是菩薩為惡魔所嬈⁹⁴。

菩薩作是誓：『若我實從諸佛受記者，是非人當去。』

是時惡魔即作方便，勅非人去。惡魔有威力，勝諸非人故，（595c）非人即去。

是時，菩薩作是念：『以我誓力故，非人去。』不知是惡魔力；恃⁹⁵是證⁹⁶故，輕弄毀

或燒一家不燒一家，或燒一里不燒一里，中有為火所燒者，當知被燒家人斷法所致，皆是斷法餘殃。從是以來，斷法餘殃悉畢，是為罪滅福生。是為阿惟越致相。」（大正 8，96a11-15）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 452〈60 增上慢品〉：

復次，善現！若菩薩摩訶薩覺時見火燒諸城邑或燒聚落，便作是念：「我在夢中或在覺位，曾見自有不退轉相。若我所見定是實有，必獲無上正等菩提，願此大火即時頓滅，變為清涼。」是菩薩摩訶薩發此誓願誠諦言已，爾時大火不為頓滅，然燒一家越置一家，復燒一家或燒一巷，越置一巷復燒一巷，如是展轉，其火乃滅，是菩薩摩訶薩應自了知決定已得不退轉記。然被燒者，由彼有情造作增長壞正法業，彼由此業先墮惡趣，無量劫中受正苦果，今生人趣受彼餘殃；或由此業當墮惡趣，經無量劫受正苦果，今在人趣先現少殃。（大正 7，283c10-22）

⁹¹ 持：10.挾制。（《漢語大詞典》（六），p.547）

⁹² 審=當【聖】，但傍註有「審或本」三字。（大正 25，595d，n.9）

⁹³ 《大智度論疏》卷 24：

「**遠離六波羅蜜及方便力**」已下，初分中第二、明非不退相。上明是不退相即是佛事，今明非不退相即是魔事也。當一一說。（卍新續藏 46，903a17-19）

⁹⁴ 嬈（ㄉㄨㄛˇ）：煩擾，擾亂。（《漢語大詞典》（四），p.407）

⁹⁵ （1）恃=持【聖】。（大正 25，595d，n.10）

（2）恃（尸、）：1.依賴，憑藉。3.持。（《漢語大詞典》（七），p.511）

蔑⁹⁷諸餘菩薩，作是言：『我已從諸佛受記，汝等未得。』用是空誓，無方便力故，生增上慢。

以是事故，遠離薩婆若，遠離阿耨多羅三藐三菩提。

須菩提！當知是人墮於二地——若聲聞地，若辟支佛地。⁹⁸

以是誓因緣故，起於魔事。是人以不親近依止善知識，不問阿鞞跋致相故，為魔所縛益復堅固。所以者何？是菩薩不久行六波羅蜜，無方便力故。

須菩提！當知是為菩薩魔事。

（貳）魔化種種形，隨行者先所經事而妄授記，菩薩不覺而生憍慢心輕蔑餘人

須菩提！云何菩薩摩訶薩不久行六波羅蜜，乃至未入菩薩位，為惡魔所嬈？

須菩提！惡魔變化作種種身，語菩薩言：『汝於諸佛所得受阿耨多羅三藐三菩提記：汝字某，汝父字某，汝母字某，汝兄弟、姊妹字某，汝七世父母名字如是；汝在某方、某國、某城、某聚落中生。』

若見菩薩性行和柔，語菩薩言：『汝先世亦復柔和。』

若見急性卒暴⁹⁹，便言：『汝先世亦爾。』

若見菩薩修阿蘭若行，語言：『汝先世亦修阿蘭若行。』

若見菩薩乞食、納衣、中後不飲漿、一坐食、一鉢他¹⁰⁰食、死屍間住、露地住、樹下住、常坐不臥、如敷坐、但受三衣、若少欲、若知足、若遠離住、若不塗腳¹⁰¹、若少言語，便語菩薩言：『汝先世亦有是行。何以故？汝今有此頭陀功德，汝先世亦必有是功德。』

是菩薩聞是先世事及名姓¹⁰²，聞今讚頭陀功德，即歡喜生慢憍¹⁰³心。

是時惡魔語菩薩言：『汝有如是功德、如是相，汝實從諸佛受阿耨多羅三藐三菩提記。』

⁹⁶ 證：2.驗證，證實。3.憑證，證據。（《漢語大詞典》（十一），p.429）

⁹⁷ 蔑（冂一卩）：2.輕視，侮慢。（《漢語大詞典》（九），p.536）

⁹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 452〈60 增上慢品〉：

是菩薩摩訶薩見此事已，歡喜踊躍作是念言：「非人今去是吾威力！所以者何？非人隨我所發誓願，即便放此男子、女人無別緣故。」是菩薩摩訶薩不能覺知惡魔所作，謂是己力，妄生歡喜，恃此輕弄諸餘菩薩言：「我已從過去諸佛受得無上正等菩提不退轉記，所發誓願皆不唐捐。汝等未蒙諸佛授記，不應學我發誠諦言；設有要期^{*}，必空無果。」是菩薩摩訶薩輕弄毀訾諸菩薩故，妄恃少能，於諸功德生長多種增上慢故，遠離無上正等菩提，不能證得一切智智。是菩薩摩訶薩以無善巧方便力故，生長多品增上慢故，輕蔑毀訾諸菩薩故，雖勤精進而墮聲聞或獨覺地。（大正 7，284b5-18）

※案：《大正藏》原作「斯」，今依《高麗藏》作「期」（第 4 冊，16b22）。

⁹⁹ 卒暴：急促，緊迫。（《漢語大詞典》（一），p.878）

¹⁰⁰ 他=而【元】【明】。（大正 25，595d，n.12）

¹⁰¹ （1）《大般若波羅蜜多經卷》卷 453〈60 增上慢品〉：「或好廉儉，不塗其足。」（大正 7，284c26）

（2）《大智度論疏》卷 24：「不塗足非是頭陀法，但是省事法，故說之耳。」（卍新續藏 46，903a19-20）

¹⁰² 姓=性【宋】【宮】。（大正 25，595d，n.14）

¹⁰³ 慢憍=憍慢【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，595d，n.15）

須菩提！惡魔或作比丘（596a）被服¹⁰⁴、或作居士形、或作父母身，來到菩薩所，如是言：『汝已得受阿耨多羅三藐三菩提記。何以故？是阿鞞跋致功德相，汝盡具足有之。』

須菩提！我所說實阿鞞跋致行、類、相貌，是人永無！須菩提！當知是菩薩摩訶薩為惡¹⁰⁵魔所持。何以故？是阿鞞跋致行、類、相貌，是人永無，以聞是名字故，生憍慢心，輕弄毀蔑餘人。¹⁰⁶

須菩提！是名菩薩摩訶薩為魔¹⁰⁷所持，當知是為菩薩魔事。

（參）魔隨行者本念為授記，說其名號，菩薩著空名字，輕蔑餘人得重罪

一、不覺魔事，輕蔑餘人，遠離無上道

復次，須菩提！菩薩摩訶薩不久行六波羅蜜，不知名字相，不知色相，不知受、想、行、識相。

惡魔來語言：『汝當來世得阿耨多羅三藐三菩提時¹⁰⁸，有如是名字。』隨其本念，說其名號。¹⁰⁹

是無智、無方便菩薩作是念：『我先亦有是成佛名號念，是人如我所念說，是人所說合我本念，我必為諸佛所授記。』¹¹⁰

須菩提！我所說阿鞞跋致行、類、相貌，是人永無，但以空名字輕弄毀蔑餘人；以是事故，遠離阿耨多羅三藐三菩提。¹¹¹

¹⁰⁴ 被服：穿著。（《漢語大詞典》（九），p.57）

¹⁰⁵ 〔惡〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，596d，n.1）

¹⁰⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：「善現！如我所說，實得不退轉菩薩摩訶薩諸行、狀、相，是菩薩摩訶薩實皆非有。善現當知！是菩薩摩訶薩魔所執持，為魔所燒不得自在。所以者何？是菩薩摩訶薩於得不退轉菩薩摩訶薩諸行、狀、相實皆未有，但聞惡魔矯說其德及名字等，生增上慢，凌蔑^{*}毀罵諸餘菩薩。」（大正 7，285a17-23）

※案：《大正藏》原作「憊」，今依《高麗藏》作「蔑」（第 4 冊，17c12）。

¹⁰⁷ 魔+（事）【宋】【元】【明】。（大正 25，596d，n.2）

¹⁰⁸ 〔時〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，596d，n.3）

¹⁰⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：

復次，善現！有菩薩摩訶薩魔所執持，為魔所燒，但聞虛名而生憍慢。所以者何？是菩薩摩訶薩先未修學布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，……先未修學一切菩薩摩訶薩行、諸佛無上正等菩提，由是因緣令魔得便。是菩薩摩訶薩不能了知四魔行相，由此因緣令魔得便。

是菩薩摩訶薩不了知色、受、想、行、識，……不了知一切智、道相智、一切相智，亦不了知有情諸法名字實相所謂無相。由此因緣令魔得便，方便化作種種形像，語此菩薩摩訶薩言：「汝所修行願行已滿，當證無上正等菩提，汝成佛時當得如是殊勝功德尊貴名號！」謂彼惡魔知此菩薩長夜思願：「我成佛時，當得如是功德名號！」隨其思願而記說之。（大正 7，285a25-c5）

¹¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：

時此菩薩遠離般若波羅蜜多，無方便善巧故，聞魔記說，作是念言：「奇哉！此人為我記說當得成佛功德名號，與我長夜思願相應。由此故知過去諸佛必已授我大菩提記，我於無上正等菩提決定當得不復退轉，我成佛時必定當得如是功德尊重名號。」是菩薩摩訶薩如是惡魔、或魔眷屬、或魔所使諸沙門等記說當來成佛名號，如是如是憍慢轉增：「我於未來定當作佛，獲得如是功德名號，諸餘菩薩無與我等。」（大正 7，285c5-14）

¹¹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：「善現當知！如我所說，已得不退轉菩薩摩訶薩諸行、狀、相，此菩薩摩訶薩皆未成就，但聞魔說成佛虛名，便生憍慢，輕弄毀蔑諸餘菩

是菩薩摩訶薩遠離般若波羅蜜、無方便力、遠離善知識、與惡知識相得，故墮二地——若¹¹²聲聞、辟支佛地；若¹¹³久久往來生死中，然後還依止般若波羅蜜，若值善知識，常隨逐親近故，得阿耨多羅三藐三菩提。¹¹⁴

是人於是身，若不即悔，當墮二地——若阿羅漢地，若辟支佛地。¹¹⁵

二、法喻合說：輕蔑餘人，罪重於四禁、五逆

須菩提！譬如比丘於四重禁法，若犯一事，非沙門、非釋子，是人現身不得四沙門果。

須菩提！是著空名字菩薩，心亦如是，輕弄毀蔑餘人故，當知是罪重於比丘四禁。

須菩提！置是重罪，其罪過於五逆。以受是名（596b）字故，生高心，輕弄毀蔑餘人；若生是心，當知其罪甚重！

三、勸誡應覺知微細魔事

如是名字等微細魔事，菩薩當覺知！

（肆）魔讚遠離法，而菩薩不知佛真遠離行

一、魔所稱譽之遠離法：身處空閑曠遠處

復次，須菩提！菩薩在空閑山澤¹¹⁶曠遠¹¹⁷之處，魔來到菩薩所，讚歎遠離法，作是言：『善男子！汝所行，是佛所稱譽遠離法。』

二、顯佛真遠離行：心離二乘、三界念

（一）不讚魔所稱譽之遠離法

須菩提！我不讚是遠離——所謂但在空閑山澤曠遠之處。」

（二）說正義

須菩提言：「世尊！若空閑山澤曠遠之處非遠離法者，云何更有異遠離？」

佛言¹¹⁸：「須菩提！若菩薩摩訶薩遠離聲聞、辟支佛心，住空閑山澤曠遠之處，是佛所許遠離法。須菩提！如是遠離法，菩薩摩訶薩應所修行，晝夜行是遠離法，是名遠離行菩薩。¹¹⁹

薩摩訶薩眾。善現當知！是菩薩摩訶薩由起憍慢，輕弄毀蔑諸餘菩薩摩訶薩故，遠離無上正等菩提。」（大正 7，285c15-20）

¹¹² 〔若〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，596d，n.5）

¹¹³ 若+（即是身悔過）【聖】【石】。（大正 25，596d，n.6）

¹¹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：「善現當知！是菩薩摩訶薩遠離般若波羅蜜多，無方便善巧故，棄善友故，常為惡友所攝受故，當墮聲聞或獨覺地。

善現當知！是菩薩摩訶薩或有此身還得正念，至心悔過捨憍慢心，數數親近真勝善友。彼雖流轉生死多時，而後還依甚深般若波羅蜜多方便善巧漸次修學，當證無上正等菩提。」（大正 7，285c20-26）

¹¹⁵ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：「善現當知！是菩薩摩訶薩若有此身不得正念，不能悔過，不捨慢心，不樂親近真勝善友，彼定流轉生死多時，後雖精進修諸善業，而墮聲聞或獨覺地。」（大正 7，285c27-286a1）

（2）《大智度論疏》卷 24：「此中起增上慢退墮二地者，多是輕毛；若凡夫起之，則墮地獄也。」（卍新續藏 46，903a20-21）

¹¹⁶ 山澤：1.山林與川澤。2.泛指山野。（《漢語大詞典》（三），p.795）

¹¹⁷ 曠遠：1.猶遠離。2.遼闊。（《漢語大詞典》（五），p.846）

¹¹⁸ 言=告【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，596d，n.8）

三、論行過失

須菩提！若惡魔所說遠離法——空閑山澤曠遠之處；是菩薩心在憤鬧¹²⁰，所謂不遠離聲聞、辟支佛心，不勤修般若波羅蜜，是菩薩摩訶薩不能具足一切種智。¹²¹

是菩薩行惡魔所說遠離法，心不清淨，而輕餘菩薩城傍心清¹²²淨，無聲聞、辟支佛憤鬧心¹²³，亦無諸餘雜惡心，具足禪定、解脫、智慧、神通者。

是遠¹²⁴離般若波羅蜜、無方便菩薩摩訶薩，雖在絕曠¹²⁵百由旬外，禽獸、鬼神、羅刹所住之處，若一歲、百千萬億歲，若過萬億歲，不知是菩薩遠離法——所謂諸菩薩以是遠離法，深心發阿耨多羅三藐三菩提不雜行。是菩薩憤鬧行，而依受著是遠離法¹²⁶。是人所行，佛所不許！¹²⁷

須菩提！我所說實遠離法，是菩薩不在是中，亦不見是遠離相。何以故？但行是空遠離故。¹²⁸

爾時，惡魔來在虛空中住，讚言：『善哉！善哉！善男子！此是佛所說真遠離法，汝行是遠離，疾得阿耨多羅三藐三菩（596c）提。』

¹¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷453〈60 增上慢品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩若居山林、空澤、曠野阿練若處，若住城邑、聚落、王都喧雜之處，但能遠離煩惱惡業及諸聲聞、獨覺作意，勤修般若波羅蜜多，及修諸餘殊勝功德，是名菩薩真遠離行。此遠離行一切如來、應、正等覺共所稱讚，諸佛世尊共所開許，諸菩薩眾常應修學，若晝若夜應正思惟，精進修行此遠離法，是名菩薩修遠離行。此遠離行不雜聲聞、獨覺作意，不雜一切煩惱惡業，離諸喧雜，畢竟清淨，令諸菩薩速證無上正等菩提，利樂有情常無斷盡。」（大正7，286a23-b4）

¹²⁰ 憤鬧：混亂喧鬧。（《漢語大詞典》（七），p.737）

¹²¹ 《大般若波羅蜜多經》卷453〈60 增上慢品〉：「惡魔所讚隱於山林、空澤、曠野阿練若處，棄勝臥具宴坐思惟，非諸菩薩真遠離行。所以者何？彼遠離行猶有喧雜，謂彼或雜惡業煩惱，或雜聲聞、獨覺作意，於深般若波羅蜜多不能精勤信受修學，不能圓滿一切智智。」（大正7，286b4-9）

¹²² 〔清〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正25，596d，n.11）

¹²³ 〔心〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正25，596d，n.12）

¹²⁴ 〔遠〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正25，596d，n.13）

¹²⁵ （1）絕：13.副詞。極，最。（《漢語大詞典》（九），p.833）

（2）曠：2.空曠，開闊。3.指廣大，寬廣。10.遙遠。14.荒涼，荒蕪。（《漢語大詞典》（五），p.842）

¹²⁶ 〔法〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正25，596d，n.14）

¹²⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷453〈60 增上慢品〉：「善現當知！是菩薩摩訶薩遠離般若波羅蜜多，無方便善巧故，雖居曠野百踰繕那，其中絕無諸惡禽獸、蛇蝎、盜賊，唯有鬼神、羅刹娑等遊止其中——彼住如是阿練若處，設經一年、或五、或十、或復乃至百千俱胝，若過是數，修遠離行，而不了知真遠離行——謂諸菩薩摩訶薩眾雖居憤鬧而心寂靜，遠離種種煩惱惡業及諸聲聞、獨覺作意，發趣無上正等菩提。是諸菩薩雖居曠野經歷多時，而雜聲聞、獨覺作意，於彼二地深生樂著，依二地法修遠離行，復於此行深生耽染。善現！當知彼雖如是修遠離行，而不稱順諸如來心。」（大正7，286b27-c10）

¹²⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷453〈60 增上慢品〉：「善現當知！我所稱讚諸菩薩摩訶薩真遠離行，是菩薩摩訶薩都不成就，彼於真勝遠離行中亦不見有相似行相。所以者何？彼於菩薩真遠離行不生愛樂，但樂勤修聲聞、獨覺空遠離行。」（大正7，286c10-15）

是菩薩摩訶薩念著是遠離，而輕易¹²⁹諸餘求佛道清淨比丘以為憤鬧，以憤鬧為不憤鬧，以不憤鬧為憤鬧，應恭敬而不恭敬，不應恭敬而恭敬。

是菩薩作是言：『非人念我、來稱讚我，我所行者是真遠離；住城傍者，誰當稱美汝？』以是因緣故，輕餘菩薩摩訶薩。

須菩提！當知是名菩薩旃陀羅¹³⁰，污染諸菩薩；是人似像菩薩，實是天上人中之大賊，亦是沙門被服中賊！如是人，諸求佛道者所不應親近、不應供養恭敬。何以故？須菩提！當知是人墮增上慢。以是故，若菩薩摩訶薩欲不捨一切智，欲得阿耨多羅三藐三菩提，一心欲求阿耨多羅三藐三菩提，欲利益一切眾生，不應親近是人恭敬、供養。¹³¹

四、結勸當善覺魔事而遠離

菩薩摩訶薩法——常應勤求自利，厭患世間，心常遠離三界；於是人當起慈、悲、喜、捨心：『我行菩薩道，不應生如是過罪；若生，當疾滅！』須菩提！菩薩摩訶薩當善覺是事，是事中善自免¹³²出¹³³！¹³⁴

參、明親近善知識

(壹) 欲得無上菩提，當親近善知識

復次，須菩提！菩薩摩訶薩深心，欲得阿耨多羅三藐三菩提者，當親近恭敬供養善知識¹³⁵。」

(貳) 辨兩種善知識：人善知識、法善知識

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！何等是菩薩摩訶薩善知識？」

¹²⁹ 輕易：1.輕視，簡慢。(《漢語大詞典》(九)，p.1262)

¹³⁰ 《翻梵語》卷3：

旃陀羅，舊譯曰：「又云旃荼羅，謂瞋，亦云惡。」持律者云「下賤惡人」，聲論者云「外國音」，應云旃陀羅，翻為惡人。旃陀羅謂是屠殺惡人，加此屠肉五兵等類。(大正 54, 1006b29-c3)

¹³¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：「善現當知！是諸菩薩於餘菩薩摩訶薩眾為旃荼羅，染污菩薩摩訶薩眾。雖似菩薩摩訶薩相，而是天上、人中大賊，誑惑天、人、阿素洛等，其身雖服沙門法衣，而心常懷盜賊意樂。諸有發趣菩薩乘者，不應親近恭敬供養、尊重讚歎如是惡人。何以故？當知是人懷增上慢，外似菩薩、內多煩惱。是故，善現！若菩薩摩訶薩真實不捨一切智智、不捨無上正等菩提，深心欲求一切智智、欲證無上正等菩提，普為利樂諸有情者，不應親近恭敬供養、尊重讚歎如是惡人。」(大正 7, 287a8-18)

¹³² (1) 免=勉【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 596d, n.16)

(2) 自免：1.求得脫身，自求避災免患。(《漢語大詞典》(八)，p.1315)

¹³³ 出：20.捨棄，除去，丟掉。21.脫離，釋放，開脫。(《漢語大詞典》(二)，p.472)

¹³⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：

善現當知！諸菩薩摩訶薩應常精進修自事業，遠離生死，不著三界，於彼惡賊旃荼羅人，常應發生慈、悲、喜、捨，應作是念：「我不應起如彼惡人所起過患，設當先念如彼暫起，即應覺知令速除滅。」是故菩薩摩訶薩眾欲證無上正等菩提，當善覺知諸惡魔事，應勤精進遠離除滅如彼菩薩所起過患，勤求無上正等菩提。(大正 7, 287a18-25)

¹³⁵ 《大智度論疏》卷 24：

「當親近、恭敬、供養善知識」已下，品之第二，明脩學之來必須託善友。就此中，論主云有二：第一、明三乘聖人等為人善知識，六度及實際等屬法善知識。(已新續藏 46, 903a23-b1)

二、佛答

（一）人善知識

佛告須菩提：「諸佛是菩薩摩訶薩善知識，諸菩薩摩訶薩亦是菩薩善知識。須菩提！阿羅漢亦是菩薩善知識——是為菩薩摩訶薩善知識。¹³⁶

（二）法善知識

1、通明六度等法是善知識

（1）正明

復次，須菩提！六波羅蜜亦是菩薩善知識，四念處乃至十八不共法亦是菩薩善知識。須菩提！如、實際、法性亦是菩薩善知識。

（2）稱歎

須菩提！六波羅蜜是世尊，六波羅蜜是道，六波羅蜜是大明，六波羅蜜是炬，六波羅蜜（597a）是智，六波羅蜜是慧，六波羅蜜是救，六波羅蜜是歸，六波羅蜜是洲，六波羅蜜是究竟道，六波羅蜜是父是母。¹³⁷四念處乃至一切種智，亦如是。

（3）釋因由

何以故？六波羅蜜¹³⁸、三十七道法亦是過去諸佛父母，六波羅蜜、三十七道法亦是未來、現在十方諸佛父母。

何以故？須菩提！六波羅蜜、三十七道法中生過去、未來、現在十方諸佛故。

（4）勸親近

以是故，須菩提！菩薩摩訶薩欲得阿耨多羅三藐三菩提，淨佛世界、成就眾生，當學六波羅蜜、三十七道法，及四攝法攝取眾生。何等四？布施、愛語、利益、同事。

須菩提！以是利益故，我言：「六波羅蜜及三十七道法是諸菩薩摩訶薩世尊，是道，是大明，是炬，是智，是慧，是救，是歸，是洲，是究竟道，是父，是母。」

2、別明般若是善知識，廣攝諸善，應當學

須菩提！以是故，菩薩摩訶薩欲不隨他人教住，欲斷一切眾生疑，欲淨佛世界、成就眾生，當學是般若波羅蜜！所以者何？是般若波羅蜜中廣說諸法，是菩薩摩訶薩所應學處。」¹³⁹

¹³⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：

佛告善現：「一切如來、應、正等覺是諸菩薩真善知識，一切菩薩摩訶薩眾亦是菩薩真善知識。諸有聲聞及餘善士，能為菩薩摩訶薩眾宣說開示，分別顯了布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多相應義趣令易解者，亦是菩薩真善知識。」（大正 7，287a29-b5）

¹³⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：「復次，善現！布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，與諸菩薩摩訶薩眾為師為導，為明為炬，為燈為照，為解為覺，為智為慧，為救為護，為舍為宅，為洲為渚，為歸為趣，為父為母。」（大正 7，287b24-28）

¹³⁸ 蜜+（及）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，597d，n.1）

¹³⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：「是故，善現！諸菩薩摩訶薩欲得不隨他語行，欲得不依他語住、欲斷一切有情疑、欲滿一切有情願、欲嚴淨佛土、欲成熟有情，應學般若波羅蜜多。何以故？善現！於此般若波羅蜜多甚深經中，廣說菩薩摩訶薩眾所應學法，一切菩薩摩訶薩眾皆於其中應勤修學。」（大正 7，288b26-c3）

【論】

壹、辨「不退轉相」

(壹) 乃至夢中亦不貪二乘地及三界

一、更說不退轉相之理由

問曰：〈阿鞞跋致品〉¹⁴⁰中已廣說阿鞞跋致相，今何以更說？

答曰：

(一) 〈阿鞞跋致品〉中多說其事，餘品中亦處處說，但不次第

所說般若波羅蜜義皆是阿鞞跋致相，¹⁴¹但〈阿鞞跋致品〉中多說其事，餘品中亦處處有說阿鞞跋致相，但不次第。

(二) 為後來眾生異語說

有人言¹⁴²：為後來眾生異語說阿鞞跋致相。

(三) 承前而續說，未具足阿鞞跋致法，亦名阿鞞跋致

有人言：有二種阿鞞跋致：一者、已得¹⁴³記，二者、未得記。

(1) 得授記有二種：一者、現前授記，二者、不現前授記。

(2) 不現前授記有二種：一者、具足授記因緣，二者、未具足授記因緣。

具足授記因緣者，知諸法實相，具足六波羅蜜；

不具足授記因緣者，但知諸(597b)法實相，得般若波羅蜜分，餘波羅蜜未具足。

「是菩薩能如阿鞞跋致菩薩答」——此是前品¹⁴⁴末¹⁴⁵所說阿鞞跋致，是故次第說：

「夢中不貪二地，雖未具足阿鞞跋致法，亦名阿鞞跋致。」¹⁴⁶

欲說如是等阿鞞跋致相故，此品中次第說。

二、釋「夢中不貪二乘地及三界，觀諸法如夢如幻」

是菩薩晝日常習行空故，夜夢中亦不貪三界。

是人常行慈悲心於眾生、深樂佛法故，不貪二乘。

若夢、若覺，觀一切法如夢、如幻等。

是菩薩雖未得現前授記、餘法未具足，亦名阿鞞跋致相¹⁴⁷。

¹⁴⁰ 《正觀》(6)，p.188：參見《大智度論》〈55 阿鞞跋致品〉、〈56 轉不轉品〉。

¹⁴¹ 所說般若義，皆是阿鞞跋致相。(印順法師，《大智度論筆記》〔E022〕p.321)

¹⁴² 言=亦【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，597d，n.5)

¹⁴³ 得+ (受)【聖】【石】*。(大正 25，597d，n.6)

¹⁴⁴ 《正觀》(6)，p.189：《大智度論》卷 76 〈60 學空不證品〉(大正 25，593c8-18)。

¹⁴⁵ (1) 未=末【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，597d，n.11)

(2) 案：《大正藏》原作「未」(大正 25，597b2)，今依【宋】【元】【明】【宮】作「末」。

¹⁴⁶ 有未得記

有具足受記因緣——知實相、具六度

阿鞞跋致— 有已得記— 現前授記— 未具足受記因緣——知實相、得般若分、未具餘五

有已得記— 現前授記

(印順法師，《大智度論筆記》〔B029〕p.169)

有於佛前授記

有生死肉身— 有不於佛前授記

阿鞞跋致— 法性生身

(印順法師，《大智度論筆記》〔B027〕p.165)

¹⁴⁷ 〔相〕—【宋】【宮】【聖】【石】。(大正 25，597d，n.14)

何以故？菩薩於二處退轉：一者、著世間樂故轉，二者、取二乘故轉。¹⁴⁸
是菩薩堅心、深入空及慈悲心故，乃至夢中亦不貪三界、二乘，何況覺時！

（貳）夢中聞佛說法，即善解義趣能隨法行

復次，若菩薩夢見佛在人天大眾中說法，所謂諸法實相義；菩薩知是義，心與法合。

（參）於夢中見佛神力施作佛事

復次，諸佛祕密法，菩薩夢中得見——所謂見佛身無量，過須彌山，色如閻浮檀金，三十二相、八十種隨形好以自莊嚴，放無量光明；梵音聲說法，及身毛孔出無量化佛至十方，種種方便力施作佛事，度脫眾生。¹⁴⁹

爾時，是菩薩見是佛神通力故，深心清淨問佛法，得諸法實相，是名阿鞞跋致。

（肆）夢見愁苦事而無畏，知三界虛妄，亦為眾生說三界如夢

是菩薩常行畢竟空故，我、我所等諸煩惱折¹⁵⁰薄¹⁵¹，乃至自身不惜，何況餘親！是因緣故，若夢中見——若自身，若父母等，若殺、若死因緣，及聚落破等，不憂惱怖畏。覺已，思惟：「如夢中，不死而見死、不畏而見畏，一切三界皆爾，何但夢中！我作佛時，當為眾生說諸法畢竟空、皆如夢。」

（伍）夢中見三惡道，願成佛時國中無三惡道

復次，有菩薩種清淨國土因緣時，作（597c）是願：「我爾許時積集淨國土行，是心修習故，夢中若見三惡道眾生，即時¹⁵²得是心：『我作佛時，令我國土乃至無三惡道名。』」

（陸）夢見地獄火，發誓願火即滅

復次，是菩薩常修慈悲心故，夢中見地獄火燒眾生，作誓，火即滅。

（柒）晝見火燒城郭，作願令火滅

覺已，取是相，若見實火燒城郭，作是念：「我夢中能滅火，此火亦當可滅！」所以者何？佛說夢、覺無異故。

是菩薩於無量劫修集¹⁵³福德，得諸法實相故，鬼神、龍王等助滅是火。

其中有不滅——燒一家、置一家者，是眾生重罪故，菩薩福德、智慧力不能滅重罪者——所謂破法業。

「法」者，般若波羅蜜；諸餘法利益無及般若波羅蜜者，是故破者罪重。

以菩薩誓力故，不次第燒，惟罪重者不救，不妨是阿鞞跋致相。

（捌）非人惱眾生，作誓令遠離

非人所持，亦如呪火。

¹⁴⁸ 菩薩二處退。（印順法師，《大智度論筆記》〔E022〕p.321）

¹⁴⁹ 佛祕密法：法身佛事。（印順法師，《大智度論筆記》〔E016〕p.313）

¹⁵⁰ 折：9.毀掉，減損。（《漢語大詞典》（六），p.374）

¹⁵¹ 薄：2.少，薄弱。10.減輕，減損。（《漢語大詞典》（九），p.572）

¹⁵² 即時＝時即【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，597d，n.19）

¹⁵³ 集＝習【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，597d，n.21）

貳、當知微細魔事**(壹) 魔令非人去，自恃謂是己力而輕慢餘菩薩**

有菩薩未得無生¹⁵⁴法忍¹⁵⁵，聞是阿鞞跋致呪故鬼去，便作呪¹⁵⁶。
是菩薩自未有力，魔來遣鬼神故，自恃為己力。
有如是失¹⁵⁷故，佛示令覺知。

(貳) 魔化種種形，隨行者先所經事而妄授記，菩薩不覺而生憍慢心輕蔑餘人

復次，菩薩未入正位，魔作種種形，隨其念而示語：「汝已得授記，汝有是相，但以肉眼故不知。」以是因緣故，生增上慢，輕蔑餘人。

(參) 魔隨行者本念為授記，說其名號，菩薩著空名字，輕蔑餘人得重罪**一、不覺魔事，輕蔑餘人，遠離無上道**

復次，菩薩不得諸法實相，不知色等五眾和合邊更有名字相。

魔來與授記：「汝當作佛，字名¹⁵⁸某甲。」

是菩薩思惟：「我本有是名字念，今所說者，同我所願，必是諸佛授記。」是故心生憍慢，輕餘大菩薩。以是因緣故，遠離無上道；受罪畢，墮於二乘。

若即此身悔，當久久償罪畢，還依止般若波羅蜜，得作佛。

所以者何？若轉身乃悔，則罪重叵¹⁵⁹（598a）滅，不得作佛。¹⁶⁰

二、法喻合說：輕蔑餘人，罪重於四禁、五逆

是心著是空名字，得重罪故，佛說四重禁喻——破是重禁，現身不得四道果。所以者何？是四禁中，妄語稱：「我是阿羅漢。」

此中著是受莢¹⁶¹名字，自言：「我當作佛。」是故重於四禁。

「過五逆罪」者，如〈地獄品〉¹⁶²中破般若波羅蜜罪說。

¹⁵⁴ 生=上【宋】【宮】。（大正 25，597d，n.22）

¹⁵⁵ 《大智度論疏》卷 24：

「有菩薩未得無生法忍」已下，釋上初分中第二非不退相經文也。當一一說。（卍新續藏 46，903c16-17）

¹⁵⁶ 此「呪」即指菩薩所作之咒願，如《摩訶般若波羅蜜經》卷 18〈61 夢誓品〉說：「菩薩作是誓：『若我實從諸佛受記者，是非人當去。』」（大正 8，352b14-15）

¹⁵⁷ 失=去【宋】【元】【明】。（大正 25，597d，n.23）

¹⁵⁸ 字名=名字【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，597d，n.25）

¹⁵⁹ 叵（ㄅㄛˇ）：1.不，不可。（《漢語大詞典》（一），p.957）

¹⁶⁰ （1）不悔——受罪畢，墮小

輕餘菩薩——即世悔——受罪畢，還依大出（印順法師，《大智度論筆記》〔B029〕p.169）

（2）退大取小，不得作佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔E016〕p.313）

¹⁶¹ （1）莢（ㄅㄛˊ）：佛家文體。《康熙字典，艸部》：“佛家作詩曰偈，作文曰莢。”（《漢語大字典》（五），p.3219）

（2）記莢：見「記別」。（《漢語大詞典》（十一），p.61）

（3）記別：亦作「記莢」。指佛為弟子預記死後生處及未來成佛因果、國名、佛名等事。《菩薩處胎經·諸佛行齊無差別品》：“佛復告菩薩摩訶薩：汝等欲見如來神力化不思議道，法性純熟，無男無女，善權義說，受女人身，無佛記別，魔釋梵王無真實相，汝等欲知此四眾者受別成佛乎？”（《漢語大詞典》（十一），p.60）

三、勸誠應覺知微細魔事

（一）釋「微細魔事」

「微細魔事」者，「細」名「不逆其意，隨其本念，助成其心」。是菩薩未得阿鞞跋致法，魔誑言「已得」。

（二）勸誠應覺知、遠離

是微細魔事，利根菩薩應覺、除遠¹⁶³。

（肆）魔讚遠離法，而菩薩不知佛真遠離行

復次，菩薩在遠離處，魔來讚歎：「汝能遠離親族、同學，獨在深山林中，為佛道故，是為真菩薩道行。」

是菩薩用是故，生憍慢心，輕餘在眾中住菩薩；以是事故，遠離佛道，墮於二乘。

佛種種因緣，訶是菩薩「是賊」、「是旃陀羅」等，如經中說，「不應親近」。

佛所說「遠離」——心離二乘、三界，是名真遠離。

如經中廣說如是等細微魔事，應當覺而遠離。

參、明親近善知識

（壹）欲得無上菩提，當親近善知識

「復次，菩薩欲深心得無上道」——「深心」名一心、重心，深愛佛道，出於一切世間所樂。

「當親近善知識」。所以者何？有二因緣故得無上道：一者、內，二者、外。「內」名正憶念，思惟、籌量諸法；「外」名諸善知識。¹⁶⁴

（貳）辨兩種善知識

一、須菩提問

佛餘處種種說善知識相，是故須菩提問佛：「世尊！何等是菩薩善知識？」

二、佛答

（一）人與法通名善知識

佛答：

1、人善知識

諸佛、大菩薩及聲聞是菩薩善知識。

¹⁶² 參見《正觀》(6), p.189:《摩訶般若波羅蜜經》卷 11〈41 信毀品〉(大正 8, 304c);《放光般若經》卷 9〈42 泥犁品〉(大正 8, 63a);《大般若波羅蜜多經》卷 435〈39 地獄品〉(大正 7, 187c);《道行般若經》卷 3〈5 泥犁品〉(大正 8, 441b);《大明度經》卷 3〈6 地獄品〉(大正 8, 488a);《摩訶般若鈔經》卷 3〈5 地獄品〉(大正 8, 523a);《小品般若經》卷 3〈8 泥犁品〉(大正 8, 550c)。

¹⁶³ 遠+ (離)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 598d, n.1)

¹⁶⁴ 參見《中阿含經》卷 58 (211 經)：

復問曰：「賢者拘絺羅！幾因幾緣生正見耶？」

尊者大拘絺羅答曰：「二因二緣而生正見。云何為二？一者從他聞，二者內自思惟。是謂二因二緣而生正見。」(大正 1, 790c28-791a1-3)

2、法善知識

六波羅蜜乃至一切種智、如、法性、實際等諸法亦是善知識。法能成辦其事，故說「六波羅蜜等諸法名善知識」。

3、結

三種聖人以此六波羅蜜法令菩薩奉行，得作佛。
是故法及人通名「善知識」。(598b)

※ 因論生論：二乘人為何是菩薩之善知識

問曰：佛及菩薩、六波羅蜜能成菩薩故，應是善知識；小乘道異，云何能與作善知識？

答曰：有小乘人先世求佛道故利根，雖是小乘，有憐愍心，觀應成大乘者為說大乘法，知報佛恩故，令佛種不斷。

如舍利弗六十劫求佛道，雖退轉作阿羅漢，¹⁶⁵亦利根智慧，能為諸¹⁶⁶菩薩說大乘。¹⁶⁷

須菩提常行無諍三昧，¹⁶⁸常有慈悲心於眾生故，亦能教化菩薩大乘法。

如摩訶迦葉以神通力持此身至彌勒出世，於九足山中出，與大眾作得道因緣。¹⁶⁹

¹⁶⁵ 《大智度論》卷 12〈1 序品〉：

問曰：云何名不到彼岸？答曰：譬如渡河未到而還，名為不到彼岸。如舍利弗於六十劫中行菩薩道，欲渡布施河。時有乞人來乞其眼，舍利弗言：「眼無所任，何以索之？若須我身及財物者，當以相與！」答言：「不須汝身及以財物，唯欲得眼。若汝實行檀者，以眼見與！」爾時，舍利弗出一眼與之。乞者得眼，於舍利弗前嗅之嫌臭，唾而棄地，又以腳蹋。舍利弗思惟言：「如此弊人等，難可度也！眼實無用而強索之，既得而棄，又以腳蹋，何弊之甚！如此人輩，不可度也。不如自調，早脫生死。」思惟是已，於菩薩道退，迴向小乘，是名不到彼岸。若能直進不退，成辦佛道，名到彼岸。(大正 25, 145a17-b1)

¹⁶⁶ 〔諸〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 598d, n.5)

¹⁶⁷ 退大小乘，能為說大。(印順法師，《大智度論筆記》〔E022〕p.321)

¹⁶⁸ (1)《中阿含經》卷 43〈2 根本分別品〉(大正 01, 703a-c11)。

(2)《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 179：「云何無諍行？乃至廣說。問：何故作此論？答：為欲分別契經義故，如契經說：我弟子中善現苾芻住無諍行第一。」(大正 27, 898a13-15)

(3)《大智度論》卷 11〈1 序品〉：「舍利弗佛弟子中智慧第一，須菩提於弟子中得無諍三昧最第一。無諍三昧相，常觀眾生不令心惱，多行憐愍。諸菩薩者，弘大誓願以度眾生，憐愍相同，是故命說。」(大正 25, 136c26-29)

¹⁶⁹ (1)《增壹阿含經》卷 44〈十不善品〉：

世尊告迦葉曰：「吾今年已衰耗，年向八十餘。然今如來有四大聲聞堪任遊化，智慧無盡，眾德具足。云何為四？所謂大迦葉比丘、君屠鉢漢比丘、賓頭盧比丘、羅云比丘。汝等四大聲聞要不般涅槃；須吾法沒盡，然後乃當般涅槃。大迦葉亦不應般涅槃，要須彌勒出現世間。所以然者？彌勒所化弟子盡是釋迦文佛弟子，由我遺化得盡有漏。」摩竭國界毘提村中，大迦葉於彼山中住；又，彌勒如來將無數千人眾前後圍遶，往至此山中，遂蒙佛恩，諸鬼神當與開門，使得見迦葉禪窟。

是時，彌勒伸右手指示迦葉，告諸人民：「過去久遠釋迦文佛弟子，名曰迦葉，今日現在，頭陀苦行最為第一。」是時，諸人民見已，歎未曾有，無數百千眾生諸塵垢盡，得法眼淨。(大正 2, 788c28-789a17)

如是等甚多。

(二) 別說法善知識

I、通明六度等法是善知識

(1) 釋疑：六度總攝一切法，為何別說餘法為善知識

問曰：六波羅蜜攝一切法，今何以別說三十七品至如、法性、實際？

答曰：六波羅蜜是略說；四念處等是廣說，解六波羅蜜。

六波羅蜜是菩薩初道，小遠；三十七品是近因緣。¹⁷⁰

於六波羅蜜中，禪波羅蜜、般若波羅蜜最大；譬如雖有星宿，日、月最勝。¹⁷¹是二波羅蜜中，四念處、佛十力等法最妙，能大利益，現世令人得道故；持戒、布施等不如故。¹⁷²

別說如等無為法，實、不虛誑故，能成菩薩事；行四念處等法，得如是¹⁷³等法，令菩薩得出虛誑法，故名善知識。

(2) 稱歎

A、依六度辨

(A) 釋「六波羅蜜是世尊」

復次，是六波羅蜜等法如佛無異，佛現在亦以是法度人，是故言：「世尊！如世尊所說不可壞，六波羅蜜等所說亦不可壞。」是故言：「六波羅蜜是世尊。」

(B) 釋「六波羅蜜是道」

「是道」者，行是道，徑入無量佛法中。

(C) 釋「六波羅蜜是大明」

六波羅蜜中所說，人籌量、思惟、分別、常修行，令人得大智慧，破諸世間無明，是故說「六波羅蜜是大明」。

(D) 釋「六波羅蜜大炬乃至是究竟道」

「是大炬」、「是智」、「是慧」、「是(598c)救」、「是歸」、「是洲」、「是究竟道」，如上說。¹⁷⁴

(2) 另參見《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 40 (大正 24, 409a14-19);《大智度論》卷 3 〈1 序品〉(大正 25, 78c7-79a28),《大智度論》卷 64 〈43 無作實相品〉(大正 25, 514a24-b11)。

(3) 摩訶迦葉：入滅待彌勒出。(印順法師,《大智度論筆記》[H023] p.416)

¹⁷⁰ 《大智度論》卷 53 〈26 無生品〉：「此中佛說遠道，所謂六波羅蜜菩薩道也；近道，所謂三十七品菩提道也。六波羅蜜中布施、持戒等雜，故遠；三十七品但有禪定、智慧，故近。六波羅蜜有世間、出世間，雜，故遠；三十七品、三解脫門等乃至大慈大悲，畢竟清淨，故近。」(大正 25, 440c16-21)

¹⁷¹ 《大智度論疏》卷 24：「波若如日，禪如月也。」(卍新續藏 46, 904a9)

¹⁷² 「開菩薩道——六度……施戒等雜故遠……有世出世故遠
開道——開佛道——三十七品(無得方便)……但有定慧故近……畢竟清淨故近
(印順法師,《大智度論筆記》[B017] p.142)

¹⁷³ 如是=是如【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 598d, n.6)

¹⁷⁴ 《正觀》(6), p.189: 參見《大智度論》卷 71 (大正 25, 559a11-b21)、卷 62 (大正 25, 497c3-18)。又參見：

(E) 釋「六波羅蜜是父母」

般若波羅蜜是母，五波羅蜜是父，和合說故言「六波羅蜜是父母」。¹⁷⁵

B、例餘

如六波羅蜜說，四念處等亦如是。

(3) 釋因由

是中說因緣：「六波羅蜜等法亦是三世十方佛父母。」

(4) 勸親近

是六波羅蜜等是自利法；行者欲以六波羅蜜教化眾生、淨佛世界，應以四攝法攝取眾生。

四攝法義，如先說。¹⁷⁶

如是自利、利他故，佛說「六波羅蜜、三十七品等諸法是世尊、是道」等。

2、別明般若是善知識，廣攝諸善，應當學

「是故菩薩若欲不隨他教」——「不隨他教」名自知諸法實相；乃至變作佛身來說異於法相，亦不信不隨。

自得菩薩道，漸漸具足諸佛法，淨佛世界、成就眾生。

得佛道，能斷一切眾生疑。

若欲得是者，當學般若。

般若¹⁷⁷波羅蜜中，世間、出世間，若大、若小，無事不說。

(1)《摩訶般若波羅蜜經》卷 11〈40 照明品〉(大正 8, 302a19-b3)、卷 15〈52 知識品〉(大正 8, 331c24-332c26)、卷 19〈63 等學品〉(大正 8, 358a15-20)、卷 19〈65 度空品〉(大正 8, 361a16-20)。

(2)《放光般若經》卷 9〈41 照明品〉(大正 8, 61a9-18)、卷 12〈53 隨真知識品〉(大正 8, 81c15-82b15)、卷 14〈64 問等學品〉(大正 8, 101a26-b3)、卷 15〈66 牢固品〉(大正 8, 103b27-c1)。

¹⁷⁵ 六度：父母。(印順法師，《大智度論筆記》[E007] p.298)

¹⁷⁶ 參見《正觀》(6)，p.190：《大智度論》卷 66 (大正 25, 526c28-527a)。

¹⁷⁷ [般若] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 598d, n.7)

《大智度論》卷 77

〈釋夢中不證品第六十一之餘〉
(大正 25, 598c19-602b25)

釋厚觀 (2012.03.10)

【經】¹

肆、明「般若相」

(壹) 正明般若相

一、如虛空相是般若相

(一) 須菩提問

爾時，須菩提²白佛言：「世尊！何等是般若波羅蜜相？」

(二) 佛答

佛告須菩提：「如虛空相是般若波羅蜜相。須菩提！般若波羅蜜無所有相。」³

二、一切法相亦如般若相

(一) 正明

須菩提白佛言：「世尊！頗有因緣，如般若波羅蜜相，諸法相亦如是耶⁴？」

佛告須菩提：「如是！如是！如⁵般若波羅蜜相，(599a) 諸法相亦如是。何以故？須菩提！一切法離相、空相。

以是因緣故，須菩提！如般若波羅蜜相，諸法相亦如是，所謂離相、空相故。」⁶

(二) 釋難

1、須菩提難：一切法空中，豈有垢淨及無上菩提可得

須菩提白佛言：「世尊！若一切法一切法離，一切法⁷一切法空，云何知眾生若垢、

¹ 〔【經】〕—【宋】【宮】【聖】，不分卷及品【石】。(大正 25, 598d, n.11)

² 《大智度論疏》卷 24：

「爾時，須菩提」已下，即是品之第三，明波若體^{*1}相脩學儀軌，及校量功德等。則論自釋云：所以善吉於此乃問波若相者，佛上既讚嘆波若是世間^{*2}、是道、是大明等；善吉既聞此義故，所以於此中更問其體相也。(己新續藏 46, 904a14-17)

※1 體(去一ㄨ)：同“體”。《玉篇·身部》：“躰、體，並俗體字。”(《漢語大字典》(六)，p.3814)

※2 「問」疑「尊」。(己新續藏 46, 904d, n.2)

³ 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：

佛告善現：「甚深般若波羅蜜多虛空為相、無著為相、無相為相。所以者何？善現！於此般若波羅蜜多甚深相中，諸法諸相皆無所有、不可得故。」(大正 7, 288c4-7)

⁴ 〔耶〕—【宋】【宮】。(大正 25, 598d, n.12)

⁵ 如+ (是)【宋】【宮】。(大正 25, 598d, n.13)

⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：「由此因緣可作是說：甚深般若波羅蜜多所有妙相，諸法亦有如是妙相。以一切法皆自性空離諸相故。」(大正 7, 288c14-16)

⁷ 法+ (相)【元】【明】【聖】【石】。(大正 25, 599d, n.1)

若淨？世尊！離相法無垢、無淨，空相法無垢、無淨；⁸離相、空相法不能得阿耨多羅三藐三菩提，離相、空相無法可得。世尊！離相中，空相中，無有菩薩得阿耨多羅三藐三菩提者。世尊！我云何當知佛所說義？」⁹

2、佛答

(1) 論諸法垢淨

A、有垢

佛告¹⁰須菩提：「於汝意云何？是眾生長夜行我、我所心不？」

「如是！世尊！眾生長夜行我¹¹、我所心。」¹²

「於汝意云何？是我、我所心離相不？空相不？」

須菩提言：「世尊！我、我所心離相、空相。」¹³

「於汝意云何？以此我、我所心，眾生往來生死中不？」

「如是！世尊！以此我、我所心，眾生往來生死中。」¹⁴

「如是！須菩提！眾生往來生死中故，知有垢惱。」¹⁵

B、有淨

須菩提！若眾生無我我所心、無著心，是眾生不復往來生死中；若不往來生死中，則無垢惱。如是，須菩提！眾生有淨。」¹⁶

⁸ 垢淨：法空、法離，何垢何淨？（印順法師，《大智度論筆記》〔E016〕p.313）

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：

具壽善現復白佛言：「若一切法皆自性空遠離諸相，則一切法一切法空，亦一切法一切法離，云何有情施設染淨？非性空法有染有淨，亦非離法有染有淨；非性空法能證無上正等菩提，亦非離法能證無上正等菩提；非性空中有法可得，亦非離中有法可得；非性空中有菩薩摩訶薩證得無上正等菩提，亦非離中有菩薩摩訶薩證得無上正等菩提。世尊！云何令我解佛所說甚深義趣？」（大正 7，288c16-25）

¹⁰ 《大智度論疏》卷 24：

「佛告」已下，明眾生不解此我、我所心等法皆離故，而忘行之；忘行之故，往反生死，故名「垢」；不行故名「淨」也。當說。（卍新續藏 46，904a22-24）

¹¹ 〔我〕—【聖】。（大正 25，599d，n.2）

¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：

佛告善現：「於意云何？有情長夜有我、我所，心執我、我所不？」

善現對曰：「如是！世尊！有情長夜有我、我所，心執著我、我所。」（大正 7，288c25-28）

¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：

佛告善現：「於意云何？有情所執我及我所空、遠離不？」

善現對曰：「如是！世尊！有情所執我及我所皆空、遠離。」（大正 7，288c28-289a1）

¹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：

佛告善現：「於意云何？豈不有情由我、我所執馳流生死？」

善現對曰：「如是！世尊！諸有情類由我、我所執馳流生死。」（大正 7，289a1-3）

¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：

佛告善現：「如有有情馳流生死，由有雜染，是故有情施設有染。」（大正 7，289a4-5）

¹⁶ (1) 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：「若諸有情無心執著我及我所則無雜染，若無雜染，則不得有馳流生死。馳流生死既不可得，當知有情遠離雜染，由無雜染施設有情。是故，善現！應知有情雖自性空，遠離諸相，而可施設有染有淨。」（大正 7，289a5-9）

(2) 垢淨：眾生妄執生死名垢；無我無著，眾生有淨。（印順法師，《大智度論筆記》〔E016〕p.313）

(2) 論菩薩行果

A、明自利利他行果

(A) 自利行果

a、辨所行

須菩提白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩如是行，為不行色，不行受、想、行、識，為不行四念處乃至八聖道分，為不行內空乃至無法有法空，為不行佛十力乃至一切種智。何以故？是法不可得，亦無行者，亦無行處，亦無行法。」¹⁷

b、辨所得

(a) 世無能降伏

世尊！菩薩摩訶薩如是行，一切世間諸天、人、阿修羅不能降伏。¹⁸

(b) 二乘不能及

是菩薩摩訶薩，一切聲聞、辟支佛所不能及。何以故？所住處無能及故，所謂菩薩位。世尊！是菩薩摩訶薩行應薩婆若心，無能及者！」¹⁹

(c) 疾近薩婆若

「須菩提！菩薩摩訶薩（599b）如是行²⁰，疾近薩婆若。²¹

(B) 利他行果

須菩提²²！於汝意云何？若閻浮提眾生²³盡得人身，得人身已，皆得阿耨多羅三藐三菩提；若有善男子、善女人盡其形壽供養、恭敬、尊重、讚歎，持是善根迴向阿耨多羅三藐三菩提——是人以是因緣得福多不？」²⁴

¹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：

爾時具壽善現復白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩能行如是甚深般若波羅蜜多及一切法空、遠離相，是菩薩摩訶薩則不行色，亦不行受、想、行、識；……不行佛十力，亦不行四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨、十八不共法；不行無忘失法，亦不行恒住捨性；不行預流果，亦不行一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提；不行一切智，亦不行道相智、一切相智。所以者何？如是諸法能行、所行及由此行、行時、行處皆不可得。」（大正 7，289a10-b17）

¹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：「世尊！若菩薩摩訶薩能如是行，不為一切世間天、人、阿素洛等之所降伏，而能伏彼。」（大正 7，289b17-19）

¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：「世尊！若菩薩摩訶薩能如是行，不為一切聲聞、獨覺之所降伏，而能伏彼。所以者何？是菩薩摩訶薩已得安住無能伏位，謂菩薩離生位。世尊！是菩薩摩訶薩恒住一切智智作意不可屈伏。世尊！是菩薩摩訶薩如是行時，則為隣近一切智智，疾證無上正等菩提。」（大正 7，289b19-25）

²⁰ 行=得【聖】。（大正 25，599d，n.3）

²¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 453〈60 增上慢品〉：

佛言：「善現！如是！如是！如汝所說。若菩薩摩訶薩能行如是甚深般若波羅蜜多及一切法空、遠離相，是菩薩摩訶薩則不行色，亦不行受、想、行、識……恒住一切智智作意不可屈伏，則為隣近一切智智，疾證無上正等菩提。」（大正 7，289b25-c6）

²² 提+（於）【聖】。（大正 25，598d，n.4）

²³ 《大智度論疏》卷 24：

「若閻浮提眾生」已下，次校量之。所以校量者，欲勸人以波若教人，此法施利大故也。（卍新續藏 46，904b2-3）

²⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 454〈60 增上慢品〉：「復次，善現！於意云何？假使於此南瞻部洲諸有情類皆得人身，得人身已發心修學諸菩薩行，皆證無上正等菩提。有善男子、善女人等盡其壽量以諸世間上妙樂具，供養恭敬、尊重讚歎此諸如來、應、正等覺，復持如是所集善

須菩提言：「甚多！世尊！」

佛言：「不如是善男子、善女人於大眾中說是般若波羅蜜，出示、分別，照明、開演，亦應般若波羅蜜行正憶念，其福多。²⁵

乃至三千大千世界中眾生，亦如是。

須菩提！於汝意云何？閻浮提中眾生一時皆得人身²⁶，得人身已，若善男子、善女人教行十善道、四禪、四無量心、四無色定，教令得須陀洹道乃至阿羅漢、辟支佛道，教令得阿耨多羅三藐三菩提；持是善根迴向阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！於汝意云何？是善男子、善女人得福多不？」

須菩提言：「甚多！世尊！」

佛言：「不如²⁷是善男子、善女人以是甚深般若波羅蜜為眾生說²⁸，出示、分別，照明、開演，亦不離薩婆若，得福多。

乃至三千大千世界，亦如是。

B、釋得大福因緣：相應般若起四無量心，能為一切眾生作福田

是菩薩摩訶薩不遠離應薩婆若心，則到一切福田邊。何以故？除諸佛，無有餘法如菩薩摩訶薩勢力。何以故？諸菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，於一切眾生中起大慈²⁹心；見諸眾生趣死地故，而起大悲；行是道時歡悅而生大喜；不與想俱³⁰，便得大捨。須菩提！是為菩薩摩訶薩大智光明。大智³¹明者，所謂六波羅蜜。³²

根，與諸有情平等共有迴向無上正等菩提。是善男子、善女人等由此因緣得福多不？」(大正 7, 289c15-22)

²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 454〈60 增上慢品〉：

佛告善現：「若善男子、善女人等，於大眾中宣說如是甚深般若波羅蜜多，施設建立分別開示令其易了，及住如是甚深般若波羅蜜多相應作意。此善男子、善女人等由是因緣所獲功德，甚多於前無量無數。」(大正 7, 289c22-27)

²⁶ 《大智度論疏》卷 24：

「一時皆得人身」已下，次明以五乘法施也。(卍新續藏 46, 904b3-4)

²⁷ 《大智度論疏》卷 24：

「佛言不如」已下，明五乘法施雜故，不如純教般若也。當說。(卍新續藏 46, 904b4-5)

²⁸ 說+ (法)【聖】【石】。(大正 25, 598d, n.5)

²⁹ 《大智度論疏》卷 24：

「何以故？乃至於一切眾生中起大慈等」已下，上明校量福田大小，今次欲明福田所以大義也。(卍新續藏 46, 904b6-7)

³⁰ 《大智度論疏》卷 24：

「不與想俱」已下，明菩薩教化眾生，斷除煩惱故，不與想俱，便得大捨也。(卍新續藏 46, 904b9-10)

³¹ 智+ (光)【元】【明】【聖】。(大正 25, 598d, n.6)

³² 《大般若波羅蜜多經》卷 454〈60 增上慢品〉：「善現！當知是菩薩摩訶薩，由此精進增上威力，到諸有情福田彼岸。所以者何？是菩薩摩訶薩於法精進增上威力，一切有情無能及者，唯除如來、應、正等覺。何以故？善現！是菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，見諸有情無利樂者，起大慈心，非諸聲聞、獨覺所得；見諸有情有哀苦者，起大悲心，非諸聲聞、獨覺所得；見諸有情得利樂者，起大喜心，非諸聲聞、獨覺所得；見諸有情離性離相，起大捨心，非諸聲聞、獨覺所得。善現！是菩薩摩訶薩雖於有情平等發起大慈、大悲、大喜、大捨，而於一切無所執著，不同異生、聲聞、獨覺隨有所得起執著心。

善現！是菩薩摩訶薩雖於有情平等發起慈、悲、喜、捨，然與捨心非恒共住，常為饒益所化

須菩提！是諸善男子雖未作佛，能為一切眾生作大福田，於阿耨多羅三藐三菩提亦不轉；所受供養——衣服、飲食、臥具³³、床（599c）敷³⁴、疾藥、資生所須，行應般若波羅蜜，念能畢³⁵報施主之恩³⁶，疾近薩婆若。³⁷

（貳）結勸修行

一、正勸

（一）標宗

1、若欲不空食國中施乃至欲令眾生得五眼等，應常學般若

以是故，須菩提！若菩薩摩訶薩⁽¹⁾欲不虛³⁸食國中施、⁽²⁾欲示眾生三乘道、⁽³⁾欲為眾生作大明、⁽⁴⁾欲拔出三界牢獄、⁽⁵⁾欲與一切眾生眼，應常³⁹行般若⁴⁰波羅蜜。

2、常行二事：聖默然，說般若

行般若波羅蜜時，若欲有說，但說般若波羅蜜；說般若波羅蜜已，常憶念般若波羅蜜；常憶念般若波羅蜜已，常行般若波羅蜜，不令餘念得生，晝夜勤行般若波羅蜜相應念，不息不休。

（二）舉喻

須菩提！譬如士夫未⁴¹曾得摩尼珠，後時得，得已，大歡喜踊躍；後復失之，便大憂愁，常憶念是摩尼珠，作是念：『我奈⁴²何忽亡⁴³失⁴⁴此大寶！』

（三）合法

須菩提！菩薩摩訶薩亦如是，常憶念般若波羅蜜，不離薩婆若心。」

二、明修行

（一）明「應薩婆若念之般若行」

有情無暫捨故。善現！是菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多得大光明。謂得布施波羅蜜多大光明故，亦得淨戒波羅蜜多大光明故，亦得安忍波羅蜜多大光明故，亦得精進波羅蜜多大光明故，亦得靜慮波羅蜜多大光明故，亦得般若波羅蜜多大光明故。」（大正 7，290b7-27）

³³ [具] — 【宋】【宮】【元】。（大正 25，598d，n.7）

³⁴ [敷] — 【宋】【宮】【元】。（大正 25，598d，n.8）

³⁵ 畢 = 必【聖】。（大正 25，598d，n.9）

³⁶ 恩 = 思【聖】。（大正 25，598d，n.10）

³⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 454〈60 增上慢品〉：「善現！是菩薩摩訶薩雖未證得一切智智，而於無上正等菩提得不退轉故，至有情福田彼岸，堪受一切衣服、飲食、床座、醫藥諸資生具。善現！是菩薩摩訶薩恒住般若波羅蜜多相應作意故，能畢竟報施主恩，亦能親近一切智智。」（大正 7，290b27-c3）

³⁸ 虛：1.空無所有。與“實”相對。（《漢語大詞典》（八），p.814）

³⁹ 常 = 當【聖】【石】。（大正 25，598d，n.11）。

⁴⁰ 《大智度論疏》卷 24：

「應當行般若」已下，明波若有上來諸德，能與眾生五眼等故，應須學之，是勸脩也。當說。（已新續藏 46，904b12-13）

⁴¹ 未 = 來【聖】。（大正 25，598d，n.12）

⁴² 奈 = 云【聖】【石】。（大正 25，598d，n.13）

⁴³ (1) 亡 = 忘【聖】【石】。（大正 25，598d，n.14）

(2) 亡：4.丟失，喪失。（《漢語大詞典》（二），p.293）

⁴⁴ [失] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，598d，n.15）

1、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！一切念性自離、一切念性自空，云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜不離應薩婆若念？是遠離空法中無菩薩，亦無念、無應薩婆若。」⁴⁵

2、佛答

佛告須菩提：「若菩薩摩訶薩如是知：『一切法性自離、一切法性自空，非聲聞、辟支佛作，亦非佛作；諸法相常住、法相、法住、法位、如、實際。』是名菩薩行般若波羅蜜不離薩婆若念。⁴⁶何以故？般若波羅蜜性自離、性自空，不增不減故。」⁴⁷

(二) 明「正行般若增不減，得無上道」**1、須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！若般若波羅蜜性自離、性自空，云何菩薩摩訶薩與般若波羅蜜等⁴⁸，得阿耨多羅三藐三菩提？」⁴⁹

2、佛答**(1) 明理**

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩與般若波羅蜜等，不增不減。何以故？如、法性、實際不增不減故。」

(2) 釋因由

所以者何？般若波羅蜜非一非異故。⁵⁰

(3) 得益

若菩薩⁵¹聞如是般若波羅蜜相，不⁵²驚、不沒、不畏（600a）不怖、不疑。須菩提！

⁴⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 454〈60 增上慢品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！一切作意自性皆空，一切作意自性皆離，諸法亦爾。於一切法皆自性空、自性離中，若菩薩摩訶薩、若般若波羅蜜多、若一切智智、若諸作意皆不可得，云何如來、應、正等覺勸諸菩薩摩訶薩眾，不離般若波羅蜜多相應作意，亦令不離一切智智相應作意？」（大正 7，290c27-291a4）

⁴⁶ 行般若，能不離薩婆若心。（印順法師，《大智度論筆記》〔E022〕p.321）

⁴⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 454〈60 增上慢品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩知一切法、一切作意皆自性空，皆自性離。如是空、離，非聲聞作，非獨覺作，非菩薩作，非如來作，亦非餘作。然一切法法定、法住、法性、法界、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、虛空界、真如、實際、不思議界，法爾常住。是菩薩摩訶薩即為不離甚深般若波羅蜜多相應作意，亦為不離一切智智相應作意。所以者何？甚深般若波羅蜜多、一切智智及諸作意皆自性空，皆自性離。如是空、離無增無減，能正通達名為不離。」（大正 7，291a4-14）

⁴⁸ 《大智度論疏》卷 24：

「與波若波羅蜜等」者，即是與般若波羅蜜合也。（卍新續藏 46，904b16-17）

⁴⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 454〈60 增上慢品〉：

具壽善現復白佛言：「若深般若波羅蜜多亦自性空、自性離者，云何菩薩摩訶薩眾修證般若波羅蜜多平等性已，便得無上正等菩提？」（大正 7，291a14-17）

⁵⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 454〈60 增上慢品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩修證般若波羅蜜多平等性時，非諸佛法有增有減，亦非諸法法定、法住、法性、法界、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、虛空界、真如、實際、不思議界有增有減。何以故？甚深般若波羅蜜多非一、非二、非三、非四，亦非多故。」（大正 7，291a17-22）

當知是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，當知是菩薩摩訶薩必住阿鞞跋致地中。」

（三）明無所行是為行般若

1、略就四門明無行

（1）即空不行

須菩提白佛言：「世尊！般若波羅蜜空、無所有、不堅固⁵³，是行般若波羅蜜不？」⁵⁴
「不也！須菩提！」

（2）離空不行

「世尊！離空，更有法行般若波羅蜜不？」⁵⁵
「不也！須菩提！」

（3）即般若不行

「世尊！是般若波羅蜜，行般若波羅蜜不？」⁵⁶
「不也！須菩提！」

（4）離般若不行

「世尊⁵⁷！離般若波羅蜜，行般若波羅蜜不？」⁵⁸
「不也！須菩提！」

2、別歷諸法明無行

（1）有為法不行

A、五陰不行

「世尊！色是行般若波羅蜜不？」

「不也！須菩提！」

「世尊！受、想、行、識是行般若波羅蜜不？」

「不也！須菩提！」⁵⁹

⁵¹ 薩+（摩訶薩）【聖】【石】。（大正 25，598d，n.16）

⁵² （心）+不【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，598d，n.17）

⁵³ 《大智度論疏》卷 24：

「須菩提白佛言乃至無所有、不堅固等」已下，此分中，明波若體相，及校量功德脩進儀軌，及衍無生之道等義。明體相及校量等義已竟。今此文來，次明脩進儀軌，及衍無生之道。此下善吉凡設十一問，問脩進之方；前四句是其問正宗；次「色是行般若」等下有六句，是其別歷法助難之意；第十一問是總上十意，更設此一總問也。當一一說。（卍新續藏 46,904b18-24）

⁵⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 454〈60 增上慢品〉：

爾時，具壽善現復白佛言：「世尊！為即深般若波羅蜜多空虛、非有、不自在性、不堅實性，能行深般若波羅蜜多不？」（大正 7，291a28-b1）

⁵⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 454〈60 增上慢品〉：「世尊！為離深般若波羅蜜多空虛、非有、不自在性、不堅實性有法可得，能行深般若波羅蜜多不？」（大正 7，291b1-3）

⁵⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 454〈60 增上慢品〉：「世尊！為即深般若波羅蜜多，能行深般若波羅蜜多不？」（大正 7，291b4-5）

⁵⁷ 世尊=也【聖】。（大正 25，600d，n.1）

⁵⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 454〈60 增上慢品〉：「世尊！為離深般若波羅蜜多有法可得，能行深般若波羅蜜多不？」（大正 7，291b5-7）

⁵⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 454〈60 增上慢品〉：

B、助道法不行

「世尊！六波羅蜜是行般若波羅蜜不？」

「不也！須菩提！」

「世尊！四念處乃至十八不共法是行般若波羅蜜不？」

「不也！須菩提！」

(2) 無為法不行

「世尊！色空相、虛誑不實、無所有、不堅固相，色如相、法相、法住、法位、實際，是行般若波羅蜜不？」

「不也！須菩提！」⁶⁰

「世尊！受、想、行、識乃至十八不共法空相、虛誑不實、無所有、不堅固相、如、法相、法住、法位、實際是行般若波羅蜜不？」

「不也！須菩提！」

3、顯義：諸法不可得故無行

(1) 須菩提問

「世尊！若是諸法皆不行⁶¹般若波羅蜜，云何行名菩薩摩訶薩行般若波羅蜜？」

(2) 佛答

A、不見行般若者

佛告須菩提：「於汝意云何？汝見有法行般若波羅蜜者不？」

「不也！世尊！」

B、不見行般若處

「須菩提！汝見般若波羅蜜菩薩摩訶薩可行處不？」

「不也！世尊！」

「世尊！為即色、受、想、行、識，能行深般若波羅蜜多不？」

「不爾！善現！」

「世尊！為離色、受、想、行、識有法可得，能行深般若波羅蜜多不？」

「不爾！善現！」(大正 7, 291b9-12)

⁶⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 454〈60 增上慢品〉：

「世尊！為即色、受、想、行、識空虛、非有、不自在性、不堅實性，能行深般若波羅蜜多不？」

「不爾！善現！」

「世尊！為離色、受、想、行、識空虛、非有、不自在性、不堅實性有法可得，能行深般若波羅蜜多不？」

「不爾！善現！」……。

「世尊！為即色、受、想、行、識真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界，能行深般若波羅蜜多不？」

「不爾！善現！」

「世尊！為離色、受、想、行、識真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界有法可得，能行深般若波羅蜜多不？」

「不爾！善現！」(大正 7, 292b21-c9)

⁶¹ 《大智度論疏》卷 24：

「世尊！若是諸法皆不行」已下，第十一總問之辭也。(已新續藏 46, 904b24-c1)

C、不見法亦不可得

「須菩提！汝所不見法，是法可得不？」⁶²

「不也！世尊！」

D、不可得法亦無生

「須菩提！若法不可得，是法當生不？」⁶³

「不也！世尊！」

(四) 悟無生忍得受記而受記不可得

1、得無生法忍，受無上道記

「須菩提！是名⁶⁴菩薩摩訶薩無生法忍。菩薩摩訶薩成就是忍，得受阿耨多羅三藐三菩提記。須菩提！是名諸佛無所畏⁶⁵、無礙智。

菩薩摩訶薩行是法忍⁶⁶，勤精進，若不得大智、一切種智——所謂阿耨多羅三藐三菩提智者⁶⁷，無有是處！何以故？是菩薩摩訶薩得無生法忍故，乃至阿耨多羅三藐三菩提不減不退。」⁶⁸

2、明受記不可得

(1) 正明

A、無生法不得記

須菩提白佛言：「世尊！諸法無生相，此中⁶⁹得阿耨多羅三藐三菩提記不？」

「不也！須菩提！」

⁶² 《大般若波羅蜜多經》卷 454〈60 增上慢品〉：

佛告善現：「於意云何？汝所不見法，是法可得不？」（大正 7，292c22-23）

⁶³ 《大般若波羅蜜多經》卷 454〈60 增上慢品〉：

佛告善現：「於意云何？不可得法有生滅不？」（大正 7，292c24-25）

⁶⁴ 《大智度論疏》卷 24：

「是名」已下，若能解此等諸法不可得、不生等義者，即是菩薩無生法忍也。（卍新續藏 46，904c3-4）

⁶⁵ 《大智度論疏》卷 24：

「是名諸佛無^{*}所畏」已下，此等法是諸佛無所畏法也。（卍新續藏 46，904c4-5）

※案：原卍新續藏作「諸佛所畏」，應作「諸佛無所畏」。

⁶⁶ [忍]—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，600d，n.2）

⁶⁷（若不得）+者【聖】。（大正 25，600d，n.3）

⁶⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 454〈60 增上慢品〉：

佛告善現：「如汝所見諸法法性，即是菩薩摩訶薩眾無生法忍。若菩薩摩訶薩成就如是無生法忍，便為諸佛授與無上正等菩提不退轉記。是菩薩摩訶薩於佛十力、四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨及十八不共法等，無量無邊殊勝功德，號能精進如實行者。若能如是精進修行，不得無上正等菩提、一切相智、大智、妙智，無有是處。所以者何？是菩薩摩訶薩既已證得無生法忍，乃至無上正等菩提，於所得法常無退減。」（大正 7，292c25-293a6）

⁶⁹ 《大智度論疏》卷 24：

「諸法無生相，此中」已下，善吉因佛上云：「若解諸法不可得，當生不？」「不也！」是無生法忍得授記等義故，更設此問。上以不著無生，故言得記。今此中有二意：一者、言無生法中無得記相。二者、言若著心說無生者亦無得記，故云：「不也！」當說。（卍新續藏 46，904c5-9）

B、生法不得記

「世尊！諸法生相，此中得阿耨多羅三藐三菩提記不？」

「不也！須菩提！」

C、非生非不生法不得記

「世尊！諸法非生非不生⁷⁰相，得阿耨多羅三藐三菩提記不？」

「不也！須菩提！」⁷¹

(2) 般若中無憶想分別故，不見得受記者、受記法

A、須菩提問

「世尊！諸菩薩摩訶薩云何知諸法得阿耨多羅三藐三菩提記？」

B、佛反詰顯義

(A) 標宗：無得者、無得處

佛告須菩提：「汝見有法得阿耨多羅三藐三菩提記不？」

「不也！世尊！我不見有法得阿耨多羅三藐三菩提記，我亦不見法有得者、得處。」

(B) 釋因由：般若無憶想分別故

佛言：「如是！如是！須菩提！若菩薩摩訶薩於一切法無所得時，不作是念：『我當得阿耨多羅三藐三菩提，用⁷²是事得阿耨多羅三藐三菩提，是阿⁷³耨多羅三藐三菩提處。』何以故？諸菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，無諸憶想分別。所以者何？般若波羅蜜中無諸分別憶想故。」⁷⁴

⁷⁰ 《大智度論疏》卷 24：

「非生非不生」已下，此四句中少第三句，論中有之，記法既離此四句，故並言不也。（卍新續藏 46，904c9-11）

⁷¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 454〈60 增上慢品〉：

具壽善現復白佛言：「世尊！諸菩薩摩訶薩為以一切法無生性，得佛無上正等菩提不退轉記不？」

「不爾！善現！」

「世尊！諸菩薩摩訶薩為以一切法生性，得佛無上正等菩提不退轉記不？」

「不爾！善現！」

「世尊！諸菩薩摩訶薩為以一切法生無生性，得佛無上正等菩提不退轉記不？」

「不爾！善現！」

「世尊！諸菩薩摩訶薩為以一切法非生非無生性，得佛無上正等菩提不退轉記不？」

「不爾！善現！」（大正 7，293a6-14）

⁷² 用=因【聖】【石】。（大正 25，600d，n.4）

⁷³ （名）+阿【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，600d，n.5）

⁷⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 454〈60 增上慢品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。善現！若菩薩摩訶薩於一切法無所得時，不作是念：『我於無上正等菩提當能證得，我用是法於如是時，於如是處，證得無上正等菩提。』所以者何？善現！諸菩薩摩訶薩修行如是甚深般若波羅蜜多，無如是等一切分別。何以故？善現！甚深般若波羅蜜多一切分別皆遠離故。若起如是種種分別，非行般若波羅蜜多。」（大正 7，293a21-28）

【論】

肆、明「般若相」

（壹）正明般若相

一、如虛空相是般若相

（一）須菩提問

問曰：上已⁷⁵種種說般若相⁷⁶，今何以更問？

答曰：般若波羅蜜第一微妙，聞者無厭足，無滿時，無一定相，故不應難。如十住大菩薩於般若波羅蜜猶未滿足，⁷⁷何況須菩提小乘人！

復次，上聞種種讚般若是父、是母等，⁷⁸是故更問。

（二）佛答

佛因須菩提問，為餘眾生故，廣說般若波羅蜜相——「須菩提！所謂虛空相是般若波羅蜜相。如虛空無色相、無非色相，⁷⁹般若波羅蜜亦如是無所有相。」

二、一切法相亦如般若相

（一）正明

須菩提更問：「頗有因緣，諸法相如般若相不？」

佛答：「有。一切法究竟空、究竟離相，故說：『如般若波羅蜜相（600c），一切法亦如是。』」

（二）釋難

1、須菩提難：一切法空中，豈有垢淨及無上菩提可得

須菩提難：「若一切法離相、空相，云何知有垢、淨？⁸⁰云何菩薩得無上道？」

2、佛答

（1）論諸法垢淨⁸¹

A、有垢

佛告須菩提：「於汝意云何？眾生長夜行我、我所等。」是佛所說義，如我、我所畢竟無，眾生狂顛倒因緣故，生諸煩惱；煩惱因緣故有業；業因緣故，於生死中往來——是事本末空。何以故？我無故，我所心虛誑；我所心虛誑故，諸餘因果展轉法皆是虛誑。

⁷⁵ 已=以【石】。（大正 25，600d，n.7）

⁷⁶ 《正觀》（6），pp.190-191：參見《大智度論》卷 54〈27 天主品〉（大正 25，444a28-b5）、卷 67〈45 歎信行品〉（大正 25，528a9-10）、《大智度論》卷 70〈49 問相品〉（大正 25，548b13-549b6）等處之說明。另參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 14〈49 問相品〉（大正 8，325b17-326a6）；《放光般若經》卷 11〈50 問相品〉（大正 8，77b14-c27）。

⁷⁷ 十住般若未滿。（印順法師，《大智度論筆記》〔E004〕p.293）

⁷⁸ 《正觀》（6），p.191：指同一品稍前之經文《大智度論》卷 76（大正 25，596c28-597a14）。

⁷⁹ 虛空：無色無非色。（印順法師，《大智度論筆記》〔E013〕p.309）

⁸⁰ 垢淨：法空法離，何垢何淨。（印順法師，《大智度論筆記》〔E016〕p.313）

⁸¹ 垢淨：眾生妄執生死名垢；無我無著，眾生有淨。（印順法師，《大智度論筆記》〔E016〕p.313）

B、有淨

若因般若波羅蜜實智慧，觀五眾無常、苦、空、無我，離自相，自相空，從本來畢竟不生。爾時，我、我所心則滅；如日出，眾冥皆除。我、我所心滅故，餘煩惱滅；餘煩惱滅故，業因緣亦滅；業因緣滅故，往來生死中斷⁸²——是名為「淨」。

C、結成

雖一切法相⁸³皆空，亦以⁸⁴如是因緣故有淨、有垢。

(2) 論菩薩行果**A、明自利利他行果****(A) 自利行果****a、辨所行**

爾時，須菩提思惟籌量佛語已，白佛言：「世尊！菩薩如是行，實不行色等一切法。何以故？是菩薩不得是法若行、行處、行者。」

b、辨所得**(a) 世無能降伏**

「世尊！若菩薩能如是行，一切人、天世間無能降伏」者，

世間人皆著假名，是行者⁸⁵行實法，是故不能伏。

世間人著一切虛誑顛倒及虛誑果報，是菩薩於畢竟空中尚不著，何況餘法！如是，云何可降伏？

「天、人、阿修羅世間」者，是三善道中有智慧人。

故說「不能降⁸⁶伏」。

(b) 二乘不能及

「又復一切聲聞⁸⁷、辟支佛所不能及」者，上三善道，據未得道人；此中說「得道者不能及」。

此中說不能及因緣，所謂「菩薩入法位」，一切魔、魔所使無能惱者。

(c) 疾近薩婆若

是菩薩常行應薩婆若心，則近阿耨多羅三藐三菩提。何以故？不著一切法，常集一切助道法故。

佛可其言而讚。⁸⁸

⁸² 斷我我所，三障隨斷。(印順法師，《大智度論筆記》〔E022〕p.321)

⁸³ 〔相〕—【聖】。(大正 25, 600d, n.8)

⁸⁴ 〔以〕—【宋】【宮】。(大正 25, 600d, n.9)

⁸⁵ 《大智度論疏》卷 24：

「是行者」已下，世間人多行虛誑法，是行者行真實法，云何乃為行誑法人所伏？故云：不能伏也。(己新續藏 46, 904c17-18)

⁸⁶ 〔降〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 600d, n.10)

⁸⁷ 《大智度論疏》卷 24：

「又復一切聲聞」已下，次明二乘聖人尚不能伏，況三善道！三善道尚不能伏，況三惡道！故不說也。(己新續藏 46, 904c19-20)

⁸⁸ 「佛可其言而讚」，是指《摩訶般若波羅蜜經》卷 18〈61 夢誓品〉：「須菩提！菩薩摩訶薩如

(B) 利他行果

佛欲以如是智慧⁸⁹（601a）為他人說故，先讚菩薩自利益；今為利益他，分別福德果報故，問須菩提：「於汝意云何？閻浮提眾生盡得人身，如經廣說。乃至應薩婆若心，出一切福田之上。」

B、釋得大福因緣：相應般若起四無量心，能為一切眾生作福田

是中說因緣：「若菩薩能自行般若波羅蜜，亦能教化⁹⁰，是人於一切福田能到其邊。」
「福田」者，從須陀洹乃至佛。

是菩薩能如所⁹¹說般若波羅蜜⁹²履行，則得作佛。

餘福德善法，離般若波羅蜜故皆盡，般若波羅蜜不可盡故。

言「無有餘⁹³福德如菩薩摩訶薩力勢」者，是中自說因緣：「菩薩行般若時，得諸法平等忍⁹⁴；得平等忍故，雖行空，亦能生四無量心⁹⁵。」

四無量心中，大悲是大乘之本；見眾生就於死法，如囚受戮⁹⁶。

諸菩薩能生六波羅蜜等乃至一切種智，是故⁹⁷諸菩薩能生大悲。

是故是人雖未得無上道，已是一切眾生之福田。

(貳) 結勸修行

一、正勸

(一) 標宗：不離般若行

1、若欲不空食國中施乃至欲令眾生得五眼等，應常學般若

是故言：「菩薩摩訶薩若欲不空食國中施者，當學般若波羅蜜。」

「不空食」名「能報施主，能生道，能令施主之福無盡，乃至入涅槃」。⁹⁸

若示眾生三乘道，為眾生示一切智大明，亦欲拔出三界獄中四縛⁹⁹，欲令眾生得五眼，應常行般若波羅蜜相應念。

「相應念」者，即是般若心。

是行，疾近薩婆若。」（大正 8，354b16-17）另參見《大智度論》卷 77〈61 夢中不證品〉（大正 25，599a29-b1）。

⁸⁹ 《大智度論疏》卷 24：

「佛欲以如是智慧」已下，釋上校量福田等意也。（卍新續藏 46，904c21）

⁹⁰ 化=他【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，601d，n.1）

⁹¹ 所=是【聖】【石】。（大正 25，601a，n.2）

⁹² 〔波羅蜜〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，601d，n.3）

⁹³ 〔無有餘〕—【石】。（大正 25，601d，n.4）

⁹⁴ 《大智度論疏》卷 24：

「諸法平等忍」者，即是無生忍也。（卍新續藏 46，904c21-22）

⁹⁵ 四無量心。（印順法師，《大智度論筆記》〔E016〕p.313）

⁹⁶ 戮（ㄌㄨˋㄨㄥˋ）：1.殺。（《漢語大詞典》（五），p.238）

⁹⁷ 〔是故……悲〕九字—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，601d，n.5）

⁹⁸ 《大智度論疏》卷 24：「施惡人、畜生等尚有報；但《大本經》中是自貶之辭，故云或空無報，欲使人進德，令如此中行者不空食施故也。當說。」（卍新續藏 46，904c21-24）

⁹⁹ 《長阿含經》卷 8（9 經）《眾集經》：「復有四法，謂四縛：貪欲身縛、瞋恚身縛、戒盜身縛、我見身縛。」（大正 1，50c6-7）

2、常行二事：聖默然，說般若

若行般若波羅蜜心；若有所說，但說般若波羅蜜。

佛勅弟子，若和合共住，常行二事：一者、賢聖默然，二者、說法。¹⁰⁰

「賢聖默然」者，是般若心；「說法」者，說般若波羅蜜。¹⁰¹

是人從般若心出，說般若波羅蜜；說般若波羅蜜已，還入般若中，不令餘心、餘語得¹⁰²入。

「晝夜常行」，是「不休不息」。

如是得先所（601b）說功德。

（二）舉喻

佛欲令是事明了，故說¹⁰³譬喻：「如貧人失大價¹⁰⁴寶，常念不離。」

（三）合法

「菩薩亦如是不離薩婆若心，常行般若波羅蜜，不休不息。」

二、明修行**（一）明「應薩婆若念之般若行」****1、須菩提問**

爾時，須菩提聞是事，白佛言：「世尊！若一切諸念¹⁰⁵空，云何菩薩不離薩婆若念？空中，菩薩不可得，薩婆若亦不可得。」

2、佛答

佛答：「若菩薩知一切法離自性，非聲聞、辟支佛所作，亦非佛所作，自從因緣出；諸法法¹⁰⁶相、如、實際常住世間，¹⁰⁷即是菩薩不離般若波羅蜜行。」

佛自說因緣：「般若波羅蜜空故、離故，不增不減。」

（二）明「正行般若不增不減，得無上道」**1、須菩提問**

須菩提聞是，復問佛：「若般若波羅蜜性空，云何菩薩與般若合得無上道？」

¹⁰⁰（1）參見《別譯雜阿含經》卷1（8經）：「汝諸比丘，若多、若少，應行二事：一者、應說法要；二者、若無所說，應答默然，不得論說諸餘俗事。汝等今者，莫輕默然；而默然者，有大利益。」（大正2，376a3-6）

案：所對應之《雜阿含經》（1069經）無此內容。

（2）經：聖默然，聖說法。（印順法師，《大智度論筆記》〔H001〕p.391）

¹⁰¹「聖默然——般若心〔觀〕

佛勅弟子常行二事——聖說法——般若說（印順法師，《大智度論筆記》〔B029〕p.170）

¹⁰²〔得〕—【聖】。（大正25，601d，n.7）

¹⁰³〔說〕—【聖】。（大正25，601d，n.8）

¹⁰⁴價=賈【聖】。（大正25，601d，n.9）

¹⁰⁵念=法【聖】【石】。（大正25，601d，n.10）

¹⁰⁶〔法〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正25，601d，n.11）

¹⁰⁷法性常住：非一切作，從因緣出，常住世間。（印順法師，《大智度論筆記》〔E005〕p.295）

2、佛答

(1) 明理

佛隨¹⁰⁸須菩提語：「若菩薩與般若波羅蜜合，則不增不減；諸法如、法性、實際不增不減故，般若波羅蜜不增不減。」

般若波羅蜜，即是諸法如、法性、實際；如、法性、實際，即是般若波羅蜜。

(2) 釋因由

此中佛自說因緣：「如『如』等三法非一非異，¹⁰⁹般若亦如是。」

世間法，非一即是二，不異即是一；¹¹⁰般若波羅蜜則不爾。是故般若波羅蜜無量無邊。

空、無相、無作故不增不減。

若菩薩得是不增不減，則能得阿耨多羅三藐三菩提。

(3) 得益

若菩薩聞是事，通達無礙¹¹¹、入佛智慧，雖未作佛，信力故¹¹²於佛法中亦無疑，不怖、不畏。

所以者何？凡夫著我心故有畏，是菩薩我相¹¹³斷故無所畏。

當知是菩薩即住阿鞞跋致地，亦能正行般若。

(三) 明無所行是為行般若

1、略就四門明無行

(1) 即空不行

須菩提聞是菩薩正行般若波羅蜜，是故問佛：「世尊！般若波羅蜜觀一切空、不牢固，是空相為行般若¹¹⁴不？」

佛言：「不也！」

何以故？若空無有法，云何行般若？

(2) 離空不行

「離是(601c)空，更有法行般若不？」

佛言：「不也！」

何以故？若一切法空、無相、無作，云何離空更有法？是故說「不」。

¹⁰⁸ 隨+（順）【聖】【石】。（大正 25，601d，n.12）

¹⁰⁹ 般若、法性、如，非一非異。（印順法師，《大智度論筆記》〔B029〕p.170）

¹¹⁰ 一即異

世間法一不異即一（印順法師，《大智度論筆記》〔B029〕p.170）

¹¹¹ 礙=得【宋】【宮】。（大正 25，601d，n.13）

¹¹² 《大智度論疏》卷 24：

「信力故」已下，明下從凡夫、上至諸佛悉皆具有信等五根，通漏、無漏。若言觀中無信者，亦應無慧。何以故？佛法中必須信慧相隨。慧無信者，屬於耶^{*}慧。若言為入空故須有慧者，亦為入佛法故須有信。釋上信不疑等義也。當說。（已新續藏 46，905a5-9）

※耶（ㄊ一ㄝˇ）：用同“邪”。不正當。（《漢語大詞典》（八），p.654）

¹¹³ 相=想【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，601d，n.14）

¹¹⁴ 若+（波羅蜜）【聖】。（大正 25，601d，n.15）

(3) 即般若不行

須菩提聞空非行般若、離空非行般若；一切法皆攝在般若中，今但問：「般若行般若不？」

法不自行，應以異法行，是故言「不」。

(4) 離般若不行

復問：「離般若，更有法行般若不？」

佛言：「不。」

何以故？一切法攝在般若中，更無法行般若。

2、別歷諸法明無行

(1) 有為法不行

A、五陰不行

先來略問行般若者，今問名字因緣：「五眾行般若不？」

佛言：「不。」

何以故？是五眾從虛誑和合因緣，不自在故，無住¹¹⁵相，云何能行？

B、助道法不行

須菩提更問：「若菩薩假名字空不實故不行般若，今六波羅蜜等諸助道法行般若波羅蜜不？」

佛言：「不。」

何以故？如五眾和合有故不能行，是諸法亦如是。

(2) 無為法不行

「色等法空相、不牢固，如、法相、法位、法住、實際——是法行般若不？」

佛答：「是法無為法，不生不滅、常住自性，故不行。」

3、顯義：諸法不可得故無行

(1) 須菩提問

須菩提問佛：「世尊！假名字故，人不行；諸法亦和合因緣生、無自性故亦不行；誰當行般若？若不行，云何得無上道？」

(2) 佛答

A、不見行般若者

今佛以反問答：「於汝意云何？」須菩提從佛急求行般若者，是故佛問：「汝以慧眼見，定有一法行般若不？」

須菩提¹¹⁶因三解脫門入諸法實相中，法相不可得，何況行者！是故答言：「世尊！不見有行般若者。」

B、不見行般若處

復問：「汝見是般若波羅蜜菩薩行處不？」

¹¹⁵ 住 = 作【宋】【元】【明】【宮】，聖本有傍註「作或本」三字。(大正 25, 601d, n.16)

¹¹⁶ 提 + (自)【聖】【石】。(大正 25, 601d, n.17)

須菩提答¹¹⁷：「不見。」

何以故？般若波羅蜜中一切諸觀滅——若常若無常、若生滅等，無一法定相是般若，云何當說是般若波羅蜜？

C、不見法亦不可得

復問：「若汝以智慧眼不見法，是不見法為有為無？」

答言：「無。」

何以故？（602a）佛說智慧眼實，肉眼、天眼虛誑；須菩提以慧眼觀，不見，故言「無」。

D、不可得法亦無生

復問：「若法無、不可得，是法有生不？」

答言：「不生。」

是法本自無、畢竟空、無所有，是法有、無等¹¹⁸戲論已滅，云何有生？

（四）悟無生忍得受記而受記不可得

1、得無生法忍，受無上道記

佛語須菩提：「若菩薩於是法中通達無疑，信力、智慧力故，能住是法中，是名無生忍。」

五眾中假名「菩薩」，得如是法，是名「行般若波羅蜜」——世俗法故說，非第一義；第一義中，諸戲論語言即是無生。¹¹⁹

「得是無生忍，便受無上道記。」

佛言：「若菩薩一心勤精進、不休不息，隨無生忍行，不得是大智慧、無上智慧、一切智，無有是處！」

何以故？如《經》說：「若無因無緣則無果報，邪¹²⁰因緣¹²¹亦無果報，因緣少亦無果報。」¹²²如是菩薩得是無生法忍，捨是生死肉身，得法性生身，住菩薩果報神通中，一時能作無量變化身，淨¹²³佛世界¹²⁴、度脫眾生。是人末後身具足佛法，坐道場——具足正¹²⁵因緣，若不得阿耨多羅三藐三菩提，無有是處！所以者何？是人得

¹¹⁷ 答+（言）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，601d，n.18）

¹¹⁸ 等=義【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，602d，n.1）

¹¹⁹ 二諦：建立於世間語言，無俗則無真，二諦皆有。（印順法師，《大智度論筆記》[E002]p.286）

¹²⁰ （1）耶=邪【元】【明】。（大正 25，602d，n.2）

（2）《大正藏》原作「耶」，今依【元】【明】作「邪」。

¹²¹ 《大智度論疏》卷 24：

「耶因緣」者，不得正果。今此中論正果報也。「因緣少」已下，明須萬行具足，方得妙果。菩薩於法性中，智慧功德法身冥於法性，而增長盛明，故云法性生變化身者，是法性身上用也。當說。（已新續藏 46，905a14-18）

¹²² 此經出處待考。

¹²³ 《大正藏》原作「浮」，今依《高麗藏》作「淨」（14 冊，1151c13）。

¹²⁴ 世界=國土【聖】【石】。（大正 25，602d，n.3）

¹²⁵ 正=止【宋】。（大正 25，602d，n.4）

無生忍法¹²⁶，一心直進，無有廢退故。

2、明受記不可得

(1) 正明

A、無生法不得記

(A) 須菩提問

菩薩未得無生法忍，深著世間法，諸煩惱厚，雖有福德善心，軟¹²⁷薄不進¹²⁸故，為煩惱所遮；得無生忍法¹²⁹，無復是事。

未得無生忍法，用力艱難，譬如陸行；得無生法忍已，用力甚易，譬如乘船。¹³⁰是故無生法忍，諸菩薩所貴。

以是貴故，須菩提問：「世尊！得無生法故受記？」

(B) 佛答

佛言：「不也！」

何以故？無生法不生不滅、無得相，云何¹³¹因是受記？

B、生法不得記

復問：「生法得記耶？」

佛言：「不得。」

何以故？生法虛誑、妄語、作法，云何得阿耨多羅三藐三（602b）菩提真實法？

C、生不生法不得記

復問：「生不生得受記不？」

佛言：「不也！」

何以故？此二俱有過故¹³²。

(2) 般若中無憶想分別故，不見得受記者、受記法

A、須菩提問

復問：「世尊！若爾者，云何當授¹³³記？」

B、佛反詰顯義

(A) 標宗：無得者、無得處

佛反問：「汝以慧眼觀，見有法與菩薩授記不？」

¹²⁶ 忍法=法忍【聖】【石】。(大正 25, 602d, n.5)

¹²⁷ 軟=濡【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 602d, n.6)

¹²⁸ 進=集【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 602d, n.7)

¹²⁹ 忍法=法忍【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】(大正 25, 602d, n.8)

¹³⁰ 二種菩薩：修行難易。(印順法師，《大智度論筆記》[E021] p.320)

¹³¹ 何+（云）【宋】【宮】。(大正 25, 602d, n.9)

¹³² 《大智度論疏》卷 24：

「此二俱有過故」已下，若言不生，則同上第一句不生過；若言生，同第二句過；此是第三句。上經中乃有第四句，無第三。此中有第三句，無第四句。若別行經中，則具足四句也。當說。(卍新續藏 46, 905b1-5)

¹³³ 授=受【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 602d, n.10)

答言：「不見。」

何以故？是法從本已來寂滅相，是中無見不見、授¹³⁴記不授記，亦不見阿耨多羅三藐三菩提，亦無得法、亦無得者。

（B）釋因由：般若無憶想分別故

此中自說因緣：「般若波羅蜜無是憶想分別。」

※ 釋疑：佛還以無生理回答之理由

問曰：須菩提上問「菩薩得無生忍故受¹³⁵記」，佛言「不」；佛何以還以無生理答，所謂「菩薩行般若時，無一切憶想分別」？

答曰：行者實以無生忍故受記；而須菩提為菩薩故，以著心、得心問，以是故言「不」。

如一切法實無我，婆蹉¹³⁶梵志問佛：「有我不？」佛默然不答。

「無我不？」佛亦不答。

一切雖實無我，以梵志著心問，欲戲弄無我，故不答。¹³⁷

須菩提問意——知定有受記事，但不知觀何法得記，故問。

是故佛以須菩提所得法問：「汝以慧眼見定有法受記不？」

須菩提住三解脫門中，觀法性，不見定有受記者，諸法法性無相、無量故；若不見受記法，云何當得阿耨多羅三藐三菩提者¹³⁸？

須菩提聞是受記者空，難情¹³⁹則息，自解無疑。

佛可其意：「如是！如是！汝不見不得法是實。何以故？般若波羅蜜相，無所分別故¹⁴⁰。」¹⁴¹

¹³⁴ 授=受【元】【明】【聖】【石】（大正 25，602d，n.11）

¹³⁵ 受=授【宋】。（大正 25，602d，n.12）

¹³⁶ 蹉（ㄔㄨㄛˊ）。（《漢語大詞典》（十），p.523）

¹³⁷ （1）詳見《雜阿含經》卷 34（961 經）（大正 2，245b9-25）。

（2）不答婆蹉梵志。（印順法師，《大智度論筆記》〔H027〕p.421）

¹³⁸ 〔者〕—【聖】。（大正 25，602d，n.13）

¹³⁹ 情：2.指心情。6.意願，欲望。（《漢語大詞典》（七），p.576）

¹⁴⁰ 故+（釋第六十品竟，大智度經卷第七十七）【石】。（大正 25，602d，n.14）

¹⁴¹ 卷第七十七終【石】。（大正 25，602d，n.15）

〈釋同學品第六十二〉¹⁴²
 (大正 25, 602b26-604c1)

【經】

壹、明行般若得無量功德¹⁴³

(壹) 不雜餘心心數法，如說行般若得大功德

一、天主歎不雜餘心心數法修般若得大功德，佛述成

(一) 天主歎

爾時，釋提桓因¹⁴⁴白佛言：「世尊！是般若波羅蜜無諸憶想分別，畢竟離故。世尊！是眾生聞是般若波羅蜜能受¹⁴⁵持、讀、誦、說、正憶念、(602c) 親近、如說行，乃至阿耨多羅三藐三菩提，不雜¹⁴⁶餘心心數法者，不從小功德來。」

(二) 佛述成，校德顯勝

1、佛述成

佛言：「如是！如是！聞是深般若波羅蜜，乃至不雜餘心心數法者，不從小功德來。」

2、校德顯勝

憍尸迦！於汝意云何？若閻浮提眾生成就十善道、四禪、四無量心、四無色定，復有善男子、善女人受持深般若波羅蜜，讀、誦、親近、正憶念、如說行，勝於閻浮提眾生成就十善道乃至四無色定百倍、千倍、千萬億倍，乃至算數譬喻所不能及。」

二、如說行般若者功德勝餘無方便者

(一) 比丘歎

爾時，有一比丘語釋提桓因：「憍尸迦！是善男子、善女人行般若波羅蜜功德勝於仁者！」

(二) 天主歎

1、歎菩薩一發心便勝帝釋

釋提桓因言：「是善男子、善女人一發心¹⁴⁷勝於我，何況聞是般若波羅蜜，書、持、讀、誦、正憶念、如說¹⁴⁸行！」

¹⁴² 卷第七十八首【石】，(大智……二)十二字=(大智論釋魔愁品第六十二)十一字【宋】【宮】但上註二下宮本有「品」字，(大智度論釋魔愁品第六十二)十二字【元】，(釋魔愁品第六十二)八字【明】，(摩訶般若波羅蜜品第六十一同學品七十八)十八字【石】。(大正 25, 602d, n.16)

¹⁴³ 《大品經義疏》卷 9：「此是第三——親近善友得無邊功德為三：第一、明不雜心得大功德，二、明巧學般若令魔驚怖，第三、廣明留難令行者識知。」(卍新續藏 24, 314c19-21)

¹⁴⁴ 《大智度論疏》卷 24：

「爾時，釋提桓因」已下，就此品中，大有二分：第一、明天主讚嘆脩者之德及校量勝劣、明華報等義。第二、明示行同住和敬，視如世尊，成於生忍。此初即是第一也。當一一說。(卍新續藏 46, 905b15-18)

¹⁴⁵ [受]—【宋】【宮】。(大正 25, 602d, n.17)

¹⁴⁶ 雜=離【石】。(大正 25, 602d, n.18)

¹⁴⁷ 心+(尚)【元】【明】。(大正 25, 602d, n.19)

¹⁴⁸ 說+(修)【石】。(大正 25, 602d, n.20)

2、如說行般若之菩薩，超勝凡夫、二乘，乃至行般若無方便力者¹⁴⁹

是善男子、善女人行般若波羅蜜，非但勝我，亦勝一切世間天及人、阿修羅；非但勝一切世間天及人、阿修羅，亦勝諸須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛；非但勝是須陀洹乃至辟支佛，亦勝菩薩行五波羅蜜、遠離般若波羅蜜者；非但勝菩薩行五波羅蜜、遠離般若波羅蜜者，亦勝菩薩行般若波羅蜜無方便力者。

3、菩薩如說行般若故，不斷佛種，得現世功德

(1) 明勝因緣

是菩薩摩訶薩如說行般若波羅蜜，不斷佛種，常見諸佛，疾¹⁵⁰近道場。

菩薩如是行，為欲拔出眾生沈沒長流者。

是菩薩如是學，為不學聲聞、辟支佛學。¹⁵¹

(2) 明現世功德

菩薩如是學，四天王天來至菩薩所，如是言：『善男子！當勤疾學，坐道場，成阿耨多羅三藐三菩提時，如過去諸佛所受四鉢，亦當應受，我當持來奉上菩薩。』及諸餘天——四天王天、三十三天、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天、梵天（603a）乃至首陀會天¹⁵²，亦當供養。

十方諸佛亦常念是菩薩摩訶薩如說行是深般若波羅蜜者。

是菩薩諸所有世間厄難¹⁵³勤苦之事永無復有；一切世間有四百四病，是菩薩身中無¹⁵⁴是諸¹⁵⁵病。

以¹⁵⁶行深般若波羅蜜故，得是現世功德。」

三、明「帝釋依佛力說」

(一) 阿難疑

爾時，阿難作是念：「釋提桓因自以力說耶？以佛神力說乎？」

(二) 天主釋

釋提桓因知阿難意所念，語阿難言：「我之所說，皆¹⁵⁷佛威神！」

(三) 佛述成

佛告阿難：「如是！如是！如釋提桓因所說，皆佛威神。」

¹⁴⁹ 行十法行，念念不雜，超勝凡、小、有得六度。（印順法師，《大智度論筆記》〔E022〕p.321）

¹⁵⁰ 疾：18.快速，急速。（《漢語大詞典》（八），p.296）

¹⁵¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 454〈61 同學品〉：「苾芻當知！是菩薩摩訶薩如說修行甚深般若波羅蜜多故，常學菩薩摩訶薩眾所應學法，不學聲聞及獨覺等所應學法。」（大正 7，294a20-23）

¹⁵² 首陀會（śuddhāvāsa）天：即淨居天。

¹⁵³ 《大智度論疏》卷 24：

「所有世間厄難」已下，校量已竟。次明華報也。（已新續藏 46，905c5）

¹⁵⁴ 無+（有）【石】。（大正 25，603d，n.1）

¹⁵⁵ 〔諸〕—【石】。（大正 25，603d，n.2）

¹⁵⁶ 以+（是）【石】。（大正 25，603d，n.3）

¹⁵⁷ 皆=是【石】。（大正 25，603d，n.4）

（貳）巧學般若令魔驚怖

阿難！是菩薩摩訶薩習學是深般若波羅蜜時，三千大千世界中諸惡魔皆生狐疑¹⁵⁸：¹⁵⁹

『今是菩薩為當得阿耨多羅三藐三菩提？當中道於實際作證，墮聲聞、辟支佛地？』

復次，阿難！若菩薩摩訶薩不離般若波羅蜜時，魔大愁毒¹⁶⁰，如箭入心。是時，魔復放大火風，四方俱起，欲令菩薩心沒、恐怖、懈怠，於薩婆¹⁶¹若中乃至起一亂念¹⁶²。」

（參）廣明留難，令行者識知**一、阿難問**

阿難白佛言：「世尊！魔為都燒亂¹⁶³諸菩薩？有不燒亂者？」

二、佛分別答

佛告阿難：「有燒者，有不燒者。」

三、詳論為魔所燒者

阿難白佛言：「世尊！何等菩薩為惡魔所燒？」¹⁶⁴

（一）心不信解（印順法師，《大智度論筆記》〔E022〕p.321）

佛言：「有菩薩摩訶薩先世聞是深般若波羅蜜，心不信解。如是菩薩，魔得其便。」

（二）疑般若無有

復次，阿難！菩薩聞說是深般若波羅蜜時，意疑：『是般若波羅蜜，為實有？為實無？』如是菩薩，魔得其便。¹⁶⁵

（三）近惡知識（印順法師，《大智度論筆記》〔E022〕p.321）

復次，阿難！有菩薩遠離善知識、為惡知識所攝故，不聞深般若波羅蜜，不聞故不知、不見，不問：『云何應行般若波羅蜜？云何應修般若波羅蜜？』是菩薩，惡魔得其便。

（四）受行惡法（印順法師，《大智度論筆記》〔E022〕p.321）

復次，阿難！若菩薩遠離般若波羅蜜、受惡法，是菩薩為惡魔得其¹⁶⁶便。

¹⁵⁸（1）大正藏原作「狐疑」，今依《高麗藏》作「狐疑」（第14冊，1153a15）。

（2）狐疑：1.猜疑，懷疑。（《漢語大詞典》（五），p.35）

¹⁵⁹《大品經義疏》卷9：

「是菩薩習學般若，大千魔生疑」下第二，魔怖也。（已新續藏24，315a17-18）

¹⁶⁰愁毒：愁苦怨恨。（《漢語大詞典》（七），p.624）

¹⁶¹薩婆=菩波【石】。（大正25，603d，n.5）

¹⁶²亂念=念亂【石】。（大正25，603d，n.6）

¹⁶³《大品經義疏》卷9：

「白佛：魔為常燒亂」下第三，魔示留難，令行者識知也。（已新續藏24，315a18-19）

¹⁶⁴為魔所燒：心不信解，近惡知識，受行惡法，自傲凌他，共小鬥爭，向得忍者生惡心。（印順法師，《大智度論筆記》〔E022〕p.321）

¹⁶⁵《大般若波羅蜜多經》卷455〈61同學品〉：

復次，慶喜！若菩薩摩訶薩先世聞此甚深般若波羅蜜多，疑惑猶豫：「為有、為無？為實、不實？」是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，為諸惡魔之所惱亂。若菩薩摩訶薩先世聞此甚深般若波羅蜜多，其心不生疑惑猶豫，信定實有，是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不為惡魔之所惱亂。（大正7，295b28-c5）

¹⁶⁶〔其〕—【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正25，603d，n.7）

魔作是念：『是（603b）輩當有伴黨，當滿我願。』
是菩薩自墮二地，亦使他人墮於二地。¹⁶⁷

（五）障人學般若

復次，阿難！若菩薩聞說深般若波羅蜜時，語他人言：『是般若波羅蜜甚深，我尚不能得其底，汝復用聞、用學是般若波羅蜜為？』
如是菩薩，魔得其便。

（六）自傲慢他

（印順法師，《大智度論筆記》〔E022〕p.321）

復次，阿難！若菩薩輕餘菩薩言：『我行般若波羅蜜，行遠離空；汝無是功德。』是時，惡魔大歡喜踊躍。

若有菩薩自恃¹⁶⁸名姓¹⁶⁹、多人知識故，輕餘行善菩薩，是人無實阿鞞跋致行、類、相貌功德；無是功德故，生諸煩惱；但著虛¹⁷⁰名故，輕賤餘人，言：『汝不在如¹⁷¹我所得法中。』¹⁷²

爾時，惡魔作是念：『今我境界宮殿不空，增益三惡道。』

惡魔助其威力，令餘人信受其語；信受其語故，受行其經，如說修學；如說修學時，增益諸結使。是諸人心顛倒故，身、口、意業所作皆受惡報；以是因緣，增益三惡道，魔之眷屬宮殿益多。

阿難！魔見是利故，大歡喜踊躍。

（七）與聲聞人共諍鬥

阿難！若行菩薩道者與求聲聞道家¹⁷³共諍鬥，魔作是念：『是遠離薩婆若。』

（八）與菩薩共諍鬥

阿難！若菩薩、菩薩共諍鬥，瞋恚罵詈¹⁷⁴；是時惡魔便大歡喜踊躍言：『兩離薩婆若遠。』¹⁷⁵

¹⁶⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷455〈61 同學品〉：

復次，慶喜！若菩薩摩訶薩遠離般若波羅蜜多，於真妙法毀訾誹謗，爾時，惡魔便作是念：「今此菩薩與我為伴，由彼毀謗真妙法故，便有無量住菩薩乘補特伽羅於真妙法亦生毀謗，由此因緣我願圓滿。」是菩薩乘補特伽羅，設勤精進修諸善法，而墮聲聞或獨覺地亦令他墮，是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，為諸惡魔之所惱亂。（大正7，295c27-296a5）

¹⁶⁸ 恃：1.依賴，憑藉。4.自負。（《漢語大詞典》（七），p.511）

¹⁶⁹ 姓=性【宋】。（大正25，603d，n.8）

¹⁷⁰ 虛=空【石】。（大正25，603d，n.9）

¹⁷¹ 在如=如在【宋】【元】【明】。（大正25，603d，n.10）

¹⁷² 《大般若波羅蜜多經》卷455〈61 同學品〉：

復次，慶喜！若菩薩摩訶薩自恃名姓眾所識知，輕蔑諸餘修善菩薩，常讚己德毀訾他過，實無不退轉菩薩摩訶薩諸行、狀、相而謂實有，起諸煩惱，自讚毀他，言：「汝等無菩薩名姓，唯我獨有菩薩名姓。」由增上慢輕蔑毀訾諸餘菩薩摩訶薩眾。（大正7，296b27-c4）

¹⁷³ 家+（者）【宋】【元】【明】【宮】。（大正25，603d，n.11）

¹⁷⁴ （1）詈（ㄌㄨˋ）：罵，責備。（《漢語大詞典》（十一），p.103）

（2）罵詈（ㄌㄨˋ）：罵，斥罵。多用作書面語。（《漢語大詞典》（十二），p.833）

¹⁷⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷455〈61 同學品〉：

復次，慶喜！若菩薩摩訶薩與求無上正等菩提忍辱柔和諸菩薩眾鬪諍誹謗，互相毀蔑。爾時，惡魔見此事已，便作是念：「此二菩薩俱遠所求一切智智，皆近地獄、傍生、餓鬼、阿素洛

(九) 向得記菩薩生惡心**1、正明罪過**

復次，阿難！若未受記菩薩向得記菩薩生惡心，諍鬪罵詈，隨起念多少劫¹⁷⁶，若干劫數¹⁷⁷，若不捨一切種智，然後乃補爾¹⁷⁸所¹⁷⁹劫大莊嚴。」¹⁸⁰

2、辨罪出不出**(1) 阿難問**

阿難白佛言：「世尊！是惡心乃經爾所¹⁸¹劫數¹⁸²，於其中間，寧得出¹⁸³除¹⁸⁴不？」¹⁸⁵

(2) 佛答**A、不得出罪者**

佛告阿難：「我雖說求菩薩道及聲聞人得出罪¹⁸⁶，阿難！若求菩薩道人共¹⁸⁷鬪諍¹⁸⁸、瞋恚、罵詈、懷恨、不悔、不捨者，我不說有出¹⁸⁹。」¹⁹⁰

等諸險惡趣。所以者何？鬪諍誹謗，互相毀蔑，非菩提道，但是地獄、傍生、餓鬼、阿素洛等險惡趣路。」是時，惡魔作此念已，歡喜踊躍，增其威勢，令二朋黨鬪諍不息，是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，為諸惡魔之所惱亂。(大正 7, 296c29-297a9)

¹⁷⁶ 劫數=數劫【宋】【宮】，=起【石】。(大正 25, 603d, n.12)

¹⁷⁷ 《大智度論疏》卷 24：

「若干劫」已下，若人於上地菩薩生惡心者，隨若干念，一念則受一切^{*}生死之罪也。(已新續藏 46, 905c6-7)

※案：「一切」應作「一劫」。

¹⁷⁸ 爾：2.代詞。此，這個。(《漢語大詞典》(一)，p.574)

¹⁷⁹ 所：10.不定數詞，表示大概的數目。11.代詞。表示近指。相當於“此”。(《漢語大詞典》(七)，p.348)

¹⁸⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 455〈61 同學品〉：「復次，慶喜！若菩薩摩訶薩未得無上大菩提記，於得無上大菩提記諸菩薩摩訶薩起瞋忿心，鬪諍輕蔑、罵辱誹謗，是菩薩摩訶薩隨起爾許念不饒益心，還退爾許劫曾修勝行，經爾許時遠離善友，還受爾許生死繫縛。若不棄捨大菩提心，還爾許劫被戴甲冑，勤修勝行時無間斷，然後乃補所退功德。」(大正 7, 297a13-20)

¹⁸¹ 所+ (所)【石】。(大正 25, 603d, n.13)

¹⁸² 劫數=數劫【宋】【宮】。(大正 25, 603d, n.14)

¹⁸³ 出：19.清除。20.捨棄，除去。(《漢語大詞典》(二)，p.472)

¹⁸⁴ 除：5.清除，去除。12.免去，免除。(《漢語大詞典》(十一)，p.985)

¹⁸⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 455〈61 同學品〉：

爾時，慶喜白言：「世尊！是菩薩摩訶薩所起惡心生死罪苦，為要流轉經爾許時？為於中間亦得出離？是菩薩摩訶薩所退勝行，為要精勤經爾許劫然後乃補？為於中間有復本義？」(大正 7, 297a20-24)

¹⁸⁶ 出罪：免罪。(《漢語大詞典》(二)，p.499)

¹⁸⁷ 共=苦【宋】【宮】。(大正 25, 603d, n.15)

¹⁸⁸ 鬪諍=淨鬪【石】。(大正 25, 603d, n.16)

¹⁸⁹ 《大智度論疏》卷 24：

「我不說有出」者，只以長遠故爾說耳。當說。(已新續藏 46, 905c7-8)

¹⁹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 455〈61 同學品〉：

佛告慶喜：「我為菩薩、獨覺、聲聞說有出罪還補善法。慶喜當知！若菩薩摩訶薩未得無上大菩提記，於得無上大菩提記諸菩薩摩訶薩起瞋忿心，鬪諍輕蔑、罵辱誹謗後無慚愧，懷惡不捨，不能如法發露悔過，我說彼類於其中間無有出罪還補善義，要爾許劫流轉生死，遠離善友、眾苦所縛。」(大正 7, 297a24-b1)

B、得出罪者

(A) 述懺罪之行

必當更爾所劫數，若不捨一切種智，然後乃大莊（603c）嚴。¹⁹¹

(B) 辨破瞋因緣

阿難！若是菩薩鬪諍、瞋恚、罵詈，便自改悔，作是念：『我為大失！我當為一切眾生下屈，今世、後世皆使和解；我當忍受一切眾生履¹⁹²踐¹⁹³如橋梁，如聾、如瘖，云何以惡語報人？我不應壞是甚深阿耨多羅三藐三菩提心；我得阿耨多羅三藐三菩提時，應當度是一切苦惱眾生，云何當起瞋恚？』¹⁹⁴

貳、明菩薩同學

(壹) 阿難問

阿難白佛言：「世尊！菩薩、菩薩共住云何¹⁹⁵？」

(貳) 佛答

一、相視如世尊

佛告阿難：「菩薩、菩薩共住，相視當如世尊。

何以故？是菩薩摩訶薩應作是念：『是我真伴，共乘一船，彼學我學，所謂檀波羅蜜乃至一切種智。

¹⁹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 455〈61 同學品〉：「若不棄捨大菩提心，要爾許劫被戴甲冑、勤修勝行，時無間斷，然後乃補所退功德。」（大正 7，297b1-3）

¹⁹² 履：3. 踩踏。4. 行走。（《漢語大詞典》（四），p.55）

¹⁹³ 踐：1. 踩，踩踏。2. 蹂躪，摧殘。（《漢語大詞典》（十），p.490）

¹⁹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 455〈61 同學品〉：

若菩薩摩訶薩未得無上大菩提記，於得無上大菩提記諸菩薩摩訶薩起瞋忿心，鬪諍輕蔑、罵辱誹謗後生慚愧，心不繫惡，尋能如法發露悔過，作如是念：「我今已得難得人身，何容復起如是過惡失大善利？我應饒益一切有情，何容於中反作衰損？我應恭敬一切有情如僕事主，何容於中反生憍慢罵辱凌蔑？我應忍受一切有情捶打呵叱，何容於中反以暴惡身語加報？我應和解一切有情令相敬愛，何容復起勃惡語言與彼乖諍？我應堪忍一切有情長時履踐，猶如道路亦如橋梁，何容於彼反加凌辱？我求無上正等菩提，為拔有情生死大苦，令得究竟安樂涅槃，何容反欲加之以苦？我應從今盡未來際，如癡、如瘖、如聾、如盲，於諸有情無所分別，假使斬截頭、足、手、臂，挑眼、割耳、劓鼻、截舌，及餘一切身分肢體，於彼有情終不起惡。若我起惡，則便退壞所發無上正等覺心，障礙所求一切智智，不能利益安樂有情。」慶喜當知！是菩薩摩訶薩我說中間亦有出罪還補善義，非要經於爾許劫數流轉生死，惡魔於彼不能惱亂，疾證無上正等菩提。

復次，慶喜！住菩薩乘諸善男子、善女人等與求聲聞、獨覺乘者不應交涉；設與交涉，不應共住；設與共住，不應與彼論議決擇。所以者何？若與彼類論議決擇，或當發動忿恚等心，或復起於麤惡言說。然諸菩薩於有情類，不應發起忿恚等心，亦不應生麤惡言說；設被斬截首足身分，亦不應起忿恚麤言。所以者何？諸菩薩摩訶薩應作是念：「我求無上正等菩提，為拔有情生死眾苦，令得究竟利益安樂，何容於彼翻為惡事？」慶喜當知！若菩薩摩訶薩於有情類起忿恚心，發麤惡語，便礙無上正等菩提，亦壞無邊菩薩行法。是故菩薩摩訶薩眾欲得無上正等菩提，於諸有情不應忿恚，亦不應起麤惡言說。（大正 7，297b3-c9）

¹⁹⁵ 《大智度論疏》卷 24：

「共住云何」已下，品之第二，明脩和敬，具足生忍；不行雜學，脩一大乘，明同學之義也。當說。（已新續藏 46，905c9-10）

二、知捨惡習善

若是菩薩雜行、離薩婆若心，我不應如是學；若是菩薩不雜行、不離薩婆若心，我亦應如是學。」

三、結成

菩薩摩訶薩如是學者，是為同學。」

【論】釋曰：

壹、明行般若得無量功德**(壹) 不雜餘心心數法，如說行般若得大功德****一、天主歎不雜餘心心數法修般若得大功德，佛述成****(一) 天主歎**

釋提桓因上說「善男子書、受持般若¹⁹⁶乃至正憶念，得無量功德」，¹⁹⁷今說其義——是人讀誦般若，乃至阿耨多羅三藐三菩提，不令餘心、心數雜者，得如上所說功德。但從聞說而不能行¹⁹⁸餘心不入者，雖得功德，不名為無上。

「餘心、心數法雜」者，

有人言：慳貪等及破六波羅蜜惡心是。

有人言：但不令惡心增長、成其勢力，來則滅除。

有人言：不令聲聞、辟支佛心得入。

有人言：無記、散亂心雖非惡，以遮善道故，亦不令得入。

是故「是人小不從小功德來」。

(二) 佛述成，校德顯勝**1、佛述成**

佛可其言：「如是！」

2、校德顯勝

欲分別清淨行勢力故，反問憍尸迦「若閻浮提人一切成就十善道」等，如《經》說。是福德雖多，離諸法實相故，虛妄、不¹⁹⁹牢固、無常、盡、滅，不足為多；如草芥雖多，不如一小金（604a）剛。

二、如說行般若者功德勝餘無方便者**(一) 比丘歎**

問曰：是比丘何以語帝釋「善男子福德勝仁者」？

答曰：帝釋已作²⁰⁰福德果報中，人天之主，威德尊重。是比丘重是善法，欲顯此功德，故言「勝於仁者」。

¹⁹⁶ 若+（波羅蜜）【石】。（大正 25，603d，n.17）

¹⁹⁷ 《正觀》（6），p.191：參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 8〈31 滅淨品〉（大正 8，280c17-281a4）、卷 9〈34 遣異品〉（大正 8，287c25-288a7）、卷 9〈36 尊導品〉（大正 8，288b20-c4）；《放光般若經》卷 6〈32 降眾生品〉（大正 8，44c12-29）、卷 7〈36 遣異道士品〉（大正 8，49b24-c3）、卷 7〈37 無二品〉（大正 8，50a2-11）。

¹⁹⁸ 〔行〕—【宮】【石】。（大正 25，603d，n.18）

¹⁹⁹ 不=無【石】。（大正 25，603d，n.19）

²⁰⁰ 作=住【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，604d，n.1）

復次，是比丘聞帝釋得聲聞道²⁰¹，是故言：「汝雖有福德，是菩薩勝汝。」

（二）天主歎

1、歎菩薩一發心便勝帝釋

帝釋得道，深念佛法故，不生高心，受其語言：「菩薩為阿耨多羅三藐三菩提，但發心便勝我，何況如所說行！」

何以故？帝釋福報微薄，是菩薩功德淳²⁰²厚。

又以帝釋福德著天樂，自為其身；菩薩功德，為一切眾生迴向佛道²⁰³樂故。

2、如說行般若之菩薩，超勝凡夫、二乘，乃至行般若無方便力者

時會聽者聞比丘說「勝於仁者」，帝釋受其語，咸²⁰⁴生輕帝釋心。

是故帝釋言：「不但勝我，乃至勝菩薩行般若無方便力者，如所說行般若波羅蜜時不雜²⁰⁵餘心心數法故。」

3、菩薩如說行般若故，不斷佛種，得現世功德

是中帝釋自說勝因緣，所謂「是菩薩如說行般若，不斷佛種」，乃至「以行般若波羅蜜故，得是現世功德」。

三、明「帝釋依佛力說」

（一）阿難疑

問曰：阿難何以作是念言：「帝釋自以力說？用佛力說？」

答曰：阿難知帝釋是聲聞，而所說甚深，過聲聞、辟支佛智，是故生疑而問。

（二）天主釋

問曰：帝釋自有智，能問能答，何以言「佛力」？

答曰：般若甚深甚難、無量無邊，若在異處說尚難，何況於佛前大眾中說！是故言「佛力」。如《持心經》說：「佛²⁰⁶以光明威神入其身故，能於佛前難問有所說。」²⁰⁷

（三）佛述成

佛告阿難²⁰⁸，可帝釋所語；

²⁰¹ 《大智度論疏》卷 24：

「聞帝釋得聲聞道」已下，上論乃云是大菩薩，而《阿含經》亦言是須陀洹等者，並是談其迹也。當說。（卍新續藏 46，905c16-17）

²⁰² 淳：1.深厚，濃厚。（《漢語大詞典》（五），p.1407）

²⁰³ 〔道〕—【宋】【宮】。（大正 25，604d，n.2）

²⁰⁴ 咸（ㄊ一ㄣˇ）：1.皆，都。（《漢語大詞典》（五），p.216）

²⁰⁵ 雜=離【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，604d，n.3）

²⁰⁶ 〔佛〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，604d，n.4）

²⁰⁷ （1）參見《持心梵天所問經》卷 1（大正 15，1b7-20）；《思益梵天所問經》卷 1（大正 15，33c1-14）。

（2）持心經：佛威力入身，能於佛前難說。（印順法師，《大智度論筆記》〔H017〕p.408）

²⁰⁸ 〔告阿難〕—【石】。（大正 25，604d，n.5）

〔貳〕巧學般若令魔驚怖

更歎²⁰⁹行深般若菩薩有大²¹⁰威德，所謂：「阿難！是菩薩習學深般若時，惡魔生疑。」惡魔是菩薩怨賊，常求菩薩便，如〈魔品〉中說。²¹¹

以菩薩深行般若波羅蜜故，魔大作方便，壞菩薩心。若(604b)菩薩懈怠者，魔大歡喜：「是人自當墮落！」

〔參〕廣明留難，令行者識知**一、阿難問**

有人言：「一切菩薩應有魔怨。」是故阿難問：「為盡有魔？亦有無者？」

二、佛分別答**〔一〕略明**

佛分別答，所謂深清淨心，行菩薩道，則無魔擾；不清淨，為魔所壞者²¹²，如《經》廣說。²¹³

〔二〕別釋「向得記菩薩生惡心是否能出罪」**1、明阿難問意**

問曰：如佛所說「一切有為法皆可轉可捨」，阿難何以疑而問佛：「是罪可悔不？」答曰：阿難知般若波羅蜜是無盡因緣——若供養，福無邊，乃至得佛，福猶不盡；若訶瞋，罪亦如是無邊。是故問佛。

2、佛答**〔1〕不得出罪者——瞋慢不息故**

佛答：「我法雖有出罪，若菩薩共鬪結恨，不即捨，則不可出。」何以故？是菩薩深心輕慢、瞋餘菩薩故。以瞋、憍慢²¹⁴故，不能下意²¹⁵共悔²¹⁶，欲更行餘功德求滅此罪。

佛言：「此罪不可²¹⁷出，以懷恨故，雖作餘福德，皆不清淨；不清淨故無力；無力故不能滅罪。」

〔2〕得出罪者**A、述懺罪之行**

²⁰⁹ 歎=難【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 604d, n.6)

²¹⁰ 有大=大有【石】。(大正 25, 604d, n.7)

²¹¹ 《正觀》(6), p.192: 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 13~卷 14〈46 魔事品〉~〈47 兩不合法品〉(大正 8, 318b-323a);《放光般若經》卷 10~卷 11〈47 覺魔品〉~〈48 不和合法品〉(大正 8, 72c-76c)。

²¹² 〔者〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 604d, n.8)

²¹³ 參見《大智度論》卷 77〈62 同學品〉(大正 25, 603a19-c14)。

²¹⁴ 憍慢=慢憍【宋】【元】【明】。(大正 25, 604d, n.9)

²¹⁵ 下意：1.調屈意，虛心和順。(《漢語大詞典》(一), p.327)

²¹⁶ 《大智度論疏》卷 24：

「不能下意共悔」已下，以此義故說不出，非是永不可出也。當說。(卍新續藏 46, 905c18-19)

²¹⁷ 〔可〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 604d, n.10)

此人若欲作佛，不捨一切智，下意懺悔者，補爾所劫乃得發大莊嚴。²¹⁸

B、辨破瞋因緣

問曰：心中懷恨，云何可滅？

答曰：破瞋因緣，如《經》說。²¹⁹

貳、明菩薩同學

(壹) 阿難問

阿難知一切眾生屬業因緣，不得自在，無能救者，心懷怖畏，問佛：「菩薩共住云何？云何用心恭敬？」

(貳) 佛答

一、相視如世尊

(一) 正說

佛答：「供養恭敬，當如視佛。」

(二) 釋因由

是未來佛故。

此中佛自說因緣：「菩薩共住，應作是念：『是我真伴，俱到佛道，共乘一船。』」

「船」者，六波羅蜜；三界、三漏²²⁰為「水」；「彼岸」是佛道。

「彼所學者，我亦應學」——「學」者²²¹，所謂六波羅蜜等，同戒、同見、同道。如白衣兄弟，不應共鬪；我是同法兄弟，亦不應共諍。

二、知捨惡習善

若是菩薩雜行、離薩婆若心²²²，我不應如是學。

何以故？勝事應從他學，惡事應捨。

三、結成

菩薩若作是學，輕慢、瞋恨事皆滅，是則（604c）名「菩薩同學」²²³。

²¹⁸ 「不悔——受罪畢，墮小

輕餘菩薩——即世悔——受罪畢，還依大出（印順法師，《大智度論筆記》〔B029〕p.169）

²¹⁹ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 19〈62 魔愁品〉：

阿難！若是菩薩鬪諍、瞋恚、罵詈，便自改悔，作是念：「我為大失！我當為一切眾生下屈，今世、後世皆使和解；我當忍受一切眾生履踐如橋梁，如聾、如瘖，云何以惡語報人？我不應壞是甚深阿耨多羅三藐三菩提心；我得阿耨多羅三藐三菩提時，應當度是一切苦惱眾生，云何當起瞋恚？」（大正 8，356c22-29）

²²⁰ (1) 《阿毘達磨集異門足論》卷 4〈4 三法品〉：「三漏者：一、欲漏，二、有漏，三、無明漏。欲漏云何？答：除欲界繫無明，諸餘欲界繫結、縛、隨眠、隨煩惱、纏，是謂欲漏。

有漏云何？答：除色無色界繫無明，諸餘色無色界繫結、縛、隨眠、隨煩惱、纏，是謂有漏。

無明漏云何？答：三界無智，是謂無明漏。」（大正 26，383a4-9）

(2) 《大般涅槃經》卷 22〈10 光明遍照高貴德王菩薩品〉：「三漏者，欲界一切煩惱除無明是名欲漏，色無色界一切煩惱除無明是名有漏，三界無明名無明漏。」（大正 12，495b27-29）

²²¹ 〔學者〕—【石】，〔學〕—【宮】。（大正 25，604d，n.11）

²²² 心+（雖行薩婆若）【石】。（大正 25，604d，n.12）

〈釋等學品²²⁴第六十三〉²²⁵
 (大正 25, 604c2-607c17)

【經】

壹、示平等體²²⁶

(壹) 須菩提問

須菩提白佛言²²⁷：「世尊！何等是²²⁸菩薩摩訶薩等法，菩薩所應學？」²²⁹

(貳) 佛答

一、總明所學平等法——內空乃至自相空

「須菩提！內空是菩薩等法，外空乃至自相空是菩薩等法。」²³⁰

二、別舉自相空釋平等法

須菩提！色、色相空，受、想、行，識、識相空，乃至阿耨多羅三藐三菩提、阿耨多羅三藐三菩提相空。須菩提！是名菩薩摩訶薩等法。

三、顯所得益

住是等法，得阿耨多羅三藐三菩提。」²³¹

貳、教平等學

(壹) 除顛倒行

須菩提白佛言²³²：「世尊！若菩薩摩訶薩為色盡故學²³³，為學薩婆若？為色離故學、為

²²³ 學+ (釋六十一品竟)【石】。(大正 25, 604d, n.13)

²²⁴ 《大智度論疏》卷 24：「第六十二品^{*}者，名為〈等學品〉。何故次〈同學品〉後明於此品？上品明因六和敬等事得於生忍；今明因行平等得於法忍成等學義，故次此品後明於此品。論次釋故，舉之云第六十二品釋論也。」(卍新續藏 46, 905c20-23)

※第六十二品=釋等學品第六十三。(卍新續藏 46, 905d, n.3)

²²⁵ (大智……三)十二字=(釋等學品第六十三)八字【明】，(大智論釋第六十三品等學品)十二字【宮】，(摩訶般若波羅蜜品第六十二等學)十四字【石】。(大正 25, 604d, n.14)

²²⁶ 《大品經義疏》卷 9：「品為五：第一、示平等體，二、教平等學，三、明等學利，四、秤歎等學，五、明等學得失。」(卍新續藏 24, 315b20-21)

²²⁷ 《大智度論疏》卷 24：

「須菩提白佛言」已下，就此品中亦大有二分：第一、明就十八空明法等義，第二、廣明波若之行及校量等義，亦明生等。此品所以前明法等、後明生等者，將是為欲次第接連前品之意，所以如此。此初即是第一也。當說。(卍新續藏 46, 905c24-906a4)

²²⁸ [是]—【宋】【宮】。(大正 25, 604d, n.15)

²²⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 455〈62 同性品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩同性，由諸菩薩摩訶薩住此中學名為同學？」(大正 7, 298a10-12)

²³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 455〈62 同性品〉：

佛告善現：「內空是菩薩摩訶薩同性，外空乃至無性自性空是菩薩摩訶薩同性，諸菩薩摩訶薩住中學故，名為同學，由此同學速證無上正等菩提。」(大正 7, 298a12-15)

²³¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 455〈62 同性品〉：「復次，善現！色色性空，受、想、行、識受、想、行、識性空，是菩薩摩訶薩同性。……佛無上正等菩提佛無上正等菩提性空，是菩薩摩訶薩同性。諸菩薩摩訶薩住中學故，名為同學，由此同學速證無上正等菩提。」(大正 7, 298a15-c4)

色滅故學，為學薩婆若？為色不生故²³⁴學，為學薩婆若？受、想、行、識，亦如是。修行四念處乃至十八不共法盡、離、滅、不生故學²³⁵，為學薩婆若？」

佛告須菩提：「如須菩提所說，為色盡、離、滅、不生故學，為學薩婆若；受、想、行、識乃至十八不共法盡、離、滅、不生故學，為學薩婆若。」

（貳）明究竟行

一、佛反問

佛告須菩提：「於汝意云何？色如，受、想、行、識如，乃至阿耨多羅三藐三菩提如、佛如——是諸如盡、滅、斷不？」²³⁶

二、須菩提答

須菩提言：「不也！世尊！」

三、佛結成

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩如是學『如』，為學薩婆若。是『如』，不作證、不滅、不斷。須菩提！菩薩摩訶薩如是學如，為學薩婆若。²³⁷

參、明等學之利益²³⁸

（壹）略說學六度等為學薩婆若

須菩提！菩薩摩訶薩如是學，為學六波羅蜜，為學四念處乃至十八不共法。若學六波羅蜜乃至十八不共法，為學薩婆若。須菩提！如是學，為盡諸學邊。

（貳）廣明等學之利益

一、正明等學之益

如是學，魔、若魔天所不能壞；如是學，直到阿鞞跋致地；如是學，為學佛所行道；如是學，為得擁護，為學大慈大悲，為學淨佛世界²³⁹、成就眾生。²⁴⁰

²³² 《大智度論疏》卷 24：

「須菩提白言」已下第二，廣明波若之行及校量等義。並一一當說。（卍新續藏 46，906a5-6）

²³³ 《大品經義疏》卷 9：

「白佛：為色盡學」下第二，示等學方。（卍新續藏 24，315c1）

²³⁴ 〔故〕—【宋】【宮】。（大正 25，604d，n.16）

²³⁵ 故學=學故【宋】【宮】。（大正 25，604d，n.17）

²³⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 455〈62 同性品〉：「善現！於意云何？色真如盡、離、滅、斷不？受、想、行、識真如盡、離、滅、斷不？如是乃至菩薩摩訶薩行真如盡、離、滅、斷不？佛無上正等菩提真如盡、離、滅、斷不？」（大正 7，298c24-27）

²³⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 455〈62 同性品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩於真如如是學，是學一切智智。善現當知！真如無盡、無離、無滅、無斷，不可作證。若菩薩摩訶薩於真如如是學，是學一切智智。」（大正 7，298c28-299a3）

²³⁸ 《大品經義疏》卷 9：

「復次，須菩提！如是學如」下第三，明得學利。（卍新續藏 24，315c7）

²³⁹ 世界=國土【石】。（大正 25，604d，n.18）

²⁴⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 455〈62 同性品〉：「復次，善現！若菩薩摩訶薩如是學時，至一切學究竟彼岸，一切天魔及諸外道所不能伏，疾至菩薩不退轉地，行自祖父一切如來、應、正等覺所應行處，於能護法無倒隨轉，能作離暗所應作法，善能成熟一切有情，巧能嚴淨自佛國土，名為善學大慈、大悲、大喜、大捨及餘無量無邊佛法。」（大正 7，299a16-22）

須菩提！如是學，為學三（605a）轉十二行法輪轉²⁴¹故；如是學，為學度眾生；如是學，為學不斷佛種；如是學，為學開甘露門；如是學，為學欲示無為性。

二、舉劣說勝

須菩提！下劣之人²⁴²不能作是學；如是學者，為欲拔出²⁴³沈沒生死眾生。²⁴⁴

菩薩摩訶薩如是學，終不墮地獄、餓鬼、畜生中，終不生邊地，終不生旃陀羅家；終不聾盲、瘖²⁴⁵瘖²⁴⁶、拘瘖²⁴⁷，諸根不缺；眷屬成就，終不孤窮²⁴⁸。菩薩如是學，終不殺生乃至終不邪見；如是學，不作邪命活，不攝惡人及破戒者。²⁴⁹

如是學，以方便力故，不生長壽夭。何等是方便力？如〈般若波羅蜜品〉中所說。菩薩摩訶薩以方便力故，入四禪、四無量心、四無色定，不隨禪、無量、無色定生。

三、得化他利益

須菩提！菩薩如是學，一切法中得清淨²⁵⁰，所謂淨聲聞、辟支佛心。」²⁵¹

²⁴¹ 輪轉＝轉輪【宋】【宮】。（大正 25，605d，n.1）

²⁴² 《大品經義疏》卷 9：

「小劣之人」第二，舉劣說勝。（卍新續藏 24，315c9-10）

²⁴³ 〔出〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，605d，n.2）

²⁴⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 455〈62 同性品〉：「善現！若菩薩摩訶薩如是學時，是學三轉十二行相無上法輪，是學安處百千俱胝那度多眾於無餘依般涅槃界令般涅槃，是學不斷佛種妙行，是學諸佛開甘露門，是學安立無量無數無邊有情住三乘法，是學示現一切有情究竟寂滅真無為界，是為修學一切智智，如是學者下劣有情所不能學。善現！若菩薩摩訶薩欲善拔濟一切有情生死大苦，應如是學。」（大正 7，299a22-b1）

²⁴⁵ 瘖（ㄉㄨㄣˋ）：1.同“啞”。嗓子啞，不能出聲；失音。2.啞巴，啞子。（《漢語大詞典》（八），p.343）

²⁴⁶ （1）瘖：同「啞」。不能說話或聲音不響亮。（《漢語大字典》（四），p.2678）

（2）瘖瘖：同「瘖啞」。

（3）瘖啞：亦作“瘖瘖”。1.不能言。2.沙啞，聲音低沉乾澀。（《漢語大詞典》（八），p.343）

²⁴⁷ （1）瘖＝蹙【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，605d，n.3）

（2）蹙（ㄅㄨˋ）：足不能行。《素問·痿論》：“故肺熱葉焦，則皮毛虛弱急薄著，則生痿蹙也。”王冰注：“蹙，調攣蹙，足不得伸以行也。”（《漢語大詞典》（十），p.563）

（3）瘖（ㄉㄨㄣˋ）：1.中醫指兩脅間的積塊。（《漢語大詞典》（八），p.360）

²⁴⁸ 孤窮：2.孤苦失意，孤獨窮困。（《漢語大詞典》（四），p.228）

²⁴⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 455〈62 同性品〉：「復次，善現！若菩薩摩訶薩如是學時，決定不墮地獄、傍生、剎魔鬼界，決定不生邊地、達絮、蔑隸車中，決定不生旃茶羅家、補羯娑家，及餘種種貧窮、下賤、不律儀家，終不盲聾、瘖瘖、**攣蹙***、根支殘缺、背僂、癩癩、癩疽、疥癩、痔瘻、惡瘡，不長不短，亦不黧黑，及無種種穢惡瘡病。

復次，善現！若菩薩摩訶薩如是學時，生生常得眷屬圓滿，形貌端嚴，言詞威肅，眾人愛敬，所生之處離害生命乃至邪見，終不攝受虛妄邪法，不以邪法而自活命，亦不攝受破戒、惡見、謗法有情以為親友。」（大正 7，299b1-12）

※攣蹙（ㄅㄨˋㄨㄣˋ）：手腳屈曲不能行動。（《漢語大詞典》（六），p.980）

²⁵⁰ 《大品經義疏》卷 9：

「一切法得清淨，何以故」下第四*，學平等得化他益也。（卍新續藏 24，315c23-24）

※案：「第四」或作「第三」。

²⁵¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 455〈62 同性品〉：「復次，善現！若菩薩摩訶薩如是學時，於佛十力、四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨及十八佛不共法等無量無邊諸佛妙法，皆得清淨。由清淨故，不墮聲聞、獨覺等地。」（大正 7，299b19-23）

須菩提白佛言：「世尊！一切法本性清淨，云何言菩薩一切法中得清淨？」²⁵²

佛告須菩提：「如是！如是！一切諸法本性清淨，若菩薩摩訶薩於是法中心通達、不沒²⁵³，即是般若波羅蜜。如是諸法，一切凡夫²⁵⁴不知不見。菩薩摩訶薩為是眾生故，行檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，行四念處乃至一切種智。須菩提！菩薩如是學，於一切法中得智、力、無所畏；如是學，為了知一切眾生心所趣向。²⁵⁵

肆、歎法勤修

（壹）舉喻顯能如說行般若者稀有

譬如大地²⁵⁶，少所處出金銀珍寶；須菩提！眾生亦如是，少所人²⁵⁷能學般若波羅蜜，多墮聲聞、辟支佛地。

須菩提！譬如少所人受行轉輪聖王業，多受行小王業；如是，須菩提！少所眾生行般若波羅蜜、求一切智，多行聲聞、辟支佛道。

須菩提！諸菩薩摩訶薩發心求阿耨多羅三藐(605b)三菩提中，少有如說行，多住聲聞、辟支佛地；多有菩薩摩訶薩行般若波羅蜜無方便力故，少所人住阿鞞跋致地。須菩提！以是故，菩薩摩訶薩欲住²⁵⁸阿鞞跋致地、欲在阿鞞跋致數中，應當學是深般若波羅蜜。

（貳）學般若功德勝，勤修學

一、不生煩惱心

復次，須菩提！菩薩摩訶薩學是般若波羅蜜時，不生慳貪心，不生破戒、瞋恚、懈怠、散亂、愚癡心，不生諸餘過失心。²⁵⁹

二、無取相著心

不生取色相、取受想行識相心，²⁶⁰不生取四念處相心，乃至不生取阿耨多羅三藐三菩

²⁵² 《大般若波羅蜜多經》卷 455〈62 同性品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！若一切法本性清淨，諸菩薩摩訶薩云何復於諸佛妙法而得清淨？」（大正 7，299b24-26）

²⁵³ 沒：11.沈迷。13.貪。（《漢語大詞典》（五），p.992）

²⁵⁴ 夫+（人）【元】【明】。（大正 25，605d，n.4）

²⁵⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 455〈62 同性品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。諸法本來自性清淨。是菩薩摩訶薩於一切法本性淨中，精勤修學甚深般若波羅蜜多，如實通達，無沒無滯，遠離一切煩惱染著，故說菩薩復得清淨。復次，善現！雖一切法本性清淨，愚夫異生不知、見、覺，是菩薩摩訶薩為欲令彼知、見、覺故，修行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，……修行四念住乃至八聖道支，……修行一切智、道相智、一切相智。是菩薩摩訶薩於一切法本性清淨如是學時，於佛十力乃至十八佛不共法，及餘無量無邊佛法，皆得清淨，不墮聲聞、獨覺等地。於諸有情心行差別，皆能通達至極彼岸，善巧方便令諸有情證一切法本性清淨，證得究竟安樂涅槃。」（大正 7，299b26-c17）

²⁵⁶ 《大品經義疏》卷 9：

「譬如大地」下第四，明結歎勤修。（卍新續藏 24，316a1）

²⁵⁷ 〔人〕—【宋】【宮】。（大正 25，605d，n.5）

²⁵⁸ 住=在【宋】【宮】。（大正 25，605d，n.6）

²⁵⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 455〈62 同性品〉：「復次，善現！若菩薩摩訶薩如是修學甚深般若波羅蜜多方便善巧，終不發起慳貪、破戒、忿恚、懈怠、散動、惡慧俱行之心，亦不發起貪欲、瞋恚、愚癡、憍慢俱行之心，亦不發起放逸、謬誤及餘過失俱行之心。」（大正 7，300a4-8）

²⁶⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 455〈62 同性品〉：「亦不發起執著色、受、想、行、識俱行之心。」（大正 7，300a8-9）

提相心。何以故？是菩薩摩訶薩行是深般若波羅蜜，無有法可得；以不可得故，於諸法不生心取相。

三、總攝諸波羅蜜²⁶¹

(一) 法說

須菩提！菩薩摩訶薩如是學深般若波羅蜜，總攝諸波羅蜜，令諸波羅蜜增長，諸波羅蜜悉隨從。何以故？須菩提！是深般若波羅蜜，諸波羅蜜悉入中。²⁶²

(二) 舉喻明理

須菩提！譬如我見中悉攝六十二見；如是，須菩提！是深般若波羅蜜悉攝諸波羅蜜。須菩提！譬如人死，命根滅故，餘根悉隨滅；如是，須菩提！菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜時，諸波羅蜜悉隨從。

(三) 結成

須菩提！菩薩摩訶薩欲令諸波羅蜜度彼岸，應學深般若波羅蜜。

四、超勝一切眾生

(一) 法說

須菩提！菩薩摩訶薩學是深般若波羅蜜者，出一切眾生之上。

(二) 舉喻明理

須菩提！於汝意云何？三千大千世界中眾生多不？」

須菩提言：「一閻浮提中眾生尚多，何況三千大千世界！」

佛告須菩提：「若三千大千世界中眾生一時皆得人身，悉得阿耨多羅三藐三菩提；若有菩薩盡形壽供養爾所佛衣服、飲食、臥具、湯藥、資生所須。須菩提！於汝意云何？是人以是因緣故，(605c) 得福德多不？」

須菩提言：「甚多！甚多！」

佛言：「不如是善男子、善女人學般若波羅蜜如說²⁶³行、正憶念，得福多。何以故？般若波羅蜜有勢力，能令菩薩摩訶薩得阿耨多羅三藐三菩提。

(三) 結成

須菩提！以是故，菩薩摩訶薩欲出一切眾生之上，當學般若波羅蜜。

五、得諸善功德

欲為無救護眾生作救護，欲與無歸依眾生作歸依，欲與無究竟道眾生作究竟道，欲為盲者作目，欲得佛功德，欲作²⁶⁴諸佛自在遊戲，欲作佛師子吼，欲²⁶⁵撞擊佛鍾²⁶⁶鼓，

²⁶¹ 主歸般若行：諸波羅蜜攝入般若。(印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.291)

²⁶² 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈62 同性品〉：「復次，善現！若菩薩摩訶薩如是修學甚深般若波羅蜜多方便善巧威德力故，攝持一切波羅蜜多，增長一切波羅蜜多，導引一切波羅蜜多。何以故？善現！甚深般若波羅蜜多中含藏一切波羅蜜多故。」(大正 7，300b22-26)

²⁶³ 說+ (修)【石】。(大正 25，605d，n.7)

²⁶⁴ 作=得【石】。(大正 25，605d，n.8)

²⁶⁵ 欲+ (得)【石】。(大正 25，605d，n.9)

欲吹佛唄²⁶⁷，欲昇佛高座說法，欲斷一切眾生疑，當學深般若波羅蜜。
須菩提！菩薩摩訶薩若學深般若波羅蜜，諸善功德無事不得。²⁶⁸」

六、雖得二乘功德但直入菩薩位

須菩提白佛言：「世尊！寧²⁶⁹復得聲聞、辟支佛功德不²⁷⁰？」

佛言：「聲聞、辟支佛功德皆能得，但不於中住；以智觀已，直過，入菩薩位中。²⁷¹」

七、疾得無上菩提

須菩提！菩薩摩訶薩如是學，近薩婆若，疾得阿耨多羅三藐三菩提。

八、堪作世間福田

須菩提！菩薩摩訶薩如是學，為一切世間天、²⁷²人、阿修羅作福田。

須菩提！菩薩摩訶薩如是學，過諸聲聞、辟支佛福田之上，疾近薩婆若。

九、遠離二乘，疾近佛乘

須菩提！菩薩摩訶薩如是學，是名不捨不離般若波羅蜜，常行般若波羅蜜。

須菩提！菩薩摩訶薩如是學深²⁷³般若波羅蜜，當知是不退轉菩薩，疾近薩婆若，遠離聲聞、辟支佛，近阿耨多羅三藐三菩提。

伍、明「行法得失」

（壹）邪行相——著心取相（印順法師，《大智度論筆記》〔B029〕p.171）

須菩提！菩²⁷⁴薩摩訶薩行般若波羅蜜時，若作是念²⁷⁵：『是般若波羅蜜，我以是般若波羅蜜得一切種智。』若如是念，不名行般若波羅蜜。²⁷⁶

²⁶⁶ 鍾=鐘【明】。（大正 25，605d，n.10）

²⁶⁷ 唄=貝【元】【明】【宮】。（大正 25，605d，n.11）

²⁶⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈62 同性品〉：「善現！若菩薩摩訶薩能學如是甚深般若波羅蜜多，無有一切功德善根而不能攝，無有一切功德善根而不能得。所以者何？甚深般若波羅蜜多是一切種功德善根所依處故。」（大正 7，301a10-14）

²⁶⁹ 寧（ㄋㄨㄥˋ）：3.豈，難道。（《漢語大詞典》（三），p.1599）

²⁷⁰ 〔不〕-【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，605d，n.12）

²⁷¹ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 456〈62 同性品〉：

具壽善現白言：「世尊！諸菩薩摩訶薩能學如是甚深般若波羅蜜多，豈於一切聲聞、獨覺功德善根能攝、能得？」

佛告善現：「是菩薩摩訶薩亦於一切聲聞、獨覺功德善根能攝、能得，然於其中無住無著。以勝智見正觀察已，超過聲聞及獨覺地，趣入菩薩正性離生故，此菩薩摩訶薩眾無有一切功德善根而不攝得。」（大正 7，301a14-21）

（2）菩薩能得小德，但不中住。（印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.290）

²⁷² 天+（及）【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，605d，n.13）

²⁷³ 深=行【宋】【元】【明】。（大正 25，605d，n.14）

²⁷⁴ （是）+菩【元】【明】【石】。（大正 25，605d，n.15）

²⁷⁵ 《大品經義疏》卷 9：

「須菩提！行般若作是念」下第五，明得失。（卍新續藏 24，316a3）

²⁷⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈62 同性品〉：

善現！若菩薩摩訶薩作如是念：「此是般若波羅蜜多，此是修時，此是修處，我能修此甚深般若波羅蜜多，我由如是甚深般若波羅蜜多棄捨如是所應捨法，定當證得一切智智！」是菩薩摩訶薩非行般若波羅蜜多，亦於般若波羅蜜多不能解了。（大正 7，301b3-8）

〔貳〕遮邪行相——破是著相（印順法師，《大智度論筆記》〔B029〕p.171）

須菩提！若不作是念：『是般若波羅蜜，是人有²⁷⁷般若波羅（606a）蜜；是般若波羅蜜法，是人行²⁷⁸般若波羅蜜得阿耨多羅三藐三菩提。』是名行般若波羅蜜。

〔參〕示正行相——破邪著，亦說實相（印順法師，《大智度論筆記》〔B029〕p.171）

須菩提！若菩薩作是念：『無是般若波羅蜜，無²⁷⁹人有是般若波羅蜜；無有行是般若波羅蜜得阿耨多羅三藐三菩提。』何以故？一切法如、法性、實際常住故。如是行，是為菩薩摩訶薩行般若波羅蜜。』²⁸⁰

【論】釋曰：

壹、示平等體

〔壹〕須菩提問

上阿難問「鬪諍」，佛答「同學清淨」。今須菩提問佛：「甚深同心等法，是菩薩所學處？」

〔貳〕佛答

一、總明所學平等法——內空乃至自相空

佛答：「內空乃至自相空，是名等法。」

二、上〈同學品〉說眾生等忍，今〈等學品〉說法等忍，通達空，心則平等

有二種等忍²⁸¹——上品末說眾生等忍，²⁸²此品說法等忍。

如稱兩頭²⁸³停²⁸⁴等，如是內空等諸空於諸法中平等。

如內法有種種差別，得內空，則皆平等無法²⁸⁵；乃至自相空——一切法相皆自空，是時心則平等。

三、顯所得益

菩薩住是等中，能得阿耨多羅三藐三菩提。

²⁷⁷ 〔有〕—【宋】【宮】。（大正 25，605d，n.16）

²⁷⁸ 行+（是）【元】【明】。（大正 25，606d，n.1）

²⁷⁹ 無+（有）【元】【明】【石】。（大正 25，606d，n.2）

²⁸⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈62 同性品〉：

善現！若菩薩摩訶薩作如是念：「此非般若波羅蜜多，此非修時，此非修處，此非修者，非由般若波羅蜜多遠離一切所應捨法，非由般若波羅蜜多定能證得一切智智。所以者何？以一切法皆住真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界，此中一切皆無差別。」善現！若菩薩摩訶薩能如是行，是行般若波羅蜜多。（大正 7，301b13-21）

²⁸¹ （1）《正觀》（6），p.192：參見《大智度論》卷 5（大正 25，97a-c）、卷 40（大正 25，353a-b）。

（2）「眾生等忍

二種等忍—法等忍（印順法師，《大智度論筆記》〔B029〕p.170）

²⁸² 《正觀》（6），p.192：參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 19〈62 魔愁品（同學品）〉（大正 8，356c10-357a7），《放光般若經》卷 14〈63 釋提桓因品〉（大正 8，100a20-b9）。

²⁸³ 《大智度論疏》卷 24：

「如稱兩頭」已下，欲論生、法既各自參差*，今得此二等，則生、法均平，故云如稱也。當說。（卍新續藏 46，906a17-18）

*參差：1.不齊貌。2.紛紜繁雜。7.不一致，矛盾。（《漢語大詞典》（二），p.843）

²⁸⁴ 停：10.均等。《敦煌變文集·無常經講經文》：“纔亡三日早安排，送向荒郊看古道。送迴來，男女鬪，為分財不停懷懊惱。”（《漢語大詞典》（一），p.1556）

²⁸⁵ 法=二【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，606d，n.3）

貳、教平等學

（壹）除顛倒行〔陳問意〕

須菩提復問²⁸⁶：「為色等盡故，為學薩婆若？」

觀色等無常、念念滅不住，若得是觀，心則離色；心離色故，諸煩惱滅；煩惱滅故，得不生法。

須菩提問：「如是學為學薩婆若？」

（貳）明究竟行

一、佛反問

佛反問須菩提：「於汝意云何？色等諸法如及如來如——是如為盡、滅、斷不？」

二、須菩提答

須菩提言：「不！」

是如從本已來，不集、不和合，云何有盡？

本來不生，云何有滅？²⁸⁷

是法本來虛誑，無有定相，云何可斷？

三、佛結成

「須菩提！菩薩摩訶薩能如是學如，為學薩婆若。」

是「如」常、不可證、不可滅、不可斷；是盡、離、斷，除顛倒故行，非是究竟。²⁸⁸

此中說究竟事，於是佛讚歎：「如是學，雖不定為一法故學²⁸⁹而學薩婆若。」

參、明等學之利益

（壹）略說學六度等為學薩婆若

若學薩婆若，即是學六波羅蜜等；若能學六波羅蜜（606b）等，是為盡諸學邊²⁹⁰。

（貳）廣明等學之利益

一、正明等學之益

若盡諸學邊，是人無量福德、智慧具足故，魔、若魔民無能降伏。

如是正學故，直到阿鞞跋致地。

如是學，為學佛所行道。

如是學，皆為十方諸佛及大菩薩、諸天、善人所守護。

能如是學，是人無有邪見、心無所著，於一切眾生能起大慈大悲；

大慈大悲故，能教化眾生；

眾生心清淨故，佛界²⁹¹清淨；

²⁸⁶ 《大智度論疏》卷 24：

「須菩提復問」已下，釋第二分經文也。並當一一對上文說。（卍新續藏 46，906a19-20）

²⁸⁷ 不：不生不滅不盡不斷不集。（印順法師，《大智度論筆記》〔E010〕p.303）

²⁸⁸ 盡、離、斷，除倒非究竟。（印順法師，《大智度論筆記》〔E016〕p.313）

²⁸⁹ 〔學〕—【宋】【元】【明】。（大正 25，606d，n.4）

²⁹⁰ 《大智度論疏》卷 24：

六波羅蜜既是因性，總攝萬行，故云「盡諸學邊」也。（卍新續藏 46，906a20-21）

²⁹¹ （世）+界【宮】，界=國【石】。（大正 25，606d，n.5）

佛界清淨已，得佛道，三轉十二行法輪，以三乘度無量眾生。

以大乘度眾生故，不斷佛種；

不斷佛種故，於世間常開甘露法門，常示眾生無為性。

「無為性」者，所謂如、法性、實際、涅槃。

「甘露」者，無為性；「門」者，三解脫門。

二、舉劣說勝

(一) 釋經：「下劣之人不能作是學」

1、下劣人

(1) 釋「下劣」

「下劣」者，名懈怠、放逸，不樂佛法，不一心行道，罪福雜行。

(2) 下劣人不能學平等法之原因

如是等，不能學是法。何以故？

A、貪欲因緣

是下劣者作是念：「我身及親²⁹²屬是我所應護，諸餘眾生何豫²⁹³我事，而以頭目髓腦施之，令其得樂？一切人皆方便求樂，我今何為捨樂求苦？」

B、邪見因緣

或生邪見，復作是念：「眾生無量無邊，度不可盡；若可度盡，即是有量有邊，一佛便可度盡。」²⁹⁴

或作是念：「佛說一切法空、不生不滅，我復何所度？求佛道、不求佛道，同如幻夢。」

C、結

如是等下劣人，以種種邪見、貪欲因緣故，不能學此大法。

2、大人

或時有大人²⁹⁵出世，籌量、思惟諸法實相，所謂非常非無常，非有邊非無邊，非有非無等；行如是道，破顛倒見；還捨此道，直入法性，常住是清淨法性中。²⁹⁶以一切眾生不知是事故，生大悲心，然後修集六波羅蜜等諸功德、佛神通、智慧、無礙解脫，得阿耨多羅三藐三（606c）菩提；以種種方便門，廣度眾生——如是人為希有。

²⁹² 親=雜【宮】。(大正 25, 606d, n.6)

²⁹³ 豫：14.通「與」。關涉，牽涉。(《漢語大詞典》(十)，p.38)

²⁹⁴ 有邊——眾生應可度盡
世界有邊、無邊是邪見 無邊——佛不應有一切智

(印順法師，《大智度論筆記》[A011] p.21)

²⁹⁵ 《大智度論疏》卷 24：

「或時有大人」已下，明學大法行大智慧如是等故，名為大人，所謂思諸實法也。當說。(卍新續藏 46, 906a22-23)

²⁹⁶ 行是道，破倒見

雙非 捨此道，直入法性住 (印順法師，《大智度論筆記》[B029] p.171)

（二）釋疑：「眾生無量無邊云何度，眾生若空云何可度」

問曰：如先說「眾生無量無邊」，又言：「眾生空，復何所度？」如是云何可有所度？

答曰：

1、下劣人因懷邪見故作如是說

此是下劣人所說，何足以之為證？

復次，先所說：以邪見、貪欲因緣故，下劣之人²⁹⁷作是念言「眾生有邊、無邊」、「一切法空無所有、一切法常實」——皆是六十二邪見所攝。

2、菩薩學平等學，住於法性中常生大悲心，欲拔一切沈沒生死眾生

大人無欲，思惟、籌量，離如是過罪，住於法性，生大悲心；譬如大人但以施心施與他財，而不取價。

貪欲之人，求因緣而與；邪見之人，依有邊、無邊等，無有能無利²⁹⁸事而有所作。譬如小人市易²⁹⁹，求利乃與。

又復大人菩薩無所求欲，能以頭、目等施與眾生，所得果報，亦以施與；一切法心無所依，而能集諸功德。

是故佛說：「欲拔一切眾生沈沒生死者，能如是學。」

（三）略述其他殊勝功德

復次，菩薩³⁰⁰如是學者，

常有慈悲憐愍心，不惱眾生故，不墮地獄；

常觀因緣諸法實相，不生愚癡故，不墮畜生；

常行布施，破慳貪心故，不生餓鬼中。

佛所說十二部經、八萬四千法聚，常不悞惜故，不生邊地。

常供養尊長、善人，破憍慢故，不生旃陀羅等下賤人中。

深心愛眾生，具足行利益事故，受身完具。

以善法多化眾生故，眷屬成就，終不孤窮。

深愛樂尸羅波羅蜜故，不行十惡道及以邪命。

無有我心，但利益眾生、不自為身故，**不攝惡人及破戒者**。

※ 辨「惡人」與「破戒者」之別

「惡人」名心惡，「破戒」者名身、口惡。

復次，行三不善道名「惡人」，行七不善道名「破戒」。

復次，菩薩，若在家攝惡人名「惡人」，出家攝惡人名「破（607a）戒」。

※ 辨「不攝惡人」之意

問曰：菩薩為度惡人故出現於世，譬如良醫療諸疾病，何以故不攝惡人？

²⁹⁷ 人+（生）【宋】【宮】。（大正 25，606d，n.7）

²⁹⁸ 〔利〕—【宋】【宮】。（大正 25，606d，n.8）

²⁹⁹ 市易：1.交易，貿易。（《漢語大詞典》（三），p.687）

³⁰⁰ 〔菩薩〕—【宋】【宮】。（大正 25，606d，n.9）

答曰：惡人、破戒者，有可化、有不可化，此中但說不可化者——若攝取共住，則自壞其道，於彼無益；譬如救溺，自不能浮而欲濟³⁰¹彼，二俱不免。是故說「遠離惡人」。

※ 釋「以方便力不生長壽天」

以欲界³⁰²多惡，生憐愍心故，生欲界中；雖行禪，心調柔軟³⁰³，以方便力故，命終時不隨禪生——如《經》中廣說。

三、得化他利益

「須菩提！菩薩如是學，於一切法中得清淨，所謂淨聲聞、辟支佛心。」

「淨」名捨離、無所有、畢竟空。

須菩提白佛言：「若一切法從本已來空、清淨，云何言『菩薩如是學，得一切法中清淨』？」

佛可須菩提言，為說因緣：

「若菩薩知一切法從本已³⁰⁴來空、清淨，於是中心不沒、不却」——「不沒」名不疑、不生邪見；「通達」，不與空諍——「是名般若波羅蜜」。

一切凡夫人不知不見如是清淨法；為是人故，行六波羅蜜等³⁰⁵諸助道法。

菩薩法應教化是眾生，是名菩薩一切法中得清淨，所謂捨三界顛倒，過聲聞、辟支佛地，一切法中得清淨智慧力；得是功德故，三世十方一切眾生心心數法，心所行³⁰⁶起種種業因緣悉能遍知；知已，隨其所應，為說法開化。

如是等利益，皆是學般若故得，是故言「盡諸學邊」。

肆、歎法勸修

（壹）舉喻顯能如說行般若者稀有

「少有能如是學，是人難得！」

佛欲令此義明了，故說譬喻——金銀及轉輪聖王業等。

（貳）學般若功德勝，勸修學

一、不生煩惱心

復次，菩薩學是般若時，不生慳等心。

「不生慳等心」者，菩薩學般若波羅蜜故，抑制諸煩惱；煩惱雖未盡，無所能作，是故言「不生」。

³⁰¹ 濟：5.救助。（《漢語大詞典》（六），p.190）

³⁰² 《大智度論疏》卷 24：

「以欲界」已下，明菩薩以欲界眾生多諸惡欲等故，生於欲界度之；但為調心故脩諸禪，而不隨生也。（卍新續藏 46，906a23-b1）

³⁰³ 軟=濡【宋】【元】【宮】。（大正 25，607d，n.1）

³⁰⁴ 〔已〕—【宋】【宮】。（大正 25，607d，n.2）

³⁰⁵ 《大智度論疏》卷 24：

「為是人故行六波羅蜜等」已下，若諸小菩薩，或為破慳貪故行檀波羅蜜，為除破戒故行尸羅；若謂大菩薩，本無慳貪破戒等事，所行諸波羅蜜，但為眾生而行之也。（卍新續藏 46，906b1-4）

³⁰⁶ 所行=行所【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，607d，n.3）

二、無取相著心

菩薩行般若，知一切諸法（607b）相皆虛誑不實故，是以不取色乃至阿耨多羅三藐三菩提相。

何以故？不欲令墮有無見中故，直行中道，集菩薩行。

此中佛自說因緣：「菩薩行般若，於一切法無所得，無所得故，無有法可取相——若善、若不善等。」

三、總攝諸波羅蜜

（一）法說

菩薩若能如是學，總攝諸波羅蜜。檀等諸波羅蜜不離般若波羅蜜，般若波羅蜜力故，令餘波羅蜜離諸邪見貪著，各得增長。

（二）舉喻明理

佛欲令此義明了故，說譬喻——如我見及命根³⁰⁷等³⁰⁸。

※ 因論生論：常見、斷見等云何攝入我見中

問曰：我見、諸見各有別相，云何攝入我見中？

答曰：雖有別相，**我見**是本。

人以無明因緣故，空五眾中生我見；³⁰⁹生我見故，言「是身死，如去、不如去」。

若如去，則是**常見**；

若不如去，則是**斷見**。

若謂斷滅，現今受樂、著五欲，以惡法為最——則生**見取**。

若謂常，出家學道，持戒、苦行——則生**戒取**。

或時見斷、常俱有過故，便言「無因緣果報」——則生**邪見**。

住是五見中，世間常無常、前際後際等，生五十七見。

是故說「身見攝六十二見」，無咎。³¹⁰

四、釋「四、超勝一切眾」乃至「九、遠離二乘，疾近佛乘」

如是等種種因緣譬喻故，知般若波羅蜜諸法中最第一；般若波羅蜜諸法中最第一故，菩薩學是般若故，於眾生中第一。佛欲以是事善化眾生故，說譬喻：「須菩提！於汝意云何？三千大千世界中眾生多不？」

如是等，乃至「菩薩如是學，當知是不退轉，遠離二乘，近佛乘。」

伍、明「行法得失」

（壹）邪行相——著心取相³¹¹

³⁰⁷ 根＝相【宋】【宮】。（大正 25，607d，n.4）

³⁰⁸ 等＝盡【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，607d，n.5）

³⁰⁹ （1）煩惱：無明力故身見生。（印順法師，《大智度論筆記》〔C018〕p.217）

（2）無明因緣生我見。（印順法師，《大智度論筆記》〔E023〕p.321）

³¹⁰ 五見：我見為六十二見本。（印順法師，《大智度論筆記》〔E015〕p.312）

復次，佛告須菩提：「若菩薩作是念：『是般若波羅蜜。』」

「是般若波羅蜜」者，示般若波羅蜜相——若有、若無等，見般若、得般若、著般若等。

「我以是般若波羅蜜得一切種智」者，五眾³¹²和(607c)合假名菩薩；菩薩隨逐假名字計以為我，以是般若有所作。般若是³¹³無著相；而是人說有相般若是³¹⁴第一義——是人隨假名而生我心。般若是無作相；而是人欲用般若有所作，所謂我用是般若得阿耨多羅三藐三菩提。是故佛言：「作如是念者，不名行般若。」

(貳) 遮邪行相——破是著相

若不如是念，名為行般若波羅蜜。

(參) 示正行相——破邪著，亦說實相

問曰：作是念、不作是念，事已盡，何以復有第三說？

答曰：初者是邪行相，第二遮邪行；未說正行³¹⁵相，是故第三說正行相。

復次，初是著心取相；第二破是著相，不說云何是諸法相；第三中破邪著，亦說實相。

菩薩作是念：「於一切處，不顯示般若波羅蜜相；亦不生我心、我用般若波羅蜜有所作；但知一切法常住如、法性、實際中，於如、法性、實際中不諍。」

是故說第三，無咎³¹⁶。

³¹¹ 〔邪行相——著心取相
第三次第—遮邪行相——破是著相
└示正行相——破邪著，亦說實相 (印順法師，《大智度論筆記》〔B029〕p.171)

³¹² 眾=陰【石】。(大正 25, 607d, n.6)

³¹³ 是+ (無得)【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 607d, n.7)

³¹⁴ 是=見【石】。(大正 25, 607d, n.8)

³¹⁵ 〔行〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 607d, n.9)

³¹⁶ (1) 咎+ (釋第六十二品竟)【石】。(大正 25, 607d, n.10)

(2) 咎(ㄐ一又、): 2.罪過, 過失。(《漢語大詞典》(三), p.309)

《大智度論》卷 78

〈釋願樂品¹第六十四〉²
(大正 25, 607c20-612a3)

釋厚觀 (2012.04.07)

【經】

壹、歎發菩提心行菩薩道，所有功德勝一切眾生

(壹) 發心行菩薩道者福德無量

一、天主歎發無上菩提心

爾時，釋提桓因³作是念：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜、禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羼提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜乃至十八不共法時，出一切眾生之上，何況得阿耨多羅三藐三菩提時！」

是諸眾生聞是薩婆若信者，得人中之善利、壽命中最，何況發阿耨多羅三(608a)藐三菩提意者！

是眾生能發阿耨多羅三藐三菩提意者，其餘眾生應當願樂。⁴」

二、天主以散華福德，願求三乘者皆得具足

爾時，釋提桓因以天曼陀羅華⁵而散佛上，發是言：「以此福德，若有求阿耨多羅三藐三菩提者，令此人具足佛法、具足一切種⁶智、具足自然法；若求聲聞者，令具足聲聞法。世尊！若有菩薩發阿耨多羅三藐三菩提意者，我終不生一念令其轉還，我亦不

¹ 《大智度論疏》卷 24：「第六十三品^{*}者，名為〈願樂品〉。所以次〈等學品〉後明此品者，上品明菩薩具於生法二忍，內德既充，外為世間人天所樂，及為一切眾聖愛念。此品之生，正以於此。故次〈等學品〉後，明〈願樂品〉。論將欲釋，故舉之云第六十三品釋論也。」(卍新續藏 46, 907a13-17)

※第六十三品 = 釋願樂品第六十四。(卍新續藏 46, 907d, n.1)

² (大智……八)十六字 = (大智度論卷第七十八釋淨願品第六十四(經作願樂隨喜品)二十四字【明】，=(大智度論卷第七十八釋淨願品第六十四(訖第六十五品))二十三字【宋】【元】，=(大智度論釋卷第七十八釋第六十四品訖第六十五品願行品)二十五字【宮】，=(摩訶般若波羅蜜第六十三願樂品卷第七十九)二十字【石】。(大正 25, 607d, n.13)

³ 《大智度論疏》卷 24：

「爾時，釋提桓因」已下，就此品中，大有二分：第一、明嘆美波若行、般若德，及隨喜迴向功德無量無邊。第二、從「須菩提白佛」已下，明無分別波若不可思議，雖復冥懸而無方大用。今此初即是第一讚嘆等義也。當說。(卍新續藏 46, 907a18-22)

⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：「若諸有情聞說一切智智名字心生信解，尚為獲得人中善利及得世間最勝壽命^{*}，況發無上正等覺心，或常聽聞如是般若波羅蜜多甚深經典！若諸有情能發無上正等覺心，聽聞般若波羅蜜多甚深經典，諸餘有情皆應願樂，所獲功德世間天、人、阿素洛等不能及故。」(大正 7, 301c5-12)

※案：《大正藏》原作「名」，今依《高麗藏》作「命」(第 4 冊, 43b11)。

⁵ 《一切經音義》卷 25：「曼陀羅花(此云圓花也。摩訶曼陀，大圓花也。亦名適意，大適意也)」(大正 54, 465b7)

⁶ [種] - 【宋】。(大正 25, 608d, n.1)

生一念令其轉還墮聲聞、辟支佛地。⁷

世尊！我願諸菩薩倍復精進於阿耨多羅三藐三菩提，見眾生生死中種種苦惱，欲利益安樂一切世間天及人、阿修羅；以是心，作是願：『我既自度，亦當度未度者；我既自脫，當脫未脫者；我既安隱，當安未安者；我既滅度，當使未入滅度者得滅度。』⁸

（貳）明隨喜福德無量無邊

一、天主問

世尊！善男子、善女人於初發意菩薩功德隨喜心，得幾許福德？⁹於久發意菩薩功德隨喜心，得幾許福德？於阿鞞跋致菩薩功德隨喜心，得幾許福德？於一生補處菩薩功德隨喜心，得幾許福德？」¹⁰

二、佛舉喻明福德無量

佛告釋提桓因：「憍尸迦！四天下世界可稱知斤兩，是隨喜心¹¹福德不可稱量。

復次，憍尸迦！是三千大千世界皆可稱知斤兩，是隨喜心福德不可稱量。

復次，憍尸迦！三千大千世界滿中海水，取一髮破為百分，以一分髮滲¹²取海水，可知滲數，是隨喜心福德不可數知。」¹³

⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：

時，天帝釋作是念已，即取天上微妙音花，奉散如來、應、正等覺及諸菩薩摩訶薩眾。既散花已，作是願言：「若菩薩乘諸善男子、善女人等求趣無上正等菩提，以我所集功德善根，令彼所求無上佛法一切智智速得圓滿。以我所集功德善根，令彼所求自然人法、真無漏法速得圓滿。以我所集功德善根，令彼一切所欲聞法皆速圓滿。以我所集功德善根，若求聲聞、獨覺乘者亦令所願疾得滿足。」

作是願已，即白佛言：「世尊！若菩薩乘諸善男子、善女人等已發無上正等覺心，我終不生一念異意，令其退轉大菩提心。我亦不生一念異意，令諸菩薩摩訶薩眾厭離無上正等菩提，退住聲聞、獨覺等地。」（大正 7，301c12-26）

⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：

世尊！若菩薩摩訶薩已於無上正等菩提心生欲樂，我願彼心倍復增進，疾證無上正等菩提。願彼菩薩摩訶薩眾見生死中種種苦已，為欲利樂世間天、人、阿素洛等發起種種堅固大願：「我既自度生死大海，亦當精勤度未度者。我既自解生死繫縛，亦當精勤解未解者。我於種種生死怖畏既自安隱，亦當精勤安未安者。我既自證究竟涅槃，亦當精勤令未證者皆同證得。」（大正 7，301c26-302a5）

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：「世尊！若善男子、善女人等，於初發心菩薩摩訶薩功德善根起隨喜心，得幾許福？」（大正 7，302a5-7）

¹⁰ 〔初發意
菩薩〕—〔久發意
不退地
一生所繫〕（印順法師，《大智度論筆記》〔B030〕p.172）

¹¹ 〔心〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，608d，n.3）

¹² 滲=滴【宋】【元】【明】【宮】*。（大正 25，608d，n.4）

¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：「憍尸迦！假使三千大千世界為一大海，有取一毛析^{*}為百分，持一分端露大海水可知滲數，此善男子、善女人等，隨喜俱心所生福德不可知量。」（大正 7，302a15-19）

※案：《大正藏》原作「折」，《高麗藏》作「拈」（第 4 冊，44a10）。「拈」為「析」之異體字，故今將「折」改作「析」。（《高麗大藏經異體字典》，p.431）

（參）天主勸學隨喜迴向

釋提桓因白佛言：「世尊！若眾生心不隨喜阿耨多羅三藐三菩提者，皆是魔眷屬；諸心不隨喜者，從魔中來生。何以故？世尊！是諸發¹⁴心菩薩為破魔境界故生。

是故欲愛敬三尊者，應生隨喜心；隨喜（608b）已，應迴向阿耨多羅三藐三菩提，以不一不二相故。」¹⁵

（肆）佛稱說隨喜迴向功德

一、正明

佛言：「如是！如是！憍尸迦！若有人於菩薩¹⁶能如是隨喜迴向者，常值諸佛；終不見惡色，終不聞惡聲，終不嗅惡香，終不食惡味，終不觸惡觸，終不¹⁷隨惡念；終不遠離諸佛，從一佛界¹⁸至一佛界，親近諸佛、種善根。¹⁹

二、釋因由

何以故？善男子、善女人為無量阿僧祇初發意菩薩諸善根隨喜迴向，²⁰為無量阿僧祇第二地、第三地乃至第十地、一生補處諸菩薩摩訶薩善根，隨喜迴向阿耨多羅三藐三菩提。以是善根因緣故，疾近阿耨多羅三藐三菩提。是諸菩薩²¹得阿耨多羅三藐三菩提已²²，度無量無邊阿僧祇眾生。²³

三、勸修

憍尸迦！以是因緣故，善男子、善女人於初發意菩薩善根，應隨喜、迴向阿耨多羅三藐三菩提，非心²⁴、非離心；於久發意、阿鞞跋致、一生補處善根，隨喜、迴向阿耨

¹⁴ 發+（隨喜）【元】【明】。（大正 25，608d，n.5）

¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：

時，天帝釋復白佛言：「世尊！若諸有情於菩薩摩訶薩功德善根不隨喜者，當知皆是魔所魅著。世尊！若諸有情於菩薩摩訶薩功德善根不隨喜者，當知皆是惡魔朋黨。世尊！若諸有情於菩薩摩訶薩功德善根不隨喜者，當知皆從魔界中沒來生是間。所以者何？若菩薩摩訶薩求趣無上正等菩提，修諸菩薩摩訶薩行，若諸有情於彼菩薩摩訶薩眾功德善根隨喜迴向，皆能破壞一切魔軍、宮殿、眷屬。世尊！若諸有情深心敬愛佛、法、僧寶，隨所生處常欲見佛，常欲聞法，常欲遇僧，於諸菩薩摩訶薩眾功德善根應生隨喜。既隨喜已，迴向無上正等菩提，而不應生二、無二想。若能如是，疾證無上正等菩提，利樂有情，破魔軍眾。」（大正 7，302a19-b4）

¹⁶ 薩+（心）【石】。（大正 25，608d，n.6）

¹⁷ 不隨惡=無不隨【宋】【宮】。（大正 25，608d，n.7）

¹⁸ 界=國【元】【明】【石】。（大正 25，608d，n.8）

¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：「憍尸迦！是諸有情成就如是隨喜迴向功德善根，隨所生處，常為一切世間天、人、阿素洛等供養恭敬、尊重讚歎，不覩惡色，不聞惡聲，不嗅惡香，不嘗惡味，不覺惡觸，不思惡法，常不遠離諸佛世尊，從一佛國趣一佛國親近諸佛，種諸善根，成熟有情、嚴淨佛土。」（大正 7，302b12-18）

²⁰ 初發意似即初地。（印順法師，《大智度論筆記》〔E023〕p.321）

²¹ 薩+（摩訶薩）【石】。（大正 25，608d，n.10）

²² 〔已〕—【宋】【宮】。（大正 25，608d，n.11）

²³ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：「憍尸迦！是諸有情能於無數最初發心菩薩摩訶薩功德善根深心隨喜，迴向無上正等菩提。能於無數已住初地乃至十地菩薩摩訶薩功德善根深心隨喜，迴向無上正等菩提。能於無數一生所繫菩薩摩訶薩功德善根深心隨喜，迴向無上正等菩提。由此因緣，是諸有情善根增進，速證無上正等菩提。既證無上正等菩提，能盡未來如實利樂無量無數無邊有情，令住無餘般涅槃界。」（大正 7，302b18-27）

²⁴ （1）（以）+心【石】。（大正 25，608d，n.12）

多羅三藐三菩提，非心、非離心。²⁵

貳、正觀成就，得菩提果²⁶

(壹) 明無分別因行

一、須菩提與佛論義

(一) 約「非即心離心空如幻」義

1、須菩提問

須菩提白佛言²⁷：「世尊！是心如幻，云何能得阿耨多羅三藐三菩提？」²⁸

2、佛答

(1) 破如幻心：不見如幻心定相²⁹

佛告須菩提：「於汝意云何？汝見是心如幻不？」

「不也！世尊！我不見幻，亦不見心如幻。」³⁰

(2) 破有無戲論見：不存有無心戲論³¹

(2) 《大智度論疏》卷 24：

「非心」已下，明無相之心迴向。心相即寂，心無心相，故云非心；雖心相即寂，亦不離此心而得迴向，故云不離也。(卍新續藏 46, 907b7-9)

²⁵ (1) 《放光般若經》卷 15〈65 親近品〉：「以是故，拘翼！是善男子、善女人，有初發意者當持，代歡喜之功德，求阿耨多羅三耶三菩，不以意求、亦不離意；代阿惟越致及一生補處歡喜，以求阿耨多羅三耶三菩，不以意求而不離意。」(大正 8, 102a17-21)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：「以是故，憍尸迦！住菩薩乘諸善男子、善女人等，於初發心菩薩摩訶薩功德善根，於久發心菩薩摩訶薩功德善根，於不退轉地菩薩摩訶薩功德善根，於一生所繫菩薩摩訶薩功德善根，皆應隨喜、迴向無上正等菩提。於生隨喜及迴向時，不應執著即心、離心隨喜迴向，不應執著即心修行、離心修行。若能如是無所執著，隨喜、迴向修諸菩薩摩訶薩行，速證無上正等菩提，能盡未來利益安樂諸有情眾，皆令安住究竟涅槃。」(大正 7, 302b27-c8)

²⁶ 《大品經義疏》卷 9：

「須菩提白佛」下，第二、明正觀成得菩提果。為二：初明無所得因即秤果因，次明無所得果即秤因之果。(卍新續藏 24, 316b20-21)

²⁷ 《大智度論疏》卷 24：

「須菩提白佛言」已下，品之第二，明無分別波若不可思議。雖寂寞懸，而能有大用也。當一一說。(卍新續藏 46, 907b10-11)

²⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：

爾時具壽善現白佛言：「世尊！如佛所說，諸法如幻乃至諸法如變事，云何菩薩摩訶薩以如幻心能證無上正等菩提？」(大正 7, 302c9-11)

²⁹ 《大品經義疏》卷 9〈64 淨願品〉：

自下論業，破其二邊皈中道也。佛反問答：「汝見有此空心如幻不？」須菩提答云：「不見此空心。」此一問答依論破空心也。(卍新續藏 24, 316c12-14)

³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：

佛告善現：「於意云何？汝見菩薩摩訶薩等如幻心不？」

善現對曰：「不也！世尊！我不見幻，亦不見有如幻之心。」(大正 7, 302c11-14)

³¹ 《大品經義疏》卷 9〈64 淨願品〉：

第二，佛反問：「汝既言不，見空中都無有無相不？」答言：「不見。」「空心中都無有無有^{*}無相不？」答言：「不見。」此問答其破^{*}有無也。(卍新續藏 24, 316c14-16)

※「無有」二字疑重複。※「破」下一有「者」字。(卍新續藏 24, 316d, n.2)

「須菩提！於汝意云何？若無幻，亦無心如幻，汝見是心不？」

「不也！世尊！」³²

(3) 破離空如幻心外別有法得道者³³

「須菩提！於汝意云何？離幻、離心如幻，汝見更有法得阿耨多羅三藐三菩提不？」

「不也！世尊！我不見離幻、離心如幻，更有法得阿耨多羅三藐三菩提。³⁴

(二) 約「畢竟離」義

1、須菩提問：若諸法畢竟離，由何得佛道

世尊！我不見更有法、何等法可說若有若無。是法相畢竟離故，不墮有、不墮無。若法畢竟離者，不能得阿耨多羅三藐三菩提；無所有法，亦不應得阿耨多羅三藐三菩提。(608c)何以故？世尊！一切法無所有，是中無垢者、無淨者。世尊！以是故，般若波羅蜜畢竟離，禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羼提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜畢竟離，乃至阿耨多羅三藐三菩提亦畢竟離。若法畢竟離，則不應修、不應壞。行般若波羅蜜亦無有法可得，畢竟離故。³⁵

世尊！若般若波羅蜜畢竟離者，云何因般若波羅蜜得阿耨多羅三藐三菩提？阿耨多羅三藐三菩提亦畢竟離，二離中³⁶云何能有所得？」³⁷

³² 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：

佛告善現：「於意云何？若處無幻、無如幻心，汝見有是心能證無上正等菩提不？」

善現對曰：「不也！世尊！我都不見『有處無幻、無如幻心，更有是心能證無上正等菩提』。」(大正 7, 302c14-18)

³³ 《大品經義疏》卷 9〈64 淨願品〉：

第三，問：「汝見離有無外，別有法得無上道不？」答云：「不見。」此一問答破離有無之見外別有法得道者。離有無外更見有法，此終是有也。我今不見有無，豈見離有無外別有法？此終是有也。我今不見有無，豈見離有無別有法得佛道也。若法畢竟離中，云何有所得？(卍新續藏 24, 316c16-21)

³⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：

佛告善現：「於意云何？若處離幻、離如幻心，汝見有是法能證無上正等菩提不？」

善現對曰：「不也！世尊！我都不見有處離幻、離如幻心，更有是法能證無上正等菩提！」(大正 7, 302c18-21)

³⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：「世尊！我都不見即、離心法，說何等法是有是無，以一切法畢竟遠離故。若一切法畢竟遠離者，不可施設此法是有、此法是無。若法不可施設有無，則不可說能證無上正等菩提，非無所有法能證菩提故。所以者何？以一切法皆無所有，性不可得，無生無滅、無染無淨。何以故？」

世尊！般若波羅蜜多乃至布施波羅蜜多畢竟遠離故，……諸佛無上正等菩提畢竟遠離故，一切智智畢竟遠離故。

世尊！若法畢竟遠離，是法不應修，亦不應遣，亦復不應有所引發，甚深般若波羅蜜多亦畢竟遠離故，於法不應有所引發。」(大正 7, 302c21-303a16)

³⁶ 《大智度論疏》卷 24：

「二離中」已下，此意云：若言波若亦離、菩提亦離，以波若離為因，菩提離者，便是以離得離，故云二離中云何能有所得也。(卍新續藏 46, 907b12-14)

³⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：「世尊！甚深般若波羅蜜多既畢竟遠離，云何可說諸菩薩摩訶薩依甚深般若波羅蜜多證得無上正等菩提？諸佛無上正等菩提亦畢竟遠離，云何遠離法能證遠離法？是故般若波羅蜜多應不可說證得無上正等菩提。」(大正 7, 303a16-21)

2、佛答**(1) 述成：諸法畢竟離，故得無上菩提**

佛告³⁸須菩提：「善哉！善哉！是般若波羅蜜畢竟離，禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羸提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜畢竟離，乃至一切種智畢竟離。須菩提！若般若波羅蜜畢竟離乃至一切種智畢竟離，以是故能得阿耨多羅三藐三菩提。

(2) 釋因由：雖不離般若得菩提，亦不以離得離

須菩提！若般若波羅蜜非畢竟離乃至一切種智非畢竟離，是不名般若波羅蜜，不名禪波羅蜜乃至一切種智。

須菩提！若般若波羅蜜畢竟離乃至一切種智畢竟離，以是故，須菩提！非不因般若波羅蜜得阿耨多羅三藐三菩提，亦不以離得離，而得阿耨多羅三藐三菩提，非不因般若波羅蜜。³⁹

(三) 歎菩薩所行義甚深，論菩薩所行難或不難**1、須菩提歎菩薩所行義甚深**

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩所行義甚深！」

2、佛說菩薩能為難事

佛言：「如是！須菩提！菩薩摩訶薩所行義甚深。須菩提！諸菩薩摩訶薩能為難事⁴⁰——所謂行是深義，而不證聲聞、辟支佛地。」⁴¹

3、須菩提述**(1) 以第一義諦說菩薩所行不為難**

須菩提白佛言：「世尊！如我從佛聞義，菩薩摩訶薩所行不為難。何以故？是菩薩摩訶薩不得是義可作證，亦不得般若波羅蜜作證，亦無作證者。⁴²

³⁸ 《大智度論疏》卷 24：

「佛告」已下，佛答意云：若波若離異菩提離——有此二離者，可云二離，不應以離得離；今波若與菩提同是一如，若能解波若離者即是菩提離，只以波若能解此波若離即是菩提離故，所以因於般若得於菩提。既無二離，是故不以離得離，而因波若得菩提也。（卍新續藏 46，907b7-10）

³⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：「善現！以甚深般若波羅蜜多乃至布施波羅蜜多畢竟遠離，得名般若波羅蜜多乃至布施波羅蜜多；如是乃至以一切智智畢竟遠離，得名一切智智。是故，善現！諸菩薩摩訶薩非不依止甚深般若波羅蜜多證得無上正等菩提。善現！雖非遠離法能證遠離法，而證無上正等菩提，非不依止甚深般若波羅蜜多。是故菩薩摩訶薩眾欲得無上正等菩提，常應精勤修學如是甚深般若波羅蜜多。」（大正 7，303b4-13）

⁴⁰ 《大智度論疏》卷 24：

「能為難事」已下，明聖人說法但益物而已。如來為益一類眾生故說難，善吉為益一徒眾生故說易。雖云難易，其理實冥同。佛甚深義故云難，善吉以無難相故云易，是故懸同不相反也。（卍新續藏 46，907b20-23）

⁴¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：

佛告善現：「如是！如是！諸菩薩摩訶薩所行法義，並為甚深難見難覺，非所尋思超尋思境，微密智者自內所證不可宣說。善現當知！諸菩薩摩訶薩能為難事，雖行如是甚深法義，而於聲聞、獨覺地法能不作證。」（大正 7，303b15-20）

⁴² 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：

具壽善現復白佛言：「如我解佛所說義者，諸菩薩摩訶薩所作無難，不應說彼能為難事。所以

世尊！若一切法不可得，何等（609a）是義可作證？何等是般若波羅蜜作證？何等是作證者？作證已得阿耨多羅三藐三菩提？世尊！是名菩薩摩訶薩無所得行。菩薩行是，於一切法皆得明了。⁴³

(2) 通達諸法畢竟空，住實相中無分別

A、標宗：聞諸法無所得而不驚怖，是名真行般若

世尊！若菩薩摩訶薩聞是深⁴⁴法，心不驚、不沒、不怖、不畏，是名為行般若波羅蜜。

B、釋因由：住實相中無分別

是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不見我行般若波羅蜜，亦不見是般若波羅蜜，亦不見我當得阿耨多羅三藐三菩提。何以故？菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不作是念：『聲聞、辟支佛地去⁴⁵我遠，薩婆若去我近。』⁴⁶

C、舉喻明理

(A) 顯畢竟空義

a、虛空喻

世尊！譬如虛空⁴⁷不作是念：『有法去我遠、去我近。』何以故？世尊！虛空無分別故。

世尊！行般若波羅蜜菩薩亦不作是念：『聲聞、辟支佛地去我遠，薩婆若去我近。』何以故？般若波羅蜜中無分別故。

b、幻人喻

世尊！譬如幻人不作是念：『幻師去我近，觀人去我遠。』何以故？幻人無分別故。

行般若波羅蜜菩薩亦⁴⁸不作是念：『聲聞、辟支佛地去我遠，薩婆若去我近。』⁴⁹

者何？諸菩薩摩訶薩所證法義都不可得，能證般若波羅蜜多亦不可得，證法、證者、證處、證時亦不可得。」（大正7，303b20-24）

⁴³ 《大般若波羅蜜多經》卷456〈63 無分別品〉：「世尊！諸菩薩摩訶薩觀一切法既不可得，有何法義可為所證？有何般若波羅蜜多可為能證？復有何等而可施設證法、證者、證處、證時？既爾，云何可執由此證得無上正等菩提？無上正等菩提尚不可證，況證聲聞、獨覺地法！世尊！若如是行，是名菩薩無所得行。若菩薩摩訶薩能行如是無所得行，於一切法無障無暗^{*}。」（大正7，303b24-c3）

※暗=礙【宋】【元】【明】。（大正7，303d，n.1）

⁴⁴ 〔深〕—【宋】【宮】。（大正25，609d，n.1）

⁴⁵ 去：2.距離，離開。（《漢語大詞典》（二），p.832）

⁴⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷456〈63 無分別品〉：

世尊！是菩薩摩訶薩如是行時，不見諸相，不見我行，不見不行，不見般若波羅蜜多是我所行，不見無上正等菩提是我所證，亦復不見證時、處等。

世尊！是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多不作是念：「我遠聲聞、獨覺等地，我近無上正等菩提。」（大正7，303c5-11）

⁴⁷ 《大智度論疏》卷24：

菩薩行波若，心無有分別、無有滯礙，故云「如虛空」也。（卍新續藏46，907b23-24）

⁴⁸ 〔亦〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正25，609d，n.2）

c、鏡像喻

世尊！譬如鏡中像不作是念：『所因者去我近，餘者去我遠。』⁵⁰何以故？像無分別故。

行般若波羅蜜菩薩亦不作是念：『聲聞、辟支佛地去我遠，薩婆若去我近。』何以故？般若波羅蜜中無分別故。

d、如佛無愛無憎喻

世尊！行般若波羅蜜菩薩無愛無憎。何以故？般若波羅蜜自性不可得故。

世尊！譬如佛⁵¹無愛無憎；行般若波羅蜜菩薩無愛無憎亦如是。何以故？般若波羅蜜中無⁵²憎無愛故。⁵³

世尊！譬如佛一切分別想斷；行般若波羅蜜菩薩亦如是，一切分別想斷，畢竟空故。

(B) 般若雖空，若有所作，能成辦其事**a、化人喻**

世尊！譬如佛所化人⁵⁴不作是念：『聲（609b）聞、辟支佛去我遠，阿耨多羅三藐三菩提去我近。』何以故？佛所化人無分別故。

行般若波羅蜜菩薩亦如是，不作是念：『聲聞、辟支佛去我遠，阿耨多羅三藐三菩提去我近。』

世尊！譬如有所為故作化，化所作事無分別。

世尊！般若波羅蜜亦如是，有所為事而修是事成就，而般若波羅蜜亦無分別。⁵⁵

⁴⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：

世尊，譬如幻士，不作是念：「幻質、幻師、觀眾去我遠若近。」何以故？所幻之士無分別故。諸菩薩摩訶薩亦復如是行深般若波羅蜜多，不作是念：「我遠聲聞、獨覺等地，我近無上正等菩提。」何以故？甚深般若波羅蜜多於一切法無分別故。（大正 7，303c16-22）

⁵⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：

世尊！譬如影像不作是念：「我去本質及我所依若遠、若近。」（大正 7，303c22-23）

⁵¹ 《大智度論疏》卷 24：

「譬如佛」已下，為除伏疑故。有人言：若波若無分別者，恐當無心，同於木石。引佛為義，如佛有心無分別也。當說。（已新續藏 46，907c1-3）

⁵² 無憎無愛＝無愛無憎【石】。（大正 25，609d，n.3）

⁵³ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：「世尊！行深般若波羅蜜多諸菩薩摩訶薩無愛無憎。何以故？甚深般若波羅蜜多若愛若憎及境自性不可得故。

世尊！如諸如來、應、正等覺於一切法無愛無憎，行深般若波羅蜜多諸菩薩摩訶薩亦復如是，於一切法無愛無憎。何以故？諸佛、菩薩、甚深般若波羅蜜多愛憎斷故。（大正 7，303c27-304a5）

⁵⁴ 《大智度論疏》卷 24：

「作化人」已下，亦為除伏疑。有人言：若波若無心，則無所作，不能得果，故作此化男等喻，雖復無心分別，而能有所作，波若亦爾也。如化人、木男女牛馬等，雖復無心而有所作；般若亦爾，雖無心相而有大用，大有所作，只以無心相故，始能作無極之用；若有心相，則有疲怠懈廢，用有有極限，何能有無盡之用？非木石故云無心也。（已新續藏 46，907c3-9）

⁵⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：

世尊！如諸佛等欲有所作，化作化者令作彼事，而所化者不作是念：「我能造作如是事業。」何以故？諸所化者於所作業無分別故。甚深般若波羅蜜多亦復如是，有所為故而勤修習，既

b、木人喻

世尊！譬如工匠、若工匠弟子有所為故作木人，若男、若⁵⁶女、象、馬、牛、羊⁵⁷，是所作亦能有所作，是⁵⁸亦無分別。

世尊！般若波羅蜜亦如是，有所為故說是事成就，而般若波羅蜜亦無分別。」⁵⁹

二、舍利弗與須菩提論義

(一) 六度皆無分別

1、舍利弗問

舍利弗問須菩提：「但般若波羅蜜無分別，禪波羅蜜乃至檀波羅蜜亦無分別？」

2、須菩提答

須菩提語舍利弗：「禪波羅蜜無分別，乃至檀波羅蜜亦無分別。」

(二) 若一切法無分別，云何分別有六道、三乘

1、舍利弗問：諸法若無分別，凡聖何有異

舍利弗問須菩提：「色無分別乃至識亦無分別？⁶⁰眼乃至意無分別？色乃至法無分別？眼識觸乃至意識觸無分別？眼觸因緣生受乃至意觸因緣生受，四禪、四無量心、四無色定，四念處乃至八聖道分，空、無相、無作，佛⁶¹十力、四無所畏、四無礙智、大慈大悲、十八不共法，阿耨多羅三藐三菩提，無為性，亦無分別？

須菩提！若色無分別乃至無為性無分別——若一切法無分別，云何分別有六道生死——是地獄、是餓鬼、是畜生、是天、是人、是阿修羅？云何分別是須陀洹、斯陀

修習已雖能成辦所作事業，而於所作無所分別。何以故？甚深般若波羅蜜多法爾於法無分別故。(大正 7, 304a22-29)

⁵⁶ [若] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 609d, n.4)

⁵⁷ [羊] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 609d, n.5)

⁵⁸ 是+ (牛馬)【元】【明】。(大正 25, 609d, n.6)

⁵⁹ (1) 《大般若波羅蜜多經》卷 456 〈63 無分別品〉：「世尊！如巧工匠或彼弟子有所為故造諸機關，或女、或男、或象馬等；此諸機關雖有所作，而於彼事無所分別。何以故？機關法爾無分別故。甚深般若波羅蜜多亦復如是，有所為故而成立之；既成立已，雖能成辦所作所說，而於其中都無分別。何以故？甚深般若波羅蜜多法爾於法無分別故。」(大正 7, 304a29-b7)

(2) 《小品般若波羅蜜經》卷 9 〈23 稱揚菩薩品〉：「世尊！譬如工匠於機關木人——若男、若女隨所為事皆能成辦，而無分別。世尊！般若波羅蜜亦如是，隨所修習皆能成辦，而無分別。」(大正 8, 576a16-19)

(3) 《一切經音義》卷 21：「機關木人(韓康注《易》云：樞機制動之主也。按，機即樞機，用資轉動關鍵義。在密能言，其木人無心，但以闇密繩楔而能運動；令喻業體都無作者，而能生起種種果報也)」(大正 54, 439a14-15)

(4) 《大智度論》卷 30 〈1 序品〉：「十方諸佛所說法皆無有我、亦無我所，但諸法和合假名眾生。如機關木人，雖能動作，內無有主；身亦如是。」(大正 25, 281a22-25)

(5) 另參見《大智度論》卷 6 〈1 序品〉(大正 25, 103a18-29)、卷 14 〈1 序品〉(大正 25, 168a18-22)、卷 20 〈1 序品〉(大正 25, 206c9-14)、卷 36 〈3 習相應品〉(大正 25, 326a23-28)。

⁶⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 456 〈63 無分別品〉：

舍利子言：「為但六波羅蜜多無分別，為色、受、想、行、識亦無分別？」(大正 7, 304b11-12)

⁶¹ (乃至) + 佛【石】。(大正 25, 609d, n.7)

舍、阿那含、阿羅漢、辟支佛、諸佛？」

2、須菩提答

(1) 凡夫顛倒造業故有六道

須菩提報舍利弗：「眾生顛倒因緣故，造作身口意業，隨欲本業報受六道身——地獄、餓鬼、畜生、人、天、阿修羅身。⁶²

(2) 聖者斷惑知無分別而有三乘

如汝言：『云何分別有須陀洹乃至佛道？』舍利弗！須陀（609c）洹即是無分別故有，須陀洹果亦是無分別故有，乃至阿羅漢、阿羅漢果、辟支佛、辟支佛道、佛、佛道，亦是無分別故有。⁶³

舍利弗！過去諸佛亦是無分別、斷分別故有。以是故，舍利弗！當知一切法無有分別、不壞相，如⁶⁴法如、法性、實際故。⁶⁵

(貳) 明無分別果

舍利弗！如是菩薩摩訶薩應行無分別般若波羅蜜；行無分別般若波羅蜜已，便得無分別阿耨多羅三藐三菩提。」

【論】釋曰：

壹、歎發菩提心行菩薩道，所有功德勝一切眾生

(壹) 發心行菩薩道者福德無量

一、天主歎發無上菩提心

(一) 天主歎行菩薩道時功德尚勝一切眾生，況得無上菩提時

是時，釋提桓因及會中人皆共歡喜。

釋提桓因作是念：「是菩薩行菩薩道時，所有功德尚勝一切眾生，何況成阿耨多羅三藐三菩提！」

(二) 釋發心行菩薩道者勝一切眾生之因

1、發心菩薩勝未發心者

眾生有二種：一者、發心，二者、未發心。

⁶² 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：

善現答言：「有情顛倒煩惱因緣，發起種種身、語、意業，由此感得欲為根本業異熟果，依此施設地獄、傍生、鬼界、人、天五趣差別。」（大正 7，304c11-14）

⁶³ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：

又所問言「云何分別聖差別」者，舍利子！無分別故，施設預流及預流果；無分別故，施設一來及一來果；無分別故，施設不還及不還果；無分別故，施設阿羅漢及阿羅漢果；無分別故，施設獨覺及獨覺菩提；無分別故，施設菩薩摩訶薩及菩薩摩訶薩行；無分別故，施設如來、應、正等覺及彼無上正等菩提。（大正 7，304c14-21）

⁶⁴ 如=諸【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，609d，n.8）

⁶⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈63 無分別品〉：「舍利子！過去如來、應、正等覺由無分別、分別斷故，可施設有種種差別；未來如來、應、正等覺亦無分別、分別斷故，可施設有種種差別；現在十方諸佛世界一切如來、應、正等覺現說法者亦無分別、分別斷故，可施設有種種差別。舍利子！由是因緣，當知諸法皆無分別，由無分別真如、法界廣說乃至不思議界為定量故。」（大正 7，304c21-29）

發心菩薩勝一切未發心者。所以者何？是人種無量無上佛法因緣，欲度一切眾生，令離苦得樂；其餘眾生但自求樂，欲與他苦。如是等因緣故，發心者勝。

2、發心菩薩勝二乘等離欲人

問曰：諸阿羅漢、辟支佛及五通，是離欲人；發心者，或有未離欲但發心，云何得勝？

答曰：

(1) 發心復行菩薩道故

是事，先品中已種種答。⁶⁶阿羅漢等雖漏盡，不如初發心菩薩。譬如轉輪聖王太子，雖在胎中，已勝餘子；⁶⁷又如國王太子，雖未即位，勝諸大臣有位富貴者。

發心菩薩有二種：一者、行諸波羅蜜等菩薩道，二者、但空⁶⁸發心。⁶⁹

此中說「行菩薩道者」；是人雖事未成就，能勝一切眾生，何況成就！

如歌羅頻伽鳥在鷦中，未發聲已能勝諸鳥，何況成就！菩薩亦如是，雖未成佛，行菩薩道、說諸法實相音聲、破諸外道及魔民戲論，何況成佛！

⁶⁶ (1) 《正觀》(6), p.193: 《大智度論》卷 28 〈1 序品〉(大正 25, 266c27-267a15)、卷 35 〈3 習相應品〉(大正 25, 320c2-13)、卷 45 〈13 摩訶薩品〉(大正 25, 383b15-20)。

(2) 《正觀》(6), p.295, n.165: 《大智度論》在 p.266c27, 所引的《寶頂經》，就是一般所說的《古寶積經》，見印順法師(1964^{*1}, p.3), Lamotte (1976^{*2}, p.1843, n.1) (Lamotte 此註很長，對《古寶積經》被引用的情形，有詳盡的討論)。但是《大智度論》在引用時，只是摘述要旨，並沒有揭明「菩薩初發心即勝二乘」之語(但《古寶積經》確有此語)，《大智度論》說的處胎中輪王之子喻，確有此意。見：1、《大寶積經》卷 112 (第 43 會)(大正 11, 634c4-18); 2、《遺日摩尼寶經》(大正 12, 191b15-c8); 3、《摩訶衍寶嚴經》(大正 12, 197a18-b3); 4、《大迦葉問大寶積正法經》卷 3 (大正 12, 209b16-c15), (209c26-210a10); 5、Kāśyapaparivarta, ed. STAËL-HOTSTEIN, §83-§84。

又，依久野芳隆[1938]^{*3}的比對，《大智度論》所引用的這一段《寶頂經》，其實有二喻：胎中之輪王之子、殼中的迦羅頻伽鳥；值得注意的是，在鳩摩羅什到長安之前，中土已經有的《古寶積經》三個譯本(即上揭第 1、第 2、第 3)，都沒有殼中迦羅頻伽鳥(kalaviṅka)之喻。但現存梵本與趙宋施護的譯本(即前揭第 4、第 5)，還有西藏譯本《古寶積經》，卻都有此殼中迦羅頻伽鳥之喻。不過，漢譯《大迦葉問大寶積正法經》有偈頌(大正 12, 210a3-10)，《大智度論》引文的相對應部分卻沒有，這又有所不同。[久野芳隆此文，由 de Jong (1971)^{*4}的引用得知，特此記明]。

※1：印順法師，《寶積經講記》，台北：正聞出版社。

※2：Lamotte, E., *Le Traité de la Grande Vertu de Sagesse (Māhāprajñāpāramitāsāstra) de Nāgārjuna*: Tome IV, Louvain, 1976.

※3：久野芳隆，〈西域出土佛教梵本とその聖典史論上の地位(上)——大寶積經と雜阿含經の原典〉，《佛教研究》第 2 卷 3 號，昭和 13 年，pp.17-110。

※4：de Jong, J. W., IN: *Asia Major*, XVII, part 1, New Series, vol. 17. 1971, pp.105-112。

⁶⁷ 參見《大寶積經》卷 112 〈43 普明菩薩會〉：「譬如轉輪聖王有大人懷妊七日，是子具有轉輪王相，諸天尊重過餘諸子具身力者。所以者何？是胎王子必紹尊位繼聖王種。如是迦葉！初發心菩薩亦復如是，雖未具足諸菩薩根，如胎王子諸天神王深心尊重，過於八解大阿羅漢。所以者何？如是菩薩名紹尊位不斷佛種。」(大正 11, 634c8-14)

⁶⁸ 空=蜜【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 609d, n.10)

⁶⁹ 「密^{*}發心

發心菩薩有二—發心已，行六度 (印順法師，《大智度論筆記》[B029] p.171)

※案：【宋】【元】【明】【宮】作「密發心」，《大正藏》則作「空發心」。

(2) 心生口言，為度一切眾生故勝**A、標宗**

有人言：若有能一發心言：「我當作佛，滅一切眾生（610a）苦。」雖未斷煩惱、未行難事，以心、口業重故，勝於一切眾生。

一切眾生皆自求樂，自為身故，愛其所親；阿羅漢、辟支佛雖不貪世樂，自為滅苦故，求涅槃樂，不能為眾生；菩薩心生、口言，為度一切，是故勝。

B、舉喻明理

譬如一六神通阿羅漢，將⁷⁰一沙彌，令負⁷¹衣鉢，循路而行。

沙彌思惟：「我當以何乘入涅槃？」即發心：「佛為世尊，最上最妙，我當以佛乘入涅槃。」

師知其念，即取衣鉢自擔，推沙彌在前行。

沙彌覆⁷²復思惟：「佛道甚難，久住生死，受無量苦，且以小乘早入涅槃。」

師復以衣鉢囊還與沙彌令擔，語在後行。

如是至三。

沙彌白師：「師年老耄⁷³，狀如小兒戲！方始⁷⁴令我在前，已⁷⁵復令我在後，何其太速？」

師答：「汝初念發心作佛，是心貴重，則住我師道中。如是人，諸辟支佛尚應供養，何況阿羅漢！以是故，推汝在前。汝心還悔，欲⁷⁶取小乘，而未便⁷⁷得，汝去我懸遠⁷⁸，是故令汝在後。」

沙彌聞已驚悟：「我師能知我心！我一發意已勝阿羅漢，何況成就！」即自堅固住大乘法。

(3) 以發心作佛欲度眾生言勝，不論未來當得功德

復次，勝名不必一切事中皆勝，但以「一發心，欲作佛，度眾生」——是事為勝；諸餘禪定、解脫等猶尚未有，何得言勝？譬如以「飛」言之，鳥則勝人。未來當得功德，此事不論⁷⁹。

⁷⁰ 將（ㄐ一ㄨ）：9.帶領。（《漢語大詞典》（七），p.805）

⁷¹ 負：1.以背載物。（《漢語大詞典》（十），p.62）

⁷² 覆：15.重複。（《漢語大詞典》（八），p.765）

⁷³ 老耄（ㄌㄠˋ ㄇㄠˋ）：七、八十歲的老人。亦指衰老。（《漢語大詞典》（八），p.616）

⁷⁴ 方始：副詞。猶才，方才。（《漢語大詞典》（六），p.1561）

⁷⁵ 已：10.隨後，旋即。11.又。（《漢語大詞典》（四），p.70）

⁷⁶ 欲=以【宮】。（大正 25，610d，n.1）

⁷⁷ 未便：1.沒有立即。（《漢語大詞典》（四），p.689）

⁷⁸ 懸遠：相距很遠。（《漢語大詞典》（七），p.780）

⁷⁹ 《大智度論疏》卷 24：

「此事不可論」者，明未來功德故當具勝，但今猶劣也。（已新續藏 46，908a2-3）

(4) 論主破二邊執，顯中道義

A、舉邊執

(A) 小乘人言

小乘人言：「乃至補處菩薩，尚不勝小沙彌得無量律儀者。」

(B) 摩訶衍論

摩訶衍論中，或有人如是言：「其有發大乘心者，雖復在弊惡小人中，猶勝二乘得解脫者。」⁸⁰

是名二邊。

B、顯正義

離是二邊，名為中道。

中道義⁸¹，如上說。⁸²以其有義理實故，應當取。(610b)

⁸⁰ 《大品經義疏》卷 9：

「**出一切眾生之**」者，小乘人言：補處菩薩猶是凡夫，不及沙彌無量律儀；大乘弊惡下劣人，一發菩提心勝辟支佛、羅漢——此二皆失也。今明若初發大心、大願，則發心為勝、二乘為劣；若就戒、定、慧行為論，則二乘為勝、發心為劣。如鳥望人互有勝劣：以飛言之則鳥勝、人劣；人以五戒果智慧，鳥但是十惡之果，以人勝、鳥劣也。今據發心為論，則出一切眾生之上；若得無生發心，則願、行皆勝也。(已新續藏 24，316a18-b2)

⁸¹ [義] — 【宮】。(大正 25，610d，n.2)

⁸² (1) 《大智度論疏》卷 24：

「**中道義如上說**」者，即是初解謂發心勝，非禪定解脫等諸德勝義，此是處中而說，稱於義理，故云中道也。(已新續藏 46，908a4-6)

(2) 《正觀》(6)，p.295，n.166：

中道 (madhyamā-pratipad)，是很重要的佛教理念。一般以為：《雜阿含經》(301 經)(大正 2，85c17-86a3) 與《初轉法輪經》所揭示的八正道，很具體的說明了佛教的中道理念；而中道可分為非苦非樂的「倫理實踐中道」，以及非有非無的「如實觀智中道」。在文本上，《大品》並沒有用到此等意義的「中道」之語（「中道」之語雖可見諸《大品》，但意思是：中途、中間）；不過，在理念上，《大品》大抵也扣緊此一精神。《大智度論》特別說到「中道」的地方也不多，而表現得更為多樣化。特別是《大智度論》曾說「如經說：五百比丘各各說二邊及中道義。佛言：皆有道理」(大正 25，139c22-24)，而所謂的「如經說」，很可能是歸納《雜阿含經》(1164 經)(大正 2，310b20-311a2) 的旨趣。但是，本項所謂「是名二邊，離是二邊，名為中道」，可能與「如實觀智」或「倫理實踐」的中道義，沒有直接關係，但可看出多樣化的中道理念。此一問題的開端是，《大智度論》卷 78 先說到：

1、「眾生有二種：一者、發心；二者、未發心。發心菩薩勝一切未發心者。所以者何？

是人種無量無上佛法因緣，欲度一切眾生，令離苦得樂；其餘眾生但自求樂，欲與他苦！如是等因緣故，發心者勝。問曰：諸阿羅漢、辟支佛及五通，是離欲人；發心者，或有未離欲但發心，云何得勝？答曰：是事，先品中已種種答。阿羅漢等雖漏盡，不如初發心菩薩。譬如轉輪聖王太子，雖在胎中，已勝餘子；又如國王太子，雖未即位，勝諸大臣有位富貴者。」(大正 25，609c12-22)

菩薩一發心，就勝過漏盡阿羅漢。這在《古寶積經》可以找到根據。不過，再進一步思考，《大智度論》卷 78 接著說：

2、「發心菩薩有二種：一者、行諸波羅蜜等菩薩道，二者、但密發心。此中說行菩薩道者；是人雖事未成就，能勝一切眾生，何況成就！如歌羅頻伽鳥在齷中，未發聲已能勝諸鳥，何況成就！菩薩亦如是，雖未成佛，行菩薩道，說諸法實相音聲，破諸外道及魔民戲論，何況成佛！」(大正 25，609c22-25)

是故說：「初發心時，勝一切眾生，何況成佛！」⁸³

(三) 釋「善利」

「聞薩婆若信者，得人中善利」——

從論意看來，所謂勝過二乘的，是指發心且實踐菩薩道的菩薩。但因為「發心即勝二乘」，有經典作依據，而且這樣的說法，對勸導發心而言，有正面的意義；在理論上，也非全然無據。所以《大智度論》卷 78 又提到：

- 3、「有人言：若有能一發心言，我當作佛，滅一切眾生苦；雖未斷煩惱，未行難事，以心、口業重故，勝於一切眾生。一切眾生皆自求樂，自為身故，愛其所親。阿羅漢、辟支佛，雖不貪世樂，自為滅苦故，求涅槃樂，不能為眾生；菩薩心生、口言，為度一切，是故勝。」(大正 25, 609c25-610a5)

「有人言」這樣的看法，是否為《大智度論》論主的主張，並不清楚；但很明確的點出，「發心即勝二乘」的道理所在。《大智度論》接下來引用一則事緣，一位六神通阿羅漢與一位沙彌間的互動，生動的描繪出發心的殊勝(大正 25, 610a5-20)。更重要的是，《大智度論》說出「勝」的內容：「復次，勝，名不必一切事中皆勝，但以一發心，欲作佛度眾生，是事為勝；諸餘禪定、解脫等，猶尚未有，何得言勝？譬如以飛言之，鳥則勝人。未來當得功德，此事不論。」(大正 25, 610a20-24)換言之，「菩薩發心即勝二乘」，所謂的「勝」，是單指「欲作佛度眾生」這一點來說，其他部分若未進一步討論，就不能言勝。

最後，《大智度論》說到兩種截然相反的看法：

- 4、「(1) 小乘人言：乃至補處菩薩尚不勝小沙彌得無量律儀者。(2) 摩訶衍論中，或有人如是言：其有發大乘心者，雖復在弊惡小人中，猶勝二乘得解脫者。」(大正 25, 610a24-28)

就大乘所說的菩薩行位而言，補處菩薩已在不退轉之上，可說是已經到達菩薩行的最後階段；但在小乘，特別是說一切有部的論述中，菩薩在坐道場，得金剛喻定之前，都還是凡夫，所以此處的「小乘人言」，未免極端；至於「摩訶衍論」中的「或有人言」，則誇大「勝」的內容，相當程度的輕抑二乘得解脫者。論主認為這二種看法，都不是持平之論，所以說：「是名二邊，離是二邊，名為中道。中道義，如上說。以其有義理實故，應當取。是故說『初發心時，勝一切眾生，何況成佛！』」(大正 25, 610a28-29)

在宗教勸化來說，菩薩發心即勝二乘，的確有其意義；從事理來說，也確有所本，並非設詞虛飾。但就修道論而言，發心只是初階，還有很長遠的路要走。所以讚歎發心，只有階段性的意義。《古寶積經》即使說菩薩發心勝二乘，但也說道：「名菩薩者，不但名字為菩薩也。能行善法，行平等心，名為菩薩。略說成就三十二法，名為菩薩。」(大正 11, 632c28-633a1)

而《十住毘婆沙論》卷 13 的說法更是與《大智度論》的討論相互呼應：「問曰：汝說無上道相時，種種因緣訶罵空發願菩薩、自言菩薩、但名字菩薩，若是三不名為菩薩者，成就何法名為真菩薩？答曰：非但發空願自言是菩薩、名字為菩薩；略說能成就三十二法者乃名為菩薩。若人發心欲求佛道，自言是菩薩，空受名號，不行功德、慈悲心、諸波羅蜜等，是不名為菩薩。如土城名寶城；但自誑身，亦誑諸佛，亦誑世間眾生。」(大正 26, 93c15-94a)

綜合以上的說明，這裏所說的「中道義」，可能是兼指前揭引文第 2 段的「此中說行菩薩道者」(直顯)，以及對前揭第 4 段引文的評論(遮詮)。

83

┌小乘人言——補處菩薩不及沙彌得無量律儀者

┌二邊┐大乘有人言——發大乘心，在惡人中，勝二乘得解脫者

菩薩小乘勝劣┐中道——菩薩發心，行諸波羅蜜道，能勝一切眾生

(印順法師，《大智度論筆記》〔B030〕p.171)

1、六波羅蜜

有人言：「六波羅蜜是利。」

2、得人王、天王、法王等果報

有人言：「六波羅蜜果報是利——所謂轉輪聖⁸⁴王、釋梵天王、人王、法王等。」

3、得不退，不墮惡道，常生人天富貴處

有人言：「得阿鞞跋致，不墮惡道，常生人天富貴處。」

4、住於果報神通，供養諸佛，教化眾生

有人言：「菩薩住於果報神通，遊至十方，供養諸佛，種種方便教化眾生；信受因緣，教化眾生，得如是等大利。」

(四) 釋「壽命中最」

「壽命中最」者，眾生有二種命：一者、命根，二者、智慧命。⁸⁵是人得智慧命故，說「壽命中最」。

(五) 釋「何況發阿耨多羅三藐三菩提意者」

何況發心！發心者可敬可貴。

所以者何？如先說因緣：「能捨自樂、與他樂；不自憂苦，憂他人苦故。」

二、天主以散華福德，願求三乘者皆得具足

(一) 天主歡喜，以華散佛

爾時，釋提桓因欲現歡喜相，以天文⁸⁶陀羅花散佛上，如《經》廣說。

(二) 願以散華福德，令求三乘者皆得具足

1、釋疑：罪福不可以與人，為何天主作願以其福德令人具足佛法

問曰：罪福不可以與人，雖欲與，亦不得。釋提桓因何以言⁸⁷「以此福德令求佛道者具足佛法」？

答曰：

(1) 自令心好故

雖不可與人，然自令心好。

(2) 示天主不著福德，以隨喜心令大小乘人所求皆具足

又，是釋提桓因顯此不著福，是故以隨喜心與求佛道者。與聲聞人亦爾。

2、天主雖得聲聞道，亦不生一念令菩薩退轉向二乘心

釋提桓因白佛：「我雖得聲聞道，亦不生一念令菩薩轉還向二乘心。所以者何？諸

⁸⁴ [聖] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 610d, n.3)

⁸⁵ 「壽命

二種命」慧命 (印順法師,《大智度論筆記》[B030] p.172)

⁸⁶ 文=曼【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 610d, n.4)

⁸⁷ 言=故【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 610d, n.5)

菩薩見眾生在生死中有種種苦，欲利益一切世間故，作是願：『未度者我當等度⁸⁸。』」

（貳）明隨喜福德無量無邊

一、天主問

爾時，會中眾人有作是念：「若如上說隨喜有功德，初發心人隨喜，於久發心人隨喜，有何差別？」

釋提桓因欲解眾人疑故，問佛言：「世尊！於初發心菩薩功德隨喜得幾許福德？」如《經》廣說。

二、佛舉喻明福德無量

是福德無量無邊，以種無量無邊⁸⁹田中；人不能數知，故說譬喻令解，如《經》中廣說。

隨喜之德雖無量無邊，於（610c）近佛道者，隨喜福德轉⁹⁰多。

（參）天主勸學隨喜迴向

一、明「若不隨喜，皆是魔眷屬，從魔中來生」

是時，帝釋歡喜故白佛言：「世尊！諸⁹¹有聞是功德不隨喜者，則是魔民，從魔天來。」所以者何？在魔境界，積集惡心，故不隨喜。

此中說因緣：隨喜心能破魔界。是故求佛道者，欲愛敬三尊不捨者，當以隨喜心迴向阿耨多羅三藐三菩提。

二、釋「不一不二相」

「不一不二相」者，不見諸法有一⁹²定相不屬因緣者，故言「不一」；不分別隨喜心、迴向心，是名「不二」，畢竟空故。⁹³

（肆）佛稱說隨喜迴向功德

一、正明

佛可帝釋意已，更稱說隨喜功德——

是人常憶念十方諸佛功德隨喜故，疾得見佛。

又以深心，於一切眾生欲令離苦得樂，是故往來生死，六情初不受惡塵。

終不離生諸佛前，以不斷種見佛行故。

二、釋因由

此中佛自說因緣：「是人於無央⁹⁴數阿僧祇初發心菩薩乃至無量一生補處菩薩皆隨喜故，得如上果報，疾成佛道，度無量阿僧祇眾生。」

⁸⁸ 等度＝度等【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，610d，n.6）

⁸⁹ 邊＋（福）【石】。（大正 25，610d，n.7）

⁹⁰ 轉：16.翻，成倍的增加。25.副詞。漸漸；更加。（《漢語大詞典》（九），p.1314）

⁹¹ 〔諸〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，610d，n.9）

⁹² 〔一〕－【宋】【宮】。（大正 25，610d，n.10）

⁹³ 不：不一不二。（印順法師，《大智度論筆記》〔E010〕p.303）

⁹⁴ （1）央＝鞅【石】。（大正 25，610d，n.11）

（2）無央：1.無窮盡。2.猶無數。（《漢語大詞典》（七），p.105）

三、勸修

復次，憍尸迦！是菩薩因是福德如諸法實相迴向。

於實相中心不可得，是故說「非心⁹⁵，亦不離心」；如上說「不一不二」義，⁹⁶以事異故更說。

貳、正觀成就，得菩提果

（壹）明無分別因行

一、須菩提與佛論義

（一）約「非即心離心空如幻」義

1、須菩提問

須菩提聞已，取是空無有心相難佛：「是心非心，空、無所有、如幻，云何能得阿耨多羅三藐三菩提？」

2、佛答

（1）破如幻心：不見如幻心定相

佛反問須菩提：「汝見是空心定相如幻不？」

須菩提作是念：「心若空如幻，云何可見？若可見，則非空。」是故答言：「不⁹⁷。」⁹⁸

（2）破有無戲論見：不存有無心戲論

佛言：「心若空、無所有，汝見是中有是若有、若無戲論不？」

答言：「不也。」

（3）破離空如幻心外別有得道者

「離是空、無所有、如幻心，汝見更有法能得無上道不？」

答言：「不見。」

（二）約「畢竟離」義

1、須菩提問：若諸法畢竟離，由何得佛道

不見、不可得故，何有法若有、若無？一切諸法畢竟離故、畢竟空故，（611a）不墮有、不墮無；若法不墮有無中，是則畢竟無所有，不應得無上道。⁹⁹

以是因緣故，般若波羅蜜畢竟離相，見有、無二俱過故。禪波羅蜜乃至阿耨多羅三藐三菩提，亦如是畢竟離相。

若法畢竟離，則不可得見、不可得修、不可得斷、不可得證；行是法則更無所得，畢竟離故。

「世尊！今般若波羅蜜畢竟離，阿耨多羅三藐三菩提畢竟離，云何以畢竟離得畢竟離？」

⁹⁵ 《大智度論疏》卷 24：

「非心」已下，明無相之心迴向。心相即寂，心無心相，故云「非心」；雖心相即寂，亦不離此心而得迴向，故云「不離」也。（卍新續藏 46，907b7-10）

⁹⁶ 參見《大智度論》卷 78〈64 願樂品〉（大正 25，610c7-9）。

⁹⁷ 不+（也）【元】【明】。（大正 25，610d，n.12）

⁹⁸ 幻亦無實。（印順法師，《大智度論筆記》〔E023〕p.321）

⁹⁹ 畢竟空：離有離無。（印順法師，《大智度論筆記》〔E016〕p.313）

若一法畢竟離，尚不應有所得，何況二離！

譬如以指觸虛空，虛空無觸故，指不能觸，何況二皆無觸！亦如虛空、涅槃。般若波羅蜜畢竟離、阿耨多羅三藐三菩提畢竟離，云何用離得離？

2、佛答

(1) 述成：諸法畢竟離，故得無上菩提

佛知須菩提隨諸法實相說故，可其言¹⁰⁰：「善哉！善哉！」即說因緣：「須菩提！若般若波羅蜜畢竟離、阿耨多羅三藐三菩提畢竟離，以是因緣故可得。」

(2) 釋因由：雖不離般若得菩提，亦不以離得離

何以故？若一法定有相非空者¹⁰¹，則是常法、不生相——從未來至現在，從現在至過去；若無實生相，則無滅相；若無生滅，則無四諦；若無四諦，則無法寶；法寶無故，亦無阿耨多羅三藐三菩提——法寶即是阿耨多羅三藐三菩提故；若無法寶，則無佛寶；若無佛法¹⁰²，則無僧寶；若無三寶，則無一切諸法——有如是等過罪故。

畢竟離相，則通達無礙。

若說「畢竟離」，當知亦離空；若不離空，不名「畢竟離」。是故《經》說言：「般若波羅蜜畢竟離故，能得阿耨多羅三藐三菩提；雖不離般若波羅蜜得阿耨多羅三藐三菩提，亦不以二離而得二離。」畢竟空，故不應難。

(三) 歎菩薩所行義甚深，論菩薩所行難或不難

1、須菩提歎菩薩所行義甚深

須菩(611b)提知佛所說甚深相，是故白佛言：「若菩薩能如是行，則是行甚深義。」

2、佛說菩薩能為難事

佛可其言：「是菩薩能為難事——能行如是甚深義，而不證二乘。」

所以者何？是菩薩一心以利智深入空而不證涅槃，是則為難。

3、須菩提述

(1) 以第一義諦說菩薩所行不為難

須菩提言：「如我解佛所說義，是不為難。何以故？是人不得是甚深義一定相可作證，不得般若波羅蜜，不得證者，誰當以甚深義得¹⁰³證？若不證是甚深義，誰當得阿耨多羅三藐三菩提？是名菩薩無所得行。行是道，則照明一切法。」

¹⁰⁰ [言]—【宋】【宮】。(大正 25, 611d, n.1)

¹⁰¹ 《大智度論疏》卷 24：

「若一切法定有相非空者」已下，明法相既定故，則生死不可斷，涅槃不可證，無三世、四諦、三寶等義；只以諸法並無定相故，有此斷證等義也。當說。

畢竟離相中，無郭礙故，雖一切諸法同是一離，而得有差別也。(卍新續藏 46, 908a18-22)

¹⁰² 法=寶【宮】。(大正 25, 611d, n.2)

¹⁰³ 得=為【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 611d, n.3)

※ 因論生論：佛說菩薩能為難事，云何須菩提言不難與師說相違

問曰：佛說言「難」，須菩提言「不難」。師弟子義應同，何以各相違背？

答曰：佛以世諦故說，須菩提以第一義諦故說。

佛說菩薩得是甚深義，須菩提說菩薩亦不得是甚深義。

佛以須菩提為眾生故說——有人聞難事則發心，故說難事；有人聞難事而廢退，故說無難。¹⁰⁴

是名菩薩無所得行；住是行中，於一切法通達無礙。

(2) 通達諸法畢竟空，住實相中無分別

A、標宗：聞諸法無所得而不驚怖，是名真行般若

須菩提言：「若菩薩聞如是說畢竟離，無法可證，無取證者，亦無般若及阿耨多羅三藐三菩提，是時不驚、不沒、通達無礙者，是名行般若波羅蜜。」

行般若波羅蜜者，是名真行、深行。

B、釋因由：住實相中無分別

何以故？是菩薩不見般若波羅蜜，亦不見我行般若波羅蜜，不見阿耨多羅三藐三菩提，亦不見是法可得阿耨多羅三藐三菩提，都無所分別。是菩薩安住一切諸法實相中，故不作是分別言：「二乘離我遠，佛道離我近。」

C、舉喻明理

(A) 顯畢竟空義：以「易解空」明「難解空」

此中說虛空等譬喻，此諸譬喻，為明了畢竟空義故。

(B) 般若雖空，若有所作，能成辦其事

般若波羅蜜雖空，若有所修，能成其事。¹⁰⁵乃(611c)至如木人，隨作何事，皆能成就。

二、舍利弗與須菩提論義

(一) 六度皆無分別

1、舍利弗問

舍利弗問須菩提：「但般若無分別，諸波羅蜜亦無分別？」

若但般若空無分別，餘波羅蜜應是有相，是則菩薩道有別異、不平等。

又初品中說：「行檀波羅蜜時，無施者、受者、亦無財物。」¹⁰⁶今云何言別？

若五事皆空，則無分別，無有六名，亦無可修行。

2、須菩提答

須菩提言：「五波羅蜜亦空、無有分別。」

初發心、未得無生法忍者有分別。

¹⁰⁴ 有人聞難發心——為說難——是名菩薩無所得行

有人聞難則退——為說無難——（印順法師，《大智度論筆記》〔B030〕p.172）

¹⁰⁵ 般若雖空，能有所作。（印順法師，《大智度論筆記》〔E023〕p.321）

¹⁰⁶ 《正觀》(6), p.194:《大智度論》卷 11(大正 25, 139a24-140a20)、卷 12(大正 25, 147b4-150a25)

譬如四河未會大海則有別名，既入大海則無差別；菩薩亦如是，世¹⁰⁷俗諦中有差別，第一義諦則無分別。¹⁰⁸

(二) 若一切法無分別，云何分別有六道、三乘

1、舍利弗問：諸法若無分別，凡聖何有異

舍利弗問：「色乃至阿耨多羅三藐三菩提，乃¹⁰⁹至無為性，亦無分別？若此法空無差別，云何有六道別異？云何有分別須陀洹乃至佛道？」

2、須菩提答

(1) 凡夫顛倒造業故有六道

須菩提答舍利弗：「諸法雖畢竟空、無分別，而是眾生狂顛倒心而起身口意業，隨業受身業報。」

貪欲是本，但為欲所逼而生著心，諸法無有定相。

「業果報」者，所謂六道。

以是故知：空、無所分別是其實本；但以顛倒不實故，有六道差別。

(2) 聖者斷感知無分別而有三乘

又須陀洹等賢聖，亦因畢竟空無分別法生，所謂斷三結法，名須陀洹果。三結使即是顛倒，覺顛倒除却名為「斷」，是故斷法即是空、無有分別¹¹⁰。

世諦故¹¹¹，假名人，得是法故名須陀洹果¹¹²；是故當知須陀洹人及果¹¹³畢竟空、無分別。

乃至佛、佛道亦如是。¹¹⁴

此中說因緣：「非但現在無分別，過去如恒河沙諸佛一切分別斷故，入無餘涅槃，無有少許法¹¹⁵定相可分別。一切法畢竟空¹¹⁶，入是如、法性、實際門故。」

是故言「因緣法甚深」¹¹⁷，入是三¹¹⁸門故。(612a)

¹⁰⁷ [世] — 【宋】【宮】。(大正 25, 611d, n.4)

¹⁰⁸ 「一、世諦差別，勝義無差別
差別、無差別」二、未得無生法忍差別，已得無差別

(印順法師，《大智度論筆記》[B030] p.172)

¹⁰⁹ 乃至 = 及【元】【明】。(大正 25, 611d, n.5)

¹¹⁰ 《大智度論疏》卷 24：

「是故斷法即是空，無有分別」已下，此據無為果，辯無分別義也。(卍新續藏 46, 908a23-24)

¹¹¹ 《大智度論疏》卷 24：

「世諦故」已下，釋有分別義也。(卍新續藏 46, 908b1)

¹¹² [果] — 【石】。(大正 25, 611d, n.6)

¹¹³ [果] — 【宮】，果 + (報)【石】。(大正 25, 611d, n.7)

¹¹⁴ 無為：賢聖忍此而有差別。(印順法師，《大智度論筆記》[E005] p.295)

¹¹⁵ [法] — 【宮】。(大正 25, 611d, n.8)

¹¹⁶ 《大智度論疏》卷 24：

及「畢竟空」已下，次就體實釋無分別義，明此人法皆畢竟空，故無分別也。(卍新續藏 46, 908b1-2)

¹¹⁷ 參見《雜阿含經》卷 12 (293 經)：「甚深處，所謂緣起；倍復甚深難見，所謂一切取離、愛盡、無欲、寂滅、涅槃。」(大正 2, 83c13-15)

（貳）明「無分別果」

菩薩應如是行無分別般若波羅蜜，行無分別般若波羅蜜故得無分別法——所謂阿耨多羅三藐三菩提。

¹¹⁸ (1)〔昧〕—【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 611d, n.9)

(2) 案：《大正藏》原作「入是三昧門故」，今依【宋】【元】【明】【宮】【石】校勘及上文「入是如、法性、實際門故」，改作「入是三門故」。

〈釋稱揚品¹¹⁹第六十五〉¹²⁰
 (大正 25, 612a4-613b21)

【經】

壹、明菩薩行般若，不見有真實、無真實可得

(壹) 舍利弗問

舍利弗語須菩提¹²¹：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，為行真實法？為行無真實法？」¹²²

(貳) 須菩提答

須菩提報舍利弗：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，為¹²³行無真實法。何以故？是般若波羅蜜無真實，乃至一切種智無真實故。

菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，無真實不可得，何況真實！乃至行一切種智，無真實法不可得，何況真實¹²⁴！」¹²⁵

貳、明菩薩所行甚深

(壹) 諸天歎——菩薩不證實際，應當禮敬

爾時，欲、色界諸天子作是念：「諸有善男子、善女人發阿耨多羅三藐三菩提意，如深般若波羅蜜所說義，行於等法，不作實際證，不墮聲聞、辟支佛地，應當為作禮！」¹²⁶

¹¹⁹ 《大智度論疏》卷 24：「第六十四品^{*1}者，名為〈稱揚品〉。何故次〈願樂品〉^{*2}後，明於此品？上明菩薩脩平等行，具生法二忍故，為一切眾生愛樂；今次明為諸天人所敬，眾聖嘆美故，次明此品。論將次釋，故云第六十四品釋論也。」(卍新續藏 46, 908b3-6)

*1 第六十四品 = 釋稱揚品第六十五。(卍新續藏 46, 908d, n.1)

*2 案：〈願樂品〉相當於《摩訶般若波羅蜜經》卷 19〈64 淨願品〉(大正 8, 358b17-360b8)。

¹²⁰ (大智……五) 十二字 = (大智論釋度空品第六十五上) 十二字【宋】，= (大智論釋度空品第六十五品上) 十三字【宮】，= (大智度論釋稱揚品第六十五上) 十三字【元】，= (釋度空品第六十五之上) 十字【明】，= (摩訶般若波羅品第六十四稱揚品) 十四字【石】。(大正 25, 612d, n.2)

¹²¹ 《大智度論疏》卷 24：

「舍利弗語須菩提」已下，就此品中大有二分：第一明菩薩行不二法，不證實際而廣度眾生；第二從「何以故」去，明十方諸佛稱揚菩薩。此初即是第一，明善吉既是命說之主，故身子致問也。當一一說。(卍新續藏 46, 908b7-10)

¹²² 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈64 堅非堅品〉：

時，舍利子問善現言：「諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，為行堅法？為行非堅法？」(大正 7, 305a6-7)

¹²³ [為] — 【元】【明】。(大正 25, 612d, n.3)

¹²⁴ 實 + (法)【元】【明】。(大正 25, 612d, n.4)

¹²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈64 堅非堅品〉：

善現答言：「諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，行非堅法，不行堅法。何以故？舍利子！般若波羅蜜多乃至布施波羅蜜多非堅法故，……諸佛無上正等菩提非堅法故，一切智智非堅法故。所以者何？諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於深般若波羅蜜多尚不見有非堅可得，況見有堅可得！如是乃至行一切智智時，於一切智智尚不見有非堅可得，況見有堅可得！」(大正 7, 305a7-26)

¹²⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈64 堅非堅品〉：

時，有無量欲、色界天咸作是念：「住菩薩乘諸善男子、善女人等能發無上正等覺心，如深般若波羅蜜多所說義行，不證實際平等法性，不墮聲聞及獨覺地，由此因緣，是善男子、善女人等甚為希有，能為難事，應當敬禮。」(大正 7, 305a27-b3)

（貳）須菩提歎——知眾生畢竟不可得而復度眾生

一、正歎

須菩提語諸天子：「諸菩薩摩訶薩於等法不作證聲聞、辟支佛地，不為難。諸菩薩摩訶薩大誓¹²⁷莊嚴：『我當度無量無邊阿僧祇眾生。』知眾生畢竟不可得而度眾生，是乃為難！」¹²⁸

二、顯「真般若行」

（一）約二空說

1、眾生空

諸天子！諸菩薩摩訶薩發阿耨多羅三藐三菩提心，作是願：『我當度一切眾生。』眾生實不可得，是人欲度眾生，如欲度虛空。何以故？虛空離故，當知眾生亦離；虛空空故，當知眾生亦空；虛空無堅固¹²⁹，當知眾生亦無堅固；虛空虛誑，當知眾生亦虛誑。

諸天子！以是因緣故，當知菩薩所作為難。

為利益無所有眾生故而大莊嚴，是人為眾生結誓，為欲與虛空共鬪。是菩薩結誓已，亦不得眾生而為眾生結誓。何以故？眾生離故，當知大誓亦離；眾生虛誑故，(612b) 當知大誓亦虛誑。¹³⁰

若菩薩摩訶薩聞是法，心不驚、不沒，當知是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜。

2、法空

何以故？色離，即是眾生離；¹³¹受、想、行、識離，即是眾生離。

色離，即是六波羅蜜離；受、想、行、識離，即是六波羅蜜離。

乃至一切種智離，即是六波羅蜜離。

若菩薩摩訶薩聞是一切諸法離相，心不驚、不沒、不怖、不畏，當知是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜。」

¹²⁷ [誓] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 612d, n.6)

¹²⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈64 堅非堅品〉：

爾時，善現知彼諸天心之所念，便告彼曰：「是善男子、善女人等不證實際平等法性，不墮聲聞及獨覺地，非甚希有，亦未為難。若菩薩摩訶薩知一切法及諸有情皆不可得，而發無上正等覺心，被精進甲，誓度無量無邊有情，令入無餘般涅槃界，是菩薩摩訶薩乃甚希有，能為難事。」(大正 7, 305b3-9)

¹²⁹ 《大智度論疏》卷 24：

虛空既是對有之無，故云「無堅固、虛誑」等也。(已新續藏 46, 908b11-12)

¹³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 456〈64 堅非堅品〉：「諸天當知！是菩薩摩訶薩被大悲甲，為欲調伏一切有情，而諸有情都無所有，如有被甲與虛空戰。

諸天當知！是菩薩摩訶薩被大悲甲，為欲利樂一切有情，而諸有情及大悲甲俱不可得。所以者何？有情離故，此大悲甲當知亦離；有情空故，此大悲甲當知亦空；有情非堅實故，此大悲甲當知亦非堅實；有情無所有故，此大悲甲當知亦無所有。」(大正 7, 305b17-25)

¹³¹ 《大智度論疏》卷 24：

「眾生離即是色離」者，當知生空即是法空，但從詮為異也。當說。(已新續藏 46, 908b12-13)

（二）約「般若空」說**1、佛問**

佛告須菩提：「何因緣故，菩薩摩訶薩於深般若波羅蜜中心不沒？」

2、須菩提答

須菩提白佛言：「世尊！般若波羅蜜無所有故不沒，般若波羅蜜離故不沒，般若波羅蜜寂滅故不沒。世尊！以是因緣故，菩薩於深般若波羅蜜中心不沒。

何以故？是菩薩不得沒者、不得沒事、不得沒處——是一切法皆不可得故。¹³²

世尊！若菩薩摩訶薩聞是法，心不驚、不沒、不怖、不畏，當知是菩薩為行般若波羅蜜。何以故？沒者、沒事、沒處——是法皆不可得故。

參、明「菩薩行般若，諸天禮敬諸佛護念」**（壹）諸天禮敬**

菩薩摩訶薩如是行般若波羅蜜，諸天及釋提桓因¹³³天、梵天¹³⁴王天及世界主天皆為作禮。」

佛告須菩提：「不但釋提桓因諸天、梵王及諸天、世界主及諸天禮是菩薩¹³⁵行般若波羅蜜者，過是上，光音天、遍淨天、廣果天、淨居天皆為是菩薩摩訶薩作禮。

（貳）諸佛護念，魔不能壞**一、正明十方佛護念**

須菩提！今現在十方無量諸佛，亦念是行般若波羅蜜菩薩摩訶薩。當知是菩薩為如佛。須菩提！若恒河沙等世界¹³⁶中眾生悉使為魔，是一一魔復¹³⁷化作魔——如恒河沙等魔，是一切魔不能留難菩薩行般若波羅蜜。」

【論】釋曰：

壹、明菩薩行般若，不見有真實、無真實可得**（壹）舍利弗問：菩薩行般若，所行真實否**

爾時，舍利弗聞上無分別相法，心（612c）大歡喜，問須菩提：「若菩薩行般若波羅蜜，為行真實法？為行無真實法？」

真實法者，審¹³⁸定、不變異，即是可取、可著；若不真實，即是虛誑妄語。

¹³² 《大般若波羅蜜多經》卷 457〈64 堅非堅品〉：

具壽善現白言：「世尊！以一切法皆非有故、皆遠離故、皆寂靜故、無所有故、無生滅故，諸菩薩摩訶薩於深般若波羅蜜多不沈、不沒。

世尊！由如是等種種因緣，諸菩薩摩訶薩於深般若波羅蜜多不沈、不沒。所以者何？諸菩薩摩訶薩於一切法，若能沈沒、若所沈沒、若沈沒時、若沈沒處、若沈沒者、由此沈沒皆不可得，以一切法不可得故。」（大正 7，307c6-14）

¹³³ （諸）+天【石】。（大正 25，612d，n.7）

¹³⁴ 天+（四）【宋】【明】【宮】。（大正 25，612d，n.8）

¹³⁵ 薩+（摩訶薩）【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，612d，n.10）

¹³⁶ 世界=國土【石】。（大正 25，612d，n.2-1）

¹³⁷ 復+（變）【石】。（大正 25，612d，n.11）

¹³⁸ 審：5.真實。（《漢語大詞典》（三），p.1628）

（貳）須菩提答

須菩提常樂行深空，心無障礙，故答：行般若者，即是行無真實。何以故？般若波羅蜜空、無定相、無分別故。乃至一切種智亦如是。

菩薩行如是般若波羅蜜時，先來生死中，所習、所著虛誑有為法尚不可得，何況後來觀虛誑因緣生般若波羅蜜非所著法而可得！

是故菩薩觀一切世間不真實，亦不著是般若波羅蜜。

世諦故說真實；第一義中真實不可得，何況不真實！¹³⁹

貳、明菩薩所行甚深

（壹）諸天歎——菩薩不證實際，應當禮敬

爾時，欲、色界諸天子歡喜言¹⁴⁰：「其有發菩薩心者，皆應¹⁴¹禮敬！能為難事，能行第一深義而不作證故。」

「第一義」即是「平等法」，但以異名說。

（貳）須菩提歎——知眾生畢竟不可得而復度眾生

一、正歎

須菩提語諸天子：「菩薩於平等法不作證，不為難；菩薩欲度無量眾生，眾生畢竟不可得，是則為難！」

二、顯「真般若行」

（一）約二空說

1、眾生空

（1）明所度眾生是空

何以故？欲度眾生者，為欲度虛空——虛空離故，眾生亦離；虛空虛誑不實故，眾生亦¹⁴²虛誑不實。

※ 因論生論：云何行空法不作證非難，而度畢竟空眾生為難

問曰：於平等法而不證，眾生畢竟空而度眾生——此二俱畢竟空，云何言一難、一不難？

答曰：眾生，虛誑¹⁴³假名故，是所著處；平等法，無為故，非所著處。

眾生從有為法假名而生，無為法是第一義。

於顛倒著處而能不著為難；於無著處不著，是不為難。

（2）誓願利益眾生是空，復能發心實難

以是故如是說：「眾生空故，大莊嚴亦空；若大莊嚴空而能發心為難。」

¹³⁹ 二諦：世諦說實，真諦非實非不實。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.286）

¹⁴⁰ 案：經說「作是念」，論云「歡喜言」。

¹⁴¹ 應+（作）【石】。（大正 25，612d，n.14）

¹⁴² 亦+（空）【宋】【元】【明】。（大正 25，612d，n.15）

¹⁴³ 《大智度論疏》卷 24：

「眾生虛誑」已下，明眾生無始已來著有情，皆今*不著故為難。眾生是空，而欲度是空眾生故為難；不著無為故，不為難也。當說。（卍新續藏 46，908b19-21）

※案：「今」或作「令」。

(3) 聞第一平等深義而心無畏，名為真行般若

菩薩若聞是第一平等義——度眾生、大莊嚴皆畢竟空，而心不驚、不沒。
譬如調馬，自見影（613a）不驚。何以故？自知影從身出故。菩薩亦如是，知畢竟空，因有為和合虛妄法生故。

菩薩聞是事，不驚、不沒，是為行般若波羅蜜。

2、法空

色等法離故，眾生亦離。

「離」名為空。

若眾生空，法不空，應有怖畏；若法亦空，無生怖畏處。

若菩薩聞是一切法離相，心不畏，是亦名菩薩行般若波羅蜜。

上聞眾生空故不畏，今聞法空故不畏。

3、結成：聞二空無畏，是為真行般若

若聞是二空不畏，是為真行般若。

(二) 約「般若空」說**1、佛問****(1) 標舉**

「佛問須菩提：『何以故菩薩心不沒』」者。

(2) 釋疑**A、佛是一切智人應知眾生心，何以故問弟子「心不驚、不沒否」**

問曰：佛是一切智人，何以問弟子「心不驚、不沒」？

答曰：以眾會有疑，敬難故不敢問，是以佛問。

復次，是第一平等義甚深難得，深處¹⁴⁴應當沒而不沒，故試問須菩提。

復次，佛以須菩提為說法主，聽者法應問難。

B、佛何故不自說般若而令須菩提說

問曰：佛為一切智，何以不自為說¹⁴⁵主，而令須菩提說？

答曰：眾中有人以佛智慧無量無邊，我等智力有量，若心有所疑，不敢發問。為是人故，命須菩提說。

C、佛何故不命大菩薩說

問曰：若爾者，何以不令大菩薩說？

答曰：大菩薩智慧亦大，不可思議、威德重故，亦不敢問難。

復次，有人言：阿羅漢、辟支佛、佛，三界繫無明永盡無餘故，能如實說法；諸菩薩雖廣集福德，漏¹⁴⁶未盡故，或不可信，是故不命。

¹⁴⁴ 處=虛【石】。(大正 25, 613d, n.1)

¹⁴⁵ 說+ (法)【石】。(大正 25, 613d, n.2)

¹⁴⁶ 漏=滿【元】【明】。(大正 25, 613d, n.3)

D、佛何故不命舍利弗及餘大弟子說

問曰：若爾者，舍利弗智慧第一，及餘大弟子，何以不命？

答曰：是事先已答，所謂須菩提樂於空行，偏善說空；般若波羅蜜多說空故，令須菩提說。¹⁴⁷

2、須菩提答

須菩提白佛：「一切法畢竟空、無所有，無所有故自相離，離相故常寂滅，常寂滅故無憶想分別，是故菩薩不應驚¹⁴⁸、不（613b）應沒——沒者、沒處、沒法，皆不可得。若菩薩聞是事不驚、不沒，是為行般若波羅蜜。」

須菩提答已，白佛言：「能如是行，亦名為行般若波羅蜜。」

參、明「菩薩行般若，諸天禮敬諸佛護念」

（壹）諸天禮敬

「世尊！菩薩能如是行，一切諸天、帝釋及世界主禮菩薩」者，

⁽¹⁾ 地神、虛空中神、四天王、忉利天，帝¹⁴⁹釋為主，皆共禮是菩薩。

⁽²⁾ 「梵天王」，初禪中梵世界眾生主。

⁽³⁾ 「世界主」者，欲界餘天主。

眾生多信有此天，故須菩提說言「作禮」。何以故？是菩薩捨自樂，欲利益眾生；是三種天，但自求樂故。

佛語須菩提：「非但是三種天作禮，光音天等清淨一心諸天皆亦作禮。」

欲界諸天，著婬欲心多故，禮不足為貴；

初禪天有覺觀散亂，亦不足為妙；

上諸天心清淨，以菩薩有大功德故作禮，爾乃為難。

（貳）諸佛護念，魔不能壞

一、正明十方佛護念

「須菩提！菩薩若能如是行般若，為十方無量諸佛所念。」

佛念因緣，如先說。¹⁵⁰

今佛說「是菩薩諸佛念果報」——所謂「當知是菩薩為如佛」，以其必至佛道不退故。所以者何？「如恒河沙等魔，不能壞是菩薩」，如《經》廣說。

¹⁴⁷ 《正觀》(6)，p.194：《大智度論》卷 53（大正 25，440a22-b8）、卷 40（大正 25，356a14-24）、卷 41（大正 25，357c-358a）、卷 11（大正 25，136c23-137a21）。

¹⁴⁸ [驚不應] — 【石】。（大正 25，613d，n.5）

¹⁴⁹ （天）+帝【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，613d，n.7）

¹⁵⁰ 《正觀》(6)，p.194：參見《大智度論》卷 37（大正 25，332c29-333a12）、卷 30（大正 25，282c-283c）。

慧日佛學班第 12 期／福嚴推廣教育班第 23 期

《大智度論》卷 79

〈釋稱揚品第六十五之餘〉

(大正 25, 613b24-616a10)

釋厚觀 (2012.04.14)

【經】

(貳) 諸佛護念，魔不能壞 (承上卷 78)

一、正明十方佛護念 (承上卷 78)

二、魔不能壞

(一) 觀一切法空，不捨一切眾生

「須菩提！菩薩摩訶薩成就二法，魔不能壞。(613c) 何等二？觀一切法空，不捨一切眾生。須菩提！菩薩成就此二法，魔不能壞。」

(二) 所作如所言，為諸佛所護念

復次，須菩提！菩薩摩訶薩復有二法成就，魔不能壞。何等二？所作如所言，亦為諸佛所念。菩薩成就此二法，魔不能壞。」

(參) 諸天稱歎

須菩提！菩薩如是行，是諸天皆來至¹菩薩所，親近、諮問²、勸喻³、安慰，作是言：『善男子！汝疾得阿耨多羅三藐三菩提不久。善男子！汝常當行是空、無相、無作行。何以故？善男子！汝行是行，無護眾生汝為作護，無依眾生為作依，無救眾生為作救，無究竟道眾生為作究竟道，無歸眾生為作歸，無洲眾生為作洲，冥者為作明，盲者為作眼。』⁴

(肆) 諸佛稱歎

一、十方佛自稱揚讚歎

(一) 稱歎大菩薩

何以故？是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，十方現在無量阿僧祇諸佛在大眾中說法時，自讚歎稱揚是菩薩摩訶薩名姓，言：『某甲菩薩成就般若波羅蜜功德。』⁵

¹ 至=到【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 613d, n.15)

² 諮問：咨詢，請教。(《漢語大詞典》(十一)，p.350)

³ 勸喻：勸告，說明。(《漢語大詞典》(二)，p.827)

⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 457〈64 堅非堅品〉：

善現！若菩薩摩訶薩能如是行甚深般若波羅蜜多，諸天神等常來禮敬，親近供養、請問勸發，作如是言：「善哉！大士！欲證無上正等菩提，當勤住空、無相、無願。所以者何？大士！若菩薩摩訶薩精勤住空、無相、無願，一切有情無依怙者能作依怙，無歸依者能作歸依，無救護者能作救護，無投趣者能作投趣，無洲渚者能作洲渚，無舍宅者能作舍宅，與暗冥者能作光明，與聾盲者能作耳目。何以故？大士！如是住空、無相、無願即為安住甚深般若波羅蜜多，若能安住甚深般若波羅蜜多，疾證無上正等菩提。」(大正 7, 308b8-20)

⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 457〈64 堅非堅品〉：「善現！若菩薩摩訶薩能如是住甚深般若波羅

須菩提！如我今說法時，自稱揚寶相菩薩、尸棄菩薩。

復⁶有諸菩薩摩訶薩在阿閼佛世界中行般若波羅蜜、淨修梵行，我亦稱揚是菩薩名姓。

須菩提！亦如⁷東方現在諸佛說法時，是中有菩薩摩訶薩淨修梵行，佛亦歡喜，自稱揚讚歎是菩薩；南西北方、四維、上下，亦如是。

（二）稱歎一切菩薩

復有菩薩從初發意欲具足佛道乃至得一切種智；諸佛說法時，亦歡喜自稱揚讚歎是菩薩。何以故？是諸菩薩摩訶薩所行甚難，不斷佛種行。」

二、佛所稱歎菩薩之聖德

（一）德行勝故佛稱歎

須菩提白佛言：「世尊！何等菩薩摩訶薩，諸佛說法時，自讚歎稱揚？」

佛告須菩提：「阿鞞跋致菩薩，諸佛說法時，自讚歎稱揚。」⁸

須菩提言：「何等阿鞞跋致菩薩為佛所讚⁹？」

佛言：「如阿閼佛（614a）為菩薩時所行所學，諸菩薩亦如是學；是諸阿鞞跋致菩薩，諸佛說法時，歡喜讚歎。¹⁰

（二）智慧力勝故佛稱歎

復次，須菩提！有菩薩行般若波羅蜜，信解一切法無生，未得無生忍法；信解一切法空，未得無生忍法；信解一切法虛誑、不實、不堅固，未得無生忍法。須菩提！如是等諸菩薩摩訶薩，佛說法時，歡喜自讚歎稱揚名姓。

蜜多，便為十方無量、無數、無邊世界現在如來、應、正等覺處大眾中說正法時，自然歡喜稱揚讚歎是菩薩摩訶薩名字、種姓及諸功德，所謂安住甚深般若波羅蜜多微妙功德。」（大正 7，308b20-25）

⁶ 復+（次）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，613d，n.16）

⁷ 如+（是）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，613d，n.17）

⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 457〈64 堅非堅品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！何等菩薩摩訶薩為諸如來、應、正等覺說正法時，在大眾前自然歡喜稱揚讚歎名字、種姓及諸功德，為不退轉、退轉位耶？」

佛告善現：「有菩薩摩訶薩住不退轉位修行般若波羅蜜多，為諸如來、應、正等覺說正法時，住^{*}大眾前自然歡喜稱揚讚歎名字、種姓及諸功德。復有菩薩摩訶薩雖未受記而行般若波羅蜜多，亦為如來、應、正等覺說正法時，在大眾前自然歡喜稱揚讚歎名字、種姓及諸功德。」（大正 7，308c24-309a4）

※住=在【宋】【元】【明】。（大正 7，308d，n.2）

⁹ 讚+（嘆）【石】。（大正 25，613d，n.18）

¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 457〈64 堅非堅品〉：

爾時，善現復白佛言：「此所說者是何菩薩？」

佛告善現：「有菩薩摩訶薩隨不動佛為菩薩時所行而學，已得安住不退轉地，是菩薩摩訶薩為諸如來、應、正等覺說正法時，在大眾前自然歡喜稱揚讚歎名字、種姓及諸功德。復有菩薩摩訶薩隨寶幢菩薩摩訶薩、頂髻菩薩摩訶薩等所行而學，是菩薩摩訶薩雖未受記而勤精進行深般若波羅蜜多，亦為如來、應、正等覺說正法時，在大眾前自然歡喜稱揚讚歎名字、種姓及諸功德。」（大正 7，309a4-14）

須菩提！若諸菩薩摩訶薩，諸佛說法時¹¹，歡喜自讚歎者，是菩薩滅聲聞、辟支佛地，當得阿耨多羅三藐三菩提記。

須菩提！若菩薩摩訶薩，諸佛說法時，歡喜自讚歎者，是菩薩當住阿鞞跋致地；住是地已，當得薩婆若。¹²

（三）信根力勝故佛稱歎

復次，須菩提！若¹³菩薩摩訶薩聞是深般若波羅蜜，其心明利、不疑不悔，作是念：『是事如佛所說。』是菩薩亦當於阿閼佛及諸菩薩所廣聞是般若波羅蜜，亦信解；信解已，如佛所說，當住阿鞞跋致地。

如是，須菩提！但聞般若波羅蜜，得大利益，何況信解！信解已，如說住、如說行；如說住¹⁴、行已，住一切種智中。」

（伍）住如中即住薩婆若

一、述義

須菩提白佛言：「世尊！若佛說：『菩薩摩訶薩如所說住、如所說行，住薩婆若。』若菩薩摩訶薩無所得法，云何住薩婆若？」¹⁵

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩住諸法如中，住薩婆若。」¹⁶

二、除如更無餘法可得，而如亦復空

（一）須菩提問

須菩提言：「世尊！除如，更無法可得，誰住如中？住如中已，當得阿耨多羅三藐三菩提？誰住如中當說法？如尚不可得，何況住如得阿耨多羅三藐三菩提！誰住如中而說法？無有是處！」¹⁷

¹¹ [時] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 614d, n.1)

¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 457〈64 堅非堅品〉：「善現！若菩薩摩訶薩為諸如來、應、正等覺說正法時，在大眾前自然歡喜稱揚讚歎名字、種姓及諸功德，是菩薩摩訶薩超諸聲聞、獨覺等地，定得無上正等菩提。善現！若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，為諸如來、應、正等覺說正法時，在大眾前自然歡喜稱揚讚歎名字、種姓及諸功德，是菩薩摩訶薩定當安住不退轉地；住是地已，速證無上正等菩提。」(大正 7, 309b1-9)

¹³ [若] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 614d, n.2)

¹⁴ [住] — 【宋】，[住] — 【宋】，(如說)【宮】。(大正 25, 614d, n.3)

¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 457〈64 堅非堅品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！諸法實性竟不可得，云何可說諸菩薩摩訶薩安住真如精勤修學，速當安住不退轉地，疾證無上正等菩提，轉妙法輪度有情眾？」(大正 7, 309b25-28)

¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 457〈64 堅非堅品〉：

佛告善現：「如佛所化安住真如修菩薩行，速當安住不退轉地，疾證無上正等菩提，轉妙法輪度有情眾。諸菩薩摩訶薩亦復如是，安住真如修菩薩行，速當安住不退轉地，疾證無上正等菩提，轉妙法輪度有情眾。」(大正 7, 309b28-c4)

¹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 457〈64 堅非堅品〉：

具壽善現復白佛言：「如來所化都無所有，法離真如亦不可得，誰住真如修菩薩行？誰當安住不退轉地？誰證無上正等菩提？誰轉法輪、說何等法、度何等眾？世尊！真如尚不可得，何況得有安住真如修菩薩行、速當安住不退轉地、疾證無上正等菩提、轉妙法輪度有情眾！此若實有，必無是處。」(大正 7, 309c4-11)

（二）佛述義明理

佛告須菩提：「如汝所言¹⁸：『除如，更無法，誰住如中？住如中已，當得阿耨多羅三藐三菩提？誰住如中當說法？如尚不可得，(614b)何況住如得阿耨多羅三藐三菩提！誰住如中而說法？無有是處！』」

佛言：「如是！如是！須菩提！除如，更無有法可得，誰住如中？住如中已，當得阿耨多羅三藐三菩提？誰住如中當說法？如尚不可得，何況住如中得阿耨多羅三藐三菩提！誰住如中而說法？

何以故？是如生不可得、滅不可得、住異不可得；若法生、滅、住異不可得，是中誰當住如？誰當住如已，得阿耨多羅三藐三菩提？誰當住如而說法？無有是處！」¹⁹

（陸）歎菩薩深行，讚須菩提說空無礙

一、天主歎菩薩難行能行

釋提桓因白佛言：「世尊！諸菩薩摩訶薩所為甚難——深般若波羅蜜中欲得阿耨多羅三藐三菩提。何以故？世尊！無有如中住者，亦無當得阿耨多羅三藐三菩提者，亦無說法者。菩薩摩訶薩於是處心不驚、不沒，不怖、不畏，不疑、不悔。」²⁰

二、須菩提反責：諸法空，誰驚怖，何有難事

爾時，須菩提語釋提桓因：「如²¹憍尸迦說：『菩薩摩訶薩所為甚難，是甚深法中心不驚、不沒，不怖、不畏，不疑、不悔。』憍尸迦！諸法空中誰驚、誰沒？誰怖、誰畏？誰疑、誰悔？」

三、天主讚須菩提說空無礙

是時，釋提桓因語須菩提：「須菩提所說，但為空事，無所罣礙。譬如仰射空中，箭去無礙；須菩提說法無礙亦如是。」²²

【論】釋曰：

（貳）諸佛護念，魔不能壞（承上卷 78）

一、正明十方佛護念（承上卷 78）

¹⁸ 言＝說【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，614d，n.4）

¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 457〈64 堅非堅品〉：「何以故？善現！諸法真如無生無滅，亦無住異少分可得。善現！若法無生無滅，亦無住異少分可得，誰住其中修菩薩行？誰當安住不退轉地？誰證無上正等菩提？誰轉法輪、說何等法、度何等眾？此中一切都無所有——此若實有，定無是處——但依世俗假施設有。」（大正 7，309c21-27）

²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 457〈64 堅非堅品〉：

爾時，天帝釋白佛言：「世尊！如是般若波羅蜜多，最極甚深難信難解，諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，雖知諸法皆不可得，而求無上正等菩提，欲為有情宣說正法甚為難事！何以故？世尊！決定無有安住真如修菩薩行、證得無上正等菩提、為諸有情說正法事，而諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，觀一切法都無所有，於深法性其心不驚、不恐、不怖、無疑、無滯、不沈、不沒亦不迷悶，如是等事甚為希有！」（大正 7，309c27-310a8）

²¹ 如＝汝【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，614d，n.5）

²² 《大般若波羅蜜多經》卷 457〈64 堅非堅品〉：

時，天帝釋白善現言：「大德所說一切依空，是故所言常無罣礙。譬如以箭仰射虛空，若遠若近俱無罣礙；大德所說亦復如是，誰能於中而敢抗對！」（大正 7，310a17-20）

二、魔不能壞**(一) 觀一切法空，不捨一切眾生****1、法說**

眾會疑：「菩薩²³何因緣故得如是力，魔不能壞？」

佛答：「有二因緣故，魔不能壞：一者、觀諸法空，二者、不捨一切眾生。」

2、舉喻

以日月因緣故，萬物潤生。

但有月而無日，則萬物濕壞；但有日而無月，則萬物焦爛。

日、月和合故，萬物成熟。

3、合法

菩薩亦如是，有二道：一者、悲，二者、空。

悲心憐愍眾生，誓願欲度；空心來則滅憐愍心。

若但有憐愍（614c）心、無智慧，則心沒在無眾生而有眾生顛倒中；

若但有空心，捨憐愍度眾生心，則墮斷滅中。

是故佛說二事兼用——雖觀一切空，而不捨眾生；雖憐愍眾生，不捨一切空。

觀一切法空，空亦空故不著空，是故不妨憐愍眾生；

觀憐愍眾生，亦不著眾生、不取眾生相，但憐愍眾生，引導入空，是故雖行憐愍而不妨空。

雖行空，亦不取空相故，不妨憐愍心——如日月相須。

(二) 所作如所言，為諸佛所護念

諸神天輕賤妄語人，若菩薩不如所說行，則五種執金剛神捨離、不復守護，惡鬼得便。是人喜生惡心，惡心故則生惡業，生惡業故則墮惡道。

菩薩不為諸佛所念者，則善根朽壞；如魚子不為母念，則爛壞不生。

是故言：「所作如所言，亦為諸佛所念。得此二法故，不可破壞。」²⁴

(參) 諸天稱歎**一、諸天示菩薩將得無上道**

若菩薩能如是真行般若波羅蜜，魔不能壞，功德智慧增益；諸天則來親近、諮問、安慰、勸喻，作是言：「善男子！汝疾得阿耨多羅三藐三菩提不久。以是因緣故，常行空行。」

※ 因論生論：諸天為何能為菩薩授記

問曰：諸天未得一切智，云何能與菩薩²⁵授記？

²³ [菩薩] — 【石】。(大正 25, 614d, n.7)

²⁴ 「觀一切法空——空——觀空，不著是空，不妨憐憫眾生……」

成就二法 「一」不捨一切眾生—悲——憐生，不著眾生，不妨觀空……—（只是一般若）

魔不能壞— 「所作如所言

「二」為諸佛所念

（印順法師，《大智度論筆記》〔B030〕p.173）

答曰：諸天長壽，從過去諸佛聞如是行得記，今見菩薩有如是行故說，見因知有果故。

諸天見是菩薩行三解脫門印，亦兼行慈悲心於眾生，是故說言「不久作佛」。

二、諸天讚菩薩能為眾生作依護

「無守護眾生汝為作守護，無歸與作歸」等義，如先說。²⁶

（肆）諸佛稱歎

一、十方佛自稱揚讚歎

（一）稱歎大菩薩

1、總說

若菩薩能如是行甚深般若波羅蜜，十方現在無量諸佛說法時，稱揚讚歎是名字者，如我今稱揚寶相菩薩、尸棄菩薩及阿閼佛世界²⁷中菩薩。

又如十方佛說法時，稱（615a）揚諸妙行菩薩——菩薩能如所說應諸法實相者，十方諸佛說法時，亦以是菩薩為譬喻，作是言：「某方某世界菩薩雖未作佛，能如是行甚深般若波羅蜜，功德希有故。」

如大國王有大將，不惜身命，有方便能破怨敵，常為國王所稱譽；菩薩亦如是，觀畢竟空，不惜我身，破煩惱賊，有方便而不作證，教化眾生，諸佛所稱譽。

諸佛雖無著心，無分別善不善法，視諸阿羅漢、外道亦無憎愛²⁸，為利益眾生故，讚歎善人，稱揚善法，毀訾²⁹不善。所以者何？欲使眾生依附好人，心隨善法，令出世間故。

2、別論

（1）稱歎寶相菩薩、尸棄菩薩

A、何經說此二菩薩為佛所稱歎

問曰：何經中說二菩薩佛所讚歎？

答曰：佛經無量。佛涅槃後，諸惡邪見王出，焚燒經法，破壞塔寺，害諸沙門。五百歲後，像法不淨，諸阿羅漢、神通菩薩難可得見故，諸深經不盡在閻浮提，行者、受者少故，諸天龍神持去。³⁰

B、何故唯稱歎此二菩薩

問曰：如遍吉³¹菩薩、觀世音菩薩、大力勢³²菩薩、文殊尸³³利、彌勒菩薩等何以

²⁵ 授=受【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，614d，n.9）

²⁶ 《正觀》（6），p.195：《大智度論》卷 71（大正 25，559a14-b21）、卷 62（大正 25，497b24-c18）。另參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 11（大正 8，302a19-c3）、卷 15（大正 8，331c24-332c26）、卷 19（大正 8，358a11-20）；《放光般若經》卷 9（大正 8，61a9-18）、卷 12（大正 8，81c15-82b15）、卷 14（大正 8，101a26-b3）。

²⁷ 世界=國【石】。（大正 25，614d，n.10）

²⁸ （無）+愛【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，615d，n.1）

²⁹ 訾=訾【宮】。（大正 25，615d，n.2）

³⁰ 佛稱揚寶相菩薩、尸棄菩薩，龍樹未見其經。（印順法師，《大智度論筆記》〔H022〕p.416）

³¹ （1）《一切經音義》卷 28：

故³⁴不讚歎，而但稱譽二菩薩？

答曰：

(A) 此二菩薩雖未得無生忍法而能似無生忍法行故

是二菩薩未得無生忍法而能似無生忍法行。必有此事，一切魔民所不能壞，是故佛歎希有。

(B) 悲願深切，不期疾作佛故

復次，是二菩薩清淨大願行、深大慈悲心，不期疾作佛，為度眾生故³⁵——有如是等功德，故佛稱讚。

(C) 此二菩薩人不識，故稱揚令人知故

復次，遍吉、觀世音菩薩等功德極大，人皆知；是二菩薩，人未知，故稱揚。

(2) 稱歎阿閼佛世界菩薩

阿閼佛世界菩薩皆效阿閼佛³⁶，初³⁷發心來，行清淨、不雜行；生彼菩薩皆效其行，是故說「阿閼佛世界菩薩」，稱譽其德。

(3) 十方佛亦稱歎諸世界上妙菩薩

又如十方諸佛亦稱揚諸世界上(615b)妙菩薩，亦如釋迦文尼佛稱揚二³⁸菩薩。

(二) 稱歎一切菩薩

何等是？

菩薩從初發意乃至十地，佛讚³⁹歎⁴⁰是菩薩所為甚難，能不斷佛種。

二、佛所稱歎菩薩之聖德

(一) 德行勝故佛稱歎

1、初問答：何等菩薩，佛說法時，稱揚讚歎說其名字

(1) 須菩提問

此中須菩提問：「何等菩薩，佛說法時，稱揚讚歎說其名字？」

三曼陀颺陀(曼，音未盤反；經作「慢」，誤也。颺，音盤沫反；梵語，唐云「普賢」是也)(大正 54, 496a13)

(2)〔隋〕智顛，《妙法蓮華經文句》卷 10：

《大論》、《觀經》同名遍吉，此經稱普賢，皆漢語。梵音邨輸颺陀，此云普賢。《悲華》云：「我誓於穢惡世界行菩薩道，使得嚴淨，我行要當勝諸菩薩。寶藏佛言：以是因緣，今改汝字名為普賢。」(大正 34, 147c29-148a4)

(3) 參見《大智度論》卷 9〈1 序品〉(大正 25, 127a8-9)。

³² 力勢=勢力【元】【明】。(大正 25, 615d, n.3)

³³ 尸=師【明】。(大正 25, 615d, n.4)

³⁴ 〔故〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 615d, n.5)

³⁵ 大悲菩薩不期疾作佛。(印順法師，《大智度論筆記》〔E023〕p.321)

³⁶ 佛+(國)【石】。(大正 25, 615d, n.7)

³⁷ (從)+初【元】【明】。(大正 25, 615d, n.8)

³⁸ 二=三【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 615d, n.9)

³⁹ 讚=說【元】【明】。(大正 25, 615d, n.10)

⁴⁰ 〔歎〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 615d, n.11)

問曰：佛已先說，須菩提何以更問？

答曰：佛初說「大菩薩」，後稱說「一切菩薩——從初發意乃至十地」；是故須菩提疑問佛：「佛讚歎何等菩薩，稱其名字？」⁴¹

(2) 佛答

佛答：「佛雖皆愛念一切菩薩，其中有德行勝者，稱揚⁴²其名字。」

2、次問答：何等菩薩為佛所讚

「何等菩薩佛所稱⁴³歎？」

「如阿闍佛初發心時，行清淨行，不休不息，乃至阿耨多羅三藐三菩提——如是等菩薩，佛所讚⁴⁴歎。」

(二) 智慧力勝故佛稱歎

1、雖未得無生法忍，能信解一切法無生、空、虛誑、不實、不堅固

復次，有菩薩未得無生法忍⁴⁵、未入菩薩位，行般若波羅蜜力故，常思惟籌量，求諸法實相，能信解、忍，通一切法無生相、空、虛誑、不堅固。有如是等相諸菩薩摩訶薩，佛稱名讚歎。

2、釋「無生、空、虛誑、不實、不堅固」

(1) 第一說

「虛誑、不實、不堅固」者，皆是無常、苦⁴⁶、無我門。

「一切法空」者，即是空門。

「一切法無生」者，即是諸法實相，滅諸觀⁴⁷。

(2) 第二說

復次，「虛誑、不實、不堅固」，即是無作解脫門。

「一切法空」，即是空解脫門。

「一切法無生」，即是無相解脫門。

(3) 結

如是等三種差別。⁴⁸

3、出柔順法忍，智慧力故，為諸佛稱名讚歎

是人出柔順法忍、未得無生法忍，出凡夫法、未入聖法，而能信受聖法，似得聖法

⁴¹ 《正觀》(6)，pp.195-196：《大智度論》卷 79（大正 25，613c13-26）。

⁴² 揚=歎【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，615d，n.12）

⁴³ 稱=讚【元】【明】。（大正 25，615d，n.13）

⁴⁴ 讚=稱【石】。（大正 25，615d，n.14）

⁴⁵ 法忍=忍法【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，615d，n.15）

⁴⁶ 苦=若【元】【明】【宮】。（大正 25，615d，n.16）

⁴⁷ 觀+（門）【元】【明】。（大正 25，615d，n.17）

⁴⁸ 虛誑不實不堅——無常苦無我門……無作門

三事二釋┆一切法空——空門……空門

┆一切法無生——實相滅觀門……無相門

（印順法師，《大智度論筆記》〔B030〕p.173）

人，是故希有。

如佛所稱譽⁴⁹阿鞞跋致菩薩，能斷二地、得受⁵⁰記；是人為佛所稱譽，亦如是。如是相人，雖未得無生法忍，智慧力故，為諸佛稱名讚歎。

（三）信根力勝故佛稱歎

1、信根力勝聞深般若心不疑悔

今以信根力勝故，佛亦稱名讚歎。

何者是？所謂：「復次，須菩提！若菩薩摩訶薩聞是深般若，其心明利、不疑不悔，作是念：『(615c) 是事如佛所說。』」

2、釋疑：若已信解般若，何需更從阿闍佛及諸菩薩處聽聞

問曰：是菩薩已信解般若波羅蜜，何以更從阿闍佛及諸菩薩邊聞？

答曰：是人聞阿闍佛作菩薩時所行清淨；是人聞已，欲效阿闍佛所行。是故佛說：

「此人於是得信力、於彼得智慧力故，當住阿鞞跋致地。」

是人未得無生忍法，以智慧力故，得如⁵¹阿鞞跋致，為諸佛所讚；有信⁵²力故，得如阿鞞跋致，為諸佛所讚。

3、聽聞乃至如說行般若，漸住一切種智中

若但聞般若，得如是利益，何況信受、如所說行，漸住一切種智中！

（伍）住如中即住薩婆若

一、住畢竟空名住薩婆若（印順法師，《大智度論筆記》〔E023〕p.321）

須菩提問佛：「一切法空相無所得，云何菩薩住薩婆⁵³若？」

佛言：「『如』中住。」

「如」者即是「空」。

菩薩住是畢竟空中，名為「住薩婆若」。

二、除如更無餘法可得，而如亦復空

（一）須菩提問：除「如」，無餘法可得，誰住「如」中、誰得菩提

此中須菩提問佛：「除如，更無法可得，誰住如中？」乃至「無有是處」，如經廣說。

（二）佛明義：「如」亦復空，人、法皆不可得

佛可須菩提所語，說如亦空因緣，所謂：「是如，生、滅、住異不可得；若法無三相，即是畢竟空，云何可住？若住此中得阿耨多羅三藐三菩提而說法，無有是處！」

（陸）歎菩薩深行，讚須菩提說空無礙

一、天主歎菩薩難行能行

釋提桓因欲取般若⁵⁴一定相，聞佛共須菩提說無相亦不可得，是故白佛言⁵⁵：「希有！」

⁴⁹ 譽＝舉【石】。（大正 25，615d，n.18）

⁵⁰ 受＝授【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，615d，n.19）

⁵¹ 如＋（是）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，615d，n.20）

⁵² （以）＋信【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，615d，n.21）

⁵³ 薩婆＝菩薩【明】。（大正 25，615d，n.22）

⁵⁴ 若＋（波羅蜜）【石】。（大正 25，615d，n.23）

世尊！是般若甚深，是菩薩所為甚難，欲得阿耨多羅三藐三菩提。

何以故？是如畢竟空，除如，更無菩薩住是如中得阿耨多羅三藐三菩提，亦無定法名為佛，說法者所度眾生亦不離如，亦無拔出處⁵⁶涅槃，諸法常住如相故。

菩薩聞是事，心不疑悔，是事為難！雖信一切法畢竟空，而欲⁵⁷求阿耨多羅三藐三菩提，精進、不休不息，是為難。」

二、須菩提反責：諸法空，誰驚怖，何有難事

須菩提語帝釋：「若諸法畢竟空、無所有，疑從何⁵⁸生？何有難事？」⁵⁹

三、天主讚須菩提說空無礙

帝釋心歡喜，(616a) 作是念：「須菩提實是樂說空法；須菩提有所解說，皆說空事。雖說色等餘事，其義皆趣向空；若有難問，不能作礙，空亦空故。」

若人難空，須菩提先已破空，於有無中都無所礙；譬如仰射空中。

「虛空」即是畢竟空。

「箭」是須菩提智慧。

「所說」，如箭於空無礙，勢盡自墮，非為空盡；須菩提說法因緣事辦故便止，非為法盡。

若有人雖有利箭，射壁不能過；人雖有利智慧，邪見著有，則礙而不能⁶⁰通。

是故須菩提說無障無礙⁶¹法⁶²。

⁵⁵ 〔言〕－【石】。(大正 25, 615d, n.24)

⁵⁶ (安)＋處【元】【明】，處＝安住【石】。(大正 25, 615d, n.25)

⁵⁷ 〔欲〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 615d, n.26)

⁵⁸ 從何＝何從【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 615d, n.27)

⁵⁹ 空不受難。(印順法師，《大智度論筆記》〔E023〕p.321)

⁶⁰ 〔能〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 616d, n.1)

⁶¹ 礙＋(釋第六十四品竟，摩訶般若經卷第七十九)【石】。(大正 25, 616d, n.2)

⁶² 〔法〕－【宮】【石】。(大正 25, 616d, n.3)

〈釋囑累⁶³品第六十六〉
(大正 25, 616a11-620c12)

【經】

壹、讚菩薩般若行殊勝，勸修學⁶⁴

(壹) 佛印可天主及須菩提

一、佛印可天主

(一) 天主問

爾時，釋提桓因白佛⁶⁵言：「世尊！我如是說、如是答，為隨順法不？為正答不？」

(二) 佛述成

佛告釋提桓因言：「憍尸迦！汝所說、所答，實皆隨順。」

二、佛印可須菩提

(一) 天主歎須菩提說空善巧

釋提桓因言：「希有！世尊！須菩提所⁶⁶樂說皆為⁶⁷空、為無相、無作，為四念處乃至為阿耨多羅三藐三菩提。」⁶⁸

(二) 佛讚須菩提行空時，觀諸法及行法者皆不可得

佛告釋提桓因：「須菩提比丘行空時，檀波羅蜜不可得，何況行檀波羅蜜者！乃至般若波羅蜜不可得，何況行般若波羅蜜者！四念處不可得，何況修四念處者！乃至八聖道分不可得，何況修八聖道分者！禪、解脫、三昧、定不可得，何況修禪、解脫、三昧、定者！佛十力不可得，何況修佛十力者！四無所畏不可得，何況能生四無所

⁶³ (1) 囑 (ㄔㄨˇ)：1.關照，叮囑。2.託付，委託。(《漢語大詞典》(三)，p.576)

(2) 累 (ㄌㄞˋ)：4.煩勞，託付。《莊子·秋水》：“莊子釣於濮水，楚王使大夫二人往先焉，曰：‘願以境內累矣！’”成玄英疏：“願以國境之內委託賢人。”(《漢語大詞典》(九)，p.787)

⁶⁴ 《大品經義疏》卷 9：「此中第二，流通實相般若也。所以付囑流通者，一、為利現在——現在眾生，見佛慙懃付囑，必知般若是大法；實如父臨終付子如意珠，則知無價物故，增眾生信敬也。二者、為利來世——出世本懷以利物，利物無過般若，故付明令未來得聞。堪聞之人，要具二慧，阿難是般若大、小之人——是般若聞持陀羅尼田義。陀羅尼田，故阿難也——又是佛第^{*1}。次以人甚信受也。大經呵聲聞為老病不堪付囑者，此呵有所得聲聞耳。阿難是但小，復是大小遠^{*2}居，但小故被呵；是方便之人，故堪付囑也。累即憑累，委付為累；十教即是實相般若教也。」(卍新續藏 24, 318a12-21)

※1 案：「第」或作「弟」。

※2 「遠」疑「迹」。(卍新續藏 24, 318d, n.3)

⁶⁵ 《大智度論疏》卷 24：

「爾時，釋提桓因白佛」已下，就此品中大有二分：第一、明將欲囑累先當分別乘，校量勝劣及授大記，勸脩讚嘆行波若等義；第二、從「是故阿難」下竟品，正明其囑累之事。(卍新續藏 46, 910a3-6)

⁶⁶ 所+ (答)【宋】。(大正 25, 616d, n.7)

⁶⁷ (是)+為【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 616d, n.8)

⁶⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 457〈65 實語品〉：

時，天帝釋復白佛言：「希有！世尊！大德善現諸有所說，一切依空、無相、無願，亦依四念住乃至八聖道支，……亦依諸佛無上正等菩提。」(大正 7, 310a26-b8)

畏者！四無礙智不可得，何況能⁶⁹生四無礙智者！大慈、大悲不可得，何況行大慈、大悲者！十八不共法不可得，何況生十八不共法者！阿耨多羅三藐三菩提不可得，何況得阿耨多羅三藐三菩提者！一切智不可得，何況得一切智者！如來不可得，(616b) 何況當作如來者！無生法不可得，何況⁷⁰無⁷¹生法作證者！三十二相不可得，何況得三十二相者！八十隨形好不可得，何況得八十隨形好者！

何以故？憍尸迦！須菩提比丘一切法離行、一切法無所得行、一切法空行、一切法無相行、一切法無作行。⁷²

（貳）較量功德，顯菩薩般若行超勝

一、校德：「菩薩般若行」勝「須菩提空行」

憍尸迦！是為須菩提比丘所行，欲比菩薩摩訶薩般若波羅蜜行，百分不及一，千分、千萬億分乃至算數譬喻所不能及。

何以故？除佛行，是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜於⁷³聲聞、辟支佛諸行中最尊、最妙、最上。⁷⁴

二、顯勝：菩薩行般若，過二乘地，入菩薩位，當得無上菩提

以是故，菩薩摩訶薩欲得於一切眾生中最上，當行是般若波羅蜜行。

何以故？憍尸迦！諸菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，過聲聞、辟支佛地，入菩薩位，能具足佛法，得一切種智，斷一切煩惱習，作佛。」

（參）眾中有多比丘發大心，佛為授大菩提記

一、諸天散花供養

是會中諸三十三天以天文⁷⁵陀羅花散佛及僧。

二、佛授記八百比丘成佛

（一）八百比丘發願行無上菩薩道

是時，八百比丘從坐起，以華散佛，偏袒右肩，合掌，右膝著地，白佛言：「世尊！我等當行是無上行——聲聞、辟支佛所不能行！」⁷⁶

（二）佛為現瑞授記

爾時，佛知諸比丘心行，便微笑。如諸佛法，種種色光——青、黃、赤、白、紅、

⁶⁹ [能]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 616d, n.9)

⁷⁰ 況+ (得)【元】【明】。(大正 25, 616d, n.10)

⁷¹ 無=不【宋】【宮】。(大正 25, 616d, n.11)

⁷² 《大般若波羅蜜多經》卷 457〈65 實語品〉：

爾時，佛告天帝釋言：「憍尸迦！具壽善現住諸法空，觀布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多尚不可得，況有行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多者可得！……何以故？憍尸迦！具壽善現於一切法住遠離住、住寂靜住、住無所有住、住無所得住、住空住、住無相住、住無願住。憍尸迦！具壽善現於一切法住如是等無量勝住。」(大正 7, 310b8-c17)

⁷³ 於=在【宋】【宮】。(大正 25, 616d, n.12)

⁷⁴ 大空，小空。(印順法師，《大智度論筆記》[E016] p.314)

⁷⁵ 文=曼【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 616d, n.13)

⁷⁶ 比丘發願成佛。(印順法師，《大智度論筆記》[E016] p.313)

縹⁷⁷，從口⁷⁸中出，遍照三千大千世界，遶佛三匝，還從頂入。

爾時，阿難徧袒右肩，右膝著地，白佛言：「世尊！何因緣故⁷⁹笑⁸⁰？諸佛不以無因緣而笑！」

佛告阿難：「是八百比丘於星宿劫⁸¹中當得阿耨多羅三藐三菩提，佛名散華，皆同一字，比丘僧、世界⁸²、壽命皆等，各各過十萬歲，出家、作佛，是時諸世界⁸³常雨五色天花⁸⁴。⁸⁵

三、結歎勸修般若

以是故，阿難！菩薩摩訶薩欲行最上行，當⁸⁶行般若波羅蜜！」

（肆）讚菩薩能行深般若，並勸修

一、明「能行深般若者之德相」

（一）能行深般若者，從人道或兜率天上來

佛告阿難：「若有善男子、(616c)善女人能行是深般若波羅蜜，當知是菩薩人中死、此間生，若兜率天上死、來生此間，若人中、若兜率天上廣聞是深般若波羅蜜。阿難！我見是諸菩薩摩訶薩能行是深般若波羅蜜。

（二）親從佛聞般若、種善根，並以般若教化他人

阿難！若有善男子、善女人聞是深般若波羅蜜，受持、讀、誦、親近、正憶念，轉復以般若波羅蜜教行菩薩道者，當知是菩薩面⁸⁷從佛聞深般若波羅蜜，乃至親近，亦從諸佛所⁸⁸種善根。⁸⁹

⁷⁷ 縹（夕一幺ㄨ）：2.淡青色，青白色。今所謂月白。（《漢語大詞典》（九），p.978）

⁷⁸ （佛）+口【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，616d，n.14）

⁷⁹ [故]—【宮】。（大正 25，616d，n.15）

⁸⁰ （微）+笑【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，616d，n.16）

⁸¹ （1）《佛說觀藥王藥上二菩薩經》：

爾時釋迦牟尼佛告大眾言：「我曾往昔無數劫時，於妙光佛末法之中，出家學道，聞是五十三佛名。聞已合掌，心生歡喜，復教他人，令得聞持；他人聞已，展轉相教，乃至三千人。此三千人異口同音，稱諸佛名，一心敬禮；以是敬禮諸佛因緣功德力故，即得超越無數億劫生死之罪。初千人者，花光佛為首，下至毘舍浮佛，於莊嚴劫得成為佛，過去千佛是也；此中千人者，拘留孫佛為首，下至樓至如來，於賢劫中次第成佛；後千人者，日光如來為首，下至須彌相，於星宿劫中當得成佛。」（大正 20，664a16-27）

（2）[隋]吉藏，《彌勒經遊意》卷 1：

未來名星宿劫，有千佛：最初佛名日光淨光稱王佛，最後佛名須彌相如來也。（大正 38，266c24-26）

⁸² 世界=國土【石】。（大正 25，616d，n.17）

⁸³ 世界=國【石】。（大正 25，616d，n.18）

⁸⁴ 《高麗藏》亦作「花」（第 14 冊，1173 a10）。

⁸⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 457〈65 實語品〉：「是諸如來、應、正等覺，初生、出家及成佛後，隨所在處，若晝、若夜，常雨五色微妙音*花。」（大正 7，311a23-25）

*音=香【宋】【元】【明】。（大正 7，311d，n.2）

⁸⁶ （應）+當【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，616d，n.19）

⁸⁷ 面：6.當面，親自。《史記·商君列傳》：“可與公子面相見，盟，樂飲而罷兵。”（《漢語大詞典》（十二），p.378）

⁸⁸ [所]—【宋】【宮】。（大正 25，616d，n.20）

善男子、善女人當作是念：『我等非聲聞所種善根，亦不從聲聞所聞是深般若波羅蜜。』阿難！若有善男子、善女人受持是深般若波羅蜜，讀、誦、親近、隨義隨法行，當知是善男子、善女人則為面見佛。⁹⁰

（三）供養諸佛、多種善根、善知識守護故，信心清淨不可破壞

阿難！若有善男子、善女人聞是深般若波羅蜜，信心清淨，不可沮⁹¹壞，當知是善男子、善女人曾供養諸⁹²佛、種善根、與善知識相得。

二、欲以三乘得解脫、得無上菩提，應了了行六度乃至一切種智

阿難！於諸佛福田種善根雖不虛誑，要得聲聞、辟支佛、佛而得解脫，應當深了了⁹³行六波羅蜜乃至一切種智。⁹⁴

阿難！若菩薩深了了行六波羅蜜乃至一切種智，是人若住聲聞辟支佛道、不得阿耨多羅三藐三菩提，無有是處！⁹⁵

貳、正明囑累

（壹）付法勸流通

一、正囑累

是故，阿難！我以般若波羅蜜囑累汝！

二、受持般若有大功德，忘失般若有大罪

（一）明忘失之過罪

阿難！汝若受持一切法，除般若波羅蜜，若忘若失，其過小小，無有大罪。

⁸⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷458〈65 實語品〉：「慶喜當知！若善男子、善女人等，愛樂聽聞如是所說甚深般若波羅蜜多，聞已受持、讀誦、通利、精勤修學、如理思惟，為菩薩乘諸善男子、善女人等宣說、開示、教誡教授，當知彼人曾於過去親從諸佛聞說如是甚深般若波羅蜜多，聞已受持、讀誦、通利、精勤修學、如理思惟，亦曾為他宣說開示教誡教授。」（大正7，311b17-23）

⁹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷458〈65 實語品〉：「慶喜當知！若善男子、善女人等，愛樂聽聞甚深般若波羅蜜多，聞已受持、讀誦、通利、精勤修學、如理思惟，若義、若文、若法、若意、若毘奈耶皆能通達，是善男子、善女人等，則為現見一切如來、應、正等覺。」（大正7，311c3-8）

⁹¹ （1）沮=俎【宋】。（大正25，616d，n.21）

（2）沮（ㄐㄩˇ）：2.敗壞，毀壞。（《漢語大詞典》（五），p.1069）

⁹² 〔諸〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正25，616d，n.22）

⁹³ 了了：2.明白，清楚。（《漢語大詞典》（一），p.722）

⁹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷457〈65 實語品〉：「慶喜！當知：若善男子、善女人等，能於如來、應、正等覺勝福田所種諸善根，雖定當得或聲聞果、或獨覺果、或如來果；而證無上正等菩提，要於般若波羅蜜多甚深義趣善達無礙，修行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，安住內空乃至無性自性空……，修行一切智、道相智、一切相智，令得圓滿。」（大正7，311c13-26）

⁹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷458〈65 實語品〉：「慶喜當知！若菩薩摩訶薩能於般若波羅蜜多甚深義趣善達無礙，修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多令得圓滿，如是乃至修行一切智、道相智、一切相智令得圓滿，是菩薩摩訶薩若住聲聞或獨覺地不證無上正等菩提，無有是處。是故菩薩摩訶薩欲證無上正等菩提，應於般若波羅蜜多甚深義趣善達無礙，修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多令速圓滿，如是乃至修行一切智、道相智、一切相智令速圓滿。」（大正7，311c26-312a7）

阿難！汝受持深般若波羅蜜，若忘⁹⁶失一句，其過甚大！

阿難！汝若受持深般若波羅蜜，後⁹⁷還忘失，其罪甚多！

以是故，阿難！囑累汝！是深般若波羅蜜，汝當善受持、讀、誦，令利！⁹⁸

(二) 明受持之功德

1、若受持般若則為受持三世佛菩提⁹⁹

阿難！若有善男子、善女人受持般¹⁰⁰若波羅蜜，則為受持過去、未來、現在諸(617a)佛阿耨多羅三藐三菩提。

2、若供養般若即為供養三世如來

阿難！若善男子、善女人現在供養我，恭敬、尊重、讚歎，華香、瓔珞、擣¹⁰¹香¹⁰²、澤香¹⁰³、衣服、幡蓋，應當受持般若波羅蜜，讀、誦、說、親近、供養、恭敬、尊重、讚歎，華香乃至幢幡¹⁰⁴。

阿難！供養般若波羅蜜，則為供養我，亦供養過去、未來、現在佛已。

3、若信心愛樂般若則為信心愛樂三世佛

若有善男子、善女人聞說深般若波羅蜜，信心清淨恭敬愛樂，則為信心清淨恭敬愛樂過去、未來、現在諸佛已。

阿難！汝愛樂佛、不捨離，當愛樂般若波羅蜜，莫捨離！

4、般若亦是世尊，欲不捨三寶、三世佛菩提，切莫捨般若

阿難！深般若波羅蜜，乃至一句，不應令失！

阿難！我說囑累因緣甚多，今但略說：如我為世尊，般若波羅蜜亦是世尊。

以是故，阿難！種種因緣囑累汝般若波羅蜜。阿難！今我於一切世間人、天¹⁰⁵、阿修羅眾¹⁰⁶中囑累汝。諸欲不捨佛、不捨法、不捨僧、不捨過去、未來、現在諸佛阿耨多羅三藐三菩提者，慎莫捨般若波羅蜜。阿難！是我所教化弟子法。¹⁰⁷

⁹⁶ [忘] — 【宋】【宮】。(大正 25, 616d, n.23)

⁹⁷ [後] — 【宋】【宮】。(大正 25, 616d, n.24)

⁹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈65 實語品〉：「是故，慶喜！我以般若波羅蜜多甚深經典慇懃付汝，當正受持、讀誦、通利、如理思惟、廣為他說、分別開示，令聽受者究竟解了文義意趣，復能為他如理演說。」(大正 7, 312a16-20)

⁹⁹ 《大品經義疏》卷 9：「文中舉四事釋之，失得大罪。一者、若受持則為受持三世佛菩提，二者、若供養即為供養三世如來，三者、信心愛樂三世佛，是故不應妄失也。」(卍新續藏 24, 318c14-17)

¹⁰⁰ (深) + 般【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 616d, n.25)

¹⁰¹ (1) 擣 = 薦【石】。(大正 25, 617d, n.1)

(2) 擣(ㄉㄠˋ)：1. 捶擊，舂搗。(《漢語大詞典》(六)，p.935)

¹⁰² 《一切經音義》卷 11：

擣香：(多老反，末香也，古人語「朴」，故云「擣香」也)。(大正 54, 375b21)

¹⁰³ [唐]澄觀，《大方廣佛華嚴經疏》卷 16〈12 賢首品〉：「澤香即塗香也。」(大正 35, 625c29)

¹⁰⁴ 幢幡 = 幡幢【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 617d, n.2)

¹⁰⁵ 人天 = 天人【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 617d, n.3)

¹⁰⁶ [眾] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 617d, n.4)

¹⁰⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈65 實語品〉：「慶喜！我說如是甚深般若波羅蜜多付囑因緣，

5、般若為三世諸佛之母，自受持並為他廣說，能速得無上菩提

阿難！若善男子、善女人受持深般若波羅蜜，讀、誦、說、正憶念，復為他人種種廣說其義，開示、演暢、分別，令易解，是善男子、善女人疾得阿耨多羅三藐三菩提、疾近薩婆若。何以故？般若波羅蜜中生諸佛阿耨多羅三藐三菩提。阿難！過去、未來諸佛阿耨多羅三藐三菩提，皆從般若波羅蜜中生；今現在東方、南方、西方、北方、四維、上下諸佛阿耨多羅三藐三菩提，亦從般若波羅蜜中¹⁰⁸生。

6、六波羅蜜是諸佛無盡法藏，三世諸佛及佛弟子皆從中學而得成就

以是故，阿難！諸菩薩摩訶薩欲得阿耨多羅三藐三菩提，應當學六波羅蜜！何以故？阿難！六波羅蜜是菩薩摩訶薩母，生諸（617b）菩薩故。阿難！若有菩薩摩訶薩學是六波羅蜜，皆當得阿耨多羅三藐三菩提。以是故，我以六波羅蜜倍復囑累汝。

阿難！是六波羅蜜是諸佛無盡法藏。阿難！十方諸佛現在說法，皆從六波羅蜜法藏中出。過去諸佛亦從六波羅蜜中學，得阿耨多羅三藐三菩提；未來諸佛亦從六波羅蜜中學，得阿耨多羅三藐三菩提；現在諸佛亦從六波羅蜜中學，得阿耨多羅三藐三菩提¹⁰⁹；過去、未來、現在諸佛弟子皆從六波羅蜜中學，得滅度——已得¹¹⁰、今得、當得滅度。

7、「以般若相應法教菩薩」勝「令三千世界眾生盡得阿羅漢」

(1) 正述

阿難！汝為諸¹¹¹聲聞人說法，令三千大千世界中眾生皆得阿羅漢果證，猶未為我弟子事；汝若以般若波羅蜜相應一句教菩薩摩訶薩，則為我弟子事，我亦歡喜，勝教三千大千世界中眾生令得阿羅漢果。¹¹²

復次，阿難！是三千大千世界中眾生不前不後、一時皆得阿羅漢果證；是諸阿羅漢行布施功德、持戒、禪定功德，是功德多不？」

阿難言：「甚多！世尊！」

雖有無量，舉要而言，如我既是汝等大師，甚深般若波羅蜜多當知亦是汝等大師，汝等天、人敬重於我，亦當敬重甚深般若波羅蜜多。是故，慶喜！我以無量方便善巧付汝般若波羅蜜多甚深經典，汝當受持勿令忘失；我今以此甚深般若波羅蜜多，對諸天、人、阿素洛等無量大眾付囑於汝。

慶喜！我今誠言告汝，諸有淨信欲不捨佛、欲不捨法、欲不捨僧，復欲不捨過去、未來、現在諸佛所證無上正等菩提，必應不捨甚深般若波羅蜜多，如是名為我等諸佛教誡教授諸弟子法。」（大正 7，312b14-26）

¹⁰⁸ [中] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，617d，n.5）

¹⁰⁹ [現在……提] 二十二字 — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，617d，n.6）

¹¹⁰ 得 = 從【宮】。（大正 25，617d，n.7）

¹¹¹ [諸] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，617d，n.8）

¹¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈65 實語品〉：「復次，慶喜！假使汝等為聲聞乘補特伽羅說聲聞法，由此法故三千大千世界有情一切皆證阿羅漢果，猶未為我作佛弟子所應作事。汝等若能為菩薩乘補特伽羅宣說一句甚深般若波羅蜜多相應之法，即名為我作佛弟子所應作事；我於此事深生隨喜，勝於汝等教化三千大千世界一切有情皆令證得阿羅漢果。」（大正 7，312c23-313a1）

佛言：「阿難！不如弟子以般若波羅蜜相應法為菩薩摩訶薩說，乃至一日，其福多¹¹³！置¹¹⁴一日，但半日；置半日，但一食¹¹⁵頃¹¹⁶；置一食頃，但須臾¹¹⁷間說，其福多！

(2) 釋因由

何以故？菩薩摩訶薩善根勝一切聲聞、辟支佛故。菩薩摩訶薩自欲得阿耨多羅三藐三菩提，亦示、教、利、喜他人，令得阿耨多羅三藐三菩提。¹¹⁸

(3) 結成

阿難！如是菩薩行六波羅蜜，行四念處乃至行一切種智，增益善根，若不得阿耨多羅三藐三菩提，無有是處！」¹¹⁹

(貳) 佛現攝神足，顯般若無所著

一、佛現攝神足顯阿闍佛會如幻，能如是觀，是為無所著般若行

說是〈般若波羅蜜品〉時¹²⁰，佛在四眾中、天、人、龍、鬼神、甄陀¹²¹羅、摩睺羅伽等——(617c)於大眾前而現神足變化——一切大眾皆見阿闍佛，比丘僧圍繞，說法；大眾譬如大海水¹²²，皆是阿羅漢——漏盡、無煩惱，皆得自在，得好解脫——心好¹²³解脫，慧好解脫；其心調柔，譬如大象；所作以¹²⁴辦，逮¹²⁵得己利，盡諸有結，正智得解脫；一切心、心數法中得自在；及諸菩薩摩訶薩無量功德成就。

¹¹³ (甚) + 多【元】【明】。(大正 25, 617d, n.9)

¹¹⁴ 置：4.擱置，放下。(《漢語大詞典》(八)，p.1024)

¹¹⁵ (1)《大智度論疏》卷 24：

「一食」者，從旦至食時也。「須臾」者，無問四時，但令一日一夜則有三十須臾也。
(已新續藏 46, 910b23-c1)

(2)《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 136：「三十牟呼栗多成一晝夜。」(大正 27, 701b11)

(3) 遁倫集撰《瑜伽論記》卷 4：「牟呼栗多，此云須臾故也。」(大正 42, 398c13)

¹¹⁶ 食頃：吃一頓飯的時間。多形容時間很短。(《漢語大詞典》(十二)，p.486)

¹¹⁷ 須臾(口ノ)：3.片刻，短時間。(《漢語大詞典》(十二)，p.248)

¹¹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈65 實語品〉：「何以故？甚深般若波羅蜜多相應法施，超過一切聲聞、獨覺相應法施及彼二乘諸功德故。所以者何？是菩薩摩訶薩自求無上正等菩提，亦以大乘相應之法示現教導讚勵慶喜他諸有情，令於無上正等菩提得不退轉。」(大正 7, 313b2-7)

¹¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈65 實語品〉：「慶喜當知！是菩薩摩訶薩自修布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，亦教他修布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多；……自修一切智智，亦教他修一切智智。由是因緣善根增長，若於無上正等菩提有退轉者，無有是處。」(大正 7, 313b7-c5)

¹²⁰ 《大智度論疏》卷 24：

「說是〈波若波羅蜜品〉時」已下，於此囑累之中，為欲更衍波若法相，故現神力也。(已新續藏 46, 910c2-3)

¹²¹ 甄陀=緊那【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 617d, n.10)

¹²² (1)〔水〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 617d, n.11)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 458〈65 實語品〉：「為如海眾宣說妙法。」(大正 7, 313c9-10)

¹²³ 〔好〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 617d, n.12)

¹²⁴ (1)以=已【元】【明】。(大正 25, 617d, n.13)

(2)以：28.通“已”，已經。(《漢語大詞典》(一)，p.1081)

¹²⁵ 逮(勿𠂔、)：2.及，及至。(《漢語大詞典》(十)，p.1012)

爾時，佛攝¹²⁶神足，一切大眾不復見阿闍佛、聲聞人、菩薩摩訶薩及其世界，不與眼作對¹²⁷。何以故？佛攝神足故。¹²⁸

爾時，佛告阿難：「如是，阿難！一切法不與眼作對，法法不相見、法法不相知。¹²⁹如是，阿難！如阿闍佛、弟子、菩薩、世界，不與眼作對；如是，阿難！一切法不與眼作對，法法不相知、法法不相見。何以故？一切法無知、無見、無作、無動、不可捉、不可思議，如幻人無受、無覺、無真實。

菩薩摩訶薩如是行，為行般若波羅蜜，亦不著諸法。

阿難！菩薩摩訶薩如是學，名為學般若波羅蜜。¹³⁰

二、讚欲得諸波羅蜜，當學般若

欲得諸波羅蜜，當學般若波羅蜜。何以故？如是學名為第一學、最上學、微妙學；如是學，安樂、利益一切世間¹³¹，無護者為作護，是諸佛所¹³²學。

諸佛住是學中，能以右手舉三千大千世界，還著本處，是中眾生無覺知者。何以故？阿難！諸佛學是般若波羅蜜，過去、未來、現在法中得無礙智見。¹³³

阿難！如¹³⁴般若波羅蜜於諸學中最尊、第一、微妙、無上。

（參）歎般若無量

一、正說：般若無量，名眾、句眾、字眾有量

阿難！若¹³⁵有人欲得般若波羅蜜邊際，為欲得虛空邊際。

¹²⁶ 攝：14.收斂。《漢語大詞典》（六），p.970)

¹²⁷ 《大智度論疏》卷 24：「不與眼作對」已下，欲明波若相寂。上所以先現神力者，只為發生此法之由也。（卍新續藏 46，910c3-4）

¹²⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈65 實語品〉：「於是，世尊攝神通力，令*此眾會天、龍、藥叉廣說乃至人非人等，不復見彼不動如來、聲聞、菩薩及餘大眾，并彼佛土嚴淨之相。彼佛眾會及嚴淨土，皆非此土眼根所對。所以者何？佛攝神力，於彼遠境無見緣故。」（大正 7，313c16-21）

※令=今【宋】。（大正 7，313d，n.1）

¹²⁹ 法法住自相：法法不相見，法法不相知。（印順法師，《大智度論筆記》〔E005〕p.295）

¹³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈65 實語品〉：

佛告慶喜：「如彼如來眾會國土，非此土眼所行境界，當知諸法亦復如是，非眼根等所行境界，法不行法、法不見法、法不知法、法不證法。

慶喜當知！一切法性無能行者，無能見者，無能知者，無能證者，無動、無作。所以者何？以一切法皆如虛空，無有作用，能取、所取性遠離故；以一切法不可思議，能、所思議性遠離故；以一切法皆如幻等，眾緣和合相似有故；以一切法無作、受者，妄現似有無堅實故。慶喜當知！若菩薩摩訶薩能如是行，能如是見，能如是知，能如是證，是行般若波羅蜜多，亦不執着此諸法相。慶喜當知！若菩薩摩訶薩如是學時，是學般若波羅蜜多。」（大正 7，313c23-314a7）

¹³¹ 間=界【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，617d，n.14）

¹³² 所+（許）【石】。（大正 25，617d，n.15）

¹³³ 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈65 實語品〉：「慶喜當知！若諸菩薩摩訶薩眾及諸如來、應、正等覺住此學中，能以右手若右足指，舉取三千大千世界，擲置他方，或還本處，其中有情不知不覺、無損無怖。所以者何？甚深般若波羅蜜多功德威力不思議故。

慶喜當知！過去未來現在諸佛及諸菩薩摩訶薩眾，學此般若波羅蜜多，於諸無為及三世法，悉皆獲得無礙智見。」（大正 7，314a15-23）

¹³⁴ 〔如〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，617d，n.16）

何以故？阿難！般若波羅蜜無有量，我初不說般若波羅蜜量；名眾、句眾¹³⁶、字眾是有量，般若波羅蜜無有量。」¹³⁷

二、釋因由：無盡、離、無生故無量

阿難白佛言：「世尊！般（618a）若波羅蜜何以故無有量？」

佛告阿難：「般若波羅蜜無盡故無有量，般若波羅蜜離故無有量。阿難！過去諸佛皆學般¹³⁸若波羅蜜得度，般若波羅蜜故不盡；未來世諸佛亦學是般若波羅蜜得度，是般若波羅蜜故不盡；現在十方諸佛皆學是¹³⁹般若波羅蜜得度，般若波羅蜜故不盡——已不盡、今不盡、當不盡。

阿難！欲盡般若波羅蜜，為欲盡虛空。般若波羅蜜不可盡——已不盡、今不盡、當不盡，禪波羅蜜乃至檀波羅蜜不可盡——已不盡、今不盡、當不盡，乃至一切種智亦如是。

何以故？是一切法皆無生；若法無生，云何有盡？」¹⁴⁰

（肆）佛出覆面舌相令信受般若

爾時，佛出覆面舌相，告阿難：「從今日，於四眾中廣演、開示、分別般若波羅蜜，當令分明易解。何以故？是深般若波羅蜜中廣說諸法相。是中求聲聞辟支佛、求佛者，皆當於中學；學已，各得成就。」¹⁴¹

（伍）廣說般若功德

一、學般若能入文字陀羅尼門、得樂說辯才

阿難！是深般若波羅蜜則是一切字門；行是深般若波羅蜜，能入陀羅尼門；學是陀羅尼門¹⁴²，諸菩薩得一切樂說辯才。¹⁴³

¹³⁵ 〔若〕—【宮】。（大正 25，617d，n.17）

¹³⁶ 《大智度論疏》卷 24：

「名眾、句眾」已下，如眾字為名，如菩提兩字始得成名，故云名眾。眾名成句，故云句眾；眾點成字，故云字眾——如此等名、句、字眾等。」《已新續藏經》46，910c8-10）

¹³⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈65 實語品〉：「慶喜當知！諸有欲取甚深般若波羅蜜多量、邊際者，如愚癡者欲取虛空量及邊際。何以故？甚深般若波羅蜜多功德無量、無邊際故。慶喜當知！我終不說甚深般若波羅蜜多功德勝利如名身等有量、邊際。所以者何？一切名身、句身、文身是有量法，甚深般若波羅蜜多功德勝利非有量法，非諸名身、句身、文身能量般若波羅蜜多功德勝利，亦非般若波羅蜜多功德勝利是彼所量。」（大正 7，314a25-b5）

¹³⁸ （是）+般【元】【明】。（大正 25，618d，n.1）

¹³⁹ 〔是〕—【宋】【宮】。（大正 25，618d，n.2）

¹⁴⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈65 實語品〉：

佛告慶喜：「甚深般若波羅蜜多，性無盡故說為無量，性遠離故說為無量，性寂靜故說為無量，如實際故說為無量，如虛空故說為無量。慶喜當知！一切過去未來現在諸佛世尊皆學般若波羅蜜多，究竟圓滿證得無上正等菩提，為諸有情宣說開示，而此般若波羅蜜多常無有盡。所以者何？甚深般若波羅蜜多譬如虛空不可盡故。諸有欲盡甚深般若波羅蜜多，則為欲盡虛空邊際。

慶喜當知！甚深般若波羅蜜多乃至布施波羅蜜多非已盡、非今盡、非當盡，……一切智智非已盡、非今盡、非當盡。所以者何？如是等法無生、無滅、亦無住異，如何可得施設有盡！」（大正 7，314b6-c7）

¹⁴¹ 般若：三乘等學，各得成就。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.289）

¹⁴² 〔門〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，618d，n.3）

二、受持般若即能持三世諸佛無上菩提

阿難！般若波羅蜜是三世諸佛妙法。以是故，阿難！我為汝了了說，若有人受持深般若波羅蜜，讀、誦、親近，是人則能持三世諸佛阿耨多羅三藐三菩提。

三、般若是行者足，能持般若陀羅尼，則能總持一切佛法

阿難！我說般若波羅蜜是行者足。汝持是般若波羅蜜陀羅尼故，則能持一切諸¹⁴⁴法。¹⁴⁵」

【論】

壹、讀菩薩般若行殊勝，勸修學

（壹）佛印可天主及須菩提

一、佛印可天主

（一）天主問，兼明天主何以自疑所說是否隨順法、是否為正答

問曰：釋提桓因何以自疑所說，言：「我為隨順法、正答不？」

答曰：

1、恐說有錯謬故

釋提桓因非一切智人，雖得初道，三毒未盡，猶有錯謬，而自籌量：我雖福德因緣為諸天主，雖得聖道味而未有一切智，一切漏未盡故，所說或能錯（618b）謬¹⁴⁶，不自覺知，是故問。

2、為遭眾疑故

復次，眾中大有阿鞞跋致菩薩、漏盡阿羅漢及離欲諸天，是諸人見釋提桓因與佛、須菩提共問難，心不怯弱¹⁴⁷，作是念：「是釋提桓因漏尚未盡，何能問難，盡諸法邊？」

釋提桓因以是事故問佛。

3、令聞者信受故

復次，釋提桓因自知所說諸法相無違錯，求佛印可，使聽者信受故。

（二）佛述成

佛即可¹⁴⁸之。

※ 因論生論：佛何以印可天主所說

問曰：佛何以可釋提桓因說¹⁴⁹？

¹⁴³ 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈65 實語品〉：「復次，慶喜！甚深般若波羅蜜多是能悟入一切法相，是能悟入一切文字，是能悟入陀羅尼門，諸菩薩摩訶薩應於如是陀羅尼門常勤修學。若菩薩摩訶薩受持如是陀羅尼門，速能證得一切辯才諸無礙解。」（大正 7，314c18-23）

¹⁴⁴ 〔諸〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，618d，n.4）

¹⁴⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈65 實語品〉：「慶喜！當知我說如是甚深般若波羅蜜多，是能遊趣菩提道者之堅固足，亦是一切無上佛法大陀羅尼。汝等若能受持如是甚深般若波羅蜜多陀羅尼者，則為總持一切佛法，令不忘失，與諸有情盡未來際作大饒益。」（大正 7，314c28-315a4）

¹⁴⁶ 錯謬=謬錯【石】。（大正 25，618d，n.5）

¹⁴⁷ 弱=搦【石】。（大正 25，618d，n.6）

¹⁴⁸ 可：1.表示同意，許可。（《漢語大詞典》（三），p.31）

答曰：釋提桓因雖非一切智人，常從佛聞，誦讀力強，是故所說有理，佛便印可。

佛說有三種慧——聞慧、思慧、修慧。有人聞慧、思慧明了故，能與修慧人問難。¹⁵⁰譬如乘船隨流，不自用力而疾於陸行；如阿難雖未離欲，未得甚深禪定，而能與佛、漏盡阿羅漢等論議，隨法無違。

二、佛印可須菩提

(一) 天主歎須菩提說空善巧

釋提桓因白佛言：「世尊！須菩提好樂說空、善巧說空，於諸弟子中為第一。有所言說，皆趣向空、無相、無作，所謂四念處乃至阿耨多羅三藐三菩提——是法中皆和合畢竟空說。」

(二) 佛讚須菩提行空時觀諸法及行法者皆不可得

佛語¹⁵¹釋提桓因：「須¹⁵²菩提是¹⁵³行畢竟空人，世世修集，非但今世。是人以空解脫門入道，亦以此門教化眾生。是人若入深空法，尚不得法，何況行是法者！」如經說：「檀波羅蜜不可得，何況行檀者！乃至八十隨形好不可得，何況得八十種隨形好者！」

(貳) 較量功德，顯菩薩般若行超勝

一、校德：「菩薩般若行」勝「須菩提空行」

(一) 須菩提空行不及菩薩空行

須菩提所行空行，欲比菩薩空行，百分不及一。

(二) 釋疑：何以須菩提空行比菩薩空行百分不及一

問曰：法空、眾生空，復有何不盡，而言「百分不及一」？

答曰：

1、三乘雖同入實相，而慧有利鈍，人有淺深

佛此中自說「除佛，諸聲聞、辟支佛無有及菩薩」者，

「諸法實相」有種種名字：或說「空」，或說「畢竟空」，或說「般若波羅蜜」，或名「阿耨多羅三(618c)藐三菩提」；此中說「諸法實相」名為「空行」。¹⁵⁴

如一切聲聞弟子中，須菩提空行最勝；如是，除佛，諸菩薩空行勝於二乘。¹⁵⁵何以故？智慧分別利鈍，人有深淺故，皆名得諸法實相，¹⁵⁶但利根者得之了了。

¹⁴⁹ 說=語【宮】【石】。(大正 25, 618d, n.7)

¹⁵⁰ 有人聞慧思慧明了，能與修慧人問難。(印順法師，《大智度論筆記》〔E023〕p.321)

¹⁵¹ 語=議【宋】。(大正 25, 618d, n.8)

¹⁵² (知)+須【元】【明】。(大正 25, 618d, n.9)

¹⁵³ [是]-【宋】【宮】。(大正 25, 618d, n.10)

¹⁵⁴ 「空，般若

實相異名—畢竟空，阿耨多羅三藐三菩提 (印順法師，《大智度論筆記》〔B030〕p.173)

¹⁵⁵ (1) 小得二空，不及菩薩。(印順法師，《大智度論筆記》〔E023〕p.321)

(2) 大空，小空。(印順法師，《大智度論筆記》〔E016〕p.314)

¹⁵⁶ 同得實相。(印順法師，《大智度論筆記》〔E023〕p.321)

譬如破闇故然燈，更有大燈，明則轉勝。當知先燈雖炤¹⁵⁷，微闇不盡；若盡，後燈則無用。行空者亦如是，雖俱得道，智慧有利鈍故，無明有盡、不盡；惟¹⁵⁸有佛智¹⁵⁹，能盡諸無明。¹⁶⁰

2、嚴土熟生悲願有別，非但以空行故與菩薩等

復次，聲聞、辟支佛無慈悲心，無度眾生心，無淨佛世界，無無量佛法願，無轉法輪度眾生，亦無人無餘涅槃乃至遺¹⁶¹法度眾生願，無有三世度眾生心——所謂菩薩時、作佛時、滅度時；¹⁶²非但以空行故與菩薩等。

3、就境智論量無量（印順法師，《大智度論筆記》〔E023〕p.322）

復¹⁶³次，二乘得空，有分有量；諸佛、菩薩，無分無量。如渴者飲河，不過自足。何得言「俱行空，不應有異」？又如毛孔之空欲比十方空，無有是理！是故比佛、菩薩，千萬億分不及一。

二、顯勝：菩薩行般若，過二乘地，入菩薩位，當得無上菩提

佛分別是空行已，告釋提桓因：「若欲於一切眾生最上，當行般若波羅蜜。」

此中佛自說因緣：「菩薩學是般若波羅蜜空行，不取空相故，過於二地，得無生忍法，入菩薩位；入菩薩位故，具足佛法。」

「佛法」是菩薩道，菩薩道具足故，當得¹⁶⁴一切種智；得一切種智故名為佛，斷一切煩惱習人。是諸事，「空行」為根本。

※ 因論生論：涅槃是無量，云何言「二乘所得有量」

問曰：涅槃是無量，何以言「二乘所得¹⁶⁵有量」？

答曰：

（一）智慧有分有量，不說法性有量

言「智慧有分有量」，不說「諸法法性有量」。不聞說大水喻耶？器有量，非水有量。

（二）量、無量是相待法，於凡人不能量，而佛皆能量

復次，量、無量，相待¹⁶⁶法。

¹⁵⁷（1）炤=照【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，618d，n.11）

（2）炤（ㄅㄛˇ）：1.照耀。（《漢語大詞典》（七），p.57）

¹⁵⁸惟=唯【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，618d，n.12）

¹⁵⁹智+（慧）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，618d，n.13）

¹⁶⁰三乘同入實相：慧有利鈍，入有淺深，唯佛智慧能盡。（印順法師，《大智度論筆記》〔E016〕p.314）

¹⁶¹遺=違【宋】，=道【宮】。（大正 25，618d，n.14）

¹⁶²┌菩薩時

大乘三時度生└作佛時

└滅度時（印順法師，《大智度論筆記》〔B031〕p.174）

¹⁶³（法）+復【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，618d，n.15）

¹⁶⁴得=行【宋】【宮】。（大正 25，618d，n.16）

¹⁶⁵得=行【元】【明】。（大正 25，618d，n.17）

於凡人是無量，佛皆能量。(619a)

爾所分是須陀洹，乃至爾所分是阿羅漢、辟支佛、菩薩，餘殘究盡法性是佛。

〔參〕眾中有多比丘發大心，佛為授大菩提記

一、諸天散花供養

爾時，會中諸天以天曼陀羅華散佛等，如經中說。

二、佛授記八百比丘成佛

〔一〕八百比丘發願行無上菩薩道

問曰：華供養佛及僧，是八百比丘何以獨取供養佛？

答曰：諸天所散華，諸比丘當分所得墮衣上者，見其色香甚妙，因以發心供養於佛，白言：「我從今日，當行是無上行，所謂畢竟空、無相、無作等，為度一切眾生故，如佛所說，二乘所不及。」

〔二〕佛為現瑞授記

爾時，佛微笑。

笑¹⁶⁷義，如〈恒伽提婆品〉中說。¹⁶⁸

是八百比丘皆¹⁶⁹是善知識，行同心等，世世共修集功德故，一時作佛，皆同一字。五色天華供養佛故，世界中常雨五色天曼陀羅華。

三、結歎勸修般若

佛因是事讚般若，作是言：「阿難！欲行最上菩薩道，當行般若波羅蜜。」

〔肆〕讚菩薩能行深般若，並勸修

一、明「能行深般若者之德相」

〔一〕能行深般若者，從人道或兜率天上來

1、略說從二處來

「阿難！若有善男子能行是深般若波羅蜜，當知是人人道中來，或兜率天上來。」

2、釋何故唯從二處來

所以者何？

〔1〕不從餘處來之因

三惡道中罪苦多，故不得行深般若；欲界天著淨妙五欲，心則狂惑¹⁷⁰，不能行；色界天深著禪定味，故不能行；無色界無形，故不能行；鬼神道眼根等¹⁷¹利，諸煩惱覆心，故不能專行深般若。

¹⁶⁶ 量相待=重利待【宋】，=重相待【元】。(大正 25，618d，n.18)

¹⁶⁷ (微)+笑【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，619d，n.1)

¹⁶⁸ 《正觀》(6)，p.196：參見《大智度論》卷 75 (大正 25，591b3-14，591c14-22)。

¹⁶⁹ [皆]-【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，619d，n.2)

¹⁷⁰ 惑=或【石】。(大正 25，619d，n.3)

¹⁷¹ 根等=根【宋】【宮】，=等根【元】【明】。(大正 25，619d，n.4)

〔2〕從人道、兜率天來之因

人道中——苦差¹⁷²三惡道，樂不如諸天，眼等諸根濁重、身多地種，故能制苦樂意而行般若。

兜率天上，常有一生補處菩薩，彼中諸天常聞說般若，五欲雖多，法力勝。是故說二處來。

〔3〕兼說從他方佛世界來

若從他方佛世界¹⁷³來，若此間有般若波羅蜜處來。¹⁷⁴

〔二〕親從佛聞般若、種善根

復次，「阿難！若有求佛道者，能問、能信、受持乃至正憶念，當知是人，佛常以佛眼見是諸人等；應當作是念：『我等便是面從佛受，從佛發（619b）心、種善根，不從二乘發。』」

〔三〕供養諸佛、善知識守護故，信心清淨不可破壞

阿難！若有人信心清淨、不可破壞者，當知是人先世供養無量諸佛、為善知識守護，故能受持。」¹⁷⁵

二、欲以三乘得解脫、得無上菩提，應了了行六度乃至一切種智

問曰：佛亦名為寶，亦名為無上福田；若人從佛種善根，必以三乘法入涅槃不虛。如

《法華》中說：「有人或以一華，或以少香供養於佛，乃至一稱南無佛，如是等人皆當作佛。」¹⁷⁶若爾者，有人作是念：「但行五波羅蜜，欲作佛時乃觀空，何¹⁷⁷用常行般若波羅蜜難知難得空行？」¹⁷⁸

答曰：以是事故，佛自答阿難：「於佛福田中雖不虛誑，要得三乘入涅槃，應當了了行六波羅蜜，乃至一切種智了了行故，疾得佛道，不久受生死苦。般若有如是等利益功德故，應當行。」

貳、正明囑累

〔壹〕付法勸流通

¹⁷² 差（彳 Y 丿）：1.差別，不同。4.低，次。（《漢語大詞典》（二），p.973）

¹⁷³ 世界=國【石】。（大正 25，619d，n.5）

¹⁷⁴ 參見《大智度論》卷 71〈50 大事起品〉（大正 25，553b29-c29）。

¹⁷⁵ 案：經說「供養諸佛、種善根、與善知識相得」三事，論文缺「種善根」。

¹⁷⁶ 《妙法蓮華經》卷 1〈2 方便品〉：「若人於塔廟寶像及畫像，以華香幡蓋敬心而供養。若使人作樂，擊鼓、吹角貝、簫、笛、琴、箏篪、琵琶、鏡銅鈸，如是眾妙音，盡持以供養；或以歡喜心，歌頌佛德，乃至一小音，皆已成佛道。若人散亂心，乃至以一華供養於畫像，漸見無數佛；或有人禮拜、或復但合掌，乃至舉一手，或復小低頭，以此供養像，漸見無量佛；自成無上道，廣度無數眾，入無餘涅槃，如薪盡火滅。若人散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。」（大正 9，9a10-25）

¹⁷⁷ 何=行【宮】。（大正 25，619d，n.6）

¹⁷⁸ 此說亦見《大智度論》卷 69〈47 兩不和合品〉：

或時魔語菩薩：「……先行布施、持戒等，修三十二相福德；坐道場時，爾乃用空。」（大正 25，542a13-17）

一、正囑累

「阿難！般若有如是功德利益故，我囑累汝。」

※ 釋疑：佛無所貪，為何以般若慇懃囑累阿難

問曰：佛無所貪，乃至一切種¹⁷⁹智、佛無礙解脫——清淨微妙諸佛法猶尚不貪，何以故以般若波羅蜜慇懃囑累阿難，似如貪惜¹⁸⁰？

答曰：

(一) 利益眾生者，般若為最

諸佛為利益眾生故出世，現三十二相、八十種隨形好、無量光明、神足變化，皆為眾生故。

第一利益眾生無過般若波羅蜜，能盡諸苦故。是般若波羅蜜因語言、文字、章句可得其義，是故佛以般若經卷慇懃囑累阿難。

(二) 令知般若為上妙法

復次，有人見佛慇懃囑累，故言：「佛大事辦，猶尚尊重般若，是法必尊、必妙！」譬如大富長者命欲終時，以眾寶與兒，偏以如意寶珠慇懃囑累：「汝勿以此寶自¹⁸¹無定色、質如虛空、微妙難識故而不守護！若失餘寶為可，此寶不可失也！」大富長者是佛，以般若波羅蜜囑（619c）累阿難：「汝好受持守護，無令忘失！」

二、受持般若有大功德，忘失般若有大罪**(一) 概說**

除般若，雖有十二部經¹⁸²，盡皆忘失，其過尚少；若失般若一句，其過太¹⁸³多！

何以故？是深般若法藏是十方三世諸佛母，能令人疾至佛道。如經中說「三世諸佛皆從般若得」¹⁸⁴，乃至「為聲聞人說法」——其中皆是讚般若事。

¹⁷⁹ [種] — 【宋】【宮】。(大正 25, 619d, n.7)

¹⁸⁰ 貪惜：猶貪吝。(《漢語大詞典》(十), p.108)

¹⁸¹ 自 = 目【宋】【元】。(大正 25, 619d, n.8)

¹⁸² 《大智度論疏》卷 24：

「除波若，雖有十二部經」已下，《持地》云：「十一部經是聲聞藏，方廣一部是菩薩藏。」應云除十一部，而言除十二部者，此明就大乘經中亦獨自校量故。爾所以前論文云：雖有無量摩訶衍經，波若波羅蜜最為第一。就方廣部中，亦有為明發大道心者，亦有為明得阿鞞跋致地者，亦有為明合得菩薩道者，亦有合得佛道者；今據「波若為諸佛母，出生諸佛，得佛道者」為語，是故言勝。故前校量分中，自就大乘中校量言，以波若教三千界發心心菩薩，不如教一阿鞞跋致菩薩；教三千界阿鞞跋致菩薩，不如教一近佛道者。今此中自以大乘方廣部中，亦合共校量云：此云波若，為生佛道故，生之為重故。次此上文言：此波若為出生三世諸佛故，亦言為菩薩摩訶薩母；今者為唯取是佛母義邊故，所以言勝餘十二部也。一云：如來實解小乘亦有十二部，所謂廣經亦不為解義論義、因緣、本事等，但令廣說，或復善惡因果色心等法，屬於廣經；如此為論者，波若故宜勝十二部也。當說。(已新續藏 46, 911b20-c12)

¹⁸³ 太 = 大【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 619d, n.9)

¹⁸⁴ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 14〈49 問相品〉(大正 8, 326a11-12)、卷 27〈89 法尚品〉(大正 8, 423c19-20)；《放光般若經》卷 11〈50 問相品〉(大正 8, 78a22-26)；《大智度論》卷 18〈1 序品〉(大正 25, 190c19-20)。

（二）別辨：「以般若相應法教菩薩」勝「令三千世界眾生盡得阿羅漢」

1、釋因由

問曰：說法令三千大千世界眾生¹⁸⁵盡得阿羅漢，云何不如以般若一句教菩薩？

答曰：

（1）令聞般若者得作佛故勝

是事先雖答，¹⁸⁶今當更略說：是三千大千世界中眾生雖皆得阿羅漢，自度其身，不中¹⁸⁷作佛；若說般若一句，聞者得作佛故。如人種眾果樹，不如一人種一如意樹，能隨人所願，如意皆得。

（2）大乘法有大慈悲、廣為眾生、欲了了知一切法、欲攝盡諸功德故勝

復次，為聲聞說法中，無大慈¹⁸⁸悲心；大乘法中，一句雖少，有大慈悲。

聲聞法中皆自為身；大乘法中廣為眾生。

聲聞法中無欲廣知諸法心，但欲疾離老、病、死；大乘法中欲了了知一切法¹⁸⁹。

聲聞法功德有限量；大乘法中欲盡諸功德，無有遺餘¹⁹⁰。

如是等大小乘¹⁹¹差別。¹⁹²

譬如金剛雖小，能勝一切寶，不得言少故不如多。三千大千世界中阿羅漢福德，比般若一句教菩薩，一日乃至須臾，其福甚多！

（3）自行亦化他故勝

此中佛自說因緣：是人自欲得阿耨多羅三藐三菩提，亦教人令得；自行六波羅蜜諸功德，亦為人說。

2、結成：自修亦教人修諸功德，定當得佛道

菩薩集二處功德¹⁹³，不得佛道，無有是處！

（貳）佛現攝神足，顯般若無所著

一、佛現攝神足顯阿闍佛會如幻，能如是觀，是為無所著般若行

爾時，佛欲明了是事故引證，亦欲證一切法空，不著是空法，但憐愍眾生故囑累。

如阿闍佛、大眾、莊嚴不與眼作對，一切法不與眼作對亦如是。

肉眼、天眼所見，皆是作法，虛誑（620a）不實；慧眼、法眼、佛眼，皆是無相無為法——故不可見；若不可見，亦不可知。¹⁹⁴

¹⁸⁵ 生+（令）【石】。（大正 25，619d，n.10）

¹⁸⁶ 《正觀》（6），p.196：《大智度論》卷 60（大正 25，484c7-16，485c4-12）、卷 77（大正 25，599b10-20）。

¹⁸⁷ 不中：1.不符合。4.猶不堪。（《漢語大詞典》（一），p.398）

¹⁸⁸ 慈+（大）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，619d，n.11）

¹⁸⁹ 法+（故）【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，619d，n.12）

¹⁹⁰ 遺餘：剩餘，遺留。（《漢語大詞典》（十），p.1220）

¹⁹¹ 〔乘〕—【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，619d，n.13）

¹⁹² 大小說異：行差別。（印順法師，《大智度論筆記》〔E014〕p.310）

¹⁹³ 案：「二處功德」指自修六度乃至一切種智，亦教他修六度乃至一切種智等諸功德。

¹⁹⁴ 關於「五眼」，參見《大智度論》卷 7〈1 序品〉（大正 25，112b16-c6）、卷 67〈45 歎信行品〉（大正 25，530a1-b3）、卷 39-卷 40〈4 往生品〉（大正 25，347a6-351b1）。

無作等亦如是。

所見阿闍佛會，如幻、如夢；能如是觀諸法，是名「菩薩行般若」，名「無所著」。

二、以大慈悲故，讚欲得諸波羅蜜，當學般若

佛所囑累亦無所著，但以大慈悲故讚是般若。一切法雖是不可思議相，而以利益眾生故讚歎，作是言：「阿難！如是學，為學般若；若欲得一切諸波羅蜜，當學般若波羅蜜。」如是等，如經廣說。

(參) 歎般若無量

一、正說：般若無量，名眾、句眾、字眾有量

佛以無量讚般若：若¹⁹⁵佛智慧不可盡，般若功德¹⁹⁶亦不可盡。何以故？般若波羅蜜¹⁹⁷無量相故。名眾等言語章句、卷數有量——如《小品》、《放光》、《光讚》等般若波羅蜜經卷章句，有限有量；¹⁹⁸般若波羅蜜義無量。

二、釋因由：無盡、離、無生故無量

阿難問：「般若波羅蜜云何無量？」

佛答：「般若波羅蜜相自離。」

離故，從本已來不生不集，不生不集故不盡不滅。

此中佛自說因緣：「過去無量阿僧祇諸佛及弟子，用是般若波羅蜜照明十方，度無量眾生，皆共入無餘涅槃，般若波羅蜜故不盡；未來、現在亦如是。譬如有人欲盡虛空，虛空不可盡；般若波羅蜜等諸功德乃至一切種智亦如是——今¹⁹⁹不盡、已不²⁰⁰盡、當不盡。」有人知過去不盡，謂未來、現在有盡，是故說「三世不可盡」。

「何以故？諸法本無生，云何當盡？」

佛知般若是真無盡，為名字語言句眾有盡故囑累。如人以香油瓶²⁰¹囑累子弟²⁰²，雖不惜瓶，為受持香油故；語言能持義亦如是，若失語言，則義不可得。

(肆) 佛出覆面舌相令信受般若

爾時，佛為人信受般若故，出舌相覆面，告阿難：「我今²⁰³於四眾中囑累汝般若，汝當為(620b)眾生解說、顯示、分別，令易解。」

所以現舌相者，世間相法——舌能覆鼻，是不妄語相，何況覆面！

¹⁹⁵ [若] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 620d, n.1)

¹⁹⁶ 德 = 佛【石】。(大正 25, 620d, n.2)

¹⁹⁷ 蜜 + (亦)【石】。(大正 25, 620d, n.3)

¹⁹⁸ 般若：如《小品》、《放光》、《光讚》等般若波羅蜜經卷章句有限有量。(印順法師，《大智度論筆記》[H003] p.391)

¹⁹⁹ [今] — 【宮】。(大正 25, 620d, n.4)

²⁰⁰ [不] — 【宮】。(大正 25, 620d, n.5)

²⁰¹ 《大智度論疏》卷 24：

「如人以香油瓶」已下，如瞻蔔香油以瓶盛之，所以慙慙付屬不令破瓶者，畏失油故；今囑經卷，亦復如是。以文證理，義從文得，文不正，義不成，違文失指，恐失義故，所以囑文不令忘也。當說。(已新續藏 46, 912a22-b1)

²⁰² 子弟 = 弟子【明】【石】。(大正 25, 620d, n.6)

²⁰³ 今 = 爾【宋】【宮】。(大正 25, 620d, n.7)

是故佛示眾生——我從父母生身，有此舌相，欲以般若波羅蜜令汝信解；以汝等未得一切智，不能遍知，欲令汝等信故，非以神通力所現。

佛於甚深妙法、智慧、禪定中猶尚不著，何況世間八法²⁰⁴、供養利故而作虛誑！於一切法中，如鳥飛虛空，無所觸礙，但以本願誓度眾生、大悲心憐愍一切故，以第一利般若波羅蜜慰勸囑累汝。

（伍）廣說般若功德

一、學般若能入文字陀羅尼門、得樂說辯才

復次，「阿難！是行深般若波羅蜜者，能入一切文字陀羅尼。」

因一字即入畢竟空，是名「文字陀羅尼」。²⁰⁵如先陀羅尼中說。²⁰⁶

諸文字法皆因般若波羅蜜得；餘聞持等諸陀羅尼亦皆從學般若波羅蜜得。

菩薩得諸陀羅尼已，得種種樂說辯才——無量阿僧祇劫，說一句義不可盡。

是名「三世諸佛真法」，更無異法。

二、受持般若即能持三世諸佛無上菩提

又復，「阿難！般若是十方三世諸佛妙法。」

如一門城²⁰⁷，四方來者，無異門入。²⁰⁸

「阿難！我今為汝了了說：『若有人受持般若，非但受持我法，是人受持三世諸佛阿耨多羅三藐三菩提。』」

三、般若是行者足，能持般若陀羅尼，則能總持一切佛法

（一）正明

「阿難！是般若波羅蜜，我處處說，是行者足。」所以者何？菩薩得是般若，能行菩薩道。

「阿難！汝得是²⁰⁹般若波羅蜜陀羅尼故，能持一切佛所說法。」

（二）釋疑

1、以聞持陀羅尼力故能持，何以言「得般若故，能總持一切佛法」

問曰：以聞持陀羅尼力故能持，何以言「得般若故，能持一切諸佛²¹⁰法」？

答曰：聞持陀羅尼，能持有數有量法，世間亦有，如須尸摩外道亦得聞持陀羅尼；

²⁰⁴ (1)《長阿含經》卷 8 (9 經)《眾集經》：「諸比丘！如來說八正法，謂世八法：利、衰、毀、譽、稱、譏、苦、樂。」(大正 1, 52b11-12)

(2) 親光菩薩等造、〔唐〕玄奘譯，《佛地經論》卷 5：「世間諸法，略有八種：一、利，二、衰，三、毀，四、譽，五、稱，六、譏，七、苦，八、樂。得可意事名利，失可意事名衰，不現誹撥名毀，不現讚美名譽，現前讚美名稱，現前誹撥名譏，逼惱身心名苦，適悅身心名樂。」(大正 26, 315b18-22)

²⁰⁵ 四十二字門：因一字即入畢竟空，名文字陀羅尼。(印順法師，《大智度論筆記》〔E006〕p.297)

²⁰⁶ 《正觀》(6)，pp.196-197；《大智度論》卷 48 (19 四念處品)(大正 25, 407c10-409c24)、卷 28 (大正 25, 268a23-29)、卷 42 (大正 25, 366c27-367a6)。

²⁰⁷ 門城＝城門【元】【明】【石】。(大正 25, 620d, n.8)

²⁰⁸ 一門而入：般若。(印順法師，《大智度論筆記》〔E016〕p.314)

²⁰⁹ 〔是〕－【石】。(大正 25, 620d, n.9)

²¹⁰ 諸佛＝佛諸【宋】【宮】。(大正 25, 620d, n.10)

是人雖少時得，久則忘失。

從般若得陀羅尼，廣受持諸（620c）法，終不忘失——以是為差別。

2、「般若」何以名為「陀羅尼」

問曰：般若便是波羅蜜，何以名為「陀羅尼」？

答曰：諸法實相是般若，能種種利益，眾生愛念故，作種種名。²¹¹

如佛有十號等文²¹²字，般若波羅蜜亦如是——

- (1) 能到一切諸智慧邊，是名為「般若波羅蜜」。
- (2) 菩薩行般若作佛已，變名為「阿耨多羅三藐三菩提」。
- (3) 若在小乘心中，但²¹³名為「三十七品」、「三解脫門」。
- (4) 若人欲得聞而不忘，在是人心中名為「陀羅尼」。

是故佛說如意珠譬喻，隨前物色變為名。

四、結義

佛²¹⁴如是種種說般若大功德²¹⁵。

²¹¹ 到一切智慧邊——名「般若」
 實相異名—般若成佛已——名「無上菩提」
 | 在小乘心——名「三十七道品」、「三解脫門」
 能聞而不忘——名「陀羅尼」

（印順法師，《大智度論筆記》〔B031〕p.174）

²¹² 文=千【石】。（大正 25，620d，n.11）

²¹³ 但=便【石】。（大正 25，620d，n.12）

²¹⁴ 佛+（說）【石】。（大正 25，620d，n.13）

²¹⁵ 德+（釋第六十五品竟）【石】。（大正 25，620d，n.14）

《大智度論》卷 80

〈釋無盡方便品¹第六十七〉²

（大正 25，620c15-623b6）

釋厚觀（2012.04.28）

【經】

壹、明「方便慧體」³

（壹）論「般若無盡」

¹ 《大智度論疏》卷 24：

第六十六品^{*1}者，名為〈不盡品〉。上來至此，明菩薩波若道；自此品已下訖於經末，明菩薩方便道。上波若道中，明權實二果、因中萬行；語其歸宗，為明波若。今此中，亦明真應二果、因中萬行；論其指趣^{*2}，為明方便。欲論聖心亦未曾二，言其智慧亦未曾一。波若有入實之功，方便有功用不證，故《論》云：「波若能將菩薩入畢竟空，方便能將菩薩出畢竟空。」^{*3}以有此二智出入之殊故，所以經中遂有此二道之別。就方便道中，論主自科有於二分：從此品去至〈曇無竭品〉，通明方便道義；〈囑累〉一品，明其付囑流通。……

但苻姚時諸大法師既在譯論之際，又值什師，應善其意，今且依此。苻姚時諸法師，科有於三分：始，從此品至〈夢化品〉^{*4}，有十一品經，明其內行方便，即是自行；第二，從〈四攝品〉^{*5}去於〈化品〉^{*6}，有十品經，明菩薩外化方便；第三，從〈薩陀波隴品〉^{*7}至〈曇無竭〉^{*8}二品，明其舉人勸脩勸學波若——波若道中則初勸學，今方便道中乃後明歡^{*9}脩者。此是聖人隨從方便，顯始終說異所以以然也，亦為顯波若道、方便道二說之殊所以然耳。若以流通足之，則成四分。

所以次此名〈不盡品〉者，故是乘上生下之義：上品云「三世諸佛學波若波羅蜜，悉皆不盡——已不盡、今不盡、當不盡」^{*10}；今此品來，為接上文，生於下意，明方便道中不可盡義，故名〈不盡品〉。《論》將欲釋，故舉之云第六十六品釋論也。（卍新續藏 46，912c4-913a7）

※1 第六十六品＝釋無盡方便品第六十七。（卍新續藏 46，912d1）

※2 指趣：亦作“指趨”。1.宗旨，意義。（《漢語大詞典》（六），p.583）

※3 參見《大智度論》卷 71〈51 譬喻品〉：「般若及方便：般若波羅蜜能滅諸邪見、煩惱、戲論，將至畢竟空中；方便將出畢竟空。」（大正 25，556b26-27）

※4 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 23〈77 六喻品〉（大正 8，390a1-392b5）。

※5 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 24〈78 四攝品〉（大正 8，392b13-398a6）。

※6 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 26〈87 如化品〉（大正 8，415b28-416a16）。

※7 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27〈88 常啼品〉（大正 8，416a24-421b23）。

※8 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27〈89 法尚品〉（大正 8，421b26-423c20）。

※9 「歡」疑是「勸」字之訛。

※10 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 20〈66 累教品〉（大正 8，364a2-9）。

² （大智……十）十七字＝（大智度論釋卷第八十釋無盡品第六十七（訖第六十八品上））二十四字【宋】，＝（大智度論釋卷第八十釋無盡品第六十七品）十八字【宮】，＝（大智度論卷第八十釋無盡品第六十七（經作不可盡品））二十二字【明】，＝（大智度論卷第八十釋無盡品第六十七（訖第六十八品上））二十三字【元】，＝（摩訶般若波羅蜜品第六十六無盡品）十五字【石】。（大正 25，620d，n.16）

³ 《大智度論疏》卷 24：「第六十七品者，名為〈六度相攝品〉，即方便門中第二品也。上品^{*}正明方便體，明於菩薩以方便力故，遂有所除，亦有所得；明一度之中，具足六度，成方便義。」（卍新續藏 46，914b21-23）

※案：此處之「上品」指〈67 無盡方便品〉。

一、須菩提問

爾時，須菩提作是念⁴：「是諸佛阿耨多羅三藐三菩提甚深，我當問佛。」作是念已，白佛言：「世尊！是般若波羅蜜不可盡？」⁵

二、佛答

佛言：「虛空⁶不可盡故，般若波羅蜜不可盡。」⁷

(貳) 論「般若生」**一、須菩提問**

「世尊！云何應生般若波羅蜜？」

二、佛答**(一) 觀五蘊乃至一切種智無盡**

佛言：「色不可盡故⁸，般若波羅蜜應生；受、想、行、識不可盡故，般若波羅蜜應生。

檀波羅蜜不可盡故，般若波羅蜜應生；尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜不可盡故，般若波羅蜜應生；乃至一切種智不可盡故，般若波羅蜜（621a）應生。⁹

⁴ 《大智度論疏》卷 24：

「爾時，須菩提作是念」已下，就此品中，有於二分：第一，明波若因果微妙深理，既無所除，亦無所得。第二，明有所除，亦有所得。大有此二意。今此初即是第一，明善吉作念；上明「波若不可盡」，今此中善吉作念，乃云「阿耨菩提不可盡」者。師言：「欲明常因感常果義。」上明因深故果深，故云波若不盡；今欲明果深故因深，云菩提不可盡也。（卍新續藏 46，913a8-14）

⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈66 無盡品〉：

爾時，具壽善現作如是念：「如是般若波羅蜜多最為甚深，諸佛無上正等菩提亦最甚深，我當問佛二甚深義。」作是念已，即白佛言：「世尊！甚深般若波羅蜜多即佛無上正等菩提，諸佛無上正等菩提即深般若波羅蜜多，如是般若波羅蜜多及佛無上正等菩提，俱最甚深不可盡故，何緣此二說為無盡？」（大正 7，315a6-12）

⁶ 《大智度論疏》卷 24：

如虛空者，有二種：一者、世間虛空，二者、法性虛空。若世間虛空，以喻來明；法性虛空者，談其體性。今只以此虛空不可盡故，能生無盡波若；波若從無盡之法生，故無盡。所以《阿蘭若習禪經》云：「以此智無常生滅故，求諸實相。」當知解此無盡之法，始般若波羅蜜生，得成常解也。當說。（卍新續藏 46，913a15-21）

⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈66 無盡品〉：

佛告善現：「甚深般若波羅蜜多及佛無上正等菩提，皆如虛空不可盡故，說為無盡。」（大正 7，315a12-14）

⁸ 《大智度論疏》卷 24：「色不可盡故，只以色體空故，故不可盡。色無自性，波若無自性故，所以波若得生；若使此等法各有自性者，波若則不可得生也，乃至種智亦然也。當說。」（卍新續藏 46，913a22-24）

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈66 無盡品〉：

佛言：「善現！諸菩薩摩訶薩應觀色無盡故，引發般若波羅蜜多；應觀受、想、行、識無盡故，引發般若波羅蜜多；……應觀一切智智亦無盡故，引發般若波羅蜜多。復次，善現！諸菩薩摩訶薩應觀色如虛空無盡故，引發般若波羅蜜多；應觀受、想、行、識如虛空無盡故，引發般若波羅蜜多；如是乃至應觀一切智智如虛空無盡故，引發般若波羅蜜多。」（大正 7，315a16-c3）

（二）觀十二因緣空無盡

復次，須菩提！癡空不可盡故，菩薩摩訶薩般若波羅蜜應生；¹⁰行空不可盡故，菩薩般若波羅蜜應生；識空不可盡故，菩薩般若波羅蜜應生；名色空不可盡故，菩薩般若波羅蜜應生；六處空不可盡故，菩薩般若波羅蜜應生；六觸空不可盡故，菩薩般若波羅蜜應生；受空不可盡故，菩薩般若波羅蜜應生；愛空不可盡故，菩薩般若波羅蜜應生；取空不可盡故，菩薩般若波羅蜜應生；有空不可盡故，菩薩般若波羅蜜應生；生空不可盡故，菩薩般若波羅蜜應生；老死憂悲苦惱空不可盡故，菩薩般若波羅蜜應生。¹¹

如是，須菩提！菩薩摩訶薩般若波羅蜜應生。

貳、十二因緣之妙用

（壹）十二因緣是獨菩薩法，能除諸邊、顛倒，唯坐道場者能觀

須菩提！是¹²十二因緣，是獨¹³菩薩法¹⁴，能除諸邊、顛倒¹⁵。坐道場時¹⁶，應如是觀，當得一切種智。¹⁷

¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈66 無盡品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩應觀無明緣行如虛空無盡故，引發般若波羅蜜多。」（大正 7，315c3-5）

¹¹ 印順法師，《般若經講記》，p.195：

緣起是生死流轉、涅槃還滅法的道理，依緣而起的一切，不含有一點的實在性，所以菩薩修般若時見十二緣起畢竟空，沒有生起相，也沒有十二緣起的滅盡相。如《大般若經》說：「菩薩坐道場時，觀十二因緣如虛空不可盡。」

¹² 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，621d，n.1）

¹³ 是獨=獨是【宋】【宮】。（大正 25，621d，n.2）

¹⁴ （1）《大智度論疏》卷 24：「是十二因緣獨是菩薩法」已下，品之第二，明有所除故，亦對明有所得。若使二乘實不能如此解十二因緣不可盡義；如此中所明十二因緣者，唯有菩薩能如此解，故云「是十二因緣，是獨菩薩法」也。「能除諸邊、顛倒」者，此是通辭。若能如此解此十二因緣者，則不壞緣起；善達諸法從因緣生都無自性，不壞因緣而說實相，亦不違實相而說緣起；因果義立，實相道存。此初但通據諸邊、顛倒為語；後始明解此十二因緣，能除二乘、轉還、三種見，及魔難等六法^{*}也。（已新續藏 46，913b4-12）
※六法：1、離二乘過。2、離轉還過。3、除諸邊、顛倒、邪因無因等、壞緣起見。4、除我見。5、除法見。6、離魔難事。

（2）十二緣起獨菩薩法。印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.314）

¹⁵ （1）倒+（獨不共法）【石】。（大正 25，621d，n.3）

（2）《大品經義疏》卷 9：

「能除諸邊、顛倒」下第二，明方便妙用，惡無不除、善無不積，為二：初、惡無不除，二、明善無不積。

初中為二：前、明除內惡，二、明除外惡。中為五：一、除諸邊、顛倒：外道多著斷、常、空、實等邊，凡夫多見身有常、樂、我、淨四倒，今菩薩觀內緣無此過也。第二、離二乘地。第三、離我見。第四、離無因、邪因見。第五、離法見，文易知也。

「不見色若常若無常」，古解云：上明除諸邊顛倒，除四倒；今具除八倒。不應言此，經未明除八倒也。

「亦不見般若」者，明緣盡，今明觀淨故。

菩薩爾時緣觀俱絕，惡魔便大愁毒，如箭入心，此即生下第二離惡緣也。（已新續藏 24，319b22-c7）

¹⁶ 《大智度論疏》卷 24：

「坐道場時」已下，欲明此是高觀，非下所行，故云「道場時應如是觀」。欲論諸邊、顛倒等，四念處中已除；所有諸見，見道已滅，今此中何因言坐道場時作此等觀？復云除諸邊、顛倒？

（貳）不墮二乘地，疾證無上道

須菩提！若有菩薩摩訶薩以虛空不可盡法，行般若波羅蜜，觀十二因緣，不墮聲聞、辟支佛地¹⁸，住阿耨多羅三藐三菩提。¹⁹

須菩提！若求菩薩道而轉還者²⁰，皆²¹離般若波羅蜜念故；是人不知云何行般若波羅蜜，以虛空不可盡法觀十二因緣。

須菩提！若求菩薩道而轉還者，皆不得是方便力故，於阿耨多羅三藐三菩提而轉還。²²

須菩提！若菩薩摩訶薩於阿耨多羅三藐三菩提不轉還者，皆得是方便力故。

須菩提！菩薩摩訶薩應以虛空不可盡法觀般若波羅蜜，應以虛空不可盡法生般若波羅蜜。²³

（參）不見法無因生，不見法常不滅

如是，須菩提！菩薩摩訶薩觀十二因緣時，不見法無因緣生²⁴，不見法常不滅。²⁵

師云：為有三種斷義故，此義始可得解，謂推實對治也。今此中諸邊等等處前時已除，但為解十二因緣，對治此等諸或^{*}故，乃對治說斷，非為實斷；坐道場時，復何有此或^{*}可斷故。如云羅漢斷三界或^{*}，餘或^{*}前時已盡，但今者據於無處章名故說斷，實無此或可斷，此義亦然也。當說。（卍新續藏 46，913b13-21）

※或：11.通“惑”。（《漢語大詞典》（五），p.213）

※案：下面「或^{*}」皆同「惑」。

¹⁷（1）《大般若波羅蜜多經》卷 458〈66 無盡品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩如是觀察十二緣起，遠離二邊，是諸菩薩摩訶薩眾不共妙觀。善現！諸菩薩摩訶薩菩提樹下坐金剛座，如實觀察十二緣起，譬如虛空不可盡故，便能證得一切智智。」（大正 7，315c18-22）

（2）印順法師，《華雨集》（四），p.293：

「十二因緣（如虛空不可盡）是獨菩薩法，能除諸顛倒。坐道場時，應如是觀，當得一切種智。」般若經深義，即阿含之涅槃深義。菩薩利根巧度，觀因緣本自空寂，而後有為與無為，世間與出世間，生死與涅槃，煩惱與菩提——無二無別，而開展「大乘佛法」之特勝！

¹⁸《大智度論疏》卷 24：

「不墮聲聞、辟支佛地」已下第一，明離二乘過也。（卍新續藏 46，913b22）

¹⁹《大般若波羅蜜多經》卷 458〈66 無盡品〉：「善現！若菩薩摩訶薩以如虛空無盡行住引發般若波羅蜜多，如實觀察十二緣起，不墮聲聞及獨覺地，疾證無上正等菩提。」（大正 7，315c22-25）

²⁰《大智度論疏》卷 24：

「而轉還者」已下第二，明離轉還過也。（卍新續藏 46，913b22-23）

²¹〔皆〕—【宋】【宮】。（大正 25，621d，n.4）

²²《大般若波羅蜜多經》卷 458〈66 無盡品〉：「善現！住菩薩乘補特伽羅，若於無上正等菩提有退轉者，皆悉不依引發般若波羅蜜多善巧作意。由彼不了，云何菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，能以如虛空無盡行住引發般若波羅蜜多，如實觀察十二緣起？善現！住菩薩乘諸善男子、善女人等，若於無上正等菩提而有退轉，皆由遠離引發般若波羅蜜多方便善巧。」（大正 7，315c25-316a3）

²³《大般若波羅蜜多經》卷 458〈66 無盡品〉：「若菩薩摩訶薩能於無上正等菩提得不退轉，一切皆依引發般若波羅蜜多方便善巧。是菩薩摩訶薩由依如是方便善巧修行般若波羅蜜多，以如虛空無盡行住引發般若波羅蜜多，如實觀察十二緣起，是菩薩摩訶薩由此因緣，速能圓滿甚深般若波羅蜜多。」（大正 7，316a4-9）

²⁴《大智度論疏》卷 24：

「不見法無因緣生」已下第三，明除諸邊、顛倒、耶^{*}因無因等，壞緣起見也。（卍新續藏 46，913b23-24）

※耶（ㄊ—ㄝノ）：用同“邪”。（《漢語大詞典》（八），p.654）

（肆）除我見，不見法有我乃至知者、見者

不見法有我²⁶、人、壽者、命者、眾生²⁷，知者、見者。²⁸

（伍）一切法不可得，除法見，不見法常、無常等

不見（621b）法無常²⁹，不見法苦，不見法無我，不見法寂滅、非寂滅。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，應如是觀十二因緣。³⁰

須菩提！若菩薩摩訶薩能如是行般若波羅蜜，是時不見色——若常、若無常，若苦、若樂，若我、若無我，若寂滅、若非寂滅；受、想、行、識亦如是。

須菩提！菩薩摩訶薩是時亦不見般若波羅蜜，亦不見以是法見般若波羅蜜；禪波羅蜜，乃至阿耨多羅三藐三菩提，亦不見阿耨多羅三藐三菩提，亦不見以是法見阿耨多羅三藐三菩提。

如是，須菩提！一切法³¹不可得故，是為應般若波羅蜜行。³²

（陸）眾魔憂愁，天、人、阿修羅等無能壞

若菩薩行無所得般若波羅蜜時，惡魔愁毒³³，³⁴如箭入心。

譬如人新喪父母；如是，須菩提！惡³⁵魔見菩薩行無所得般若波羅蜜時，便大愁毒，如箭入心。」

須菩提白佛言：「世尊！但一魔愁毒，三千大千世界中魔亦復愁毒？」

佛告須菩提：「三千大千世界中諸惡魔皆愁毒，如箭入心，各於其坐不能自安。」

²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈66 無盡品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩如是觀察緣起法時，不見有法無因而生，不見有法無因而滅，不見有法性相常住、不生不滅。」（大正 7，316a10-12）

²⁶ 《大智度論疏》卷 24：

「不見法有我」已下第四，明除我見也。（卍新續藏 46，913b24-c1）

²⁷ 生+（乃至）【元】【明】。（大正 25，621d，n.5）

²⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈66 無盡品〉：「不見有法有我、有情廣說乃至知者、見者。」（大正 7，316a12-13）

²⁹ 《大智度論疏》卷 24：

「不見法無常等」已下第五，明除法見。此中所明除諸見義，亦可通上下；然今恐當見道時并盡，不應至上也。當說。（卍新續藏 46，913c1-3）

³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈66 無盡品〉：「不見有法若常若無常、若樂若苦、若我若無我、若淨若不淨、若寂靜若不寂靜、若遠離若不遠離。善現！諸菩薩摩訶薩應當如是觀察緣起，修行般若波羅蜜多。」（大正 7，316a13-17）

³¹ 法+（以）【石】。（大正 25，621d，n.6）

³² 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈66 無盡品〉：「善現！若時菩薩摩訶薩如是修行甚深般若波羅蜜多，是時菩薩摩訶薩雖行般若波羅蜜多，而不見有所行般若波羅蜜多，亦復不見有法能見所行般若波羅蜜多，亦不見有如是不見。雖行靜慮、精進、安忍、淨戒、布施波羅蜜多，而不見有所行靜慮乃至布施波羅蜜多，亦復不見有法能見所行靜慮乃至布施波羅蜜多，亦不見有如是不見。如是乃至雖修一切智智，而不見有所修一切智智，亦復不見有法能見所修一切智智，亦不見有如是不見，亦復不見有法能斷一切煩惱習氣相續。善現！諸菩薩摩訶薩於一切法以無所得而為方便，應行般若波羅蜜多。」（大正 7，316a25-b9）

³³ 愁毒：愁苦怨恨。（《漢語大詞典》（七），p.624）

³⁴ 《大智度論疏》卷 24：

「惡魔愁毒」已下第六，明離魔難事也。當說。（卍新續藏 46，913c4）

³⁵ （是）+惡【元】【明】。（大正 25，621d，n.7）

須菩提！菩薩摩訶薩能如是行般若波羅蜜，是時一切世間天及人、阿修羅不能得其便令其憂惱。

須菩提！以是故，菩薩摩訶薩欲得阿耨多羅三藐三菩提，當行是般若波羅蜜！

參、行無所得方便，能具足六度

(壹) 正說

菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，具足修檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羸提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜。須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，具足諸波羅蜜。」³⁶

(貳) 示修

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，云何具足檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羸提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜？」

二、佛答

佛告須菩提：「(621c) 菩薩摩訶薩所有布施皆迴向薩婆若。如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，具足檀波羅蜜。³⁷

須菩提！菩薩摩訶薩所有持戒皆迴向薩婆若，是為具足尸羅波羅蜜。

菩薩摩訶薩所有忍辱皆迴向薩婆若，是為具足羸提波羅蜜。

菩薩摩訶薩所有精進皆迴向薩婆若，是為具足毘梨耶波羅蜜。

菩薩摩訶薩所有禪定皆迴向薩婆若，是為具足禪波羅蜜。

菩薩摩訶薩所有智慧皆迴向薩婆若，是為具足般若波羅蜜。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，具足六波羅蜜。」³⁸

【論】釋曰：

壹、明「方便慧體」

(壹) 論「般若無盡」

一、須菩提問

(一) 須菩提聞佛說般若相，心念佛菩提甚深

須菩提從佛聞般若波羅蜜種種相——初聞「畢竟空相」；中聞「囑³⁹累」，如⁴⁰似有；後還聞說「空」，所謂般若義無量，名、字、句眾有量。

是時，須菩提作是念：「諸佛阿耨多羅三藐三菩提甚深，我當問佛所以⁴¹甚深。」

³⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈66 無盡品〉：「善現！若菩薩摩訶薩能正安住甚深般若波羅蜜多微妙行住，則能修滿布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多；若菩薩摩訶薩能正修行甚深般若波羅蜜多，便能具足修滿一切波羅蜜多。」(大正 7, 316b24-29)

³⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 458〈66 無盡品〉：佛告善現：「若菩薩摩訶薩無倒修行甚深般若波羅蜜多時，以一切智智相應之心而行布施，復持如是布施功德，與諸有情同共迴向一切智智。善現！是為菩薩摩訶薩能正修行甚深般若波羅蜜多，修滿布施波羅蜜多。」(大正 7, 316c2-8)

³⁸ 六度互具行：般若具六度，以回向無上道故。(印順法師，《大智度論筆記》[E003] p.291)

³⁹ 囑(ㄔㄨˇ)：1、關照，叮囑。2、託付，委託。(《漢語大詞典》(三)，p.567)

⁴⁰ (1) 知=如【宮】【石】。(大正 25, 621d, n.9)

(2) 《大正藏》原作「知」，今依《高麗藏》作「如」(第 14 冊，1180c9)。

⁴¹ 所以：1.原因，情由。(《漢語大詞典》(七)，p.350)

佛說菩提少許分⁴²，但為破眾生顛倒故，不具足說。所以者何⁴³？無能受者故。若人取「如」相，佛言：「『如』亦空，無生住滅故；若法無生住滅，是法即無。」⁴⁴法性、實際亦如是。

若有取畢竟空者，亦言非也。⁴⁵何以故？若畢竟空是定相可取，是非畢竟空。是故言「甚深」，「我當更問佛」。

（二）問「般若不盡」義

須菩提作是念⁴⁶已，如佛自說：「三世諸佛用般若波羅蜜得道，般若故不盡⁴⁷——已不盡、今不盡、當不盡。」⁴⁸是故我今⁴⁹但問「不盡」義。

二、佛答

佛答⁵⁰：「如虛空不盡故，般若亦不盡。」如虛空，無有法，但有名字；般若波羅蜜亦如是。

（貳）論「般若生」

一、須菩提問

般若波羅蜜若如虛空無所有故不可盡，云何菩薩能生是般若波羅蜜？「能生」者，菩薩云何心中生能行、(622a) 能得？

二、佛答

（一）觀五蘊乃至一切種智無盡

1、詳釋「色不可盡」

（1）引經說

佛答：「色無盡故⁵¹，般若波羅蜜應生。」

（2）釋義

A、色生不可得，即如幻化，無生故無盡（印順法師，《大智度論筆記》〔E023〕p.322）

如色初、後⁵²、中生不可得。

⁴² 分+（別）【石】。（大正 25，621d，n.10）

⁴³ 《大智度論疏》卷 24：

「所以者何」已下，還釋所以說少分義。九地已來尚不能受，況餘眾生，故說少分也。（卍新續藏 46，913c6-8）

⁴⁴ 真如：破著如相，說如亦空。（印順法師，《大智度論筆記》〔E008〕p.300）

⁴⁵ 畢竟空：取畢竟空亦言非也。（印順法師，《大智度論筆記》〔E016〕p.313）

⁴⁶ 《大智度論疏》卷 24：

「作是念」已下，還乘上品義，白佛初作念時乃明果深，今者白佛次明因深；以因果理深故，不可盡也。當說。（卍新續藏 46，913c10-11）

⁴⁷ 盡+（壞）【石】。（大正 25，621d，n.11）

⁴⁸ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 20〈66 累教品〉（大正 8，364a2-9）。

⁴⁹ 我今=今我【石】。（大正 25，621d，n.12）

⁵⁰ 《大智度論疏》卷 24：

「佛答」已下，釋上佛答善吉經文也。就此答中有三：初、作譬答。二、約色至種智等，作一段答。三、就十二因緣答。此初先作譬說也。當說。（卍新續藏 46，913c12-14）

⁵¹ 《大智度論疏》卷 24：

「佛答：色無盡故」已下，次就色等答。云只以色之實相不異波若實相；解色無盡故，即解波若無盡。如此相應得生波若智慧，故云「應生而生無所生」也。（卍新續藏 46，913c15-17）

色即⁵³生色不可得，離色生色不可得。

生不可得，生生不可得，如先「破生」中說。⁵⁴

生不可得故，色亦不可得；色不可得故，色生不可得。

二法不可得故⁵⁵，色如幻、如夢，但誑人眼。

若色有生必有盡，以無生故亦無盡。⁵⁶

B、色實相即般若相

色真相⁵⁷即是般若波羅蜜相，是故說：「色不可⁵⁸盡，般若波羅蜜亦不可盡。」

2、例同「受等乃至一切種智不可盡」

受想行識、檀波羅蜜乃至一切種智亦如是。

(二) 觀十二因緣空無盡

1、釋十二因緣如虛空不可盡

(1) 無明等從因緣和合生故無自相、畢竟空，如虛空

復次，「應生般若」者，無明虛空不可盡故。

若人但觀畢竟空，多墮斷滅邊；若觀有，多墮常邊。離是二邊故，說十二因緣空。何以故？若法從因緣和合生，是法無有定性；若法無定性，即是畢竟空寂滅相。離二邊故，假名為中道。⁵⁹是故說：「十二因緣如虛空，無法故不盡。」

癡亦從因緣和合生，故無自相；無自相故畢竟空，如虛空。

(2) 諸法因緣生故無實，定相不可得；知無明實相即般若，取著般若即愚痴

復次，因緣生故無實，如經中說：「因眼緣色生觸⁶⁰念，觸念從癡生。」⁶¹

⁵² 《大智度論疏》卷 24：

「加^{*}色初、後」已下，此中將欲解無盡義。先建四句來破：前二句破法，言色不可得；後二句破相，言生相不可得。既無能相所相故，色等即體，體是無，體是無故無盡也。(卍新續藏 46, 913c17-20)

※「加」應作「如」。

⁵³ (1) 印順法師，《大智度論》(標點本)，p.2987：「『色即』應是『即色』之誤。」

(2) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.730：

色與空的關係，被說為「不異」(不離)、「即是」。色不是離空的，空也不離色；進一層說，色就是空，空也就是色。一般解說為「即色即空」的圓融論，其實這是為了說明色與空的關係，從色空而悟入「空相」(「空性」、「實性」)，「空相」是不生不滅、不垢不淨、不增不減的，所以「空相」中是沒有色，甚至佛與佛道也不可得。

⁵⁴ 《正觀》(6)，p.197：《大智度論》卷 1 (大正 25, 60b19-c6)、卷 15 (大正 25, 170b29-c17, 171a24-b15)、卷 17 (大正 25, 189b4-24)、卷 22 (大正 25, 222b27-c16)、卷 31 (大正 25, 287c6-18)、卷 35 (大正 25, 319a13-18)、卷 51 (大正 25, 433c2-9)、卷 53 (大正 25, 439b1-13)。

⁵⁵ 《大智度論疏》卷 24：

「二法不可得故」已下，明能相、所相不可得故也。當說。(卍新續藏 46, 913c22-23)

⁵⁶ 色生不可得，即如幻化，無生故無盡。(印順法師，《大智度論筆記》[E023] p.322)

⁵⁷ 色真相。(印順法師，《大智度論筆記》[E002] p.289)

⁵⁸ [可]—【石】。(大正 25, 622d, n.1)

⁵⁹ 「但觀空墮斷」

中邊—但觀有墮常—觀緣起、性空、寂滅、中道。

(印順法師，《大智度論筆記》[B031] p.174)

⁶⁰ 觸=濁【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 622d, n.2)

觸念不在眼中、不在色中，不在內、不在外、亦不在中間，亦不從十方三世來，是法定相不可得。何以故？一切法入「如」故。

若得是無明定相，即是智慧，不名為癡。⁶²

是故癡相、智慧相無異；癡實相即是智慧，取著智慧相即是癡。⁶³

是故癡實相畢竟清淨，如虛空，無生無滅。

(3) 結成

是故說：「得是觀故，迴向阿耨多羅三藐三菩提，即名般若波羅蜜。」

2、釋難：若無無明、行等，云何說十二因緣

問曰：若無無明，亦無諸行等，云何說十二因緣？

答曰⁶⁴：

(1) 釋三種十二因緣⁶⁵

說十二因緣有三種：

A、凡夫肉眼所見，起惑造業，往來生死（印順法師，《大智度論筆記》〔B031〕p.174）

一者、凡夫肉眼所見，顛倒、著我心，起諸煩惱、業，往來生死中。

⁶¹ 參見《長阿含經》卷 1（1 經）《大本經》（大正 1，7c9-8a4）。

⁶² 參見印順法師，《印度佛教思想史》，p.142：「一切法入如故。若（不）得是無明定相，即是智慧，不名為癡。」

⁶³ (1) 印順法師，《印度佛教思想史》，pp.142-143：

說到「煩惱是菩提」，如《大智度論》說：

「因緣生故無實，……不從三世十方來，是法定相不可得。何以故？一切法入如故。若（不）得是無明定相，即是智慧，不名為癡。是故癡相、智慧相無異，癡實相即是智慧，取著智慧者即是癡。」

「諸法如入法性中，無有別異。……愚癡實相即是智慧，若分別著此智慧即是愚癡。如是愚癡智慧，有何別異？」

龍樹的解說，是依據《思益梵天所問經》的。《思益經》明如來以「五力」說法，「二者、隨宜」：「如來或垢法說淨，淨法說垢。……何謂垢法說淨？不得垢法性故。何謂淨法說垢？貪著淨法故」。這就是《智度論》所說：「癡實相即是智慧，取著智慧者即是癡」的意義。一般不知道這是「隨宜」說法，以為究竟理趣。只知煩惱即菩提，而不知取著菩提就是煩惱！如通達性空，般若現前，那裏還有煩惱？如誤解煩惱即是菩提，那真是顛倒了！

(2) 無明實相即般若，取著般若即愚痴。（印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕，p.314）

⁶⁴ 《大智度論疏》卷 24：

「答曰」已下，一者、明是凡夫所造所見，順於生理；十二因緣構造煩惱無明業行，往來生死也。當說。

「二者」已下，謂諸聖人所觀十二因緣。就聖人觀中有二：一者、據未得無生忍菩薩，二者、據得無生忍菩薩。此中先得明小聖未能觀十二因緣遍如虛空無盡故，無推求生理不可得也。當說。故上經文言「乃至坐道場如是觀」，論主欲廣釋令解，故出此三種也。當說。（卍新續藏 46，914a4-10）

⁶⁵ 「凡夫肉眼所見，起惑造業，往來生死——凡夫。

三種十二因緣—賢聖法眼分別，但求滅苦，不究盡求苦相——二乘，未得法忍菩薩。

—菩薩究盡十二因緣根本相如虛空——菩薩——得忍菩薩乃至坐道場。

〔先雖能觀，未能具足〕

（印順法師，《大智度論筆記》〔B031〕p.174）

B、賢聖法眼分別，但求滅苦，不究盡求苦相（印順法師，《大智度論筆記》〔B031〕p.174）

二者、賢聖以法（622b）眼分別諸法，

（A）逆觀十二因緣

老、病、死，心厭，欲出世間。

求老⁶⁶死因緣——由生故。

是生由諸煩惱、業因緣。何以故？無煩惱人則不生。是故知煩惱為生因。

煩惱⁶⁷因緣是無明。

（B）因無明故煩惱應捨而取，戒、定、慧應取而捨

無明故，應捨而取、應取而捨。

何者應捨？老病諸苦因緣煩惱應捨，以少顛倒樂因⁶⁸緣故而取。

持戒、禪定、智慧、諸善根本，是涅槃樂因緣——是事應取而捨。

（C）知無我，但求滅苦入涅槃，不究盡求諸苦相

是中無有知者、見者、作者。何以故？是法無定相，但從虛誑因緣相續生。行者知是虛誑不實，則不生戲論；是但滅苦故人⁶⁹於涅槃，不究盡求諸苦相。

C、菩薩究盡十二因緣根本相如虛空（印順法師，《大智度論筆記》〔B031〕p.174）

（A）菩薩大智利根故，觀十二因緣畢竟空

三者、諸菩薩摩訶薩大智人利根故，但求究盡十二因緣根本相，不以憂怖自沒。

a、詳釋「老法不可得」

求⁷⁰時不得定相，老法畢竟空，但從虛誑假名有。所以者何？

（a）破「老是心不相應行與頭白等是老相」

I、破「老是心不相應行」

分別諸法相者說：「老是心不相應行⁷¹。」

⁶⁶ 老+（病）【元】【明】【石】。（大正 25，622d，n.3）

⁶⁷ 煩惱=緣生【石】。（大正 25，622d，n.4）

⁶⁸ 《大正藏》原作「困」，今依《高麗藏》作「因」（第 14 冊，1181b22）。

⁶⁹ 入=又【元】【明】。（大正 25，622d，n.5）

⁷⁰ 求=於【元】【明】。（大正 25，622d，n.6）

⁷¹ （1）《阿毘達磨品類足論》卷 1〈1 辯五事品〉：

心不相應行云何？謂若法心不相應。此復行云何？謂得、無想定、滅定、無想定、命根、眾同分、依得、事得、處得、生、老、住、無常性、名身、句身、文身；復有所餘如是類法，與心不相應，總名心不相應行。（大正 26，692c5-9）

（2）《阿毘達磨發智論》卷 19：

頗有法「無緣，因緣無緣法，緣無緣法俱生，是有、是有性，非無、非無性，異色、異受想識，異相應行」耶？

答：有。謂「五識身、彼相應法及緣色、無為」心不相應行，「意識身、彼相應法」所有生、老、住、無常——此法無緣，因緣無緣法，緣無緣法俱生，是有、是有性，非無、非無性，異色、異受想識，異相應行。（大正 26，1025c20-1026a1）

（3）另參見《阿毘曇八犍度論》卷 30（大正 26，911a6-10）。

（4）《大智度論疏》卷 24：

「老是不相應行」已下，正明推拈^{*}十二因緣。今且就小乘中釋四相之中，老是異相，故云是不相應行也。（卍新續藏 46，914a11-12）

※拈（ㄊ一）：同「析」。（《漢語大詞典》（三），p.1838）

是相不可得。

II、破「頭白等是老相」

頭白等⁷²是色相，非老相。

III、結：老相不可得

二事不可得，故無老相。

(b) 別破「老相是髮白等相」

I、外人執

復次，世人名老相——髮白、齒離，面皺、身曲，羸瘦⁷³、力薄，諸根闇塞⁷⁴——如是等名老相。

II、論主破

但是事不然！所以者何？

髮白非唯老者；又年壯而白、老年而黑者。羸瘦⁷⁵、皺曲亦爾。

有人老而諸根明利、少而闇塞者；又⁷⁶服還年藥，雖老而壯。

如是老無定相。無定相故，諸法和合，假名為老。又如假輪、軸⁷⁷、輶⁷⁸、輻⁷⁹等為車，是假名非實。

(c) 破「老是果報五蘊故舊相」

I、外人執

復次，有人言說：「果報五眾故相名為老。」

II、論主破

是亦不然！所以者何？

一切有為法念念生滅不住；若不住，則無故⁸⁰；無⁸¹故⁸²，則無老。

一切有為法若有住，則無無常⁸³；若無無常，即是常；若常，則無老。何況

⁷² 《大智度論疏》卷 24：

「頭白等」已下，此並非老相，乃屬老相家法，非老相也。（卍新續藏 46，914a12-13）

⁷³ 羸（ㄌㄨㄛˋ ㄨㄟˋ）瘦；瘦瘠。（《漢語大詞典》（六），p.1402）

⁷⁴ 闇塞：愚昧蔽塞。（《漢語大詞典》（十二），p.136）

蔽塞：1. 壅塞，堵塞。（《漢語大詞典》（九），p.541）

⁷⁵ 皺 = 瘦面皺身【石】。（大正 25，622d，n.7）

⁷⁶ 又 +（復）【石】。（大正 25，622d，n.8）

⁷⁷ 軸：1. 輪軸，即貫於轂中持輪旋轉的圓柱形長杆。（《漢語大詞典》（九），p.1235）

⁷⁸ 輶：1. 車前駕牲口用的直木。壓在車軸上，伸出車輿的前端。（《漢語大詞典》（九），p.1307）

⁷⁹（1）輻 = 輻【元】【明】【石】。（大正 25，622d，n.9）

（2）輻：1. 車輪中湊集於中心轂上的直木。（《漢語大詞典》（九），p.1298）

⁸⁰（1）故 = 相【元】【明】【石】。（大正 25，622d，n.10）

（2）故：6. 指舊的事物。（《漢語大詞典》（五），p.427）

⁸¹ 無 +（相）【石】。（大正 25，622d，n.11）

⁸² 故 = 相【元】【明】*【石】。（大正 25，622d，n.10-1）

⁸³ 《大智度論疏》卷 24：

「若有住，則無無常」已下，明有為之法必須具足。若但有住相可住，不具餘相者，有為法不具足故，則無常*；無常*故無老。若常住復無老，何況空中無此二法而得有老也。當說。（卍新續藏 46，914a16-19）

非常非無常、畢竟空中而有老！

(d) 諸法畢竟空，生相不可得故，老相亦不可得

復次，諸法畢竟空中生相（622c）不可得，何況有老！

如是等種種因緣，求老法不可得；不可得故無相，如虛空，不可盡。

b、例同餘支

如老，乃至無明亦如是。

破無明，如上說。⁸⁴

(B) 菩薩觀諸法畢竟空而不著故，於眾生中起大悲

菩薩觀諸法實相畢竟空、無所有、無所得，亦不著是事故，於眾生中而生大悲——眾生愚癡故，於不實、顛倒、虛妄法中受諸苦惱。

(2) 明行三種十二因緣之人

初「十二因緣」，但是凡夫人故，於是中不求是非；

第二「十二因緣」，二乘人及未得無生忍法菩薩所觀；

第三「十二因緣」，從得無生忍法乃至坐道場菩薩所觀。

3、結成：十二因緣空不可盡故，菩薩般若波羅蜜應生

是故說：「無明虛空不可盡，乃至憂悲苦惱虛空不可盡故，菩薩行般若波羅蜜。」

貳、十二因緣之妙用

(壹) 十二因緣是獨菩薩法，能除諸邊、顛倒，唯坐道場者能觀

一、觀十二因緣，能除諸邊、顛倒

「如是深觀因緣法，離諸邊、顛倒」⁸⁵者，

「邊」名常邊、斷滅邊，有邊、無邊，實邊、空邊，世間有邊等著⁸⁶諸邊；

「顛倒」者，無常中起常等諸顛倒煩惱。

觀是十二因緣法，諸邊、顛倒滅。

諸煩惱有二分：一者、外道邪見人名為「邊」，二者、餘眾生煩惱名為「顛倒」。

觀十二因緣，是二種煩惱⁸⁷皆滅。

二、唯坐道場菩薩能具足觀十二因緣

是第三「十二因緣觀」甚深，唯諸菩薩坐道場者能觀；先雖能觀，未能具足。

※案：「有為法不具足故，則無常*；無常*故無老」可能是「有為法不具足故，則無無常；無無常故無老」之訛誤。

⁸⁴ 《正觀》(6)，p.197：《大智度論》卷 6（大正 25，101c22-102a27）、卷 43（大正 25，375a-b）。

⁸⁵ 《大智度論疏》卷 24：

「如是深觀因緣法，離諸邊、顛倒」已下，釋品之第二，明菩薩方便。既有所除，亦有所得經文也。離諸邊者，釋上以此觀故，能離諸邊、顛倒等六患*。今此初先釋總離之文也。當說。（己新續藏 46，914a21-24）

※六患：1、離二乘過。2、離轉還過。3、除諸邊、顛倒，邪因無因等，壞緣起見。4、除我見。5、除法見。6、離魔難事。

⁸⁶ [著]—【宋】【宮】。（大正 25，622d，n.12）

⁸⁷ 《大智度論疏》卷 24：

「是二種煩惱」者，所謂諸邊及以顛倒也。（己新續藏 46，914b2-3）

如《城譬喻經》⁸⁸中說：「佛言：『我本未得道時，如是思惟：『眾生可愍，深入嶮道——所謂數數生，數數老，數數死，往來世間，不知出處。』」

我即時復作是念：『何因緣有老死？』如是求覓時，得實智慧——生因緣是老死等。』」

是故知：第三觀，坐道場乃得，如經廣說。⁸⁹

〔貳〕不墮二乘地，疾證無上道

又復觀如是因緣法，過於二乘，得一切種智。

若有人於佛道退者，皆不得是甚深觀故。

若⁹⁰得是觀，則不退。何以故？深入畢竟空中，則不見聲聞、辟支佛地；不見故，則不於是中住。

〔參〕不見法無因生，不見法常不滅

復次，能如是（623a）觀因緣法者，不見有一法定自在、無因緣而生；一切法不自在，皆屬因緣生。

有人雖見一切法從因緣生，謂為從邪因緣生。

「邪因緣」者，微塵⁹¹、世性⁹²等。⁹³

⁸⁸（1）參見《中阿含經》卷 1（3 經）《城喻經》（大正 1，422c9-424a11），《大智度論》卷 6〈1 序品〉（大正 25，103b1-29）。

（2）城譬喻經。（印順法師，《大智度論筆記》〔H008〕p.396）

⁸⁹參見《大智度論》卷 5〈1 序品〉（大正 25，100b12-c10）。

⁹⁰若+（有）【石】。（大正 25，622d，n.13）

⁹¹（1）《大智度論疏》卷 24：

「微塵」已下，《僧佉經》中明此義，云：「微塵、世性等是常故，法從此生也。」（卍新續藏 46，914b13-14）

（2）《大智度論》卷 70〈48 佛母品〉：「有人說：世間初邊名微塵。微塵，常法，不可破、不可燒、不可爛、不可壞，以微細故；但待罪福因緣和合故有身——若天、若地獄等；以無父母故，罪福因緣盡則散壞。」（大正 25，547a1-4）

⁹²（1）《大智度論》卷 70〈48 佛母品〉：

「世間有邊」者，有人求世間根本不得其始，不得其始，則無中、無後；若無初、中、後，則無世間。是故世間應有始，始即是邊。得禪者宿命智力，乃見八萬劫事，過是已往，不復能知，但見身始中陰識，而自思惟：此識不應無因無緣，必應有因緣，宿命智所不能知；但憶想分別：有法名「世性」，非五情所知，極微細故。於世性中初生覺，覺即是中陰識。從覺生我，從我生五種微塵，所謂色、聲、香、味、觸。從聲微塵生空大，從聲、觸生風大，從色、聲、觸生火大，從色、聲、觸、味生水大，從色、聲、觸、味、香生地大。從空生耳根，從風生身根，從火生眼根，從水生舌根，從地生鼻根。如是等漸漸從細至麤。世性者，從世性已來至麤，從麤轉細，還至世性。譬如泥丸中具有瓶甕等性，以泥為瓶，破瓶為甕，如是轉變，都無所失；世性亦如是，轉變為麤。世性是常法，無所從來，如《僧佉經》廣說世性。（大正 25，546c11-29）

（2）印順法師，《中國禪宗史》，p.384：

「自性」本來空寂（本淨），而能變化一切。為什麼會變化？由於「思量」；思量，自性就起變化了。「自性」，「自性（起）變化」，這是禪者本著自心的經驗而說，還是有所（經說，論說）承受呢！也許受到「數論」的影響；「數論」為印度六大學派中的重要的一派。依「數論」說：「自性」（羅什譯為世性。約起用說，名為「勝性」。約微妙不易知說，名為「冥性」）為生起一切的根元。「自性」為什麼「變異」而起一切？「數論」說：「我是思」。由於我思，所以自性就變異而現起一切。

是故說：不見法無因緣生，亦不見法從常因緣微塵、世性生。
如虛空常，常故則無生，虛空亦不與物作因，以是故，無有法從常因緣生。

（肆）除我見，不見法有我乃至知者、見者

復次，菩薩如是觀一切法屬因緣生，不自在；不自在故無我，乃至無知者、見者。

（伍）一切法不可得，除法見，不見法常、無常等

爾時，菩薩安住畢竟空十二因緣中，不見一切色等法若有、若無等，亦不見般若，亦不見用是法行般若；乃至阿耨多羅三藐三菩提亦如是——是名菩薩無所得般若波羅蜜。

得是無⁹⁴所得般若，於一切法中便得無所障礙般若。⁹⁵

（陸）眾魔憂愁，天、人、阿修羅等無能壞

爾時，諸魔⁹⁶極大愁毒。

何以故？以是菩薩深入十二因緣畢竟空中，不著有、無、非有非無等六十二諸邪見魔網，我今無有法可得菩薩便。

譬如捕魚人見一魚深入大水，鉤網所不及，則絕望憂愁。亦如新喪父母。

參、行無所得方便，能具足六度

（壹）正說

復次，菩薩能如是行無所得般若波羅蜜，則能具足檀波羅蜜等。

何以故？行如是法，諸煩惱障般若法皆折薄，諸魔人民不能得便故，諸波羅蜜得具足；先來雖行六波羅蜜，未能得如是具足。

（貳）示修

一、須菩提問

須菩提問：「世尊！菩薩云何能行如是般若波羅蜜，能具足檀波羅蜜等諸波羅蜜？」

二、佛答：所行皆迴向薩婆若

（一）詳論施度

1、標

「佛答：若菩薩所有布施，皆迴向薩婆若」者。

⁹³ 參見《大智度論》卷 91〈81 照明品〉：

復次，不說是色根本從世性中來、若從微塵中來、從大自在天中來，亦不說從時來，亦不說自然生，亦不說無因無緣而強生。如是等名為不隨、不壞。此中佛自說因緣：「是色性無故，不隨、不壞。」性無者，是色從一切四大和合，假名為色；是中無定一法名為色。如先破色中說。是色從因緣和合生故，即是無性；若無性，即是性空。若得是色相性空，即是習般若波羅蜜；乃至十八不共法亦如是。（大正 25，702c23-703a3）

⁹⁴ 是無＝無是【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，623d，n.1）

⁹⁵ 無得為因，無礙為果。（印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.314）

⁹⁶ 《大智度論疏》卷 24：

「爾時，諸魔」已下，釋第六除諸魔事文也。捕魚人，喻魔也；一魚者，喻菩薩也；深入大水者，喻見菩薩深入諸法實相水也；網所不及者，喻魔為得所不能得也；絕望者，喻魔息擾亂心也。（己新續藏 46，914b16-20）

2、釋

〔1〕信慧不等故，不能正迴向薩婆若

有二種人：軟根、利根。⁹⁷

軟根者，少多布施，皆取相迴向阿耨多羅三藐三菩提。

利根者，破是取相，而戲論空法，信力轉薄，不用薩(623b)婆若，但求諸法實相。

是二種人皆不能具足檀波羅蜜：一者，以信力多、慧力少，二者，以⁹⁸慧力多、信力少故。⁹⁹

〔2〕信慧平等故，能正迴向薩婆若

佛今說：「信力、慧力等故，能迴向薩婆若。」

「念薩婆若」者，是信力；「如薩婆若迴向」者，是智力。

〔二〕例同餘度

乃至般若波羅蜜亦如是。

⁹⁷ 「軟根——信多慧少——取相迴向」
二種人┆利根——慧多信少——戲論空法┆信慧力等，能如薩婆若回向
(印順法師，《大智度論筆記》〔B031〕p.175)

⁹⁸ 以+（智）【石】。(大正 25，623d，n.2)

⁹⁹ 信慧：信慧不等不具六度。(印順法師，《大智度論筆記》〔E019〕p.318)

〈釋六度相攝品¹⁰⁰第六十八〉¹⁰¹
 (大正 25, 623b7-625b22)

【經】

壹、布施攝餘五度

(壹) 布施攝戒

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩住檀波羅蜜取尸羅波羅蜜？」

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩布施時，持是布施迴向薩婆若，於眾生中住慈身口意業。是為菩薩住檀波羅蜜取尸羅波羅蜜。」¹⁰²

(貳) 布施攝忍

「世尊！云何菩薩住檀波羅蜜取羸提波羅蜜？」

佛告須菩提：「菩薩布施時，受者嗔恚罵辱、惡言加之；是時菩薩忍辱，不生瞋心。是為菩薩住檀波羅蜜取羸提波羅蜜。」

(參) 布施攝勤

「世尊！云何菩薩住檀波羅蜜取毘梨耶波羅蜜？」

佛言：「菩薩布施時，受者瞋恚罵辱、惡言¹⁰³加之；菩薩增益布施，心作是念：『我應當施，不應有所惜。』即時生身精進、心精進。是為菩薩住檀波羅蜜取毘梨耶波羅蜜。」

(肆) 布施攝禪

「世尊！云何菩薩摩訶薩住檀波羅蜜取禪波羅蜜？」

佛言：「菩薩布施時，迴向薩婆若，不趣聲聞、辟支佛地，但一心念薩婆若。是為菩薩住檀波羅蜜取禪波羅蜜。」

(伍) 布施攝慧

「世尊！云何菩薩摩訶薩住檀波羅蜜取般若波羅蜜？」

佛言：「菩薩布施時，知布施空如幻，不見為眾生布施有益、無益。¹⁰⁴是為菩薩住檀波

¹⁰⁰ 《大智度論疏》卷 24：「第六十七品者，名為〈六度相攝品〉，即方便門中第二品也。上品正明方便體，明於菩薩以方便力故，遂有所除，亦有所得；明一度之中，具足六度，成方便義。從此下文去有數品經文，還廣上方便義，明有所除故，能具足諸波羅蜜，故次此品後明〈六波羅蜜相攝品〉。論將欲釋。故舉之云第六十七品釋論也。」(卍新續藏 46, 914b21-c2)

¹⁰¹ 卷第八十一首【石】，(大智…八)十四字=(大智論釋六度相攝品第六十八)十三字【宋】，(大智度論釋六度相攝品第六十八)十四字【元】，(釋六度相攝品第六十八之上)十二字【明】，(大智論釋第六十八品攝五品)十二字【宮】，(摩訶般若波羅蜜第六十七品六度相攝品卷八十一)二十一字【石】。(大正 25, 623d, n.5)

¹⁰² 《大般若波羅蜜多經》卷 459〈67 相攝品〉：
佛告善現：「若菩薩摩訶薩以無貪著、無慳悋心修行布施，持此布施與諸有情同共迴向一切智智，於諸有情住慈身業、語業、意業，離諸罪犯。善現！是為菩薩摩訶薩安住布施波羅蜜多攝取淨戒波羅蜜多。」(大正 7, 316c27-317a3)

¹⁰³ 言=口【石】。(大正 25, 623d, n.6)

¹⁰⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 459〈67 相攝品〉：「善現！若菩薩摩訶薩以無貪著、無慳悋心修行布施，持此布施與諸有情同共迴向一切智智，觀諸受者、施者、施物皆如幻事，不見此施於諸有情有益有損，達一切法勝義空故。」(大正 7, 317a24-28)

羅蜜取般若波羅蜜。」

貳、持戒攝餘五度

（壹）持戒攝施

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩住尸羅波羅蜜取檀波羅蜜、羸提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、(623c) 禪波羅蜜、般若波羅蜜？」

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩住尸羅波羅蜜中，身、口、意生布施福德，助阿耨多羅三藐三菩提；持是功德，不取聲聞、辟支佛地。

住尸羅波羅蜜中，不奪他命、不劫奪他¹⁰⁵物、不行邪婬，不妄語、不兩舌、不惡口、不綺語，不貪嫉、不瞋恚、不邪見。

所有布施，飢者與食，渴者與飲，須乘與乘，須衣與衣，須香與香，須瓔珞與瓔珞，塗香、臥具、房舍、燈燭、資生所須盡給與之。

持是布施，與眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提。如是迴向，不墮聲聞、辟支佛地。須菩提！是為菩薩摩訶薩住尸羅波羅蜜取檀波羅蜜。」¹⁰⁶

（貳）持戒攝忍

「世尊！云何菩薩摩訶薩住尸羅波羅蜜取羸提波羅蜜？」

佛言：「菩薩摩訶薩住尸羅波羅蜜中，若有眾生來節節支解，菩薩於是中不生瞋恚心乃至一念，作是言：『我得大利！眾生來取我支節用，我無一念瞋恚。』

是為菩薩住尸羅波羅蜜中取羸提波羅蜜。」

（參）持戒攝勤

「世尊！云何菩薩摩訶薩住尸羅波羅蜜取毘梨耶波羅蜜？」

佛言：「若菩薩摩訶薩身精進、心精進，常不捨，作是念：『一切眾生在生死中，我當拔，著甘露地¹⁰⁷。』是為菩薩住尸羅波羅蜜中取毘梨耶波羅蜜。」

（肆）持戒攝禪

「世尊！云何菩薩摩訶薩住尸羅波羅蜜取禪波羅蜜？」

佛言：「菩薩入初禪，第二、第三、第四禪，不貪聲聞、辟支佛地，作是念：『我當住禪波羅蜜中，度一切眾生生死。』是為菩薩¹⁰⁸住尸羅波羅蜜取禪波羅蜜。」

（伍）持戒攝慧

「世尊！云何菩薩摩訶薩住尸羅波羅蜜取般若波羅蜜？」

¹⁰⁵ 他+（家）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，623d，n.7）

¹⁰⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 459〈67 相攝品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩安住淨戒波羅蜜多，造身、語、心三種福業，由斯福業離斷生命乃至邪見，不求聲聞、獨覺乘等，唯求無上正等菩提。菩薩爾時安住淨戒，廣行布施，隨諸有情所須之物盡皆施與，復持如是布施善根，與諸有情同共迴向一切智智，不求聲聞、獨覺等果。善現！是為菩薩摩訶薩安住淨戒波羅蜜多攝取布施波羅蜜多。」（大正 7，317b3-11）

¹⁰⁷ 《大智度論疏》卷 24：

「甘露地」者，不死地也。（卍新續藏 46，914c19）

¹⁰⁸ 菩薩+（摩訶薩）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，623d，n.9）

佛言：「菩薩住尸羅波羅蜜中，無有法可見——若作法，若有為法¹⁰⁹，若(624a)數法，若相法，若有、若無；但見諸法不過如相。以般若波羅蜜、漚和拘舍羅力故，不墮聲聞、辟支佛地。是為菩薩住尸羅波羅蜜取般若波羅蜜。」¹¹⁰

【論】釋曰：

※ 說明本品要義——行一度攝餘度

上品末¹¹¹說¹¹²：「云何菩薩行般若波羅蜜時，具足六波羅蜜？」佛一一答。

此品中，須菩提¹¹³問：「云何菩薩行一波羅蜜攝五波羅蜜？」

問曰：六波羅蜜各各異相，云何行一波羅蜜攝五波羅蜜？

答曰：菩薩以方便力故，行一波羅蜜能攝五波羅蜜。

復次，有為法因緣果報相續故相成；善法，善法因緣¹¹⁴故。是波羅蜜皆是善法故，行一則攝五，以一波羅蜜為主，餘波羅蜜有分。¹¹⁵

壹、布施攝餘五度

(壹) 布施攝戒

一、標宗：布施時得慈心，能起慈身口業

有菩薩摩訶薩深行檀波羅蜜，安住檀波羅蜜中，布施眾生時得慈心，從慈能起慈身口業。是時菩薩即取尸羅波羅蜜。

二、釋因由：慈業是三善道，戒度之根本

何以故？慈業是三善道，尸羅波羅蜜根本——所謂不貪、不瞋、正見。是三慈業能生三種身業、四種口業。

「慈」即是善業，為利益眾生故名為「慈」。

(貳) 布施攝忍

「取羸提波羅蜜」者，

一、菩薩行施而受者起瞋

菩薩為一切智慧故布施，受者瞋。

若施主唱言：「我能一切施。」

受者不得稱意¹¹⁶，便作是言：「誰使汝請我而不隨我意？」

¹⁰⁹ [法]—【石】。(大正 25, 623d, n.10)

¹¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 459〈67 相攝品〉：「善現！若菩薩摩訶薩安住淨戒波羅蜜多，不見有法——若善、若非善，若有記、若無記，若有漏、若無漏，若世間、若出世間，若有為、若無為，若墮有數、若墮無數，若墮有相、若墮無相；唯觀諸法不離真如，廣說乃至不思議界；此真如等亦不可得。由此般若波羅蜜多方便善巧，不墮聲聞、獨覺等地，唯求無上正等菩提。善現！是為菩薩摩訶薩安住淨戒波羅蜜多攝取般若波羅蜜多。」(大正 7, 317b29-c8)

¹¹¹ 末=未【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 624d, n.1)

¹¹² 《正觀》(6), p.197：「上品末說」，參見《大智度論》卷 67〈66 無盡方便品〉(大正 25, 622b26-c11)。

¹¹³ 提=薩【石】。(大正 25, 624d, n.2)

¹¹⁴ [緣]—【宋】【宮】。(大正 25, 624d, n.3)

¹¹⁵ 六度互具行：行一攝五，以一為五，餘五有分。(印順法師，《大智度論筆記》[E003] p.291)

¹¹⁶ 稱(ㄉㄨㄥˋ)意：合乎心意。(《漢語大詞典》(八), p.117)

「瞋」者是心惡業，「罵」者是口惡業，「打害」者是身惡業。¹¹⁷
瞋有上、中、下——上者，害殺；中者，罵詈；下者，心瞋。¹¹⁸

二、菩薩正念不生瞋

爾時，菩薩不生三種惡業。意業是根本故，但說意業。作是念：「是我之罪，我請彼人而不能得稱意；由我薄福，不能具足施與；我若瞋者，既失財物，又失福德，是故不應瞋。」

（參）布施攝勤

「取毘梨耶波羅蜜」者，
若菩薩布施時，受者打害，心不沒（624b）不捨。
布施，如先說。¹¹⁹

為布施故，身、心勤精進，作是念：「我先世不強意布施故，今不能得稱受者意；但當勤布施，不應計餘小事。」

（肆）布施攝禪

「取禪波羅蜜」者，菩薩布施不求今世福樂，亦不求後世轉輪聖王、天王、人王，亦不求世間禪定樂；為眾生故，不求涅槃樂；但攝是諸意在一一切種智中，不令散亂。

（伍）布施攝慧

一、觀有為法如幻如夢

「取般若波羅蜜」者，菩薩布施時，常觀一切有為作法虛誑不堅固、如幻、如夢。

二、布施時不見有益或無益

（一）標舉

施眾生時，不見有益、無益。

（二）釋因由

何以故？

1、布施物非定是樂因緣

是布施物非定是樂因緣——或時得食，腹脹而死；或時得財，為賊所害；亦以得財物故生慳貪心，而墮餓鬼中。

2、財物是有為法，生滅無常，生苦因緣

又此財物有為相故，念念生滅無常，生苦因緣。

¹¹⁷ 「瞋——意
瞋起三業—罵——口
└打——身（印順法師，《大智度論筆記》〔B031〕p.175）

¹¹⁸ 「上，殺害
瞋有三品—中，罵詈
└下，心瞋（印順法師，《大智度論筆記》〔B031〕p.175）

¹¹⁹ 《正觀》（6），p.198：《大智度論》卷 11-卷 12（大正 25，140c15-153a23）。

3、諸法畢竟空故，不分別有利、無利

復次，此財物入諸法實相畢竟空中，不分別有利、無利，是故菩薩於受者不求恩分，於布施不望果報；設求報¹²⁰，若彼不報，則生怨恨。

菩薩作是念：「諸法畢竟空故，我無所與；若求果報，當求畢竟空阿耨多羅三藐三菩提，如布施相。」是故不見有益，以畢竟空故；亦不見無益。

(陸) 結

如是，於檀波羅蜜邊，取五波羅蜜。

貳、持戒攝餘五度**(壹) 持戒攝施****一、欲界中持戒為上，以戒力攝導餘助道法**

菩薩以尸羅波羅蜜為主，所有身、口、意善業——布施、多聞、思惟、持戒等助阿耨多羅三藐三菩提。持戒力大故，總名「尸羅波羅蜜」。¹²¹

何以故？欲界中持戒為上；餘布施、聞、思、修慧等，以欲界心散亂故，得力微薄。如《阿毘曇》中說：「『出法』名欲界繫戒¹²²，色、無色界繫淨禪定，學、無學法及涅槃。」¹²³

二、住二種戒中施**(一) 正明二種戒****1、不向二乘地**

菩薩以是持戒等法，不趣聲聞、辟支佛地，但安住尸羅波羅蜜中。

2、具足十善道

不奪眾生命乃至不為邪見，住是助(624c)道戒，具足十善道戒。

菩薩住是二種戒中，布施眾生，須食與食。

食¹²⁴等義，如初品中說。¹²⁵

皆以此福迴向佛道，不趣二乘。

(二) 簡非顯正

何以故？菩薩有二種破戒：一者、十不善道，二者、向聲聞、辟支佛地。¹²⁶

與此相違，則是二種持戒。

¹²⁰ 報+ (者)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 624d, n.4)

¹²¹ 波羅密中總具諸法，隨力大者得名。(印順法師，《大智度論筆記》〔E023〕p.322)

¹²² 戒=或【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 624d, n.6)

¹²³ (1)《眾事分阿毘曇論》卷 4：「云何出法？謂欲界繫善戒，色、無色界繫出要寂靜善正受，學法、無學法，及數減。云何非出法？謂除欲界繫善戒，餘欲界繫法；除色、無色界繫出要寂靜善正受，餘色、無色界繫法；及虛空、非數減。」(大正 26, 649a9-a14)

(2) 參見《品類足論》卷 6 (大正 26, 716b19-23)「離法」、「非離法」。

¹²⁴ [食]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 624d, n.7)

¹²⁵ 《正觀》(6), p.198：《大智度論》卷 30 (大正 25, 277b10-279b1)。

¹²⁶ 十不善道〔助道戒〕

菩薩二種破戒一向二乘地

(印順法師，《大智度論筆記》〔B031〕p.175)

（貳）持戒攝忍

一、總說

「取羸提波羅蜜」者，菩薩住尸羅波羅蜜欲具足忍辱波羅蜜，若眾生來節節支解持去，乃至不生一念瞋心，何況起身口惡業！

二、釋疑

（一）但說「節節支解」之理由

問曰：忍辱名「一切侵奪能忍」，何以但說「割截身體」？

答曰：

1、著內最深故

所著物有內、外——「內」名自身頭、目、髓、腦等，「外」名妻子、珍寶等。雖俱是著處，內著最深。

2、求財亦為身故

復次，或有人雖隨逐¹²⁷財物而死，亦是為身故。

3、人多惜身故

又復人多惜身，時有惜財——惜財者¹²⁸少故不說。

4、但說大因緣，尚不惜身故，何況餘物

復次，是人尚不惜身，何況餘物！是故但說大因緣，當知已攝小者。

（二）釋疑：未斷結人云何能不生一念瞋心

問曰：「乃至不生一念瞋心」者，為是變化身？為是父母生身？

若是變化身，則不足為奇；若是父母生身，未斷結人云何能不生一念瞋心？

答曰：有人言「煩惱業因緣生身」。

1、慈心視眾生故

是菩薩於無量劫為眾生修集慈心故，雖有割截，不生瞋心。

如慈母養育嬰兒，雖復屎¹²⁹尿污¹³⁰身，以深愛故而不生瞋，又愍其無知。菩薩於眾生亦如是——「未得聖道者，皆如小兒；我為菩薩，應生慈心，當如父母。眾生雖復加惡於我，我不應瞋。何以故？眾生不自在，煩惱所使故。」

2、常行畢竟空故

復次，菩薩無量劫來常修畢竟空法，不見割¹³¹者、罵者，亦不見善者、惡者，皆如幻、如夢；「諸瞋恚者皆愚癡；若我報彼，與彼無異。」

3、為得大利故

復次，菩薩作是念：「我應瞋處而（625a）不瞋，則為大利。」

¹²⁷ 《大正藏》原作「遂」，今依《高麗藏》作「逐」（第 14 冊，1185a9）。

¹²⁸ 者+（則）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，624d，n.8）

¹²⁹ 屎=[尿/衣]【石】。（大正 25，624d，n.9）

¹³⁰ 污=汗【明】。（大正 25，624d，n.10）

¹³¹ 割=害【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，624d，n.11）

（參）持戒攝勤

「取毘梨耶波羅蜜」者，

一、辨行者——約出家、在家辨戒度

住尸羅波羅蜜多是出家人，時有在家者。

一切出家人得無量戒律儀，具足四十種善道，深入諸法實相、過聲聞辟支佛地——是三種戒，名尸羅波羅蜜。¹³²

在家者無無量戒律儀，是故不具足住尸羅波羅蜜。

二、示行法——以身精進、心精進具足諸度，救眾生令出生死**（一）行身精進、心精進以具足五度**

菩薩作是念：我今捨世樂入道，不可但住持戒。持戒是餘功德住處，若但得住處、不得餘功德者，得利甚薄；譬如人在寶洲，但得水精珠，¹³³則所利益薄。

是故菩薩欲具足五波羅蜜故，身、心勤精進。

「身精進」者，如法致財，以用布施等。

「心精進」者，慳貪等諸惡心來破六波羅蜜者，不令得入。

（二）依身精進、心精進，度化眾生令出生死

得此二種精進已，應作是念：「一切眾生沈沒生死，我應拯濟，著甘露地；聲聞人但度自¹³⁴身，尚不應懈怠，何況菩薩自度及為一切眾生而當懈怠！以是事故，我不應懈廢，雖身疲苦，心不應息。所以者何？此大乘法若不運用，則為敗壞。」

（肆）持戒攝禪**一、住戒度修禪定，除五欲樂，令戒清淨**

「取禪波羅蜜」者，菩薩住尸羅波羅蜜，或未得無生忍法¹³⁵故，諸煩惱風吹動願樹，欲壞其尸羅波羅蜜。爾時，應求禪定樂，除去¹³⁶五欲樂；五欲樂除故，戒德¹³⁷清淨。煩惱雖未斷，已折伏故，不能生亂；譬如毒蛇，以呪術力故，毒不得螫¹³⁸。

「禪」者，四禪、四無色定、四無量心等諸禪定。

二、不取二乘地，但為度眾生

菩薩得禪，心雖柔軟¹³⁹，安住尸羅波羅蜜故，亦不取聲聞、辟支佛地。

¹³² 得無量戒律儀——攝律儀〔在家不具此〕

出家人三種戒，名尸羅波羅蜜——具足四十種善道——攝善法

↳深入實相過二乘地——益有情

（印順法師，《大智度論筆記》〔B032〕p.176）

※四十種善道：自作十善道、教他行十善道、讚歎十善道法、歡喜讚歎行十善道者。

¹³³ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 13〈46 魔事品〉：

「須菩提！譬如人得無價摩尼珠，反持比水精珠。須菩提！於汝意云何，是人為點不？」

須菩提言：「為不點。」（大正 8，319c4-6）

¹³⁴ 自＝一【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，625d，n.1）

¹³⁵ 忍法＝法忍【石】。（大正 25，625d，n.2）

¹³⁶ 去＝却【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，625d，n.3）

¹³⁷ 德＝得【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，625d，n.4）

¹³⁸ 螫＝說【石】。（大正 25，625d，n.5）

¹³⁹ 軟＝濡【宮】【石】。（大正 25，625d，n.6）

是菩薩但作是念：「我應行禪波羅蜜，不為小乘涅槃，亦不為果報，但為度一切眾生故，說諸¹⁴⁰法實相。」

（伍）持戒攝慧

一、住戒得禪定，心清淨能生實智慧

是實智從禪定生——是心不為覺、觀所動，亦（625b）不為貪欲、瞋恚所濁；繫心一處，清淨柔軟，則能生實智。如水澄靜，照鑒分明。

菩薩住尸羅波羅蜜得是禪，得禪故心清淨，心清淨故知諸法如實。

二、不見諸定相，但見實相義

（一）以慧眼觀有為法、無為法皆不可得

有為法從因緣和合生，虛誑；菩薩以慧眼觀，不見是有為法實。

有為法有種種名，所謂作法、有為、數法、相法，若有、若無。

以有為故，可說無為；有為相尚不可得，何況無為！

※ 因論生論：無為法は無相，云何「有為相中說無相」

問曰：有為法是有相，無為法は無相；今何以有為相中說無相？

答曰：無為有二種：一者、無相、寂滅、無戲論，如涅槃¹⁴¹。

二者、相待「無」，因「有」¹⁴²而生。¹⁴³如廟堂上無馬，能生無心；此無心是生諸煩惱因緣，云何是無為法？

（二）但見諸法真實相

是菩薩不見此有、無等法，但見諸法如、法性、實際。

問曰：汝先言「離『有』則無『無』」，¹⁴⁴今云何「見如、法性、實際」？

答曰：不見有為法若常、樂、我、淨等，是虛誑法若無，即是諸法實。¹⁴⁵

見無生法故，能離有生法；是無生法無定實相可取，但能令人離虛誑有生法，故名「無生」。¹⁴⁶

三、以智慧、方便、悲願，不取二乘證，直至無上菩提

若得如是智慧，以方便力、本願、悲心故，不取二乘證，直至阿耨多羅三藐三菩提。

（陸）結

是名「菩薩住尸羅波羅蜜取五波羅蜜」。

¹⁴⁰ 說諸=諸說【宮】。（大正 25，625d，n.7）

¹⁴¹ 《大正藏》原作「樂」，今依《高麗藏》作「槃」（第 14 冊，1186a5）。

¹⁴² 有=者【宮】。（大正 25，625d，n.8）

¹⁴³ 「無相寂滅，無戲論，如涅槃

無為有二—相待無，因有而生（印順法師，《大智度論筆記》〔B032〕p.176）

¹⁴⁴ 《正觀》(6)，p.198：《大智度論》卷 12（大正 25，147b8-c21）、卷 15（大正 25，170c15-171c7）、卷 18（大正 25，194b1-195a11）、卷 31（大正 25，293c22-c27）。

¹⁴⁵ 不見虛誑即諸法實。（印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.315）

¹⁴⁶ 為、無為皆空。（印順法師，《大智度論筆記》〔E015〕p.312）

慧日佛學班第 12 期／福嚴推廣教育班第 23 期

《大智度論》卷 81

〈釋六度品第六十八之餘〉¹

(大正 25, 626a2-632b11)

釋厚觀 (2012.05.05)

【經】

參、忍辱攝餘五度

(壹) 忍辱攝施

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩住羸提波羅蜜取檀波羅蜜？」

一、忍眾生瞋害，隨眾生所須盡皆與之

佛言：「菩薩從初發心乃至坐²道場，於其中間，若一切眾生來瞋恚罵詈、若節節支解，菩薩住於忍辱，作是念：『我應布施一切眾生，不應不與；是眾生須食與食、須飲與飲，乃至資生所須，盡皆與之。』」

二、迴向無上道，不生二種心

持是功德與一切眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提。』是菩薩迴向時不生二心：誰迴向者？迴向何處？

是為菩薩住羸提波羅蜜取檀波羅蜜。」

(貳) 忍辱攝戒

「世尊！云何菩薩摩訶薩住羸提波羅蜜取尸羅波羅蜜？」

一、不行十不善道，不貪二乘地

佛言：「菩薩從初發心乃至坐道場，於其中間，終不奪他命、不與不³取，乃至不邪見，亦不貪聲聞、辟支佛地。」

二、迴向無上道，不生三種心

持是功德與一切眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提。是菩薩迴向時三種心不生⁴：誰迴向阿耨多羅三藐三菩提？用何法迴向？迴向何處？

是為菩薩住羸提波羅蜜取尸羅波羅蜜。」

(參) 忍辱攝勤

「世尊！云何菩薩摩訶薩住羸提波羅蜜取毘梨耶波羅蜜？」

¹ (大智度……一) 十八字 = (大智度論卷八十一釋第六十八品下攝五品) 十八字【宋】，= (大智度論卷八十一釋第六十八品下攝五品) 十九字【宮】，= (大智度論卷八十一釋攝五品第六十八下) 十七字【元】，= (大智度論卷八十一釋六度相攝品第六十八之下有本作攝五品) 二十六字【明】，= (大智度經論卷八十一釋第六十七品下) 十七字【聖】。(大正 25, 626d, n.1)

² [坐] - 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 626d, n.3)

³ [不] - 【石】。(大正 25, 626d, n.4)

⁴ 《大智度論疏》卷 24：

「三種心不生」已下，所以上明二心，今云三種者，為作增數辯之。所以如此，在於上意亦非無三也。(卍新續藏 46, 915a20-21)

佛言：「菩薩住羸提波羅蜜生精進，作是念：『我當往一由旬⁵，若十由旬、百千萬億由旬，過一世界⁶乃至過百千萬億世界，乃至教一人令持五戒，何況令得須陀洹果乃至阿羅漢果、辟支佛道、阿耨多羅三藐三（626b）菩提！持是功德與一切眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提。」

是為菩薩住羸提波羅蜜取毘梨耶波羅蜜。」⁷

（肆）忍辱攝禪

「世尊！云何菩薩摩訶薩住羸提波羅蜜取禪波羅蜜？」

佛言：「菩薩住羸提波羅蜜，離欲、離惡不善法，有覺有觀，離生喜樂，入初禪，乃至入第四禪⁸。是諸禪中淨心、心數法，皆迴向薩婆若；迴向時，是菩薩諸禪及禪支⁹皆不可得。

是為菩薩住羸提波羅蜜取禪波羅蜜。」¹⁰

（伍）忍辱攝慧

「世尊！云何菩薩摩訶薩住羸提波羅蜜取般若波羅蜜？」

佛言：「菩薩住羸提波羅蜜，觀諸法若離相、若寂滅相、若無盡相，不以寂滅¹¹相作證，乃至坐道場，得一切種智；從道場起，便轉法輪。

是為菩薩住羸提波羅蜜取般若波羅蜜，不取不¹²捨故。」¹³

⁵ 旬=延【宮】【聖】。（大正 25，626d，n.5）

⁶ 世界=國土【石】下同（大正 25，626d，n.6）

⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 459〈67 相攝品〉：

善現！若菩薩摩訶薩安住安忍波羅蜜多，發起勇猛增上精進，常作是念：「若一有情在一踰繕那外，或十、或百乃至無量踰繕那外，或在一世界外，或十、或百乃至無量諸世界外，應可度者我必當往方便教化，令其受持或八學處、或五、或十、或具學處，或令安住淨觀、種姓、第八、預流、一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提，或令安住諸菩薩地，乃至無上正等菩提，尚不辭勞，況為教化無量無數無邊有情，皆令獲得利益安樂而當懈倦！」復持如是精進善根，以無所得而為方便，與諸有情同共迴向一切智智，於迴向時無二心轉，謂誰迴向？何所迴向？善現！是為菩薩摩訶薩安住安忍波羅蜜多攝取精進波羅蜜多。（大正 7，318a2-15）

⁸ 另參見《大智度論》卷 17〈1 序品〉（大正 25，186a4-186b23）、卷 20〈1 序品〉（212a16-20）。

⁹ 支=枝【宋】【宮】【聖】【石】。（大正 25，626d，n.7）

¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 459〈67 相攝品〉：「善現！若菩薩摩訶薩安住安忍波羅蜜多，攝心不亂、離欲惡不善法，有尋有伺，離生喜樂，入初靜慮，廣說乃至入滅想受定，是諸定中隨所生起心、心所法及諸善根一切合集，以無所得而為方便，與諸有情同共迴向一切智智，於迴向時無二心轉，謂誰迴向？何所迴向？善現！是為菩薩摩訶薩安住安忍波羅蜜多攝取靜慮波羅蜜多。」（大正 7，318a16-23）

¹¹ 〔滅〕—【宮】。（大正 25，626d，n.8）

¹² 不=以【宮】。（大正 25，626d，n.9）

¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 459〈67 相攝品〉：「善現！若菩薩摩訶薩安住安忍波羅蜜多，於諸法中住循法觀，雖以遠離行相，或以寂靜行相，或以無盡行相、或以永滅行相觀一切法，而於寂靜能不作證，乃至能坐妙菩提座，證得無上正等菩提，從此座起轉妙法輪，利益安樂諸有情眾。復持如是妙慧善根，以無所得而為方便，與諸有情同共迴向一切智智，於迴向時無二心轉，謂誰迴向？何所迴向？善現！是為菩薩摩訶薩安住安忍波羅蜜多攝取般若波羅蜜多。」（大正 7，318a23-b4）

肆、精進攝餘五度**(壹) 精進攝施**

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩住毘梨耶波羅蜜取檀波羅蜜？」

佛告須菩提：「菩薩住毘梨耶波羅蜜，身心精進，不懈不息¹⁴，作是念：『我必應當得阿耨多羅三藐三菩提，不應不得。』」

是菩薩為利益眾生故，往一由旬、若百千萬億由旬，若過一世界、若過十世界¹⁵、若過百千萬億世界，住毘梨耶波羅蜜中，若不能¹⁶得一人教令入佛道中、若聲聞道中、若辟支佛道中，或得一人教令行十善道，精進不懈，法施及以財施令具足。

持是功德與眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提，不迴向聲聞、辟支佛地。

是為菩薩住毘梨耶波羅蜜取檀波羅蜜。」¹⁷

(貳) 精進攝戒

「世尊！云何菩薩摩訶薩住毘梨耶波羅蜜取尸羅波羅蜜？」

一、依四種正行動修十善道，不貪三界福，不證二乘地

佛言：「菩薩住毘梨耶波羅蜜，從初發意乃至坐道場，自不殺生，不教他(626c)殺，讚不殺生法，歡喜讚歎不殺生者；乃至自遠離邪見，教他遠離邪見，讚不邪見法，歡喜讚歎不邪見者。」

二、不貪三界福，不證二乘地

是菩薩住¹⁸尸羅波羅蜜因緣，不求欲界、色界、無色界福，不求聲聞、辟支佛地。

三、迴向無上道，不生三種心

持是功德與眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提，不生三種心：不見迴向者，不見迴向法，不見迴向處。

是為菩薩住毘梨耶波羅蜜取尸羅波羅蜜。」

(參) 精進攝忍

「世尊！云何菩薩摩訶薩住毘梨耶波羅蜜取羼提波羅蜜？」

一、破我顛倒，深入諸法實相，能忍殘害

佛言：「菩薩住毘梨耶波羅蜜，從初發意乃至坐道場，於其中間，若人、若非人來節

¹⁴ (1) 息=息【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 626d, n.10)

(2) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 20〈68 攝五品〉：「身心精進，不懈不息。」(大正 8, 366b12)

(3) 《大正藏》原作「息」，今依《摩訶般若波羅蜜經》及《高麗藏》作「息」(第 14 冊, 1187a6)。

¹⁵ [若過十世界] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 626d, n.11)

¹⁶ [能] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 626d, n.12)

¹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 459〈67 相攝品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩安住精進波羅蜜多，身心精進曾無懈怠，求諸善法亦無厭倦，每作是念：『我必應得一切智智，不應不得。』是菩薩摩訶薩為欲利樂一切有情，常發誓願：『若一有情在一踰繕那外，或十、或百乃至無量踰繕那外；或在一世界外，或十、或百乃至無量諸世界外，應可度者，我必當往方便教化，或令住聲聞乘，或令住獨覺乘，或令住無上乘，或令受行十善業道。如是皆以法施、財施而充足之，方便引攝。』復持如是布施善根，以無所得而為方便，與諸有情同共迴向一切智智，於迴向時無二心轉，謂誰迴向？何所迴向？善現！是為菩薩摩訶薩安住精進波羅蜜多攝取布施波羅蜜多。」(大正 7, 318b6-20)

¹⁸ 住=行【宮】【聖】【石】。(大正 25, 626d, n.13)

節支解，菩薩作是念：『割我者誰？截我者誰？奪我者誰？』復作是念：『我大得善利，我為眾生故受身，眾生還自來取。』
是時菩薩正憶念諸法實相。

二、福德與眾生共，迴向無上菩提，不向二乘地

持是功德與眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提，不向聲聞、辟支佛地。
是為菩薩住毘梨耶波羅蜜取羸提波羅蜜。」¹⁹

（肆）精進攝禪

「世尊！云何菩薩摩訶薩住毘梨耶波羅蜜取禪波羅蜜？」

一、依精進得四禪八定、四無量心

佛言：「菩薩住毘梨耶波羅蜜，離欲、離惡不善法，有覺有觀，離生喜樂，入初禪，第二、第三、第四禪，入慈、悲、喜、捨，乃至入非有想非無想處。

二、雖得禪定而不受禪定果報，遊諸佛國，常隨佛學、成就眾生

持是禪、無量心²⁰、無色定，不受果報，生於利益眾生之處，以六波羅蜜成就眾生，所謂檀波羅蜜乃至般若波羅蜜；從一佛土²¹至一佛土，親近供養諸佛，種善根。
是為菩薩住毘梨耶波羅蜜取禪波羅蜜。」²²

（伍）精進攝慧

「世尊！云何菩薩摩訶薩住毘梨耶波羅蜜取般若波羅蜜？」

佛言：「菩薩住毘梨耶波羅蜜，不見檀波羅蜜法，不見檀波羅蜜相；乃至不見禪波羅蜜法，不見禪波羅蜜相；(627a) 四念處乃至一切種智，亦不見法，亦不見相。不²³見一切法，非法、非非法；於一切²⁴法中無所著。是菩薩所作如所言。

¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 459〈67 相攝品〉：

善現！若菩薩摩訶薩安住精進波羅蜜多，從初發心乃至安坐妙菩提座，於其中間人非人等競來惱觸，或復斫刺、斷割支節，隨意持去，菩薩爾時不作是念：「誰斫刺我？誰斷割我？誰復持去？」但作是念：「我今獲得廣大善利，彼諸有情為益我故，來割截我身支節，然我本為一切有情而受此身，彼來自取己所有物而成我事。」菩薩如是審諦思惟諸法實相而修安忍，持此安忍波羅蜜多，不求聲聞、獨覺等地，以無所得而為方便，與諸有情同共迴向一切智智，於迴向時無二心轉，謂誰迴向？何所迴向？善現！是為菩薩摩訶薩安住精進波羅蜜多攝取安忍波羅蜜多。（大正 7，318c1-14）

²⁰ 〔心〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，626d，n.14）

²¹ 土=國【石】。（大正 25，626d，n.15）

²² 《大般若波羅蜜多經》卷 459〈67 相攝品〉：「善現！若菩薩摩訶薩安住精進波羅蜜多，勤修諸定，謂離欲惡不善法，有尋有伺，離生喜樂，入初靜慮，廣說乃至入第四靜慮；於諸有情起與樂想，作意入慈無量，廣說乃至入捨無量；於諸色中起厭鹿想，作意入空無邊處定，廣說乃至入滅想受定。是菩薩摩訶薩雖修如是靜慮、無量、無色、滅定，而不攝取彼異熟果，但隨有情應可受化，作利樂處而於中生；既生彼已，用四攝事而攝取之，方便安立，令於布施乃至般若波羅蜜多精勤修學。是菩薩摩訶薩依諸靜慮起勝神通，從一佛國往一佛國，親近供養諸佛世尊，請問甚深諸法性相，精勤引發殊勝善根。持此善根以無所得而為方便，與諸有情同共迴向一切智智，於迴向時無二心轉，謂誰迴向？何所迴向？善現，是為菩薩摩訶薩安住精進波羅蜜多攝取靜慮波羅蜜多。」（大正 7，318c14-319a2）

²³ 〔不〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，627d，n.1）

²⁴ 〔一切〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，627d，n.2）

是為菩薩住毘梨耶波羅蜜取般若波羅蜜。」²⁵

伍、禪定攝餘五度

(壹) 禪定攝施

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩住禪波羅蜜取檀波羅蜜？」

一、住定心不亂，以四種正行修財法二施

佛言：「菩薩摩訶薩住禪波羅蜜，離諸欲、離惡不善法，有覺有觀，離生喜樂，入初禪，第二、第三、第四禪，入慈、悲、喜、捨，乃至入²⁶非有想非無想處；住禪波羅蜜中，心不亂，行二施以施眾生：法施、財施；自行二施，教他²⁷行二施，讚歎二施法，歡喜讚歎行二施者。

二、迴向無上道，不向二乘地

持是功德與眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提，不向聲聞、辟支佛地。
是為菩薩住禪波羅蜜取檀波羅蜜。」

(貳) 禪定攝戒

「世尊！云何菩薩摩訶薩住禪波羅蜜取尸羅波羅蜜？」

一、不生三毒、惱他心，但修行一切智相應心

佛言：「菩薩住禪波羅蜜，不生婬欲、瞋恚、愚癡心，不生惱他心，但修行²⁸一切智相應心。

二、迴向無上道，不向二乘地

持是功德與眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提，不向聲聞、辟支佛地。
是為菩薩住禪波羅蜜取尸羅波羅蜜。」

(參) 禪定攝忍：觀五蘊無實，念無我，能安忍

「世尊！云何菩薩摩訶薩住禪波羅蜜取羼提波羅蜜？」

佛言：「菩薩住禪波羅蜜，觀色如聚沫，觀受如泡，觀想如野馬，觀行如芭蕉，觀識如幻；作是觀時，見五眾無堅固相，作是念：『割我者誰？截我者誰？誰受、誰想、誰行、誰識？誰罵者？誰受罵者？誰生瞋恚？』

²⁵ (1)《放光般若經》卷 15〈69 六度相攝品〉：

佛言：「菩薩精進，不見五波羅蜜，亦不以相見，亦不以事見，亦不見三十七品，乃至薩云然亦無所見。亦不見諸法，亦不以事見，亦不以相見，亦不為法作巢窟，所語如所作。亦無有二。是為菩薩住於精進攝取般若波羅蜜。」(大正 8, 107c27-108a3)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 459〈67 相攝品〉：「善現！若菩薩摩訶薩安住精進波羅蜜多，不見布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多若名、若事、若性、若相，不見四念住乃至八聖道支若名、若事、若性、若相，……不見一切智智若名、若事、若性、若相，如是乃至不見一切法若名、若事、若性、若相，於諸法中不起想念，無所執著，如說能作。復以如是我所集善根，以無所得而為方便，與諸有情同共迴向一切智智，於迴向時無二心轉，謂誰迴向？何所迴向？善現！是為菩薩摩訶薩安住精進波羅蜜多攝取般若波羅蜜多。」(大正 7, 319a3-b2)

²⁶ 〔入〕－【宋】【元】【明】【聖】。(大正 25, 627d, n.3)

²⁷ 他＝人【石】。(大正 25, 627d, n.4)

²⁸ 修行＝行修【石】。(大正 25, 627d, n.5)

是為菩薩住禪波羅蜜取羸提波羅蜜。」

（肆）禪定攝勤

「世尊！云何菩薩摩訶薩住禪波羅蜜取毘梨耶波羅蜜？」

一、依定發五通，嚴土熟生

（一）依定發五通

佛言：「菩薩住禪波羅蜜，離欲、離惡不善法，有覺有觀，離生喜樂，入初禪，第二、第三、第四禪；是諸禪及支，取相，生（627b）種種神通——

1、神足通

履水如地，入地如水，如先說。

2、天耳通

天耳聞二種聲——若天、若人。

3、他心通

知他心——若攝心、若亂心，乃至有上心、無上心。

4、宿命通

憶種種宿命，如先說。

5、天眼通

以天眼淨過人眼，見眾生乃至如業受報，如先說。²⁹

（二）住五神通，遊諸佛國嚴土熟生

菩薩住是五神通，從一佛世界³⁰至一佛世界，親近供養諸佛，種善根，成就眾生，淨佛世界³¹。

二、功德與眾生共，迴向無上道

持是功德與眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提。

是為菩薩住禪波羅蜜取毘梨耶波羅蜜。」³²

²⁹ 關於「五通」，另見《大智度論》卷 5〈1 序品〉（大正 25，97c21-98b10）、卷 40〈4 往生品〉（大正 25，351b2-352a9）。

³⁰ 世界＝國【石】。（大正 25，627d，n.7）

³¹ 世界＝國土【石】。（大正 25，627d，n.8）

³² （1）《放光般若經》卷 15〈69 六度相攝品〉：

佛言：「菩薩以四禪趣禪，趣禪之德便得無量之變化。以天耳徹聞二聲，意知眾生念，自識無數生死之事，以天眼見眾生所得報應隨行善惡；住五神通，從一佛國至一佛國，禮敬供養殖諸善本，淨佛國土、教化眾生。持是功德共與眾生，為阿耨多羅三藐三菩，不為二地。是為菩薩住禪攝取惟逮波羅蜜。」（大正 8，108a23-29）

（2）《摩訶般若波羅蜜經》卷 20〈68 攝五品〉：

佛言：「菩薩住禪那波羅蜜，離欲、離惡不善法，有覺有觀，離生喜樂，入初禪……第二、第三、第四禪；是諸禪及支不^{*}取相，生種種神通，履水如地、入地如水，如先說。天耳聞二種聲：若天、若人。知他心：若攝心、若亂心，乃至有上心、無上心。憶種種宿命，如先說。以天眼淨過人眼，見眾生乃至如業受報，如先說。菩薩住是五神通，從一佛國至一佛國，親近供養諸佛、種善根，成就眾生、淨佛國土。持是功德與眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提。是為菩薩住禪那波羅蜜取毘梨耶波羅蜜。」（大正 8，367a28-b11）

※〔不〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 8，367d，n.5）

（伍）禪定攝慧：觀諸法實相，常一心應薩婆若行

「世尊！云何菩薩摩訶薩住禪波羅蜜取般若波羅蜜？」

佛言：「菩薩住禪波羅蜜，不得色，不得受、想、行、識；不得檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜，不得般若波羅蜜；不得四念處，乃至不得一切種智；不得有為性，不得無為性。不得故不作，不作故不生，不生故不滅。

何以故？有佛、無佛，是如、法相、法性常住、不生不滅。

常一心應³³薩婆若行。

是為菩薩住禪波羅蜜取般若波羅蜜。³⁴

陸、般若攝餘五度**（壹）般若攝施****一、住於十四空，觀法不可得**

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩住般若波羅蜜取檀波羅蜜？」

佛言：「菩薩住般若波羅蜜，內空、內空不可得，外空、外空不可得，內外空、內外空不可得，空空、空空不可得，乃至一切法空、一切法空不可得。

菩薩住是十四空³⁵中，不得色相若空、若不空，不得受、想、行、識相若空、若不空，

(3) 《大般若波羅蜜多經》卷 459〈67 相攝品〉：「善現！若菩薩摩訶薩安住靜慮波羅蜜多，發勤精進，離欲惡不善法，有尋有伺，離生喜樂，入初靜慮具足住；尋伺寂靜，住內等淨，心一趣性，無尋無伺，定生喜樂，入第二靜慮具足住；離喜住捨，具念正知，領身受樂，聖者於中能說能捨，具念樂住，入第三靜慮具足住；斷樂斷苦，先喜憂沒，不苦不樂，捨念清淨，入第四靜慮具足住。菩薩如是修一切種靜慮、解脫、等持、等至，於中皆能不取其相，發起種種神境智通，能作無邊大神變事。或復發起天耳智通，明了清淨過人天耳，能如實聞十方世界情、非情類種種音聲。或復發起他心智通，能如實知十方世界他有情眾心、心所法。或復發起宿住智通，如實念知十方世界無量有情諸宿住事。或復發起天眼智通，明了清淨過人天眼，能如實見十方世界有情、無情種種色像，乃至業果皆如實知。是菩薩摩訶薩安住此五殊勝神通，從一佛國趣一佛國，親近供養諸佛世尊，請問如來甚深法義，廣植無量微妙善根，成熟有情、嚴淨佛土，勤修種種菩薩勝行。持此善根不求聲聞、獨覺等地，但無所得而為方便，與諸有情同共迴向一切智智，於迴向時無二心轉，謂誰迴向？何所迴向？善現！是為菩薩摩訶薩安住靜慮波羅蜜多攝取精進波羅蜜多。」（大正 7，319c12-320a8）

³³ 應+（觀）【石】。（大正 25，627d，n.9）

³⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 459〈67 相攝品〉：「善現！若菩薩摩訶薩安住靜慮波羅蜜多，觀色、受、想、行、識不可得，……觀布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多不可得，……觀一切智智不可得，觀有為界不可得，觀無為界不可得。

如是菩薩觀一切法不可得故無作，無作故無造，無造故無生，無生故無滅，無滅故無取，無取故畢竟清淨常住無變。所以者何？以一切法若佛出世若不出世，安住法性、法界、法住，無生無滅常無變異。是菩薩摩訶薩心常無亂，恆時安住一切智智相應作意，如實觀察一切法性都無所有。復持如是所集善根，以無所得而為方便，與諸有情同共迴向一切智智，於迴向時無二心轉，謂誰迴向？何所迴向？善現！是為菩薩摩訶薩安住靜慮波羅蜜多攝取般若波羅蜜多。」（大正 7，320a8-b14）

³⁵ (1) 十四空，見《摩訶般若波羅蜜經》卷 12〈42 歎淨品〉：「內空、外空、內外空、空空、大空、第一義空、有為空、無為空、畢竟空、無始空、散空、性空、諸法空、自相空故。」（大正 8，307 c15-17）

不得四念處若空、若不空，乃至不得阿耨多羅三藐三菩提若空、若不空，不得有為性³⁶、無為性若空、若不空。

二、悟三輪體空，不生慳著心

是菩薩摩訶薩如是住般若波羅蜜中，有所布施——若飲食、衣服、種種資生之具，觀是布施空。何等空？施者、受者及財物空，不令（627c）慳著心生。

何以故？菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，從初發意乃至坐道場，無有妄想分別。³⁷如諸佛得阿耨多羅三藐三菩提時，無慳著心；菩薩摩訶薩亦如是，行般若波羅蜜時，無慳著心。

是菩薩所可尊者，般若波羅蜜。³⁸

是為菩薩住般若波羅蜜取檀波羅蜜。」

（貳）般若攝戒

「世尊！云何菩薩摩訶薩住般若波羅蜜取尸羅波羅蜜？」

一、知諸法不可得，不生二乘心

佛言：「菩薩住般若波羅蜜，不生聲聞、辟支佛心。

何以故？是菩薩，聲聞、辟支佛地不可得，趣向聲聞、辟支佛心亦不可得。

二、依四種正行修十善道，不取著戒相

是菩薩摩訶薩從初發意乃至坐道場，於其中間，自不殺生，不教他殺生³⁹，讚不殺生法，歡喜讚歎不殺生者；乃至自不邪見，不教他邪見，讚不邪見法，歡喜讚歎不邪見者。

以是持戒⁴⁰無法可取——若聲聞、若辟支佛地，何況餘法！

是為菩薩住般若波羅蜜取尸羅波羅蜜。」

十八空，見《摩訶般若波羅蜜經》卷1〈1序品〉：「內空、外空、內外空、空空、大空、第一義空、有為空、無為空、畢竟空、無始空、散空、性空、自相空、諸法空、不可得空、無法空、有法空、無法有法空。」（大正8，219c9-12）

（2）《大智度論疏》卷24：

「住是十四空」已下，亦應云十八，但聖人說法，但為益物而已。今者此中說十四空，始從內空，至一切法空，於事為足，更不須，故但云十四也。（卍新續藏46，915b8-10）

（3）十四空。（印順法師，《大智度論筆記》〔E005〕，p.295）

³⁶ 性+（不得）【石】。（大正25，627d，n.10）

³⁷ 從初發意至坐道場，無妄分別。（印順法師，《大智度論筆記》〔E023〕p.322）

³⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷459〈67相攝品〉：「是菩薩摩訶薩安住般若波羅蜜多，於諸有情所有布施若食、若飲，及餘資具皆觀為空。若能施、若所施、若施福、若施果，如是一切亦觀為空。

菩薩爾時由住空觀，貪著、慳悋無容得起。所以者何？是菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，從初發心乃至安坐妙菩提座，如是分別皆不得起。如諸如來、應、正等覺無時暫起著心、慳心，此菩薩摩訶薩亦復如是，行深般若波羅蜜多，著心、慳心皆永不起。當知般若波羅蜜多是諸菩薩摩訶薩師，能令菩薩摩訶薩眾不起一切妄想分別，所行布施皆無染著。」（大正7，321a2-13）

³⁹ 〔生〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正25，627d，n.13）

⁴⁰ 戒+（因緣）【元】【明】。（大正25，627d，n.14）

(參) 般若攝忍

「世尊！云何菩薩摩訶薩住般若波羅蜜取羸提波羅蜜？」

一、隨順法忍生，不取定法相

佛言：「菩薩住般若波羅蜜，隨順法忍生，作是念：『此法中無有法——若起、若滅，若生、若死，若受罵詈、若受惡口，若割、若截，若破、若縛、若打、若殺。』⁴¹

二、假使一切眾生皆來打罵加害，菩薩能忍心不動

是菩薩從初發意乃至坐道場，若一切眾生來罵詈惡口、刀杖瓦石、割截傷害，心不動，作是念：『甚可怪！此諸法中無有法受罵詈、惡口、割截、傷害者，而眾生受⁴²苦惱！』⁴³是為菩薩住般若波羅蜜取羸提波羅蜜。」

(肆) 般若攝勤：教眾生行道得果，而不住有為性、無為性中

「世尊！云何菩薩摩訶薩住般若波羅蜜取毘梨耶波羅蜜？」

佛言：「菩薩住般若波羅蜜，為眾生說法，令行檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羸提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，教令行四念（628a）處乃至八聖道分，令得須陀洹果、斯陀含、阿那含、阿羅漢果、辟支佛道，令得阿耨多羅三藐三菩提。

不住有為性中，不住無為性⁴⁴中。

是為菩薩住般若波羅蜜取毘梨耶波羅蜜。」⁴⁵

(伍) 般若攝禪

「世尊！云何菩薩摩訶薩住般若波羅蜜取禪波羅蜜？」

一、總明：除諸佛三昧，餘三昧出入隨意

佛言：「菩薩住般若波羅蜜，除諸佛三昧，入餘一切三昧——若聲聞三昧、若辟支佛三昧、若菩薩三昧，皆行、皆入。」

⁴¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 459〈67 相攝品〉：

善現，若菩薩摩訶薩安住般若波羅蜜多起隨順忍，得此忍已，常作是念：「一切法中無有一法若起若滅、若生若老、若病若死，若能罵者、若受罵者，若能謗者、若受謗者，若能割截、斫刺、打縛、惱觸、加害，若所割截、斫刺、打縛、惱觸、加害，如是一切性相皆空，不應於中妄想分別。」（大正 7，321b3-10）

⁴² 受+（諸）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，627d，n.17）

⁴³ 《大般若波羅蜜多經》卷 459〈67 相攝品〉：

是菩薩摩訶薩得此忍故，從初發心乃至安坐妙菩提座，於其中間假使一切有情之類皆來訶毀、誹謗、凌辱，以諸刀杖瓦石塊等損害、打擲、割截、斫刺，乃至分解身諸支節。爾時菩薩心無變異，但作是念：「深可怪哉！諸法性中都無訶毀、誹謗、凌辱、加害等事，而諸有情妄想分別執為實有，發起種種煩惱惡業，現在當來受諸劇苦。」（大正 7，321b10-17）

⁴⁴ （1）參見《大智度論》卷 31〈1 序品〉：「有為性三相：生、住、滅，無為性亦三相：不生、不住、不滅。有為性尚空，何況有為法！無為性尚空，何況無為法！以是種種因緣，性不可得，名為性空。」（大正 25，293a21-24）

（2）另參見《大智度論》卷 89〈78 四攝品〉（大正 25，686a18-b20）。

⁴⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 459〈67 相攝品〉：「善現！若菩薩摩訶薩安住般若波羅蜜多，為諸有情宣說正法，令住布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，或令住四念住乃至八聖道支，或令得預流果乃至阿羅漢果，或令得獨覺菩提，或令得一切智智。是菩薩摩訶薩雖為此事，而不住有為界亦不住無為界，復持如是所集善根，以無所得而為方便，與諸有情同共迴向一切智智，於迴向時無二心轉，謂誰迴向？何所迴向？善現！是為菩薩摩訶薩安住般若波羅蜜多攝取精進波羅蜜多。」（大正 7，321b22-c3）

二、別明：八背捨乃至超越三昧，漸次得自在

（一）八背捨

是菩薩住諸三昧，逆順出入八背捨⁴⁶。

何等八？內有色相⁴⁷外觀色，是初背捨；內無色相外觀色，二背捨；淨背捨，身作證，三背捨；過一切色相，滅有對相，不念種種相故，入無量虛空處，四背捨；過一切虛空處，入無邊識處，五背捨；過一切識處，入無所有處，六背捨；過一切無所有處，入非有想非無想處，七背捨；過一切非有想非無想處，入滅受想處，八背捨。

（二）九次第定

於是八背捨，逆順出入九次第定⁴⁸。

何等九？離諸欲、離諸惡不善法，有覺有觀，離生喜樂，入初禪；乃至過非有想非無想處，入滅受想定⁴⁹。是名九次第定，逆順出入。

（三）師子奮迅三昧

是菩薩依八背捨、九次第定，入師子奮迅⁵⁰三昧⁵¹。

云何名師子奮迅三昧？須菩提！菩薩離欲⁵²、惡不善法，有覺有觀，離生喜樂，入初禪；乃至入滅受想定；從滅受想定起，還入非有想非無想處；從非有想非無想處起，乃至還入初禪。

（四）住超越三昧，得諸法等相

是菩薩依師子奮迅三昧，入超越三昧⁵³。

云何為超越三昧⁵⁴？須菩提！

菩薩離欲、離諸惡不善法，有覺有觀，離生喜樂，入初禪，從初禪起乃至入非有想非無想處；非有想非無想處起，入滅受想定。

⁴⁶ 參見《大智度論》卷 21〈1 序品〉（大正 25，215a7-216c22）、卷 44〈12 句義品〉（大正 25，381b5-13）。

⁴⁷ 〔相〕—【宮】。（大正 25，628d，n.1）

⁴⁸ 參見《大智度論》卷 21〈1 序品〉（大正 25，216c22-217a2）、卷 44〈12 句義品〉（大正 25，381b13-23）。

⁴⁹ 想定＝相空【聖】。（大正 25，628d，n.3）

⁵⁰ （1）《一切經音義》卷 1：「奮迅（上分問反，《廣雅》：奮振也。鄭玄注《禮記》：動也。《說文》：翬也。郭璞云：翬翬然，飛貌也，從大隹、從田字。《書》云：大鳥在田欲飛曰奮。經文從白，非也。下荀俊反，《廣雅》，奮迅：振羽也。《爾雅》：迅，疾也。《說文》：從辵夂聲。翬音暉，奮音雖，辵音丑略反，夂音信）。」（大正 54，316a23-24）

（2）奮迅：1.形容鳥飛或獸跑迅疾而有氣勢。2.精神振奮，行動迅速。（《漢語大詞典》（二），p.1565）

（3）〔宋〕法雲編，《翻譯名義集》卷 2：「師子奮迅者，借譬以顯法也。如世師子奮迅，為二事故：一為奮却塵土，二能前走却走捷疾，異於諸獸。此三昧亦爾，一則奮除障定微細無知之惑，二能入出捷疾無間。」（大正 54，1088 a22-26）

⁵¹ 參見《增壹阿含經》卷 18〈26 四意斷品〉（大正 2，640a18-29）。

⁵² 欲+（離）【元】【明】【石】。（大正 25，628d，n.4）

⁵³ 超越三昧。（印順法師，《大智度論筆記》〔E023〕p.322）

⁵⁴ 參見《大智度論》卷 17〈1 序品〉（大正 25，188b27-c5）、卷 39〈4 往生品〉（343a27-b12）。

減受想定起(628b)還入初禪，從初禪起入減受想定；減受想定起還入二禪，二禪起入減受想定；減受想定起入三禪，三禪起入減受想定；減受想定起入四禪，四禪起入減受想定；減受想定起入空⁵⁵處，空處起入減受想定；減受想定起入識處，識處起入減受想定；減受想定起入無所有處，無所有處起入減受想定；減受想定起入非有想非無想處，非有想非無想處起入減受想定；減受想定起入散心中，散心中起入減受想定。

減受想定起還入散心中。

散心中起入非有想非無想處，非有想非無想處起還住散心中；散心中起入無所有處，無所有處起住散心中；散心中起入識處，識處起住散心中；散心中起入空處，空處起住散心中；散心中起入第四禪，第四禪中起住散心中；散心中起入第三禪，第三禪中起住散心中；散心中起入第二禪，第二禪中起住散心中；散心中起入初禪，初禪中起住散心中。

是為菩薩摩訶薩住超越三昧，得諸法等相。

是為菩薩住般若波羅蜜取禪波羅蜜。」⁵⁶

【論】

※ 因論生論：何以但一波羅蜜為主攝餘五度

問曰：何以但一波羅蜜為主⁵⁷？

答曰：

一、依行持次第故以其一為主

行因緣次第應⁵⁸爾。

⁵⁵ 空=定【聖】。(大正 25, 628d, n.7)

⁵⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 459〈67 相攝品〉：「若菩薩摩訶薩安住如是超越等持，得一切法平等實性，復持如是所集善根，以無所得而為方便，與諸有情同共迴向一切智智，於迴向時無二心轉，謂誰迴向？何所迴向？善現！是為菩薩摩訶薩安住般若波羅蜜多攝取靜慮波羅蜜多。」(大正 7, 322a24-29)

⁵⁷ 《大智度論疏》卷 24：

「問曰：何以但一波羅蜜為主」已下，論主欲解經文，先釋以一波羅蜜為頭，攝諸波羅蜜，所以故興此問答也。

「答曰」已下，明脩行因緣中，法須如此。一波羅蜜中有此五義，如一檀中有四種捨^{*1}義，一戒之中有三種戒^{*2}義等，悉爾。若如《地論》^{*3}中十波羅蜜相收以一波羅蜜為頭，攝生九度，以本相收亦得云百波羅蜜相攝。此等皆是脩行因緣，應須具足有此等義也。當說。(已新續藏 46, 915b21-c3)

※1 四種捨：《大智度論》卷 11〈1 序品〉：「四種捨名為檀，所謂財捨、法捨、無畏捨、煩惱捨。」(大正 25, 145a1-2)

※2 三種戒：(1) 或為攝律儀戒、攝善法戒、饒益有情戒。(2) 或為戒律儀，禪定律儀，無漏律儀，參見《大智度論》卷 81〈68 六度相攝品〉：「菩薩盡受諸戒，善心起正語、正業，三種律儀：戒律儀、禪定律儀、無漏律儀；住是戒中，施一切眾生無畏，是名檀波羅蜜。」(大正 25, 631b13-16) 待考。

※3 參見天親菩薩造、〔後魏〕菩提流支等譯，《十地經論》卷 3-卷 12(大正 26, 143b12-200c24)。

⁵⁸ 〔應〕—【宮】【聖】【石】。(大正 25, 628d, n.10)

二、在家菩薩宜先行布施，出家菩薩除財施，餘度皆宜行

菩薩有二種⁵⁹：在家、出家。

在家菩薩福德因緣故大富，大富故求佛道因緣。行諸波羅蜜，宜先行布施。

何以故？既有財物，又知罪福，兼有慈悲心於眾生故，宜先行布施；隨次第因緣，行諸波羅蜜。

出家菩薩以無財故，次第宜持戒、忍辱、禪定。次第⁶⁰所宜故名為主。除財施，餘波羅蜜皆（628c）出家人所宜行。⁶¹

參、忍辱攝餘五度

（壹）忍辱攝施

一、能忍怨害，以身布施

（一）能忍怨害，不生瞋心

菩薩以羸提波羅蜜為主，作是願：「若人來截割⁶²身體，不應生瞋心；我今行菩薩道，應具足諸波羅蜜。」

（二）以身行施，具足忍度

諸波羅蜜中，檀波羅蜜最在初；於檀中，所重惜者，無過於身，能以施人，不惜不瞋——能具足忍辱波羅蜜攝取檀。

二、住忍辱中行布施，增益施心，行施不斷

菩薩住忍辱中，布施眾生衣食等諸物，盡給與；受者逆罵、打害菩薩，破其施、忍；菩薩作是念：「我不應為虛誑身故毀波羅蜜道，我應布施，不應生惡心，不以小惡因緣故而生廢⁶³退。」

是菩薩命未盡間，增益施心；若命終時，二波羅蜜力故，即生好處，續行布施。

（貳）忍辱攝戒

一、通難：明「住忍取戒」之意

「取尸羅波羅蜜」者。

問曰：住忍辱時不為惡即是戒，何以故更說「住忍取戒波羅蜜」？應當住戒攝忍！

答曰：

⁵⁹ 《大智度論疏》卷 24：

「菩薩有二種」已下，此初既欲釋以忍為頭，從於忍波羅蜜，主檀波羅蜜義故，先出此二種菩薩，欲明所行之法異故。若使總論，只云出家、在家。然就二種中，凡有七眾，謂出家五眾、在家二眾。就此七眾中，菩薩必是七眾，而七眾未必是菩薩。故上論云：「菩薩必在七眾中，七眾不在菩薩中。」今欲出應行二施之人有別故，明此二種菩薩。今就一一波羅蜜相攝中，盡有三種。如今此一波羅蜜相攝中，則有忍義、檀義、波羅蜜義。諸一一波羅蜜相攝中，皆具三義，悉爾，宜應分別其相，分別對上釋之也。當說。（巳新續藏 46，915c4-13）

⁶⁰ 〔次第〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，628d，n.11）

⁶¹ 六度：在家多修布施，出家多修餘五。（印順法師，《大智度論筆記》〔E007〕p.299）

⁶² 截割＝割截【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，628d，n.12）

⁶³ 廢＝癡【聖】。（大正 25，628d，n.13）

（一）六度雖和合而各自有相（印順法師，《大智度論筆記》〔E023〕p.322）

此中說相，不說次第相生。雖和合而各各有相；若次第法，應先戒後忍。

「戒」名不奪他命，「忍」名不自惜命；是故於忍辱中別說戒相。

（二）若先有忍，則持戒易

復次，「忍」名自攝其心，不起瞋恚。

持戒有二種：一者、不惱眾生，二者、自為，生⁶⁴禪定根本故。⁶⁵

有菩薩行忍辱，未⁶⁶受持戒法，但以畏罪故忍辱，未能深憐愍眾生。是人或從師聞，或自思惟：「持戒是佛道因緣，不憊眾生；我今已能忍辱，則行此事易。」是名說「忍辱能取尸羅波羅蜜」。

（三）忍戒性相異，心色行業有別

復次，忍辱是心數法，持戒是色法。

持戒名心生、口說、受持；忍辱但是心生，非受持法。

復次，身、口清淨名持戒；意清淨名忍辱。

※ 因論生論：云何但說忍是心清淨

問曰：禪、智波羅蜜亦是心清淨法，何以但說忍辱？

答曰：禪、智力大故不說；持戒時心未能清淨，須忍（629a）辱守心故。

二、釋經**（一）不行十不善道，不貪二乘地**

此經中自說因緣：「有菩薩大功德、智慧、利根，於現在佛所發心行諸波羅蜜，是故世世增益，乃至阿耨多羅三藐三菩提，不墮惡處。」

為是菩薩故說：「從初發心乃至坐道場，不生瞋心奪眾生命，亦不著二乘。」皆是二波羅蜜功德故。

（二）迴向無上道，不生三種心

離三種心⁶⁷，迴向阿耨多羅三藐三菩提。

「三心」者，無人、無法、無迴向處⁶⁸——無有我心、顛倒心。

（參）忍辱攝勤

「取毘梨耶波羅蜜」者，

一、自集功德、度化眾生，心不退沒，堪受眾苦

若自集功德、若度眾生，發心不懈，乃至成辦其事；若有遮道因緣，心不沒、不退，能堪受眾苦，不以久遠勤苦為難。

⁶⁴ 〔生〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，628d，n.14）

⁶⁵ 〔不惱眾生〕

持戒二種—為生禪定（印順法師，《大智度論筆記》〔B032〕p.176）

⁶⁶ 未=求【聖】。（大正 25，628d，n.15）

⁶⁷ 《大智度論疏》卷 24：

「離三種心」已下，二明人法皆空。（卍新續藏 46，915c24）

⁶⁸ 《大智度論疏》卷 24：「迴向處者，明其果寂也。」（卍新續藏 46，915c24-916a1）

二、舉經證理

如經中說：「是菩薩乃至過千萬由旬，乃至不得一人令人實法得涅槃，是時心亦不⁶⁹愁；若⁷⁰得一人令持五戒等，爾時心歡喜。」不作是念：「我過此無量國土，正⁷¹得此一人，以為愁苦。」

何以故？一人相即是一切人相，一切人相即是一人相，是諸法相不二故。

（肆）忍辱攝禪——心調柔易得禪定，以不著心迴向無上菩提

「取禪波羅蜜」者，是菩薩忍辱力故，其心調柔；心調柔故，易得禪定；於禪定中，得慈、悲等諸清淨心、心數法，皆以是不著心迴向阿耨多羅三藐三菩提。

（伍）忍辱攝慧

「取般若波羅蜜」者，

一、住眾生忍得大福德·心調柔易得法忍，還增長眾生忍

菩薩住眾生忍中，忍一切眾生加惡事，行大慈悲，是故得大福德；得大福德故，心柔軟；心柔軟故，易得法忍——所謂一切畢竟無生；住是法忍中，觀一切法空相、離相、無盡、寂滅相，如涅槃相。

爾時，還增長眾生忍——如是畢竟空中誰有罵者？誰有害者？

二、具足二忍，不見忍法、忍者、忍處，能見一切法寂滅如涅槃

爾時，具足二忍故，不見三事：忍法、忍者、忍處。

如是不戲論一切法故，能見一切法空寂滅相如涅槃（629b）槃。

三、求佛道不中沒，依般若具足佛法，轉法輪度眾生

本願求佛道、不著是畢竟空法故，乃至未坐道場不證實際；坐道場已，具足⁷²佛法；得佛道，轉法輪，隨意利益眾生——皆是般若波羅蜜力。

肆、精進攝餘五度

（壹）精進攝施

「住毘梨耶波羅蜜取檀波羅蜜」者，

一、勤行餘五度，身心精進無懈怠

菩薩初用精進門入諸波羅蜜中，勤行五波羅蜜，身心精進，不休不息。精進更無異體。

二、依精進力故不畏地獄苦，知畢竟空而還起善業，不證涅槃

住是精進中，不畏阿鼻泥梨⁷³苦，何況餘苦！

菩薩亦知一切法畢竟空；從畢竟空出，以慈悲心故，還起善業，不取涅槃，是精進力。

三、住精進過無數佛土，以財法二施滿足眾生，迴向無上菩提

菩薩住精進中，應作是念：「我久久必應當得阿耨多羅三藐三菩提，不應不得。」

⁶⁹ 不+（能）【宋】【元】【明】【宮】，（憂）【聖】。（大正 25，629d，n.1）

⁷⁰ 若=苦【宮】。（大正 25，629d，n.3）

⁷¹ 正：39.副詞。僅，只。（《漢語大詞典》（五），p.302）

⁷² 足=得【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，629d，n.6）

⁷³ 梨=黎【宋】【宮】，=犁【元】【明】。（大正 25，629d，n.7）

是人過一由旬乃至百千由旬，以財、法二事施惠眾生；乃至過百千萬億國土，正使不得一人入三乘，菩薩心亦不悔、不沒，不作是念：「我爾所佛土而不得一人可度，云何可得度一切人？」

過百千國土，或得一人可令行十善，不中入三乘；不以一人不得實相故，心懷輕悔。

復作是念：「我今並使此人行十善道，漸以三乘而度脫之。」

教十善已，復以財、法二施滿足眾生，持是功德迴向阿耨多羅三藐三菩提。

身、心精進，過無數國，為眾生說法。

※ 因論生論：云何但說財法二施從精進生

問曰：一切布施皆以精進，何以但言此二施從精進生？

答曰：雖一切施皆由精進生，此以多⁷⁴精進力生故。如經說：「過百千國土，以二施滿足眾生。」

(貳) 精進攝戒

「取尸羅波羅蜜」者，

一、依四種正行勤修十善道

菩薩直⁷⁵行十善道，是名尸羅波羅蜜；或從忍辱等波羅蜜生。

若菩薩從初發心乃至坐道場，捨十不善道，行四十種善道⁷⁶，不休不息，是名精進波羅（629c）蜜力。

有人一種不能行，何況四種！

二、不貪三界福，不證二乘地

亦以尸羅波羅蜜故，不生三界、不受二乘。

眾生以懈怠煩惱心故，生三界中；厭惡生死故，捨佛道、取小乘——此皆是懈怠相。是故說「是菩薩不貪三界、不證二乘」。

(參) 精進攝忍

「取羼提波羅蜜」者。

一、破我顛倒，深入諸法實相，能忍殘害

菩薩從初發心乃至坐道場，若人、若非人來割截身體持去；爾時，菩薩破我顛倒，善集⁷⁷畢竟空故，作是念：「此中無有割者、截者，是事皆是凡夫虛誑所⁷⁸見；我得大利，我知⁷⁹諸法實相時，能入涅槃，但為憐愍眾生故受身；眾生自來取去，我不應惜。」

爾時，深入諸法實相——此中無有定相，眾生自生怖畏。

二、福德與眾生共，迴向無上菩提，不向二乘地

以此功德與眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提。

⁷⁴ 以多=多以【石】。(大正 25, 629d, n.8)

⁷⁵ 直=具【元】【明】。(大正 25, 629d, n.9)

⁷⁶ 另見《大智度論》卷 72〈54 大如品〉(大正 25, 568a12-17)、卷 81〈68 六度相攝品〉(大正 25, 627c10-16)。

⁷⁷ 集=業【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 629d, n.10)

⁷⁸ 所=邪【元】【明】【石】。(大正 25, 629d, n.11)

⁷⁹ 知=得【石】。(大正 25, 629d, n.12)

三、別釋忍與精進之關係

是中若有罵詈、打害、能忍者，是為「忍」；

歡喜不退，是為「精進」。

是二法，或從精進生忍辱，或從忍辱生精進——今從精進生忍辱。

（肆）精進攝禪

「取禪波羅蜜」者，

一、依三類辨得禪定

（一）非從精進生定

有人自然得禪定，如劫盡時；⁸⁰

或有退得⁸¹、生得；或上地生下地得。⁸²

如是雖得禪定，不從精進生。

（二）勤伴餘法而生定

有因大布施，破慳貪等五蓋，即得禪定；

或有人持戒清淨、修集忍辱故，因小厭心，便⁸³得禪定；

或有人大智慧力故，知欲界無常、虛誑、不淨，即得禪定——禪定雖亦虛誑，猶勝欲界。

如是雖有精進，更因餘法得禪故，不名從精進生。

（三）依勤為主而生定

有人不因五法為主，但日夜精進，經行坐禪，常與心鬪；以信等五力，深御⁸⁴五蓋，若心馳散，便攝⁸⁵令還，如與賊鬪，乃至流汗。如是等人得禪定，從精進生。

或有菩薩鈍根，宿罪所覆，深著世樂，馳逸⁸⁶難制；如是人深（630a）加⁸⁷精進，爾乃得定。

二、舉喻明理

譬如有福德之人，安坐無事，福祿自至；薄福之人，勤設方便，鬪戰乃得。

⁸⁰（1）參見《長阿含經》卷 6（5 經）《小緣經》：「天地始終，劫盡壞時，眾生命終皆生光音天，自然化生，以念為食，光明自照，神足飛空；其後此地盡變為水，無不周遍。」（大正 1，37b28-c2）

（2）參見《阿毘達磨俱舍釋論》卷 9〈3 分別世間品〉（大正 29，220a23-b26）。

⁸¹《大智度論疏》卷 24：

「或有退得」已下，明無漏禪有二種得：謂離欲得、退得。又言：退有漏禪時，無漏禪成就不失，故云退得。淨禪有二：謂生得、離欲時得。已如上禪波羅蜜中釋也。（卍新續藏 46，916a15-17）

⁸²（1）《大智度論疏》卷 24：

「或上地生已下地得」者，謂生二禪時，成就得初禪不失也。（卍新續藏 46，916a17-19）

（2）參見《阿毘達磨俱舍論》卷 28〈8 分別定品〉（大正 29，148a18-c26）。

⁸³便=使【聖】。（大正 25，629d，n.16）

⁸⁴御：6.控制，約束以為用。（《漢語大詞典》（三），p.1021）

⁸⁵攝+（使）【石】。（大正 25，629d，n.17）

⁸⁶逸：1.奔跑。3.疾速。11.放縱，淫荒。（《漢語大詞典》（十），p.1001）

⁸⁷加=如【聖】。（大正 25，630d，n.1）

有福之人自然得者，名為「福德自至」；
方便戰鬥得者，名為「精進⁸⁸而得」。

三、結義

如是一切處雖有精進，多處受名。

(伍) 精進攝慧

「取般若波羅蜜」者，

一、依勤得定發神通，遍至十方教化一切眾生

菩薩精進力故，得禪波羅蜜；得禪波羅蜜故，生菩薩神通力。

二事因緣故⁸⁹，以神通力遍至十方，未具足功德欲令具足，又⁹⁰欲教化一切眾生。⁹¹

二、依精進力能觀法實相，不著一切法，所作如所言

除四波羅蜜⁹²所生般若，餘智慧多從精進生故，住精進為主取智慧。

般若波羅蜜者，有二種：一者、觀諸法實相——於一切法中不見法相、不見非法相；
二者、如所說行。⁹³

人有懈怠心故⁹⁴，不能行二事；精進力故，能具足行二事。

伍、禪定攝餘五度

「住禪波羅蜜為主，取五波羅蜜」者，

(壹) 禪定攝慧

菩薩住禪波羅蜜中，心調柔不動，能觀察諸法實相；譬如密室然燈，光照明了——是名「住禪波羅蜜生智慧」。

(貳) 禪定攝戒、忍

爾時，不惱一切眾生，又加憐愍——是名「甚深⁹⁵清淨持戒、忍辱」。

(參) 禪定攝施

以神通力變化財物，具足布施；又遣化人為一切說法；又菩薩從禪起，以清淨柔軟心為眾生說法——是名「布施」。

⁸⁸ 進=勲【石】。(大正 25, 630d, n.2)

⁸⁹ 《大智度論疏》卷 24：

「二事因緣故」者，謂禪、進二事也。(卍新續藏 46, 916b3-4)

⁹⁰ 《大正藏》原作「天」，今依《高麗藏》作「又」(第 14 冊, 1192a21)。

⁹¹ 案：「菩薩精進力故……又欲教化一切眾生」這段文，應是對應《大智度論》卷 81〈68 六度相攝品〉：「持是禪……無色定，不受果報，生於利益眾生之處，以六波羅蜜成就眾生，……從一佛土至一佛土，親近供養諸佛、種善根。」(大正 25, 626c21-25) 依文意，似宜移至「取般若波羅蜜者」之前。

⁹² 《大智度論疏》卷 24：

「除四波羅蜜」者，謂施、忍、禪也。(卍新續藏 46, 916b4)

案：《大智度論疏》缺「戒」，應補上。

⁹³ 「觀法實相，於一切法不見法相，不見非法相

般若有二——如所說行 (印順法師，《大智度論筆記》[B032] p.176)

⁹⁴ 心故=故心【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 630d, n.3)

⁹⁵ 深+(有)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 630d, n.4)

（肆）禪定攝勤

因禪定力起神通，周至十方，導利一切而不懈息⁹⁶——是名「精進」；又因禪定令四波羅蜜增益——是名「禪定生精進」。

（伍）餘義如經說

餘義，如經廣說。

陸、般若攝餘五度

（壹）略說

「住般若波羅蜜為主，取五波羅蜜」者，如經中佛自廣說。

（貳）釋疑

一、「般若攝施」之辨

（一）應說十八空，云何但說「十四空」

問曰：佛雖廣說，其中猶有不解者，今當問：十八空中，何以⁹⁷不說四空⁹⁸？

答曰：

1、十四空中之「一切法空」即盡攝一切故不說後四空

第十四名「一切法空」；言「一切」者，法無不盡，是故不說。

問曰：若爾者，但應說十四，何以有（630b）十八？

答曰：彼中分別一切法相空，一切⁹⁹空皆總入¹⁰⁰十八空。此中為行者說——行者或行一空、二空乃至十四空，隨本所著多少故。

有深著邪見者，以餘¹⁰¹四空。所以者何？有法、無法等是外道邪見；是菩薩修慈悲，心柔軟¹⁰²故，不生如是有無見。

2、以十四空熏心，於中通達無錯謬故

復次，菩薩以十四空熏心故，於有無中了了不錯，是故不說後四空。

（二）釋「如諸佛得無上菩提時無慳著心，菩薩亦如是」

問曰：何以故說「菩薩如諸佛無貪著心」，此說有何義？

答曰：佛斷諸煩惱習不起，菩薩以般若力制令不起。今欲讚歎般若力故，結使雖未斷，與佛斷無異，令人知貴般若，般若力故。

二、「般若攝忍」中——辨「知無法生滅等為隨順法忍」義

發心作是念：「此中無有法若生、若滅，若受罵詈割截等。」

問曰：此即是「無生忍」，何以言「柔順忍」？

答曰：此中說「破五眾和合假名眾生」，不能破法，是故經說「無生者滅者，無受罵

⁹⁶ 息=怠【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，630d，n.5）

⁹⁷ 以+（故）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，630d，n.6）

⁹⁸ 四空：不可得空、無法空、有法空、無法有法空。

⁹⁹ 切+（相）【聖】。（大正 25，630d，n.7）

¹⁰⁰ 入=八【宮】。（大正 25，630d，n.8）

¹⁰¹ 餘：2.未盡，不盡，殘剩。10.之後，以後。（《漢語大詞典》（十二），p.544）

¹⁰² 軟=溲【石】。（大正 25，630d，n.9）

罽¹⁰³者」。

又是人破我，雖觀法空，未能深入，猶有著法愛故。

如得無生忍法，而有慈愍眾生；柔順忍中亦有念法空。

是二法中：一、處眾生不可得故，名眾生忍；二、於法不可得故，名為法忍。

法忍者不妨眾生忍，眾生忍不妨法忍，但以深淺為別。¹⁰⁴

三、「般若攝禪」中——辨「超越三昧，大小乘異」

問曰：超越三昧¹⁰⁵，不得超二，又¹⁰⁶不從散心而入滅盡定，此中何以如是說？

答曰：大小乘法異。不超二者，是小乘法中說；菩薩無量福德智慧、深入禪定力故，能隨意超越。如人力超¹⁰⁷躡¹⁰⁸，不過丈數¹⁰⁹；若以天力超之，無廣遠之難。

又《阿毘曇》中皆為凡夫人、聲聞人說。菩薩則不然，智慧力故，入師子奮迅三昧，能於諸法得自（630c）在；般若力故，能隨意自在說諸法，應適眾生。

復有菩薩多行般若波羅蜜，知諸法實相，安住不動法中，一切世間天及人無能難詰¹¹⁰令傾¹¹¹動者。

（參）釋經

一、般若攝施

（一）依人法二空，行財法二施

1、財施

（1）眾生空故，施佛與施眾生平等無異

若得財物布施二種眾生：若施佛，若施眾生。

以眾生空故，其心平等，不貴著諸佛、不輕賤眾生。

若施貧賤人，輕賤故，福少；若施諸佛，貪著故，福不具足。

（2）法空故，施寶物與施草木平等無異

若以金銀寶物及施草木，以法空故，亦等無異。

（3）結說

斷諸分別一異等諸妄想，入不二¹¹²法門布施，是名財施。

¹⁰³ [罽] — 【聖】。(大正 25, 630d, n.11)

¹⁰⁴ 眾生忍——柔順忍——淺
|……………互具不妨別說

法忍——無生忍——深（印順法師，《大智度論筆記》〔B032〕p.176）

¹⁰⁵ 《大智度論》卷 81 〈68 六度相攝品〉(大正 25, 628a26-c20)

¹⁰⁶ 又 = 人【聖】。(大正 25, 630d, n.12)

¹⁰⁷ 超 = 士蹕【元】【明】。(大正 25, 630d, n.15)

¹⁰⁸ 躡 (ㄉㄨㄛˋ)：2.跳躍。3.蹬踢。(《漢語大詞典》(十)，p.564)

¹⁰⁹ (1) 丈數 = 數丈【聖】。(大正 25, 630d, n.16)

(2) 丈數：猶言丈把，一丈多。(《漢語大詞典》(一)，p.335)

¹¹⁰ 難詰 (ㄋㄢˋ ㄑㄧˋ)：詰問辯難，質詢。(《漢語大詞典》(十一)，p.904)

¹¹¹ 傾 = 須【石】。(大正 25, 630d, n.17)

¹¹² 二 + (入)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 630d, n.19)

2、法施

(1) 不分別有智者、無智者

法施亦如是，不貪貴有智能受法者，不輕無智不解法者。所以者何？佛法無量，不可說、不可思議故。

(2) 不分別淺法、深法

若說布施等淺法，及說十二因緣、空、無相、無作——空、無相、無作等諸甚深法，等無異。何以故？是法皆入寂滅不戲論法中故。¹¹³

3、結

如是等名「般若生布施」。

(二) 於諸佛及弟子所修行功德隨喜迴向，以慧力盡施

復次，是菩薩於十方三世諸佛及弟子所修三種功德¹¹⁴隨喜，皆與一切眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提；智慧力故，無所不施，能與眾生福德分。

(三) 依施滅諸煩惱，觀空趣佛道

復有菩薩若布施時，生種種好心，拔出慳貪根本而行布施。慈心施故，滅諸瞋恚；

¹¹³ 說布施等，皆入寂滅法中。（印順法師，《大智度論筆記》〔E023〕p.322）

¹¹⁴ 三種功德：

(1) 《大智度論》卷 61〈39 隨喜迴向品〉：

爾時，慧命須菩提白彌勒菩薩言：「諸菩薩摩訶薩念十方無量無邊阿僧祇世界中，無量無邊阿僧祇諸滅度佛——是佛從初發心至得阿耨多羅三藐三菩提，乃至入無餘涅槃，乃至法盡——於其中間諸善根；應六波羅蜜，及諸聲聞人善根——若布施福德、持戒福德、修定福德，及諸學人無漏善根、無學人無漏善根，諸佛戒眾、定眾、慧眾、解脫眾、解脫知見眾、一切智、大慈大悲及餘無量阿僧祇諸佛法；及諸佛所說法——是法中學，得須陀洹果乃至得阿羅漢果、辟支佛道，入菩薩摩訶薩位；及餘眾生種諸善根——是諸善根，一切和合，隨喜福德，迴向阿耨多羅三藐三菩提，最上、第一、最妙、無上、無與等者！」（大正 25，487a19-b3）

(2) 《大智度論》卷 61〈39 隨喜迴向品〉：

須菩提問彌勒「若菩薩摩訶薩憶念過去十方無量無邊阿僧祇世界中，諸滅度佛」者，是菩薩欲起隨喜福德，佛是福德主，是故念佛；聞經書說，有過去佛名，故因是名廣念一切過去諸佛。「從初發心」者，初發心作願：「我當度一切眾生。」是心相應三善根——不貪、不瞋、不癡；善根相應諸善法，及善根所起身、心、口業——和合是法，名為「福德」。從初發心，行六波羅蜜，入菩薩位，得十地，乃至坐道場——是中菩薩自修福德和合得佛道。乃至入無餘涅槃滅度後，舍利及遺法，皆是佛自身功德和合。因諸佛，大乘人行六波羅蜜相應福德——「相應」者，除六波羅蜜，餘菩薩所行法皆攝入六波羅蜜中，故說「應六波羅蜜和合」。「若求聲聞、辟支佛人，種布施、持戒、修定等福德。」「聲聞、辟支佛人」有二種：一者、漏盡，名為「無學」；二者、得道，漏未盡，名為「學」。是二人諸福德中善根勝，故但說「善根」。上言「求二乘人」者，總凡夫、聖人；今「學、無學」，純是聖人。相好是無記色法，非是善功德，故但說「佛五無學眾」。大慈大悲、佛法義，如初品中說。「諸佛所說法——學是法得須陀洹果，乃至入菩薩位」者，是佛滅度後，遺法中得道，是故重說。「及餘眾生種諸善根」者，此是佛在世及遺法中，天、人乃至畜生種福德因緣。是上四段福德，行者心遍緣、憶念、隨喜，求佛道故迴向，名無上隨喜，最上、無與等。（大正 25，488b13-c11）

(3) 《大智度論》卷 61〈39 隨喜迴向品〉：

「過去諸佛及弟子所作功德」者，佛弟子有三種：菩薩、辟支佛、聲聞。（大正 25，491a15-17）

見受者得樂，歡喜故，滅嫉妬心；恭敬心施受者故，破憍慢；了了信知布施果報故，破疑及無明；不得與者、受者定實故，破有無等餘邪見。

觀受者如佛，觀物如阿耨多羅三藐三菩提相，觀己身從本已來畢竟空。若如是布施，不虛誑故，直至阿耨多羅三藐三菩提。

〔四〕結義

如是等相，名「般若波羅蜜生檀波羅蜜」。

二、般若攝戒

〔一〕戒為世間實，非勝義中有

復次，菩薩深入清淨般若波羅蜜故，非¹¹⁵無眾生而能（631a）受持十善等諸戒；欲破殺生顛倒故有不殺生戒，非實相中有。

〔二〕為十方三世一切眾生，依實相而具足無分別戒

1、有量持戒

復次，有人為百由旬眾生¹¹⁶持戒不殺，有為一閻浮提眾生故持戒不殺——如是等為有量眾生持戒。

或有一日持戒，或受五戒、十戒——如是等有量持戒。

2、無分別戒

菩薩行般若，為無量國土一切眾生故持戒，不為一世、二世，如「如、虛空、法性、實際」住；以畢竟空相故，不取是戒相，不憎破戒，不著持戒。

是名「菩薩般若波羅蜜生具足無分別戒¹¹⁷」。

三、般若攝忍

忍辱有二種：一者、眾生忍，二者、法忍。

菩薩深入般若波羅蜜故，得諸法忍，能信受無量佛法，心無是非分別。

如是相，名「般若波羅蜜中生忍辱」。

四、般若攝勤

復有菩薩勤精進具足五波羅蜜故，行般若波羅蜜，得諸法實相，滅三業：身無所作，口無所說，心無所念。如人夢中沒在大海，動¹¹⁸以手足求渡；覺已，夢心即息。是名「從般若波羅蜜中生第一精進」。

如《持心經》中說：「我得是精進故，於然燈¹¹⁹佛得受記別¹²⁰。」¹²¹

¹¹⁵ 非=於【聖】【石】。(大正 25, 630d, n.21)

¹¹⁶ 生+ (故)【元】【明】。(大正 25, 631d, n.1)

¹¹⁷ 戒+ (已)【石】。(大正 25, 631d, n.2)

¹¹⁸ 動=勳【宮】【聖】。(大正 25, 631d, n.3)

¹¹⁹ 燈=鐙【宋】【元】【宮】。(大正 25, 631d, n.4)

¹²⁰ 別=茄【宋】【元】【明】【聖】【石】，=莢【宮】。(大正 25, 631d, n.5)

¹²¹ (1)《思益梵天所問經》卷 4 (大正 15, 57a25-b5)，《勝思惟梵天所問經》卷 3 (大正 15, 78a422)。

(2)《持心經》：得是精進，受記。(印順法師，《大智度論筆記》〔H017〕p.408)

五、般若攝禪

佛言：雖離智慧無禪定，¹²²多用智慧力得禪定，是故從智慧生禪定。¹²³

如《佛說辟支佛經》中，有一國王見二特¹²⁴牛¹²⁵姪欲故鬪死，即自覺悟：「我以財色故，征伐他國，與此何異！」即捨離五欲，得禪定，成辟支佛。¹²⁶

菩薩亦如是，少多¹²⁷因緣能厭患五欲，籌量：「五欲樂、禪樂¹²⁸，相去懸遠，我豈可以五欲少樂而棄禪定樂？禪定樂者，福德清淨，遍身受樂。」

如是等，從分別智慧生禪定。

禪定義，如經中說。

柒、更明一念中行六度¹²⁹

（壹）總說

復次，是菩薩於無量劫為佛道故種善根，離欲（631b）故於諸禪定得自在，深入如、法性、實際；精進、方便、慈悲力故，出於甚深法，還修功德。

是人勝¹³⁰伏其心，一念中能行六波羅蜜，所謂——

（貳）別辨

一、施度攝六度

菩薩布施時，如法捨財，是為檀波羅蜜；

安住十善道中布施，不向二乘，是為尸羅波羅蜜；

若慳貪等諸煩惱及魔人民來，不能動心，是名羸提波羅蜜；

布施時¹³¹，身心精進、不休不息，是名精進波羅蜜；

攝心在布施，不令散亂，無疑無悔，正向阿耨多羅三藐三菩提，是名禪波羅蜜；

布施時，與者、受者、財物不可得，不如邪見取相、妄見一定相；如諸佛賢聖觀物相

¹²² 與此相近者，參見《大毘婆沙論》卷 134 引契經：

如說：「慧闕無靜慮，靜慮闕無慧；是二具足者，去涅槃不遠。」（大正 27，693b28-29）

南傳《法句經》（Dhammapada）372 偈：「無慧者無定，無定者無慧；具定與智慧，實彼近涅槃。」

¹²³ （1）雖言離禪無智，多用慧力得禪定。（印順法師，《大智度論筆記》〔E023〕p.322）

（2）此意可對照《大智度論》卷 100〈89 曇無竭品〉：「薩陀波崙得是教化，斷般若中著心，即得諸法等諸三昧。句句解說，散亂心中但有智慧，不名三昧；今從師聞已，一心思惟，名為三昧，攝心不散，智慧變成三昧。……今入攝心中，所聞諸法皆名三昧，能破諸煩惱等及魔人民。……得如是等六百萬三昧門——薩陀波崙得聞曇無竭所說法，得諸法中大智慧明，所謂種種諸法實相門。諸法平等——平等是智慧；入薩陀波崙禪定心中，變為三昧。」（大正 25，753b15-27）

¹²⁴ 特=持【聖】。（大正 25，631d，n.6）

¹²⁵ 特牛：2.公牛。（《漢語大詞典》（六），p.261）

¹²⁶ （1）出處待考。

（2）佛說辟支佛經：國王見牛鬥而悟。（印順法師，《大智度論筆記》〔H008〕p.394）

¹²⁷ 多+（有）【石】。（大正 25，631d，n.9）

¹²⁸ 〔禪樂〕—【宋】【宮】。（大正 25，631d，n.11）

¹²⁹ 六度互具行：一時具足。（印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.291）

¹³⁰ 勝=降【宮】【聖】。（大正 25，631d，n.12）

¹³¹ 時+（戒）【石】。（大正 25，631d，n.13）

——受者、與者¹³²及迴向處相。法施時亦如是——是名般若波羅蜜。

二、戒度攝五度

(一) 戒度攝施

菩薩盡受諸戒，善心起正語、正業、三種律儀——戒律儀、禪定律儀、無漏律儀；住是戒中，施一切眾生無畏¹³³。

是名檀波羅蜜。

(二) 戒度攝忍

1、婬欲等諸煩惱欲破戒，能制能忍

婬欲、瞋恚等諸煩惱欲破戒，能制、能忍。

2、畏破戒故，為持戒故，能忍罵詈、苦逼

復次，人來罵詈打害，畏破戒故，忍而不報；又復飢渴寒熱諸苦所逼，為持戒故，如是等悉皆能忍。

是名羸提波羅蜜。

(三) 戒度攝勤

1、明身精進、心精進

分別諸戒相輕重、有殘無殘¹³⁴、因緣本末、或遮或聽等，是心精進；能如戒法行，有犯則下意¹³⁵懺除，是名身精進。

2、戒為菩薩道住處，能修集餘五處

以是持戒、精進，不求天王、人王，乃至不求小乘涅槃，但為戒是菩薩道住處故——持戒能修集五波羅蜜。

是名精進波羅蜜。

(四) 戒度攝禪

1、持戒清淨，不離禪定

菩薩若持戒清淨，不離禪定。何以故？持戒清淨，破諸煩惱力，心則調伏。

譬如老奪¹³⁶壯力，死來易¹³⁷壞。行者不得禪定故，念五欲，生五蓋，侵害持戒。是故為戒堅牢故，求禪定樂。

2、釋禪定體

「禪定」者，攝諸心、(631c) 心數法一處和合，名為「禪定」。

3、明行法：除破戒業及六覺觀即得禪定

行者能除惡身口破戒業，次除三惡覺觀；然後除三細覺觀，所謂國土、親里、不

¹³² 者+ (相)【元】【明】。(大正 25, 631d, n.14)

¹³³ 《大正藏》原作「異」，今依《高麗藏》作「畏」(第 14 冊, 1194a22)。

¹³⁴ [宋]元照撰，《四分律行事鈔資持記》卷 2：「有殘無殘(犯下四篇，非一生障，名有殘。彼說無殘，犯初篇，永障，名無殘。反說有殘)。」(大正 40, 263b13-14)

¹³⁵ 下意：1.調屈意，虛心和順。(《漢語大詞典》(一)，p.327)

¹³⁶ 奪：6.喪失，失去。(《漢語大詞典》(二)，p.1559)

¹³⁷ 易：3.改變，更改。(《漢語大詞典》(五)，p.632)

死。¹³⁸如是除已，即得禪定。

是名禪波羅蜜。

（五）戒度攝慧

1、依戒辨慧

持戒時，知戒能生如是今世、後世功¹³⁹德果報，是名智慧。

復次，愛戒¹⁴⁰、持戒、破戒者——三事不可得，是名智慧。

2、知諸法實相畢竟空，不著戒，無有愛憎

（1）若著戒起愛憎，則還受罪業因緣

人有三種：下人破戒，中人著戒，上人不著戒。

是菩薩思惟：若我憎破戒及破戒者、愛¹⁴¹戒及持戒者，而生愛、恚，則還受罪業因緣；譬如象浴洗已，還以土塗¹⁴²，是故不應生憎、愛。

（2）知持戒、破戒皆從因緣生，無自性，畢竟空故不著

復次，一切法皆屬因緣、無自在者，諸善法皆因惡生；若因惡生，云何可著？惡是善因，云何可憎？

如是思惟，直入諸法實相——觀持戒、破戒皆從因緣生，從因緣生故無自性，無自性故畢竟空，畢竟空故不著。

3、結

是名般若波羅蜜。

三、忍度攝五度

（一）忍度攝施

菩薩行忍辱時，作是念：「若眾生來割截我身，我即布施，不令眾生得劫盜之罪。」

或修忍時，因忍說法，種種因緣分別世間、涅槃，令眾生住六波羅蜜中。

得眾生忍，能以身施——是名財施；

得法忍，深入諸法，為眾生說——是為法施。

是二施從二忍生，故名檀波羅蜜。

¹³⁸（1）《雜阿含經》卷 47（1246 經）：「復次，淨心進向比丘除次麤垢，欲覺、恚覺、害覺，如彼生金除麤沙礫。

復次，淨心進向比丘次除細垢，謂親里覺、人眾覺、生天覺，思惟除滅，如彼生金除去塵垢、細沙、黑土。」（大正 2，341c10-14）

（2）《大智度論》卷 23〈1 序品〉：「覺、觀有何差別？答曰：麤心相名覺，細心相名觀。初緣中心發相名覺，後分別籌量好醜名觀。有三種麤覺：欲覺、瞋覺、惱覺。有三種善覺：出要覺、無瞋覺、無惱覺。有三種細覺：親里覺、國土覺、不死覺。」（大正 25，234b3-7）

（3）《大智度論》卷 39〈4 往生品〉：「三惡覺，所謂欲覺、瞋覺、惱覺，名為麤；親里覺、國土覺、不死覺，名為細。」（大正 25，346a3-4）

¹³⁹（大）+功【石】。（大正 25，631d，n.16）

¹⁴⁰愛戒=戒【宋】【元】【明】【宮】【石】，〔愛戒〕—【聖】。（大正 25，631d，n.17）

¹⁴¹愛=受【石】。（大正 25，631d，n.18）

¹⁴²塗（ㄊㄨㄛˊ）：3.塵埃等粉狀物粘著於他物。（《漢語大詞典》（二），p.1055）

〔二〕忍度攝戒

菩薩行忍辱時，不惜身命為忍辱，何況惱眾生而破戒！是故因忍持戒，憐愍一切眾生欲度脫之。

持戒名「一切諸善法安立住處」。

是名尸羅波羅蜜。

〔三〕忍度攝勤

菩薩於忍中，身心勤行四波羅蜜——是名精進。

〔四〕忍度攝禪

於忍中，心調柔、不著五欲，攝心一處；我於一切眾生能忍如地——是名禪波羅蜜。

〔五〕忍度攝慧

菩薩知忍辱果報——相好嚴身等。

菩薩修忍，能障諸煩惱（632a）惱，能忍眾生過惡，能忍受一切深法，後¹⁴³得諸法實相；是時，行者心中得是無生法忍，即是般若波羅蜜。

四、精進度攝五度**〔一〕總說精進是一切善根本，住精進生諸波羅蜜**

菩薩住精進生諸波羅蜜。

精進雖是一切善根本，離精進則無善法可得，但以精進力多生五波羅蜜故，名「精進生」。

〔二〕別說精進生五度

菩薩常行三種施未曾捨廢¹⁴⁴：財施、法施、無畏施——是名檀波羅蜜。

菩薩善身口正業，直向佛道，不貪二乘——是名尸羅波羅蜜。

勤行精進，時有人來毀壞菩薩道，能忍不動——是名羼提波羅蜜。

菩薩雖行種種餘法，心不散亂，一心念薩婆若——是名禪波羅蜜。

有二種精進：一、動相，身、心勤行；二、滅一切戲論故，身、心不動。

菩薩雖勤行動精進，亦不離不動精進——不動精進不離般若波羅蜜。

五、禪定度攝五度

菩薩入禪定，慈悲心力故，施一切眾生無畏；或禪定力故，變化寶物如須彌山充滿一切，雨眾華香等供養諸佛，及施貧窮眾生衣服、飲食等；或入禪定中為十方眾生說法——是名檀波羅蜜。

此中隨禪定行身口善業，及離聲聞、辟支佛心——是名尸羅波羅蜜。

菩薩入禪定，得清淨柔軟樂，能不著禪味；禪定力故，能深入諸法空，能忍受是法，心不疑悔——是名羼提波羅蜜。

菩薩忍辱時，欲起諸三昧：超越三昧、師子奮迅三昧等無量諸菩薩三昧，不休不息——

¹⁴³ 後=復【石】。（大正 25，632d，n.1）

¹⁴⁴ 廢=離【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，632d，n.2）

是名**精進**波羅蜜。

菩薩禪定力故，心清淨不動，能入諸法實相——諸法實相即是**般若**波羅蜜。

六、般若度攝餘五度

菩薩行般若波羅蜜，

能觀三種布施相，如阿耨多羅三藐三菩提，滅諸非有非無等戲論——是名無量（632b）
無盡般若中**檀**波羅蜜。

身、口業隨般若行，得般若故，能牢固清淨持戒——是名**尸羅**波羅蜜。

住般若心中，眾生忍、法忍轉深、清淨——是名**羼提**波羅蜜。

行般若菩薩身心清淨，得不動精進，觀動精進如幻、如夢；得不動精進故，不入涅槃——是名**精進**波羅蜜。

菩薩行是無礙般若故，雖常入禪定，得般若波羅蜜力故，不起¹⁴⁵於禪而能度眾生——是名**禪**波羅蜜。

（參）結成

如是等菩薩利智慧故，一心中一時能具足六波羅蜜。¹⁴⁶

¹⁴⁵ 起=超【宮】。（大正 25，632d，n.6）

¹⁴⁶ 六度互具行：一時具足。（印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.291）

慧日佛學班第 12 期／福嚴推廣教育班第 23 期

《大智度論》卷 82

〈釋大方便品第六十九¹〉²
(大正 25, 632b14-639b30)

釋厚觀 (2012.05.19)

【經】³

壹、讚歎菩薩成就方便力

(壹) 明往昔因行

一、發心已歷無量劫數

爾時，須菩提白佛言⁴：「世尊！是菩薩摩訶薩如是方便力成就者，發意已來幾時？」

佛告須菩提：「是菩薩摩訶薩能成就方便力者，發心已來無量億阿僧祇劫。」

二、已供養如恆河沙等諸佛

須菩提言：「世尊！是菩薩摩訶薩如是成就方便力者，為供養幾佛？」

佛言：「是菩薩成就方便力者，供養如恆河沙等諸佛。」

三、具足六度諸善根

須菩提白佛言：「世尊！菩薩得如是方便力者，種何等善根？」

佛言：「菩薩成就如是方便力者，從初發意已來，於檀波羅蜜無不具足，於尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜無不具足。」⁵

¹ 「大智度論釋大方便品第六十九卷八十二」十七字 = (大智度論卷八十二釋方便品第六十九品上) 十八字【宋】， = (大智度論卷八十二釋方便品第六十九品上) 十九字【宮】， = (大智度論卷八十二釋方便品第六十九上) 十七字【元】， = (大智度論卷八十二釋方便品第六十九之上〔經作大方便品〕) 二十四字【明】， = (大智度經論卷八十二釋第六十八品上) 十七字【聖】， = (摩訶般若波羅蜜品) 第六十八方便品卷八十二) 十九字【石】。(大正 25, 632d, n.10)

² 《大智度論疏》卷 24：「第六十八品者名為〈方便品〉，即是方便門中第三品也；所以次〈六度相攝品〉後明此品者，上明菩薩於一度中而能具足諸波羅蜜，今明所以然者，由菩薩善巧方便故，所以如此——故次〈六度相攝品〉，後明〈方便品〉。將欲釋故，舉之云第六十八品釋論也。」(卍新續藏 46, 916c16-20)

³ 〔【經】〕 — 【宋】【宮】。(大正 25, 632d, n.11)

⁴ 《大智度論疏》卷 24：

「爾時須菩提白佛言」已下，就此品中大有四分：

第一、就人辨方便，是故善吉問成就久近、供養佛多少、發心時節。菩薩即是方便之人，般若即是方便之法。

第二、從「譬如日月周行照四天下」，明般若、方便導成眾行。

第三、明脩因得果，名為因果方便。

第四、明菩薩善學般若，雙照二諦，名為照達方便。

有此四意。今此初即是第一也。當一一說。(卍新續藏 46, 916c21-917a3)

⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 460 (68 巧便品)：

佛告善現：「是菩薩摩訶薩發心已來，無有布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多所引善根而不圓滿精勤修學，由此因緣，成就如是巧方便力。」(大正 7, 322b17-21)

（貳）歎人希有

須菩提（632c）白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩成就如是方便力者，甚希有！」

佛言：「如是！如是！須菩提！菩薩摩訶薩成就如是方便力者，甚希有！」

貳、讚歎菩薩方便妙用

（壹）般若能導萬行至無上菩提

一、舉喻歎般若為萬行之首

（一）日月周行照天下喻

須菩提！譬如日月⁶周行⁷，照四天下，多有所益；般若波羅蜜亦如是，照五波羅蜜，多有所益。

（二）具輪寶乃名輪王喻

須菩提！譬如轉輪聖王，若無輪寶⁸，不得名為轉輪聖王；輪寶成就故，得名轉輪聖王。

須菩提⁹！五波羅蜜亦如是，若離般若波羅蜜，不得波羅蜜名字；不離般若波羅蜜故，得波羅蜜名字。

（三）有夫之婦難可侵喻

須菩提！譬如無夫婦人，易為侵凌¹⁰；五波羅蜜亦如是，遠離般若波羅蜜，魔、若魔天壞之則易。

譬如如有夫婦人，難可侵凌；五波羅蜜亦如是，得般若波羅蜜，魔、若魔天不能沮壞¹¹。¹²

（四）軍將具足鎧仗喻

須菩提！譬如軍將，鎧仗¹³具足，隣國強敵所不能壞；五波羅蜜亦如是，不遠離般若波羅蜜，魔、若魔天、若增上慢人，乃至菩薩旃陀羅所不能壞。

⁶ 《大智度論疏》卷 24：

「譬如日月」已下，明譬如日月周行，陰陽周行，四域多有所益；波若、方便二法亦爾，其猶日月益眾行也。當說。（卍新續藏 46，917a4-6）

⁷ 周行：1.巡行，繞行。2.循環運行。（《漢語大詞典》（三），p.297）

⁸ 《大智度論疏》卷 24：

「若無輪寶」已下，《薩遮尼乾經》云：雖有六寶、千子具足，若無輪寶者，但名似轉輪王，唯王一天下也。合喻等義，當說。（卍新續藏 46，917a6-8）

⁹ 〔須菩提〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，632d，n.12）

¹⁰ （1）凌=淩【宋】【宮】，=陵【元】【明】【聖】。（大正 25，632d，n.13）

（2）侵凌：侵犯欺凌。（《漢語大詞典》（一），p.1427）

¹¹ 沮壞（ㄐㄩˇ ㄏㄨㄞˋ）：毀壞，敗壞，破壞。（《漢語大詞典》（五），p.1072）

¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：

善現當知！如有女人端嚴巨富，若無強夫所守護者，易為惡人之所凌辱；若有強夫所守護者，不為惡人之所凌辱。布施等五波羅蜜多亦復如是，若無般若波羅蜜多力所攝護，易為天魔及彼眷屬之所沮壞；若有般若波羅蜜多力所攝護，一切天魔及彼眷屬不能沮壞。（大正 7，322c4-10）

¹³ （1）鎧仗：鎧甲和兵器。（《漢語大詞典》（十一），p.1370）

（2）鎧（ㄎㄞˋ ㄩˇ）：古代作戰時護身的服裝，金屬製成；皮甲亦可稱鎧。（《漢語大詞典》（十一），p.1370）

（3）仗：1.弓、矛、劍、戟等兵器的總稱。（《漢語大詞典》（一），p.1129）

(五) 小王朝宗輪王喻

須菩提！譬如諸小國王，隨時朝侍¹⁴轉輪聖王；五波羅蜜亦如是，隨順般若波羅蜜。

(六) 萬流入大海喻

譬如眾川萬流，皆入於恒河，隨入大海；五波羅蜜亦如是，般若波羅蜜所守護故，隨到薩婆若。

(七) 右手作事方便喻

譬如人之右手，所作事便，般若波羅蜜亦如是；如人左手，造事不便，五波羅蜜亦如是。¹⁵

(八) 眾流入海合一味喻

譬如眾流，若大、若小，俱入大海，合為一味；五波羅蜜亦如是，為般若波羅蜜所護，隨般若波羅蜜入薩婆若，得波羅蜜名字。¹⁶

(九) 輪寶前導皆隨王意喻

譬如轉輪聖王四種兵，輪寶在前（633a）導，王意欲住，輪則為住，令四種兵滿其所願，輪亦不離其處；般若波羅蜜亦如是，導五波羅蜜到薩婆若，常是中住，不過其處。¹⁷

譬如轉輪聖王四種兵，輪¹⁸寶在前導；般若波羅蜜亦如是，導五波羅蜜到薩婆若中住。般若波羅蜜亦不分別：『檀波羅蜜隨從我，尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜不隨從我。』

檀波羅蜜亦不分別：『我隨從般若波羅蜜，尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜不隨從。』

尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜，亦如是。

何以故？諸波羅蜜性無所能作、自性空、虛誑、如野馬。」¹⁹

二、歎般若勝妙，能攝導萬行**(一) 正明般若能攝導萬行**

¹⁴ (1) 朝侍=侍朝【聖】，=朝【石】。(大正 25, 632d, n.15)

(2) 朝(彳幺ノ)侍：猶朝見。(《漢語大詞典》(六)，p.1317)

¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：

善現當知！如人右手能作眾事，如是般若波羅蜜多能引一切殊勝善法。

善現當知！如人左手所作不便，如是前五波羅蜜多不能引生諸勝善法。(大正 7, 322c22-25)

¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：「善現當知！譬如眾流，隨其大小，若入大海，同得鹹名。如是前五波羅蜜多要入般若波羅蜜多，乃得名為能到彼岸。」(大正 7, 322c25-28)

¹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：「善現當知！如轉輪王欲有所趣，四軍導從，輪寶居先；王及四軍念欲飲食，輪即為住；既飲食已，王念欲行，輪即前去。其輪去住，隨王意欲，至所趣方，不復前去。如是前五波羅蜜多與諸善法，欲趣無上正等菩提，要因般若波羅蜜多以為前導，進止俱隨，不相捨離，若至無上正等菩提，更不前進。」(大正 7, 322c28-323a6)

¹⁸ 輪=三【聖】【石】。(大正 25, 632d, n.17)

¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：「所以者何？如是六種波羅蜜多及一切法自性皆鈍，無所能為、無有主宰、虛妄不實、空無所有、不自在相，譬如陽焰、光影、水月、幻事、夢等，其中都無分別作用真實自體。」(大正 7, 323a13-17)

1、諸法雖畢竟空，菩薩當以方便力為眾生行六度

(1) 總明以方便力為眾生行六度

爾時，須菩提白佛言：「世尊！若一切法自性空，云何菩薩摩訶薩行六波羅蜜當得阿耨多羅三藐三菩提？」²⁰

「須菩提！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，作是念：『是世間心皆顛倒，我若不行方便力，不能度脫眾生生死。我當為眾生故行檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜。』

(2) 別明為眾生行六度

A、施度

是菩薩為眾生故，捨內外物；捨時作是念：『我無所捨。何以故？是物必當壞敗。』菩薩作如是思惟，能具足檀波羅蜜。

B、戒度

為眾生故，終不破戒。何以故？菩薩作是念：『我為眾生故發阿耨多羅三藐三菩提，若殺生是所不應；乃至我為眾生故²¹發阿耨多羅三藐三菩提，若作邪見、若貪著聲聞辟支佛地，是所不應！』菩薩摩訶薩如是思惟，能具足尸羅波羅蜜。

C、忍度

菩薩為眾生故不瞋心，乃至不生一念。²²菩薩如是思惟：『我應利益眾生，云何而起瞋心？』菩薩如是思惟，能具足羼提波羅蜜。

D、精進度

菩薩為眾生故，乃至阿耨多羅三藐三菩提，常不生懈怠心。菩薩如是行，能具足毘梨耶波羅蜜。

E、禪定度

菩薩為眾生故，乃至得阿耨多羅三(633b)藐三菩提，不生散亂心。菩薩如是行，能具足禪波羅蜜。

F、般若度

菩薩為眾生故，乃至得²³阿耨多羅三藐三菩提，終不離智慧。何以故？除智慧，不可以餘法度脫眾生²⁴故。菩薩如是行，能具足般若波羅蜜。」²⁵

²⁰ 《大智度論疏》卷 24：「第三、明因果方便。就因果門中亦有明生、法二空，善吉讚嘆，示道非道、勸學等義，並一一至文，當一一釋也。」（卍新續藏 46，917a9-12）

²¹ 〔故〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，633d，n.3）

²² 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：「是菩薩摩訶薩為脫有情生死苦故，終不發起忿恚等心；假使恒遭毀謗、凌辱、辛楚、呵責，痛徹心髓，終不發起一念瞋恨；設復恒遭刀杖瓦石杖塊等物捶打其身、割截斫刺、分解支節，亦不發起一念惡心。」（大正 7，323b11-16）

²³ 〔得〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，633d，n.7）

²⁴ 《大智度論疏》卷 24：

「除智慧不可以餘法度脫眾生」已下，如師子雷音佛國種種寶玩皆勝諸天，亦無行戒、施等福德事，但彼諸樹等皆能出實相音，令眾生得解，得無生法忍，至薩婆若。此國唯以智慧得佛，如諸天等雖有福德而不能至佛，唯智慧可有獨得佛之義，故云「除智慧」。若此間國土等，始須福、智二事得佛；如彼國者，唯智慧得佛道也。（卍新續藏 46，917a12-19）

2、諸波羅蜜中，般若為最上**(1) 釋「諸度無差別相，云何般若最勝妙」**

須菩提白佛言：「世尊！若諸波羅蜜無差別相，云何般若波羅蜜於五波羅蜜中第一、最上、微妙？」²⁶

佛告須菩提：「如是！如是！諸波羅蜜雖無差別，若無般若波羅蜜，五波羅蜜不得波羅蜜名字；因般若波羅蜜，五波羅蜜得波羅蜜名字。

須菩提！譬如種種色身²⁷，到須彌山王邊，皆同一色；五波羅蜜亦如是，因般若波羅蜜到薩婆若中，一種無異，不分別是檀波羅蜜、是尸羅波羅蜜、是羼提波羅蜜、是毘梨耶波羅蜜、是禪波羅蜜、是般若波羅蜜。何以故？是諸波羅蜜無自性故。以是因緣故，諸波羅蜜無差別。」

(2) 釋「隨實義無分別，云何般若最勝妙」

須菩提白佛言：「世尊！若隨實義無分別，云何般若波羅蜜於五波羅蜜中最上、微妙？」²⁸

佛言：「如是！如是！須菩提！雖實義中無有分別，但以世俗法故說檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜。為欲度眾生生死，是眾生實不生不死、不起不退。須菩提！眾生無所有故，當知一切法無所有。以是因緣故，般若波羅蜜於五波羅蜜中最上、最妙。³⁰

須菩提！譬如閻浮提眾女人中，玉女寶³¹第一、最上、最妙；般若波羅蜜亦如是，

²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：

是菩薩摩訶薩為脫有情生死苦故，不離般若波羅蜜多，乃至無上正等菩提，常勤修學世、出世間微妙勝慧。所以者何？是菩薩摩訶薩恒作是念：「若離般若波羅蜜多，於諸有情不能成熟，亦不能得一切智智。」是菩薩摩訶薩由此觀察，修行般若波羅蜜多疾得圓滿，速證無上正等菩提。善現！由此因緣，雖一切法無實相用，自性皆空，而諸菩薩摩訶薩眾，勤修六種波羅蜜多常無懈怠，求證無上正等菩提。（大正 7，323c4-13）

²⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：

爾時，具壽善現復白佛言：「世尊！若一切種波羅蜜多性無差別，皆是般若波羅蜜多所攝受故，皆由般若波羅蜜多修成滿故，應合為一波羅蜜多，所謂般若波羅蜜多，云何可說般若波羅蜜多於五波羅蜜多，為最為勝、為尊為高、為妙為微妙、為上為無上、無等無等等？」（大正 7，323c14-20）

²⁷ 身=鳥【元】【明】。（大正 25，633d，n.8）

²⁸ 微=最【石】。（大正 25，633d，n.9）

²⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「波羅蜜多及一切法，若隨實義皆無此彼勝劣差別，何緣故說般若波羅蜜多於五波羅蜜多，為最為勝、為尊為高、為妙為微妙、為上為無上、無等無等等？」（大正 7，324a10-14）

³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。若隨實義，波羅蜜多及一切法，皆無此彼勝劣差別，但依世俗言說作用，說有此彼勝劣差別。施設布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，為欲度脫諸有情類世俗作用生老病死，然諸有情生老病死皆非實有但假施設。所以者何？有情無故，當知諸法亦無所有，甚深般若波羅蜜多達一切法都無所有，能拔有情世俗作用生老病死，由斯故說般若波羅蜜多於五波羅蜜多，為最為勝、為尊為高、為妙為微妙、為上為無上、無等無等等。」（大正 7，324a14-25）

³¹ 寶=實【聖】。（大正 25，633d，n.11）

於五波羅蜜中第一、最上、最妙。」

3、明般若不住故，能攝導眾善至薩婆若

(1) 釋「不取不捨義」

A、般若住不住法故，能導眾善至薩婆若

須菩提白佛言：「世尊！佛以³²何意故說般若波羅蜜最上、最妙？」

佛告須菩提：「是³³般若波羅蜜取（633c）一切善法到薩婆若中，住不住故。」³⁴

B、不憶念一切法故，般若於諸法不取不捨

(A) 諸法皆不可取捨故般若無取捨

a、正明

須菩提白佛言：「世尊！般若波羅蜜有法可取、可捨不？」

佛言：「不也！須菩提！般若波羅蜜無法可取、無法可捨。」

b、釋因

何以故？一切法不可取、不可捨故。」

(B) 不憶念取相故，不取色乃至無上菩提

a、正明

「世尊！般若波羅蜜於何等法不取不捨？」

佛言：「般若波羅蜜於色不取不捨，於受想行識乃至阿耨多羅三藐三菩提不取不捨。」

b、釋因

「世尊！云何不取色乃至不取阿耨多羅三藐三菩提？」

佛言：「若菩薩不念色乃至不念阿耨多羅三藐三菩提，是名不取色³⁵乃至不取阿耨多羅三藐三菩提。」³⁶

(2) 辨「不念不著義」

A、正明

須菩提言：「世尊！若不念色乃至不念阿耨多羅三藐三菩提，云何得增益善根？善根不增，云何具足諸波羅蜜？若不具足諸波羅蜜，云何得阿耨多羅三藐三菩提？」

³² [以] — 【宋】【元】【明】【聖】。(大正 25, 633d, n.13)

³³ [是] — 【宋】【元】【明】。(大正 25, 633d, n.14)

³⁴ (1) 《放光般若經》卷 16〈70 漚想品〉：

佛告須菩提：「以般若波羅蜜總持諸善功德之法，以無處所住於薩婆若。」(大正 8, 110a6-8)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：

佛告善現：「由此般若波羅蜜多，以無所得而為方便，普能攝取一切善法，和合趣入一切智智，安住不動故。我數數讚說般若波羅蜜多。」(大正 7, 324b4-7)

³⁵ [是於……不取色] 二百八字 — 【宮】。(大正 25, 633d, n.12)

³⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：

佛告善現：「甚深般若波羅蜜多不思惟色，是故於色無取無捨；乃至不思惟一切智智，是故於一切智智無取無捨。」(大正 7, 324c11-13)

佛告須菩提：「若菩薩不念色乃至不念阿耨多羅三藐三菩提，是時善根增益；善根增益故，具足諸波羅蜜；諸波羅蜜具足故，得阿耨多羅三藐三菩提。何以故？不念色乃至不念阿耨多羅三藐三菩提時，便得阿耨多羅三藐三菩提。」

B、釋因

「世尊！何因緣故，色不念時乃至阿耨多羅三藐三菩提不念時，便得阿耨多羅三藐三菩提？」

佛言：「以念故著欲界、色界、無色界，不念故無所著。如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，不應有所著。」

(3) 辨「不著不住義」

A、正明

「世尊！菩薩摩訶薩如是行般若波羅蜜，當住何處？」

佛言：「菩薩摩訶薩如是行，不住色，乃至不住一切種智。」

B、釋因

「世尊！何因緣故，色中不住，乃至一切種智中不住？」

佛言：「不著故不住。何以故？是菩薩不見有法可著、可住。」

C、結成

如是，須菩提！（634a）菩薩摩訶薩以不著、不住法，行般若波羅蜜。³⁷

(二) 明學般若得有得有失

I、明失

(1) 著人法空失

須菩提！若菩薩摩訶薩作是念：『若能如是行、如是修，是行般若波羅蜜；我今行般若波羅蜜、修般若波羅蜜。』

若如是取相，則遠離般若波羅蜜；若遠離般若波羅蜜，則遠離檀波羅蜜乃至遠離一切種智。何以故？般若波羅蜜無有著處、亦無著者，自性無故。

(2) 著般若無性失

菩薩摩訶薩若復如是取相，則於般若波羅蜜退；若退般若波羅蜜，則是退阿耨多羅三藐三菩提，不得受記。

(3) 著菩薩道失

菩薩摩訶薩復作是念：『住是般若波羅蜜，能生檀波羅蜜乃至能生大悲。』

若作是念，則為失般若波羅蜜；失般若波羅蜜者³⁸，則不能生檀波羅蜜³⁹乃至不能⁴⁰生大悲。

³⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：「善現！如是菩薩摩訶薩以無所著及無安住而為方便，精勤修學甚深般若波羅蜜多。」（大正 7，325a27-29）

³⁸ 〔者〕—【宮】。（大正 25，634d，n.1）

³⁹ 〔則不能生檀波羅蜜〕—【宋】【宮】。（大正 25，634d，n.2）

⁴⁰ 〔不能……法〕十七字—【聖】。（大正 25，634d，n.3）

(4) 著佛道起佛見失

菩薩若復作是念：『諸佛知諸法無受相故，得阿耨多羅三藐三菩提。』菩薩若作如是演說、開示、教詔⁴¹，則失般若波羅蜜。

何以故？佛⁴²於諸法無所知、無所得，亦無法可說，何況當有所得！無有是處！」⁴³

2、明得

(1) 念諸法無所有、無可取、無所得，是行般若

A、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！菩薩行般若波羅蜜，云何無是過失？」

B、佛答

佛言：「若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，作是念：『諸法無所有、不可取；若法無所有、不可取，則無所⁴⁴得。若如是行，為行般若波羅蜜。』

若菩薩摩訶薩著無所有法，則遠離般若波羅蜜。何以故？般若波羅蜜中無有著法故。」

(2) 於一切法離自相不著，則般若等生

A、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！般若波羅蜜遠離般若波羅蜜耶⁴⁵？檀波羅蜜遠離檀波羅蜜耶？乃至⁴⁶一切種智遠離一切種智⁴⁷耶？」

世尊！若般若波羅蜜遠離般若波羅蜜，乃至一切種智遠離一切種智，菩薩云何得般若波羅蜜乃至得一切種智？」

B、佛答

(A) 明一切法不生，則般若等生

a、破人法著

佛言：「菩薩摩訶(634b)薩行般若波羅蜜時，不生色——是色，誰色；乃至一切種智不生——是一切種智，誰一切種智。如是菩薩能生般若波羅蜜乃至能生一切種智。⁴⁸

⁴¹ (1) 詔=照【聖】【石】。(大正 25, 634d, n.4)

(2) 詔(出幺、)：1.告知。2.教導，告誡。(《漢語大詞典》(十一)，p.129)

⁴² (諸)+佛【石】。(大正 25, 634d, n.5)

⁴³ 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：

復次，善現！若菩薩摩訶薩作如是念：「佛知諸法無攝受相，自證無上正等菩提。得菩提已，為諸有情宣說開示諸法實相。」是菩薩摩訶薩則為退失甚深般若波羅蜜多。

何以故？善現！如來於法無知、無覺、無說、無示。所以者何？諸法實性不可知覺、不可施設，云何得有知覺說示一切法者？若言實有知覺說示一切法者，無有是處。(大正 7, 325c27-326a6)

⁴⁴ 無所=不可【石】。(大正 25, 634d, n.6)

⁴⁵ 耶=取【聖】。(大正 25, 634d, n.7)

⁴⁶ [遠離……至]九字—【聖】。(大正 25, 634d, n.8)

⁴⁷ [遠離……智]六字—【聖】。(大正 25, 634d, n.9)

⁴⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，

b、破顛倒見

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不觀色若常若無常、若苦若樂、若我若非我、若空若不空、若離若非離。

(B) 釋因由

何以故？自性不能生自性。

乃至一切種智亦如是。

(C) 結行得

若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，如是觀色乃至觀一切種智，能生般若波羅蜜乃至能生一切種智。

三、舉喻結歎般若最勝**(一) 四兵隨從聖王喻**

譬如轉輪聖王有所至處，四種兵⁴⁹皆隨從；般若波羅蜜亦如是，有所至處，五波羅蜜皆悉隨從到薩婆若中住。

(二) 善御駕駟喻

譬如善御⁵⁰駕駟⁵¹，不失平道，隨意所至；般若波羅蜜亦如是，御五波羅蜜不失正道，至薩婆若。」⁵²

(貳) 為度眾生行方便，當學般若**一、明般若為大事故起——示是道、是非道****(一) 明菩薩道與非菩薩道**

須菩提言：「世尊！何等是菩薩摩訶薩道？何等是非道？」

佛言：「聲聞道非菩薩道，辟支佛道非菩薩道；一切種⁵³智道是菩薩摩訶薩道。⁵⁴須菩提！是名菩薩摩訶薩道、非道。」

不執著色——謂此是色，此色屬彼；亦不執著受、想、行、識——謂此是受、想、行、識，此受、想、行、識屬彼；如是乃至不執著一切智智——謂此是一切智智，此一切智智屬彼。善現！是菩薩摩訶薩於如是一切法無執著故，便能引發般若波羅蜜多乃至布施波羅蜜多，乃至能引發一切智智。何以故？善現！若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，於諸法中有所執著——謂此是法，此法屬彼——則不能隨意引發安住勝妙功德。」(大正 7，326b5-15)

⁴⁹ 《大智度論疏》卷 24：

「四兵」者，謂車、馬、步、象等也。當說。(已新續藏 46，917b1-2)

⁵⁰ 御(口、)：1.駕馭車馬。(《漢語大詞典》(三)，p.1021)

⁵¹ 駟(厶、)：1.古代一車套四馬，因以稱駕一車之四馬或四馬所駕之車。(《漢語大詞典》(十二)，p.815)

⁵² 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：「善現！如善御者駕四馬車，令避險路行於正道，隨本意欲能往所至。甚深般若波羅蜜多亦復如是，善御一切波羅蜜多及餘一切菩提分法，令避生死涅槃險路，行於自利利他正道，至本所求一切智智。」(大正 7，326c23-28)

⁵³ [種]—【宋】【宮】【聖】。(大正 25，634d，n.10)

⁵⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：

佛告善現：「諸異生道、若聲聞道、若獨覺道，非諸菩薩摩訶薩道，依此不能往一切智智故；甚深般若波羅蜜多所引六種波羅蜜多，是諸菩薩摩訶薩道，依此定能往一切智智故。」(大正 7，326c29-327a4)

（二）歎般若是菩薩導，為大事故起，令離二乘住薩婆若

須菩提言：「世尊！諸菩薩摩訶薩般若波羅蜜為大事故起，所謂示是道、是非道。」

佛言：「如是！如是！須菩提！般若波羅蜜為大事故起，所謂示是道、是非道。

須菩提！是般若波羅蜜為度無量眾生故起，為利益阿僧祇眾生故起。

般若波羅蜜雖作是利益，亦不受色，亦不受受、想、行、識；亦不受聲聞、辟支佛地。

須菩提！般若波羅蜜是諸菩薩摩訶薩導，示阿耨多羅三藐三菩提，能令離聲聞、辟支佛地，住薩婆若。般若波羅蜜無所生、無所滅，諸法常住故。」⁵⁵

（三）般若雖無生無滅，而不妨行六度

1、須菩提問

須菩提言：「世尊！若般若波羅蜜無所生、無所滅，云何菩薩摩訶薩（634c）行般若波羅蜜時應布施？云何應持戒？云何應修忍？云何應勤精進？云何應入禪定？云何應修智慧？」

2、佛答

（1）念薩婆若，應行六度

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩念薩婆若應布施，念薩婆若應持戒、忍辱、精進、禪定、智慧。」⁵⁶

（2）功德與眾生共，迴向佛菩提

是菩薩摩訶薩持是功德與眾生共之，應⁵⁷迴向阿耨多羅三藐三菩提。

若如是迴向，則具足修六波羅蜜乃至⁵⁸慈悲心諸功德。

須菩提！若菩薩摩訶薩不遠離六波羅蜜，則不遠離薩婆若。⁵⁹

（3）結勸修六度

以是故，須菩提！菩薩摩訶薩欲得阿耨多羅三藐三菩提，應學應行六波羅蜜；菩

⁵⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷460〈68 巧便品〉：

善現當知！甚深般若波羅蜜多，雖作無邊利樂他事，而於此事無所取著。

復次，善現！甚深般若波羅蜜多，雖能示現色所作事，而於此事無所取著；雖能示現受、想、行、識所作事，而於此事無所取著。如是乃至雖能示現一切智智所作事，而於此事無所取著；雖能示現聲聞、獨覺所作事，而於此事無所取著。

善現！甚深般若波羅蜜多，雖能引導一切菩薩摩訶薩眾，令趣無上正等菩提，遠離聲聞、獨覺等地，而於諸法無生無滅，以法住性為定量故。（大正7，327a14-25）

⁵⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷460〈68 巧便品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，緣一切智智，為諸有情應行布施，應持淨戒，應起安忍，應勤精進，應住靜^{*}慮，應修般若。」（大正7，327a29-b3）

※案：《大正藏》原作「精」，今依《高麗藏》作「靜」（第4冊，82b6）。

⁵⁷ 〔應〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正25，634d，n.12）

⁵⁸ 乃至=及【宋】【元】【明】【宮】【聖】，=乃【石】。（大正25，634d，n.13）

⁵⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷460〈68 巧便品〉：「善現！是菩薩摩訶薩持此善根，與諸有情同共迴向一切智智。如是迴向一切智智，則修六種波羅蜜多速得圓滿，亦修菩薩慈、悲、喜、捨速得圓滿，乃至安坐妙菩提座，常不遠離如是六種波羅蜜多；若不遠離如是六種波羅蜜多，則不遠離一切智智。」（大正7，327b3-9）

薩摩訶薩行六波羅蜜，具足一切善根，當得阿耨多羅三藐三菩提。

以是故，須菩提！菩薩摩訶薩應習行六波羅蜜！」

二、觀法無合散，依無所住行六度

(一) 須菩提問

須菩提言：「世尊！云何菩薩摩訶薩應習行六波羅蜜？」

(二) 佛答

1、觀諸法不合不散

佛言：「菩薩摩訶薩應如是觀——色不合不散，受、想、行、識不合不散，乃至一切種智不合不散。是名菩薩摩訶薩習行六波羅蜜。⁶⁰

2、觀諸法無所住

復次，須菩提！菩薩摩訶薩應作是念：『我當不住色中，不住受、想、行、識中，乃至不住一切種智中。如是應習行六波羅蜜。何以故？是色無所住，乃至薩婆若無所住。』如是，須菩提！菩薩摩訶薩以無所⁶¹住法習行六波羅蜜，應當得阿耨多羅三藐三菩提。⁶²

三、欲上求下化，應習學六度

(一) 如士夫種樹，欲得無上菩提果，應行六度化眾生

須菩提！譬如士夫欲食菴⁶³羅果⁶⁴、若波羅⁶⁵那婆果⁶⁶，當種其子，隨時澆灌、守護，漸漸生長，時節和合，便有果實得而食之。⁶⁷

⁶⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩如實觀色非相應非不相應，如實觀受、想、行、識非相應非不相應，乃至如實觀一切智智非相應非不相應，是菩薩摩訶薩能與六種波羅蜜多，常共相應，不相捨離。」(大正 7, 327b17-22)

⁶¹ 〔所〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 634d, n.14)

⁶² 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：

復次，善現！若菩薩摩訶薩恒作是念：「我不應住色，亦不應住非色；我不應住受、想、行、識，亦不應住非受、想、行、識；乃至我不應住一切智智，亦不應住非一切智智。何以故？色非能住非所住，受、想、行、識亦非能住非所住，如是乃至一切智智非能住非所住故。」善現！是菩薩摩訶薩能與六種波羅蜜多常共相應，不相捨離。善現！若菩薩摩訶薩能以如是無住方便，修行六種波羅蜜多，是菩薩摩訶薩疾能證得一切智智。(大正 7, 327b22-c2)

⁶³ 菴=掩【石】。(大正 25, 634d, n.15)

⁶⁴ (1) 《一切經音義》卷 23：「菴羅林(菴羅，果名，狀貌似此方奈，其味如梨也)。」(大正 54, 453a24)

(2) 《一切經音義》卷 25：「菴羅果(此無正翻，狀如木瓜，其味香甜，經取生熟難分者也)。」(大正 54, 471b16)

(3) 《一切經音義》卷 26：「菴羅果(此果形如梨，味極甘美)。」(大正 54, 477c13)

⁶⁵ 〔羅〕—【宋】【宮】。(大正 25, 634d, n.16)

⁶⁶ 《一切經音義》卷 4：「菴沒羅果，半娜娑果(竝梵語。西國果名也。此國竝無。其半娜娑果，形如冬瓜，其味甚美。或名麼那娑)。」(大正 54, 328b23-24)

⁶⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：「善現！譬如有人欲食菴沒羅果或半娜娑果，先取其子於良美田而種植之，隨時澆灌，守護營理，漸次生長芽莖枝葉，時節和合便有華果，果成熟已取而食之。」(大正 7, 327c2-6)

須菩提！菩薩摩訶薩亦如是，欲得阿耨多羅三藐三菩提，當學六波羅蜜，以布施攝取眾生，持戒、忍辱、精進、禪定、智慧攝取眾生，度眾生生死⁶⁸。如是⁶⁹行，當得阿耨多羅三藐三菩（635a）提。⁷⁰

（二）欲得諸功德，當學般若

1、欲不隨他語

以是故，須菩提！菩薩摩訶薩欲不隨他人語，當學般若波羅蜜。

2、欲嚴土熟生

欲淨佛國土、成就眾生，欲坐道場，欲轉法輪，當學般若波羅蜜。」⁷¹

3、欲於法自在

須菩提白佛言：「世尊！應如是學般若波羅蜜耶？」

佛言：「菩薩應如是學般若波羅蜜。欲於諸法得自在，當學般若波羅蜜。何以故？學是般若波羅蜜，於一切諸法中得自在故。

4、欲得三乘道

復次，般若波羅蜜於一切諸法中最大。譬如大海，於萬川中最大；般若波羅蜜亦如是，於一切諸⁷²法中最大。

以是故，諸欲求聲聞、辟支佛道⁷³及諸菩薩道，應當學般若波羅蜜、檀波羅蜜乃至一切種智。

5、欲勝諸魔怨

須菩提！譬如射師，執⁷⁴如意弓箭，不畏怨敵；菩薩摩訶薩亦如是，行般若波羅蜜乃至一切種智，魔、若魔天所不能壞。

以是故，須菩提！菩薩摩訶薩欲得阿耨多羅三藐三菩提，應學般若波羅蜜。

6、十方諸佛護念

（1）正明佛護念

是行般若波羅蜜菩薩，為十方諸佛所念。」

⁶⁸ 死+（以）【元】【明】。（大正 25，634d，n.17）

⁶⁹ 〔如是……提〕十四字—【宋】【宮】【聖】【石】。（大正 25，634d，n.18）

⁷⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：「如是，善現！若菩薩摩訶薩欲得無上正等菩提，先學六種波羅蜜多，復於有情或以布施，或以愛語，或以利行，或以同事而攝受之。既攝受已，教令安住布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多；既安住已，解脫一切生老病死，證得常住畢竟安樂。菩薩如是當得無上正等菩提，轉妙法輪，度無量眾。」（大正 7，327c6-13）

⁷¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 460〈68 巧便品〉：「是故，善現！若菩薩摩訶薩欲於諸法不藉他緣而自悟解、欲能成熟一切有情、欲於佛土能善嚴淨、欲疾安坐妙菩提座、欲能降伏一切魔軍、欲疾證得一切智智、欲轉法輪，脫有情眾生老病死，證得常住畢竟安樂，應學六種波羅蜜多，以四攝事方便攝受諸有情眾；既攝受已，應令安住布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多。菩薩如是勤修學時，應於般若波羅蜜多常勤修學。」（大正 7，327c13-22）

⁷² 〔諸〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，635d，n.3）

⁷³ 〔道〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，635d，n.4）

⁷⁴ 〔波羅……執〕十七字—【聖】。（大正 25，635d，n.5）

(2) 釋因**A、菩薩雖行六度，亦觀畢竟空不可得**

須菩提白佛言：「世尊！云何十方諸佛念是菩薩摩訶薩？」

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，十方諸佛皆念；行尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜時，十方諸佛皆念。

云何念？布施不可得，持戒、忍辱、精進、禪定、智慧不可得，乃至一切種智不可得。

菩薩能如是不得諸法故，諸佛念是菩薩摩訶薩。

B、諸佛不取相而護念

復次，須菩提！諸佛不以色故念，不以受、想、行、識故念，乃至不以一切種智故念。」

(參) 得此方便，則於一切法皆明了**一、菩薩雖多有所學，而實無所學**

須菩提言：「世尊！菩薩摩訶薩多有所學，實無所學。⁷⁵」

佛言：「如是！如是！須菩提！菩薩多有所學，實無所學。

何以故？是菩薩所學諸法皆不可得。」⁷⁶

二、菩薩學略攝般若，則知諸法略廣相**(一) 勸學六度若略、若廣，則能知一切法略廣相**

須(635b) 菩提白佛言：「世尊！佛所說法，若略、若廣⁷⁷；於此法中，諸菩薩摩訶薩欲求阿耨多羅三藐三菩提，六波羅蜜若略、若廣，應當受持、親近、讀、誦；讀誦已，思惟、正觀，心、心數法不行故。」⁷⁸

⁷⁵ 《大智度論疏》卷 24：

「多有所學實無所學」已下第四，明菩薩善學波若雙照二諦，照達方便也。當說。(卍新續藏 46, 917b3-4)

⁷⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「諸菩薩摩訶薩雖多處學而無所學。」

佛告善現：「如是！如是！諸菩薩摩訶薩雖多處學而無所學。所以者何？實無有法可令菩薩摩訶薩眾於中修學。」(大正 7, 328c6-9)

⁷⁷ 《大智度論疏》卷 24：

「若略若廣相」已下，略相即是總相，廣相即是別相，大小兩乘盡有此總、別二相也。當說。(卍新續藏 46, 917b4-6)

⁷⁸ (1)《放光般若經》卷 16〈70 漚愆品〉：

須菩提言：「世尊！所說法多少，菩薩皆當受行。菩薩欲得阿耨多羅三耶三菩者，六波羅蜜事若多若少皆當受行、當堅持，常當觀念，令意不轉。菩薩於六波羅蜜皆當盡學，於諸法多者少者亦當盡學知。」(大正 8, 111a29-b4)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「世尊！為諸菩薩摩訶薩或略或廣宣說六種波羅蜜多相應之法，若菩薩摩訶薩欲疾證得一切智智，於此六種波羅蜜多相應法教，若略若廣皆應聽聞、受持、讀誦、究竟通利，既通利已如理思惟，既思惟已審正觀察，正觀察已，令心、心所於所緣相皆不復轉。」(大正 7, 328c9-16)

佛告須菩提：「如是！如是！⁷⁹菩薩摩訶薩略廣學六波羅蜜，當知一切法略廣相。」⁸⁰

（二）以四門辨，知一切法略廣之相

1、須菩提問

須菩提言：「世尊！云何菩薩摩訶薩知一切法略廣相？」

2、佛答

（1）約如明

佛言：「知色如相，知受、想、行、識乃至知一切種智如相，如是能知一切法略廣相。」

須菩提言：「世尊！云何色如相？云何受、想、行、識乃至一切種智如相？」

佛告須菩提：「色如相⁸¹——無生、無滅、無住異，是名色如相；乃至一切種智如相——無生、無滅、無住異，是名一切種智如相。是中菩薩摩訶薩應學。」⁸²

（2）約實際（無際）明

「復次，須菩提！菩薩摩訶薩知諸法實際時，知一切法略廣相。」

「世尊！何等是諸法實際？」

佛言：「無際是名實際。菩薩學是際，知⁸³一切諸法略廣相。⁸⁴

（3）約法性明

須菩提！若菩薩摩訶薩知諸法法性，是菩薩能知一切法略廣相。」

「世尊！何等是諸法法性？」

佛言：「色性是名法性，是性無分、無非分。須菩提！菩薩摩訶薩知法性⁸⁵故，知一切法略廣相。」⁸⁶

⁷⁹ 《大智度論疏》卷 24：

「佛告須菩提：如是如是」已下，上善吉既其高讚故，如來可之，明菩薩以波若方便故能即總知別達一切法略廣相也。（卍新續藏 46，917b6-8）

⁸⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。復次，善現！諸菩薩摩訶薩於佛世尊所說六種波羅蜜多相應法教若略若廣勤修學時，應於諸法如實了知略廣之相。」（大正 7，328c16-19）

⁸¹ 〔相〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，635d，n.6）

⁸² 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：

佛告善現：「色真如無生無滅，亦無住異而可施設，是名色真如相；受、想、行、識真如無生無滅，亦無住異而可施設，是名受、想、行、識真如相；乃至一切智智真如無生無滅，亦無住異而可施設，是名一切智智真如相。諸菩薩摩訶薩如實了知當於中學，於一切法如實了知略廣之相。」（大正 7，329a28-b6）

⁸³ 知=智【聖】。（大正 25，635d，n.7）

⁸⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：

佛告善現：「無色際是名色實際相，無受、想、行、識際是名受、想、行、識實際相，乃至無一切智智際是名一切智智實際相。諸菩薩摩訶薩如實了知當於中學，於一切法如實了知略廣之相。」（大正 7，329b12-16）

⁸⁵ 〔性〕—【聖】。（大正 25，635d，n.8）

⁸⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：

佛告善現：「色如虛空，無障無礙、無生無滅、無斷無續而可施設，是名色法界相；受、想、

(4) 約不合不散明**A、正說**

須菩提白佛言：「世尊！復云何應知一切法略廣相？」

佛言：「若菩薩摩訶薩知一切法不合不散。」

須菩提言：「世尊！何等法不合不散？」

佛言：「色不合不散，受、想、行、識不合不散，乃至一切種智不合不散。有為性、無為性不合不散。」

B、釋因

何以故？是諸法自性無，云何有合有散？若法自性無，是為非法，非法不合不散。如是，應當知一切法略廣相。」⁸⁷

(三) 勸學略攝般若

須菩提言：「世尊！是名菩薩摩訶薩略攝般若波羅蜜。(635c)

世尊！是略攝般若波羅蜜中，初發意菩薩摩訶薩應學，乃至十地菩薩摩訶薩亦應學。是菩薩摩訶薩學是略攝般若波羅蜜，則知一切法略廣⁸⁸相。」

【論】⁸⁹釋曰：

壹、歎菩薩成就方便力**(壹) 明往昔因行****一、發心已歷無量劫數**

須菩提聞菩薩摩訶薩大利根相——所謂一波羅蜜邊能生五波羅蜜，行一波羅蜜即能具五波羅蜜，如上品⁹⁰中說；是事希有，故問佛：「是菩薩發心已來，為幾時能得如是方便？」

佛答：「是菩薩發心已來，除大菩薩，於餘眾生無量億阿僧祇劫。」

二、已供養如恆河沙等諸佛

或有菩薩發心已來無量億阿僧祇劫，大罪因緣覆心故不見佛，不親近供養。是故問：「是菩薩為供養幾佛？」

佛答：「是菩薩為已供養如恆河沙等諸佛。」

上言「無量億阿僧祇」，今言「恆河沙」者，多數理同故。

行、識如虛空，無障無礙、無生無滅、無斷無續而可施設，是名受、想、行、識法界相；乃至一切智智如虛空，無障無礙、無生無滅、無斷無續而可施設，是名一切智智法界相。諸菩薩摩訶薩如實了知當於中學，於一切法如實了知略廣之相。」(大正 7, 329b23-c1)

⁸⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：「所以者何？如是諸法皆無自性，若無自性則無所有，若無所有則不可說有合有散，諸菩薩摩訶薩於一切法如是了知，則能了知略廣之相。」(大正 7, 330a2-5)

⁸⁸ [廣] — 【宮】。(大正 25, 635d, n.9)

⁸⁹ [論] — 【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 635d, n.10)

⁹⁰ 《正觀》(6), p.199：「上品」指〈68 六度相攝品〉(大正 25, 623b7-625b22)。

三、具足六度諸善根

有菩薩久發心，雖多以華香供養諸佛，而未能種善根，作是念：「我必當得果報，深心行六波羅蜜故。」若以深心行六波羅蜜，為阿耨多羅三藐三菩提故作功德，是名「種善根」。是故第三問：「種何等善根？」

佛答：「是菩薩從初發心已來，具足行六波羅蜜。一切福德無不作者，一切善法無不修集。」

（貳）歎人希有

須菩提聞已，歡喜白佛言⁹¹：「希有！世尊！是菩薩能如是行方便。」

所謂未斷諸煩惱、未離生死，而能勝斷煩惱、離生死法者。

無始生死已來集諸惡法，菩薩心後來，而能用後來心，不隨先所集惡心，是為希有！一切眾生無恩於菩薩，而菩薩常欲利益。是諸眾生或欲奪菩薩命、割截身體，菩薩欲以⁹²第一佛樂智慧命欲與眾（636a）生。

如是等，是為希有！

貳、讚歎菩薩方便妙用

（壹）般若能導萬行至無上菩提

一、舉喻歎般若為萬行之首

（一）釋「第一日月周行照天下喻」，明般若之益

佛可須菩提所說，欲令⁹³此事明了故作譬喻——

如日月照四天下，若無日月，則百穀藥草及眾生無以生長。

月是陰氣，日是陽氣，二氣和合故萬物成長，是故日月於四天下大有利益。

菩薩亦如是，於四生中，以大悲心憐愍眾生故，能隨所願行一切善法；大智慧力故，破眾生著善法心。如是六波羅蜜等諸善增長成就，直至阿耨多羅三藐三菩提。

又復眾生雖復有眼，若無日月，則無所見；眾生雖有世俗善根利智，不得般若波羅蜜照明，尚不得二乘，何況得阿耨多羅三藐三菩提！

（二）釋「第二具輪寶乃名輪王喻」、「第三有夫之婦難可侵喻」

1、若不得般若波羅蜜，則不得名「波羅蜜」

又復菩薩雖行五波羅蜜，不得般若波羅蜜，不得⁹⁴名「波羅蜜」，以不破著心故。⁹⁵

2、釋「第三有夫之婦難可侵喻」，明有般若則不可壞⁹⁶

若菩薩乃至能自以身命布施，若無般若，其心易破——如無夫之婦，侵凌⁹⁷則易——若有般若，則不可破壞。

⁹¹ [言] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，635d，n.13）

⁹² 以 = 與【石】。（大正 25，635d，n.15）

⁹³ 令 = 合【聖】。（大正 25，636d，n.1）

⁹⁴ 得 = 復【聖】。（大正 25，636d，n.2）

⁹⁵ 案：此句依經「五波羅蜜亦如是，若離般若波羅蜜，不得波羅蜜名字」，應屬「輪寶喻」。

⁹⁶ 案：依經順序，輪寶喻為第二，有夫無夫之婦喻為第三。

⁹⁷ 凌 = 浚【宋】【宮】， = 陵【元】【明】【聖】。（大正 25，636d，n.13-2）

3、釋「第二具輪寶乃名輪王喻」，明得般若方名為菩薩

菩薩雖行種種諸餘深法，不得般若，不名為「行波羅蜜」，但名為「行善法」，有量有盡故。

此中說譬喻：轉輪聖王雖有千子、八萬四千小王及六寶⁹⁸，不得名為轉輪聖王，不能飛行⁹⁹到四天下；若天遣¹⁰⁰金輪寶至，乃¹⁰¹得名為轉輪聖王。

菩薩亦如是，雖有布施等諸善法，不得般若波羅蜜故，不名為「菩薩為行六波羅蜜人」，不能除障礙、行菩薩道故。

(三) 釋「第四軍將具足鎧仗喻」，明具般若則不可壞

譬如健將，善知戰法，器仗¹⁰²具足，不畏怨敵。

「健將」即是菩薩，「器仗」是般若。

「增上慢」者，未得聖道，意謂已得。

菩薩說畢竟空法；是人行善法，心不同故，毀壞菩薩。

外道、梵志等及諸魔民，乃至菩(636b)薩旃陀羅者。

「菩薩旃陀羅」者，如〈魔品〉中說：「聞魔來稱其名字而與受¹⁰³記，而生輕慢。」¹⁰⁴

(四) 釋「第五小王朝宗輪王喻」、「第六萬流入大海喻」，明般若攝五度入薩婆若**1、標宗義**

復次，為般若波羅蜜故說五波羅蜜；若人能直行諸法實相，則不為說布施等入般若初門。以人鈍根、罪重故，種種因緣說——以布施破慳；持戒折薄諸煩惱；忍辱開福德門，能行難事；精進如風吹火，熾然不息；禪定攝心一定，觀諸法實相故。

2、法喻合

是五波羅蜜皆趣向般若波羅蜜，如諸小王朝宗轉輪聖王。

如一切眾流皆入大海；布施等諸善法亦如是，為般若波羅蜜所守護故，得至薩婆若。

※ 因論生論：云何言「五度為般若守護故得入薩婆若」

問曰：五波羅蜜如諸川流，般若波羅蜜應如大海；今何以言「五波羅蜜為般若波羅蜜所守護故，得入薩婆若」？

答曰：汝不聞先說「般若種種名字」耶？「薩婆若」即是「般若」異名。

五波羅蜜福德入般若波羅蜜中，即得清淨般若；般若清淨故，得佛道，變名「薩婆若」。¹⁰⁵是故言「入薩婆若」，即是「入般若」。

⁹⁸ 六寶：象寶、馬寶、珠寶、玉女寶、居士寶（主藏臣寶）、主兵臣寶。

⁹⁹ 〔行〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 636d, n.3)

¹⁰⁰ 遣：1.派遣，差遣。(《漢語大詞典》(十)，p.1135)

¹⁰¹ 至乃=乃至【聖】。(大正 25, 636d, n.4)

¹⁰² 仗=杖【石】。(大正 25, 636d, n.5)

¹⁰³ 受=授【元】【明】。(大正 25, 636d, n.7)

¹⁰⁴ 《正觀》(6)，p.199：《摩訶般若波羅蜜經》卷 18〈61 夢誓品〉(大正 8, 353b20-27)；《放光般若經》卷 14〈62 阿惟越致相品〉(大正 8, 97a18-26)。

¹⁰⁵ 《正觀》(6)，pp.199-200：

(1)《大智度論》卷 43 (大正 25, 370c22-371a7)、卷 63 (大正 25, 507a18-21)、卷 72 (大正 25, 563c9-11)、卷 42 (大正 25, 366b20-c4)、卷 83 (大正 25, 643b3-8)。

（五）釋「第七右手作事方便喻」，明般若功用最大

有人疑：諸波羅蜜各各有力，何以獨言「般若波羅蜜功用為大」？

是故言：譬如人之右手，自然穩便；五波羅蜜如左手，不得般若波羅蜜，則所作不便。

（六）釋「第九輪寶前導皆隨王意喻」，明般若為五度之前導

如人開目造事，所作皆成；如導師在前，餘伴隨逐，進止取捨，皆隨導師，不得自在。般若波羅蜜亦如是，導五波羅蜜，所可修集成辦，皆仰般若。

此中佛自說譬喻：如轉輪聖王輪寶在四兵前導，輪住餘寶則住。

「輪」是般若波羅蜜，常在五波羅蜜前¹⁰⁶導，五波羅蜜隨逐。

如《般若》初品中說：「菩薩欲具足檀波羅蜜，不見施者、(636c)受者及財物。」¹⁰⁷先籌量、分別、斷一切著，然後布施——是則般若在前導。

如輪寶伏四天下已，常在王宮，住虛空中。

「聖王」是菩薩；「輪」是般若，破諸魔民煩惱已，入薩婆若宮中住。

是輪無所分別：「我常在前，餘寶在後；無憎愛心——是可來、是不可來。」

般若無分別亦如是：「檀波羅蜜隨我來，尸羅波羅蜜勿來。」如經中廣說。

此中佛自說因緣：「一切法性無所能作。」

二、歎般若勝妙，能攝導萬行

（一）正明般若攝導萬行

1、諸法雖畢竟空，菩薩當以方便力為眾生行六度

須菩提聞是已，白佛言：「若一切法性空、無所有，云何菩薩行六波羅蜜能得阿耨多羅三藐三菩提？」

佛答：「菩薩行般若，作是念：『諸法雖畢竟空，眾生狂顛倒故，深著不解；我若不以方便力，則不可得度。』」

「方便」者，所謂金色身、三十二相，八十隨形好，無量光明，神通變化——能以一指¹⁰⁸動十方三千大千國土，梵音說法無厭¹⁰⁹，色身，十力、四無所畏、十八不共法、無礙解脫、一切種智、大慈大悲等。

具足無量諸佛法，然後能教化眾生，眾生必能信受。得如是力，假令妄語，人猶當¹¹⁰信，何況實語！

如《經》說「我雖知諸法實相，能¹¹¹入涅槃，但為眾生故行檀波羅蜜」等，如《經》

(2)《摩訶般若波羅蜜經》卷 12〈44 遍歎品〉(大正 8, 311c-313a)。

(3)《放光般若經》卷 10〈45 等品〉(大正 8, 68a-69a)。

¹⁰⁶〔前〕—【聖】。(大正 25, 636d, n.13)

¹⁰⁷《正觀》(6), p.200:《大智度論》卷 11(大正 25, 139a-140a)、卷 12(大正 25, 147b5-150a25)。

¹⁰⁸指=相【宮】。(大正 25, 636d, n.14)

¹⁰⁹厭=能勝【石】。(大正 25, 636d, n.15)

¹¹⁰當=尚【聖】。(大正 25, 636d, n.16)

¹¹¹能=得【石】。(大正 25, 636d, n.17)

中廣說，乃至「不可以異事度眾生」。

2、諸波羅蜜中，般若為最上

(1) 釋「諸度無差別相，云何般若最勝妙」〔依未得聖道之空〕

須菩提白佛言：「世尊！若諸波羅蜜畢竟空故無差別，云何般若波羅蜜於諸波羅蜜中最尊？」

佛可須菩提，畢竟空中諸波羅蜜實無差別。若無般若波羅蜜，諸波羅蜜畢竟空、無差別，誰能知者？若無般若¹¹²，五法云何得波羅蜜名字？

五波羅蜜未入般若時，有差別；既入般若，則無差別。

如諸異色物，到須(637a)彌山邊，皆同一色，不得言：「餘物色皆同，何以獨稱須彌為大？」檀波羅蜜等亦如是，雖無差別，皆是般若力故，不得言¹¹³：「何以獨稱般若為大？」

(2) 釋「隨實義無分別，云何般若最勝妙」〔依已得聖道之空〕

須菩提雖蒙開釋，猶未善解，復以異塗¹¹⁴而問世尊：「若實義中無差別，云何般若於五波羅蜜為上？」

先說「未得聖道空」，今說「得聖道空」，是故說第一實義。第一實義聖道，是最可信，是中亦無差別。

佛可言：「如是！如是！我說六波羅蜜分別，皆為世俗故。何以故？世人不可但為說諸法實相，聞則迷悶，生於疑悔。是故以第一義為心，用世俗語言為說；是故說分別有諸波羅蜜教化眾生。眾生實無有法，皆是空、不生不死、不退不起；色等法亦如是。是¹¹⁵故般若波羅蜜雖空，能示如是事故，而最¹¹⁶上、最妙；譬如玉¹¹⁷女寶，於眾女中為第一而最上、最妙。」

3、明般若不住故，能攝導眾善至薩婆若

(1) 辨「不取不捨義」

A、般若住不住法故，能導眾善至薩婆若

(A) 明理

「須菩提白佛：佛以何意故常說般若最上」者，須菩提種種因緣說般若、五波羅蜜無差別，佛亦然可其所說，而復言「般若最上」。

「佛言：般若波羅蜜守護一切善法，至薩婆若中住」者，一切¹¹⁸雖空，若無般若，一切諸善法皆不能至薩婆若。

¹¹² 〔般若〕—【宮】。(大正 25, 636d, n.18)

¹¹³ 言+ (大)【宋】【元】【明】【石】。(大正 25, 637d, n.1)

¹¹⁴ (1) 塗=徒【石】。(大正 25, 637d, n.2)

(2) 塗：2.道路。3.引申指途徑，門路。(《漢語大詞典》(二)，p.1176)

¹¹⁵ 〔是〕—【宮】。(大正 25, 637d, n.3)

¹¹⁶ 〔而最……妙〕五字—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 637d, n.4)

¹¹⁷ 玉=王【聖】。(大正 25, 637d, n.5)

¹¹⁸ 切+ (法)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 637d, n.6)

「善法」者，五波羅蜜、三十七品、大慈悲¹¹⁹等諸菩薩法。

(B) 釋疑：何以但說行般若故能至薩婆若

問曰：若行諸善法亦能至薩婆若，何以但說「般若故得至」？

答曰：

a、般若之功力最大故

雖諸善法和合能破煩惱、得阿耨多羅三藐三菩提，而般若波羅蜜於中功力最大。

譬如大軍摧敵，而主將得功名。

b、般若獨能至薩婆若，而餘法不得

復有人言：諸善法不得般若，不得至薩婆若；般若不得諸善法，獨能至薩婆若。

如《經》說：(637b)「師子雷音佛國，寶樹莊嚴，其樹常出無量法音——所謂一切法畢竟空、無生無滅等。其土人民生便聞此法音故，不起惡心，得無生法忍。」¹²⁰如此人何有布施、持戒等諸功德？

亦有狂人¹²¹、醉人從佛聞四諦，即時得道。

如是等無有智慧，行餘法得道，無有是事¹²²！

B、不憶念一切法故，般若於諸法不取不捨

(A) 諸法皆不可取捨故般若無取捨

a、正明

須菩提問佛：「般若畢竟空，不取聖法、不捨凡夫法，云何佛言『是般若波羅蜜¹²³能至薩婆若住』？」

佛可其言：「如是！如是！是般若波羅蜜無取無捨。」

b、釋因

雖言「取薩婆若」，以不取法故取。住義亦如是。

此中佛自說因緣，所謂「一切法不取相」。

「一切法」者，色乃至菩提。

(B) 不憶念取相故，不取色乃至無上菩提

是法虛誑，從因緣生，自性無故不取，不取故不捨，以不憶念取相故。

(2) 辨「不念不著義」

A、正明

(A) 須菩提問

須菩提言：「若不憶念色等法，云何增長善根？善根不增長，云何得阿耨多羅三藐三菩提？」

¹¹⁹ (大) + 悲【石】。(大正 25, 637d, n.7)

¹²⁰ 師子雷音佛國樹說無生，聞者得道。(印順法師，《大智度論筆記》〔H022〕p.416)

¹²¹ 參見《雜阿含經》卷 44 (1178 經) (大正 2, 317b22-318b11)。

¹²² 事=處【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 637d, n.8)

¹²³ 〔波羅蜜〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 637d, n.9)

(B) 佛答

佛答：若菩薩能滅一切法中憶念，即是空、無相、無作解脫門；解脫即是諸法實相。

雖有善根，以取相著¹²⁴心顛倒故不增長；譬如種穀，其苗雖好，穢草多故，不能增長。

B、釋因

此中說因緣：「以眾生憶念故，生三界善、不善處；若無憶念則不著，不著則不生¹²⁵。」

(3) 辨「不著不住義」**A、正明**

須菩提從佛聞是已，思惟籌量：「是法畢竟空、無所有；若行是法，亦應無所得、無住處。何以故？因果相似故。」是故問佛：「菩薩作是念¹²⁶行般若，何所住、何所得？」

佛答：「色等一切法中不住，乃至不住中亦不住。」

B、釋因

不取相故不著，不著故¹²⁷則不住。

此中佛自說因緣：「是菩薩不見法有可著、可住、**著者、住者**。」

此中法難破故，但說「法」，不說「著者」。¹²⁸ (637c)

(二) 明學般若有得有失**I、明失****(1) 著人法空失**

「須菩提！若菩薩住是眾生空、法空，作是念『我能如是行』者，則是失、則是離。何以故？般若波羅蜜是不著相。」

是菩薩以我心外著空、內著我，不如般若行，故言「遠離般若」。何以故？般若波羅蜜是不著相，以性無故。

(2) 著般若無性失

上以著空故失，今以破空得般若而著般若無性故失，失故不得受記。

(3) 著菩薩道失**A、若念「住般若能生檀波羅蜜乃至大悲」，亦有過失**

若作是念「住般若中能生檀波羅蜜等」者，亦復是失。

¹²⁴ 著=若【宋】【元】【明】。(大正 25, 637d, n.10)

¹²⁵ [著不……生] 六字—【聖】。(大正 25, 637d, n.11)

¹²⁶ [念]—【宋】【宮】。(大正 25, 637d, n.12)

¹²⁷ 著故=故著【聖】。(大正 25, 637d, n.13)

¹²⁸ 案：這是說明經文但言「是菩薩不見有法可著、可住」。

B、心有所求故失

問曰：上二失因緣可爾，今以何為失？

答曰：上二失以著空、著無性法故，便¹²⁹不能修檀波羅蜜等功德，而生邪見故，作是念：「若法都空，復何所行？」

是人以不著空、不著無性故行檀波羅蜜等，作是念：「能不著空、無性而能行是功德，是為真道。」是亦為失，以其心有惓望故。

C、若失般若，則不能行檀波羅蜜乃至大悲等諸德

若失般若，則不能行檀波羅蜜乃至大悲。

何以故？阿耨多羅三藐三菩提是真實法，般若波羅蜜與此相似；檀等諸善法不相似，以其取相著故。

(4) 著佛道起佛見失

若菩薩自憶想分別：「一切法不取相，諸佛知是已，得阿耨多羅三藐三菩提。」

「不取相¹³⁰」者，名「畢竟空」，不可取，諸相¹³¹滅故。

亦為他開示、演說，則失般若。

是人以求空則失、無性亦失；「我是凡夫生死人，諸煩惱未盡，云何能得？」但隨佛語¹³²，自不分別，而定心為他人說¹³³：「不取一切相是佛法。」種種因緣，以此事開示、教詔¹³⁴，是亦為失。

何以故？諸佛於諸法無所得，取義亦如是；是不取相法，乃至假名字不可說，何況有所得！諸¹³⁵佛¹³⁶法寂滅相，無諸戲論，一切語言道斷故。

2、明得

(1) 念諸法無所有、無可取、無所得，是行般若

A、須菩提問

須菩提作是念：「若空有（638a）失，空空中亦有失，無取法中亦有失，然不可無道。」今當問佛：「云何行者無是¹³⁷過失？」

B、佛答

(A) 略述

佛答：「若菩薩知諸法畢竟空、無所有、不可取，是法不可得知，如是行者則無失。」

¹²⁹ 便=更【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，637d，n.14）

¹³⁰ 〔相〕—【宮】。（大正 25，637d，n.15）

¹³¹ 相=根【宮】。（大正 25，637d，n.16）

¹³² 語=諸【聖】。（大正 25，637d，n.17）

¹³³ 人說=說人【宮】。（大正 25，637d，n.18）

¹³⁴ 教詔=演說【石】。（大正 25，637d，n.19）

¹³⁵ 諸=戲論【宮】。（大正 25，637d，n.20）

¹³⁶ 〔佛〕—【宋】【元】【明】【石】。（大正 25，637d，n.21）

¹³⁷ 是=有【聖】。（大正 25，638d，n.1）

(B) 詳說**a、出有失之行**

菩薩著¹³⁸畢竟空、著無性、著菩薩所行道，佛說三種皆失。

菩薩聞是已，則捨著心，今猶著佛所行未息：「如¹³⁹佛所行，必¹⁴⁰是真道，我但當隨佛行。」

一切法無所有、不取相，是故為失。

b、顯無過之行

今能如佛心中所得法——如是法相，佛亦無所得；無所得¹⁴¹故不貪貴佛、不輕賤餘人，於一切眾生其心平等¹⁴²。

(2) 於一切法離自相不著，則般若等生**A、須菩提問：若諸法離自相，云何行般若等**

此中¹⁴³更問：「如是，是¹⁴⁴清淨般若，無有過失，離自相不著¹⁴⁵。不離自相是即有相¹⁴⁶著法；若離自相，云何可行？」

B、佛答：於一切法不生，則般若等生

佛答：「若菩薩於一切法不生，是名能行般若。是菩薩不說『是色若常、若無常等，是色、誰色』。」

「是色」，破¹⁴⁷色；「誰色」，破人。

色乃至一切種智，亦如是。

若法如是畢竟空，推求不可得，是不可生。所以者何？性不能生性，無性不能生無性。

三、舉喻結歎般若最勝**(一) 四兵隨從聖王喻**

如是等破顛倒，得實論議，皆是般若波羅蜜力，餘波羅蜜皆隨從；譬如轉輪聖王有所至處，四種兵常隨從。

聖王福故，四種兵皆能飛；般若力故，諸餘法皆是實性，同至¹⁴⁸佛道。

(二) 善御駕駟喻

復次，譬如善御駕駟，不失平道。馬雖有致車之力，若無¹⁴⁹御者，則不能有所至；

¹³⁸ 著=者【宮】。(大正 25, 638d, n.2)

¹³⁹ 息如=自如【聖】，=息而【石】。(大正 25, 638d, n.3)

¹⁴⁰ 必=畢竟【石】。(大正 25, 638d, n.4)

¹⁴¹ 〔無所得〕-【宮】。(大正 25, 638d, n.5)

¹⁴² 等+ (釋曰)【石】。(大正 25, 638d, n.6)

¹⁴³ 〔中〕-【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 638d, n.7)

¹⁴⁴ 〔是〕-【聖】【石】。(大正 25, 638d, n.8)

¹⁴⁵ 著=若【宮】。(大正 25, 638d, n.9)

¹⁴⁶ 〔相〕-【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 638d, n.10)

¹⁴⁷ 破=故【聖】，=誰【宮】。(大正 25, 638d, n.11)

¹⁴⁸ 至=是【宮】。(大正 25, 638d, n.12)

布施等亦¹⁵⁰如是，雖有功德果報力，無般若調御，不能至佛道。

（三）結義

如是種種譬喻，五波羅蜜入般若中雖無差別，以是事故而般若波羅蜜最尊、最妙。

（貳）為度眾生行方便，當學般若

一、明般若為大事故起——示是道、是非道

（一）明菩薩道與非菩薩道

須菩提聞佛種種因緣說般若最大，又聞不行是行（638b）般若波羅蜜，是故問佛：「世尊！何等是菩薩道？何等非菩薩道？」

佛答：「二乘非菩薩道。」

雖有凡夫及諸煩惱非菩薩道，鹿故不說；二乘同行空、同求涅槃故，說非菩薩道。鹿事人不疑，細事人疑故。

「薩婆若是菩薩道」——因中說果故。

（二）歎般若是菩薩導，為大事故起，令離二乘住薩婆若

須菩提歡喜讚歎般若，作是言：「世尊！般若波羅蜜為大事故起。」¹⁵¹如《經》中廣說，乃至「諸法常住故」。¹⁵²

（三）般若雖無生無滅，而不妨行六度

1、須菩提問

須菩提難：「若般若無所生無所滅，云何行布施、持戒等？」

2、佛答

佛答：

（1）論主釋：無生滅即畢竟空，不妨行六度

以般若無所生無所滅，即是畢竟空；畢竟空故，不妨行六波羅蜜。

¹⁴⁹ [無] — 【聖】。(大正 25, 638d, n.13)

¹⁵⁰ [亦] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 638d, n.14)

¹⁵¹ (1) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 14〈49 問相品〉：

須菩提白佛言：「世尊！是般若波羅蜜為大事故起。……。」

佛言：「如是，如是！須菩提！般若波羅蜜為大事故起。……須菩提！云何是般若波羅蜜為大事故起？須菩提！諸佛大事者，所謂救一切眾生，不捨一切眾生。」(大正 8, 327a4-14)

(2) 《大智度論》卷 70〈49 問相品〉：「大事者，破一切眾生大苦惱，能與佛無上大法，故名為大事。」(大正 25, 551c26-552a1)

¹⁵² (1) 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 21〈69 方便品〉：

須菩提言：「世尊！諸菩薩摩訶薩般若波羅蜜為大事故興，所謂示是道、是非道！」

佛言：「如是，如是！須菩提！般若波羅蜜為大事故興，所謂示是道、是非道。須菩提！是般若波羅蜜為度無量眾生故興，為利益阿僧祇眾生故興。般若波羅蜜雖作是利益，亦不受色，亦不受受想行識，亦不受聲聞、辟支佛地。須菩提！般若波羅蜜是諸菩薩摩訶薩導，示阿耨多羅三藐三菩提，能令遠離聲聞、辟支佛地，住薩婆若。般若波羅蜜無所生、無所滅，諸法常住故。」(大正 8, 370c15-26)

(2) 另參見《大智度論》卷 82〈69 大方便品〉(大正 25, 634b18-28)。

(2) 引經說：念薩婆若，為度眾生行六度，迴向佛菩提

菩薩聞種種因緣讚一切智；為一切智故，行布施等法；是法為度一切眾生故，迴向阿耨多羅三藐三菩提；是六波羅蜜功德安立諸法實相中，迴向阿耨多羅三藐三菩提。

如是菩薩具足六波羅蜜、慈等諸功德，不顛倒，正行善根故。

二、觀法無合散，依無所住行六度**(一) 須菩提問**

須菩提問：「菩薩云何應習六波羅蜜？」

(二) 佛答

佛答：

1、觀諸法不合不散

「若菩薩觀色等諸法不合不散。」

色等諸法顛倒煩惱和合故合，以正智慧觀故散。

菩薩以利智慧深觀，則無法合；顛倒煩惱皆虛誑，故非合。如先破染、染者事中說。¹⁵³是故菩薩知諸法本不合故亦無散，則不生高心。

2、觀諸法無所住

復次，菩薩不應作是念：「我以真智慧令色等諸法清淨而住其中。何以故？色等法無住處。」

如地住於水，水住於風，風住於空，空無所住；以本無住處故，一切都無住。¹⁵⁴

「菩薩應如是住無住法中，得阿耨多羅三藐三菩提。」

三、欲上求下化，應習學六度**(一) 如土夫種樹，欲得無上菩提果，應行六度化眾生**

此中說譬喻：「樹」¹⁵⁵是般若波羅蜜，「菓」¹⁵⁶是阿耨多羅三藐三菩提。若人欲得阿耨多羅三藐三菩提，(638c) 應當種般若波羅蜜子。

「人」是行者，「水」是五波羅蜜。如人溉灌樹時，雖未見果實，時至¹⁵⁷則得時節和合，是具足諸法。

(二) 欲得諸功德，當學般若**1、欲不隨他語，2、欲嚴土熟生**

如《經》中說讚歎般若：「若菩薩欲不隨他行，得諸法實相；若有邪見人來破壞，覺而不隨；若欲淨佛國土、坐道場、轉法輪——當學般若。」

¹⁵³ 「如先破染、染者事中說」，待考。

¹⁵⁴ 參見《大方等大集經》卷 16〈8 虛空藏菩薩品〉(大正 13, 112c10-113a1)，另見《維摩詰所說經》卷中〈5 文殊師利問疾品〉(大正 14, 547c16-22)。

¹⁵⁵ 樹=子【元】【明】【石】。(大正 25, 638d, n.17)

¹⁵⁶ 菓=樹【石】。(大正 25, 638d, n.18)

¹⁵⁷ 時至=至時【石】。(大正 25, 638d, n.19)

3、欲於法自在

須菩提問佛：「如佛所教，菩薩當學般若？」

佛言：「我教令學般若。」

須菩提作是念：「一切法平等相，何以故但教學般若？」

佛答：「學是般若波羅蜜，於一切法得自在故，我教學般若波羅蜜。」

4、欲得三乘道當學般若——般若於一切法中最大故

般若波羅蜜於一切法中最大，如佛於一切眾生中最尊；又如萬川，大海為大。

5、欲勝諸魔怨

如《經》中說射師喻。若菩薩能如是一切法中行自在般若，魔、若魔人所不能勝，何況增上慢及邪見人¹⁵⁸！

6、十方諸佛護念

(1) 略述

是菩薩為十方諸佛所念。

諸佛念義，如先說。¹⁵⁹

(2) 釋因

A、菩薩雖行六度，亦觀畢竟空不可得

此中佛說：「若菩薩行六波羅蜜，亦能觀六波羅蜜畢竟空——如是人有大功夫故，為諸佛所念。」

譬如勇士入陣，破賊而不被瘡¹⁶⁰，則為主所念；菩薩亦如是，破諸煩惱賊，具足六波羅蜜，而不著六波羅蜜，則為諸佛所念。

B、諸佛不取相而護念

諸佛不取是菩薩色故念，不取受、想、行、識故念。

何¹⁶¹以故？色等諸法虛誑不實故、諸佛觀是菩薩身如實相故念。

(參) 得此方便，則於一切法皆明了

一、菩薩雖多有所學，而實無所學

須菩提歡喜言：「菩薩多有所學。」

亦學俗法、亦學道法，亦學諸波羅蜜、亦¹⁶²學畢竟空，亦學起、亦學滅。

凡夫¹⁶³學起不能學滅；聲聞學滅不能學起；菩薩亦學起亦學滅，是故言「多有所學」。是起滅如幻、如夢，畢竟空故，實無所學¹⁶⁴。

佛可其言，自說因緣：「菩（639a）薩所學，皆無所得。」

¹⁵⁸ 人=又【聖】。(大正 25, 638d, n.20)

¹⁵⁹ 《正觀》(6), p.200:《大智度論》卷 37 (大正 25, 332c29-333a12),《大智度論》卷 30 (大正 25, 282c-283c),《大智度論》卷 78 (大正 25, 613b15-16)。

¹⁶⁰ 瘡=鎗【宋】【元】【明】，=創【宮】【聖】【石】。(大正 25, 638d, n.21)

¹⁶¹ [何]—【聖】。(大正 25, 638d, n.22)

¹⁶² 亦=多【聖】。(大正 25, 638d, n.23)

¹⁶³ 夫=人【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 638d, n.24)

¹⁶⁴ 學=得【石】。(大正 25, 638d, n.25)

二、菩薩學略攝般若，則知諸法略廣相**(一) 勸學六度若略、若廣，則能知一切法略廣相****1、釋經意——菩薩學諸法略廣相義**

須菩提白佛言：「世尊！佛所說法，若略、若廣，菩薩所應學，何以故言『所學皆無所得』？」

須菩提意：如佛所說八萬四千法聚、十二部經，若廣、若略，諸三¹⁶⁵乘人所學；此中說：菩薩欲得阿耨多羅三藐三菩提，應學六波羅蜜若略、若廣；學者應當受持、親近是法，讀、誦、思惟、正觀；乃至入無相三昧，心、心數法不行。菩薩能如是學，則能知諸法略、廣相。

2、釋「略、廣」義**(1) 第一說**

「廣」者，從八萬四千法聚¹⁶⁶已來無量佛法。

「略」者，乃至小品，小品中一品，一品中一段。

(2) 第二說

復次，「略」者，知¹⁶⁷諸法一切空、無相、無作、無生無滅等。

「廣」者，諸法種種別相分別，如後「善知識¹⁶⁸」中說。¹⁶⁹

(二) 以四門辨，知一切法略廣之相**1、須菩提問**

須菩提問：「云何菩薩知一切法略、廣相？」

2、佛答**(1) 約如明****A、無生滅住異相是諸法如相**

佛答：「若知諸法如如相者，所謂不生、不滅、不住異。」

B、釋疑**(A) 若「如」是一相、無生相，云何知「如」便能知諸法略廣相**

問曰：若「如」一相、無生相，云何菩薩知是「如」故知諸法總相、別相？總相、別相，即是略、廣相。

答曰：「如」名諸法實相，常住不壞，不隨諸觀。菩薩得是「如」，即破無明邪見等諸顛倒；是人得實法故¹⁷⁰，一切世間法——總相、別相，了了知。先¹⁷¹凡夫時智慧眼病，以無明顛倒覆故，不能實知。

¹⁶⁵ 三=二【石】。(大正 25, 639d, n.1)

¹⁶⁶ 聚=眾【聖】【石】。(大正 25, 639d, n.2)

¹⁶⁷ 知=智【聖】。(大正 25, 639d, n.3)

¹⁶⁸ 〔識〕—【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 639d, n.4),

¹⁶⁹ 《正觀》(6), p.200:《摩訶般若波羅蜜經》卷 24〈79 善達品〉(大正 8, 398a-400c);《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉(大正 8, 128b-130b)。

另參見《大智度論》卷 89〈79 善達品〉(大正 25, 688a-692c)。

¹⁷⁰ 〔故〕—【宮】。(大正 25, 639d, n.5)

¹⁷¹ 知先=先知【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 639d, n.6)

（B）實法相是空、無相，云何言「得如實相故能了了知諸法總相、別相」

問曰：「實法相」者，所謂空、無相、無作，諸智滅；云何言「得如實相故，了了知諸法總相、別相」？

答曰：我已先¹⁷²答，而汝於「如」中取相故，復作是難；汝若知¹⁷³「如」，不應作是難。是「如」畢竟無相故，不妨¹⁷⁴知諸法總相、別相，以智慧明¹⁷⁵了了故。

復次，譬如人年既長大，乃知小時所行皆愚癡可笑。

菩薩亦如是，入諸法實相¹⁷⁶，起已，還在顛倒果報六情中，念寂滅解脫樂，乃知世間六情所著皆是虛誑可捨法——是名「總相」。

於此中分別（639b）不淨有上、中、下，無常、苦、空、無我等亦如是，乃至八萬四千種諸錯謬。

（2）約實際（無際）明

復次，知如、法性、實際故，亦知諸法略、廣相。

如、法性、實際差別義，如初品中說。¹⁷⁷

此中，佛說：「非際是實際。」

「非際」者，無相可取，無定法可著。

（3）約法性明

得法性故，知色等十八性皆是法性。

「法性相」者，佛說：「無分、無非分。」

「無分」者，不可示此示彼，無分別、無相、無量。

「無非分」者，不著是無相、無量等破量相。

「法性」，二事妨¹⁷⁸故不見：一、有相、有量，二、無相、無量。有相、有量為麤，無相、無量為細，是故說「法性相無分、無非分」。

菩薩入三解脫門，住如等三實法，則能籌量知一切法¹⁷⁹總相、別相。

（4）約不合不散明

A、正說

須菩提聞佛答已，欲更問無量佛法異門事。

佛答：「知一切法無合無散故，則知諸法總相、別相。」

¹⁷² 先=失【聖】。（大正 25，639d，n.7）

¹⁷³ 〔知〕—【聖】。（大正 25，639d，n.8）

¹⁷⁴ 妨=防【石】。（大正 25，639d，n.9）

¹⁷⁵ 明=眼【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，639d，n.10）

¹⁷⁶ 相+（相）【聖】。（大正 25，639d，n.11）

¹⁷⁷ 《正觀》（6），pp.200-201：《大智度論》卷 32（大正 25，297c1-29）。

¹⁷⁸ 妨=防【石】。（大正 25，639d，n.9-1）

¹⁷⁹ 〔法〕—【聖】。（大正 25，639d，n.14）

B、諸法皆無自性，無所有，云何有合散

問曰：眼見二指有合散，云何言「無合散」？

答曰：

(A) 肉眼所見不可信

我先言：「肉眼所見，與牛羊無異，不可信。」¹⁸⁰

(B) 指無定法

復次，三節¹⁸¹皮肉具足為指，指無定法。

(C) 設有指法，亦不盡合

復次，設有指法，亦不盡合——一分合，多分不合；多分不合故，不得言「指合」。

※ 釋疑：指有少分合，應名為「合」

問曰：以少合故名為合。

答曰：指少分不名為指，云何言「指合」？若多¹⁸²分不合不名為不¹⁸³合，何以少分合故名為合？是故不得言「二指合」。

(D) 指與分不一不異，故無合

復次，指與分不一不異，即是無指；無指故無合；入破一異門中，則都無合。

(E) 一切法無自性，法無自性故無合散

如佛此中說：「一切法自性無，性無故即是無法¹⁸⁴，無法云何有合散？」

(三) 勸學略攝般若

須菩提聞佛說如、法性、實際、不合不散四門，知略、廣相，是故須菩提言：「世尊！是名『略攝般若波羅蜜』。略攝聞¹⁸⁵是安隱道故，一切菩薩所應學。」

¹⁸⁰ 《正觀》(6)，p.201：《大智度論》卷 38 (大正 25，338a12-b16)。

¹⁸¹ 節=櫛【石】。(大正 25，639d，n.15)

¹⁸² 多=是【宮】。(大正 25，639d，n.16)

¹⁸³ 〔不〕-【元】【明】【石】。(大正 25，639d，n.17)

¹⁸⁴ 法=性【聖】。(大正 25，639d，n.18)

¹⁸⁵ 聞=門【宋】【元】【明】【石】。(大正 25，639d，n.19)

《大智度論》卷 83

〈釋大方便品第六十九之餘〉¹

（大正 25，639c3-641c5）

釋厚觀（2012.06.02）

【經】

三、明四門無礙，一心學者皆能入

（一）須菩提說：唯利根菩薩得入

「世尊！是門²，利根菩薩摩訶薩所³入。」⁴

（二）佛說：四門無礙，唯懈怠妄念者不能入

1、明能入者

佛言：「鈍根菩薩亦可入是門，中根菩薩、散心菩薩亦可入是門——是門無礙；若菩薩摩訶薩一心學者，皆入是門。

懈怠、少精進⁵、妄憶念、亂心者所不能入，精進、不懈怠、正憶念、攝心者能入。欲住阿鞞跋致地、欲逮⁶一切種智者能入。⁷

2、如般若所說行六度者當得一切智

是菩薩摩訶薩如般若波羅蜜所說當學⁸，乃至如檀波羅蜜所說當學，是菩薩摩訶薩當得一切智。

¹ 「大智度論釋大方便品第六十九之餘卷八十三」十九字＝「大智度論卷八十三釋第六十九品下訖第七十品上方便品」二十四字【宋】，＝「大智度論卷八十三釋第六十九品下訖第七十品上方便品」二十五字【宮】，＝「大智度論卷八十三釋方便品第六十九下訖第七十品上」二十三字【元】，＝「大智度論卷八十三釋方便品第六十九之下」十八字【明】，＝「大智度經論卷第 80 釋第六十品下訖第六十九品上」二十二字【聖】，＝「摩訶般若波羅蜜品六十八卷八十三」十五字【石】。（大正 25，639d，n.22）

² 「是門」，指「如、法性、實際、不合不散」四門。

³ 所＝能【石】。（大正 25，639d，n.24）

⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：

具壽善現白言：「世尊！如是名為略攝一切波羅蜜多，諸菩薩摩訶薩若於中學能多所作。世尊！如是略攝波羅蜜多，初修業菩薩摩訶薩於中應常修學，乃至住第十地菩薩摩訶薩亦於中應常修學。世尊！若菩薩摩訶薩學此略攝波羅蜜多，於一切法能如實知略廣之相。」（大正 7，330a5-11）

⁵ 進＋（喜）【石】。（大正 25，639d，n.25）

⁶ 逮（勿𠵼、𠵼）：2.及，及至。（《漢語大詞典》（十），p.1012）

⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。善現當知！如是略攝波羅蜜多法門，諸菩薩摩訶薩利根者能入，鈍根者不能入；等引根者能入，非等引根者不能入；勤精進者能入，不勤精進者不能入；具正念者能入，不具正念者不能入；具妙慧者能入，具惡慧者不能入。善現！若菩薩摩訶薩欲住不退轉地，當勤方便入此法門；若菩薩摩訶薩乃至欲住第十地，當勤方便入此法門；若菩薩摩訶薩乃至欲得一切智智，當勤方便入此法門。」（大正 7，330a11-21）

⁸ 學＋（如禪波羅蜜所說當學）【石】。（大正 25，639d，n.26）

參、歎行般若功德果報，並勸修學**(壹) 讚行般若人力勢——魔事欲起即滅**

是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，所有魔事欲起即滅。
以是故，菩薩摩訶薩欲得方便力，當行般若波羅蜜。

(貳) 歎菩薩行般若功德**一、十方三世諸佛憶念**

若菩薩摩訶薩如是行、如是習、如是修般若波羅蜜，是時⁹無量阿僧祇國土中¹⁰現在諸佛念是行般若波羅蜜菩薩。何以故？是般若波羅蜜中生過去、未來、現在諸佛故。
以是故，菩薩摩訶薩應如是思惟：『過去、未來、現在諸佛所得法，我亦當得。』
如是，須菩提！菩薩摩訶薩應習般若波羅蜜！

二、疾得無上道

若如是習般若波羅蜜，疾得阿耨多羅三藐三菩提。以是故，菩薩摩訶薩常應不遠離薩婆¹¹若念。

三、較量功德，顯般若殊勝

若¹²菩薩摩訶薩如是行般若波羅（640a）蜜，乃至彈指頃，是菩薩福德甚多。

若有人教三千大千世界中眾生自恣布施，教令持戒、禪定、智慧，教令得解脫、解脫知見，教令得須陀洹果乃至阿羅漢果、辟支佛道，不如是菩薩修般若波羅蜜乃至彈指頃。何以故？是般若波羅蜜中生布施、持戒、禪定、智慧、須陀洹果乃至辟支佛道；十方¹³現在諸佛亦從般若波羅蜜中生，過去、未來諸佛亦從般若波羅蜜中生故。

復次，須菩提！菩薩摩訶薩應薩婆若念行般若波羅蜜，若須臾時、若半日、若一日、若一月、若百日、若一歲、若百歲、若一劫、若百劫，乃至無量無邊阿僧祇劫，是菩薩修是般若波羅蜜福德甚多；勝於教十方恒河沙等世界中眾生布施、持戒、禪定、智慧、解脫、解脫知見，教令得須陀洹果乃至辟支佛道。

何以故？諸佛從般若波羅蜜中生¹⁴，說是布施、持戒、禪定、智慧、解脫、解脫知見，須陀洹果乃至辟支佛道。

四、如般若所說而住，得眾功德**(一) 諸佛護念、住法王子地、得佛受記具足**

若有菩薩摩訶薩如般若波羅蜜所說住，
當知是菩薩摩訶薩是阿鞞跋致，為諸佛所念，如是方便力成就；
當知是菩薩親近、供養無量千萬億諸佛，種善根，與善知識相隨，久行六波羅蜜，

⁹ 《大正藏》（第 25 冊，639c19）原作「事」，今依《高麗藏》（第 14 冊，1206c18）及《大正藏》（第 8 冊，372a19）作「時」。

¹⁰ 〔中〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，639d，n.27）

¹¹ 婆=波【聖】。（大正 25，639d，n.28）

¹² 〔若〕—【宮】。（大正 25，639d，n.29）

¹³ 〔今〕+十方【元】【明】【石】。（大正 25，640d，n.1）

¹⁴ 〔生〕—【聖】。（大正 25，640d，n.2）

久修十八空、四念處乃至八聖道分、佛十力¹⁵乃至一切種智；

當知是菩薩住法王子地¹⁶，滿足諸願，常不離諸佛，不離諸善根，從一佛國至一佛國；¹⁷

當知是菩薩辯才無盡，具足得陀羅尼，身色具足、受記具足故，為眾生受身。

（二）善知諸義

當知是菩薩

- (1) 善知字門，善知非字門；
- (2) 善於言，善於不言；¹⁸
- (3) 善於一言，善於二言，善於多言；
- (4) 善知¹⁹女語，善知男語；
- (5) 善²⁰（640b）知色乃至識；
- (6) 善知世間性，善知涅槃性；
- (7) 善知法相，善知有為相，善知無為相；
- (8) 善知有法，善知無法；
- (9) 善知自性，善知他性；
- (10) 善知合法，善知散法；
- (11) 善知相應法，善知不相應法，善知相應不相應法；

¹⁵ 關於「佛十力」，參見《大智度論》卷 24〈1 序品〉（大正 25，235c22-236a14）。

¹⁶ 參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.1074-1075：

依《般若經》菩薩行位的成立過程，可以推定：「華嚴十住」是受到《般若》影響的。「華嚴十住」與「般若（沒有名目的）十地」，所說不相同，而也有共同處。如第六住末說：「欲令其心轉復增進，得不退轉無生法忍」（《大方廣佛華嚴經》卷 16（大正 10，85a）），第七就是不退住；《般若》也在七地說「無生法忍」（《摩訶般若波羅蜜經》卷 6（大正 8，257b））。《般若》第八地說：「知上下諸根，淨佛國土，入如幻三昧，常入三昧，隨眾生所應善根受身」（《摩訶般若波羅蜜經》卷 6（大正 8，257b））。「華嚴第八童真住」，「隨意受生」等，意義相近（《大方廣佛華嚴經》卷 16（大正 10，85b））。第九王子住，《大方廣佛華嚴經》卷 16（大正 10，85b）說：

「云何為菩薩王子住？此菩薩善知十種法。何者為十？所謂善知諸眾生受生，善知諸煩惱現起，善知習氣相續，善知所行方便，善知無量法，善解諸威儀，善知世界差別，善知前際後際事，善知演說世諦，善知演說第一義諦——是為十。佛子！此菩薩應勸學十種法。何者為十？所謂法王處善巧，法王處軌度，法王處宮殿，法王處趣入，法王處觀察，法王灌頂，法王力持，法王無畏，法王宴寢，法王讚歎。」

「般若十地」說第九地應具足十二法：「受無邊國土所度之分，菩薩得如所願，知諸天、龍、夜叉、捷闍婆語而為說法」。這三法，為可度眾生說法，與《華嚴》第九住的前十法，意義相通。次說：「處胎成就，家成就，所生成就，姓成就，眷屬成就，出生成就，出家成就，莊嚴佛樹成就，一切諸善功德成滿具足」（《摩訶般若波羅蜜經》卷 6（大正 8，257b-c））。與《華嚴》應勸學的十法，都是將成佛的事。大抵菩薩十住地說，在當時傳述極盛，各依自己的所學，作不同的編集而流傳出來。

¹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：「當知是菩薩摩訶薩住童真地，一切所願無不滿足，常見諸佛無時暫捨，於諸善根恆不遠離，常能成熟所化有情，常能嚴淨所居佛土，從一佛國趣一佛國，供養恭敬、尊重讚歎諸佛世尊，聽受修行無上乘法。」（大正 7，331a11-16）

¹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：「善入言說、善入不言說。」（大正 7，331a21）

¹⁹ 知=於【宋】【宮】【聖】。（大正 25，640d，n.3）

²⁰ 善+（善）【聖】。（大正 25，640d，n.4）

- (12) 善知如，善知不如；²¹
- (13) 善知法性，善知法位；²²
- (14) 善知緣，善知無緣；²³
- (15) 善知陰，善知界，善知入；
- (16) 善知諦²⁴，善知十二因緣；
- (17) 善知禪，善知無量心，善知無色定；
- (18) 善知六波羅蜜，善知四念處，乃至善知一切種智；
- (19) 善知有為性，善知無為性；
- (20) 善知有性，善知無性；
- (21) 善知色觀，善知受、想、行、識觀，乃至善知一切種智觀；
- (22) 善知色、色相空，善知受、想、行、識、識相空，乃至善知菩提、菩提相空；
- (23) 善知捨道，善知不捨道；
- (24) 善知生，善知滅，善知住異；
- (25) 善知欲，善知瞋，善知癡；
- (26) 善知不欲，善知不瞋，善知不癡；
- (27) 善知見，善知不見；²⁵
- (28) 善知邪見，善知正見，善知一切見；
- (29) 善知名，善知色，善知名色；
- (30) 善知因緣，善知次第緣，善知緣緣，善知增上緣；
- (31) 善知行相；²⁶
- (32) 善知苦，善知集，善知滅，善知道；
- (33) 善知地獄，善知餓鬼，善知畜生，善知人，善知天；
- (34) 善知地獄趣，善知餓鬼趣，善知畜生趣，善知人趣，善知天趣；
- (35) 善知須陀洹，善知須陀洹果，善知須陀洹道；
- (36) 善知斯陀含，善知斯陀含果，善知斯陀含道；
- (37) 善知阿那含，善知阿那含果，善知阿那含道；
- (38) 善知阿羅漢，善知阿羅漢果，善知阿羅漢道；
- (39) 善知辟支佛，善知辟支佛果，善知辟支佛道；
- (40) 善知佛，善知一切²⁷智，善知一切²⁸智道；
- (41) 善知諸根，善知諸根具足；²⁹

²¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：「善入真如、善入不虛妄性、善入不變異性。」(大正 7，331b3-4)

²² 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：「善入法性、善入法界、善入法定、善入法住。」(大正 7，331b4-5)

²³ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：「善入緣性、善入非緣性。」(大正 7，331b5)

²⁴ (四) + 諦【元】【明】。(大正 25，640d，n.5)

²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：「善入見、善入非見。」(大正 7，331c13)

²⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：「善入行、善入相。」(大正 7，331c17)

²⁷ 切+ (種種)【宋】(種)【元】【明】【石】。(大正 25，640d，n.6)

²⁸ 切+ (種種)【宋】(種)【元】【明】【石】。(大正 25，640d，n.6-1)

- (42-1) 善知慧，(42-2) 善知疾慧，(42-3) 善知有力慧，(42-4) 善知利慧，(42-5) 善知出慧，(42-6) 善知達慧，(42-7) 善知廣(640c)慧，(42-8) 善知深慧，(42-9) 善知大慧，(42-10) 善知無等慧，(42-11) 善知寶³⁰慧；
- (43) 善知過去世，善知未來世，善知現在世；
- (44) 善知方便，
- (45) 善知待眾生；³¹
- (46) 善知心，善知深心；³²
- (47) 善知義，善知語；³³
- (48) 善知分別三乘。³⁴

（參）歎德勤修

須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜、生般若波羅蜜、修般若波羅蜜，得如是等利益。」

【論】釋曰：

三、明四門無礙，一心學者皆能入

（一）須菩提說：唯利根菩薩得入

須菩提意：以四種門³⁵雖安隱，以甚深故，利根者乃得入。

（二）佛說：四門無礙，唯懈怠妄念者不能入

1、明能入者

佛答：「無不入者。」

須菩提明智慧利根者能入，佛意：但一心精進欲學者可入。

譬如熱時，清涼池，有目有足皆可入；雖近，不欲入者則不入。

「四門」、「般若波羅蜜」池亦如是，四方眾生無有遮者。

「不懈怠」者是正精進，「不妄念」者是正念，「不亂心」者是正定，「如³⁶」等四門是正見，正見等安住是戒行——此八聖道能得般若波羅蜜。

須菩提小乘智短故，但說「利根者能入」；佛大乘大智故，說「雖中根、鈍根，八法和合故，能入是四門」。

佛此中以³⁷大悲氣故說「中根、鈍根皆可得入」。

2、如般若所說行六度者當得一切智

（1）釋經義

若菩薩能如般若所說六波羅蜜學，不久當得薩婆若。

²⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：「善入根、善入根圓滿、善入根勝劣。」（大正 7，331c28）

³⁰ 寶=實【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，640d，n.7）

³¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：「善入願有情。」（大正 7，332a4）

³² 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：「善入意樂、善入增上意樂。」（大正 7，332a4）

³³ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：「善入文義相、善入諸聖法。」（大正 7，332a5）

³⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：「善入安立三乘方便。」（大正 7，332a5-6）

³⁵ 此指「如、法性、實際、不合不散」四門。

³⁶ 如+（是）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，640d，n.9）

³⁷ 以=亦【宮】。（大正 25，640d，n.10）

如聲聞法中，不但以正見得道，以八³⁸分合行故；
大乘法亦如是，不但學般若故得薩婆若，與五波羅蜜合故得。
是故說：「菩薩如所說般若波羅蜜，當學得一切智。」

(2) 釋疑

問曰：上說「但般若能至一切種智」，³⁹今何以言「與五⁴⁰波羅蜜合故得至」？
答曰：常說與六波羅蜜合故得至。

或時有清淨佛國，但聞實相得至薩婆若，不用次第行諸波羅蜜。⁴¹

參、歎行般若功德果報，並勸修學

(壹) 讚行般若人力勢——魔事欲起即滅

此中說「菩薩得薩婆若」，則般若功報已足。
今但讚行般若人力勢，如經(641a)中說：「是菩薩行般若，所有魔事起即滅。」

(貳) 歎菩薩行般若功德

一、總說

從上「諸佛所念」來至此，皆是讚菩薩行般若功德，乃至「分別善知三乘」。⁴²

二、別釋「善知諸義」

(一) 釋經義

1、善知字門、非字門 (No. 1)

「善知字門」者，如文字陀羅尼中說。⁴³

「非字」名「如」、「法性」、「實際」，此中無文字。

略說義：是菩薩無量福德力故，善知二法：世間及涅槃⁴⁴。若厭世苦，則念涅槃；
若欲沒涅槃，還念世間。

集諸福德道故，善知字；破福德中顛倒故，善知無字。⁴⁵

2、善於言，善於不言 (No. 2)

語、不語亦如是。

3、善於一言、二言、多言 (No. 3)，4、善知女語、男語 (No. 4)

「一語」者，以是一語能分別多少淨語、不淨語。

³⁸ 八=餘【石】。(大正 25, 640d, n.11)

³⁹ 《正觀》(6), p.201: 指《大智度論》卷 82 (大正 25, 637a20-29)。

⁴⁰ 五=六【石】。(大正 25, 640d, n.12)

⁴¹ 如《大智度論》卷 82〈69 大方便品〉(大正 25, 637a29-b4) 所引經敘述師子雷音佛國之事。

⁴² 此指《大智度論》卷 82〈69 大方便品〉-卷 83〈69 大方便品〉(大正 25, 635a16-641a2)。

又「上『諸佛所念』」，或指《大智度論》卷 83〈69 大方便品〉「若菩薩摩訶薩如是行、如是習、如是修般若波羅蜜」(大正 25, 639c18)。

⁴³ 《正觀》(6), p.201: 《大智度論》卷 48 (大正 25, 407c10-409a24)、卷 42 (大正 25, 366c27-367a6)、卷 28 (大正 25, 268a23-29)。

⁴⁴ 涅槃=但般【聖】。(大正 25, 641d, n.1)

⁴⁵ 四十二字門：字門種種。(印順法師，《大智度論筆記》[E006] p.297)

一語、二語、多語，男語、女語等，音聲各異。菩薩善知是事故能伏諸邪道及諸豪勝⁴⁶。

5、善知色乃至識 (No. 5)

善知色乃至識二種相——若常、若無常，如先說。⁴⁷

6、善知捨道、不捨道 (No. 23)

「善知捨道」者，菩薩從一地至一地，捨下地不憂，得上地不貪。

「不捨道」者，住是地中。

7、善知邪見、正見、一切見 (No. 28)

「邪見」，次「世間正見」，「一切見」：學、無學等諸見。

8、善知行相 (No. 31)

「行」者，十六行⁴⁸。

9、善知須陀洹、須陀洹果、須陀洹道 (No. 35)

「善知須陀洹」者，人也；

「須陀洹道」者，見諦道也；

「須陀洹果」，第十六心、心數法及無漏戒等諸法。

10、例餘斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛、佛 (No. 36-No. 40)

乃至佛亦如是。

11、善知諸根、諸根具足 (No. 41)

「善知諸根」者，善分別二十二根⁴⁹。

有人言：觀可度眾生根有利鈍——具足者，可度；不具足者，未可度。

又菩薩亦自知善根具足、不具足；如鳥子自知毛羽具足，爾乃可飛。

12、善知種種慧 (No. 42)

(1) 慧

「慧」者，一切智慧總相。

(2) 疾慧

「疾慧」者，速知諸法。

⁴⁶ 豪勝：傑出、卓越的人。（《漢語大詞典》（十），p.33）

⁴⁷ 《大智度論》卷 82〈69 大方便品〉（大正 25，634b4-6）。

⁴⁸ (1) 十六行：苦諦四行相（無常、苦、空、無我），集諦四行相（集、因、生、緣），滅諦四行相（滅、靜、妙、離），道諦四行相（道、如、行、出）。

(2) 參見《阿毘達磨發智論》卷 8：「云何苦智？答：於諸行作苦、非常、空、非我行相轉智。云何集智？答：於諸行因作因、集、生、緣行相轉智。云何滅智？答：於諸行滅作滅、靜、妙、離行相轉智。云何道智？答：於諸行對治道作道、如、行、出行相轉智。」（大正 26，957b26-c1）

⁴⁹ 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 71：「二十二根者，謂眼根、耳根、鼻根、舌根、身根，女根、男根，命根，意根，樂根、苦根、喜根、憂根、捨根，信根、精進根、念根、定根、慧根，未知當知根、已知根、具知根。」（大正 27，366a12-16）

(3) 有力慧，(4) 利慧

有人雖疾而智力不強，如馬雖疾而力弱；有人雖有強智力而不利，譬如鈍斧，雖有大力，不能破物。⁵⁰

(5) 出慧

「出慧」者，於種種難中能自拔出，亦能於諸煩惱中自拔出三界入涅槃。

(6) 達慧

「達慧」者，究盡通達，於佛法中乃至漏盡、得涅槃，破壞諸法到法性中。

(7) 廣慧

「廣慧」者，道俗種種經（641b）書論議，於佛法中有無，無不悉知。

(8) 深慧

「深慧」者，觀一切法無量⁵¹、無相、不可思議。
世間深智慧者，能知久遠事，利中有衰、衰中有利。

(9) 大慧

「大慧」者，總具上諸慧名為「大」。
又復一切眾生中佛為大，諸法中般若為大；知佛、信法，與大法和合，故名為「大」。

(10) 無等慧

「無等慧」者，於般若中不著般若，能如是深入，更無異⁵²法可喻。
復次，菩薩漸漸行道，到不可思議性中，無有與等者，故名「無等」。

(11) 寶慧

「寶⁵³慧」者，如如意寶，自無定色，隨前物而變；般若亦如是，自無定相，隨諸法行。

又如如意珠，隨願皆得；般若亦如是，有人行者能得佛願，何況餘者！⁵⁴

13、善知過去世、未來世、現在世 (No. 43)

過去已滅、未來未起，不得言有、不得言無，於是中能行實相，是名「善知」。
現在法念念生滅故不可知，而能通達，是名「善知現在世」。

14、善知方便 (No. 44)

「方便」名「欲成辦其事，能具足因緣多少得所，於中不令有失」。如菩薩雖行空，不證實際；雖行福德，亦復不著。

⁵⁰ 此反顯 (3)「有力慧」與 (4)「利慧」。

⁵¹ 量=礙【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 641d, n.3)

⁵² 〔異〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 641d, n.4)

⁵³ 寶=實【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 641d, n.5)

⁵⁴ (1) 以上可參見《雜阿含經》卷 45 (1212 經) (大正 2, 330b2-4), 《瑜伽師地論》卷 83 (大正 30, 761a14-b2)。

(2) 十慧。(印順法師,《大智度論筆記》〔E009〕p.303)

15、善知待眾生 (No. 45)

「待眾生」者⁵⁵，如估⁵⁶客、大將雖乘馱⁵⁷馬能疾到所止，故待眾人；菩薩亦如是，乘智慧馱馬，雖能疾入涅槃，亦待眾生故不入。

16、善知心、深心 (No. 46)

善知眾生種種善惡心。⁵⁸

「深心」者，現在雖惡，其本則好；如父母搥⁵⁹子，外惡內善；如佛度鴛崛⁶⁰魔羅，知其淺心雖惡，深心實善⁶¹。⁶²菩薩觀眾生信等五善根，從深心中來，是時可度。

17、善知義、語 (No. 47)

「義」者有二，亦「法」、亦「名」。

「語」者語言，以「名字」名物。

得「義無礙」、「法無礙」故，名「善知義」。

「辭無礙」、「樂說無礙」故，名「善知語」。⁶³

18、善知分別三乘 (No. 48)

菩薩住是二善知中，能以三乘度眾生，是名「善知分別三乘」。

如是難解故（641c）解說⁶⁴，易解者不說。

(二) 釋疑

問曰：何以故先說^(No.5)「善知色乃至識」，後說^(No.15)「知眾、界、入」？

何以⁶⁵先說^(No.14)「善知緣」，後說^(No.30)「因、次第、緣、增上」？

答曰：

1、答初問

先廣說，後略說。

復有人言：「先五眾有三種：善、不善、無記。戒眾等五，亦名為五眾。」

2、答次問

「緣」，先略說，後廣說。

⁵⁵ 者=名【宋】【宮】。(大正 25, 641d, n.6)

⁵⁶ 估=賈【元】【明】。(大正 25, 641d, n.7)

⁵⁷ (1) 馱=快【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 641d, n.)

(2) 馱(𠂔又𠂔、): 1.快馬, 2.同“快”。(《漢語大詞典》(十二), p.812)

⁵⁸ 案: 此釋「善知心」。

⁵⁹ 搥(𠂔又𠂔): 1.擊, 敲打。6.抓。(《漢語大詞典》(六), p.839)

⁶⁰ 鴛崛=鴛屈【宋】【宮】, =央掘【元】【明】。(大正 25, 641d, n.9)

⁶¹ 善=好【石】。(大正 25, 641d, n.10)

⁶² 詳見《雜阿含經》卷 38 (1077 經) (大正 2, 280c18-281c2)。

⁶³ 四無礙智: 攝在語義二中。(印順法師, 《大智度論筆記》[E015] p.312)

⁶⁴ 解說=解脫【宮】, [解]-【元】【明】。(大正 25, 641d, n.11)

⁶⁵ 以+ (故)【石】。(大正 25, 641d, n.12)

〈釋三慧品第七十〉⁶⁶
 (大正 25, 641c6-645b3)

【經】⁶⁷

壹、明行般若、生般若、修般若

(壹)略明

一、辨義

(一)須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩云何行般若波羅蜜？云何生般若波羅蜜？云何修般若波羅蜜？」⁶⁸

(二)佛答

1、就五陰寂滅明「行」義

佛言：「色寂滅故，色空故，色虛誑故，色不堅實故，應行般若波羅蜜；受、想、行、識亦如是。

2、就如虛空明「生」義

如汝所⁶⁹問：『云何生般若波羅蜜？』如虛空生故，應生般若波羅蜜。⁷⁰

3、就壞一切法明「修」義

如汝所問：『云何修般若波羅蜜？』修諸法破壞故，應修般若波羅蜜。」⁷¹

⁶⁶ (1) (大智……十)十一字 = (大智度論釋三慧品第七十上)十二字【宋】【元】(釋三慧品第七十之上)九字【明】(大智度論釋第七十品上三慧品)十三字【宮】(釋第六十九品上)七字【聖】(摩訶般若波羅蜜品第六十九三慧品)十五字【石】。(大正 25, 641d, n.14)

(2) 《大品經義疏》卷 9：

第一，明方便慧體，稱歎勸修已竟。今第二，明修方便因行，為二：初〈三慧品〉，將欲辨於因行，先明修行之軌模；第二〈道樹〉以去，正明修行。《經》及《論》無「三慧」名，直云「行、生、修般若」耳，若以般若為慧，於義得也。三慧有二：聞、思、修三，此多就「無階級階級」為論耳；行、生、修三慧，多就「階級無階級」為論。故經云：「從初發心至坐道場，應行、修也。」(卍新續藏 24, 321c22-322a4)

(3) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.676：

〈三慧品第七十〉說：「菩薩摩訶薩云何行般若波羅蜜？云何生般若波羅蜜？云何修般若波羅蜜？」「行」，「生」，「修」，也出於《小品般若波羅蜜經》卷 9〈見阿闍佛品〉(大正 8, 578b13-579b11)，〈三慧品〉闡明了般若，說到三乘的(三)智斷，及般若的名義。所以〈無盡品〉、〈六度相攝品〉、〈方便品〉、〈三慧品〉——四品，都是依〈見阿闍佛品〉而成的廣本。

⁶⁷ 〔【經】〕—【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 641d, n.15)

⁶⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！諸菩薩摩訶薩云何行深般若波羅蜜多？云何引深般若波羅蜜多？云何修深般若波羅蜜多？」(大正 7, 332a9-11)

⁶⁹ 〔所〕—【宮】【聖】*〔*1〕。(大正 25, 641d, n.16)

⁷⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：

善現！汝問「諸菩薩摩訶薩云何引深般若波羅蜜多」者，諸菩薩摩訶薩應如引虛空空引深般若波羅蜜多。(大正 7, 332a14-16)

二、明時節

須菩提言：「世尊！行般若波羅蜜、生般若波羅蜜、修般若波羅蜜，應幾時？」

佛言：「從初發意乃至坐道場，應行、應生、應修般若波羅蜜。」

三、明方法

須菩提白佛言：「世尊！次第心應行般若波羅蜜？」

佛言：「常不捨薩婆若心，不令餘念得入，為行般若波羅蜜、為生般若波羅蜜、為修般若波羅蜜。」

若心、心數法不行故，為行般若波羅蜜、為生般若波羅蜜、為修般若波羅蜜。」⁷²

(貳) 廣明

一、行不可說法當得薩婆若

(一) 取相著心四句不得薩婆若

須菩提白佛言：「世尊！善⁷³薩摩訶薩修般若波羅蜜，當得薩婆若不？」⁷⁴ ⁷⁵

佛言：「不。」

「世尊！不修般若波羅蜜，得薩婆若不？」

佛言：「不。」

「世尊！修不修，得薩婆若不？」

佛言：「不。」

「世尊！非修非不修，得薩婆若不？」

佛言：「不。」⁷⁶

⁷¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：

善現！汝問「諸菩薩摩訶薩云何修深般若波羅蜜多」者，諸菩薩摩訶薩應破壞諸法修深般若波羅蜜多。（大正 7，332a16-19）

⁷² 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「世尊！諸菩薩摩訶薩應住何等心，無間行深般若波羅蜜多、引深般若波羅蜜多、修深般若波羅蜜多？」

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩應從初發心乃至安坐妙菩提座，無容橫起諸餘作意，唯常安住一切智智相應作意，行深般若波羅蜜多，引深般若波羅蜜多，修深般若波羅蜜多。善現！是菩薩摩訶薩乃至能令心、心所法於境不轉，乃得名為行深般若波羅蜜多，引深般若波羅蜜多，修深般若波羅蜜多。」（大正 7，332a24-b5）

⁷³ （若）+ 善【宋】【元】【明】【石】。（大正 25，641d，n.17）

⁷⁴ 《大品經義疏》卷 9：

自「修般若，得薩婆若」下第二，同廣明三慧。即三：初明修，次行^{*}。上明行、生、修，今明修、生、行者，既始終具足三慧，故無深淺；所以論之，令無前後也。二者，文勢故，前明修慧，上明心、心數法不得故。（卍新續藏 24，322c4-7）

※案：「行」或作「生、行」。

⁷⁵ （1）《放光般若經》卷 16〈70 漚憩品〉：

須菩提言：「世尊！般若波羅蜜持行、持念、持入，逮薩云然？」（大正 8，112b3-4）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：「世尊！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，引深般若波羅蜜多，修深般若波羅蜜多，當得一切智智不？」（大正 7，332b5-7）

⁷⁶ 《大品經義疏》卷 9：

問言：既不行，今修般若，得薩婆若不耶？佛答：「修」是心常修習，心、心法也。不行，云

(二) 依諸法實相說得薩婆若**1、如「如相」得**

「世尊！若不爾，云何當得薩婆若？」

佛言：「菩薩摩訶薩得薩婆若，如如相。」⁷⁷

2、如「實際」得

「世尊！云何如⁷⁸如相？」

「如實際。」

3、如「法性」得

「云何如實際？」

「如法性。」⁷⁹

(三) 如我畢竟空說得薩婆若**1、正明**

「云何如法性？」

「如我性、眾生性、壽（642a）命性。」

2、反問結義

「世尊！云何我性、眾生性、壽命性？」

佛告須菩提：「於汝意云何？我、眾生、壽命法可得不可得？」

須菩提言：「不可得。」

佛言：「若我、眾生、壽命不可⁸⁰得，云何當說有我性、眾生性、壽命性？」⁸¹

(四) 結：行不可說法當得一切種智

若般若波羅蜜中不說有一切法，當得一切種智。」⁸²

何有「修」而薩婆若耶？「修」尚不得，何況「不修」耶？又言真諦理則「無修」，世諦有觀心故言「修」；此二俱過，故言「亦不可得」也。此破四句得義也。然此上明「修慧」，今修、不修四句皆淺，則知行、生亦然也。（卍新續藏 24，322c7-12）

⁷⁷ (1) 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩當得一切智智如真如。」（大正 7，332b16-17）

(2) 《大品經義疏》卷 9：

後問「云何當得」者，亦破得已想，故今問「得」也。「佛答：如如想^{*}」者，汝解「如」有四句得不？（卍新續藏 24，322c12-14）

※案：「如想」或作「如相」。

⁷⁸ [如] — 【聖】。（大正 25，641d，n.18）

⁷⁹ 《大品經義疏》卷 9：

即「如實際」者，須菩提不解「如」，故以其證「實際」為喻；「實際」有四句，後不解「實際」得薩婆若，故如「法性」。問：須菩提應解「實際」，云何不解？答：乃解其「實際」，不解「薩婆若如實際」也。（卍新續藏 24，322c14-17）

⁸⁰ [可] — 【宋】【宮】。（大正 25，642d，n.1）

⁸¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：「善現！若我乃至補特伽羅既不可得，我當云何可施設我界乃至補特伽羅界？」（大正 7，332b23-25）

⁸² 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：「如是，善現！若菩薩摩訶薩不施設般若波羅蜜多，亦不施設一切智智，亦不施設一切法，是菩薩摩訶薩定當證得一切智智。」（大正 7，332b25-27）

二、明不可說行

（一）一切法皆不可說

須菩提言：「世尊！但般若波羅蜜是不可⁸³說？禪波羅蜜乃至檀波羅蜜亦不可說？」

佛告須菩提：「般若波羅蜜不可說，檀波羅蜜乃至一切法——若有為、若無為，若聲聞法、若辟支佛法、若菩薩法、若佛法，亦不可說。」

（二）依勝義說諸法不可得

1、須菩提問：若諸法不可說，云何分別說有五道、三乘

「世尊！若一切法不可說，云何說是地獄、是畜生、是餓鬼、是人、是天，是須陀洹、是斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛，是諸佛？」

2、佛明眾生不可得義

佛告須菩提：「於汝意云何？是眾生名字實可得不？」

「世尊！不可得。」

佛言：「若眾生不可得，云何當說有地獄、餓鬼、畜生、人、天、須陀洹乃至佛？」

（三）勸學不可說般若

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，應當學一切法不可說。」⁸⁴

三、明般若之行法

（一）明無所行

1、總論：學不增不減

（1）須菩提問

須菩提言：「世尊！菩薩摩訶薩學⁸⁵般若波羅蜜時，應學色、受、想、行、識，乃至應學一切種智？」

（2）佛答

佛告須菩提：「是⁸⁶菩薩摩訶薩學般若波羅蜜時，應學色不增不減，乃至應學一切種智不增不減。」

2、別釋

（1）學不生不減（無相解脫門）

須菩提言：「世尊！云何色不增不減學？乃至一切種智不增不減學？」

⁸³ 可+（得）【石】。（大正 25，642d，n.2）

⁸⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：

佛告善現：「於意云何？有情施設及法施設實可得不？」

善現對曰：「不也！世尊！」

佛告善現：「若有情施設及法施設實不可得，我云何可施設是地獄、是傍生、是鬼界、是人、是天、是預流、是一來、是不還、是阿羅漢、是獨覺、是菩薩、是如來、是一切法？如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，應學一切法皆不可施設而趣無上正等菩提。」（大正 7，332c9-16）

⁸⁵ 學=行【宮】【聖】。（大正 25，642d，n.3）

⁸⁶ 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，642d，n.4）

佛言：「不生不滅故學。」⁸⁷

(2) 學不起不作（無作解脫門）

「世尊！云何名不生不滅學？」

佛言：「不起不作諸行業若有、若無故。」⁸⁸

(3) 學自相空（空解脫門）

A、明觀行

「世尊！云何不起不作諸行業若有、若無？」

佛言：「觀諸法自相空故。」⁸⁹

「世尊！云何應觀諸法自相空？」

佛言：「應觀色、色相空，應觀受想行識、識相空；應觀眼、眼相空，乃至意，色乃至法，眼識界乃至意識界、意識界相（642b）空；應觀內空、內空相空，乃至應觀自相空、自相空相空；應觀四禪、四禪相空，乃至滅受想⁹⁰定、滅受想定相空；應觀四念處、四念處相空，乃至阿耨多羅三藐三菩提、阿耨多羅三藐三菩提相空。如是，須菩提！菩薩行般若波羅蜜時，應行諸法自相空。」

B、顯真義

(A) 不行是名行般若

「世尊！若色、色相空，乃至阿耨多羅三藐三菩提、阿耨多羅三藐三菩提相空，云何菩薩摩訶薩應行般若波羅蜜？」

⁸⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，以不生不滅故於色應學，以不生不滅故於受、想、行、識應學，如是乃至以不生不滅故於一切智智應學。」（大正 7，332c26-29）

⁸⁸ (1) 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：

具壽善現白言：「世尊！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，應云何以不生不滅故於色學？應云何以不生不滅故於受、想、行、識學？如是乃至應云何以不生不滅故於一切智智學？」

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，應於色不起不作諸行若修若遣故學，應於受、想、行、識不起不作諸行若修若遣故學，如是乃至應於一切智智不起不作諸行若修若遣故學。」（大正 7，332c29-333a9）

(2) 《大品經義疏》卷 9：

「不起行業有無」者，上「生滅」，是「生滅」是「無相門」，今「不起有無業」是「無作門」，下「自相空」是「空行」也。「不起業有無」者，「有」，即三有業也。凡夫外道離般若正觀，以邪見心欲滅三有業也，此是起無業也。大略而言：凡厥「有無心」，皆是有見業也。（卍新續藏 24，323a2-6）

⁸⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 461〈68 巧便品〉：

具壽善現白言：「世尊！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，應云何於色不起不作諸行若修若遣故學？應云何於受、想、行、識不起不作諸行若修若遣故學？如是乃至應云何於一切智智不起不作諸行若修若遣故學？」

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，應以觀一切法自相皆空，於色不起不作諸行若修若遣故學；應以觀一切法自相皆空，於受、想、行、識不起不作諸行若修若遣故學；如是乃至應以觀一切法自相皆空，於一切智智不起不作諸行若修若遣故學。」（大正 7，333a9-19）

⁹⁰ 〔想〕—【宮】【聖】*〔*1〕。（大正 25，642d，n.5）

佛言：「不行，是名行般若波羅蜜。」⁹¹

(B) 釋因：由人法空示不可得，以無戲論顯真行

「世尊！云何不行是行般若波羅蜜？」

佛言：「般若波羅蜜不可得故，菩薩不可得，行亦不可得，行者、行法、行處亦不可得故，是名菩薩摩訶薩行不行般若波羅蜜，一切諸戲論不可得故。」⁹²

(二) 明無所得行

1、以不二平等顯無所得

(1) 正說

A、明發心即學無所得

「世尊！若不行是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，從⁹³初發意菩薩，云何行⁹⁴般若波羅蜜？」

「須菩提！菩薩從初發意已來，應學空無所得法。是菩薩用無所得法故布施、持戒、忍辱、精進、禪定，以無所⁹⁵得法故修智慧，乃至一切種智亦如是。」⁹⁶

B、辨有所得、無所得義

(A) 正明：有二相是有所得，無二相是無所得

須菩提白佛言：「世尊！云何名有所得？云何名無所得？」

佛告須菩提：「諸有二者，是有所得；無有二者，是無所得。」

「世尊！何等是二有所得？何等是不二無所得？」

佛言：「眼、色為二，乃至意、法為二，乃至阿耨多羅三藐三菩提、佛為二——是名為二。」

⁹¹ (1)《放光般若經》卷 16〈70 漚想品〉：

佛言：「菩薩行般若波羅蜜，為不成之行。」(大正 8，112c10)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩都無所行，是行深般若波羅蜜多。」(大正 7，334a7-8)

⁹² 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「由深般若波羅蜜多不可得，菩薩摩訶薩亦不可得，行亦不可得，若能行者、若由此行、行時、行處皆不可得。是故，善現！諸菩薩摩訶薩都無所行是行深般若波羅蜜多，以於其中一切戲論不可得故。」(大正 7，334a10-14)

⁹³ 〔從〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，642d，n.6)

⁹⁴ 《大品經義疏》卷 9：

「初發心云何行」下第二，明無所得行。問：「二竟無一」者，不行是行，初心迷悶；若有行為行，則性屬，今云何耶？佛答：今發心則學「無所得」。「無所得」者，淨一切有無諸見故。一師云：「『發心之學無生滅觀，就無生心修萬行』，不如他云『『有』中修萬行，然後以『空』導之』。」故今及之前并當有所得心，盡畢竟空；然後只修萬行也。若留一豪^{*}有所得心，則不成脩行；此行還成「有所得」也。(卍新續藏 24，323a7-13)

※案：「豪」或作「毫」。

⁹⁵ 〔所〕—【石】。(大正 25，642d，n.7)

⁹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩從初發心，應於一切法常學無所得，如是學已，用無所得而為方便，應修布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，……應修一切智、道相智、一切相智，應修一切菩薩摩訶薩行，應修諸佛無上正等菩提，應修一切智智。」(大正 7，334a17-b1)

(B) 示非：若見有所得、無所得，仍為有所得

「世尊！從有所得中無所得？⁹⁷從無所得中無所得？」

佛言：「不從有所得中無所得，不從無所得中無所得。⁹⁸

(C) 結正義：有所得、無所得平等，方是真無所得

須菩提！有所得、無所得平等，是名無所得。⁹⁹

(2) 勸學

如是，須菩提！菩薩摩訶薩於有所得、無所得¹⁰⁰平等法中應學！

須菩提！菩薩摩訶薩如是學般若波羅蜜，是名無所(642c)得者，無有過失。」

2、行無所得般若故，能從一地至一地

須菩提白佛言：「世尊！若菩薩行般若波羅蜜，不行有所得、不行無所得，云何從一地至一地，得一切種智？」

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不住有所得中，從一地至一地。何以故？有所得中住，不能從一地至一地。何以故？須菩提！無所得是般若波羅蜜相，無所得是阿耨多羅三藐三菩提相，無所得亦是行般若波羅蜜者相。須菩提！菩薩摩訶薩應如是行般若波羅蜜。」¹⁰¹

3、諸法無所得故，行般若具諸善法**(1) 行般若故，不得諸法相**

⁹⁷ 《大品經義疏》卷 9：

「白佛：從有所得中無所得」者，正問「得無愛際義」。若從「無所得」得「無所得」：此「無所得」正，則是自然「無所得」。菩薩發心，應先行「有所得」，後入「無所得」。此句常住佛義：不可從常得，常從佛得，佛亦不可無常反作常；常若可作，則常作無常。佛答：「俱不可」也，汝見「得」、「無得」二，故作問也；若見「得」、「無得」二，還是有得，如前二法是「有所得」也；今若不見「得」、「無得」，始是「無所得」也。(已新續藏 24, 323a13-20)

⁹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛言：「善現！非有所得故無所得，非無所得故無所得，然有所得、無所得平等性名無所得。」(大正 7, 334b16-18)

⁹⁹ (1) 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩於有所得、無所得平等性應勤修學。善現！諸菩薩摩訶薩如是學時，名學般若波羅蜜多無所得者。」(大正 7, 334b18-21)

(2) 《大品經義疏》卷 9：

得、無得平等，始是無得；今還問：為從「平等」得「平等」，為從「不平等」以得「平等」？答：若有此問，還同前答：汝見「等、不等」二，終是不等也。佛意明：約眾生迷悟，強詔^{*}作「得、無得」也，何曾有「得、無得」定性耶？若通理，實有「有所得」，終不可悟「無所得」；良由空謂為有得也，何有得之所有耶？(已新續藏 24, 323a20-b1)
※案：詔(冂一厶、)：辨物名，命名。(《漢語大詞典》(十一)，p.197)

¹⁰⁰ 得+(法)【石】。(大正 25, 642d, n.8)

¹⁰¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛言：「善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，非住有所得行深般若波羅蜜多，能從一地至一地漸次圓滿得一切智智；非住無所得行深般若波羅蜜多，能從一地至一地漸次圓滿得一切智智。所以者何？善現！甚深般若波羅蜜多無所得，一切智智亦無所得，行深般若波羅蜜多者亦無所得，此無所得亦無所得。善現！諸菩薩摩訶薩應如是行甚深般若波羅蜜多。」(大正 7, 334b27-c6)

A、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若般若波羅蜜不可得，阿耨多羅三藐三菩提亦不可得，行般若波羅蜜者亦不可得，云何菩薩摩訶薩分別諸法相——是色，是受、想、行、識，乃至是¹⁰²阿耨多羅三藐三菩提？」

B、佛答

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不得色，不得受、想、行、識，乃至不得阿耨多羅三藐三菩提。」¹⁰³

(2) 行無所得故，具足諸善法

A、須菩提問

「世尊！若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時¹⁰⁴，色不可得，乃至阿耨多羅三藐三菩提不可得，云何具足檀波羅蜜乃至具足般若波羅蜜，入菩薩法位中；入已，淨佛國土、成就眾生，得一切種智；得一切種智已，轉法輪、作佛事，度眾生生死？」

B、佛答

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩不為色故行般若波羅蜜，乃至不為阿耨多羅三藐三菩提故行般若波羅蜜。」

(三) 明無為無作行

1、正明無為無作

(1) 須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！菩薩為何事故行般若波羅蜜？」

(2) 佛答

佛言：「無所為故行般若波羅蜜。何以故？一切諸法無所為、無所作，般若波羅蜜亦無所為、無所作，阿耨多羅三藐三菩提亦無所為、無所作，菩薩亦無所為、無所作。」

如是，須菩提！菩薩摩訶薩應¹⁰⁵行般若波羅蜜無所（643a）為、無所作。」¹⁰⁶

【論】¹⁰⁷釋曰：

壹、明行般若、生般若、修般若

(壹) 略明

一、辨義

(一) 須菩提問

¹⁰² [是] — 【宮】。(大正 25, 642d, n.9)

¹⁰³ 《大般若波羅蜜多經》卷 462 〈68 巧便品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，雖於諸法常樂決擇而不得色，亦不得受、想、行、識，乃至亦不得一切智智。」(大正 7, 334 c28-335a2)

¹⁰⁴ [時] — 【宮】。(大正 25, 642d, n.10)

¹⁰⁵ [應] — 【宮】。(大正 25, 642d, n.11)

¹⁰⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 462 〈68 巧便品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩應以無為無作而為方便，行深般若波羅蜜多。」(大正 7, 335a24-26)

¹⁰⁷ [【論】] — 【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 643d, n.1)

1、明問意

聽者聞種種讚般若功德——得善知一切事，而貴愛¹⁰⁸是般若波羅蜜，方便欲得。須菩提知眾人意，是故問佛：「世尊！云何行般若¹⁰⁹？云何生？云何修？」

2、釋「行般若、生般若、修般若」

有人言：「行」者，在乾慧地；「生」者，得無生忍法；「修」者，得無生忍法後，以禪波羅蜜熏修般若。¹¹⁰

(二) 佛答¹¹¹**1、就五陰寂滅明「行」義**

佛答：五眾是一切世間心所行結縛處，涅槃是寂滅相。

菩薩以般若波羅蜜利智慧力故，能破五眾，通達令空，即是涅槃寂滅相。從寂滅出，住六情中，還念寂滅相，知世間諸法皆是空、虛誑、不堅實——是名「般若」。

2、就如虛空明「生」義¹¹²

行般若，無定相故，不可得說若有、若無，言語道斷故。空如虛空，是故說「如虛空生」。

又「如虛空」，虛空¹¹³中無有法生，虛空亦不能有所生。所以者何？無法、無形、無觸，無作相故；般若波羅蜜亦如是。

復有人言：有是虛空，但以常法、無作故不能生¹¹⁴——是為定相。

摩訶衍中，「虛空」名無法，不得說「常」、不得說「無常」，不得言「有」、不得言

¹⁰⁸ 愛=受【石】。(大正 25, 643d, n.2)

¹⁰⁹ 若+ (波羅蜜)【石】。(大正 25, 643d, n.3)

¹¹⁰ 《大品經義疏》卷 9：

但法師及論釋不同。一言三十心為「行」，初地得無生為「生慧」——生是本無今有；前未得無生，今始得，故為生慧也。「修慧」二解：一云初地既為「生」，二地去屬「修慧」；故《地論》——初地為見道，二地屬修道。二解：初地至六地為「生」，七地去為「修」也。《論》云：有人言：乾慧地為「行」；得無生為「得」；無生以後，用禪波羅蜜薰修為「修慧」也。

有人言：梁武解：「初地具行、生、修，但義說三也。」然論中直出「階級」解，而不將之父，直明「無階級」；此意明具「階級無階級」三義也。(卍新續藏 24, 322a4-12)

¹¹¹ 《大品經義疏》卷 9：「初行中四句言。初有兩句，明菩薩深悟五陰即是涅槃寂滅；次兩句，既深悟五陰寂滅，即知諸有五陰是虛妄；如此而了，名般若也。又解云：前兩句是第一義，後兩句是世俗；二諦故，是行般若也。」(卍新續藏 24, 322a17-21)

¹¹² 《大品經義疏》卷 9：

「如虛空生」者，答第二，「生」問。

數論及外道「虛空」——或是常、或是無常法；今不借此為喻。

般若中明「空」——不有不無，常如涅槃相；今明菩薩觀一切法，亦如虛空——不有不無、不常不無常等，則般若觀生，故云「如虛空生」也。

然虛空無生、無不生，假說「生般若」亦爾也。前就「五陰寂滅」明「行」義；今約「虛空」者，據六種門也；品淨此六種令不可得，是行「生」義也。(卍新續藏 24, 322a21-b3)

案：「六種門」：1、不得說常，2、不得說無常，3、不得言有，4、不得言無，5、非有非無亦不可得，6、滅諸戲論，無染無著，亦無文字。

¹¹³ [虛空] — 【石】。(大正 25, 643d, n.4)

¹¹⁴ 生=作【石】。(大正 25, 643d, n.5)

「無」，「非有非無」亦不可得；滅諸戲論，無染無著，亦無文字。般若波羅蜜亦如是，能觀世間似如虛空。是名「生般若波羅蜜」。

3、就壞一切法明「修」義¹¹⁵

菩薩得般若已，入甚深禪定，以般若力故，觀禪定及禪定緣皆破壞。何以故？般若波羅蜜捨一切法，不著相故。是名「修般若波羅蜜」。

二、明時節¹¹⁶

（一）從初發心乃至坐道場應行般若

聽者作是念：「一切法皆有時節。」是故須菩提問：「般若波羅蜜應幾時行？」佛答：「從初發心乃至坐道場應行。」

（二）釋疑

1、云何但說「行般若」而不論餘法¹¹⁷

問曰：菩薩從初發心，應行十地、六波羅蜜、三十七品一切善法，何以（643b）但說「行般若」？

答曰：須菩提但問般若故，佛答以行般若。

又復是一切法皆與般若波羅蜜和合，以般若大故，不說餘法。

2、般若無量無限，云何但以「至坐道場」為限¹¹⁸

問曰：般若波羅蜜無量無限，何以故以道場為限？

答曰：先已答：是「般若」到佛心中轉名「薩婆若」。理雖一，名變故，言「至道場應行」。

（三）結義

菩薩至道場，發意已來所得諸法皆捨；得無礙解脫故，皆通達三世。

¹¹⁵ 《大品經義疏》卷 9：

「修一切壞」者，答第三，「修」問。《論》云：菩薩得般若已，入深禪定，以般若力故，觀禪及禪定所緣皆不可得；不見散、靜、能緣、所緣，故名「壞一切」為「修般若」也。（卍新續藏 24，322b4-6）

¹¹⁶ 《大品經義疏》卷 9：

「須菩提白佛：應歲時」下第二，明修三慧時節。時眾云：「一切法必有時節。」故須菩提為問也。「佛答：初發意，坐道場」者，此是無始無終義，故說始終也。（卍新續藏 24，322b7-9）

¹¹⁷ 《大品經義疏》卷 9：

問：從初發意至坐道場，應行萬行；何故言行般若？答：《論》解〈方便品〉云：「有人言：不必具修餘行得佛，但聞般若即作佛；如師子鼓音世界，是中入但聞無生、無相，便得悟無生也，何有人行施、戒等事，既行般若故。」今但問般若也。（卍新續藏 24，322b9-13）

¹¹⁸ （1）《大品經義疏》卷 9：

又須菩提上偏問「般若不淨」，答「般若三世」。又以般若心行萬行，萬行皆為般若；攝般若、萬行故偏說。得佛時轉名薩婆若，故三慧之名，但至道場也。（卍新續藏 24，322b14-16）

（2）《正觀》（6），p.202：《大智度論》卷 11（大正 25，139c7-10）、卷 11（大正 25，190a16-24）、卷 43（大正 25，371a4-7）、卷 72（大正 25，563c9-11）、卷 82（大正 25，636b15-19）。

三、明方法¹¹⁹

(一) 一心常念薩婆若，不令餘念得入

1、明「一心，不令餘念得入」

問曰：彈指頃六十念，念念生滅，云何「一心常念薩婆若，不令餘念得入」？

答曰：心有二種：一者、念念生滅心，二者、相續次第生，總名一心¹²⁰。

以相續次第生故，雖多，名為一心。是時，不令貪、恚等心相續得入。何以故？

貪、恚等心久住則能障般若波羅蜜，念少則不能為害——此為新發意菩薩故說。

復有大菩薩，雖行餘諸善法，皆與般若和合，能令念念中餘心不入¹²¹。

2、明「常念薩婆若」

菩薩多於般若中起種種戲論及諸邪心，是故佛教常念薩婆若，不令餘念¹²²得入。

「常念」者，心無¹²³餘向，縱使死急事至，不忘薩婆若。

(二) 心、心數法不行

1、心、心數法不行，為行般若

「般若波羅蜜行相」者，所謂心、心數法不行。

2、釋疑

(1) 菩薩行般若時，云何心、心數法不行¹²⁴

問曰：凡夫人入無想定、若生無想定，聖人住有餘涅槃入滅盡定，一切聖人入無

¹¹⁹ 《大品經義疏》卷 9：

「白佛：次第心」下第三，明修三慧方法。「不令餘念得入」者，遮一切有所得念，隨起破之，不令入也。(卍新續藏 24, 322b17-18)

¹²⁰ [東晉]慧遠問、鳩摩羅什答，《鳩摩羅什法師大義》卷下：

有人言：心有二種：一者，破裂分散，至念念滅，似如破色至於微塵；二者，相續生故，而不斷滅。若念念滅生滅中，不應以後心知前心事；若相續不斷中，則有斯義。如佛告諸比丘：「心住者，當觀無常相。」以心相續不斷故，名為心住；相續中念念生滅故，當觀無常相。如燈炎，雖有生滅，相續不斷故，名有燈炷，而有其用；若炎中生滅故，則無燈用。心亦如是，有二種義故無咎——雖念念滅，以不斷故，而有其用。能以過去、未來之事，設心異緣，但以後心緣於前心者，不須緣彼所緣；若以前心，則能通其所緣。(大正 45, 138c17-29)

¹²¹ (1) 久=入【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 643d, n.6)

(2) 《大正藏》原作「久」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】作「入」。

¹²² 念=心【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 643d, n.7)

¹²³ 無=不【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 643d, n.8)

¹²⁴ 《大品經義疏》卷 9：

「心、心數法不行」者，小乘人罵此言也。凡厥「心數不行，聖願四處」：一者，凡得無想定心不得；無相天擇心行不行^{※1}——此因果心不行也。聖人得有餘，入滅定時，心不行；入無餘時，心亦不行。菩薩云何得心心常不行耶？論主答云：此小乘法作此說也；大乘法與小乘異故，明菩薩一切心心^{※2}不行也。然明「餘心不入此禪，一切有所得心不行」；今明「心數不行，只菩薩行般若，心雖行，實無所行」。叡公釋《淨名經》云：菩薩以法身為身，雖處而非三界，妙慧為心，雖緣而常寂滅也。(卍新續藏 24, 322b18-c3)

※1 案：「無相天擇心行不行」或作「無想定則心行不行」。

※2 案：「心心」或作「心心數」。

餘涅槃，心、心數法皆不行——是則心、心數法不行。菩薩行般若時，云何心、心數法不行？

答曰：

A、第一說：約「大小乘異義」說

是事阿毘曇中說，¹²⁵非大乘中義。

小乘、大乘種種差別，如先說。¹²⁶

是故不應以阿毘曇難摩訶衍。

B、第二說：約「無相三昧」說

(A) 正明

復次，無相三昧中，色等諸相滅故名「無相」；以「無相」故，不應生心、心數法；此亦非無想定、滅盡定。

(B) 釋疑

a、明無相義有多種，涅槃無相法非可緣

(a) 佛常讚歎涅槃無相、不可思議，即是無相無緣法

問曰：「無相」義，佛種種說：或名「見諦道」——信（643c）行、法行為無相人，以疾故；¹²⁷或說「無色定」，想微細難覺故亦名「無相」；¹²⁸或

¹²⁵ (1) 《大毘婆沙論》卷 151：「謂住無想、滅盡等至，諸心心所一切不行，爾時心心所法不起不滅。」（大正 27，772b11-12）

(2) 《大毘婆沙論》卷 154：「入無餘依涅槃界者，滅一切有所緣法，心心所法不起不滅。住滅定者，亦滅一切有所緣法，心心所法不起不滅。」（大正 27，782c18-21）

(3) 阿毘曇：無心。（印順法師，《大智度論筆記》〔H011〕p.399）

¹²⁶ (1) 《正觀》（6），p.202：《大智度論》卷 4（大正 25，85b14-86a4）、卷 7（108c24-109a2）、卷 17（188b27-c6）、卷 18（197b21-c8）、卷 19（197c29-198a9）、卷 20（207c15-20，213b17-26）、卷 21（218b18-c17）、卷 22（222b27-c16，223b13-24，227c12-14，228c16-24）、卷 24（235b1-c21）、卷 25（245c16-26）、卷 26（247b19-c1）、卷 27（257b4-c13）、卷 28（264a25-b14，266c2-5）。

(2) 《正觀》（6），pp.300-301，n.172：

大乘與小乘的差別，是《大智度論》中，經常出現的論題。本文只擇取其中一部分，特別是此處是在討論禪觀之中，『心心數法不行』的論題，所以主要針對大小乘行者，在同一法門的修持過程中，所呈現出來的區別。參看 Durt（1988），但該文只針對《大智度論》第 100 卷的部分來討論。

又，小乘（Hināyāna）這一個字的原意，多少帶有貶低、輕視的意味，現代學者嘗試找出不同的代用語，參見 Harrison（1992，pp.77-78，n.8），但『小乘』乙詞行之多年，有豐富的歷史含意；如果能重新看待大乘與小乘的關係，給小乘一個更妥當的地位。那麼沿用舊有的名詞，或許更能突顯出大乘與小乘之間，錯綜複雜的分合迎拒。

再者，《大智度論》的用語，除了『大乘、小乘』對稱之外，也用到：

1、聲聞法、摩訶衍經。（《大智度論》卷 31（大正 25，288a））

2、聲聞者、大乘者。（《大智度論》卷 31（大正 25，287b-c））

3、聲聞乘、佛乘。（《大智度論》卷 4（大正 25，85b16-19））

4、聲聞道、菩提薩埵道。（《大智度論》卷 4（大正 25，85a16））

¹²⁷ 《大毘婆沙論》卷 105：

於見道說無相聲者，如說：「目連不說第六無相住者。」云何第六無相住者？謂隨信行、隨法行者，不可施設在此在彼，不可施設在苦法智忍乃至在道類智忍故。問：何故見道說名無相？答：見道速疾，不越期心，不可施設此彼相故。（大正 27，541c15-542a1）

以三解脫門中緣涅槃故名「無相」¹²⁹。¹³⁰是故不得但以「無相」故名「心、心數法不行」。乃至緣「涅槃無相法」，心、心數法不滅，何況緣有相法？

答曰：見諦道中、無色定中說「無相」可爾。

若言「緣涅槃無相法」，是事不然！佛常種種讚歎涅槃——無相、無量、不可思議法，即是「無相無緣法」，汝云何言「緣」？

(b) 一切有為生法皆虛誑不實，不得言「涅槃有相可緣」

問曰：滅男、女、色等相，故名「無相」¹³¹，不言「無涅槃相」！行者取是涅槃相，生心、心數法，是名「緣」！

答曰：佛說一切有為生法皆是魔網、虛誑、不實。若緣涅槃心、心數法是實，則失有為法¹³²虛誑相；若不實，不能見涅槃。

是故汝言「涅槃有相可緣」，是事不爾！

b、佛假名說三相，涅槃實無相

問曰：佛自說涅槃法有三相，云何言「無相」？

答曰：是三相假名無實。何以故？破有為三相故說「無生」、「無滅」、「無住無¹³³異」，「無為」更無別相。¹³⁴

¹²⁸ 《大毘婆沙論》卷 105：

於非想非非想處說無相聲者，如說：「我多起加行，多用功力，得無相心定，不應於中欣樂染著。」此說不起有頂味定，唯起淨定。問：何故非想非非想處名無相耶？答：彼無明了想相，亦無無想相，但有味鈍不明了想微細現行，如疑而轉，故名無相。(大正 27, 542a6-12)

¹²⁹ 《舍利弗阿毘曇論》卷 16：「何謂無相定？除空定，若餘定以聖涅槃為境界，是名無相定。復次，無相定行，有相；涅槃，無相。行有三相——生、住、滅，涅槃無三相——不生、不住、不滅。如是行有相、涅槃無相。涅槃是寂滅、是舍宅、是救護、是燈明、是依止、是不終沒、是歸趣、是無焦熱、是無憂惱、是無憂悲苦惱及餘諸行。思惟涅槃，得定心、住正住，是名無相定。」(大正 28, 633b4-11)

¹³⁰ 印順法師，《空之探究》，p.35：

無相定，依修行者的用心不同，淺深不一；與成為定論的非想非非想處，滅盡定，無想定，都有關係，所以內容比較複雜。《大毘婆沙論》卷 104 說：「謂無相聲，說多種義：或於空三摩地說無相聲，如是或於見道，或於不動心解脫，或於非想非非想處，或即於無相三摩地說無相聲。」(大正 27, 541b6-9)《大毘婆沙論》以為：「無相」這一名稱，有五種不同的意義，然從經文來說，也許還不止於所說的五義呢！

¹³¹ 《大毘婆沙論》卷 104：「無相三摩地，此定所緣離十相故，謂離色、聲、香、味、觸及女、男、三有為相。」(大正 27, 538b27-29)

¹³² [法] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 643d, n.9)

¹³³ [無] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 643d, n.10)

¹³⁴ (1) 《大智度論》卷 31 〈1 序品〉：「離有為則無無為。所以者何？有為法實相即是無為，無為相者則非有為，但為眾生顛倒故分別說。有為相者，生、滅、住異，無為相者，不生、不滅、不住不異。是為入佛法之初門。若無為法有相者，則是有為。有為法生相者，則是集諦；滅相者，則是盡諦；若不集則不作，若不作則不滅，是名無為法如實相。若得是諸法實相，則不復墮生、滅、住異相中；是時不見有為法與無為法合，不見無為法與有為法合。於有為法、無為法不取相，是為無為法。所以者何？若分別有為法、無為法，則於有為、無為而有礙；若斷諸憶想分別，滅諸緣，以無緣實智，不墮生數中，則得安隱常樂涅槃。」(大正 25, 289a16-29)

復次，「生相」，先已種種因緣破「生」，¹³⁵畢竟不可得故，云何有「無生」？離有為相，無為相不可得。

是故無為但有名字，無有自相。

復次，佛法真實寂滅無戲論；若涅槃有相，即是有定相可取，便是戲論；戲論故¹³⁶而生諍訟；若諍訟瞋恚，尚不得生天人中，何況涅槃！

是故如佛說：「涅槃，無相、無量、不可思議，滅諸戲論。」

〔C〕結成

此「涅槃相」，即是「般若波羅蜜」，是故不應有心、心數法。

如先品說：「菩薩行般若，離心、非心相。」¹³⁷若有非心相，應當難言：「無心相云何行般若？」今離此二邊，故不應難。

C、第三說：約「真實離妄」說

復次，先世無明顛倒邪見因緣故，得是身。是身中心、心數法（644a）雖有善，因緣生故無自性，虛誑、不實；是善心果報，受人天福樂，皆是無常故，能生大苦，亦是虛誑、不實，何況不善、無記心！因虛誑故，果亦虛誑。

「般若波羅蜜」真故，心、心數法不行¹³⁸。

〔貳〕廣明

一、行不可說法當得薩婆若

〔一〕取相著心四句不得薩婆若

須菩提聞是「心、心數法不行」，故問佛：「世尊！修般若波羅蜜得薩婆若不？」佛言：「不。」

何以故？「修」名常行積集，皆應是心、心數法力，是故言「修」¹³⁹。

修尚不得，何況「不修」！

「修不修」者，是般若無為法故「不修」，能觀實相故言「修」；二俱有過，故言「不」。

問曰：若第三中有過，第四有何過，復言「不」？

答曰：須菩提以取相著心問，故佛言「不」。

以受「修不修」故有「非修非不修」，是故佛言「不」。

若以不取相心說「非修非不修」，則無有過。

（2）《大智度論》卷 46〈18 摩訶衍品〉：

問曰：佛以三相說無為法，云何言無相？

答曰：不然！破生故言無生，破住故言無住，破滅故言無滅，皆從生、住、滅邊有此名，更無別無生無滅法。是名無法、無法空。是義，如無為空中說。（大正 25，396b2-6）

¹³⁵ 《正觀》（6），pp.202-203：「破生相」，參見《大智度論》卷 1（大正 25，60b19-c6）、卷 15（170b29-c17，171a24-b15）、卷 17（189b4-24）、卷 22（222b27-c16）、卷 31（287c6-18）、卷 35（319a13-18）、卷 52（433c2-9）、卷 53（439b1-13）。

¹³⁶ 〔故〕—【宮】。（大正 25，643d，n.12）

¹³⁷ 《正觀》（6），p.203：《摩訶般若波羅蜜經》卷 3〈8 勸學品〉（大正 8，233c20-234a8）；《放光般若經》卷 2〈10 學品〉（大正 8，13b21-c13）；《光讚般若經》卷 3〈7 了空品〉（大正 8，166b21-c16）。

¹³⁸ 行=得【聖】。（大正 25，644d，n.1）

¹³⁹ （不）+修【宋】【元】【明】，修=不【宮】【聖】。（大正 25，644d，n.2）

(二) 依諸法實相說得薩婆若**1、如「如相」得**

須菩提四種問，佛皆不聽，心惑故，復問世尊：「今云何當得薩婆若？」

佛答：「如『如相』。」

2、如「實際」得**(1) 略說經義**

「如¹⁴⁰」亦不解，是故佛言：「如實際。」

(2) 釋疑**A、須菩提自善說「如」，今云何起疑**

問曰：〈如品〉中，須菩提自善說「如」，¹⁴¹今云何有疑？

答曰：是「如」無一定相，是故不得不問；若¹⁴²「如」有一定相者，便應已解。

是「如」甚深無量故，須菩提有處解、有處不解；譬如大水，有人入深者、入淺者，皆名入水，不得言入淺者不入水。

B、以「實際」喻「如」之理

問曰：何以不以「如」喻「實際」，而以「實際」喻「如」？「實際」有何易解故譬喻？

答曰：「如」、「實際」雖是一物，觀時異——「如」是諸法體性，「實際」是行者心取證。佛以須菩提得是「實際」為證，故以為譬喻。

3、如「法性」得——辨「如」、「實際」、「法性」之教說次第

問曰：常說「法性」次「如」，「實際」次「法性」¹⁴³，今「法性」何以在後？

答曰：今欲以我性、眾生性說畢竟空故，轉次在後。

復次，從見諦道、學道中能觀諸法「如」。

無學道（644b）中煩惱盡故，定心作證；定心作證故，於一切總相、別相中通達，名為「法性」。

諸法本生處名為「性」，是故以「法性」喻「實際」。¹⁴⁴

(三) 如我畢竟空說得薩婆若**1、正明****(1) 明須菩提起問之因**

「法性」有聲聞分、有大乘分；須菩提於聲聞分中不疑，大乘分中有疑故問。

¹⁴⁰ 〔如〕—【聖】【石】。（大正 25，644d，n.4）

¹⁴¹ 《正觀》（6），p.203：《摩訶般若波羅蜜經》卷 16〈54 大如品〉（大正 8，335b6-c27）；《放光般若經》卷 12〈55 歎深品〉（大正 8，83c18-84a29）。

¹⁴² 若=答【宋】【元】【明】。（大正 25，644d，n.5）

¹⁴³ 〔次法性〕—【聖】。（大正 25，644d，n.6）

¹⁴⁴ 《大品經義疏》卷 9：

問：常云「如、法性、實際」，今云何必實際法耶？

答：是「法性」例「人性」，故迴之在後也。又約小乘人為論。彼云：學道為「如」，無學道證「實際」，證「實際」竟後，方通達無量「法性」。故「法性」在後也。（已新續藏 24，322c17-20）

〔2〕佛以凡人所可解事答

佛欲以凡人所可解事為證，故言：「如我性、眾生性、壽命性。」

2、反責結義

須菩提更無所問，佛欲結句故，反問須菩提：「於汝意云何？我法相¹⁴⁵實有不？」
須菩提得道，故言「無」。

須陀洹尚不見我，何況阿羅漢！¹⁴⁶

佛言：「汝以小乘鈍智尚不得我，何況佛！」

佛以智慧求我不可得，云何可說？

〔四〕結：行不可說法當得一切種智

如我不可說有，一切法亦如是。

菩薩能行是不可說法故，當得薩婆若。

二、明不可說行

〔一〕辨「不可說」義

「不可說」者，不可分別若有、若無。

〔二〕依勝義說諸法不可得

1、須菩提問：若諸法不可說，云何分別說有五道、三乘

須菩提問：「世尊！諸法若不可分別，云何分別說有地獄等五道、須陀洹等諸聖道？」

2、佛答：眾生實不可得，但有假名

佛答：「眾生無有定法¹⁴⁷，但有假名字，云何當分別說有地獄¹⁴⁸等？」

眾生及諸聖人，從分別眾生等故有諸道名，眾生實不可得。

〔三〕勸學不可說般若

「如是，須菩提！菩薩應如是學不可說般若波羅蜜。」

三、明般若之行法

〔一〕明無所行

1、總論：學不增不減

〔1〕須菩提問

須菩提問：「世尊！菩薩應學色等諸法，今何以言『學一切法不可說』？」

〔2〕佛答

佛答：「菩薩雖應學色等法，但應作不增不減故學。」

「不增不減」義，如先說。¹⁴⁹

¹⁴⁵ [相] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 644d, n.7)

¹⁴⁶ 《大品經義疏》卷 9：

「我性可得不可得」者，答云：初果人尚不見我，況羅漢耶！

問：我畢竟不可得，則無我是橫計；今得菩提亦橫計不？

答：「有所得」亦橫計也。今得是「無所得」，取我無所有為少分喻也。(卍新續藏 24, 322c20-23)

¹⁴⁷ 法 + (地獄)【元】【明】。(大正 25, 644d, n.8)

¹⁴⁸ [地獄] — 【元】【明】。(大正 25, 644d, n.9)

2、別釋（約「三解脫門」釋義）**（1）學不生不滅（無相解脫門），學不起不作（無作解脫門）**

此中佛自說得「不增不滅」因緣：「若菩薩學不生不滅法，即是學不增不滅。」
須菩提問：「云何學不生不滅？」

佛答：「不起不作諸行業若有、若無故。」

「有」名三有：欲有、色有、無色有。

「無」名斷滅邊，離八聖道強欲¹⁵⁰求滅。

以是二事，凡夫人起諸行業若善、若不善。

是菩薩知諸法實相，所謂不生不滅，是故不作（644c）三種業，不起業相應諸法，是名「無作解脫門」。

「不生不滅」，是「無相解脫門」。

（2）學自相空（空解脫門）**A、明觀行**

復問世尊：「何等方便故，能不作不起諸行業？」

佛答：「若菩薩能觀諸法自相空——所謂色、色相空，乃至阿耨多羅三藐三菩提、阿耨多羅三藐三菩提相空，菩薩爾時能作二事：一、能不¹⁵¹作不起諸行業，二、能於一切法中行自相空。」

B、顯真義**（A）不行是名行般若**

復問世尊：「若色等法自相空，云何菩薩應般若波羅蜜中行？」

佛答：「『不行』是名菩薩般若中行。」

（B）釋因：由人法空示不可得，以無戲論顯真行

此中自說因緣：「般若波羅蜜體不可得，行者、行¹⁵²法、行處不可得。」

法空故，般若波羅蜜不可得，行處亦不可得；

眾生空故，行者¹⁵³不可得。

一切戲論不可得故，菩薩不行，名為「般若波羅蜜行」。

（二）明無所得行**1、以不二平等顯無所得****（1）正說**

¹⁴⁹ 《正觀》（6），p.203：《大智度論》卷 55〈28 釋幻人聽法品〉：「若能如是學，正行菩薩道，不增減色學。『不增』者，若但見四大及造色和合成身者，則不生著。以於是身中，起男女好醜長短相，謂為定實，生染著心，是為『增』；若破色使空，心著是空，是為『減』。乃至一切種智亦如是。」（大正 25，453b2-7）另參見《大智度論》卷 64（大正 25，512a19-26）。

¹⁵⁰ 〔欲〕—【宮】。（大正 25，644d，n.10）

¹⁵¹ 〔不〕—【聖】。（大正 25，644d，n.11）

¹⁵² 〔行〕—【聖】。（大正 25，644d，n.12）

¹⁵³ 者=行【宮】。（大正 25，644d，n.13）

A、明發心即學無所得

須菩提問：「若不行是般若行者，初發心菩薩云何應行般若？」

須菩提意：若「不行為行」者，初發心菩薩心則迷悶；若「以行為行」者，是則顛倒，是故問。

佛答：「初發心菩薩應學無所得法。」

「無所得法」即是無¹⁵⁴行。

「學」名「以方便力漸漸行」，所謂布施時，以無所得法故應布施。

諸法實相畢竟空，畢竟空中無有¹⁵⁵可得——若有、若無；菩薩住如是智慧心中，應若多若少布施；布施物、與者、受者平等觀故——所謂「皆不可得」。

乃至薩婆若亦如是。

B、辨有所得、無所得義

(A) 正明：有二相是有所得，無二相是無所得

須菩提作是念：「有所得故則是世間顛倒，無所得故即是涅槃。」是故問佛：「云何有所得？云何無所得？」

佛略答：「二相是有所得；無二相是無所得。」

「二相」者，眼一、色一，兩「一」和合名為「二」。以眼故知是色，以色故知是眼，眼、色是相待法。

※ 因論生論：云何言「眼不離色」

問曰：若不見色時亦有眼，云何眼不離色？

答（645a）曰：以曾見色故名為眼，今雖不觀色，以本為名。是故一切有為法皆屬因緣，因屬果，果屬緣，無有定自在者。

乃至意、法，菩提¹⁵⁶、佛，亦如是。

凡夫無智，各各分別，作善、不善業；智者知是二法皆虛誑、屬因緣，不以是二為二。

(B) 示非：若見有所得、無所得，仍為有所得

a、須菩提問

須菩提問：「是二法即是有所得，不二法即是無所得。世尊！從有所得法中無所得？從無所得法中無所得？」

為緣諸法取相行道故，得是畢竟空無所得？

為不作緣不取相不¹⁵⁷行道故，得是畢竟空無所得？

¹⁵⁴ 無+（所）【石】。（大正 25，644d，n.14）

¹⁵⁵ 有+（法）【宋】【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，644d，n.15）

¹⁵⁶ （1）薩=提【宮】【石】。（大正 25，645d，n.1）

（2）《大正藏》原作「薩」，今依《大智度論》卷 83〈70 三惠品〉的經文改作「提」。參見《大智度論》卷 83〈70 三惠品〉：「眼、色為二，乃至意、法為二，乃至阿耨多羅三藐三菩提、佛為二，是名為二。」（大正 25，642b22-24）

¹⁵⁷ 〔不〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，645d，n.2）

b、佛答

若「**有所得**中無所得」者，有所得即是顛倒，行顛倒云何得實？

若「**無所得**中得無所得」者，無所得即是無所有，無所有云何能生無所有？

佛以二俱過故皆不聽。

(C) 結正義：有所得、無所得平等，方是真無所得

「有所得」、「無所得」二事皆能平等觀。

「平等」即是畢竟空、無所得。

因「無所得」破「有所得」，事既¹⁵⁸辦亦捨「無所得」。如是菩薩於「有所得」、「無所得」平等般若中應學。

(2) 勸學

若菩薩能如是學，是¹⁵⁹名真無所得者，無有過失。

2、行無所得般若故，能從一地至一地

從一地至一地，義亦如是。

3、諸法無所得故，行般若具諸善法

(1) 須菩提問

須菩提問：「世尊！若般若不可得、菩提不可得、菩薩不可得，云何菩薩學般若，分別諸法相——所謂惱相是色，苦樂相是受等？若菩薩行般若波羅蜜，色等法不可得，云何能具足檀波羅蜜等諸善法？云何能入菩薩位中？」如經中廣說。

(2) 佛答

佛語須菩提：「菩薩不以得色等諸法相故行般若。」

(三) 明無為無作行

1、正明無為無作

(1) 須菩提問

復問：「為何等事故行般若？」

(2) 佛答

佛答：「以無所得故行般若。何以故？一切法空、無相、無作、無起，般若波羅蜜、菩薩、菩提亦無相、無作、無起。

菩薩為一切法實相故行般若，(645b)非以顛倒故。

須菩提！菩薩應如是無作般若中行無作、無起故。」

¹⁵⁸ 既=即【聖】。(大正 25, 645d, n.3)

¹⁵⁹ [是]—【聖】。(大正 25, 645d, n.4)

《大智度論》講義 總目錄

第一冊

序	I
凡例	V
目錄	VII

(第 01 期)

簡介	1~10
----	------

卷 1

〈初序品中緣起義釋論第一〉(大正 25, 57c5-62c14)	11~28
〈如是我聞一時釋論第二〉(大正 25, 62c15-66a18)	28~37

卷 2

〈初品總說如是我聞釋論第三〉(大正 25, 66a21-70b12)	38~53
〈初品中婆伽婆釋論第四〉(大正 25, 70b13-75c4)	53~68

卷 3

〈大智度初品中住王舍城釋論第五〉(大正 25, 75c7-79b22)	69~80
〈大智度共摩訶比丘僧釋論第六〉(大正 25, 79b23-84a26)	80~98
〈大智度初品中四眾義釋論第七〉(大正 25, 84a27-84c4)	98~100

卷 4

〈釋初品中菩薩第八〉(大正 25, 84c7-94a10)	101~131
-------------------------------	---------

卷 5

〈初品中摩訶薩埵釋論第九〉(大正 25, 94a13-95b29)	132~136
〈初品中菩薩功德釋論第十〉(大正 25, 95c1-101b24)	136~160

(第 02 期)

卷 6

〈釋初品中十喻第十一〉(大正 25, 101c2-106b8)	161~181
〈釋初品中意無礙第十二〉(大正 25, 106b9-108a19)	181~186

卷 7

〈初品中佛土願釋論第十三〉(大正 25, 108a22-111a21)	187~197
〈大智度初品中放光釋論第十四〉(大正 25, 111a22-114c2)	197~210
【附錄】「七使與九十八結」補充說明(大正 25, 110b7)	210

卷 8

〈初品放光釋論第十四之餘〉(大正 25, 114c5-121b13) 211~234

卷 9

〈初品放光釋論第十四之餘〉(大正 25, 121b16-124a9) 235~245

〈初品中十方諸菩薩來釋論第十五〉(大正 25, 124a10-127b14) 245~256

卷 10

〈初品中十方菩薩來釋論第十五之餘〉(大正 25, 127b17-135c29) 257~283

卷 11

〈釋初品中舍利弗因緣第十六〉(大正 25, 136a2-139a21) 284~293

〈釋初品中檀波羅蜜義第十七〉(大正 25, 139a22-140a20) 293~296

〈釋初品中讚檀波羅蜜義第十八〉(大正 25, 140a21-140c14) 296~298

〈釋初品中檀相義第十九〉(大正 25, 140c15-143c16) 298~307

〈釋初品中檀波羅蜜法施義第二十〉(大正 25, 143c17-145a6) 308~311

卷 12

〈釋初品中檀波羅蜜法施第二十之餘〉(大正 25, 145a9-153a24) 312~340

第二冊

序..... I

凡例..... V

目錄..... VII

(第 03 期)

卷 13

〈釋初品中尸羅波羅蜜義第二十一〉(大正 25, 153b2-154c6) 341~344

〈釋初品中戒相義第二十二之一〉(大正 25, 154c7-160c16) 345~362

〈釋初品中讚尸羅波羅蜜義第二十三〉(大正 25, 160c17-161c22) 362~365

卷 14

〈釋初品中尸羅波羅蜜義第二十三之餘〉(大正 25, 162a2-164a27) 366~373

〈釋初品中羸提波羅蜜義第二十四〉(大正 25, 164a28-168a28) 374~388

卷 15

〈釋初品中羸提波羅蜜法忍義第二十五〉(大正 25, 168b2-172a15) 389~403

〈釋初品中毘梨耶波羅蜜義第二十六〉(大正 25, 172a16-174a21) 404~410

卷 16

〈釋初品中毘梨耶波羅蜜義第二十七〉(大正 25, 174a23-180b8) 411~433

卷 17

〈釋初品中禪波羅蜜第二十八〉(大正 25, 180b11-190a7) 434~461

卷 18

〈釋初品中般若波羅蜜第二十九〉(大正 25, 190a9-191a1) 462~464

〈釋般若相義第三十〉(大正 25, 191a2-197b10) 465~493

(補遺)〈釋初品中般若波羅蜜〉 494~496

卷 19

〈釋初品中三十七品義第三十一〉(大正 25, 197b13-205c22) 497~531

【附表】蘊處界對照表 532

(第 04 期)

卷 20

〈釋初品中三三昧義第三十二〉(大正 25, 206a2-208c7) 533~546

〈釋初品中四無量義第三十三〉(大正 25, 208c8-213b27) 547~569

卷 21

〈釋初品中八背捨義第三十四〉(大正 25, 215a2-217a4) 570~581

〈釋初品中九相義第三十五〉(大正 25, 217a5-218c18) 581~588

〈釋初品八念義第三十六之一〉(大正 25, 218c19-221b9) 589~598

【附表】八背捨、八勝處、十一切處及九次第定之關係 599

卷 22

〈釋初品中八念義第三十六之餘〉(大正 25, 221b12-228c25) 600~627

卷 23

〈初品中十想釋論第三十七〉(大正 25, 229a2-232c15) 628~643

〈大智度初品中十一智釋論第三十八〉(大正 25, 232c16-235a20) 643~659

【附表】一、說一切有部的修行位次；二、八忍八智；三、四諦十六行相 660

卷 24

〈初品十力釋論第三十九〉(大正 25, 235a23-241b16) 661~688

卷 25

〈釋初品中四無所畏義第四十〉(大正 25, 241b19-247b3) 689~712

卷 26

〈釋初品中十八不共法釋論第四十一〉(大正 25, 247b6-256b5) 713~754

第三冊

序 I

凡例 V

目錄 VII

(第 05 期)

卷 27

〈釋初品大慈大悲義第四十二〉(大正 25, 256b8-264a13) 755~791

卷 28

〈初品中欲住六神通釋論第四十三〉(大正 25, 264a16-269b26) 792~814

〈釋布施隨喜心過上第四十四〉(大正 25, 269b27-270b5) 815~817

卷 29

〈初品中布施隨喜心過上釋論第四十四之餘〉(大正 25, 270b8-271a6) 818~820

〈初品中迴向釋論第四十五〉(大正 25, 271a7-276b20) 821~843

卷 30

〈釋初品中善根供養義第四十六〉(大正 25, 276b23-282c14) 844~865

〈初品中諸佛稱讚其名釋論第四十七〉(大正 25, 282c15-285a29) 866~873

卷 31

〈釋初品中十八空義第四十八〉(大正 25, 285b1-296b3) 874~918

卷 32

〈釋初品中四緣義第四十九〉(大正 25, 296b6-302c11) 919~946

卷 33

〈釋初品中到彼岸義第五十〉(大正 25, 302c14-306b18) 947~962

〈釋初品中見一切佛世界義第五十一之一〉(大正 25, 306b19-308b18) 963~972

卷 34

〈釋初品中見一切佛世界義第五十一之餘〉(大正 25, 308b21-312b21) 973~987

〈釋初品中信持無三毒義第五十二〉(大正 25, 312b22-314b19) 988~995

(第 06 期)

卷 35

〈釋報應品(奉鉢品)第二〉(大正 25, 314b21-319b4) 996~1013

〈釋習相應品第三之一〉(大正 25, 319b5-322b27) 1013~1026

卷 36

〈釋習相應品第三之餘〉(大正 25, 322c2-329b28) 1027~1055

卷 37

〈釋習相應品第三之餘〉(大正 25, 329c2-336a25) 1056~1084

卷 38

〈釋往生品第四之上〉(大正 25, 336b2-343a5) 1085~1113

卷 39

〈釋往生品第四之中〉(大正 25, 343a8-348c6) 1114~1136

卷 40

〈釋往生品第四之下〉(大正 25, 348c9-354a28) 1137~1156

〈釋歎度品第五〉(大正 25, 354a29-355c7) 1157~1161

〈釋舌相品第六〉(大正 25, 355c8-356b7) 1162~1164

卷 41

〈釋三假品第七〉(大正 25, 357a2-360c20) 1165~1183

〈釋勸學品第八〉(大正 25, 360c21-363c13) 1184~1198

第四冊

序 I

凡例 V

目錄 VII

(第 07 期)

卷 42

〈釋集散品第九〉(大正 25, 363c15-369b18) 1199~1227

卷 43

〈釋集散品第九下〉(大正 25, 369b21-371b5) 1228~1235

〈釋行相品第十〉(大正 25, 371b6-375b22) 1236~1251

卷 44

〈釋幻人無作品第十一〉(大正 25, 375c2-379b12) 1252~1265

〈釋句義品第十二〉(大正 25, 379b13-382b5) 1265~1279

卷 45

〈釋摩訶薩品第十三〉(大正 25, 382b8-384b9) 1280~1286

〈釋斷見品第十四〉(大正 25, 384b10-385c3) 1287~1291

〈釋大莊嚴品第十五〉(大正 25, 385c4-389a27) 1292~1302

卷 46

〈釋乘乘品第十六〉(大正 25, 389b2-390a23) 1303~1305

〈釋無縛無脫品第十七〉(大正 25, 390a24-393a29) 1306~1316

〈釋摩訶衍品第十八〉(大正 25, 393b1-396b18) 1316~1330

卷 47

〈釋摩訶衍品第十八之餘〉(大正 25, 396b21-402c11) 1331~1353

卷 48

〈釋四念處品第十九〉(大正 25, 402C14-409C16) 1354~1384

(第 08 期)

卷 49

〈釋發趣品第二十〉(大正 25, 409c19-416a22)1385~1411

卷 50

〈釋發趣品第二十之餘〉(大正 25, 416b2-419c12) 1412~1429

〈釋出到品第二十一〉(大正 25, 419c13-422a16) 1430~1439

卷 51

〈釋勝出品第二十二〉(大正 25, 422a19-424b17) 1440~1449

〈釋含受品第二十三〉(大正 25, 424b18-429b17) 1449~1467

卷 52

〈釋會宗品第二十四〉(大正 25, 429b22-430b1) 1468~1470

〈釋十無品第二十五〉(大正 25, 430b2-435c16) 1471~1492

卷 53

〈釋無生品第二十六〉(大正 25, 435c21-442b4) 1493~1519

卷 54

〈釋天主品第二十七〉(大正 25, 442b7-448c4) 1520~1546

卷 55

〈釋幻人聽法品第二十八〉(大正 25, 448c7-451a10) 1547~1557

〈釋散華品第二十九〉(大正 25, 451a11-456c24) 1558~1586

第五冊

序..... I

凡例 V

目錄 VII

(第 09 期)

卷 56

〈釋願視品第三十〉(大正 25, 457a2-460a26) 1587~1602

〈釋滅諍亂品第三十一〉(大正 25, 460a27-463b13) 1603~1615

卷 57

〈釋寶塔校量品第三十二〉(大正 25, 463b16-467b20) 1616~1631

〈釋述誠品第三十三〉(大正 25, 467b21-468a9) 1631~1633

卷 58

- 〈釋勸受持品第三十四〉(大正 25, 468a12-470a14) 1634~1642
 〈釋梵志品第三十五〉(大正 25, 470a15-471b16) 1643~1648
 〈釋阿難稱譽品第三十六〉(大正 25, 471b17-475a22) 1648~1665

卷 59

- 〈釋校量舍利品第三十七〉(大正 25, 475b2-481b12) 1666~1693

卷 60

- 〈釋校量法施品第三十八〉(大正 25, 481b14-486a22) 1694~1713

卷 61

- 〈釋隨喜迴向品第三十九〉(大正 25, 487a2-496a18) 1714~1751

(第 10 期)

卷 62

- 〈釋照明品第四十〉(大正 25, 496a21-500a27) 1752~1771
 〈釋信謗品第四十一〉(大正 25, 500a28-503a13) 1772~1783

卷 63

- 〈釋信謗品第四十一之餘〉(大正 25, 503a16-506b14) 1784~1798
 〈釋歎淨品第四十二〉(大正 25, 506b15-509a5) 1799~1813

卷 64

- 〈釋歎淨品第四十二之餘〉(大正 25, 509a8-510b3) 1814~1820
 〈釋無作實相品第四十三〉(大正 25, 510b4-514c23) 1821~1842

卷 65

- 〈釋無作實相品第四十三之餘〉(大正 25, 515a2-518b1) 1843~1855
 〈釋諸波羅蜜品第四十四〉(大正 25, 518b2-522a6) 1856~1877

卷 66

- 〈釋歎信行品第四十五〉(大正 25, 522a9-527a29) 1878~1897

卷 67

- 〈釋歎信行品第四十五之餘〉(大正 25, 527b2-532c23) 1898~1923

第六冊

- 序 I
 凡例 V
 目錄 VII

(第 11 期)

卷 68

- 〈釋魔事品第四十六〉(大正 25, 533a2-536c29) 1924~1943
〈釋兩不和合品第四十七〉(大正 25, 537a1-538b17) 1943~1950

卷 69

- 〈釋兩不和合品第四十七之餘〉(大正 25, 538b20-542c2) 1951~1966
〈釋佛母品第四十八〉(大正 25, 542c3-545a22) 1967~1979

卷 70

- 〈釋佛母品第四十八之餘〉(大正 25, 545b2-547c20) 1980~1990
〈釋問相品第四十九〉(大正 25, 547c21-552c15) 1991~2014

卷 71

- 〈釋大事起品第五十〉(大正 25, 552c18-555b9) 2015~2024
〈釋譬喻品第五十一〉(大正 25, 555b10-557b12) 2024~2031
〈釋善知識品第五十二〉(大正 25, 557b13-560c28) 2031~2043
〈釋趣一切智品第五十三〉(大正 25, 560c29-562b5) 2043~2048

卷 72

- 〈釋大如品第五十四〉(大正 25, 562b8-570a11) 2049~2080

卷 73

- 〈釋阿毘跋致品第五十五〉(大正 25, 570a14-574c7) 2081~2100
〈釋轉不轉品第五十六〉(大正 25, 574c8-577a20) 2101~2110

卷 74

- 〈釋轉不轉品第五十六之餘〉(大正 25, 577a23-580b1) 2111~2124
〈釋燈炷品第五十七〉(大正 25, 580b2-584c5) 2125~2142

卷 75

- 〈釋燈喻品第五十七之餘〉(大正 25, 584c8-587b20) 2143~2157
〈釋夢中入三昧品第五十八〉(大正 25, 587b21-591a19) 2158~2175
〈釋恒伽提婆品第五十九〉(大正 25, 591a20-592a12) 2176~2180

(第 12 期)

卷 76

- 〈釋學空不證品第六十〉(大正 25, 592a15-594c23) 2181~2191
〈釋夢中不證品第六十一〉(大正 25, 594c24-598c16) 2192~2207

卷 77

- 〈釋夢中不證品第六十一之餘〉(大正 25, 598c19-602b25) 2208~2226
〈釋同學品第六十二〉(大正 25, 602b26-604c1) 2227~2236
〈釋等學品第六十三〉(大正 25, 604c2-607c17) 2237~2249

卷 78

- 〈釋願樂品第六十四〉(大正 25, 607c20-612a3) 2250~2270
 〈釋稱揚品第六十五〉(大正 25, 612a4-613b21) 2271~2276

卷 79

- 〈釋稱揚品第六十五之餘〉(大正 25, 613b24-616a10) 2277~2286
 〈釋囑累品第六十六〉(大正 25, 616a11-620c12) 2287~2305

卷 80

- 〈釋無盡方便品第六十七〉(大正 25, 620c15-623b6) 2306~2320
 〈釋六度相攝品第六十八〉(大正 25, 623b7-625b22) 2321~2328

卷 81

- 〈釋六度品第六十八之餘〉(大正 25, 626a2-632b11) 2329~2354

卷 82

- 〈釋大方便品第六十九〉(大正 25, 632b14-639b30) 2355~2383

卷 83

- 〈釋大方便品第六十九之餘〉(大正 25, 639c3-641c5) 2384~2392
 〈釋三惠品第七十〉(大正 25, 641c6-645b3) 2393~2411

第七冊

- 序 I
 凡例 V
 目錄 VII

(第 13 期)

卷 84

- 〈釋三慧品第七十之餘〉(大正 25, 645b6-651c3) 2412~2440

卷 85

- 〈釋道樹品第七十一〉(大正 25, 651c6-654c23) 2441~2454
 〈釋菩薩行品第七十二〉(大正 25, 654c24-657b15) 2455~2466
 〈釋種善根品第七十三〉(大正 25, 657b16-658b22) 2466~2470

卷 86

- 〈釋遍學品第七十四〉(大正 25, 658c2-664b25) 2471~2496
 〈釋次第學品第七十五〉(大正 25, 664b26-666a23) 2497~2504

卷 87

- 〈釋次第學品第七十五之餘〉(大正 25, 666b2-670b23) 2505~2521
 〈釋一心具萬行品第七十六〉(大正 25, 670b24-675a14) 2522~2540

卷 88

- 〈釋六喻品第七十七〉(大正 25, 675a17-677c25) 2541~2553
〈釋四攝品第七十八〉(大正 25, 677c26-684b5) 2554~2578

卷 89

- 〈釋四攝品第七十八之餘〉(大正 25, 684b8-687c17) 2579~2596
〈釋善達品第七十九〉(大正 25, 687c18-692c8) 2597~2617

卷 90

- 〈釋實際品第八十〉(大正 25, 692c11-699b24) 2618~2643
【附表】十二緣起(三世兩重因果) 2643

卷 91

- 〈釋照明品第八十一〉(大正 25, 699c2-705b15) 2644~2665

卷 92

- 〈釋淨佛國土品第八十二〉(大正 25, 705b18-709b12) 2666~2683

(第 14 期)

卷 93

- 〈釋淨佛國土品第八十二之餘〉(大正 25, 709b15-712c18) 2684~2698
〈釋畢定品第八十三〉(大正 25, 712c19-715a12) 2699~2708

卷 94

- 〈釋畢定品第八十三之餘〉(大正 25, 715a15-718b10) 2709~2721
〈釋四諦品第八十四〉(大正 25, 718b11-721b27) 2722~2735

卷 95

- 〈釋七喻品第八十五〉(大正 25, 721c2-724a7) 2736~2746
〈釋平等品第八十六〉(大正 25, 724a8-728b15) 2747~2765

卷 96

- 〈釋涅槃如化品第八十七〉(大正 25, 728b18-731a6) 2766~2778
〈釋薩陀波崙品第八十八〉(大正 25, 731a7-733c21) 2779~2792

卷 97

- 〈釋薩陀波崙品第八十八之餘〉(大正 25, 734a2-737c16) 2793~2809

卷 98

- 〈釋薩陀波崙品第八十八之餘〉(大正 25, 737c19-744c8) 2810~2838

卷 99

- 〈釋曇無竭品第八十九〉(大正 25, 744c11-750b17) 2839~2863

卷 100

- 〈釋曇無竭品第八十九〉(大正 25, 750b20-753c27) 2864~2878
〈釋囑累品第九十〉(大正 25, 753c28-756c19) 2879~2892

大智度論講義（六）

主 編：釋厚觀

出 版 者：財團法人印順文教基金會

地 址：302048 新竹縣竹北市縣政九路 28 巷 7 號

電 話：(03)555-1830

傳 真：(03)553-7841

網 址：<https://www.yinshun.org.tw>

E - m a i l：yinshun.tw@msa.hinet.net

出版年月：2016 年 2 月初版

郵政劃撥：19147201 戶名：財團法人印順文教基金會

ISBN 978-986-919-769-4 (PDF) _V4

閱覽處：

財團法人印順文教基金會

地 址：302048 新竹縣竹北市縣政九路 28 巷 7 號

電 話：(03)555-1830

傳 真：(03)553-7841

網 址：<https://www.yinshun.org.tw>

電子書播放資訊：

作業系統：Windows、Mac

檔案規格：PDF

檔案內容：2D 文字

播放軟體：Adobe Reader

其他類型版本：

2015 年 7 月初版 ISBN 978-986-91976-1-8 (平裝)

非賣品

即人成佛佛在人间

人佛一如真法界

因智興悲悲依智導

智慧無礙大菩提

財團法人印順文教基金會

地址：30268 新竹縣竹北市縣政九路28巷7號

電話：(03)555-1830

傳真：(03)553-7841

郵政劃撥：19147201 財團法人印順文教基金會

E-mail：yinshun.tw@msa.hinet.net

網址：<http://www.yinshun.org.tw>